

الجامع لاحکام القرآن

مجموعہ

# تفسیر قرطبی

امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابی بکر قرطبی

ترجمہ و تفسیر

لاہور: کتب خانہ پاکستان

الجامع لاحکام القرآن  
معروف بہ

# تفسیر قرطبی جلد اول

امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر قرطبی

متن قرآن کا ترجمہ: جنس حضرت میر محمد کرم شاہ الازہری  
مترجمین

مولانا ملک محمد بوستان مولانا سید محمد اقبال شاہ گیلانی  
مولانا غلام نور مگھالوی مولانا شوکت علی چشتی

نور الحق پبلشرز

ادارہ ضیاء المصنفین بمیرٹھریف

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور۔ کراچی۔ پاکستان

جلد ہفتویٰ بحق ناشر محمد کاویا

نام کتاب	تفسیر قرطبی معروف بہ الماسخ الہامیہ (جلد اول)
مفسر	امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر قرطبی دمشقی
متن قرآن کا ترجمہ	حضرت میر محمد کرم شاہ الاندلسی دہلوی
مترجمین	مولانا ملک محمد بوستان، مولانا سید محمد اقبال شاہ کیلاشی مولانا محمد رفیع سنگھ لوی، مولانا شمس علی چشتی
زیر اہتمام	من ہذا روز الاحد محمدیہ غوثیہ، بمبیرہ شریف ہوادہ ضیاء المعنٰیین، بمبیرہ شریف
ناشر	محمد حفیظ البرکات شاہ
سال شمسیت	ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور
کمپیوٹرنگ	اکتوبر 2012ء مبارک اول
	QT54

ملنے کے چہ

## ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا گرامر، لاہور۔ 37221953 فیکس۔ 042-37238010  
9۔ انگریز مارکیٹ، لاہور۔ 37247350 فیکس۔ 042-37225085  
14۔ انڈس سٹریٹ، لاہور۔ 021-32212011 فیکس۔ 021-32210212  
e-mail: info@ia-ul-quran.com  
Website: www.ziaulquran.com

## فہرست مضامین

15	وضع بائر
16	حسن انتساب کا سبب
17	وہ قرطبی کی تفسیر
18	الحجۃ الاحکام القرآن
19	اس تفسیر کے اہم مہماں
20	تفسیر قرطبی کے مصادر کی کثرت
21	نہجہ فاضلہ میں تفسیر کے ذرائع
29	دوسرے مہمندانہ اقوال کا مختصر تعارف
29	نظریۃ الکتاب: جس میں مشرین کی بلند پایا شان کا ذکر ہے
30	تفسیر میں علامہ قرطبی کا اسلوب بیان
32	قرآن کے فضائل
38	کتاب منہ کی تلاوت کی کیفیت
45	اہل علم و ادب نے قرآن کو دیکھا کیسی قدر
48	صاحب قرآن کو نور قرآن سے مل کر پتا ہے
50	اعراب قرآن، تعلیم قرآن
53	قرآن کی تفسیر اور تفسیرین کی فضیلت
54	حالی قرآن اور حالی قرآن کون ہے
54	قرآن کے کافی قرآن کی تعلیم و تربیت لازم ہے
59	قرآن کی تفسیر ایسی رائے سے کرنے پر وہید
62	قرآن کی اصانت سات سے کرنا
66	کتاب اللہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت چلنے کی کیفیت
67	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: "ان هذا القرآن انزل علی سبعۃ احراف" کا معنی
58	آخر خطہ کا قول ہے کہ سات قرآن سات اہل بیت ہیں
72	حضرت عمر و حضرت عثمان بن عفان کی حدیث کا معنی قرآن سات اہل بیت پر نازل کیا گیا ہے



قرآن کو جمع کرنے کا ذکر

74

حصولیہ اور حشیہ فرقہ کا رد جو حرف اور آواز میں کے قدم ہونے کے قائل ہیں

79

قرآن میں بعض راہفصیوں کا طعن اور ان کا رد

80

قرآن کی سورتوں، آیات کی ترتیب وغیرہ

82

سورہ، آیت اور حرف کا معنی

87

نیم قرآن میں اخذت حرب کے طوا و لغات کے کلمات اور ہیں

90

عجاز قرآن، معجزہ کی شرائط اور معجزہ کی حقیقت میں شکات

91

معجزات کی دو اقسام

93

ان احادیث پر تحریر جو سورتوں کی فصاحت میں وضع کی گئی ہیں

98

قرآن میں طعن کرنے والے پر رد

101

استعاذہ کے بارے اور اس میں بارہ مسائل ہیں

106

بسم اللہ پر کلام۔ اس میں اٹھارہ مسائل ہیں

110

سورۃ الفتحہ

124

اس میں چار ایجاب ہیں

124

باب اولی: سورۃ فاتحہ کے فضائل اس کے اسم، وغیرہ، اس میں سات مسائل ہیں

124

دوسرا باب: سورۃ فاتحہ کے نزول اور انکام کے بارے میں اس میں تین مسائل ہیں

131

تیسرا باب: آیتین کہنے کے بارے میں اس میں دو صحیح مسائل ہیں

143

چوتھا باب: سورۃ فاتحہ کے معانی، اقراءت اس کا اعراب وغیرہ اس میں پچیس مسائل ہیں

147

سورۃ الفتحہ

169

فہم کے نزول اور فضیلت کے بارے میں

169

لَقَدْ اَنزَلْنَا الْكِتَابَ فِي تَرْجُمَتِهِمْ لَعَلَّيْهِمْ يَفْقَهُوْنَ ﴿۱﴾ آیت 1-2

171

قرآن کی ہدایت پر کلام اس میں چھ مسائل ہیں

176

اَلَّذِي يَنْهٰى عَنْ الْفَحْشٰى وَالْمُنْكَرِ الْغَنِيْبِ وَيُذَكِّرُ الْاَشْوَكَ وَوَسَّوْا لَكُمْ وَيُؤْتُوْنَ ﴿۱﴾ وَالَّذِي يَنْهٰى عَنْ الْفَحْشٰى وَالْمُنْكَرِ الْغَنِيْبِ وَيُذَكِّرُ الْاَشْوَكَ وَوَسَّوْا لَكُمْ وَيُؤْتُوْنَ ﴿۱﴾ آیت 543

180

اس میں تیس مسائل ہیں

180

وَإِذَا لَيْتُمْ كَلِمَةً سَاوًى أَوْ عَلَنِيْمَةً فَرَغُوا مِنْهَا وَلَا يَمْنَعُ الْغَيْبُ ﴿۱﴾ آیت 6

198

حَقُّمُ الْاَنْزَلُ عَلَیْهِمْ وَفَلَّ سَمْعُهُمْ وَفَلَّ اَبْصَارُهُمْ فَاَوْفَوْا لَهُمْ مَقَادِرَ عَزْمِهِمْ ﴿۱﴾ آیت 1047

202

- 202 اس میں دس مسائل ہیں
- 215 علماء کے اقوال، جنسور، مہینہ چتر، کا مہینہ، کونقل کرنے سے روکنا حالانکہ حضور مہینہ چتر کو ان کے خلاف کا علم تھا
- 273 آسمانوں اور زمین کی تخلیق کے بارے میں جو کہا گیا
- 277 خلیفہ تعیین کرنے کے بارے میں بحث
- 290 طائفہ کی تسبیح کے بارے میں بحث
- 292 حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کی کیفیت اور ان کے نام کے مشتقاق کے بارے میں
- 295 طائفہ کا اختلاف، ابن عباس کے بارے میں جن کو حضرت آدم علیہ السلام نے دانا
- 302 کون افضل ہے فرشتے یا جو آدم
- 307 حیدرہ اور فرشتوں کے بعد دس کے بارے میں بحث
- 308 اہلسنت و جمہ کے بارے میں
- 313 جنت اور حضرت آدم اور حضرت حوا کے جنت میں رہائش پر کلام، اسی میں تیرہ مسائل ہیں
- 319 درخت میں اختلاف کا ذکر اور اس درخت سے انہوں نے کیسے کھایا
- 322 کیا انبیاء کرام مملوکات اللہ علیہم سے مراد گناہگار ہیں؟
- 327 ساتویں کونقل کرنے کے بارے میں بحث اور جنس کا ساپنوں کی شکل اختیار کرنے میں کلام
- 337 ان کلمات کے بارے میں جو آدم علیہ السلام نے حاصل کیے
- 347 تعلیم قرآن، ہم پڑھانے اور نماز پر اجرت لینے کے بارے میں خلا کا اختلاف
- 355 اہل کافہ کے بارے میں بحث
- 357 وَأَمَّا كَلِمَاتُ الَّذِينَ كَفَرُوا کے معنی میں بحث، نماز کے جملہ احکام
- 400 علماء کا بی اسرار و نکل بی نجات کی کیفیت میں اختلاف
- 402 یوم عاشورہ میں اختلاف کیا یہ یومیہ حرم کا دن ہے یا سوریہ کا؟
- 405 چالیس دن پر بحث اور جو کچھ ان بی اسرار نکل سے واقع ہو
- 409 شکر کے معنی کے بارے میں
- 417 من و مملوک پر بحث
- 428 الاستقاء کے بارے میں
- 435 تھوم و پیاز کھانے پر بحث اور طائفہ کا اختلاف
- 437 یہودیوں کا سن و طوفی کے چل کا مطالبہ



ان پانچوں کے زوال آئندہ میں ہو رہے ہیں اور یہ ہیں جو کچھ اس نے پرکھا

493

وَلَقَدْ آتَيْنَا نوحَ الْكِتَابَ وَظَلَمْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ بِأَرْسَالِنَا وَنُوحُوا لَنَا مِنْ مَعِينِهِ آیت 57-59

495

496

اتسہیہ کا معنی یعنی علیہ السلام کو ملنے کی بات اس کے ساتھ ساتھ

498

يُنْصَلُّونَ عَلَيْهِمْ فَأَنْزَلَهُمْ أَنْ يَنْفَرُوا بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ آیت 90-91

499

ان پانچوں میں نام

502

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ كَذِبٌ مِنْ رَبِّهِمْ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَذَبُوا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ آیت 52-56

503

اسی بات پر کام

506

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ كَذِبٌ مِنْ رَبِّهِمْ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَذَبُوا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ آیت 56

508

ذاتی پر ہونے کے سبب پر کام

509

فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَذَبُوا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَذَبُوا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ آیت 97-101

510

اس کے سبب زوال پر کام۔ جبریل اور یہ دین کی بات

513

وَأَتَيْنَاهُمُ الْغُلَامَ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ فِيهِمْ رَسُولًا لِيَمْلِكُهُمْ وَتَكُونَ لَهُمْ الْحَكْمَةُ آیت 102-103

اس میں پانچ مسائل ہیں۔ جادو، غلام، بادشاہی، صلہ اس میں اختلاف کہ اس کی تفسیر سے یہ کیا نہیں اور بدنام

جادو کرنے والے کی طرف سے کہہ رہا ہے، آخر اور جوہر میں فرق، اس میں بادشاہی پر ہونے کے نام میں کیا، کا

الغلام، بادشاہت، جادو پر کام

514

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا قَوْلًا مِمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ فَأَتَوْنَهُمْ لِقَاءَ رَسُولِهِمْ فَهُمْ يُخَالِفُونَ آیت 104-105

522

524

اس میں پانچ مسائل ہیں۔ اس میں وہاں کہ اسے تعالیٰ نے مومن کو حکم کیا کہ وہ خود انہوں سے مل کر ان کے خلاف نہ کہیں

533

فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَذَبُوا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَذَبُوا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ آیت 106-108

اس میں پندرہ مسائل ہیں۔ اس آیت کے زوال کے سبب پر کام، غلام، صلہ میں نے وہاں اور اس کا حکم اور اس

533

میں ۱۵ کا اختلاف، کون میں نے اس پر کیا ہے، باقی کی معرفت کے طرق و بیان

542

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ كَذِبٌ مِنْ رَبِّهِمْ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَذَبُوا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَذَبُوا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ آیت 109-110

542

اس میں دو مسئلے ہیں۔ سب پر کام اور اس میں خود ہے جو وہ نام ہے

548

فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَذَبُوا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَذَبُوا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ آیت 114

اس میں سات مسائل ہیں۔ اس آیت کے سبب اور اس اختلاف ہے اور اس کے تحقق زوال، جہاں اس میں اختلاف ہے،

مصحف کا فرق ہے اس کا تحقق، وہ ہے اور کچھ جوڑی، مسجد اور اس کے وقت اور وہاں نہیں، آیت میں اس بات

کہ باقی کے لیے کئی سال میں مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں

548

- 550 ذَرِبُوا الشُّرُكَ وَالشُّعْرَبَ لَا يَسْتَلُوهَا وَلَا يَكْفُوهَا فَقَدْ إِنَّمَا تَلَوْنَهَا عَلَيْهِ ۝ آیت 115  
اس میں پانچ مسائل ہیں۔ غائبانہ قول کے معنی میں ماہر کا اختلاف، نماز میں استقبال قبلہ پر کلام، سواری پر نفل  
551 یا حصہ، غائب یا نماز یا دو چیز خدا، الوجودی اللہ کی طرف قرآن و سنت سے نسبت کی تاویل  
552 تَبَايَعُوا الشُّوْبَ وَالْزَّكْرَ هِيَ تَوَابُ الْفَضْلِ أَمْ لَا فَتَقُولُ لَهُ لَنْ يَكُنُونَ ۝ آیت 117  
553 اس آیت میں چھ مسائل ہیں۔ موت پر کلام، اس کے معانی کا بیان، اذ فضل عمر اچھروہ معانی کی طرف مخرج ہے  
554 وَلَنْ يَنْزِلَ فِي عِلَّتِ الْيَهُودَ وَلَا الْنَصَارَى خَلَّى شَفَقَهُ مِنْهُمْ قُلْ إِنَّ هَذَا مِنْ عَمَلِ ۝ آیت 120  
555 اس میں دو مسئلے ہیں۔ زمین، موت اور شریعت پر کلام، انکسار مہلہ و اعداد  
556 أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْكُتُبُ اثْنًا عَشَرَ خُطْبًا وَتَبَا أَوَّلُهُمْ يُولُونَ بِهِ ۝ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ۝ آیت 121 123  
557 اس آیت پر کلام درمیان کے اجتماع سے آیت، زلزلہ، بولی  
558 ذَرِبُوا الشُّرُكَ وَالشُّعْرَبَ لَا يَسْتَلُوهَا وَلَا يَكْفُوهَا فَقَدْ إِنَّمَا تَلَوْنَهَا عَلَيْهِ ۝ آیت 124  
اس میں تین مسائل ہیں۔ ابراہیم یا علیہ السلام کے نسب پر کلام، انکسارات کی مراد میں علماء، اختلاف، اختلاف پر کلام  
اور اس میں علماء کا اختلاف، زیر اب بال صاف کرنے پر کلام، ناخن کاٹنے پر کلام، مسوز محوس اور انگلیوں کے  
جوڑوں کی سٹائی، سوئیچیں کاٹنے پر کلام، بڑھاپے پر کلام، لغویہ کا معنی اور اس میں لغات، لایزال عہدی  
نظام میں عہد سے مراد، امامت پر کلام اور امامتوں ہو کر۔ ظالم تمام کی اطاعت پر صبر کرنا اس پر بدعت کرنے  
559 سے اولیٰ ہے۔  
560 ذَرِبُوا الشُّرُكَ وَالشُّعْرَبَ لَا يَسْتَلُوهَا وَلَا يَكْفُوهَا فَقَدْ إِنَّمَا تَلَوْنَهَا عَلَيْهِ ۝ آیت 125  
حرم میں مدت قائم رکھنے پر کلام، نفرت مراد قول کے تین اسور میں میں نے اپنے رب کی موافقت کی۔ نظام ابراہیم  
پر کلام، نسب کے اندر نماز پر صلا اور اس کی محبت پر نماز پر صلا، علماء کا اختلاف کہ عہد کے پاس نماز پر صلا افضل ہے  
561 یا عہد کا طرح افضل ہے  
562 ذَرِبُوا الشُّرُكَ وَالشُّعْرَبَ لَا يَسْتَلُوهَا وَلَا يَكْفُوهَا فَقَدْ إِنَّمَا تَلَوْنَهَا عَلَيْهِ ۝ آیت 128  
563 اس میں تین مسائل ہیں کہ پر کلام کی مراد ابراہیم علیہ السلام کے حوالہ پر حرم بنایا پہلے سے ہی حرم تھا  
564 ذَرِبُوا الشُّرُكَ وَالشُّعْرَبَ لَا يَسْتَلُوهَا وَلَا يَكْفُوهَا فَقَدْ إِنَّمَا تَلَوْنَهَا عَلَيْهِ ۝ آیت 127  
565 علماء کا اختلاف کہ سب سے پہلے بت اللہ کرنے لیا اور کمر نے اس کی بنیاد رکھی  
566 تَبَايَعُوا الشُّوْبَ وَالْزَّكْرَ هِيَ تَوَابُ الْفَضْلِ أَمْ لَا فَتَقُولُ لَهُ لَنْ يَكُنُونَ ۝ آیت 128  
567 اس کا معنی معاصک کے مراد کا ہون یا نفرت میں شک کی اصل  
568 تَبَايَعُوا الشُّوْبَ وَالْزَّكْرَ هِيَ تَوَابُ الْفَضْلِ أَمْ لَا فَتَقُولُ لَهُ لَنْ يَكُنُونَ ۝ آیت 129

600

انکسر سے مراد

603

إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْمِعْ قَالَ أَسْمِعْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣١﴾ آیت 31

603

کلام عرب میں: سلام کا معنی

603

وَوَضِعَ رِجْلَهُ أَيْدِيهِ وَتَعْقُوبٌ ۚ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَصْفِي لَأَسْطَفِيَنَّكُمْ الْيَوْمَ فَلَا تَكُنْ

604

ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا پر کلام

607

يَا أَيُّهَا فَدَى خَلَّتْ أَلْهَامُ كَسَمْتُ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ تَوَلَّيْتُمْ عَنْكَ كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾ آیت 134

608

اہل اعتدال اور الجبر پر اور معتزلہ کا ردوں کے اقوال میں مذکور

612

هَيْجَعَةُ أَسْمِعْ ۖ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ أَسْمِعْ ۖ وَتَعْنِ لَقَدْ خَبِرُونَ ﴿١٣٨﴾ آیت 138

612

اسمیعہ سے مراد، خاص پر کلام

616

سَيَقُولُ اسْمِعْ ۖ مِنَ النَّاسِ مَا لَهُمْ مِنْ بَلَّتِهِمْ الْفِتْنِ كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ يَدْعُوا لِنُفْسِي

اس میں تیارہ مسائل ہیں۔ اس آیت کے نزول کے سب پر کلام جو قبل قتل کے وقت میں مختلف روایتیں

کی طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے استقبال کی کیفیت، قرآن کے ساتھ سنت کے لئے کے جواز پر دلیل۔ نبی واحد کی

تعلیمیت کے جواز پر دلیل اور اس پر دلیل کہ تاریخ جس کو ہم پہنچے وہ پہلے ہم کا مولف ہے۔

616

621

وَلَكِنَّكَ جَعَلْتَهُمْ هَمَةً وَسُلْطَانًا لِيَتْلُوَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الزَّمَانُ

621

اس میں چار مسائل ہیں، اول، خدا کا معنی، ممالک اللہ وسیعہ پر اس کے کلام

626

قُلْ لِمَ تَتَّقُونَ خَلَّتْ لِي السَّمَاءُ تَقُولُ لِيَنَّكَ هَيْجَعَةُ تَرْتَابًا قَوْلًا وَجْهَكَ شَهْرًا

626

شہر پر کلام بعد پرائی میں قبلہ ہے، اس میں اختلاف کہ غائب پر فرض میں استقبال قبلت اس کی جہت سے

631

وَيَكُنْ وَجْهَهُمْ مَوَاقِفًا فَاسْتَوْفُوا الْكُفْرَ ۚ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِي بِكُمُ اللَّهُ جَنِينًا

631

اس میں چار مسائل ہیں، وجہ کا معنی، اول وقت میں نماز جلدی پر اسے کا بیان

638

قَالُوا كُونُوا فِي زُكُلٍ كَلِمًا وَاسْكُرُوا الْيَوْمَ أَتَيْنَاكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ لَا تَكْفُرُ ۚ إِنَّ فِيهَا لَآيَاتٍ لِمَنْ آمَنَ

638

تفسیر کی اصل اور اس کا معنی انکسر پر کلام

638

640

وَلَقَدْ كَلَّمْنَا بَشَرًا مِمَّنْ الْخَوَافِ ۖ هُوَ الْخَوَافِ ۖ وَتَقَدَّسَ عَنْ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالشَّرَاتِ ۚ آیت 155

640

ابراہیم کا معنی بہر پر کلام

641

أَنْتَ بَشَرٌ ۖ وَإِنْ أَحْسَنْتَ مَصْنِعَتَهُ ۖ قَالُوا إِنْ يَأْتِيهِمْ نَارًا يُوقَدُ مِنْ جَوْشَنِ كَرْمٍ ۚ آیت 156-157

641

اس میں چار مسائل ہیں۔ مصیبت کا معنی، اور اس کا اشتقاق، بڑی مصیبت، دین میں مصیبت ہے

641

رَبِّ السَّعَادَةِ وَالْزُّوْقَةِ ۚ مِمَّنْ شَقَّ رِجْلَهُ ۚ تَعْنِ لَقَدْ خَبِرْتَ ۚ أَوَاحِشَ فَلَا يُجَاوِزُ عَلَيْهِمْ ۚ آیت 158

644

رَبِّ السَّعَادَةِ وَالْزُّوْقَةِ ۚ مِمَّنْ شَقَّ رِجْلَهُ ۚ تَعْنِ لَقَدْ خَبِرْتَ ۚ أَوَاحِشَ فَلَا يُجَاوِزُ عَلَيْهِمْ ۚ آیت 158

اس میں تو مسائل ہیں۔ مفاد مردہ پر کلام اور ان سے کیا مراد ہے، وقت میں الصفا کی اصل، اشتعال کا معنی، جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مفاد مردہ کا طواف کیا۔ مفاد مردہ کے درمیان سہمی کے وجود میں علماء کا اختلاف، کوئی شخص سوار ہو کر طواف نہ کرے مگر غریب کی وجہ سے

644

650

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ يُكَلِّفُونَ لِنَافْسٍ ۖ آيَةٌ ۖ ۱۵۹

اس میں سات مسائل ہیں۔ اس آیت میں اختلاف کیا یہ ہر اس شخص کے لیے ہے جس نے فحش کو چھو یا یا بیہودہ کے ساتھ خفا میں ہے۔ جتنا دعا بھگوار کو تعلیم دینا جائز نہیں۔ سہواً میں رخصت کو پھیلانا جائز نہیں۔ آیت میں ایک آدمی کے قول پر عمل کے وجہ پر عمل ہے

650

654

إِنَّا لَنَظُنُّكَ كَافِرًا ۖ وَلَئِن لَّمْ يَنتَهِ عَنِ الْمُنكَرِ لَأَنزِلَنَّ عَلَيْنَكَ عَذَابًا ۖ أَذًى مُّضًى ۚ آيَاتِ 161-162

654

اس پر کلام کہ معصیت کا اجر پر لعنت جائز نہیں۔ معصیت کے بعد جو پر لعنت کرنے میں اختلاف

656

وَاللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْجُبْنِ وَالْخِلْبَةِ وَالْغُلَّةِ وَالْجَبَلِ وَالْحَرِّ وَالْقُرْصَةِ وَالْمَغْرَمِ وَالْمُنْهَكَةِ وَالْمُسَاوَاةِ وَالْمُتَابَعَةِ وَالْمُتَارِكَةِ وَالْمُتْلِفَةِ وَالْمُتْلِفَةِ وَالْمُتْلِفَةِ أُمّت 163

656

657

إِن لِّيَ عِنْدِي السُّبُوتُ وَالْأَمْرُ هُوَ أَجْلًا فِي الْهَيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْقَلْبُ الَّذِي تَعْبُرُ فِي ... آت 164

اس میں یہ دو مسائل اہل ہیں۔ اس کا بیان کرتے ہیں اور زمین آج سے ہیں رات اور دن کا مختلف اور ان کا اشتقاق،

فلک (شخصی) اور سمندر کی مغرب پر کھام، جہاں ان کے چلنے اور ان کے کجا ۱۲ پر کھام، یا بادل پر کھام سحرانیت کی رہنمائی

672

اس میں چار مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، قطیب اور کلال کا معنی، فطرت اللہ تعالیٰ کی امتحان سے نبی اور شیطان کے فطرت سے کیا مراد ہے

672

674

إِذْ هَبْنَا نُبَاهِيَكُمْ أَنْزِلَ إِلَيْنَا قَالَ أُوَيْلَ لَكُمْ مَا الْغَيْثُ عَلَيْكُمْ أَنْزِلَ إِلَيْنَا أَوْ لَكُمْ كَانَ 170

67

یہ بھی سات مسائل ہیں، تخلیہ میں علماء کے مختلف احوال

68

فَمَا حَزَمَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ذَا الْقُرْبَىٰ وَلَهُمُ الْعَاقِبَةُ وَمَا أَوَّلَىٰ بِهِ الْعُقُلُ ۚ كُنْ

ہوں میں جو پیش مسائل ہیں۔ مردار کی حرمت اور ہن میں سے بچھلی کے اشتہام پر کلام، مردار سے نفع اٹھانے کے جواز میں ملہ، کا اختلاف اور نجاسات سے نفع اٹھانے پر کلام۔ مردار کی کھال، اس کے بال، اس کا معدہ اور اس کا دودھ۔ جب ہانڈی میں کوئی حیوان مر جائے، ملاکہ اتفاق ہے کہ خون حرام ہے، خنزیر کا گوشت، حرجی اور اس کے بال حرام ہیں، لفظ خنزیر کا اشتقاق، **خَنَزَرَ** اُجَلٌ **يَمُوتُ** **لِقَوْلِهِ** **فِي** **الْقَوْلِ** **مِنْ** **كَلَامِ**، مجبور شخص کے لیے بقدر بقدر کی مردار

65

70

ليس الذي أنتمون إذ جوفكم أهل الشرق والغرب وفكر الذين آمن بالله آية 177

اس میں آٹھ مسائل ہیں۔ اس کا بیان کہ اگر سے مراد اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان نہ ہے، یہ یوں دیکھنا کہ دعویٰ کا ذکر اگر (یعنی اس کے قبل پر منحصر ہے، مال میں کام نہ آیا اس میں: کوۃ کے مدد و بھیجی ہے

701

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ۚ أَلْهَبُوا بِالْحَرِّ وَالْعَبْدَ بِالْعَبْدِ ۚ آیت 178  
اس میں ستر مسائل ہیں۔ قصاص کی شروعات کا سبب اور اس کی کیفیت، قتل و جرح میں اختلاف، دیت لینے کے بعد جو قتل کرے اس کی حد میں: اختلاف

707

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ ۚ لَّيْسَ بِالْإِنْفِاقِ الْبِطَالِ ۚ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ ۚ آیت 179  
اس میں چار مسائل ہیں، علماء کا اتفاق کہ سلطان کے عہد، کسی سے کسی کو قصاص لینا جائز نہیں

718

كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ أَنْ يُرَىٰ شَرْكَهُ ۚ الْوَيْفُ بِالْوَيْفِ ۚ وَالْغَرَضُ بِالْغَرَضِ ۚ آیت 180  
اس میں آٹھ مسائل ہیں۔ وصیت کی شروعات میں کام، جس کے مال پہنچا اس پر وصیت کے وجوب میں: اختلاف، کسی کے لیے ثلث سے زائد مال کی وصیت کرنا جائز نہیں۔ نادر کا اثبات ہے کہ وصیت کو بدلنا جائز نہیں اور اس میں سے رجوع کر سکتا ہے جتنا چاہے، یہی آیت میں اختلاف کر کیا آیت منسوخ ہے یا حکم ہے۔ اور بین کے لیے وصیت میں کام، بالغ، عقیق، بیوقوف کی وصیت میں اختلاف

719

فَكُنْ بِذَلِكَ بَعْدَ مَا سَمِعْتُمُوهُ ۚ إِنَّمَا يَنْبَغُ لَكُمْ عَلَىٰ أَنْ تَبْذُرُوا ۚ آیت 181  
اس میں چار مسائل ہیں، اس میں: وصیت جس کی وصیت کرے، وصیت میں سے جو بدلنا جائز ہے، اور اس کو مکمل کرنا جائز نہیں

729

فَتَنْتَ حَافٍ مِنْ مَقْرُوفٍ ۚ بَعَثُوا إِفْعَالَهُمْ تَبْذِيرَهُمْ ۚ وَلَا تَحْمِلُوا عَلَيْهِ ۚ آیت 182  
اس میں چھ مسائل ہیں۔ آیت میں مکن کے ساتھ حکم لگانے پر مکمل، اس پر حکام کو زندگی، وصیت میں صدق کرنا افضل ہے نسبت موت کے وقت صدق کرنے کے

729

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ أَنْ يُرَىٰ شَرْكَهُ ۚ الْوَيْفُ بِالْوَيْفِ ۚ وَالْغَرَضُ بِالْغَرَضِ ۚ آیت 183 184  
اس میں چھ مسائل ہیں۔ صوم کا لغوی اور شرعی معنی، روزے کی فضیلت، تشبیہ کے مقام میں اہل، اہل، اختلاف کیا روزے کے وقت اور روزے کی قدر کی طرف لونا ہے یا نہ، اصل وجوب کی طرف لونا ہے یا نہ کی طرف لونا ہے

732

فَكُنْ كَانِ بِسْمِ اللَّهِ ۚ

736

اس میں سولہ مسائل ہیں۔ اس عرض پر حکام جس کی وجہ سے فطر واجب ہوتا ہے، اس سفر میں: اختلاف، جس میں فطر اور قعد واجب ہوتا ہے، علماء کا اتفاق کہ رمضان میں۔ مسافر کے لیے رات کو فطر کی نیت کرنا جائز نہیں، سفر میں روزہ اور افطار افضل ہے۔ اس میں عہد کا اختلاف ہے، جو روزہ دار افطار کرے اس کی قصا پر اختلاف، جس



نے رمضان کے روزہ کی تعداد میں اضافہ کر لیا اس پر کیا واجب ہے، اس میں کلام جو فوت ہوا اور اس پر رمضان کے روزے سے جسے جو اس نے قضا نہیں کیے تھے۔

736

475

وَعَلَىٰ الْإِنِّثِ يَطْلِقُونَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ قَضَاءٌ

745

اس میں پانچ مسائل ہیں۔ کیا آیت منسوخ ہے یا منکمل ہے، اندیہ کی مقدار میں اختلاف

749

شَهْرُ رَمَضَانَ الْإِنِّثِ فِيهِ وَالْأَعْرَاقُ كَلَىٰ كَلَىٰ وَتَجَنَّبُوا قَرْنَ الْهَيْلِ آیت 185

اس میں آٹھ مسائل ہیں۔ رمضان پر کلام دو اس کے اشتقاق پر کلام کیا صرف رمضان کہنا جوڑ ہے اضافت کے بغیر۔ رمضان کے چاند کے ثبوت میں اختلاف، جس نے اکیلے رمضان کا چاند دیکھا یا شوال کا چاند دیکھا، طائف کے اختلاف میں کلام، اس میں کلام کہ مختلف اوقات میں قرآن نازل ہوا، کافر جب مسلمان ہو تو اس پر کیا واجب ہے، بچہ جب بالغ ہو تو اس پر کیا واجب ہے، تیس رمضان کے دن کو شوال کا چاند نظر آجائے۔ رمضان کے آخری دن میں لوگوں کا اختلاف، رمضان کے آخر میں حجیر اور دس کے لفظ کا بیان

749

764

وَإِذَا نَسَّكَ جَبَّارِي عَنِّي قُلْتُ قَرْنٌ أَيْحِبُّ دَعْوَةَ اللَّهِ إِذَا عَلِيٍّ أَفْتَيْتَ شَجَبِي آیت 186

764

اس میں سچے رسالت ہیں۔ آیت کے نزول کے جب میں اختلاف، دعا پر کلام، دعا کی قبولیت سے جو مانع ہے

770

بُحْلٌ لَّكَ بِمِلَّةِ الْغَيْبِ بِرَأْسِهِ لَمْ يَكُنْ لِيَسْأَلْكُمْ كُنْ لِيَسْأَلْكُمْ لَمْ يَكُنْ لِيَسْأَلْكُمْ لَمْ يَكُنْ لِيَسْأَلْكُمْ آیت 187

اس میں چھ مسائل ہیں۔ اس آیت کے نزول کے جب پر کلام، عرب کلام میں ارفق کا معنی، اس حد میں اختلاف جس کے ساتھ رکنا واجب ہے، روزے میں آیت پر کلام، انبیاء انبیاء پر کلام، جس نے جان بوجھ کر روزہ توڑ دیا اور حرت پر کیا واجب ہے، جب غلوہ اس سے رمضان میں فحش کرے، جس نے بھولی کر روزے میں جھانپ لیا یا کھانا کھایا، جس نے روزہ کی حالت میں بوسہ یا بوسہ شربت کی۔ جہی حالت میں غرطلوغ ہو گئی تو اس کا روزہ صحیح ہے یا نہیں، یا بھولی رمضان میں غرطلوغ ہونے سے پہلے، عکاف کا لغوی اور شرعی معنی، اعتکاف صرف مسجد میں ہوگا یا مختلف پر جو واجب ہے

771

792

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ آیت 188

اس میں آٹھ مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، جس پر طل کا امر واقع ہوگا، اس میں اقوال کہ حاکم کا حکم ظاہر پر ہوگا، دو باطن کے حکم کو تسلیم نہیں کرے گا، باطن کے ذریعے حکام کی طرف پہنچنا منع ہے، جس نے کوئی ایسی چیز لی جس پر اس کا امر واقع ہوگا ہے غلوہ، من کوڑ ہو یا زیادہ اس کی وجہ سے اسے فاسق کہہ کرے گا۔

792

795

يَتَذَكَّرُونَ عَنِ الْآيَةِ قُلْ هِيَ سَوَاءٌ لِّالنَّاسِ وَالْيَوْمِ وَالْيَوْمِ وَالْيَوْمِ آیت 189

اس میں بارہ مسائل ہیں اس آیت کا شان نزول، الہام کا معنی، چاند کے معامات، بدعتوں میں اشکال کے نزول کے بے وقت بنائے گئے ہیں، انصار جب حج کرتے اور وہ انہیں لوٹنے تو اپنے گھروں کے دروازوں سے داخل نہ

- ہوتے نہیں اس سے منع کیا گیا۔ رکس پر کلام
- 796 وَقَالُوا إِنَّا سَبَّلْنَا النَّاسَ وَلَٰكِن لَّا يَقْنُنُ وَكَلَّمُوا وَلَا تَقْنُنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ﴿١٩٠﴾
- 800 اس میں تین مسائل ہیں۔ یہ پہلی آیت ہے جو فرقوں کے امر میں مداخلت ہوئی، صلیح حد بیہ پر کلام، بیچوں اور اس بیچے
- 802 وَاذْكُرْ قَوْلَ كَرَامَةَ بَعْرِ جَوَاسِمِ مَرِيَّةَ كَسَمَافِ كَوْنِ سَافِ اذْكُرْ قَوْلَ بَعْرِ جَوَاسِمِ مَرِيَّةَ كَسَمَافِ كَوْنِ سَافِ اذْكُرْ قَوْلَ بَعْرِ جَوَاسِمِ مَرِيَّةَ كَسَمَافِ كَوْنِ سَافِ
- 804 وَاقْبَلُوا خُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ
- 804 اس میں دو مسائل ہیں۔ مسجد حرام کے پاس قتل پر کلام
- 807 وَاقْبَلُوا خُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ
- 807 اس میں دو مسائل ہیں۔
- 808 اَشْفَرُ الْخَرَامِ بِاشْفَرِ الْخَرَامِ وَخُطْبَةُ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةُ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةُ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةُ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ
- اس میں اس مسئلہ ہیں۔ آیت کا شان نزول جس کے اس پر قصدی کی گئی ہو یا فنی کیا گیا ہو وہ اس میں فی مثل تعدی کر سکتا ہے یا قصد کے امور پر موقوف ہیں حقوق کے لئے جس پر میں خلا، اختلاف کیا اس کو حد ان کہا جئے گا۔ اس میں علامہ کا اختلاف جو کہ یہ ان اسامیوں کا ہے یا خراب کرتے ہیں کا ذکر کیا جاتا ہے
- 808 اور نزول یہ آیت تھامیں میں مامت میں اصل ہے۔
- 814 وَاقْبَلُوا خُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ
- اس میں تین مسائل ہیں۔ سزا دے کہ قول اپنے آپ کو جاکت میں ڈالے کے ہر سہ میں، جبکہ میں آدمی کے لئے کے بارے میں اس کیلئے دشمن پر مصر کرنے کے بارے میں علامہ کا اختلاف
- 815 وَاقْبَلُوا خُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ وَخُطْبَةَ خُثَيْبِ بْنِ مَسْعُودٍ
- 819 اس میں سات مسائل ہیں۔ حج اور عمرہ والہ کے بے مکمل کرنے سے مراد میں علم کا اختلاف، دو قیمت حج پر کلام، عمرہ کے وجہ پر، مکمل جو مسافرت حج پر کرتا ہے جبکہ اس نے حج کی نیت کی ہے، اور عمرہ کی مطلق (غریب
- 819 اشیاء) اور تمام حج کا کلام، یا نہ میں جو عمرہ مطلق ہوئے، کلام آزاد ہو جائے تو اسے حرام سے بیک
- 824 فَإِنْ أُصِيبَ ثُمَّ قُتِلَ فَهُوَ مِنَ الْقَتْلِ
- اس میں بارہ مسائل ہیں۔ حج میں لا حصر میں علامہ کے اقوال، پھر پر کیا جب ہے مامت (روکنے والا) کے بارے میں قول، خلق اور ہدی میں کلام۔ اذیت کے لہجہ میں کیا، کھلانے میں اختلاف، اور فدیہ کے رجوع کا بیان، حج تمتع قرآن اور افراد پر کلام، جو ہدی نہ پائے اسے، زہر کیے کی رخصت
- 824 اَتَعْبَهُمْ أَتَعْبَهُمْ أَتَعْبَهُمْ أَتَعْبَهُمْ أَتَعْبَهُمْ أَتَعْبَهُمْ أَتَعْبَهُمْ أَتَعْبَهُمْ
- 854 اس میں چار مسائل ہیں۔ اخیر مسلمات میں اختلاف، مامت حج کے خلا، وہیں حج کے چاند میں اختلاف، وقت خسوف

- 855 اور حج میں ٹھکڑے کا بیان
- 862 فَيَسْأَلُ عَنْكَ بِجَانِبِ أَنْ تَبْتَغُوا أَفْضَلَ بَيْنَ رَهْطِكُمْ فَوَإِذَا أَفْضَلُكُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ آیت 98
- 862 اس میں دو مسئلے ہیں۔ عاتی کے لیے حج میں تجارت کرنے کا جواب۔
- 863 فَوَإِذَا أَفْضَلُكُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَخَافَ كَرُّوْا
- 863 اس میں سولہ مسائل ہیں۔ عرفات اور وقوف عرفات پر کلام بحر دلف میں راست گزارنے پر کلام
- 874 ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفْلَحَ الشَّامُ وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُ عَفْوَ تَوْحِيدٍ ۝ آیت 199
- 874 اس میں چار مسائل ہیں۔ سرفات کے نزول کے سبب پر کلام
- 877 فَوَإِذَا قَسَيْتُمْ فَمَنَّا سَلَكُمُ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا كُنْتُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَهْلًا لِّهَا آیت 200
- 877 اس میں دو مسئلے ہیں۔ انساب کا معنی
- 878 وَجَنَّتْهُمْ مِنْ يَحْزُونَ ۝ يَتَأْتِي الشُّعْبَ احْسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ خَلَّابُ الشَّامِ ۝ آیت 201
- 878 اس میں تین مسائل ہیں انہی کی تاویل میں اختلاف یہ آیت جو اربع الہ عام ہے، دین اور آخرت کو شامل ہے۔
- 880 أَوْ يَكُنْ لَكُمُ فَيُحْيِيكُمْ فَمَا تَكْسِبُوا وَاسْتَدْرَجُوا لِقَابُ الْعَصَابِ ۝ آیت 202
- اس میں تین مسائل ہیں۔ اس کا بیان کیا وہی مال ایتر ہے جس کے ساتھ وہ کسی دوسرے کی طرف سے حج کرتا ہے تو اسے بھی ثواب ہوتا ہے۔
- 880

## عرض نامہ شریف

اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے اپنے حبیب الہیب اور ہمارے آقا حضور پر نور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام کے طفیل اس کی توفیق ارزانی فرمائی ہے کہ ادارہ ضیاء القرآن، علی گڑھ آپ کی خدمت میں "جامع القرآن" جو تفسیر قرطبی کے نام سے معروف ہے پیش کر رہا ہے۔ یہ تفسیر نام اچھا ہے اور محمد بن احمد بن ابی بکر قرطبی، بغدادی 671ھ کی تالیف ہے۔ حضور ضیاء الاسلام جسٹس بیچ محمد کریم شاہ لاہوری کی قدس سرہ اس طرح سے تفسیر ضیاء القرآن کی تالیف کے دوران اس تفسیر سے بہت زیادہ استفادہ کیا۔ اللہ تعالیٰ قرآن کی تلاوت اور بلاغی تعبیر پر آیا آیت کی ترکیب و فصاحت و بکلیت دین کا معامہ ہو یا ظہد و صلہ و جامعہ اس کی تفسیر کی طرف رجوع ملا ہے یہ امر تفسیر قرطبی کی عظمت شان کا پتہ دیتا ہے۔

دلی آرزو تھی کہ اس تفسیر کی کام کو اردو زبان میں اپنے قارئین کی خدمت میں پیش کیا جائے اس مشکل امر کو ادارہ ضیاء المصنفین کے علماء نے اپنے امداد لیا تقریباً سترہ چھ سال کی محنت و شاقہ کے بعد ہم اس قابل ہوئے کہ یہ اردو متن محبت آپ کی خدمت میں پیش کر سکیں۔

ایک بار طے کے مطابق ہمارے اس کے معاہدہ اور باطنی محاسن کو ملحوظ رکھنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔ ہم امید واثق رکھتے ہیں کہ ہمارا یہ کاوش بھی آپ کی نظر و التفات کی مستحق بنے گی اور آپ میرے ادارہ کے سلسلہ اراستین اور ادارہ کے لائق میں دعا کریں گے کہ خدمت دین کا یہ سلسلہ جاری رہے اور ہمارے لیے غصہ و حسد نہ بھی ادا فرما۔ میں گم گم کے ہمارے اس خدمت کو اللہ تعالیٰ تو شاکست بنادے۔

آپ کا خادم  
محمد حفیظ البرکات شاہ النبی

## حسن انتخاب کا سبب

تفسیر ضیاء القرآن کے مصداق کی تفریق کے مرحلے سے اب ہم تیار رہے تھے تو یہ امر آشکارا ہوا کہ حضور دنیا، الہامیت اور نصیب نے تفسیری ادب میں سے تقریباً پچاس خاصائے نکات اخذ کئے ہیں اور سب سے زیادہ تفسیر قرطبی اور تفسیر مظہری کی طرف رجوع کیا ہے۔

ادارہ ضیاء القرآن کے قیام کے ساتھ ہی عالمی حقیقتا لبرکات شاہ صاحب اور سید محمد ابراہیم شاہ کے توجہ دانے سے تفسیر مظہری کا ترجمہ ہوا۔ درمیان میں دوسرے کام ہوتے رہے۔ آج جون 2012ء سے ساڑھے چھ سال پہلے ادارہ ضیاء القرآن پبلشرز، مالہ اور بمبئی شروع کا اعلان حضرت سید محمد امین الحسنات شاہ مدظلہ العالی صدر ادارہ ضیاء القرآن کے قیام کے لیے ہو گیا۔ اس میں یہ فیصلہ ہوا کہ جامع الاحکام القرآن جو تفسیر قرطبی کے نام سے معروف ہے کار دو ترجمہ کر دیا جائے۔ اللہ تعالیٰ فی ذاتہ پر بھروسہ کرتے ہوئے اس کا سلسلہ شروع ہوا اس کام میں چار احباب نے حصہ لیا۔

1۔ جناب سید محمد تقی شاہ صاحب، شیخ الحدیث دارالعلوم محمدیہ غوثیہ

2۔ جناب محمد انور عثمانوی

3۔ جناب شرکت ملی چشتی

4۔ راقم الحروف محمد بوستان

تفسیر قرطبی علوم کا سمندر ہے۔ عربی ادب پر کامل گرفت، سکت دین پر تعمیری نظر اور مسائل شرعیہ پر عبور، یہ ضرورت مفسر کا خاصہ ہے اس کو اردو کے قالب میں اچھالتے وقت یہ کوشش کی گئی ہے کہ کاری آسانی کے ساتھ مفاہیم تک رسائی حاصل کر سکے۔ اس کے مصداق کی تفریق کا اہتمام بھی کیا گیا ہے۔

اس کے مصداق کو مصنف قرطاس کی ذہنیت جاننے اور پروف دینے محنت کے مختلف مراحل میں علامہ شرکت ملی چشتی صاحب نے بھرپور تعاون کیا۔ ان کی محنت و محامل نہ ہوتی تو اس کام کی تکمیل میں مزید کئی سال صرف ہو سکتے تھے۔ اس بدل کی اتھاہ گہرائیوں سے اس فاضل جوان کے حق میں اللہ تعالیٰ کے حضور دعا گو ہوں کہ وہ ان کی ذات کو ملت اسلامیہ کے لیے نفع بخشے۔ اللہ تعالیٰ کے حضور دعا ہے کہ وہ دینی اس کاوش کو قبول فرمائے اور اسے قبول عام نصیب فرمائے اور ہمارے لیے توشہ آخرت بنائے۔

محمد بوستان علی مد

درس دارالعلوم محمدیہ غوثیہ، ممبئی، شریف



## انجام احکام القرآن

الحج ۱۱۰۔ القرآن جو تفسیر قرطبی کے ہم سے معروف ہے یہ تفاسیر میں سے حلیل الثمان تفسیر ہے کیونکہ یہ معانی القرآن کی وضاحت اور احکام کی تفسیر پر مشتمل ہے پھر اس پر مستزاد یہ کہ اس میں قراءات، اعراب، شعری شواہد، لغوی مباحث، لغوی اور صرفی نکات کا ذکر کیا گیا ہے۔

آپ کا اسلوب یہ ہے۔

۱۔ سورۃ کی اخصیصہ اور اس کے متعلق جو احادیث وارد ہوئی ہیں ان کا ذکر کرتے ہیں۔

۲۔ قرآن کا سبب بیان کرتے ہیں۔ آیت کی تفسیر میں ایسی احادیث کا ذکر کرتے ہیں جو اس سے متعلق ہوں اور جو الفاظ جن لغوی معانی کا متحمل رکھتے ہیں ان کا ذکر کرتے ہیں۔ جبکہ اس بارے میں اشعار عرب سے تائید لاتے ہیں۔

۳۔ آیت کے متعلق احکام فقہی کی وضاحت کرتے ہیں۔ ان میں امر کا اختلاف ذکر کرتے ہیں اور ہر ایک کے دلائل لاتے ہیں۔

۴۔ الفاظ کے اشتقاق، باب اور اعراب کا ذکر کرتے ہیں ساتھ ہی بعض احکامات اور لغت کے اقوال کو بیان کرتے ہیں۔

۵۔ قراءات مستزادہ اور طبع حوازا کا ذکر کرتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ کتاب بھی موسومہ ہے۔ جس میں امام قرطبی نے مختلف علوم کو جمع کر دیا ہے احکام القرآن کی تفصیل کی طرف خصوصاً توجہ کی ہے، دینی پر کتاب کی بنیاد رکھی ہے اور اسے امام یا منشی بنا دیا ہے۔

## اس تفسیر کے اہم مصادر

- 1۔ البحر المحیط۔ بہ ابن عطیہ کی تفسیر ہے متوفی 546ھ
- 2۔ مفتاح العیان۔ یہ ہارذی کی تفسیر ہے۔ متوفی 450ھ
- 3۔ تفسیر ابن الیث۔ یہ اولیث سرحدی کی تفسیر ہے۔ متوفی 375ھ
- 4۔ تفسیر بغوی کی معالم القرآن ہے۔ متوفی 516ھ
- 5۔ الوسطہ۔ یہ الراصدی کی تفسیر ہے اسباب القرآن بھی انہی کی علمی کاوش ہے۔ متوفی 468ھ
- 6۔ معانی القرآن۔ ارباب القرآن اور بلاغ المصنوع یہ ابو مفرح بن کی کتب ہیں۔ متوفی 338ھ
- 7۔ التبیہ الاستعداد کاراکانی اور اندر دغیر بابہ ابو عمر بن ابن عبد اللہ کی کتب ہیں۔ متوفی 463ھ
- 8۔ احکام القرآن۔ یہ ابو بکر بن اعمری کی تفسیر ہے متوفی 543ھ
- 9۔ معانی القرآن اس نام کی کتب یہ حفص بن سعید متوفی 211ھ، یحییٰ بن زبایہ الفراء 207ھ اور ابی اسحاق زجاج متوفی 311ھ تالیفات ہیں۔
- 10۔ مجاز القرآن یہ ابو سعیدہ متوفی 210ھ کی تالیف ہے۔
- 11۔ احکام القرآن للکلباء اسی متوفی 504ھ کی تالیف ہے۔
- 12۔ المصمم یہ ابو عباس قرطبی متوفی 656ھ کی تالیف ہے۔
- 13۔ کتب امام ربیع جو مشہور معروف ہیں۔



## تفسیر قرطبی کے مصادر کی تخریج

- ۶۶۔ بنیادی طور پر یہ فریضہ دارالعلوم مئمر پور غوثیہ کے دورہ حدیث کے طلباء نے مساندہ کی نگرانی میں انجام دیا۔
- ۶۷۔ صحاح ستہ کے بارے میں ابتدائیہ پیدائش دہائی تھی کہ حکومت پاکستان کی وفاقی وزارت تعلیم نے جو کتب شائع کی ہیں ان کو ہی بنیاد بنایا جائے اور کتاب باب اور صفحہ کو درج کیا جائے۔ عموماً صحاح ستہ کی کتب کی تخریج اسی طرح موجود ہے۔
- ۶۸۔ قرطبہ ہی عرصہ میں ضیاء القرآن پبلی کیشنز نے صحاح ستہ (مترجم) کو شائع کیا تو تھوڑے وقت میں یہ کوشش کی گئی کہ ان سے استفادہ کیا جائے۔ صحاح ستہ کی یہ احادیث جن کے نمبر درج ہیں وہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز کی شائع کردہ کتب کے نمبرز ہیں۔
- ۶۹۔ تفسیر کی اقوال کے حوالے سے یہ گزارش ہے کہ جس تفسیر کا ذکر ہے اس کی اسی آیت کے ضمن میں وہ قول دیکھا جاسکتا ہے کیونکہ یہ کتب مختلف مکتبوں نے شائع کی ہیں اس لیے یہ ممکن ہے کہ صفحہ میں کچھ فرق ہو۔
- ۷۰۔ مسند امام احمد بن حنبل کے درمطبوعوں کے حوالہ جات ہیں۔
- 1۔ مسند کی دواحدہ بیٹ جس کا نمبر درج ہے وہ مکتبہ دارالحدیث قاہرہ کی شائع شدہ ہیں۔
- 2۔ جلد اول صفحہ اولی حدیث یہ دارالحدیث دارالکتب الاسلامی بیروت کے مطبوعہ کی ہے۔

## کچھ فاضل مترجمین کے بارے میں

علامہ ملک محمد بوستان صاحب

زمانے کی بساط پر کوئی تحریک اسی وقت ابھرتی ہے جب اسے قند کے بعد مدد فراہم صاحب بصیرت کا دل میں ہوسے۔ کوئی ادارہ اسی وقت اوج کمال کو چھوتا ہے جب اسے سربراہ کے بعد پر غم اور وفا شعار رفیق غیب ہو جائے۔ بلاشبہ ایسے کارکن اور رفیق قند کا مان اور تحریک کی جان اور لہرے کی شان ہوتے ہیں۔ ان کی انگلیاں اور رفتار سب کے کردار سے ہوئی ہے ایسے بلند سمت غرضی قہقہے سر بایا اور اثاثے ہوتے ہیں۔ جن کا رد ہمارا انہی کے ام سے چلتا ہے۔

حضرت مولانا ملک محمد بوستان مدظلہ مقرر اسلام، مقرر قرآن حضرت ضیاء الامت دانش پیڑھ کرم شاہ الامام بن ہشام کی علمی تحریک دار العلوم محمدیہ غوثیہ بھیمہ و شریف کے ایک ایسے ہی کارکن اور رفیق ہیں جن پر اور سے کوہیا طور پر ناز اور فخر ہے بلاشبہ آپ تحریک سے قریبی اور محلی ماہر رکھتے ہیں اور جسی اور فکری رشتہ بھی۔

حضرت قبلہ ملک صاحب پھول کے قریب ایک گاؤں کھوکھر زری میں جناب محترم عبدالرحمن صاحب کے گھر میں پیدا ہوئے سن شعور کو پہنچنے کے بعد ابتدائی دینی و عمری تعلیم اپنے گاؤں میں ہی حاصل کی۔

پھر قسمت میرپور ہوئی، وہ ب روضہ کے دست کرم نے تھا اور دبستان کرم میں لایا گیا۔ جہاں آپ نے حضرت ضیاء الامت دہلوی کے ظاہری و باطنی، علمی و روحانی فیوضات و برکات کی خوب خوش بینی کی، اپنی شخصیت کو کھلے واسطے پر ان پر اُٹھایا اور مطلع حیات پر غم و مل کا پیکر بن کر ظاہر ہوئے۔

ذیل پاس کرنے کے بعد 21 مئی 1971ء کو آپ نے دارالعلوم محمدیہ غوثیہ میں داخلہ لیا اور 21 مئی 1981ء کو یکروزہ حساب کی تکمیل کر کے فراغت حاصل کی۔ حضرت ضیاء الامت دہلوی کے شاگرد فاضل اور جلیل استاد ہے استاد و کیا اور صدارت اور کمال حاصل کیا۔ زمانہ طالب علمی کا کمالیہ دوسو ذی ہول سپاری اور سرشاری سے گزارا کہ خود کو حضرت ضیاء الامت اور اپنے استاد کی نگاہ میں اپنی مادہ کی ہر طرح کی خدمت کے لیے اہل ثابت کر دیے۔ چنانچہ فراغت کے بعد حضرت ضیاء الامت دہلوی کے علم پر دارالعلوم میں تدریس کی ذمہ داری قبول اور اس کا حق ادا کیا یوں آپ نے اپنی علمی زندگی کا آغاز کیا۔ فہم تدریس میں اپنی مغرور شان رکھتے ہیں۔ سبق کی پہلے زبانی جامع تقریر فرماتے ہیں پھر ترجمہ کرتے ہیں جس سے سبق اور کتاب دونوں سے ربط قائم ہو جاتا ہے۔ حق بھی سمجھ آتا ہے تاہم اور مہارت بھی سلجھ جاتی ہے۔ سنا سنا آپ کی عادت ہے۔ بغیر مطالعہ کوئی سبق نہیں پڑھاتے۔ تقریر غرضی جہانی اور نکتہ آفرینی کے پورے آراستہ ہوتی ہے۔

مرکز کی دارالعلوم میں مدرس مقرر ہونا اور اذ بھی قیاد اور امتحان بھی۔ آپ نے اپنی محنت، ذوق اور اخلاص سے نہ صرف اس میدان میں اپنی جگہ بنائی بلکہ خود کو اس منصب کا بل پار کرایا اور اپنے شیخ کے انتخاب کو کچ کر ڈھایا۔ بلاشبہ قدرت

نے آپ کے وجود میں بہت دیر ہو گئے ہیں جو وقت کے رتھو ساتھ خوب کھئے۔ اپنے خدا اور دہ پر فہم اور بصیرت کی بدولت جلد ہی آپ نے حضرت ضیاء الہیات عرفیہ اور اساتذہ کا اجتماع حاصل کر لیا۔ دوا رے کے عقیدہ کارکن اور فقیہ شاد ہونے لگے۔ کسی کی تباہی میں اپنے ساتھ سچا سچا انسان کا نہیں نہیں آپ نے اپنے جذبہ عظیم اور سر فرشتہ سے اوّل سفر میں یہ کنٹ حاصل کر لیا۔ تعلیم مسائل ہوں یا انتظامی، تعلیمی معاملات ہوں یا تحریری، نصیاتی مگر میں ہوں یا غیر نصیاتی، تعلیم کا سلسلہ ہوا تر بیت کا قبیلہ ملک، جب کی ذات میں ہر میدان میں متحرک اور سرگرم نظر آتی ہے۔

وہ نوجوان کافی رکتہ ہے لیکن اسے بر محل اور بر وقت بر سجدے کی خوبی ہوئی کوئی رکھتا ہے۔ دماغ سے سوچنا، سمجھنا اور مسئلے کا حل نکالنا جیسی کام نہیں۔ بلکہ ملک صاحب میں یہ خوبی بھی ہے کہ آپ اپنے دماغ سے کام لینا خوب جانتے ہیں اور اپنے بھی ہیں۔ اور جوش مسئلے کے ہر پہلو کو سوچنا، پوری گہرائی سے اسے سمجھنا اور ہر محل کا لہر آپ کا نمایاں اور انفرادی وصف ہے۔ آپ جتنا بھی فکر و توجہ دے کر سوچنے کے مالک ہیں۔ تعلیم و تدبیر اور انتظام و انصرام میں آپ نے کئی کئی جہات سے شغاف کر رکھا ہے۔

نہی نہائی فرمائش ہوتا ہے۔ تو یہ عالم قدرت جا نہیں تھا وہ امت کے معتمد اور مشیر خاص ہیں۔ خود بھی ذمہ داری کے ساتھ ساتھ بائبل اور دن بھی ہیں۔ مرحلہ دار اور حجتہ الامم کے بیکار بیڑی بھی رہے ہیں۔ دار و نسب والے محققین اور انکسار و طعن کے فتنہ کی نمرانی بھی فرماتے ہیں۔ انسانی کیمبل کے بھی رکن ہیں۔

جامع مسجد بازار والی میں مرصع سے خطبہ بھی ارشاد فرمایا ہے۔ آواز گونجی ہوئی ہے مگر غلغلہ و محنت سے بھری سوتی ہے۔ مقررہ خطبہ کے سنے سنے زوہدوں اور پہلوؤں سے آشنا کرتی ہے۔ سامع مظلوم ہوئے بغیر نہیں رہتا۔ وہید اور حسین قعدہ قامت کے۔ ملک ہیں۔ بدن خوف اور مسر لطف رکھتے ہیں۔ نازک طبع اور خستہ مزاج ہیں۔ لگتے لگتے اور معلوم فہم ہیں۔ العلم و ضبط کے پائیدار قعدہ و دستور الیہ پر کار بند۔ زوہد نہیں دیکھتے ہیں اس لیے خوش خوراک اور خوش لباسی کے عادی اور برافست اور مناسب کام کرنے کے خواہر ہیں۔ مہری سوچ، جبین نظر اور دقیق فکر آپ کی پہچان ہے۔ برصائے کا اظہار کرنا۔ اسے صاحب سمجھنے ہوئے کسی پر قائم رہنا جو کام پسند آجائے اس پر خوش ہونا اور غصہ نہ لڑائی کرنا اور جو معیار پر نہ ہوا اسے اس کی اصلاح سمجھنے کرنا آپ کا وجہ ہے۔ اور مہم کے نزاری اور محنت کی کمزوری کے باوجود اپنی جملہ ذمہ داریوں سے مستقل حراستی سے عہدہ ورا ہونا آپ کا اخیت ہے۔

قسم کے رہنے کے جوہر سے بھی ملاواں ہیں۔ جہاں آپ نے علم کی دنیا کے دوسرے نئی میدانوں میں اپنی نیابت کا سکہ جمانے ہاں تقریر کے میدان میں بھی ایسی ثابت کالوا مانوایا ہے۔ تفسیر رضائی (پارہ ۲۹-۳۰) تفسیر بردہ (امیری) اور تفسیر الطیب (شمس الدین) کا عربی میں جامع حاشیہ تحریر فرمایا۔ نیز تفسیر مظہری (۴ جلد) تفسیر منشور (۲ جلد) امجدی محمد، مسکن نسائی اور مسکن ابن ماجہ، ترجمہ بھی فرمایا جو نزو رہنما سے آراستہ ہو چکا ہے۔ تفسیر قرطبی (۴ جلد) جو ابھی زیر طبع ہے۔

فدا فی شریعت کے ترجمہ پر ابھی کام جاری ہے یہ سب آپ کے میدان تحریر میں بھی نیابت و قابلیت کا ثبوت ہیں۔



القرآن فاضل خلیفہ جبر میں تدوین کے فرائض سرانجام دیے۔ پندرہ پایہ درس عبارت ہوئے طلباء کے دلوں میں محبتِ اہلبیت اور عشقِ اہل بیت کا پھیل گیا۔ اہلبیت کی جوت دنیا کی اس کے بعد 1993ء سے حالِ مرکزی دارالعلوم محمدیہ غزبہ میں مستند مدرس پر فائز ہیں۔ آپ کو یہ سعادت بھی حاصل ہے کہ آپ 2000ء سے بغداد کی شریف پڑھ چکے ہیں۔ یہ امر کتابِ لطف اور بخشش ہے کہ محقق رسالت کے گھرانے نے یہاں بیت کا ایک شیرازہ بنی امتِ مہرور میں تسلیم کر رہا ہے۔

2007ء میں ترمین شریفین کی زیارت سے بہرہ مند ہوئے اور مروی سعادت حاصل کی جبکہ 2006ء میں خواہ مخواہ نبوت، بیعت محمد بن احمد، احسانات شاہ صاحب، ہر خدا تعالیٰ نے سلسلہ پیشو نظامیہ کی خلافت سے نوازا۔ 2011ء کو حج بیت اللہ کی سعادت نصیب ہوئی۔

آپ کا مکمل یہ ہے کہ بخاری اور بیضاوی شریف جیسے اہم مضامین پڑھانے کے باوجود تصنیف و تالیف کے لیے بھی وقت نکال دیتے ہیں۔ آپ نے تدوین کے ساتھ ہر حق تصنیف و تالیف اور ترجمہ کا سلسلہ بھی جاری رکھا۔ غیائے حرم میں مختلف عنوانات پر مضامین حوالہ قرطاس کے اور کچھ عرض تک غیائے حرم کا فقہی کالم بھی لکھا، اس کے علاوہ علوم نبوت، حقیقتِ امتداد، بیعت کی شرعی حیثیت کے نام سے کتب تالیف کیں۔ درود پاک کی قطعیت پر منفرد کتاب ”اقول البہ فی البصائر علی انجیب البصائر“ کا ترجمہ کرنے کی سعادت بھی آپ کے حصہ میں آئی۔ دیگر شہکار کتب درج ذیل ہیں جنہیں آپ نے درودِ قلب میں احاطہ کیا۔

1- تفسیرِ مظہری، تین جلدیں۔ 2- تفسیر درمنثور، دو جلدیں۔ 3- تفسیر قرطبی تین جلدیں۔ 4- زیاجۃ الصالح۔ 5- بخاری شریف۔ 6- فضائلِ حرم۔

آپ اللہ، مال سے طبع خوشاب میں ایک بھر روز، میں خطابت کے فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔ آپ نے علوم اور محنت، دین سے وہاں کی عوام میں ہندو مقام حاصل کیا ہے۔ آپ کے دل پر خطبات کی وجہ سے کئی بے درپیش افراد کے چہروں پر مسرت دیکھیں، یہ سچ ہے کہ انہیں بھی اور عوام نہ صرف انجمن سے عزادات کے فخر کہنے بلکہ وہ بچے معاملات بھی احسن انداز سے دین اسلام کے شہر کی اصول پر چلانے لگے ہیں۔ آپ نے وہاں طلباء کے لیے دارالعلوم محمدیہ غزبہ کے نام سے اور خطابات کے لیے غزبہ کریم کا کافی نام سے دوا اور سہ فائز کیے ہیں۔ وہاں کے غیر لوگ آپ کے طقوسِ اہل بیت میں شامل ہیں۔

ان چند سطروں میں آپ کے علمی کمالات اور روحانی فیضان کو قصیدہ نہیں کیا جاسکتا۔ اپنی سعادت کے لیے چند پھول آپ کی خدمات میں پیش کئے ہیں اس نیت سے کہ

”تاپاں چاہب گمر بنوا زنگدورا“



محقق، فلسفہ، فقہ و اصول فقہ، حدیث و اصول حدیث، تفسیر و اصول تفسیر وغیرہ جیسے قدیم فنون اور اقداریں، اہل سنت اور جمہوریات وغیرہ جیسے جدید علوم میں دلک حاصل کر کے ان میں نمایاں پیدا کیا۔

مفت محمد عظیم الدین مولیٰ نے فقہ دینی میں کچھ کرنے کا سوا نایا دروازہ کھانے کی تمین لگی ہوئی نہ تھی کارنگ خود بدیں جاتا ہے۔ حضرت مولانا اپنے مرشد کے تلمذ سے دینی کی راہ پر نکلی تھے اسی لیے اسی راہ کی ترقی کو تھوڑے عرصوں کا دور تک کیا۔ حدیث فقہی، فرائض، شہادیں اور دیگر درجہ طلب علم، قیام ہونے کے زمانہ میں طلب علم کی بڑی جانی سوزی، جگہ گاہی اور عرق ریزی سے کئی اور نئے تحصیل علم کے ساتھ ساتھ اپنے شیخ اور اساتذہ کی خدمت کو بھی اپنی تعلیم اور حدیث کا بڑا بنایا جس کا آپ کی شخصیت پر گہرا اثر پڑا۔ آپ کی خدمت میں سادگی، علم میں پختگی اور عیس میں پختگی کی اسی خدمت کی برکت ہے۔

ستمبر 1983ء کو علی گڑھ کی کانفرنس میں بعد حضرت شیخ الاسلام کے غم پر سرگرمی اور اعظم میں تدریس میں کی اور دینی تعلیم کی بنیاد پر آپ نے اہل سنت اور عیسیت سے اس کا پاس کیا۔ انھیں سنت اور اخلاص سے اپنے فرائض اس کو فی الواقعہ سے ادا کرنے کو خود بہت تھوڑی سی مدت میں کامیاب۔ دینی کی طرف میں انھیں ان بدلتی ہوئی دنیا میں نوایک کی بہت سی صرف و خواہ آپ کے خاص مضمون تھیں۔ سنی کی جب تفریر فرماتے ہیں تو یوں لگتا ہے جیسے شکوک کی آتش اور اس کو بجھتی ہو۔ کوہِ قرین کی دھن بھی خالی دامن نہیں اکتا۔ سنی کے جسدِ بیہوش پر کافی دستگاہ ملنے کی وجہ سے انھوں نے معافی کو انھوں میں امانت دینے کی فکر کرنے پر قدرت آپ کی خاص پہچان ہے۔

تو ان کی زبردستی کے ساتھ ساتھ، مثل دینوں اور مصلحت راہیہ امتحانات کے سطر بڑی کے معافی فرمائی گئی سرفراہام دیتے ہیں۔ لیکن تدریس کے ساتھ ہی خطابت کا ملک بھی رکھتے ہیں۔ خطابت میں زور پر نہیں ہوتا ہے اور معانی کا تیل رواں بھی۔ جو معنی دلوں میں 1979ء سے بعد ہر جہاد فرما رہے ہیں جس میں آپ کی ایماقت اور قابلیت پر شاہد ہے۔

آپ نے غلامی موم کے ساتھ حضرت شیخ الاسلام کے دروہائی خصوصیات سے بھی حد و انفریاب ہے اس لیے عالم بھی ہیں اور روحانی پادرس کا دورہ اور علاج بھی کرتے ہیں۔ دین کی کمر کے پروردگار میں اس لیے قلم کے ساتھ بھی اپنا رشتہ قائم کیا اور اے اپنے اوق سے پروردگار چڑھایا اور بعد ہی اس میدان میں بھی اپنا لباس پہنا دیا۔ علمی و تحقیقی کام کر چکے ہیں جو اس میں آپ کی بہت اور دین کا ثبوت ہے۔ "فقہ فقہی کے اساسی قواعد، الوصول الی الاصول فی اصول فقہ، فقہ، علم فقہیہ اور اہل حق میں اس کے، "علی" "تاریف فرمایا۔ زبیر اللہ بن تیسرے مظاہر تفسیر، مضمر، تعلیمی، فہم، فہم، و دودو، فہم کل حدیث و تفسیر بھی فرمایا۔ فقہی ثنائی (2) کے تفسیر پر کام جاری ہے ان کے علاوہ ماہنامہ ضیاء حرم اور مکتبہ جلالی حرم کے لیے متعدد دستوں موضوعات پر مضامین تحریر فرمائے ہیں۔

علم و فاضل دین کے ساتھ ساتھ آپ دانشاں تمام اوصاف و خوبیوں کے بھی مال ہیں جو ایک عالم دین کے ساتھ ہونا چاہیے اور ان سے ہونے ہیں۔ غیبت، تواضع، درمکسر، لہو، راج ہیں۔ سچید، دھرم، نواز اور ملندہ ہیں۔ سب سے محبت اور ہنایت سے اپنے ہیں کشادہ دین، فراخ دل، مہربان اور مشفق ہیں۔ منکر خوب فرماتے ہیں، خوش مزاجی اور لطافت سے برہنہ ہوتی ہے۔

## علامہ شوکت علی چشتی

اپنی کثرتِ اخلاص اور اس کی تبلیغ کی سعادت سے بڑھ کر ایک مسلمان کے لیے اور بڑا خوش خمتی کا کام نہیں۔ یہ خوش خمتی صرف اسے نصیب ہوتی ہے جسے اللہ تعالیٰ اس کے لیے پسند کر رہا ہے۔ جس پر ذاتِ باری خیر کے روزے کھائے اور ادا کرتی ہے۔ جسے دوسروں کے لیے نفع رساں بنا، مقصود ہوا ہے، داپنے دیکھ کر رونا پرکھ دینا ہے۔ رشتہ دہنی ہے؟

من یزود غلبہ خیرا یفقه فی الدین

برادرِ مولا: شوکت علی چشتی صاحب بھی ان خوش نصیبوں میں سے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کی نعمت، اس کی خدمت اور تبلیغ کی توفیق اور سعادت ارزانی فرمائی۔

مولانا موصوف 22 جون 1976ء کو شیلنگھوا کی تحصیل محلہ کٹک کے ایک ڈاکٹر شلیم میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم روایت کے مطابق نرائن جیو سے شروع ہوئی۔ گورنمنٹ ہائی سکول شلیم سے پرائمری اور مڈ ہائی اسکول پائی کیا۔ پھر ان علم دوست اور روحانیت پسند تھ۔ پانچویں کلاس تک اور دینی کاذوقی کتھاں کشن پھیرہ شریب سے آیا جہاں 1990ء میں عالم اسلام کی تعلیم شائی درس گوارا العلوم محمدیہ غوثیہ میں داخلہ لیا۔ منظرِ اسلام، مفسر قرآن، باض معہ حضرت زبیر الدین، مت دین، بی محمد کریم شوالہ زبیری، قدس سرہا عزیز اور مجاہدات مین حسن کریم تھ۔ لم حضرت جید محمد امین، لکھنات تھادہ خطہ نے زبیر مایہ لایہ اسلام پیدا عربی کی تعلیم کی اور زبیر اساتذہ کے ماسٹر زانو کے تھڑے تھ۔

شیخ التفسیر مولانا حافظہ محمد زبیر زوری مدظلہ شیخ احمد ریٹ مولانا منشی قاضی محمد ایوب رحمۃ اللہ علیہ شیخ ابوبکر النان ملک دی محمد مدظلہ شیخ احمد ریٹ مولانا ملک عبدالرزاق صدیقی مدظلہ علامہ ملک محمد بوشتان مدظلہ علامہ محمد اور شنگھالوی مدظلہ زبیر اساتذہ میں سے ہیں۔

طلبِ دینی کا جذبہ دامن پایا تھ اس لیے اس کتاب اور جملوں کا کوئی موقع ضائع نہ کرتے۔ اس کے علاوہ سے بھی مستند دینی با معرظہ شیخ لاہور کے شیخ احمد ریٹ مولانا علامہ احمد سندیلوی سے حدیثِ مطہرات کی روایت کی جات حاصل کی۔ حضرت ضیاء الاسلام سے کلاسِ اقبال پڑھنے کی سعادت بھی حصے میں آئی۔

دارالعلوم محمدیہ غوثیہ سے میٹرک، ایف۔ اے۔ بی۔ اے کے ساتھ ادیب عربی، نام عربی، فاضل عربی اور اشبہ کا معانیہ کے امتحانات امتیازی نمبروں سے پاس کئے۔ 2000ء میں نرائنات کے بعد، پنجاب یونیورسٹی سے فراغت اور پڑھ میں، ان کے بعد انظر بشکل اسلاک بنیادی اسلامی آواز سے اس میں کلاسیکوں پاس کیا۔ اسی دوران اپنی علمی زندگی کا آغاز کیا اور سرکاری دارالعلوم محمدیہ غوثیہ پھیرہ شریبہ میں مدرس کی ذمہ داری سنبھالی۔ جوڑے اعجاز کی بات ہے۔ جس نے اپنی شخص اور محنت سے اپنے آپ کو اس کا اہل ثابت کر دکھایا۔ فاضل اور ان کی جو نیز مناف میں غمخوار تھے ہیں۔

تدریس کی قابلیت کے ساتھ ساتھ تفسیر صحاح بھی پائی ہے۔ قلم و قرا حاس سے بھی گہر والا ہر شے رشتے ہیں۔ مابعدہ



نبیائے حرم، طلبہ کے ترجمان سر علی شاہین، اور دیگر کئی رسائل میں مختلف علمی و فکری عنوانات پر لکھتے رہتے ہیں۔ 2000ء میں حضرت نبی، الامت کے مشہور آفاق ترجمہ "جمال القرآن" کے مفردات پر کام کیا جسے مجدد پڑھائی ملی۔ جمال القرآن کے ترجمہ کی دیگر رائے کی بھی سعادت حاصل ہوئی۔ مشہور تھائی بزرگ شادانہ بھری کی سخاوت کے ساتھ اور ترجمہ کی ایک کنگ کے لیے آپ کی آواز کا کتاب ہوا۔

نبی و الدین، ترجمہ یونیورسٹی، عمان میں "اسلام میں خواتین کے حقوق" کے مضمون سے دو کتاب منظر ہوئی۔ دارالعلوم کی طرف سے نصاب کی کاغذی آپ کے حصے میں آیا۔ ایسے سطحوں میں آپ یہ اعزاز حاصل کرتے رہتے ہیں خطابت اور خطابت کے جوہر سے بھی مالا مال ہیں۔ سرگودھا شہر کی ایک مرکزی مسجد میں خطبہ جمعہ ارشاد فرماتے ہیں۔ جہاں ہزاروں اہل اسلام آپ کے سوا غلط سے مستفید ہوتے ہیں۔ ادارہ کی تقریبات کی نقابت بڑی خوبی سے سرانجام دیتے ہیں جسے سامعین بڑا سراہتے ہیں۔

تعلیم کے ساتھ ساتھ سلسلہ ارادت بھی آستانہ عالیہ امیر السالکین، بحیرہ شریف سے رکھتے ہیں۔ 1993ء میں حضرت نبی، الامت کے دست حق پرست پر بیعت کی اور آپ کے حلقہ ارادت میں شامل ہو گئے۔ یہ دوسرا اعزاز ہے جو نصیب ہوا۔ متحرک، بہتر اور باہمت ہیں، زاہد و قاپ کا مزمین ہیں، پر عزم ہیں۔ اس لیے مشن کے فروغ کے لیے اپنے مکتب دین سے کوشاں رہتے ہیں اور سوسائٹی کو سزا دیتے ہیں۔

علامہ ابو عبد اللہ قرطبی، پیچیدگی کی مشہور تفسیر الجامع الاحکام القرآن کے ترجمہ کی بھی سعادت ارزانی ہوئی، یہ ادارہ نبی و المسلمین کی آپ پر اجناد کی اہم اور مثبت ہے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کے ذور قلم اور بہتر کرے اور علمی فکری ترقی عطا فرمائے۔ آمین

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## مقدمہ

وَبِهِ نَسْتَعِينُ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَلِّیْہِ وَسَلَامٌ

شیخ فقیر امام عالم مآل، علامہ محدث الامم ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابی بکر بن فرح، انصاری خزرجی، مدنی شافعی، بصرہ سے تیار کیا۔  
 سب قرطبیس اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے ہر لمحہ کرنے والے سے پہلے خود اپنی قرطبی کی اور میں توان، بتا ہوں کہ اللہ وعدہ  
 لاشریک کے خدا کو کوئی معبود نہیں، جو سب کو پائے والا ہے، اپنے نیاز ہے، یکتا ہے، جمیع اقوام ہے، دیکھئے کبھی موت کبھی آئے گی۔  
 صاحب عزت و اکرام ہے، بڑے بڑے عطیات کا مالک ہے قرآن کے ساتھ کلام کرنے والا ہے، انسان کا خالق ہے،  
 انسان پر ایمان کا انعام فرماتے والا ہے، ایمان کے ساتھ اپنے رسول حضرت محمد بن سیدنا کو نبوت فرماتے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی  
 رحمتیں ہوں، حضرت محمد بن سیدنا پر جب تک رستہ اور دن کی گردش رستہ اور جب تک مجمع و شام کا توالہ ہوتا رہے، جس کو اللہ  
 تعالیٰ نے اپنی الٰہی واضح کتاب کے ساتھ بھیجا جو شک اور شبہ میں غرق کرنے والی ہے، جس کے چٹنے کے بڑے بڑے نقصان۔  
 کو کا جز کر دیا، جس کے مقابلہ نے بڑے لڑیکہ لوگوں کو بے بس کر دیا، جس کی معارضت و مخالفت نے بھانے عرب کو ناک  
 کر دیا اور اس کی مثل نہ لکھیں گے اگرچہ وہ ایک دوسرے کے معاون و مددگار تھے، جس کی اللہ تعالیٰ نے اس کی مثال کو فور  
 و فکر کرنے والے کے لئے عبرت بنایا، اس کے اور اس کو اس کے لئے ہدایت بنایا جس نے ان میں بے سیرت سے دیکھا اور اس  
 کتاب میں ان احکام کے واجبات کو واضح فرمایا، اس میں حال و حرام کو واضح کیا، اس میں سمجھنے کے لئے سہولت اور نصیحت  
 حکم اور فرمایا، اس میں مثالیں بیان فرمائیں، نبی کی خبریں بیان کیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: عَافُوا ظُلُمَانِي الْكَتَابِ وَنَسْنِو  
 (الانعام: 38) (نہیں نظر انداز کریں ہم نے کتاب میں کسی چیز کو اس کے ساتھ اپنے اولیاء، (دوستوں) کو کتاب فرمایا، جس  
 انہوں نے اس کو سمجھا اور ان کے لئے اس کی مراد کو بیان فرمایا، جس وہ جان گئے، اس قرآن کو پڑھتے والے اللہ تعالیٰ کے  
 خفا اور اس کے امن ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کے قریبی، خاص، پیارے اور منتخب لوگ ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ ہے شک  
 ہم میں سے کچھ اللہ کے اہل ہیں، صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کون کون لوگ ہیں؟ فرمایا: قرآن کے اہل، اللہ کے  
 اہل اور اس کے خاص بندے ہیں (16)۔ اس حدیث کو اسناد و حدیث میں روایت کیا ہے، وہی کہ روایت کرنے والی اس حدیث  
 میں نقل کیا ہے۔ جس جس نے اللہ کی کتاب کا ماحصل کیا وہ اللہ تعالیٰ کے نواسی سے روئے، جو اس میں وضاحت کی گئی ہے اس  
 میں غور و فکر کرنے، اللہ تعالیٰ سے ڈرنے اور اس کا خوف کرنے، اس کے احکامات کا نسیال کرنے اور اس سے بچنے کا کثرت  
 مستحق ہے، کیونکہ اس پر عمل کا یہ جزو الٰہی ہے، وہ وقت امت کے روز دوسری مخلوق کے ظالمین پر گواہ ہوگا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 كَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُوْنُوْا لِّلْخَلْقِ اٰثَارًا (البقرہ: 143) (اور اس طرح ہم نے تیار کیا تمہیں) (اسے)

سلمانؓ (بہترین امت) کو کہتم: لوگو! لوگوں پر کہ۔

خبردار! جس نے اس کا علم حاصل کیا پھر اس سے غافل ہوا اس پر یہ حجت ہے، اور جو اس سے کوتاہ ہوا اور جاہلی ہوا اس پر اس حجت کو کھوکھلا کر دیا۔ جس کو قسم قرآن عطا کیا گیا اور پھر اس نے نفع نہ اٹھایا، اس کے کفر ہی نے اسے مجھڑ کا دروازہ بنا دیا اور اس نے قبیح کلموں کا درجہ کیا اور سو کہن جو اہم کا مرکب ہوا، قرآن اس پر حجت ہوا اور اس کا مد مقابل ہوگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”قرآن تیرے حق میں حجت ہے یا تیرے خلاف حجت ہے“ (۶)۔ اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے، ایسی ہی اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کی حفاظت کے لئے خاص فرمایا اسے قرآن کی تلاوت کرنی چاہئے جس طرح اس کی تلاوت کا حق ہے، اور اس کی ہر صحت کے حفاظت میں غور و فکر کرے اور اس کے غائب کو سمجھے اور اس کے غائب کو بیان کرے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **كُتِبَ عَلَيْكُمُ الذِّكْرُ لِذِكْرِ مَا فِي الْكِتَابِ** (ص: 29) (یہ کتاب ہے جو ہم نے اتاری ہے آپ کی طرف بڑی باریک بینی سے تاکہ وہ برکریں اس کی آجوں میں) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْاِنْتِزَامَ عَلَىٰ قُلُوبِ الْاِنْسَانِ** (محمد) (کیا یہ لوگ غور نہیں کرتے قرآن میں یا اللہ کے) (لوگوں پر غفلت لگا دیئے گئے ہیں)۔

اللہ تعالیٰ ہمیں اس لوگوں سے جانے جو اس کی پوری پوری رعایت کریں اور اس میں اچھی طرح غور و فکر کریں، اس کے حق کو اور اس کی شرافت کو پورا کریں اور اس کے علاوہ کسی سے ہدایت تلاش نہ کریں اور اللہ تعالیٰ ہمیں اس کے علاوہ ہر اعلیٰ اور فضلی احکام سے ہدایت دے اور ہمارے لئے دنیا و آخرت کی بھلائی کو اس کے ذریعے پہنچے، فرمے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا** اور اہل المغفرہ ہے۔ پھر اس نے اس قرآن میں جو مجمل تھا اس کا بیان اور اس کے مشکک کی تفسیر اس کے محقق کی تحقیق اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کو سنی تاکہ رسالت کی تبلیغ کے ساتھ ساتھ اس کے لئے اس انحصار کا علم اور انویض کا مرتبہ ہو جائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِنَّمَا إِلَهُ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ** (النحل: 44) (اور ہم نے نازل کیا آپ پر یہ ذکر تاکہ آپ کھول کر بیان کریں لوگوں کے لئے (اس ذکر کو) جو نازل کیا گیا ہے ان کی طرف) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس کے معانی پر جو تفسیر فرمائی اور اس کے اصول کی طرف اشارہ فرمایا اس کے مستند کا فریضہ علماء کو بخشا تاکہ اس میں خوشی و محنت کے ذریعے ہم اہل اللہ ایک پیچیدگی اور دوسروں سے ممتاز ہو جائیں اور اپنی کوشش کے ثواب سے محض ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا وَالَّذِينَ هُمْ أَكْثَرُ الْعِلْمِ وَنَايِبَتِ** (المجادلہ: 11) (اللہ تعالیٰ ان کے، دو قسم میں سے ایمان والے اور جن کو علم دیا گیا اور جات بلند فرمائے گا)۔ یہی کتاب اصل ہے اور سخت اس کا جان ہے اور علماء کا استنباط اس کی وضاحت ہے۔ سب تفریقیں اللہ کے لئے جس نے ہر سے سینوں کو اپنی کتاب کے لئے مقرر بنایا، ہمارے کانوں کو اپنے نیاں سونپ دیں کہ وہ سنیں اور دیکھیں اور ہماری ہمتوں کو ان کی تعلیم، ان کے معانی اور غرائب کے متعلق بحث کے لئے بھجور دیا۔ ہم اس کے ساتھ رب العالمین کی رضا کے طالب ہیں اور امت اور دین کے ہم نوا ہیں اس کے ذریعے داخل ہونے والے ہیں۔

جو تفریق کے بعد اللہ تعالیٰ کی کتاب جو تمام علوم و شریعت کی تکمیل ہے، جس نے سنت اور قرآن کو قائم فرمایا، اس

کے ساتھ آسمان کا امین (جبریل امین) کے امین (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف اتر تو میرا ارادہ ہوا کہ میں اپنی عمر اس میں مشغولیت کے ساتھ گزاروں اور اس میں اپنی ساری قوت و صلاحیت صرف کروں، اس طرح کہ میں اس کے متعلق مختلف عرصے میں تحقیق کھوں، جبرتگیری بغویٰ برکتیہ اور قرأت کے نکات اپنے ضمن میں لے لئے ہوں، میں عمر اور سب کے دلوں کا دلوں کا دلوں اور اس کا حدیث کو اپنے ضمن میں لے لئے ہوں جو ان احکام اور نزول آیات کی دلیل ہوں جن کو ہم ذکر کریں اور قرآن و سنت کے معانی کی وہ تفسیر جامع ہو اور سلف و خلف کے اقوال کے ساتھ مشکل الفاظ کو بیان کرنے والی ہو۔ میں نے اپنے فکر کی فصاحت کے لئے یہ عمر کو اور قبر کے دن کے لئے ذخیرہ اور زینت موت کے بعد باقی رہنے والے علم سائنس کے طور پر یہ عمل کیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ يَوْمَ هُوَ مَبْقُودٌ مِّنْ بَعْدِ مَوْتِهِ وَ أَخْلُوهُ﴾ (التغیاب) انکار کر دیا جائے گا انسان کو اس روز جو عمل اس نے پہلے ہیجے اور جو (امرات) پیچھے چھوڑے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿عَسَىٰ تَفْشَىٰ فَمَا ذُوْهُبٌ وَ أَخْلُوهُ﴾ (الانفطار) (اس وقت) (جان) لے گا ہر شخص جو (امان) اس نے آگے ہیجے تھے اور جو اثرات وہ ہیجے چھوڑ دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے عمل کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے مگر تین اعمال۔ اس کا ثواب منقطع نہیں ہوتا: صدقہ جاریہ، ایسا علم جس سے نفع اٹھایا جائے، اور ایک چٹا جڑوں کے لئے دیا کرتا ہے۔“ (۱)

اس کتاب میں میری شرط یہ ہے کہ اقوال کو ان کے تابعین کی طرف منسوب کروں گا اور احادیث کی ان سے متفقین کی طرف نسبت کروں گا۔ کہا جاتا ہے کہ علم کی برکت میں سے یہ ہے کہ قول کو اس کے تابعین کی طرف منسوب کیا جائے۔ اکثر احادیث سب فقہاء و تفسیر میں یکساں ہوتی ہیں، اور جس نے اس کو نقل کیا ہوتا ہے اسے کسی بھی کتاب میں جو کتاب حدیث پر معلق ہوتا ہے، جس پر شے والا حیران و پریشان رہتا ہے۔ نہ وہ صحیح و مستقیم کو جانے، حالانکہ اس کی معرفت ایک بہت بڑا علم ہے۔ اس کی طرف سے اس کے ساتھ احتجاج کو اور استدلال کو قبول نہیں کیا جاتا حتیٰ کہ وہ اس کی طرف حدیث کو منسوب کرے جو اسے علام اور مشاہیر ثقہ و فہم میں سے ہے جس نے اس کو نقل کیا ہے اور ہم اس کتاب میں ان تمام چیزوں کی طرف اشارہ کریں گے۔ اللہ تعالیٰ صحیح بات کی توفیق دے دے والا ہے۔ اور میں مفسرین کے بہت سے شخص اور مؤرخین کی انبیاء سے انتساب کروں گا جو جن کا ذکر سرور ہی ہو گا اور وضاحت کی خاطر ان کا چھوڑنا ممکن نہ ہو گا۔ احکام کی آیات کو بیان کرنے کے لئے میں ایسے سرائے سے غنیروں کا جن سے ان کا معنی واضح ہو جائے گا اور جو طالب کے ان احکام کی طرف راہنمائی کرتے ہیں۔ ہر آیت کے ضمن میں ایک ”ویا زاد احکام ہوئے ہیں اس میں ہم آیت کے تحت اسباب نزول، تفسیر غریب اور حکم میں سے جو اس کے متعلق احکام و مسائل ہوں گے انہیں بیان کریں گے اور اگر کوئی حکم اپنے ضمن میں نہ سمجھتی ہوگی تو میں اس میں تفسیر و دلیل ذکر کروں گا۔ یہی طرز آخر کتاب تک ہوگا۔

میں نے اس کتاب کا نام ”النجاة فی احکام القرآن و التنبیہ فی لسان الفتنة من الشبهة و آبی النظر خان“ رکھا۔ اللہ تعالیٰ اسے خاص اپنی رضا کے لئے کرے اور اس کے ذریعے مجھے اور میرے والدین کو نفع پہنچائے اور اللہ تعالیٰ اہل کوستے والا ہے، قریب ہے قبول فرمائے والا ہے۔ آمین



عبداللہ سے روایت کیا ہے فرمایا: (اس کی سورتوں میں سے) سیدہ فاطمہ تو رات کی مثل میں الصلوات (سورۃ آیات: دانی سورۃ النجم) کی مثل میں اور عثمانی سورۃ زبور کی مثل میں۔ اس کے بعد تمام قرآن پڑھا دیا۔ عروث نے حضرت عیسیٰ سے روایت کیا۔ ابوہریرہؓ نے اسے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھنا سنا۔ "باریکہ رات کے ٹکڑوں کی طرح نکلے ہوں گے۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے یہ تم سے سنا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تبارک و تعالیٰ کی کتاب جس میں پہلے لوگوں کے واقعات بھی ہیں اور تمہارے بعد کی خبریں بھی ہیں اور جو کچھ تمہارے درمیان ہے اس کا تمہیں بھی ہے۔ یہ فصل (واضح حکم) ہے احزاب میں ہے۔ جو ہم اسے پھونکے گا۔ اللہ تعالیٰ اسے توڑ دے گا اور جو اس کے علاوہ کسی کتاب سے ہدایت کی تلاش کرے گا اللہ تعالیٰ اسے گمراہ کر دے گا۔ یہ اللہ کی ضرورت ہے اور واضح طور پر ہے۔ ذکر حکیم ہے۔ یہ صراطِ مستقیم ہے۔ یہ کتاب ہے جس کے ساتھ خواہشاتِ بڑی نہیں ہوتیں۔ زبانیں اس کے ساتھ مطمئن نہیں ہوتی۔ اس کے ساتھ آرام و سکھائی نہیں ہیں اور اس سے ہماری خبر نہیں ہوتی۔ جس نے اسے سنا ہے۔ یہ کتاب ہے کہ انہوں نے جب لکھا تھا، بار بار دہرانے کے باوجود یہ بوسیدہ نہیں ہوتا اور اس کے غائب نہیں ہوتے۔ یہ دو کام ہے کہ انہوں نے جب اس کو ساتواں مہینہ لکھا تو انہوں نے اس کا انکار نہ کیا۔ انہوں نے کہا: ہم نے جب قرآن سنا ہے۔ جس نے اس کا منہ نہ صلی کیا وہ مبتلا سے گیا، جس نے اس کے ساتھ بات کی اس نے سچ کہا، جس نے اس کے ساتھ فیصلہ کیا اس نے عدل کیا اور جس نے اس کے مطابق عمل کیا اسے اجر ملا۔ جس نے اس کی طرف دعوت دی اس نے صراطِ مستقیم کی طرف رہنمائی کی۔ اسے امور اس کو مضبوطی سے پکڑ لے" (۱)۔ شعبی نے اسے روایت کیا ہے اور یہ کچھ نہیں ہے اور عروث سے بیعت کیا نہیں ہوئے حضرت نبی کریمؐ سے محبت میں افرام کی وجہ ہے۔ اور دوسرے صحابہ پر حضرت علیؓ کو فضیلت دینے کی وجہ سے ان کے بارے میں یہ ہمارے شکی کی بات کی گئی۔ اسی بناء پر۔ واللہ اعلم۔ شعبی نے اسے روایت کیا ہے کہ وہ شعبی کا نظریہ یہ تھا کہ حضرت ابوبکرؓ میں افضل ہیں اور دوسرے پہلے اسامی لائے گئے۔ حضرت ابوہریرہؓ میں عبداللہ کے کہ: میرا امان ہے شعبی کو اپنے اس قول کی وجہ سے مزاحمت کی۔ جو انہوں نے اسے روایت کیا ہے کہ وہ عروث کے بارے میں کہ (ذکر عروث اور کے بارے میں) کہ مجھے اسے روایت کرنے میں اور وہ جھوٹوں میں سے ایک تھا۔

ابوہریرہؓ میں قاسم بن بشر بن محمد الباریؓ کی روایت ہے کہ ابی کتاب "الروایۃ عن من خلف مصنف عثمان" میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ قرآن اللہ تعالیٰ کی دستخطوں کا ہے، جس قسم اس سے اپنی طاقت کے مطابق سیکھو، یہ قرآن اللہ کی رمی ہے، یہ نورِ مبین اور حفاظتِ نافع ہے، جس نے اس کو مضبوطی سے پکڑا، اس کے لئے حفاظت ہے اور جو اس کی پیروی کرے گا اس کے لئے نجات ہے، نیز جو کسیدہ کا کرتا ہے اور حج و عمرہ سے گزرتا ہے، اس کے جانبِ حق نہیں ہوں گے اور بار بار چڑھے جانے کی وجہ سے بوسیدہ نہیں ہوتا، جس قسم اس کی تلاوت کرے اللہ تعالیٰ تمہیں اس کی تلاوت پر برحرف کے بدلے دے گا، میں یہ نہیں کہتا کہ القم یک حرف ہے۔ میں تم میں سے کسی کو تپان

کہ وہ ایک پاؤں رکھے ہوئے سوزنا شروع کر دینا چھوڑ دے کیونکہ شیطان اس گھر سے بھاگ جاتا ہے جس میں سورۃ بقرہ پڑھی جاتی ہے اور خیر سے خالی قہروں میں سے وہ گھر ہے جو کتاب اللہ سے خالی ہے (۱)۔ ابو عبیدہ نے اپنی غریب میں حضرت عبداللہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا: یا اے آن اللہ تعالیٰ کی سزاخوان ہے، جو اس میں داخل ہو گا وہ امن میں ہو گا۔ فرمایا: حدیث کی تاویل یہ ہے کہ قرآن کو اپنے کام سے تشریف دینی کسی ہے جو اللہ تعالیٰ بندوں کے لئے کرتا ہے۔ اس میں ان کے لئے خیر اور منفعت ہیں۔ پھر اس نے انہیں اس کی طرف دیا اور کہا جاتا ہے: معاذیہ۔ و معاذیہ۔ جس نے معاذیہ کہا اس نے اس کام کا ارادہ کیا جو انسان کرتا ہے پھر اس کی طرف لوگوں کو داتا ہے اور جس نے معاذیہ کہا وہ اس سے احب کا مفہوم لیتا ہے اور الاحب سے منفعۃ نکالتا ہے ایک اور حدیث سے وہ حجت لیتا ہے کہ یہ قرآن اللہ تعالیٰ کی احب کتاب ہے اس کے اخلاق سے بیکھو۔ احقر ان دونوں حدیثوں کو جمع کرنا تھا میں نے اس کے علاوہ کسی کو یہ کہتے نہیں سنا۔ فرمایا: بحکلی تفسیر میرے نزدیک پسندیدہ ہے۔

بخاری نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: ”تم میں سے ہر کوئی ہے جو قرآن سیکھے اور قرآن سکھائے“ (۲)۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس مومن کی مثال جو قرآن پڑھتا ہے یوں جیسے بھل (غلط) کی ہے جس کی خوشبو بھی اچھی ہوتی ہے اور اللہ بھی میٹھا ہوتا ہے اور اس مومن کی مثال جو قرآن نہیں پڑھتا اس کی مثال تازہ بوی کی ہے جس کی خوشبو بھی ہوتی ہے اور اللہ کڑوا ہوتا ہے۔ منافق کی مثال جو قرآن نہیں پڑھتا اور ان کی کسی ہے جس کی خوشبو بھی نہیں ہوتی اور اللہ بھی کڑوا ہوتا ہے۔“ ایک روایت میں منقہ کی مثال کی جگہ فاجر کی مثال کے الفاظ ہیں (۳)۔ بخاری نے کہا: اس مومن کی مثال جو قرآن پڑھتا ہے۔ جہاں کی مثال یوں جیسے بھل کی سی ہے جس کا اللہ اچھا ہوتا ہے اور خوشبو بھی اچھی ہوتی ہے اور مومن کی مثال جو قرآن نہیں پڑھتا وہ گھر کی مثال ہے (۴)۔ آئے پوری حدیث ذکر کی۔

ابو یوسف بخاری نے ذکر کیا ہے: ہمیں احمد بن یحییٰ الحنفی نے خبر دی، انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن عبد الحمید نے بتایا، انہوں نے بتایا: ہمیں بشیر نے بتایا۔ اس کی سند میں ہے: ہمیں اور میں نے خبر دی۔ انہوں نے کہا: ہمیں خلف نے بتایا، انہوں نے کہا: ہمیں بشیر نے بتایا، انہوں نے واکو ام بن عوشب سے روایت کیا کہ ابو عبد الرحمن السلمي پر جب قرآن فتح کرنے والا قرآن فتح کرنا تھا وہ اسے اپنے ساتھ لے جاتا تھا اور اس کے سر پر اپنا ہاتھ رکھتے اور اسے کہتے: اے ظالم! اللہ سے ڈر، میں تجھ سے بہتر کوئی شخص نہیں جانتا، مگر تو اس کے مطابق عمل کرے جو تو نے جان لیا ہے۔ اور یہی نے وہب اللہ مانی سے روایت کیا ہے، فرمایا: جس کو اللہ تعالیٰ قرآن دیتا ہے اور وہ اس کے اوقات اور ان کے اوقات میں اس کے ساتھ قیام کرتا ہے اور اس

۱۔ احمد، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضائل القرآن

۲۔ صحیح بخاری، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضائل القرآن، حدیث نمبر 4839، مطبوعہ دار الفکر، بیروت

۳۔ صحیح مسلم، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضائل القرآن

۴۔ صحیح بخاری، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضائل القرآن، حدیث نمبر 4871، مطبوعہ دار الفکر، بیروت

کے احکام کے مطابق عمل کرنا ہے اور اطاعت پر ممتحن ہے واللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن سرفراز اور احکام کے راجح کرنے والا بنائے گا۔ معینہ کما سرفراز مراد لائق ہے۔ اور احکام سے مراد نبی و ائمہ ہیں۔

[illegible]



نہیں لے جائے گا" (1)

ابو داؤد، نسائی، دارقطنی، ترمذی نے حضرت علقمہ بن عامر بن بکر سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا: "قرآن کو بلند نواز سے پڑھنے والا، علامہ صدقہ کرنے والے کی طرح ہے اور اہستہ قرآن پڑھنے والا، مغیہ صدقہ کرنے والے کی طرح ہے"۔ ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن غریب ہے (2)۔ ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے، فرمایا: "قیامت کے روز صاحب قرآن آنے گا اور کہے گا: یا رب! کیڑوں کا جو زمانہ تو صاحب قرآن کو کرامت کا آئینہ پیش کیا جائے گا۔ پھر وہ عرض کرے گا: یا رب! اس میں اضافہ فرما۔ پھر صاحب قرآن کو کرامت کا جو آئینہ پیش کیا جائے گا۔ پھر وہ عرض کرے گا: یا رب! تو اس بندے سے راضی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس میں اضافہ فرمائے۔ راضی ہو جائے گا۔ اسے کہا جائے گا: تو پڑھا اور اوپر چڑھا ہر آیت کے بدلے ایک نیکی کا اضافہ کیا جائے گا۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث صحیح ہے (3)۔ ابوداؤد، ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صاحب قرآن کو کہا جائے گا: پڑھا اور اوپر چڑھا اور قرآن اس طرح ترتیل سے پڑھا جس طرح دنیا میں ترتیل سے پڑھتا تھا۔ بے شک تیری منزل اس آخری آیت کے پاس ہوگی یہ تو تلاوت کرے گا (4)۔ ابن ماجہ نے اس حدیث کو اپنی سنن میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صاحب قرآن کو کہا جائے گا جب وہ جنت میں داخل ہوگا: پڑھا اور اوپر چڑھا۔ وہ پڑھتا جائے گا اور ہر آیت کے ساتھ ایک درجہ اوپر چڑھتا جائے گا حتیٰ کہ وہ آخری آیت پڑھے گا جو اس کے پاس ہوگی۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ابوعباس اسلمی سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو قرآن کا تہائی دیا گیا اسے نبوت کا تہائی دیا گیا اور جسے قرآن کے دو ٹکٹ دیے گئے اسے نبوت کے دو ٹکٹ دیے گئے اور جس نے پورا قرآن پڑھا اسے پوری نبوت (کافیضان) ملا مگر اس کی طرف وحی نہیں کی جاتی، اسے قیامت کے دن کہا جائے گا: قرآن پڑھا اور ترقی کر، وہ ایک آیت پڑھے گا اور ایک درجہ بلند ہوگا حتیٰ کہ وہ پورا قرآن پڑھے گا۔ پھر اسے کہا جائے گا: بھئی بندہ۔ وہ بھئی بندہ کرے گا۔ پھر اسے کہا جائے گا: کیا تو جانا ہے میرے ہاتھ میں کیا ہے؟ تو اس کے دائیں ہاتھ میں غلہ ہوگا اور بائیں ہاتھ میں نعتیں ہوں گی۔

ابو یس، ابن خلف نے یحییٰ بن یحییٰ سے کہا: ہمیں اسامہ بن جابر نے بتایا انہوں نے تمام سے اور انہوں نے حسن سے روایت کیا۔ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے قرآن کا ٹکٹ (۱/۳) حاصل کیا اور اس پر عمل کیا

1۔ صحیح مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب فی فضل تلاوة القرآن

2۔ جامع ترمذی، کتاب فضائل القرآن

3۔ جامع ترمذی، کتاب فضائل القرآن، حدیث 2839، نیز ابوداؤد، کتاب السنن

4۔ سنن ابی داؤد، کتاب السنن، باب استجاب الترغیل فی القرآن، حدیث 1252، ابوداؤد، کتاب السنن

تو اس نے نبوت کا تمہلی حاکم کیا اور جس نے کھف قرآن حاصل کیا اور اس پر مہم کیا تو اس نے نبوت کے نصف سے  
 حاصل کیا اور جس نے چوراء قرآن حاصل کیا اس نے پوری نبوت حاصل کی کہ قرآن محمد بن مکی نے ہمیں دیا، انہوں نے کہا:  
 ہمیں محمد بن عمرو نے خبر دی۔ یہ محمد بن سعدان ہیں۔ انہوں نے کہا: ہمیں حسین بن محمد نے بتایا، انہوں نے انہوں نے کہا:  
 میں انہوں سے انہوں نے ماہر بن عمرو سے انہوں نے حضرت میں پیچھے روایت کیا ہے، لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا: جس نے قرآن پڑھا اور اس کی تلاوت کی اور اسے یاد کیا تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل کرے گا اور اس کی خدمت  
 اس کے قبر والوں میں سے ایسے میں افراد کے بارے میں اللہ تعالیٰ قبول فرمائے گا جن پر وہ قرآن واجب ہو چکی ہو۔ حضرت  
 مسلم لکھتے ہیں: کہا: میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھی۔ میں نے انہیں کہا: قرآن پڑھنا اور اس کے آیتوں سے  
 اسے پڑھنا فضیلت ہوگی ان میں سے جو جنت میں داخل ہوں گے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا: قرآن کی آیات کی  
 تعداد دہشت کے درجن کی تعداد کے برابر ہے، کوئی شخص جو جنت میں داخل ہوگا وہ قرآن پڑھے گا، اسے انہیں دے دو۔ یہ  
 حدیث ابو حمزہ کے ہے کہ قرآن کی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جس نے قرآن پڑھا اور اس کے احکام کی پیروی کی تو  
 اللہ تعالیٰ اسے گمراہی سے ہدایت دے گا اور قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسے ہر سے حساب سے بچائے گا۔ یہی لکھتے ہیں  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَمَنْ أَشْبَهُ هَذَا قَوْلًا يَكُونُ وَلَا يَنْقُصُ** (طہ) ۱۱۱۔ اس نے یہی روایت کی کہ آواز  
 جتنے گا وہ نہ نصیب ہوگا) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اسے جنت دے گا جو قرآن کی پیروی کرے گا اور  
 میں عمر اور انہیں ہوگا اور آخرت میں بدعت نہیں ہوگا۔ یہ سن کر انہوں نے فرمایا کہ یہ ہے۔ انہیں نے کہا: کتاب ۲۱ ہے کہ کہ کی طرف جو  
 دست آتی ہے اور قرآن سننے والے کی طرف آئے، اسی سمت سے جبرائیل ہوئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِذَا قَرَأْتَ**  
**الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ لَهُ إِنَّهُ يَرْسُلُ مِنْ رَبِّهِ** (اعراف) ۱۷۱۔ اس لیے کہ اللہ کی طرف سے جو نبی کے پیچھے ہیں وہ ہے۔

ابو ذرؓ اظہار کی تھی سند میں ہے یہ پہلی خدمت بودا اسلام میں تالیف کی گئی ہے حضرت ابو اللہ بن محمدؓ دوسرے نے رسول اللہؐ کو خط لکھا ہے فرمایا: جو اس کتاب کے ساتھ حق ہو کر آئے گا وہ انھیں سے نہیں لکھا جائے گا اور جو سوائے کتاب کے ساتھ قیام کرے گا وہ وہاں گزروں سے نہیں پائے گا اور جو بظاہر آیات سے قیام کرے گا تو وہ منظرین میں سے لکھا جائے گا۔

اگر وہ پاس بہت سے آسمان ہیں۔ جو مجھے یاد کر رہے ہیں، کائنات ہیں۔ مہرِ تعالیٰ ہی چہیت کی توفیق دینے والا ہے۔

کتاب اللہ کی تلاوت کی کیفیت اور اس میں سے جو کمرود ہے اور جو حرام ہے اور اس کے متعلق لوگوں کا اختلاف

[illegible]

قرآن کی تعلیمات اہم امور میں سے ہیں۔ روایت کیا ہے کہ فرمودہ: "مَنْ عَلَّمَ مَرْءًا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ" (جو شخص کسی کو اتنی سی بات سکھائے کہ اس کے وزن پر اتنی سی بات لکھی جائے، وہ اس کو دیکھ لے گا)۔ آپ نے فرمایا: "مَنْ عَلَّمَ مَرْءًا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ" (جو شخص کسی کو اتنی سی بات سکھائے کہ اس کے وزن پر اتنی سی بات لکھی جائے، وہ اس کو دیکھ لے گا)۔

[illegible]

۱. کتب خانہ، قمار، صفا علی شاہ، پشاور، مکتبہ القرآن، ۴۰۵۸، مشہور و منیاد، قرآن مجید، تفسیر

2. جانجی، مائی، کتبہ الفکر، لاہور، چاپ دہریہ، مکتبہ، ص 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882، 883، 884، 885، 886، 887، 888، 889، 890، 891، 892، 893، 894، 895، 896، 897، 898، 899، 900، 901، 902، 903، 904، 905، 906، 907، 908، 909، 910، 911، 912، 913، 914، 915، 916، 917، 918، 919، 920، 921، 922، 923، 924، 925، 926، 927، 928، 929، 930، 931، 932، 933، 934، 935، 936، 937، 938، 939، 940، 941، 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 952، 953، 954، 955، 956، 957، 958، 959، 960، 961، 962، 963، 964، 965، 966، 967، 968، 969، 970، 971، 972، 973، 974، 975، 976، 977، 978، 979، 980، 981، 982، 983، 984، 985، 986، 987، 988، 989، 990، 991، 992، 993، 994، 995، 996، 997، 998، 999، 1000، 1001، 1002، 1003، 1004، 1005، 1006، 1007، 1008، 1009، 1010، 1011، 1012، 1013، 1014، 1015، 1016، 1017، 1018، 1019، 1020، 1021، 1022، 1023، 1024، 1025، 1026، 1027، 1028، 1029، 1030، 1031، 1032، 1033، 1034، 1035، 1036، 1037، 1038، 1039، 1040، 1041، 1042، 1043، 1044، 1045، 1046، 1047، 1048، 1049، 1050، 1051، 1052، 1053، 1054، 1055، 1056، 1057، 1058، 1059، 1060، 1061، 1062، 1063، 1064، 1065، 1066، 1067، 1068، 1069، 1070، 1071، 1072، 1073، 107



جو میل کی ہے۔ عبدالحی بن اورد نے کہا: میں نے ابن ابی علیہ کو یہ فرماتے سنا کہ عبد اللہ بن ابی یزید نے کہا: ہر سہ پاس سے ابولہبہا گزرے، ہم ان کے پیچھے چلے گئی کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہو گئے۔ وہ بوسیدہ میت نکلتے تھے۔ میں نے ان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا: لیس منام من لم یشتن بلمقرآن (۱) وہ ان میں سے نہیں جس نے قرآن کے ساتھ غنائیں کیا۔ فرمایا: میں نے ابن ابی علیہ سے کہا: اے ابو محمد! بتائیے جب کوئی شخص خوبصورت آواز دلاں نہ ہو تو؟ انہوں نے فرمایا: اپنی استطاعت کے مطابق خوبصورت بنائے۔ یہ ابو داؤد نے ذکر کیا ہے اور حضرت ابو موسیٰ بن جعفر کا بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ہنسا کہ مجھے اگر عظم ہو تو کہ آپ میری قرأت میں نہ رہے لیکن تو میں قرآن کے ساتھ اپنی آواز کو خوبصورت کرتا اور اسے مزین کرتا اور ترتیل سے پڑھتا۔

یہ دلیل ہے کہ وہ فطری خوش الحان ہونے کے باوجود قرأت جلدی کرتے تھے، اگر انہیں علم ہوتا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تلاوت میں رہے ہیں تو وہ اپنی قرأت میں مد کرتے اور ترتیل سے پڑھتے جیسا کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھتے تھے۔ لہذا یہ قرأت کے ساتھ حسن صوت میں زیادتی تھی۔ معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ کہنے کی تاویل کی جائے کہ قرآن کو اصوات کے ساتھ یا کسی اور چیز کے ساتھ مزین کیا جائے گا۔ جس نے یہ تاویل کی وہ ایک عظیم امر میں واقع ہوا کہ قرآن مزین کرنے والے کا محتاج ہے نہ کہ قرآن نور ہے، ضیاء اور زین ہے اس کے لئے جسے اس کی بھوت دی گئی اور وہ اس کی ضیاء سے روشن ہوا۔ بعض علماء نے فرمایا: ترتیل کا حکم قرأت کا کتاب ہے اور اسے آوازوں کے ساتھ مزین کرنا ہے۔ فقہ ربیعین ہوئی قرأت کو اپنی آوازوں کے ساتھ مزین کرو، اس صورت میں قرآن یعنی قرأت ہے، جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قُرْآنَ الْفَجْرِ (الاسراء: 78) یعنی فجر کی قرأت۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلُوا اقْرَأُوا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (القیامہ) یعنی اس کی قرأت کی اتباع کرو۔ جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا: سمعہ من شاطین میں سے جو قید کے گئے ہیں حضرت سلیمان علیہ السلام نے انہیں باعہ صاحبے۔ قریب ہے کہ وہ نکلیں اور لوگوں پر قرآن پڑھیں یعنی قرأت کریں۔

شاعر نے حضرت عثمان کے بارے میں کہا:

شَعْرًا بِأَشَدَّ لُحْوَانَ الشُّجُوذِ بِهٖ يَكْفِيكَمُ اللَّيْلُ تَسْلِيْنَا وَ لُزْنَا

اس شعر میں قرآن یعنی قرأت ہے۔

جس اس تاویل پر یہ معنی صحیح ہوگا: مگر یہ کہ وہ قرأت اپنی حد سے لگے نہ تو پھر صحیح ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: حدیث میں جو بے تقصیر بہ استعمال ہوا ہے اس کا معنی استثناء ہے جو فقر کی شدہ ہے نہ کہ خفا مراد ہے۔ کہا جاتا ہے: تقصیر و تعاقب یعنی استغفیرت۔ صحاح میں ہے: استغفر الرجل، یعنی استغفر الرجل، یعنی اللہ تعالیٰ نے اسے غفیر کیا۔ و تعاقب یعنی بعض بعض سے مستغفر ہوئے۔ وغیرہ بن جعفر کا بھی یہی کہا:

كَلَانَا عَيْنٌ غَنِيٌّ حَيَاتُهُ وَ نَعْنُ إِذَا جَا أَشَدَّ تَلَانَا



شعر کو خوش فہمی سے لکھا ہے تو اس کو کتب (۱۰) ہے اس شعر کے ساتھ غزلیہ بھی ہے۔ فرمایا: جنہوں نے تصنیف یعنی تصنیف کا کوئی کتاب اور غزل کا اس میں اشعار میں استعمال نہیں کیا ہے ہر قسم کا نام کو نہیں دے لئے جس نے یہ کہا۔ ۱۰۔ اور یہاں مثنوی کے اس قول سے مستثنیٰ

فَا كُنْتُ لَمْ يَأْمُرْ رَأْسًا بِتَحْرِيقِ  
 بَقِيَّةِ الْكُتُبِ طَوِيلِ الشَّعْرِ  
 انہوں نے کہا: اٹھنے کے لئے سچے سے مراد: مختصر رہا ہے۔ تو یہ خط ہے۔ اٹھنے کے یہاں اسٹن سے مراد: مختصر رہا ہے۔  
 عرب کہتے ہیں: شتی فداں بیدگانِ محذور یعنی قلاں اس کلمہ کے اس سے انا قلاں اور شتا ہے: کَلَّا نَمُوتُ بِغَتَا اَلْغَتَا  
 (فاروقی: 92) کہا: زمین ادا صحت اشد تعاضداً اس سے اعتقاد بھی غفلت ہے کیونکہ التعلیٰ و التعلو سے ہوتا ہے  
 جب یہ ایک دوسرے سے مستثنیٰ ہو جائے، جیسے کہا جا سکتا ہے: تعارب الرجلان، جب یہ ایک دوسرے کو مارے۔ اور جس نے  
 یہ جملہ لکھا ہے: انہیں میں غلام اس نے اس کی شصت ایک میں کہتا جاؤ قرآن میں آیا جس نے تعارب یہاں علیہما کے معنی  
 ہے: انہیں میں غلام اس نے اس کی شصت ایک میں کہتا جاؤ قرآن میں آیا جس نے تعارب یہاں علیہما کے معنی

میں کہتا ہوں: اگر نبی یا پادری کو کلام عرب میں تعلقی یا فحشی اور نیکی و ادا کا ایک نوجوان نے یہ ذکر کیا ہے جیسا کہ ہم نے آ کر کیا ہے اور وہی نے بھی یہ ذکر کیا ہے اور وہ اس ناقول کہ کامل کا سیوا فرم دے وہ شخصوں کے لئے کہتا ہے۔ وہ الگ الگ بات سے مقام پر آیا۔ شخص نے لئے ہیں یہ سیوا استہان: ۱۱۱۔ اسی سے حضرت ذہن مر کا قول ہے: دنیاوی منزلہ قد تلعلوت (دستور میں اس وقت قریب ملتا رہتا تھا) عرب کہتے ہیں: احاد وقت لعل، عاقبت لعل، و اوقات تعلیل۔ ان مثالوں میں تمام الفاظ لعل کے لئے استہان ہوا ہے۔ اس کی دیکھتیں مثالیں ہیں۔ اس تعلقی بھی ان مثالوں میں سے ہے۔

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پہنچا، "الغناء اور الاستغناء دونوں مسافعی کا احتمال رکھتا ہے تو ایک مسفی پر حمل کرنا اور سب سے پہلی نہیں ہے بلکہ الاستغناء پر ایم کو کھنسنے والا ہی ہے اگرچہ ہمارے پاس اس کے علاوہ کوئی تاویل نہ ہو۔

چھٹی صدی قبل از مسیح میں حضرت ابو ہریرہ جو مرتبہ صحابی تھے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا: مَا كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّ هَذَا رَجُلٌ مَتَّبِعِي حَسَنِ الصَّوْتِ يَتَقَرَّبُ إِلَى الْقُرْآنِ بِصَوْتِهِ (۱)۔ یعنی اللہ تعالیٰ انکا کی چیز سے روشنی نہیں دیتا جتنا کہ ان کی آواز میں قرآن پڑھنے سے روشنی دیتا ہے۔ بطریق کے کہ ان بات اس طرح ہوئی اس طرح اس میں سے یہ ہے تو حسن الصوت اور الجعبرہ کے ذکر کا کوئی معنی نہ ہوتا۔ ہم کہتے ہیں: الجعبرہ کے الفاظ یا توئی کریم سیدنا کی نسبت ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ کے ہیں یا کسی اور کے ہیں۔ اگر پہلی صورت ہو تو اس میں بعد ہے اور دو تہریب و تاجع کے لئے ہوتے ہیں۔ اس کے ساتھ نظر پہ بھی قرآن یا جگہ الجعبرہ فرمایا ہے۔ مثل وہ خواہے اداراں کے قریب والے مثل۔ اس

[illegible][illegible][illegible]



دیے گئے (غز کی صورت میں) کرتا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذان پہل اور بغیر نماز کے ہے۔ جب تیرلی اذان پہل اور بغیر نماز کے ہو تو فہماؤں نہ تو اذان نہ دے۔ یہ حدیث دار قطنی نے اپنی سنن میں نقل کی ہے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نظر رب (غنا کی صورت) اذان میں منع فرمائی تو قرآن میں اس کا ہجاء نہ ہونا بد رجاء دلی ہے جس کی حفاظت کا ذکر الرحمن ذات نے فرمایا ہے۔ اس نے فرمایا اور اس کا قول میں ہے: **وَرِثْنَا عَنْ نَبِيِّنَا الَّذِي مَكَرُوا إِلَيْنَا أَنْ يُخْلِكَنَ** (۱) (انجیر) (بے شک ہم نے انہوں سے اس ذکر (قرآن مجید) کو اور یقیناً ہم ہی اس کے محافظ ہیں) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَا يَأْتِيَنَّكَ الْيَهُودُ وَنَحْنُ بِبَنِي إِسْرَءِيلَ خَلْقٌ مُتَعَدِّلُونَ** (حم اسجد) (اس کے نزدیک نہیں آسکا باطل) اس کے سامنے سے نہ پیچھے سے۔ یہ قرآنی ہوئی ہے بڑے عکس والے سب خوبیاں اس کے لیے (مخالف سے)

میں کہتا ہوں: یہاں تک کہ اس وقت ہے جب قرآن کا معنی اصوات کے لوہا نے اور ترجمت کی کثرت کی وجہ سے نہ سمجھا جاسکے اور اگر یہ امر مزید بڑھ جائے تو یہ بھی نہ سمجھا جائے تو یہ حرام ہے جیسا کہ مصر کے شہر میں قراء کرتے ہیں جو: **وَشَاهِدُوا** اور جنازوں کے سامنے قرآن پڑھتے ہیں اور اس پر اجرت اور تحائف لیتے ہیں۔ ان کی تسبیح ہوئی اور ان کا عمل ضائع ہوا۔ پس، وہ اس کے ساتھ کتاب اللہ کی تبدیلی، حلال سمجھتے ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ پر جرات کرنا اپنے فکروں پر آسان سمجھتے ہیں کہ وہ قرآن میں اضافہ کر دیں جو اس میں نہیں ہے۔ یہ ان کی دین سے جہالت، اپنے نبی کی حسرت سے غرور اور مصلحت صالحین کی سیرت کو چھوڑنے اور شیطان کے حریں کر دہ اعمال کی طرف رجحان کی وجہ سے ہے۔ وہ خیال کرتے ہیں کہ وہ اچھا عمل کر رہے ہیں۔ پس وہ گمراہی میں گردش کر رہے ہیں اور اللہ کی کتاب کے ساتھ کھیل رہے ہیں **إِنَّا لَنَجْعَلُ لَكَ** لیکن خبر حادثی نے خبر دی تھی کہ یہ ہوگا، پس ایسا ہوا جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی۔

۱۔ اہل لکھنؤ اور اہل کشمیر نے یہاں اور اہل عرب اللہ الترمذی، کلیم نے نو اور الاموال میں حضرت مزید کی حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن کو پڑھو عربوں کی لہجہ اور ان کی آوازوں میں۔ اعلیٰ مشق کی آوازوں میں اور اہل کتاب کی آوازوں میں پڑھنے سے پھر میرے بعد ایک قوم آئے گی جو قرآن کے ساتھ فخر اور خود بھیسی شریعت (آواز کو اوپر نیچے کر کے گانے کی صورت میں پڑھنا) کریں گے۔ قرآن ان کے گلوں سے تھوڑا نہیں کرے گا، ان کے دل اور ان لوگوں کے دل جو ان کو اچھا سمجھتے ہیں اکثر میں جھٹکا گئے گئے ہیں (۱)۔ **الْمُحْسِنُونَ** جمع ہے نیکوں کی اس کا مطلب آواز کو اوپر نیچے کرنا اور قراءت، شعر اور گانے کے ساتھ آواز کو خوبصورت کرنا ہے۔

۲۔ ہمارے علماء نے فرمایا، ہمارے زمانہ کے قراء جو دماغین کے سامنے اور مجلس میں غمی لہجوں میں قرآن پڑھتے ہیں یہ اس کے مقابلہ میں جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ قراءت میں تزیین کا مطلب ہے حروف کو گھما کر جس طرح نصارت کی قراءت میں ہے اور قراءت میں قرآن کا مطلب ہے تھوڑا تھوڑا کر پڑھنا اور حرف و حرکات کو تھوڑا کر کرنا۔ برابر اور اس کے ساتھ اس کو تھوڑی سی کمی ہے۔ اس کو گل بابونہ کی کٹی سے تشبیہ دی ہے اور قراءت میں یہی مطلوب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَأَقْرَأْ**

رَبِّ الْقُرْآنِ شَرِيفًا ۝ (المرسل) (قرآن و تفسیر علی بن ابی حمزہ)۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کے بارے اور آپ کی نماز کے بارے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: تمہیں ان کی نماز سے کیا مناسبت و آپ نماز پڑھتے تھے اتنی مقدار سے جاتے تھے جتنی دیر نماز پڑھی ہوئی تھی بھر سونے کی مقدار نماز پڑھتے تھے پھر نماز کی مقدار سونے تھے حتیٰ کہ سب جودیتی۔ پھر حضرت ام سلمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کو بیان کیا۔ آپ قرأت کو حرف بیاں کرتی تھیں۔ اس حدیث کو نسائی، ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا: یہ حدیث مسند صحیح غریب ہے (۱)۔

اہل قرآن اور اہل علم کو کو یا کاری وغیرہ سے ڈرانا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا** (النساء: 36) (اور عبادت کرو اللہ کی اور نہ شریک نہ ہو، نمبر ۱) اس کا کسی چیز کو)۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيُحْسِنِ الْعَمَلُ وَلَا يُلْقِ الْإِثْمَ وَلَا الْبَغْيَ وَلَا يَتَّبِعِ الْآثَمَ** (الکہف) (پس جو شخص امید رکھتا ہے اپنے رب سے ملنے کی تو اسے چاہئے کہ وہ نیک عمل کرے اور نہ شریک کرے اپنے رب کی عبادت میں کسی کو)۔

مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ سب سے پہلے قیامت کے دن جس کا فیصلہ کیا جائے گا وہ شخص شہید ہوگا۔ اسے لایا جائے گا پھر اللہ تعالیٰ اسے اپنی نعمتوں کی پہچان کرائے گا وہ سب نعمتیں پہچان لے گا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: انہ نے ان نعمتوں کو کیسے استعمال کیا؟ وہ کہے گا: میں نے حیرتی رضا کی خاطر جہاد کیا حتیٰ کہ میں شہید ہو گیا۔ اللہ فرمائے گا: تو نے جھوٹ بولا۔ تو تو اس لئے لڑا تھا کہ حیرتی کہا جائے وہ تجھے کہہ گیا پھر حکم ہو گا کہ اسے سزا کے مل لاء جا کھیت کر کے جاؤ حتیٰ کہ وہ اُٹک میں ڈالا جائے گا اور وہ شخص جس نے عمر سیکھا اور سکھایا اور قرآن پڑھا اسے ایسا ہوئے گا۔ اللہ تعالیٰ اس پر کی گئی نعمتوں کی پہچان کرائے گا۔ وہ کہے گا: اللہ تعالیٰ نے اللہ فرمائے گا: تو نے ان کے بدلے میں کیا کیا؟ وہ کہے گا: میں نے علم حاصل کیا اور سرحد پر اور میں نے حیرتی رضا کے لئے قرآن پڑھا۔ اللہ فرمائے گا: تو نے جھوٹ بولا۔ تو نے علم سیکھا تاکہ عالم بنا جائے تو۔ قرآن پڑھا تاکہ قاری کہہ جاوے وہ تجھے کہہ گیا۔ پھر اس کے بدلے میں حکم ہو گا کہ اسے ابد جا کھیت کر کے جاؤ اور ملک میں ڈال دو۔ وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے مائی اختیار سے وصیت دی اور اسے ہر قسم کا کام دیا پھر اسے ایسا ہوئے گا۔ اللہ تعالیٰ اسے اپنی نعمتوں کی پہچان کرائے گا اور وہ نعمتیں پہچان لے گا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تو نے ان نعمتوں کے بدلے کیا کیا؟ وہ کہے گا: میں نے کوئی ایسا کام نہیں چھوڑا جس میں میں نے خرچ کرنے کو پسند کیا مگر میں نے اس میں حج سے بے خرچ کیا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تو نے جھوٹ بولا۔ تو

۱. جہاں تہذیبی، فنی، اخلاقی، تاریخی، ادبی، علمی، اور دیگر اہمیت کے حامل مقامات پر، ان کی حفاظت کے لیے، ان کے قریب و دور کے لوگوں کو، ان کی اہمیت کے بارے میں، آگاہ کیا جائے۔

مفتون بلقي: از او بهاء استصحاب اعتقاد بی القهراة. حدیث نمبر 1256. تہذیب القرآن وبل میثم

نے یہ عمل کیا تاکہ جو روکھا جائے وہ چھو نہ گیا۔ پھر جس کے بارے میں حکم ہے کہ اسے کوڑھھا نصیحت کر کے جایا جائے پھر روک میں (روا جانے کا) (1)۔ امام ترمذی نے اس حدیث میں کہا (پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے گھٹنے پر ہار اور فریاد کیا اسے اور میرے پیروں پر بھی) یعنی اللہ تعالیٰ مخلوق ہوئی جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ قیامت سے روز قیامت کو کھجوا جائے گا۔ اور یہ روکا نام عید ہے۔ بعض نے فرمایا: عید الرضی ہے۔ فرمایا: مجھے وہ پرہیزگاری کی سیئت دی گئی کیونکہ میں اپنی ستین میں بیٹھا گئے ہوئے تھا۔ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو یہ پہچان گیا کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (اور میرے وہاں اللہ عید الیوم نے کیا یہ حدیث میں شخص کے بارے میں ہے جو عیسیٰ اور ہم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا کار اور دیکھیں رکھیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: انہوں نے اللہ کے حوالہ کیلئے علم حاصل کیا، اللہ کی رضا کے حوالہ سے کوئی ارادہ کیا اور اپنا لکھا، اور ان میں سادگی کرے (2)۔

اسی میں: (3)۔ امام ترمذی نے اس حدیث میں یہ مطلب ہے: رویت کیا ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ عید کا پورا وقت وہی کہ منور سے کر جائے گا حتیٰ کہ گھوڑوں کو اس کے راست میں روک دین میں داخل کیا جائے گا۔ پھر ایک قلم آئے کی جو قرآن پڑھیں گے۔ اسے قرآن پڑھیں گے تو کہیں سے مجھ سے زیادہ قادی کون ہے مجھ سے زیادہ علم والا کون ہے۔ اور حضور ماہر اسلوب اور تمام صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: کیا تم ان میں خیر دیکھتے ہو؟ صحابہ نے کہا: نہیں۔ فرمایا: یہ قریش سے ہیں اور یہ اس امت سے ہیں اور یہ آٹھ دیکھیں ہیں۔ اور وہ روز قیامت میں حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے ایسا علم سیکھ کر مر تو اللہ تعالیٰ کی رضا طلب کی جاتی ہے (وہ اسے نہیں نکلتے مگر اس نے تاکہ دیکھ کر کون سا دن حاصل کرے تو وہ قیامت کے روز جنت کی خوشبو محسوس نہیں کرے گا) (4)۔ ترمذی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب نوحون نے اللہ کی پادشاہی کو سزا دینے کے لئے عرض کیا: یا رسول اللہ! جب اللہ تعالیٰ کا حکم ہے؟ فرمایا: جہنم میں ایسا (وہی ہے) جس کے خاتم پر روز سومر جہنم کا تختی ہے۔ وطن کی مٹی یا رسول اللہ ان میں کون داخل ہوگا؟ فرمایا: وہ روز اول کو توبہ کھارہ کرتے ہیں۔ (5)

امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے۔ اس حدیث میں یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہنم میں ایک آدمی ہے، اس آدمی کے شر سے جہنم پر روز سات مرتبہ پتلا مالتی ہے وہاں کوئی میں ایک انہوں ہے، جہنم اور وہ آدمی اس

1۔ صحیح ترمذی ج 1، ص 107، حدیث نمبر 2535، بیضاوی، مستدرک

2۔ جامع ترمذی ج 1، ص 107، حدیث نمبر 2535، بیضاوی، مستدرک

3۔ ابن ماجہ ج 1، ص 107، حدیث نمبر 2535، بیضاوی، مستدرک

4۔ ابن ماجہ ج 1، ص 107، حدیث نمبر 2535، بیضاوی، مستدرک

5۔ ابن ماجہ ج 1، ص 107، حدیث نمبر 2535، بیضاوی، مستدرک

کنوئیں کے شر سے لہ کی پلاؤ گئے ہیں، ان کنوئیں میں ایک صاب ہے، جنہم، دواہی اور کنوئیں اس صاب سے سات سو تہہ اللہ کی پلاؤ گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اسے تن شفا (بد بخت) کے لئے پلاؤ کر رکھ دیا ہے جو اس میں قرآن لہ کی پلاؤ مانی کرتے ہیں۔ پس مائل قرآن اور صاب خدا اللہ تعالیٰ سے لہا جاتے اور لہ کے لئے خاص عمل کرنا چاہئے، اگر پہلے کوئی بد بخت یہ کام نہ چکا ہو، اسے جلد ہی توبہ و استغفار کرنا چاہئے، مطلب اور عمل میں انصاف سے آگاہ کرے۔ جاننا قرآن و دوسرے دونوں کی نسبت زیادہ تعلق ازہم ہے، یہاں کہ اس کے لئے جو چیز ہے اور دوسروں کے لئے نہیں۔ قرآن کی عظمت اور عبادت و روایت کیا ہے، فرما، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بعض کتب میں اللہ نے نزول کیا، بعض انبیاء کی طرف بھیجی گئی، کئی کئی قوموں کو ان سے کچھ اور بھیج دینے کے لئے فقہان حاصل کرتے ہیں اور غیر ان کے لئے علم حاصل کرتے ہیں، اور آخرت کے عمل کے ساتھ دنیا طلب کرتے ہیں، انہیں پیغمبروں کی جلدیں پینہلی چھین لی اور ان کے دلی بھیڑیوں کے اولوں جیسے ہوں، ان کی زبانیں شہوت سے زیادہ خوشی ہوں، اور اہل معصیت سے زیادہ کڑے ہوں، تم مجھے دو جو کچھ اپنے ہیں اور میرے ساتھ تیار کرتے ہیں میں ان کے لئے بھی آزمائش تیار کروں گا، جو ان میں سے جو چیز کر دے گی۔ (۱)

پھر نے کتاب "آداب انفس" میں نقل کیا ہے، میں ابو کریب محمد بن عطاء نے یہ انہوں نے کہا، میں بخاری نے بتایا انہوں نے محمد بن عامر نقلی سے انہوں نے ابن سعد سے انہوں نے ایک صحابی سے روایت کیا، انہوں نے انہیں بتایا، فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ کو جو حکایت دے، کیونکہ اللہ کو جو حد و حد ہے، اللہ اسے دھوکے کی امرات ہے اور وہ اپنے آپ کو دھوکا دیتا ہے، اگر وہ مجھے صحابہ سے عرض کی کہ میں اللہ اللہ کو کہنے دھوکا دیتا ہے، ہاں، یہ تو اس کے مطابق عمل کرتا ہے، اس سے اس نے تجھے عجز کیا اور اس نے اسے کچھ کو مخاطب کرنا ہے، روایات کچھ کو کہتے ہیں، یہ عجز ہے، اور یہ کار تیرست سے روزانہ پلاؤ، اس کے ساتھ شہر کے سروں پر پلاؤ جائے گا، یوں اس کی طرف منسوب کئے جائیں گے، یا کافر، یا کافر، یا کافر، یا کافر، یا کافر، یا کافر، اور یہ اصل ہے، اور یہ اصل جو اسے لے، کوئی شخص نہیں ہے، تو بتا، انہوں نے طلب کر میں، اس کے لئے کوئی عمل کرتا تھا، اسے جو کچھ دھوکا دیتا ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود، ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے، فرمایا، تم مجھے جو کہہ دو، میں نے یہ فقہ لاتی ہوگا، میں میں چھوڑ دو، ہونے کا بڑا عجز تھا، وہ بے طاقت کو بدعت بنا دیا جائے گا، وہ اس بدعت پر چلتے گئے، جب اس بدعت میں کوئی بدعتی ہو گیا، تو کہا جائے گا، سنت بدل دی گئی، پھر مجھ کو اسے ابو عبد اللہ میں کہتے ہیں، ہوا کا؟ قرآن؟ جب تمہارے فرماؤ، زیادہ میں نے اور فقہاء، انہوں نے اسے اور امر اور پلاؤ، انہوں نے امر ان میں کہیں کے دھوکا کرنا، اگر اسے عمل کے ذریعے طاعتی ہو جائے گا، اور یہی ہے، خدا کے لئے اتفاق عمل کیا جائے گا، (۲) اس میں ان میں سے کہا، میں نے حضرت ابن عباس سے سنا، کہ انہوں نے فرمایا، انہوں نے قرآن، قرآن کا حق دیا کرتے اور جو مناسب تھا تو اللہ تعالیٰ ان سے عہد کرتا، لیکن انہوں نے اس کے ساتھ دینا طلب کیا تو اللہ

1۔ جامع ترمذی، کتاب الزہد، باب منہاج المؤمن، ص ۳۵۰، حدیث ۲۵۲۶، بی، و قرآن میں ہے۔

2۔ سنن دارمی، باب منہاج المؤمن، حدیث ۳۵۰۰

۳۔ ابن ابی شیبہ، معجم الامام، شرح سنن ابی یوسف، باب منہاج المؤمن، حدیث ۳۵۰۰، حدیث ۳۵۰۰، حدیث ۳۵۰۰

نے ان سے تباہی کا وعید فرمایا اور وہ ان کو اس پر ڈکس ہو گئے۔ ابو بکر محمد بن علی سے کہنے تعالیٰ کے ارشاد **فَلْيَكُونُوا أَجْنَحًا مِّنْ وَالِدَيْهِ** (اشعر) کے تحت مروی ہے فرمایا یہ دو قوم ہے جنہوں نے اپنی زبانوں کے ساتھ حق اور عین کا وصف بیان کیا اور انہوں نے میری طرف اس کی مخالفت کی۔ اس باب کا مزید بیان کتاب کے وران ان شاء اللہ آئے گا۔

### صاحب قرآن کو چاہئے کہ وہ اس سے اپنے لئے حصہ بنائے اور غافل نہ ہو

سب سے پہلی بات صاحب قرآن کے لئے یہ ہے کہ وہ قرآن کا علم فہمۃ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے حاصل کرے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور میری یہ کہہ دو رات اور دن میں نماز میں یا نماز کے بعد اور عبادت کے لئے اسے قرآن بھول نہ رہے۔ سب سے بڑی نصیحت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صاحب قرآن کی مثال باندھے گئے بانوں والے ہے کہ وہ دن کی گرمی کی تمنا کرتا رہتا ہے تو وہ نہیں روکے رکھتا ہے اور اگر وہ انہیں پھوڑتا ہے تو وہ اپنے جانے جاتا ہے۔ جب صاحب قرآن قرآن و قرآن کے رخصت قیام کرتا ہے اور دن اور رات میں اس کی تلاوت کرتا ہے تو وہ اسے یاد رہتا ہے جب وہ قرآن کے ساتھ قیام خلافت کا اہتمام نہیں کرتا ہے تو وہ اسے بھول جاتا ہے زانی۔ ہاں صاحب قرآن کے لئے صاحب قرآن کے لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حمد کرے اس کی نعمت کا شکر ادا کرے۔ اس کا ذکر ہوا اور اس پر توکل کرنے والا ہو اور اسی سے مدد طلب کرنے والا ہو۔ اسی کی طرف رغبت کرنے والا ہو اس کو مضبوطی سے پکڑنے والا ہو یا بنی سوٹ کو یاد کرنے والا ہو۔ منہ کی بارگاہ میں حاضری کے لئے اپنے آپ کو تیار کرنے والا ہو اسے چاہئے کہ وہ اپنے نکاتوں سے خوف کرنے والا ہو اپنے رب کے علو کا پورا پورا محبت میں خوف اس پر غالب ہو کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کی زندگی کب ختم ہونے والی ہے اور اس کی بارگاہ میں حاضری کے وقت اللہ تعالیٰ سے کس نعمت رکھنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے قوی امید رکھنے والا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی نہ دوسرے کے گروہ اللہ تعالیٰ سے اچھا نہ کرے رکھنے والا ہو یعنی یہ گمان نہ رکھے کہ وہ اس پر رحم فرمائے گا اور اسے بخش دے گا۔ رات چاہئے کہ وہ اپنے زمانہ کے لوگوں کو جانے دے دے اور اس کے نقطہ سے اپنی خدمت کرنے والا ہو اپنے نفس کی خلاصی اور اپنی رات کی نجات کے لئے کوشش کرنے والا ہو اور دین کا سامان جتنی قدرت رکھتا ہے آگے بھجھے والا ہو اور حق اللہ اور اپنے نفس سے بہرہ ور کرنے والا ہو اور اس کو چاہئے کہ اس کے نزدیک ایمان اور دین میں تقویٰ ہو اور جو ملنے لگے نعم یا اور جس سے اللہ سے مانگ فرمایا اس کا خیال کرنے والا ہو اور اس میں تقویٰ پر عمل کرنے والا ہو۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: قوری قرآن کو چاہئے کہ وہ رات کو جائے والا معروف ہو جب کوئی سوئے ہوئے ہوں اور دن کو بھی بعد از عرفہ و جب کوئی بیدار ہوں اور وہ رات میں مصروف ہو جب آگے جس رہے ہوں اور وہ نماز میں مصروف ہو جب آگے بری باتوں میں مشغول ہوں و وہ غصہ و غر کے ساتھ مصروف ہو جب لوگ ایک دوسرے کو فربہ اپنے میں مصروف ہوں اور دو زمان کے ساتھ مصروف ہو جب لوگ خوش ہوں۔

حضرت عبداللہ بن عمرو نے کہا: حال قرآن بری باتوں میں مشغول لوگوں کے ساتھ مشغول نہ ہو اور جاہلوں کے ساتھ جاہل نہ بنے، لکھ قرآن کے تحت کسی وجہ سے حائف کروے جو مکہ میں کے خوف میں اللہ کا کام ہے۔ اس کے لئے مناسب ہے کہ شہادت کے راستوں سے اپنے آپ کو بچائے، بغیر منہد باتوں کے ساتھ جاہل قرآن میں کام نہ کرے اور کلمہ اپنے اپنے عظم اور وقار نہ کرے اور اسے چاہئے کہ فقرائے اس کے لئے تواضع اختیار کرے، اخیر و راغب سے اجتناب کرے۔ اگر اپنے نفس پر فتنہ کا لہر پڑے جو خود نیا اور نیا والوں سے جدا ہے، جنگ و جدل کو ترک کرے و درزی و ادب کا ملامت کرے اور اسے چاہئے کہ وہ ان افراد سے جو ان کے شر سے امن ہوتا ہے، جن سے فحش کی امید کی جاتی ہے اور جن کے نقصان سے حفاظت سمجھی جاتی ہے اور اس کی بات نہ سے جو اس کے پاس چٹائی کھائے اور اس کے ساتھ نشست اختیار کرے جو غیر پر معائن ہو اور مسکن اور کلام اخلاق پر رہنمائی کرنے والا ہو اور اسے زینت بخشنے والا ہو نہ کہ عیب و زور کرنے والا ہو۔ اس کے لئے مناسب ہے کہ وہ قرآن کے احکام کو سمجھے اور اللہ تعالیٰ کی جو مراد ہے اسے سمجھے اور جو اللہ نے فرض کیا ہے سمجھے، جو پڑھے اس سے نفع حاصل کرے اور جو تلاوت کرے اس پر عمل کرے۔ پس جو عمومی نہیں سمجھے گا وہ عمل کیسے کرے گا اور کتنا بارے وہ جو تلاوت کرتا ہے اس کے منہم کے متعلق پوچھا جائے اور وہ نہ جانتا ہو۔ اس کی مثال گدھے کی منگنی ہے جو کتا میں اٹھائے ہوئے ہوتا ہے۔ اور اس کے مناسب ہے کہ وہ کئی مدلی صورتوں کی پہچان کرے تاکہ وہ تفریق کر سکے جب اللہ تعالیٰ نے ابتدا اسلام میں لوگوں سے خطاب فرمایا اور جو آخر میں خطاب فرمایا اور جو اللہ تعالیٰ نے پہلے فرض کیا تھا اور اس کے آخر میں زائد فرض کیا۔ اکثر قرآن میں کئی کے لئے مدلی گائی ہے اور کئی حکم سے مدنی حکم کو منسوخ کرنا ممکن نہیں کیونکہ منسوخ نزول میں مانتا ہے مقدم ہوتا ہے اور اس کے کمال میں سے یہ ہے کہ وہ ادب اور غریب کو جانتا ہو۔ یہاں پر یہ ہے کہ جس کی وجہ سے پڑھے جانے والے کے حصہ کی معرفت آسان ہوگی اور جو تلاوت کرے گا اس سے شک و دو شبہ نہ ہوگا۔ اور بغیر طبری نے کہا: میں نے عربی کو یہ کہتے سنا ہے کہ میں تیس سال سے فقہ میں سیویں کی کتاب سے فتویٰ دیتا رہا ہوں۔ عمر بن یزید نے کہا: اور عمر ذری صاحب حدیث تھے۔ جب انہوں نے سیویں کی کتاب کا نام حاصل کر لیا تو حدیث کا نام کیونکہ سیویں کی کتاب سے نص اور تفسیر نکلتے تھے۔ پھر حسن ماثور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت تھیں ان میں غور و فکر کرتے تھے۔ طالب اللہ کی کتاب کے مراد میں پہنچنے کے لئے حدیث کا وہیل پڑھے یہ وہی کے لئے احکام قرآن کے منہم نہ کھولے گئی۔ خواہ کہ نہ وہ لیکن کوٹو انہیں پہنچا لکھتم تعالیٰ ان الکتاب (آل عمران: 79) کے تحت فرمایا: برقرآن پڑھنے والے پر حق ہے کہ وہ فقہ بھی ہو۔

ابن ابی حاتم نے ذکر کیا ہے فرمایا: ہم فضیل بن عیاض کے پاس سنہ ۱۸۵ ہجری میں آئے۔ ہم ایک چوری تمامت تھے۔ ہم وہاں سے پر کھڑے رہے۔ انہوں نے ہمیں داخل ہونے کی اجازت نہ دی۔ کسی نے بتایا کہ اگر وہ تعلیم کے جو حدود قرآن کے لئے نکلیں گے۔ ہم نے آپ قادی کو تلاوت کرنے کو کہا۔ اس نے تمامت کی توضیح کے ساتھ ایک طرف ایک کھڑکی سے بھاٹکا۔ ہم نے کہا: السلام علیک ورحمۃ اللہ علیہ انہوں نے کہا: وشیعہ اسلام۔ ہم نے پوچھا: اے ابوطلح! آپ کیسے ہیں آپ کا کیا حال ہے؟ فضیل نے کہا: میں اللہ کی طرف سے حفاظت میں ہوں اور تمہاری وجہ سے اذیت میں ہوں اور تم نے

اسلام میں بدعتیں نکالی ہیں۔ اِنَّا نَحْمَدُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنُطِيعُكَ وَنُطِيعُ اَمْرَكَ۔ ہم اس لئے علم حاصل نہیں کرتے تھے لیکن ہم مشائخ کے پاس آئے تھے تو ہم ان کے پاس جیسے کلاچے آپ کو اٹل نہیں سمجھتے تھے۔ پس ہم ان سے دور بیٹھے تھے جو چوری چھپے سنتے تھے جب وہ بدعت گزرتی تو ہم اس کو اعلیٰ درجہ کے لئے تلاش کرتے اور اسے ہم لکھ لیتے اور ہم جہالت کے ساتھ علم حاصل کرتے ہو اور ہم نے کتاب اللہ کو نسخہ کج کر دیا ہے اگر ہم کتاب اللہ کو طلب کرتے تو ہم اس میں اپنی بیماری کی شفاء پاتے۔ ہم نے کہا: ہم نے قرآن سیکھا۔ فضیل نے کہا: تمہارے قرآن سیکھنے میں تمہاری محرومی اور تمہاری اولاد کی محرومی کی مشغولیت ہے۔ ہم نے کہا: اسے ابوہریرہؓ سے کہئے، فضیل نے کہا: تم قرآن کو نہیں پہچانو گے حتیٰ کہ تم اس کا مراب پہچان لو۔

مقتدا سے حکم اور منسوب سے نسخ کی پہچان کرلو۔ جب تم اس کی پہچان کرلو گے تو فضیل اور ابن عبیدہ کے کام سے مستثنی ہو جاؤ گے۔ پھر فرمایا: اَعُوذُ بِاللّٰهِ السَّمِيعِ الْعَلِیْمِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قِیَاضُهَا الْقَاسِ قَدْ جَاءَتْكُمْ غُرُوبًا مِّنْ غُرُوبِكُمْ وَشَعَانٌ لِّنَا فِي الشُّكُورِ ۝ وَهَذٰی ذِكْرُ حَقِّكَ لِقَوْلِهِمْ ۝ كُلُّ يَغْفُلُ الْغُفْلَةَ يَوْمَ حَقِّهِمْ لَهٰی اِنَّ قَلِيْلًا مِّنْهُمْ ۝ فَهُوَ حَقُّكُمْ قَوْمًا يَّهْتَفُونَ ۝ (یونس) اسے لوگو! آگئی ہے تمہارے پاس نصیحت تمہارے پروردگار کی طرف سے اور (آگئی ہے) شفاء ان بیماریوں کے لئے جو سینوں میں ہیں اور (آگئی ہے) ہدایت اور رحمت سوشین کے لئے (اے صیب!) آپ فرمائیے یہ کتاب بحسب اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت سے نازل ہوئی ہے۔ پس چاہئے کہ اس پر خوشی منائیں یہ بستر ہے ان تمام چیزوں سے جن کو دوزخ کرتے ہیں۔

میں کہتا ہوں: یہ مراب قاری قرآن کو حاصل ہوتے ہیں جب وہ قرآن کا ماہر ہو، مگر ان کا عالم ہندو اور وہ اس کے قریب ہوتا ہے جو اسے اپنا قریب ٹھہرتا ہے اور وہ مذکورہ چیزوں سے نفع حاصل نہیں کرتا حتیٰ کہ اس کو طلب کرے اور طلب کے بعد اس کی نیت میں غلوں ہو اور طالب علم کبھی اس سے ابتدا میں سہلوات اور دنیا میں شرف حاصل کرنے کی نیت کرتا ہے، وہ علم کا حصول اسی خاطر کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ اس پر ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے نظریہ میں خطا ہے اور اس سے توبہ کرتا ہے اور نیت کو اللہ کے لئے خالص کرتا ہے اور پھر اس سے نفع حاصل کرتا ہے اور اپنا حال درست کرتا ہے۔ حسن نے کہا: ہم دنیا کے لئے علم حاصل کرتے تھے پھر وہ ہمیں آخرت کی طرف لے گیا۔ یہ سفیان ثوری نے بھی کہا ہے۔ صیب بن ابی ثابت نے کہا: ہم نے علم حاصل کیا اور اس میں ہماری نیت خالص تھی پھر بعد میں ہماری نیت خالص ہوئی۔

## قرآن کے اعراب، قرآن کی تعلیم، قرآن پر ابھارنا اور

### اعراب کے ساتھ قرآن پڑھنے والے کا ثواب

ابو بکر بن ابی ہریرہؓ نے کہا: نبی کریم ﷺ پہنچا یہ اور تابعین جیسے ہم سے قرآن کے اعراب کی تفہیم، اس کی تعلیم پر توفیق مروی ہے اور گانے کی طرز پر پڑھنے کی خدمت اور کراہیت مروی ہے اور قرآن کے قاریوں پر جو کوشش سے اس کی تعلیم حاصل کرنا واجب ہے وہ بھی مروی ہے۔

اس میں سے دو روایت ہے جو یکس ٹکٹی بنی مسلمان نسکی نے بتائی۔ فرمایا: ہمیں محمد بن ابوسعید نے بتایا انہوں نے کہا ہمیں ابوسعید نے عبد اللہ بن سعید مغیری سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے اپنے دادا سے انہوں نے حضرت ابویوسف و حمزہ سے روایت کر کے بتایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن کو فصیح انداز میں پڑھا اور اس کے خوب تلاوت کرو۔ مجھے یہ ہے باپ نے بتایا فرمایا: ہمیں ابراہیم بن عثمان نے بتایا انہوں نے فرمایا: ہمیں آدم بن یسعی بن ابی ایمن نے بتایا۔ فرمایا: ہمیں ابو حنیفہ مرادی نے بتایا فرمایا: ہمیں عبد العزیز بن ابی داؤد نے بتایا انہوں نے نقل سے انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا فرمایا: ابو داؤد نے حضرت ابو داؤد نے فرمایا: ہمیں نے قرآن پڑھا اور اس میں سنی تھی کہ تو اس پر ایک قرآن متعین کیا جاتا ہے جو اس کے لئے لکھتا ہے، جیسا کہ اتارا گیا ہے، ہر حرف کے بدلے اس میں یکساں لکھتا ہے، اور جو اس کے بعض کو فصیح عربی میں پڑھتا ہے اس پر دوسرے متعین کئے جاتے ہیں جو اس کے لئے ہر حرف کے بدلے اس میں یکساں لکھتے ہیں۔ جو میرے لئے نسخہ کے سے روایت کیا ہے، فرمایا: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: قرآن کو جو یہ کہ ساتھ پڑھا اور خوبصورت آوازوں کے ساتھ اس کو سنی کہ وہ اس کو فصیح عربی میں پڑھا کیونکہ یہ عربی ہے اور اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے کہ اسے فصیح عربی میں پڑھا جائے۔ کابلہ سے مروی ہے انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے فرمایا: قرآن کو فصیح عربی میں پڑھا۔ محمد بن عبد الرحمن بن زید سے مروی ہے فرمایا: حضرت ابو حمزہ اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما نے فرمایا: قرآن کے بعض کو فصیح عربی میں پڑھا، ہر حرف کے بدلے اس کے حروف بدل کر کے ساتھ لکھتا ہے اور شعی سے مروی ہے فرمایا: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے قرآن کو فصیح عربی میں پڑھا اس کے لئے دو اجر ہیں بہت اس کے جس نے فصیح عربی میں نہیں پڑھا۔ ابن جریر نے احادیث انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں عربوں کو تین وجوہ سے پسند کرتا ہوں کیونکہ میں عربی ہوں قرآن عربی ہے اور اہل بیت کا مقام عربی ہے۔ سفیان نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: میں کوئی قسم کے متعلق بتایا کیا جو عربی لکھتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا: اور چھان کرتے ہیں وہ اپنے نبی کی لائے لکھتے ہیں اور میں نے کہا کیا ہمارا ایک امام اس بزم کے لئے طرز پر قرآن پڑھتا ہے۔ حضرت حسن نے فرمایا: اسے پیچھے بٹاؤ۔

اسنادی علیہ سے مروی ہے فرمایا: ایک اعرابی حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہا: کچھ لوگوں نے پڑھا ہے کہ جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا فرمایا: ایک شخص نے اسے سورۃ برأت پڑھائی۔ اس نے جب پڑھا کہ اَنْ اَللّٰهُ يَرْفَعُ فَرْقِ الْفَرْقِ كُنْ اَوْ تَرْسُوْلُهُ (البقرہ: 255) اس پڑھنے والے نے رسولہ کو زیر کے ساتھ پڑھا تو عربی نے کہا: کیونکہ اپنے رسول سے بری ہے، مگر اچھے رسالت بری ہے تو میں نے بری ہوں۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو عربی کی بات پہنچی تو اسے بڑا درد کیا: اسے عربی! کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بری ہے۔ عربی نے کہا: اسے امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ نے پڑھا ہے اور مجھے قرآن نے بارے کوئی علم نہ تھا۔ میں نے پوچھا: ان مجھے قرآن پڑھا ہے گا؟ پس اس نے مجھے سورۃ برأت پڑھائی اور کہا: اَنْ اَللّٰهُ يَرْفَعُ فَرْقِ الْفَرْقِ كُنْ اَوْ تَرْسُوْلُهُ (البقرہ: 255) میں نے کہا یہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول سے بری ہے، اگر اللہ تعالیٰ اپنے رسول سے بری



ہے تو میں بھی اس سے بری ہوں۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اے امروانی، بات اس طرح نہیں ہے۔ اس نے کہا: اے امیر المؤمنین! یہ کیسے ہے؟ حضرت عمرؓ نے کہا: اِنَّ اللَّهَ تَعَالٰی تَزَيَّنَّ بِزَيْنِ الْمُسْمٰوِيْنَ كَيْفَ لَوْ تَزَيَّنَّ الْمَلٰٓئِكَةُ (انورہ: ۲۱) (امروانی نے کہہ میں ہندہ کی قسم اس سے بری نہیں ہوں اس کا رسول بری ہیں۔ حضرت عمرؓ نے فکرم دیا کہ حدیث کا جاننے والا لوگوں کو قرآن پڑھائے۔ پھر آپ نے ابوہریرہؓ کو خط لکھا اور اس سے غزو کا علم وضع کیا۔

علی بن سعد سے مروی ہے فرمایا میں نے شعبہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ دو صاحب حدیث جو علیؓ کی بیوی کی بیوی کی بیوی کے پاس پر غزوئی ہو جس میں چار دن ۳۰۰ قتلا، بن علیؓ نے کہا: جس نے حدیث کو طلب کیا اور غزو کو نہیں سمجھا یا فرمایا علیؓ کو نہیں سمجھا، اس کو مے کی مانند ہے جس پر غزوئی لڑائی لگائی گئی ہے جس میں جو نہیں جیتا۔ ابن عباسؓ نے کہا: قرآن کا اعراب شریعت میں سے ہے جو کہ اس کے ساتھ دو معانی قائم ہوئے ہیں جو شرع ہے۔

ابن ابیاری نے کہا: (۱) صحابہ کرام اور تابعین سے منقول ہے کہ وہ قرآن کے فربہ الفاظ اور مشکل الفاظ پر لغت اور شعرت بوقت پڑھتے تھے جو غویوں کے مذہب کی صحت کو جان کرتا اور اس کے مذہب کے مذاک کو واضح کرتا جو ان پر انکار کرتا۔ اس سے یہ ہے جو مسیحیہ بن عبد الوہاب بن شریک الجزائر نے بتایا۔ یحییٰ ابن ابی مریمؒ نے بتایا، فرمایا: یحییٰ ابن فراتؒ نے بتایا، فرمایا، دیکھے اس نے خردی۔ انہوں نے کہا: مجھے فکر ہے کہ خردی کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تم مجھ سے فربہ فقر قرآن کے متعلق پوچھو تو اسے شعر میں تلاش کرو کیونکہ شعر عربوں کا زبان ہے۔ یحییٰ اور یحییٰ بن عبد اکرمؒ نے بتایا، فرمایا: یحییٰ بن خلفؒ نے بتایا، فرمایا: یحییٰ بن عبد بن زیدؒ نے بتایا انہوں نے یحییٰ بن زیدؒ میں جو مان سے روایت کیا، فرمایا: میں نے حضرت سعید بن جبیرؒ پر و یوسف بن مرزبانؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ہم نے حضرت ابن عباسؓ سے سنا کہ ان سے قرآن کی کسی آیت تک بار۔ نہ پوچھا جاوے۔ انہوں نے فرمایا: اس میں کیا ایسا ہے۔ کیا تم نے شاعر کو دیکھا ایسا کہتے ہوئے نہیں سنا۔ فرماتے: حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے، حضرت ابن عباسؓ سے کسی شخص نے وَثِيْلَكَ فَطَهْرُوْا (اندثر) کے بارے پوچھا تو آپ نے فرمایا: تو اپنے پہلے پڑے نہ یحییٰ اور علیؓ ان غلطی کے قول سے مثال دی۔

فَطَهْرُوْا بِمَدَدِ اللّٰهِ لَا تُطِبُّوْا غَدُوْرَ لِبَيْتٍ وَ ۶ مِنْ سَوَآءٍ اَقْبَسُوا  
ایک شخص نے غزوہ سے انہیں کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا: وہ دہلہ الزما ہے اور شعر کے اس بیت سے مثال بیان کی۔

زَيْمٌ جَيْسٌ يَعُوْفٌ مِنْ اَبُوْدٍ بَنِي اَبُوْدٍ ذُوْ حَسْبٍ نَّيْمٍ  
اور اس سے یہ بھی مروی ہے کہ الزیٹ کا مطلب فاحش کہہ ٹھیکہ لگی ہے۔ پھر یہ شعر پڑھا۔

نیم شد سہالہ النوجال زیادۃ تک زید لی عرض لاہم الکلام  
غزوہ سے ذُوْا اَنْفَاقٍ (۲) (المنہج) کے ارشاد کے تحت مروی ہے فرمایا: دونوں سائے اور نشیوں والے اور فرمایا: کیا تم نے شاعر کو نہیں سنا۔



۱۔ تفسیر حمص۔ ایسا ابن معلوق نے کہا: ان لوگوں کی مشن جو قرآن پڑھتے ہیں اور اس کی تفسیر نہیں جانتے، اس قوم کی طرح ہے جن کے پاس ان کے بادشاہ کی کتاب مراث کوئی ہو اور ان کے پاس چراغ نہ ہو، انہیں خوف لاحق ہو اور وہ نہ جانتے ہوں کہ کتاب میں کیا ہے اور اس شخص کی مثل جو تفسیر جانتا ہے اس شخص کی طرح ہے جو ان کے پاس چراغ لایا ہو مگر انہوں نے وہ چراغ جو کچھ کتاب میں تھا۔

## قرآن کا حامل، اور وہ کون ہے اور جس نے حامل قرآن سے دشمنی کی وہ کون ہے

ابو عمر نے کہا: (۶۶) ایک ضعیف و کمزور حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ عین اشیئ میں کی عزت اللہ تعالیٰ کے جلال کی تعظیم میں سے ہے: بدل کرنے والا امام، بدو حاسلین اور قرآن کا حامل جو نہ تو ظہور کرنے والا ہو اور نہ ہی قرآن سے اعتراف کرنے والا ہو (۶۷)۔ ابو عمر نے کہا: حلیۃ اللہ تعالیٰ سے مراد اس کے احکام اور اس کے حلال اور حرام کو جاننے والے ہیں اور جو کچھ اس میں ہے اس کو جاننے والے ہیں۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن ہر چیز سے افضل ہے جس نے قرآن کی عزت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی توقیر و عزت کی اور جس نے قرآن کو خفیف سمجھا، اس نے اللہ کے حق کو خفیف سمجھا قرآن کے حاملین اللہ کی رحمت سے مکرے ہوئے ہوتے ہیں، اللہ کے کام کی تعظیم کرنے والے ہوتے ہیں، اللہ کا نور پہننے والے ہوتے ہیں۔ جس نے ان سے دوستی کی اس نے اللہ تعالیٰ سے محبت کی اور جس نے ان سے دشمنی کی اس نے اللہ کے حق کو خفیف سمجھا۔

## حامل قرآن اور قاری قرآن کو قرآن کی تعظیم اور حرمت لازم ہے

ترمذی حکیم ابو عبد اللہ نے نوادر الاصول میں فرمایا: قرآن کی حرمت میں سے یہ ہے کہ اسے بے وضو نہ پھوئے نیز اسے با وضو نہ چمے۔ اس کی حرمت سے ہے کہ تلاوت سے پہلے اپنے منہ کو پاک کرے اور صواک اور غلّی کرے کیونکہ یہ اس کا راستہ ہے۔ زیادہ بن ابی مالک نے کہا: تمہارے منہ قرآن کے راستوں میں سے ہیں پس تم انہیں پاک اور صاف کرو جتنی تم طاقت رکھتے ہو اور اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ اس کی تلاوت کے لئے ایسا لباس پہنے جیسے کسی امیر کے پاس جانے کے لئے پہنتا ہے کیونکہ وہ احتاجات کرنے والا ہے اور اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ قرأت کے وقت قبلہ رخ ہو۔ ابو حلیہ نے کہا: جب قرآن پڑھتے ہو تو ہاتھ باندھے لباس پہنے، چادر اوڑھے اور قبلہ کی طرف رخ کرے اور اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ جب بھی اسے غم آئے کھلی کرے۔ شعبہ نے ابو حمزہ (۶۵) سے روایت کیا ہے اور انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، اس کے سامنے ایک برتن ہو جب بھی غم کرے تو کھلی کرے پھر تلاوت میں شروع ہو، جب بھی غم آئے تو گل کرے اور اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ جب اسے جمالی آئے تو قرأت سے رک جائے کیونکہ جب وہ تلاوت کر رہا ہو

1۔ سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب اول، تصحیح النسخۃ، حدیث نمبر 4203، مکتبہ المدینہ، مدینہ منورہ، مکتبہ المدینہ، مکتبہ المدینہ

۲۔ سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب اول، حدیث نمبر 4203، مکتبہ المدینہ، مدینہ منورہ، مکتبہ المدینہ، مکتبہ المدینہ

۳۔ سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب اول، حدیث نمبر 4203، مکتبہ المدینہ، مدینہ منورہ، مکتبہ المدینہ، مکتبہ المدینہ

ہے تو اپنے رب سے مخفی ہو جائے اور باتیں کر رہا ہوتا ہے اور جہائی شیطان کی طرف سے ہے۔ چاہے کہ: جب تجھے جہائی آئے جبکہ تو قرآن پڑھ رہا ہو تو قرآن کی تفہیم کی خاطر قرآن کی تلاوت سے رک جائی کہ جہائی ختم ہو جائے۔ یہ نکرہ ملے کہا ہے۔ ان کی مراد یہ ہے کہ وہ اہل فضل میں قرآن کی حرمت کر رہا ہے۔ اسی کی حرمت میں سے یہ ہے کہ وہ تلاوت کی ابتدا میں *اقْرَأْ بِمَا تُهْدَىٰ ۖ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّمِ* اور *بِشْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ* پڑھے اگر اس کی قراءت صورت کے آغاز سے ہو تو جس جگہ پہنچا ہو۔ اسی کی حرمت سے یہ ہے کہ جب قراءت شروع کرے تو بغیر ضرورت قاریوں سے کلام نہ کرتے ہوئے اس کو قطع نہ کرے اس کی حرمت سے یہ ہے کہ قراءت کے لئے تجھ یا فیضے یا کسی پر کلام کے ذریعے کوئی تلاوت کو قطع نہ کرے اور اس کے جواب کے ساتھ تلاوت کو طمانہ سے کیونکہ جب وہ ایسا کرے گا تو اس سے استفادہ کی سطحانی زائل ہو جائے گی۔ دوس نے ابتدا میں کہا تھا۔ اسی کی حرمت میں سے یہ ہے کہ وہ آہستہ آہستہ تلاوت کرے اور اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ قرآن میں اپنے ذہن اور فہم کو استعمال کرے تاکہ مفہوم کو سمجھے اور اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ آیت اعدا پر غصہ کرے اور اللہ تعالیٰ سے رنج کرے اور اس سے فضل کا سوال کرے اور آیت *وَمِنْهُ يَرْجَىٰ* اور اللہ تعالیٰ سے اس سے بھلائی اور اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ وہ قرآن کی امثال پر غصہ کرے اور ان کی جگہ دہی کرے اور اسی کی حرمت میں سے یہ ہے کہ اس کے غرائب کو تلاش کرے۔ اسی کی حرمت میں سے ہے کہ ہر حرف کو اس کی ادائیگی کا حق دے تاکہ کلام اللہ کے ساتھ مکمل ظاہر ہو کیونکہ ہر حرف کے بدلے اس کے لئے دس نیکیاں ہیں اور اسی کی حرمت سے یہ ہے کہ جب قراءت کو ختم کرے تو اپنے رب کی تعویذ کرے یعنی *صَدَقَ اللَّهُ الْعَقِيمَ* کہے اور رسول کریم کے پیچھے کی شہادت دے اور یہ گواہی دے کہ یہ حق ہے۔

ہم کہے صدقہ رہنا، و بلفظ *سَلِّمْ* و *نَعْنَعْن* عن ذلك عن *الاشعري*۔ *اللہ اجمعنا من شہداء الحق القائلین بالحق*۔ پھر دیکھنا مانگے اور اسی کی حرمت سے ہے کہ جب تلاوت کرے تو ہر سورت سے یکجا آیات چن کر نہ پڑھے کیونکہ ہمارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ نے حضرت ابوالفضلؓ کو حکم دیا کہ وہ ہر سورت سے یکجا تلاوت کر رہے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پوری سورت تلاوت کرنے کا حکم فرمایا اور کہا *قال غنیه السلام*۔

اس کی حرمت سے یہ ہے کہ جب قرآن کو رکھ کر کھانا پھونکے اور کوئی کتاب قرآن کے اوپر نہ رکھے حتیٰ کہ بیٹھ کر تمام کتب سے بلند ہو اور سب ملکی ہوں یا کوئی اور۔ اسی کی حرمت سے یہ ہے کہ جب تلاوت کرے تو قرآن کو اپنی گود میں رکھے یا سرے کسی چیز پر رکھے زمین پر نہ رکھے۔ اسی کی حرمت سے یہ ہے کہ کشتی سے قرآن کو تھوک کے ساتھ صاف نہ کرے بلکہ پانی کے ساتھ دھوئے۔ اسی کی حرمت سے ہے کہ جب پانی کے ساتھ دھوئے اور پانی کو نجاست والی جگہ سے اور انہی جگہوں سے بچائے جو روندگی جاتی ہیں کیونکہ اس مسائل کی بھی حرمت ہے۔ سلف سے لہجین قرآن کے دھونے سے شفاء طلب کرتے تھے۔ اسی کی حرمت سے یہ ہے کہ قرآن کے اور ان کو سیدہ ہو جائیں تو انہیں دھیری سبب کی نجاست کے لئے استعمال نہ کرے کیونکہ یہ عظیم خفا ہے بلکہ پانی کے ساتھ اسے دھوئے۔

اس کی حرمت سے یہ ہے کہ کوئی دن بھی قرآن کی زیارت سے غافل نہ ہو اور حضرت ابو موسیٰؓ فرماتے تھے: میں حیا کرتا

ہوں کہ میں کسی دن ایک مرتبہ اپنے رب کے عہد کو نہ دیکھوں۔ اس کی حرمت سے ہے کہ اپنی آنکھوں کو قرآن سے حصہ دے  
 نہ کرے۔ مگر شخص تک پہنچاتی ہے انہیں اور سب کے درمیان حجاب ہے۔ وہ قرآن سیر میں دوتا ہے جو زبانی تلاوت کرے گا تو اس  
 سے بچاؤ نہیں ملے گا۔ وہ شخص تک پہنچا نہیں ملے گا۔ جب وہ نہ کہے گا تو آنکھ اور کان دونوں ادا علی میں شریک ہوں گے اور  
 یہ ادا علی کے لئے یہ دو مناسب ہے کیونکہ آنکھ نے بھی کان کی طرح اپنے حصہ کیا۔ یہ یہ بن اسلم نے مطاہن بنار سے انہوں نے  
 حضرت ابو سعید خدری سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی آنکھوں کو عبادت سے حصہ دو۔ صحابہ نے  
 پوچھا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عبادت سے کیا حصہ ہے؟ فرمایا: قرآن کی تحریف دیکھنا۔ اس میں خود نظر کرنا اور اس کے بچاؤ  
 کے وقت جس حد وصل کرنا۔ انہوں نے حضرت عباد بن حماد سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری  
 امت کی نفس مرگت دیکھ کر قرآن پڑھنا ہے اور اس کی حرمت میں سے یہ ہے دنیا کی کسی چیز کے سامنے آنے کے وقت  
 قرآن کی تلاوت نہ کرے۔ نہیں عمرو بن زیاد فضلی نے بتایا فرمایا: ہمیں عظیم بن امیر نے بتایا انہوں نے حضرت مغیرہ سے  
 انہیں نے کہا: میرے روایت کیا فرمایا: دو دنیا کی کسی چیز کے سامنے آنے پر قرآن کی بطور حلال آیت پڑھنا مکروہ سمجھتے تھے۔  
 مثلاً: جب کوئی شخص جیسے یہ آئے تو کہے: حَسْبُكَ عَلَى قَدَرٍ يَتَوَلَّوْهُ (ط) لکھا: سامنے آنے تو کہے: تَلَوْتُ اَوْ اَشْرَبْتُ  
 حَسْبُكَ اَوْ اَشْرَبْتُ اَوْ اَشْرَبْتُ اَوْ اَشْرَبْتُ اَوْ اَشْرَبْتُ (ط) اس طرح کی اور مثالیں ہیں۔ اس کی حرمت سے ہے کہ یہ نہ کہے کہ فلاں  
 سورت پڑھیں تو انہیں ہے سورۃ النحل، سورۃ البقرہ، سورۃ النساء، بلکہ کہے: وہ سورت جس میں کل کو ذکر کرے وغیرہ میں کہتا ہوں۔ یہ  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مَنْ تَعَرَّضَ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فَرَّغَ مِنْ قِرَاءَتِهِ لَيْلَةً كَفَّتْ عَنْهُ (سورۃ بقرہ کی آخری دو آیتیں جو  
 انہیں روایت کو پڑھنے کے بعد اس کی کتابت کریں گی۔) کے کاتب ہے (۱) اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے حضرت عبداللہ بن  
 مسعود سے روایت کیا ہے۔ اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ قرآن کو اتنا تلاوت نہ کرے جیسے پتھر کے معطر کرتے ہیں وہ  
 بچے صحر پر اس میں مبادت حاصل کرتے ہیں۔ اس میں مخالفت ہے۔ اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ اس کی قراءت ملے  
 میں وہ اسے کر نہ لے جس طرح چاہیں جہت میں نہ لگنا اپنے بدبودار سونہوں سے کلام کو ظاہر کرتے ہیں۔ یہ بدعت ہے  
 شیطان نے اس کی طرف اس کو بلانے اور انہوں نے اس کو قبول کر لیا۔ اور اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ اس کی تلاوت پر قرآن  
 نہ پڑھے جس طرح اس میں فسق پڑے ہیں۔ نہ تو نہ دینی کی ذمہ داری میں پڑھے اور نہ زبانوں کے فوج میں پڑھے۔ یہ سب وہ نقل  
 سے بنا ہے۔ یہ پہلے نزدیک ہے۔ اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ جب قرآن لکھے تو عظیم الفاظ میں لکھے۔ ابو سعید سے مروی  
 ہے کہ وہ کول میں قرآن لکھتا تھا۔ حضرت علی بن ابی طالب نے قرآن آپ نے اس کی کتاب کی طرف دیکھا اور فرمایا: اپنی قلم کو صاف کر دو۔  
 میں نے قلم کو صاف دیا ایک طرف سے پھر میں نے لکھا۔ حضرت علی بن ابی طالب نے ہوئے میری کتاب کو دیکھ رہے تھے۔ فرمایا: اس  
 طرح اس کو راضی کر جس طرح اللہ نے اسے راضی کیا۔ اس کی حرمت سے ہے کہ پڑھتے ہوئے ایک دوسرے سے بلند نہ  
 پڑھیں تاکہ دوسرے پر فساد پیدا نہ کر دے حتیٰ کہ سننے والے اس پر ناراض ہو اور ایک دوسرے پر غلبہ پانے کی کیفیت طاری ہو

جائے۔ اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ قرآنوں میں بھگڑا نہ کرے اور اپنے ساتھی کو یہ نہ کہے کہ یہ اس طرف نہیں ہے، جو ملتا ہے وہ صحیح ہو اور قرآن میں جائز ہو تو یہ کتاب کا انکار کرنا ہوگا۔ اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ بازاروں میں شور و غصہ اور توجہ میں اور چاقوں کے ٹکس میں نہ پڑے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کا ذکر کیا اور ان کی تحریف فرمائی کہ اذا مرزوا بالفعو عزوا اکراماً۔ یہ تو خود گزرا منہ پر ہے پھر تلاوت قرآن کرنے والے کا اکل غصہ و درہن اور سب سے بڑے ٹکس سے نڈرا کر کتہہ منع ہوگا۔ اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ قرآن کو ٹھیک نہ بنائے اور اس پر ٹیک نہ لگائے اور قرآن کسی نو دہیٹے قلم قرآن کو چھین لیں اور اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ قرآن کو ہالک چھو نہ کرے۔ افش نے ابراہیم سے انہوں نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے کہ مصحف کو چھو نہ بنایا جائے۔

میں کہتا ہوں حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے انہوں نے ایک شخص کے ہاتھ میں جھونسا قرآن دیکھا تو یہ بچھا یہ کسی نے لکھا ہے؟ اس نے کیا میں نے۔ حضرت عمرؓ نے اسے دے دے اور فرمایا: قرآن کی تعلیم کر دو۔ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپؐ نے مصحف پر معصیت کرنے سے منع فرمایا۔ اس کی حرمت سے یہ ہے کہ اس میں آبی مٹی چیز نہ لگائے جو اس میں سے نہ ہو۔ اس کی حرمت میں سے ہے کہ وہ اسے تو سونے سے مزین کرے اور نہ سونے سے نیسے تاکہ دنیا کی زینت ان کے ساتھ نہ ملے۔ پیغمبرؐ نے اور انہم سے روایت کیا ہے وہ مصحف کو سونے سے مزین کرنا اور لکھنا نہ نہ کہتے تھے یا اس کی آیتوں کے سروں پر نشان لگانے اور قرآن کو چھو لانا نہ کہتا پسند کرتے تھے۔ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم اپنی مساجد کو مزین کرو گے اور اپنے مصاحف کو زیور پہناؤ گے تو تم پر بلا نکت ہوگی (۱)۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: جب انہوں نے قرآن کو چاندی سے مزین دیکھا انہوں پر پتھروں کو اچھارتے ہو حالانکہ زینت اس کے جوف میں ہے۔ اس کی حرمت میں سے ہے کہ زمین پر اور دیوار پر نہ لکھے جیسا کہ جدید مساجد میں ہوتا ہے۔ ہمیں محمد بن علی ثقفی نے اپنے باپ سے انہوں نے عبد اللہ بن مبارک سے انہوں نے سفیان سے انہوں نے محمد بن زید سے روایت کر کے بتایا فرمایا میں نے حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے زمین پر لکھی ہوئی ایک تحریر کے پاس سے گزرے مآپ نے ہڈیل لے لیا تو جو ان سے پوچھا یہ کیوں ہے ان نے کہا: یہ اللہ کی کتاب کے الفاظ ہیں جو یہودی نے لکھے ہیں۔ آپؐ نے پوچھا کہ فرمایا: اللہ اس پر لعنت کرے جس نے ایسا کیا اللہ تعالیٰ کی کتاب کو اپنے مقام پر رکھو۔ محمد بن زید نے کہا: حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے ایک لڑکے کو دیوار پر قرآن لکھنے بولے دیکھا تو اسے مارا اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ جب کسی مریض کی شفا کے لئے قرآن کی تحریر کو دھونے تو اسے گڑے پر اور نجاست کی جگہ پر دھندھی جائے والی جگہ پر نہ ڈالے، بلکہ زمین کے کسی ایسے کونے میں ڈالے جہاں لوگوں کے پاؤں نہ پہنچیں۔ یا کسی پاک جگہ پر جو حاکم اسے تاکہ پانی اس کو سے میں نہ کرے۔ یہ کسی بڑی نہر میں اسے بڑاے تاکہ اس کے پانی کے ساتھ بہ جائے۔ اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ جب قرآن کو ختم کرے تو جگہ سے شروع کرے تاکہ اسے جھونے والے کی حیثیت پر نہ ہو تو یہ

سے رسول اللہ ﷺ جب ختم فرماتے تو ابتداء سے پانچ آیات کی مقدار پڑھتے تاکہ پھر کی بات پڑھ نہ ہوں۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے، فرمایا: ایک شخص آیا اور کہا: یا رسول اللہ! سنو پیچہ کون سا مکمل افضل ہے؟ فرمایا: عینک بالاحوال البیت (۶) اس نے عرض کی: حضور اس کا کیا مطلب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: صاحب قرآن اول سے آخر تک پڑھے پھر ابتداء سے شروع کرے۔

میں کہتا ہوں: مستحب ہے کہ جب قرآن ختم کرے تو اپنے گھر والوں کو جمع کرے۔ ابو بکر انباری نے ذکر کیا ہے کہ ہمیں اور میں نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں خلف نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں کعب نے بتایا انہوں نے مسعر سے انہوں نے حضرت قتادہ سے روایت کیا کہ حضرت انس بن مالک جب قرآن ختم کرتے تو اپنے گھر والوں کو جمع کرتے اور دعا کرتے۔ ہمیں اور میں نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں خلف نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے بتایا انہوں نے حضور سے انہوں نے حکم سے روایت کیا فرمایا: مجاہد اور عبید بن ابی لہب اور لوگ قرآن حکیم کا دور کرتے۔ جب ختم کرنے کا ارادہ کرتے تو ہماری طرف متوجہ ہوتے اور ہمیں بتاتے کیونکہ قرآن کریم کے ختم کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے۔

ہمیں اور میں نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں خلف نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں عظیم نے بتایا انہوں نے حوام سے اور انہوں نے ابراہیم بنی سے روایت کیا فرمایا: جس نے دن کی ابتدا میں قرآن ختم کیا اس کے لئے شام تک فرشتے دعا کرتے رہتے ہیں، جو جس نے رات کے آغاز میں قرآن ختم کیا اس پر مٹکا فرشتے دو گھنٹے رہتے ہیں۔ فرمایا: لوگ دن کے اور رات کے آغاز میں قرآن ختم کرنا مستحب سمجھتے تھے۔ اس کی حرمت میں سے یہ ہے کہ قرآن سے خود نہ بنایا جائے اور پھر اس کے ساتھ بیت اللہ میں داخل ہو مگر یہ کہ وہ جزے یا چاندنی وغیرہ کے خلاف میں ہو۔ پھر وہ اس طرح ہو جائے گا جیسے حیرے میں ہے۔ اس کی حرمت سے یہ ہے کہ جب قرآن لکھے اور اس کو پئے تو برہنہ نہ ہو، اگر اللہ کا نام لے اور اس میں بڑی نیت کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نیت کی تہہ اسی سے عطا فرمائے گا۔ لیف نے مجاہد سے روایت کیا فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں کہ تو قرآن لکھے اور پھر مریش کو پائے۔ ابو جعفر سے مروی ہے فرمایا: جو اپنے دل میں سختی پائے تو وہ زعفران کے ساتھ پیالے میں سرد پیس لکھے پھر اسے پیئے۔

میں کہتا ہوں: اس کی حرمت سے ہے کہ چھوٹی سورت نہ کہا جائے۔ ابو حاتم نے چھوٹی یا جزی سورت کہنا پسند کیا اور جس کو یہ کہتے ہوئے انہوں نے سہ سے فرمایا تو اس سے چھوٹا ہے قرآن سارا عظیم ہے۔ کسی نے یہ قول ذکر کیا ہے۔ میں کہتا ہوں: ابو داؤد نے خود روایت کیا ہے وہ اس کے معارض ہے۔ حدود بن شعبہ عن ایبہ عن جددہ کے سلسلہ سے نقل کیا ہے۔ فرمایا: غصیل میں سے کوئی چھوٹی اور بڑی سورت نہیں ہے مگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس کے ساتھ لوگوں کو امانت کراتے سنا ہے۔ (۷)

۱۔ حاکم ترمذی، صحیح مساجد ان مشہور ان اہل حق، صفحہ ۵۷، حدیث نمبر ۲۰۷۲، مشکوٰۃ و احقران علی کثیر

۲۔ علی بن داؤد، صحیح بن ابی حاتم، صفحہ ۵۷، حدیث نمبر ۵۹۱، مشکوٰۃ و احقران علی کثیر

## قرآن کی تفسیر اپنی رائے سے کرنے اور اس پر جرأت کرنے پر

### وہید اور مفسرین کے مراتب

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، کہ رسول اللہ ﷺ نے کتاب اللہ کی تفسیر فرماتے تھے مگر چند آیات کی وجہ سے آپ کو سکھاتے تھے۔ اس مطلب سے کہہ: اس حدیث کا مطلب ہے قرآن کے معنیات کے بارے میں تحمل کی تعمید و ترویج کے بارے میں حضور تفسیر فرماتے تھے جن تک اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر رسائی ممکن نہ تھی۔ حملہ غیبات میں سے وہ ہے اللہ تعالیٰ نے جن کا علم سکھایا ہے جیسے قیامت کے قیام کا وقت وغیرہ، جو الفاظ سے تلاوت کی جاتی ہیں۔ صورت میں گوشت کی تعداد، آسمانوں اور زمین کی تخلیق کی ترتیب۔ قرطبی نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے نبی کریمؐ سے پہلے ہی یہ بات سنی تھی کہ روایت کیا ہے، اگر مایہ میری طرف سے حدیث بیان کرنے سے پہلے مگر جو قرآن کے (وہ دین کر) جس نے جان دیجو کہ مجھ پر جھوٹ بولا تو وہ آگ کے ٹکڑے میں اترے اور فرمایا: یہ قرآن میں اپنی رائے کو فسخ کر دے وہ آگ کے ٹکڑے میں اترے (1)۔ حضرت دینار سے مروی ہے، اگر مایہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جس نے قرآن کے بارے میں اپنی رائے دی اور کچھ بھی بیان کیا تو اس نے خطا کی (2)۔ فرمایا: یہ حدیث قریب ہے۔ اس حدیث کا دواوہاد نے نقل کیا ہے اور اس نے ایک راوی پر کلام کی گئی ہے۔ روایت نے یہ زائد بیان کیا ہے جس نے اپنی رائے اور دشمنی کی قرآن کے انکار کیا۔ ابو جہر بن قحطم بن جندب بن عمر البزلی عوفی بالغوی نے اپنی کتاب المردم فی ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث لی دو تیسری بیان کی گئی ہیں (3)۔ جس نے قرآن کے ممکن الفاظ کی ملکی تفسیر بیان کی جو صحیح، متعین اور پہلا لوگوں کے مذہب ہے۔ یہ معروف نہیں ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی، راضی کا باعث ہے۔ اور مذہب یہ ہے اور قول شریعت سے اور معنی کے اعتبار سے زیادہ صحیح ہے۔ جس نے قرآن کے بارے میں کوئی قول کیا جھوٹا جاتا ہے کہ حق اس کے علاوہ ہے وہ وہی اور اس کے ٹکڑے میں اترے، ہتھیار کا حق بنیں وہ جہنم (اثر) ہے۔ شاعر نے کہا :-

و یونست لی سبب معشرہ ما فتم ل تو مہا میزوا

اور حضرت دینار کی حدیث میں فرمایا: بعض اہل علم نے اس حدیث کو اس پر محمول کر کے کہہ دیا ہے کہ اس سے مراد انہی اہل علم ہیں جس نے قرآن کے بارے میں ایسا قول کیا جو اس کی خواہش کے موافق ہے اس نے اس معنی سے نہیں لیا ہے بلکہ وہ ٹھیک بھی کہے گا تو خط کرنے والا ہوگا کیونکہ اس نے قرآن پر ایسا حکم لگایا جس کی اصل معروف نہیں ہے اور وہ اس اثر اور اس کے مذہب پر موقوف نہیں ہے۔ ان مطلب سے کہہ: ان کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص سے کتاب نہ کاؤ لی یعنی پچھا لیا تو اس

1۔ سند امام احمد، مسند امام ابی حنیفہ، جامع ترمذی، کتاب تفسیر القرآن، باب حسانہ فی تفسیر القرآن، ص 167، رقم 2875، مطبوعہ  
نیپالہ قرآن پبلی کیشنز

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب العلم، باب الکلام فی کتاب اللہ، ص 67، رقم 3167، مطبوعہ دار القرآن، بیروت



[illegible]

بعض حد تک فرمایا: تفسیرِ سامیہ موقوف ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَلَنْ شَأْنًا نَحْنُ فِيهِ لَنُؤَدِّعَ إِلَى الْفُلُوكِ وَالْفُلُوكِ (النساء: 59)۔ یہ قول یہ ہے کیونکہ قرآن کی تفسیر کے حلقے میں ان باتوں سے خالی نہ ہوئی یا تو اس سے نقصِ مسموع اور اشتباہ کے ذریعہ یا کتبہ مراد ہے یا کوئی دوسرا مفہوم مراد ہے اور یہ تو چاہیے کہ اس سے یہ مراد ہو کہ کوئی شخص قرآن سے متعلق کچھ نہ کہے مگر جس نے مانے ہوئے کتبہ مراد پر کلام، بشمول اللہ علیہ السلام جنہیں قرآن چڑھا اور اس کی تفسیر کی ہو وہ ہے۔ جو لوگوں نے کہا وہ اپنی کریمہ جبلت سے منکر نہیں کیا ہے۔ یہی کریم مومنین ہے جسے حضرت اللہ عزوجل نے یاد دلا دیا کہ: لَنْ يَكُونَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ فَرْقٌ وَاللَّهُ يَتَوَسَّلُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَمْرًا طَائِلًا بِمَا يُخْرِجُ الْآيَاتِ فِي ظَرْفٍ مَسْمُوعٍ يَدْعُو إِلَى تَحْقِيقِ حَقَائِقِهَا تَعْقِلاً وَتَعْقِلاً۔ یہ واضح ہے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے مزید دیکھیں سورۃ النساء میں من قرأ ما دعاه آتے ہا۔ یعنی وہ وہ جس میں سے آپ پر محمول کیا جاوے گا۔

تیسرا پیرائی کی صورت

ان میں سے ایک وجہ یہ ہے کہ اس کے کئی کئی چیز میں رائے اور اس کی طرف اس کا طبعی میلان اور خواہش تدریجاً اور زہد اور زہد کے ساتھ اپنی قرآن کی تامل کرنا کہ وہ اپنی غرض کی صحت پر بحث پکڑے۔ اور اگر اس کی یہ رائے اور خواہش نہ تھی تو ان سے اس نے اپنے یہ معنی ظاہر نہ ہوتا۔ یہ صورت کبھی تو قوم کے ساتھ ہوتی ہے جیسے وہ شخص جو بعض آیات سے اپنی بہت سی بحث پکڑتا ہے، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ آیت سے مراد یہ نہیں ہے لیکن اس کا مقصد اپنے خصم (مقابل) پر مسدود ٹھکانا ہوتا ہے۔ اور کبھی یہ جہالت کی بنا پر ہوتا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ آیت اجمال رکھتی ہے نہ کہ خواہش اور وہ اپنی طرف مائل ہوتا ہے جو اس کی غرض کے موافق ہے۔ اور اپنی رائے اور خواہش سے اس جانب کو راہ کرتا ہے۔ لیکن وہ اپنی رائے سے تعبیر کرتا ہے، یعنی اس کی رائے اسے اس تفسیر پر ابھارتی ہے۔ مگر اس کی یہ رائے نہ ہوتی تو یہ وجہ اس کے نزدیک واضح نہ ہوتی۔ کبھی اس کے لئے کئی غرض ہوتی ہے اس کے لئے دو قرآن سے مدد طلب کرتا ہے اور وہ اس پر ایسی بات سے استدلال کرتا ہے جو معلوم ہے کہ اس سے یہ رائے دلالت کرتی ہے۔ جیسے تحت الکاظمہ کی طرف کوئی جرات ہے اور کتبائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **اذْهَبْ اِلٰى قَوْمِ عَمْرِو بْنِ لَؤٰی** (یعنی اے امیر) اور اس کے دلی کی طرف اشارہ کرتا ہے اور اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ فرعون سے کبھی مرے۔ یہ چنانچہ بعض انھیں جو صدیق ہیں یا کلمہ کی تحسین اور صالحین کی رغبت کے لئے استعمال کرتے ہیں اور یہ منوع ہے۔





حضرت ابن عباسؓ سے کسی صاحب انیسویں نے اسی حیرت سے ہم حاصل کیا تو وہ ماسر شکی نہ ہی اس پر اور اب اس نے طرہ کرتے تھے کہ ان دو انہی کو نہ نظر کھینے تھے۔

میں کہتا ہوں: چٹائی میں عیسیٰ نے کہا: چٹائی کوئی شے نہیں ہے۔ بلکہ میں سید اظہار کے انبیاء سے رویت لیا ہے۔ انا چٹائی نے کہا ابو سارخ نے مجھے ایک عرب کہا جو میرے قہر پر فاسق اور مبعوث ہے۔ صریح میں اہل ثنات نے کہا: تم سے کہوں کہینے تھے یعنی ابوہم الحامولی ہم کو اپنی اور قادی تخت میں نہ دیکھو جس کو نے والے اور دوسرے ان کی کہہ رہا ہے۔

پھر کتاب اللہ کی تفسیر اور خلف سے عادل و نیکوں نے جو مصلحتیں بیان کیں وہ سب سچ ہیں، ان کے لئے قرآن مجید میں کئی آیات ہیں جو اس کے دل کوکھلا کر دکھاتی ہیں اور اس سے نالی و نیکوں کی تحریف و متغیبات کے مذہب غلطی کو بے اثر کر دیتا ہے اور باطل کی تائید کو اور ٹھیک کر دیتا ہے۔ اسی حدیث کا کوئی اور غیر وہ نقل کیا ہے۔ تفسیر ابو بکر احمد بن علی بغدادی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے، اس کی طرف سے شہادت ہے کہ وہ دین کی پیروی میں مسلمانوں کے لئے جو نیک و شریعت کی تعظیم کریں گے، باطل سے بچیں گے اور جو نیکوں کی تائید کر دیں گے، ان کی طرف سے ہوں، وہ جب سے دوسری کے معاذ ہیں، ان کے لئے ہوں۔

[illegible]

کتاب کی وضاحت سنت سے کرنا

عقودن کا ارشاد ہے: **وَأَنذَرْتُكَ يٰٓإِبْرٰهٖمَ لَمَّا كَرِهْتَ لِهٰٓؤُلَآئِي مَا يُكْرِهٖمُ اللّٰهُ** (النحل: 44) اور ہی میں نے انہوں نے  
 کو آواز دیا تھا کہ یہ تو تمہارے لیے کچھ ایسا ہے جس کی نفرت اللہ تعالیٰ کا ہے  
 ارشاد ہے: **فَلْيُكْرِهٖمُ اللّٰهُ مَا يَكْرِهُونَ** (النحل: 45) اور ہی میں نے انہوں نے  
 نفرتیں جڑا دیں۔ اور وہی کہ جس کی نفرت اللہ تعالیٰ کا ہے۔

مَنْ تَعَالَى كَارِئُهُ أَجَبٌ وَإِنَّكَ لَتَقُولُ عَلَىٰ آلِهِمْ أَطْفُسًا مَقْلُوبًا (الشوریٰ: 52) (بلاشبہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہر بات مستقر فی لطف الہیہ تعالیٰ کے بہت سی آیات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و قرآن و حدیث اور ان کی اطاعت و پابندی اعانت ہے، تعالیٰ یا اللہ تعالیٰ کَارِئُهُ ہے وَمَا أَسْأَلُكَ إِلَّا خَيْرًا وَمَا أَسْأَلُكَ إِلَّا خَيْرًا (الحشر: 7) اور رسول (کریم) پر تمہیں ملے گا میں دوسرے لوگوں میں سے تمہیں دیکھیں تو رہے حالاً۔

مفت محمد امجد علی صاحب دارالرحمن بن پڑھ سے، ہدایت کی ہے کہ انہوں نے جب کرم (الحرم اعظم) میں (۱۱۰) کو





یہاں نرا حرام ہے، پانچ سو روپے کا اور فی ماہ دو سو روپے کا عزم کرنا اور ایک گواہ کے ساتھ قسم نے ایسا کرنا اس کا جیون اس کے ساتھ رکھنے کے لئے ہے۔

کتب اللہ اور نبی کریم ﷺ کی سنت کو سمجھنے اور سیکھنے کی کیفیت، اور جو دارو ہے کہ

اس پر آسانی کی گئی جس نے اس پر عیس پر پیش قدمی کی اور حفظہ سہا

ابو حمزہ ثمالی نے کتاب "الحیان" میں اپنی سند سے حضرات عثمان، انس، سعید اور علیؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو نبی کے طور پر پیدا کیا ہے اور میں نے اپنے آپ کو نبی کے طور پر پیدا کیا ہے۔" اس روایت سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے آپ کو نبی کے طور پر پیدا کیا ہے اور میں نے اپنے آپ کو نبی کے طور پر پیدا کیا ہے۔

اور انہی میں مومن نے انہیں جزو نبیوں کے کہا، انہیں چوتھ میں مومن نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں فضل میں رکھیں گے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں انما میں ابراہیم بن مبارک نے بتایا انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے عیساہ سے انہوں نے حضرت ابراہیم سے روایت کیا، فرمودہ اس امت کی ابتدا میں صحابہ کرم میں منقول ہے میں نے کوئی فاضل قرآن سے ایک حدیث وغیرہ یاد کرتا تھا اور انہیں قرآن پر عمل افشا گیا تھا اور اس امت کا آخر ان میں ہے، ہوا ہے اور نہ ہے قرآن پر ہمیں ہے اور انہیں عمل کی تلقین ہے مومن، مجھے حسن بن دہاب ابوہریرہ بن ابی عبد اللہ نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں ابوہریرہ بن مسعود مقرر نے بتایا فرمایا: میں نے خلف بن بشام الخزاز سے سنا وہ فرما رہے تھے: عمر گمان کرتا تھا کہ ہمارے ہاتھوں میں قرآن کاغذی ہے۔ وہ اس طرح کہ ہم روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے سورہ فرقہ کی سے نہ کہدہ لوگوں میں یہ کہی پھر ہمب منظر آئی تو اسے عقیلی کا فقرہ یاد کرتے ہوئے ایک لائق فرما دیا اور ہمارے زمانہ میں ایک بچہ میرے سامنے بیٹھا ہے اور تمہاری قرآن حدیث کر لیا

ہے اس سے ایک حرف بھی نہیں چھوڑتا میرا خیال ہے ہمارے سامنے قرآن خالی ہے۔ محدثین نے کہا: طلب علم کے لئے مناسب نہیں کہ حدیث کو سمجھے بغیر صرف یہ کرے اور کہے۔ ورنہ وہ لاعلم کام میں اپنے آپ کو تنگ کر لے گا۔ اس کا حدیث کی حفاظت کرنا چند سو فیصد قیود اور رات میں دو یا تین صاع اور صبح سے دو تین صاع ہوتا ہے۔ اگر نے کہا: میں نے زہری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جو کئی طلبہ حاصل کرے گا انہی میں سے ایک کرے گا۔ ظلم و انصاف ایک دودھ بھر پاد کر کے حاصل کیا جائے۔ وائے اہل علم۔ حضرت عطاء بن جہل نے کہا: تم جو چاہو طلبہ حاصل کرو لیکن تمہیں تمہارے علم پر ہرگز اچھڑانہ دے گا حتیٰ کہ تم قتل کرو۔ ابن عبد البر نے کہا: شیخ کریم بن ابی حنیفہ سے حدیث کے قول کی مثل مود بن عبد الصمد کی روایت سے مروی ہے اس میں یہ زیادتی ہے کہ علامہ نے بت (اردو) روایت ہے اور سفہاء (بیوقوفوں) کا رد روایت ہے۔ انیسویں نے معروف روایت کی ہے اور معروف اس کی روایت سے اولیٰ ہے جنہوں نے مرفوع روایت کی ہے۔ مود بن عبد الصمد ان لوگوں میں سے نہیں ہیں جس سے چھوٹی جائے۔ کتنا اچھا کہا ہے کہ علم کی فضیلت کتاب عزیز و روشن سنت کے شرف کے بارے میں کہا ہے۔ عربی اشعار۔

ترجمہ: علوم اگر جان کے گمان میں ہیں ان سب کا توفیق دے جس پر ایمان ناسخ واجب ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے جس کی حفاظت وہ خود کرتا ہے۔ آپ کے بعد وہ علم ہے جس نے تکالیف کو دور کیا۔ وہ مسطحی کریم سننے پر اپنی حدیث ہے اس میں نبوت کا نور ہے شریعت اور احکام ہے۔ اس کے بعد علوم کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ تو بے علم کو ترجیح دینے والے تو اپنے لئے اختیار کراد اور علم خزانہ ہے تو اس کو حادان میں پائے گا اسے طالب احیاء کراد و کتب کا مطالعہ کراد و کتاب خدا کو سمجھ کر پڑھو اس میں تمام علوم ہیں اس میں غور و فکر کرنے سے عجب چیزیں دیکھنے کا۔ اور پڑھا۔ حدیث مسطحی سے فقہ حدیث کی کتاب ہے اور اپنے سوال سے سوال کر جو حیرتی خواہش ہو وہ حیرتی خواہش پوری کرے گا۔ جس نے دین کے علم کا ڈانٹ بکھا وہ خوش ہوا اس نے یوں کیا تو علم میں اضافہ ہوا اور خوش ہوا۔

**نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ قرآن سات حروف پر نازل کیا گیا جو آسمان ہو وہ پڑھو**

مسلم نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پڑھو۔ جبریل امین آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا: اللہ آپ کو حکم دیتا ہے کہ آپ اپنی امت پر ایک حرف پڑھیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اللہ تعالیٰ سے سونے اور مغفرت کا سوال کرتا ہوں میری امت اس کی طاقت نہیں رکھتی۔ پھر وہ بارہ جبریل امین سے آئے اور کہا: اللہ تعالیٰ آپ کو حکم دیتا ہے کہ اگر وہاں پڑھاؤ گے کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: میں اللہ تعالیٰ سے سونے اور مغفرت کا سوال کرتا ہوں میری امت اس کی طاقت نہیں رکھتی۔ پھر جبریل امین میری امت آئے اور کہا: اللہ آپ کو حکم دیتا ہے کہ آپ اپنی امت پر قرآن سات





ضرورت ختم ہوگئی اور سات حرف و اہل حکم بھی اٹھ گیا اور ایک حرف پر پڑھنا دیکھ آ گیا۔

ابو داؤد نے حضرت ابی سے روایت کیا ہے اور مایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا: اے ابی! مجھے قرآن پڑھایا گیا، مجھے کہا گیا ایک یا دو حرف پڑھو؟ فرشتہ جو میرے ساتھ تھا اس نے کہا: تم کچھ دو حرفوں پر۔ پھر مجھے کہا گیا: دو حرفوں پر یا تین حرف پڑھو؟ میرے ساتھی فرشتے نے کہا: تم کچھ تین حرف پڑھو؟ کہ سات حرف پڑھو؟ پھر مجھے اس میں سے کوئی حرف نہیں ہے مگر ثانی و کافی ہے۔ اگر تو کہے: سبحا، علیا، وزیرا، حکینا جب تک کہ آیت عذاب آیت رست سے یا آیت رست آیت عذاب سے غلطاً ملے نہ ہو (۱)۔ ثابت بن قاسم نے اس حدیث کی مثل حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے اور انہوں نے حضرت ابن مسعود کے کلام سے بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔ قاضی بن حبیب نے کہا: جب یہ روایت (یعنی حدیث ابی) ثابت ہے تو یہ اس پر محمول ہوگا کہ پہلے حکم مطلق تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ پس لوگوں کے لئے اختلافی کے اس آئوہان کی جگہ سے بدلنا جائز نہیں خواہ ان کا معنی موافق ہو یا مخالف ہو۔

بدر اقول: بعض علماء نے کہا: یہ سات لغات قرآن میں ہیں تمام عربوں کی لغات پر یعنی ان کے یعنی وزیر و قابل کی لغات۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لغات میں سے ہر ایک لغت جانتے تھے آپ کو جامع الکلم کی شان دینی تھی۔ اس کا معنی یہ نہیں کہ ایک حرف میں سات وجوہ ہیں لیکن یہ سات لغات قرآن میں متفرق ہیں۔ اس کا بعض لغت قریش پر سے بعض لغت ہذیل پر سے بعض لغت ہوازن پر سے بعض لغت یمن پر سے۔ خطابی نے کہا: قرآن میں جو اختلاف سات وجود پر پڑھے گئے وہ یہ ہیں وَتَعْلَمُ أَنَّ الْقُرْآنَ (المنہ: 60) اور مَعْنَاً عَلِيّاً يُؤْتِي لِكُلِّ شَيْءٍ مِّنْهُ (یوسف: 12) پھر خطابی نے ان وجوہ کا ذکر کیا ہے۔ کو یا خطابی کا تھرم یہ ہے کہ بعض الفاظ سات حرف پر نازل کئے گئے ہیں نہ کہ تمام۔ اس قول کے مطابق قرآن سات حرف پر آیا ہے یعنی سات لغات پر قرار ہے۔ ابو عبیدہ قاسم بن سلام اور ابن عطیہ کا یہی نظر ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا: بعض قبائل نے بعض سے زیادہ مصر پایا۔ لیکن شہاب کی حدیث حضرت انس سے روایت کی تھی کہ حضرت عثمان نے جب انہیں قرآن کے نسخے لکھنے کا حکم دیا تو فرمایا: جب تم اور یہ اختلاف کرو تو لغت قریش میں لکھو، کیونکہ قرآن ان کی لغت میں نازل ہوا ہے (۱2)۔ یہ بخاری نے ذکر کیا ہے اور حضرت ابن عباس میں یہ کہ حدیث ذکر کی ہے۔ فرمایا: قرآن کعبہ بنی کی لغت میں نازل ہوا۔ کعب قریش اور کعب خزاعہ۔ بعض علماء نے کہا: یہ کیسے ہے؟ فرمایا: کیونکہ گھرو ایک ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا: یعنی خزاعہ قریش کے پڑوسی ہیں انہوں نے ان کی لغت سے لیا۔

قاضی ابن حبیب نے کہا: حضرت عثمان کے قول "قرآن قریش کی زبان پر نازل ہوا" کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کا اکثر حصہ اور زیادہ حصہ ان کی زبان پر نازل ہوا اور کوئی قطعی دلیل نہیں ہے کہ سارا قرآن صرف قریش کی لغت پر نازل ہوا ہو۔ تاکہ اس میں ایسے کلمات اور حروف ہیں جو قریش کی لغت کے خلاف ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا

۱۔ سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب اذکر القرآن علی سبیل السلام، حدیث نمبر 1262، فیہ، القرآن وکلی کتبہ۔

2۔ مجمع بخاری، کتاب ابن قتب، باب اذکر القرآن بعد من قریش، حدیث نمبر 3244، فیہ، القرآن وکلی کتبہ۔

(الزخرف: 23) یہ نہیں فرما دے کہ قریشی انھیں چاہتے ہیں کہ قرآن عربوں کی تمام زبانوں پر نازل ہو۔ کسی کے لئے یہ کہنا جائز نہیں کہ وہ عربوں میں سے دوسروں کو پھوڑ کر قریش کا ارادہ کرے جیسا کہ کسی کے لئے یہ کہنا جائز نہیں کہ عدنان کی لغت کا ارادہ فرمایا کہ قحطان کا یا یہ کہ عجم کا ارادہ فرمایا کہ سحر کا کیونکہ عرب کا نام تمام قوموں کو مکمل شامل ہے۔ ایسی عبارتیں لکھا: جس نے کہا قریشی لغت قریش کے مطابق نازل ہو میرے نزدیک اس کا معنی ہے کہ زیادہ لغت قریش پر نازل ہو کیونکہ لغت قریش کے علاوہ بھی صحیح قراءت میں موجود ہیں مثلاً حضرات وغیرہ کا موجود ہونا اور قریشی سترہ نہیں پڑھتے۔ اس حلیہ نے کہا: نبی کریمؐ پہنچنے کو ارشاد کر (قرآن، مات قریش پر نازل ہوا) اس کا مطلب ہے سات قبائل، تمام کی لغت کے مطابق قرآن نازل ہوا اس کے معنی کو بھی قریش کی عبارت سے بھی نہ مل کی عبارت سے بھی دوسرے قبائل کی عبارت سے تعبیر فرمایا لفظ میں جو صحیح اور ایجاد کے مطابق تھا۔ آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ فہرہ کا معنی قریش کے علاوہ کے نزدیک بتدو ہے اس نے جو کو چاہا کیا اور کام نہ لگا یا پھر قرآن میں آیا تو حضرت ابن عباسؓ کو سمجھتا یا غنی کہ وہ عربی لغت کے پاس ایک کھویں کے ہارے میں جھڑا لے لے تو ایک نے کہا: ناظر تہا (میں نے اسے سمجھا دیا) حضرت ابن عباسؓ نے کہا اس وقت مجھے غافل السموات والارض کا معنی آئے۔ اسی طرح فرمایا میں رَبَّنَا اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا قَوْلَنَا بِالْعَرَبِيِّ (اعراف: 89) کا معنی نہیں جانتا تھا غنی کہ میں نے ذی رزن کی ایک عورت کو اپنے غلام کو یہ کہتے ہوئے سنا تھا افسانہ کہ معنی میں تیرا نصیر کروں، اسی طرح حضرت عمر بن خطابؓ نے کہا اَوْ يَأْتِيَهُمْ غَمٌّ عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ (النمل: 47) کا معنی نہیں سمجھتے تھے۔ اسی طرح قطب بن مالک کے لئے اتفاق ہو جب اس نے نبی کریمؐ سے پہنچ کر اَللّٰهُمَّ بَيِّنْ لَنَا قَوْلَنَا بِالْعَرَبِيِّ (ن: 10) پڑھتے ہوئے سنا۔ یہ مسلم نے باب القراءۃ فی صلاحہ تعبیر میں ذکر فرمایا۔ اس کے علاوہ بہت سی مثالیں ہیں۔

تیسرا قول: یہ سات لغات مصر قبیلہ میں تھیں۔ یہ ایک قوم کا خیال ہے اور انہوں نے حضرت عثمان کے اس قول سے حجت پکڑی ہے قرآن مصر کی لغت میں نازل ہوا اور انہوں نے کہا: یہ بھی جائز ہے اس میں سے قریش، کنانہ، اسد، مذہل، عجم، اضمہ اور تیس کی لغات ہوں۔ دو کہتے ہیں: یہ سحر کے قرائن ہیں اور سات لغات عمان عرب پر غمیرے ہوئے ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ پرند کرتے تھے کہ مصطفیٰ لکھنے والے مصر قبیلہ سے ہوں۔ دوسروں نے انکار کیا کہ تمام مصر قبیلہ سے ہوں اور انہوں نے کہا مصر قبیلہ میں شواہ ہیں ان کے ساتھ قرآن کو پڑھنا جائز نہیں مثلاً اَللّٰهُمَّ بَيِّنْ لَنَا قَوْلَنَا بِالْعَرَبِيِّ (ن: 10) کا فہرہ کو شیعہ بتا دیتے ہیں اور وہ یَعْلَمُ رَبُّنَا نَعْلَمُ سُبْحَانَ (مریم: 24) کو جعل رہنمائی شخصیں بتا دیتے تھے اور کہا صحیحہ و انہوں نے ان لغات اور انہیں اس کو اکیات پڑھتے ہیں۔ یہ لغات ہیں ان کے ساتھ قرآن کا پڑھا جانا درست نہیں اور نہ صاف سے اس کے متعلق کوئی چیز محفوظ ہے۔

دوسرے کہتے ہیں: یہ انہوں کو یمن سے بدلنا اور حرف حلقہ کو ایک دوسرے سے بدلنا تو نصحاء سے مشہور ہے اور اس کے ساتھ بے بے قرآن پڑھا ہے اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی قراءت سے حجت پکڑی ہے۔ یہ سبجہ حق ہیں انہوں نے پڑھا ہے اور یہ ابوہریرہؓ نے ذکر کیا ہے اور ان علماء نے ذی الرہ کے قول سے حجت پکڑی ہے۔

فصیحات میں آجھا و جیدات جیدھا و نونۃ ۱۱ عنہا غیر صائغ  
عنہا سے مراد اہل ہا ہے۔

چوتھا قول: یہ صاحب الدلائل نے بعض علماء سے حکایت کیا ہے۔ قاضی ابن عیوب نے فی طرق دکایت کیا ہے۔ فرمایا: تو قرأت میں اختلاف کی وجہ میں غور کرے گا تو انہیں سات ہی پائے گا۔ ان میں سے ایک وہ ہے جس میں حرکت تبدیل ہوتی ہے اور معنی زائل نہیں ہوتا اور صورت بھی نہیں بدلتی۔ مثلاً: اِطْهَرُ لَكَ، اِطْهَرُ، وِیْضِیْقُ مَدْرٰی، وِیْضِیْقُ، بَعْضُ میں صورت نہیں بدلتی، اعراب کے ساتھ معنی بدل جاتا ہے مثلاً: دینا بایں دین اسفارنا، و بایں ذی بعض میں صورت باقی رہتی ہے حروف کے اختلاف کے ساتھ معنی تبدیل ہو جاتا ہے مثلاً: تَشْرٰہَا و تَشْرٰہَا، بعض میں صورت بدلتی ہے اور معنی باقی رہتا ہے جیسے کَالْعَمَلِ السَّخِیْفِ و کَالصَّوْفِ السَّخِیْفِ، بعض میں صورت اور معنی دونوں بدل جاتے ہیں مثلاً: حَذَرَ حَشْوَدٍ و حَذَرَ حَشْوَدٍ اس میں قدر کم و زیادہ خیر ہے جیسے و جہات مکررة الموت بِالْحَقِّ اور جہات مکررة الْحَقِّ بِالْمَوْتِ۔ زیادہ ان کی کے ساتھ جیسے تَسْمُوْنَ نَصِیْبَةُ امْرِئِیْہِ اِذْ یَقُوْلُ اَمَّا الْغَلَامُ فَاَنْ لِّمَنْ کَانَ کُلٌّ اَمِیْرٌ اَمْ مَوْتِیْنِ۔ اور یہ قول فَاَنْ اَمْرٌ مِّنْ بَعْدِ اَمْرِ اَھْلِیْنِ لَھِیْنِ غُھُورٌ، رحیم۔

پانچواں قول: سات حروف سے مراد کتاب اللہ کے معانی ہیں۔ یہ امر غیبی و عہد و عید، قصص مجاہدہ اور امثال ہیں۔ ابن عطیہ نے کہا: یہ ضعیف ہے کیونکہ اس کو اعراف سے تعبیر نہیں کیا جاتا اور اس پر اجماع ہے کہ حلال کی نعمت میں اور سعائی میں سے کسی معنی کو تبدیل کرنے کی گنجائش نہیں۔ قاضی ابن عیوب نے اس معنی میں ایک حدیث کی کریم سنائی ہے جو روایت کی ہے۔ پھر فرمایا لیکن یہ ایسی صورت نہیں جس کے ساتھ قرأت کی اجازت دی ہو۔ اس صورت میں حرف بمعنی جہت اور طریقہ ہوگا۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ مِمَّنْ اَتٰھُمْ مِنْ بَیْنِ اَنْفُسِھُمْ قَوْلٌ عَلٰی عَظْفٍ (آج: ۱۱) پس اسی طرح اس حدیث کا معنی ہو سکتا ہے جیسے تحلیل، تحریم وغیرہ۔ بعض علماء نے فرمایا: اس ارشاد (سات حروف پر قرآن: زلزلہ) کا مطلب دو سات قرأتیں ہیں جو سات قرأت نے پڑھی ہیں کیونکہ وہ تمام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحت سے مروی ہیں اور یہ قول بھی کچھ نہیں ہے کیونکہ اس کا جہان کا ہر ہے جیسا کہ آئے گا۔

**فصل:** بہت سے علماء مثل داؤدی، ابن ابی مضرہ وغیرہ نے فرمایا: یہ سات قرأتیں جو ان سات قرأت کی طرف منسوب ہیں۔ یہ سات حروف ہیں جن کے ساتھ قرأت میں صحابہ کو رعایت دی گئی۔ یہ سات میں سے ایک حرف کی طرف راجع ہیں۔ یہ وہ ہے جس پر حضرت عثمان نے مصحف کو جمع فرمایا۔ یہ ان محاسن وغیرہ کے ذکر فرمایا۔ یہ مشہور قرأتیں ان امر قراء کے اختیارات ہیں اور ان میں سے ہر ایک نے اس کو اختیار فرمایا جو مروی تھا اور اس کی اجماع معلوم تھی اور اس کے نزدیک وہ احسن اور اولیٰ تھی۔ ان میں سے اس کا التزام کیا۔ پس اس نے اس کو روایت کیا اور اس کے ساتھ پڑھا اور اس سے وہ قرأت مشہور ہوئی۔ اس سے سرورک ہوئی اور اس کی طرف منسوب ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا: حرف باء، حرف امین، کثیر۔ ان میں سے کسی نے دوسرے کے اختیار کو صحیح نہیں فرمایا اور اس کا انکار کیا بلکہ اس کو چار قرأتوں میں سے ایک سے دو سے زیادہ اختیار بھی

مرا کی ہیں اور سب صحیح ہیں۔

مفسرین کا اس زمانہ میں ان کے سے صحیح مرا کی ہے اس پر افتادہ کرنے میں اجماع ہے۔ جو کچھ انہوں نے روایت کیا اور جو نسخوں نے قرأت میں سے جو روئے کاغذ کی اور انہوں نے اس کے متعلق تصانیف لکھیں اور درست و ت پر امتداد کا رقم ہوئی اور انہی نے جو حفظ کتاب کا عمدہ فرمایا وہ چارہوا۔ یہی نصیر یہ حقیقہ میں نظر آتا۔ محققین کا ہے جیسے دہلی ابو بکر بن طیب اور بھری وغیرہ۔ انی علیہ نے کہا مات قرأتوں پر لڑنا گزر چکا ہے اور ان کے ساتھ نماز پڑھیں جاتی ہے، کیونکہ یہ اجماع سے ثابت ہیں اور دینی شاذ قرأتیں قرآن کے ساتھ کر نہیں پڑھی جاتی، کیونکہ انہوں کا اس پر اجماع ہے اور ان شاذ قرأتوں میں سے جو صحابہ سے اور بعد ان کے سے مروی ہیں، ان میں، عقائد انہیں کیا جاتا تھا انہوں نے اس کو روایت کیا ہے اور جو ابو اسامہ اور ان کے ہم عصر وہ سے مروی ہے اس پر بھی اختلاف نہیں کیا جاتا۔ دوسرے علماء نے فرمایا: مصاحف متواترہ سے شاذ قرأتیں قرآن میں ہیں ان کے مطابق لکھیں کیا یہ سنا کا کہ یہ اس میں سے ہیں۔ اور اس کا بھری بن کس یہ ہے کہ وہ اس شخص کے مذہب کی تامل کا بیان ہیں جن کی عرب وہ قرأت منسوب کی گئی ہے مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود قرأت فصیحہ ثلاثۃ بنو متبعات کردادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سارا کی صراحت کرے تو بھری بن کس انہوں کے مطابق اس پر لکھ میں اختلاف ہے یعنی ایک قرأت لکھی میں ہے اور یکہ قول اثبات میں ہے۔ لکھی یہ ہے کہ راوی کے خبر کے مطابق روایت نہیں کیا بلکہ قرآن کے مطابق روایت کیا۔ روایت نہیں ہے قرآن ہوتا ثابت نہ ہوگا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ قرآن کا ثابت نہیں ہے جو سنت ہوں ثابت ہوا۔ اس پر نہیں کرتے دوسری دفعہ راہ دانی طرح ہوگا۔

### فصل: حضرت عمر اور ہشام کی حدیث کے معنی کا ذکر

ابن علیہ نے کہا: کتابت تعالیٰ نے اپنے نبی کے لئے ان سات حروف پر پڑھنا مباح فرمایا ہے۔ جبریل امین نے یہ سات حروف پیش کئے اور اس طریق پر پیش کئے جس میں ابجد اور موحی تھی اور فاکھو لؤ مٹا یسیر و منہ (ابو اسامہ 20) کے ارشاد سے یہ ابجد ثابت نہیں کہ یہ صحابی جب چاہے بعض الفاظ کو بعض سے بدلنا چاہے تو اپنی طرف سے بدل دے۔ اگر یہ ہوتا تو قرآن کا ابجد ختم ہو جاتا اور یہ ابجد حرف دوسرے سے بدل دیا جاتا اور قرآن وہ نہ رہتا جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوا تھا۔ لہذا یہ صحیح ہے کہ لئے ان سات حروف میں ابجد واقع ہوتی تھی تاکہ اس نے ساتھ اپنی امت پر وصیت پیدا کرے۔ صحیح وہ آپ نے حضرت ابی کے لئے پڑھا جو جبریل امین کے تھے ابھی حضرت ابی مسعود کے لئے پڑھا جو جبریل امین کے تھے۔ اس بنا پر حضرت عمر کی سورہ فرقان کی قرأت اور عثمان بن عفان کی قرأت وہی رہی جو ابی کے لئے پڑھا کرتے تھے۔ ابجد ہر حرف کے بارے فرماتے، مختلف شخص مجھے بریں نے اسی طرح پڑھائی ہے یہ اسی صورت میں جو نسخہ ہے کہ آپ نے لکھی اس طرح پڑھی جو ابجد لکھی اس طرح پڑھی ہو۔ اس پر حضرت انس کا قول کہوں ہوا کہ جب انہوں نے پڑھا ان ناشیۃ لللیل من الشدائد صوب فیلاً اعیان۔ ان سے کہ گیا: ہم قرآن کو قلیل پڑھتے ہیں۔ حضرت انس نے کہا: صوب فیلاً اور انہوں نے اعیان ایک ہی ہیں۔ اس کا مطلب ہے یہ تمام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں۔ اور نہ انہوں میں

سے کہنے لگے اے ابراہیم اور بہت دیر نہ رہا اِنشَئَہُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَ اِنَّ لَہُ نَظْمًا وَّ اَنۡجُمًا (انجیر اکا سمی بخش ہو جا سگا۔ بخاری اور مسلم وغیرہ) جانے حضرت عمر بن خطاب سے روایت کی ہے فرمایا: میں نے دشا میں تکیم کو سورہ فرقان اس انداز میں پڑھنے کا جو میرے پڑھنے کے انداز سے مختلف تھا۔ مجھے یہ سورت نمود رسوں اندھ سوئے پڑھنے پڑھنے پر پڑھائی تھی کہ قریب تھا کہ میں دشا پر بھیبت پڑ جا کر میں نے اسے بہت دیر جتنی کہ اس نے سلام پھیرا تو میں نے اس کو چاروں سے پکار دیا اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آیا۔ میں نے عرض کی: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اس کو سورہ فرقان اپنے سے مختلف انداز میں پڑھتے ہوئے سنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو پھون دو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا پڑھو اس نے اس طرح پڑھ کر دیا جس پر پڑھتے ہوئے میں نے اسے سنا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسی طرح تلاوت کرنا سنی ہوئی ہے۔ پھر مجھے فرمایا: پڑھ پڑھ۔ میں نے پڑھی تو فرمایا: اسی طرح نازل ہوئی ہے، یہ قرآن سات حرف پر مبتلا کیا گیا ہے جو ان میں سے آٹھ تھیں (پہرہ 12)۔ میں کہتا ہوں: حضرت عمر کی اس حدیث کے معنی میں مسلم کی روایت ہے جو حضرت ابن ابی نعیم سے روایت ہے فرمایا: میں مسجد میں تھا۔ ایک شخص داخل ہوا اور نماز پڑھنا شروع کی۔ اس نے وہی قراءت کی جس کو میں نہیں جانتا تھا۔ پھر وہ نماز اٹھا آیا اس نے پہلے اس شخص کے ملاو طریقہ پر قراءت کی۔ جب میرے قارئین نے اس کو دیکھا تو وہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ میں نے عرض کی: اس نے ایسی قراءت کی ہے جس کا میں نے اندازہ کیا ہے۔ دوسرا داخل ہوا اس نے اس قراءت سے مختلف قراءت کی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو فرمایا: پڑھو۔ ان دونوں نے پڑھنا تو سنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کی تحسین فرمائی۔ میرے دل میں ڈیٹ و جرت واقع ہوئی۔ گھبراہٹ کی وجہ سے میرے ہاتھ لٹکنا نہ جا سکیا میں ایسا نہ تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میری کیفیت دیکھ کر پچھان گئے۔ انہوں نے میرے سینہ پر ہاتھ مارا تو میرے سینہ میں اٹھ اٹھ آیا تو میں اللہ تعالیٰ کی طرف خوف سے دیکھ رہا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا: اسے اپنی اچھے یہ پیغام بھیجنا کیا ہے کہ میں ایک حرف پڑھتا ہوں۔ میں نے بات کو سنی کہ میری امت پر آسانی کرو۔ پھر دوبارہ پیغام آیا کہ دو حرف پڑھتا ہوں۔ قراءت کرو۔ میں نے عرض کی کہ میری امت پر آسانی کرو۔ تیسری دفعہ پیغام آیا کہ سات حرف پڑھتا ہوں۔ قراءت کرو۔ چارویں دفعہ پیغام آیا کہ آٹھ حرف پڑھتا ہوں۔ میں نے عرض کی: اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی مانند نہ کرو۔ اسے اللہ امیر کی امت کی مانند نہ فرمایا اور تیسری مرتبہ کہ میں نے اس دن کے لئے سو عزائم دیا جس دن میری مخلوق میری طرف رجعت کرے گی حتیٰ کہ ابراہیم علیہ السلام بھی (21)۔

حضرت ابراہیم کا قول: اِنۡسَاقِلْ نَفۡسَکَ اَعۡمٰی ہے مجھ سے اور رجعت لائق ہوئی یعنی شیطان کا حملہ ہو گا کہ ان پر ان کا حال مشوش کرے اور میں پر اس کا وقت گذرے کہ شیطان نے قرآن کے اعتبار کو ان پر نصیم بنایا جو حقیقت میں ایک عظیم مسئلہ تھا اور انکشاف قراءت سے کون سا حال اور تفسیر لازم آتی ہے وہ جو چیز الٰہوت تک نہیں پہنچتی بلکہ انسانی ہواں

1. تصحیح: 1. ابراہیم علیہ السلام میں۔ حدیث مرسلہ۔ تصحیح: 4608، 4609، 4610، 4611، 4612، 4613، 4614، 4615، 4616، 4617، 4618، 4619، 4620، 4621، 4622، 4623، 4624، 4625، 4626، 4627، 4628، 4629، 4630، 4631، 4632، 4633، 4634، 4635، 4636، 4637، 4638، 4639، 4640، 4641، 4642، 4643، 4644، 4645، 4646، 4647، 4648، 4649، 4650، 4651، 4652، 4653، 4654، 4655، 4656، 4657، 4658، 4659، 4660، 4661، 4662، 4663، 4664، 4665، 4666، 4667، 4668، 4669، 4670، 4671، 4672، 4673، 4674، 4675، 4676، 4677، 4678، 4679، 4680، 4681، 4682، 4683، 4684، 4685، 4686، 4687، 4688، 4689، 4690، 4691، 4692، 4693، 4694، 4695، 4696، 4697، 4698، 4699، 4700، 4701، 4702، 4703، 4704، 4705، 4706، 4707، 4708، 4709، 4710، 4711، 4712، 4713، 4714، 4715، 4716، 4717، 4718، 4719، 4720، 4721، 4722، 4723، 4724، 4725، 4726، 4727، 4728، 4729، 4730، 4731، 4732، 4733، 4734، 4735، 4736، 4737، 4738، 4739، 4740، 4741، 4742، 4743، 4744، 4745، 4746، 4747، 4748، 4749، 4750، 4751، 4752، 4753، 4754، 4755، 4756، 4757، 4758، 4759، 4760، 4761، 4762، 4763، 4764، 4765، 4766، 4767، 4768، 4769، 4770، 4771، 4772، 4773، 4774، 4775، 4776، 4777، 4778، 4779، 4780، 4781، 4782، 4783، 4784، 4785، 4786، 4787، 4788، 4789، 4790، 4791، 4792، 4793، 4794، 4795، 4796، 4797، 4798، 4799، 4800، 4801، 4802، 4803، 4804، 4805، 4806، 4807، 4808، 4809، 4810، 4811، 4812، 4813، 4814، 4815، 4816، 4817، 4818، 4819، 4820، 4821، 4822، 4823، 4824، 4825، 4826، 4827، 4828، 4829، 4830، 4831، 4832، 4833، 4834، 4835، 4836، 4837، 4838، 4839، 4840، 4841، 4842، 4843، 4844، 4845، 4846، 4847، 4848، 4849، 4850، 4851، 4852، 4853، 4854، 4855، 4856، 4857، 4858، 4859، 4860، 4861، 4862، 4863، 4864، 4865، 4866، 4867، 4868، 4869، 4870، 4871، 4872، 4873، 4874، 4875، 4876، 4877، 4878، 4879، 4880، 4881، 4882، 4883، 4884، 4885، 4886، 4887، 4888، 4889، 4890، 4891، 4892، 4893، 4894، 4895، 4896، 4897، 4898، 4899، 4900، 4901، 4902، 4903، 4904، 4905، 4906، 4907، 4908، 4909، 4910، 4911، 4912، 4913، 4914، 4915، 4916، 4917، 4918، 4919، 4920، 4921، 4922، 4923، 4924، 4925، 4926، 4927، 4928، 4929، 4930، 4931، 4932، 4933، 4934، 4935، 4936، 4937، 4938، 4939، 4940، 4941، 4942، 4943، 4944، 4945، 4946، 4947، 4948، 4949، 4950، 4951، 4952، 4953، 4954، 4955، 4956، 4957، 4958، 4959، 4960، 4961، 4962، 4963، 4964، 4965، 4966، 4967، 4968، 4969، 4970، 4971، 4972، 4973، 4974، 4975، 4976، 4977، 4978، 4979، 4980، 4981، 4982، 4983، 4984، 4985، 4986، 4987، 4988، 4989، 4990، 4991، 4992، 4993، 4994، 4995، 4996، 4997، 4998، 4999، 5000، 5001، 5002، 5003، 5004، 5005، 5006، 5007، 5008، 5009، 5010، 5011، 5012، 5013، 5014، 5015، 5016، 5017، 5018، 5019، 5020، 5021، 5022، 5023، 5024، 5025، 5026، 5027، 5028، 5029، 5030، 5031، 5032، 5033، 5034، 5035، 5036، 5037، 5038، 5039، 5040، 5041، 5042، 5043، 5044، 5045، 5046، 5047، 5048، 5049، 5050، 5051، 5052، 5053، 5054، 5055، 5056، 5057، 5058، 5059، 5060، 5061، 5062، 5063، 5064، 5065، 5066، 5067، 5068، 5069، 5070، 5071، 5072، 5073، 5074، 5075، 5076، 5077، 5078، 5079، 5080، 5081، 5082، 5083، 5084، 5085، 5086، 5087، 5088، 5089، 5090، 5091، 5092، 5093، 5094، 5095، 5096، 5097، 5098، 5099، 5100، 5101، 5102، 5103، 5104، 5105، 5106، 5107، 5108، 5109، 5110، 5111، 5112، 5113، 5114، 5115، 5116، 5117، 5118، 5119، 5120، 5121، 5122، 5123، 5124، 5125، 5126، 5127، 5128، 5129، 5130، 5131، 5132، 5133، 5134، 5135، 5136، 5137، 5138، 5139، 5140، 5141، 5142، 5143، 5144، 5145، 5146، 5147، 5148، 5149، 5150، 5151، 5152، 5153، 5154، 5155، 5156، 5157، 5158، 5159، 5160، 5161، 5162، 5163، 5164، 5165، 5166، 5167، 5168، 5169، 5170، 5171، 5172، 5173، 5174، 5175، 5176، 5177، 5178، 5179، 5180، 5181، 5182، 5183، 5184، 5185، 5186، 5187، 5188، 5189، 5190، 5191، 5192، 5193، 5194، 5195، 5196، 5197، 5198، 5199، 5200، 5201، 5202، 5203، 5204، 5205، 5206، 5207، 5208، 5209، 5210، 5211، 5212، 5213، 5214، 5215، 5216، 5217، 5218، 5219، 5220، 5221، 5222، 5223، 5224، 5225، 5226، 5227، 5228، 5229، 5230، 5231، 5232، 5233، 5234، 5235، 5236، 5237، 5238، 5239، 5240، 5241، 5242، 5243، 5244، 5245، 5246، 5247، 5248، 5249، 5250، 5251، 5252، 5253، 5254، 5255، 5256، 5257، 5258، 5259، 5260، 5261، 5262، 5263، 5264، 5265، 5266، 5267، 5268، 5269، 5270، 5271، 5272، 5273، 5274، 5275، 5276، 5277، 5278، 5279، 5280، 5281، 5282، 5283، 5284، 5285، 5286، 5287، 5288، 5289، 5290، 5291، 5292، 5293، 5294، 5295، 5296، 5297، 5298، 5299، 5300، 5301، 5302، 5303، 5304، 5305، 5306، 5307، 5308، 5309، 5310، 5311، 5312، 5313، 5314، 5315، 5316، 5317، 5318، 5319، 5320، 5321، 5322، 5323، 5324، 5325، 5326، 5327، 5328، 5329، 5330، 5331، 5332، 5333، 5334، 5335، 5336، 5337، 5338، 5339، 5340، 5341، 5342، 5343، 5344، 5345، 5346، 5347، 5348، 5349، 5350، 5351، 5352، 5353، 5354، 5355، 5356، 5357، 5358، 5359، 5360، 5361، 5362، 5363، 5364، 5365، 5366، 5367، 5368، 5369، 5370، 5371، 5372، 5373، 5374، 5375، 5376، 5377، 5378، 5379، 5380، 5381، 5382، 5383، 5384، 5385، 5386، 5387، 5388، 5389، 5390، 5391، 5392، 5393، 5394، 5395، 5396، 5397، 5398، 5399، 5400، 5401، 5402، 5403، 5404، 5405، 5406، 5407، 5408، 5409، 5410، 5411، 5412، 5413، 5414، 5415، 5416، 5417، 5418، 5419، 5420، 5421، 5422، 5423، 5424، 5425، 5426، 5427، 5428، 5429، 5430، 5431، 5432، 5433، 5434، 5435، 5436، 5437، 5438، 5439، 5440، 5441، 5442، 5443، 5444، 5445، 5446، 5447، 5448، 5449، 5450، 5451، 5452، 5453، 5454، 5455، 5456، 5457، 5458، 5459، 5460، 5461، 5462، 5463، 5464، 5465، 5466، 5467، 5468، 5469، 5470، 5471، 5472، 5473، 5474، 5475، 5476، 5477، 5478، 5479، 5480، 5481، 5482، 5483، 5484، 5485، 5486، 5487، 5488، 5489، 5490، 5491، 5492، 5493، 5494، 5495، 5496، 5497، 5498، 5499، 5500، 5501، 5502، 5503، 5504، 5505، 5506، 5507، 5508، 5509، 5510، 5511، 5512، 5513، 5514، 5515، 5516، 5517، 5518، 5519، 5520، 5521، 5522، 5523، 5524، 5525، 5526، 5527، 5528، 5529، 5530، 5531، 5532، 5533، 5534، 5535، 5536، 5537، 5538، 5539، 5540، 5541، 5542، 5543، 5544، 5545، 5546، 5547، 5548، 5549، 5550، 5551، 5552، 5553، 5554، 5555، 5556، 5557، 5558، 5559، 5560، 5561، 5562، 5563، 5564، 5565، 5566، 5567، 5568، 5569، 5570، 5571، 5572، 5573، 5574، 5575، 5576، 5577، 5578، 5579، 5580، 5581، 5582، 5583، 5584، 5585، 5586، 5587، 5588، 5589، 5590، 5591، 5592، 5593، 5594، 5595، 5596، 5597، 5598، 5599، 5600، 5601، 5602، 5603، 5604، 5605، 5606، 5607، 5608، 5609، 5610، 5611، 5612، 5613، 5614، 5615، 5616، 5617، 5618، 5619، 5620، 5621، 5622، 5623، 5624، 5625، 5626، 5627، 5628، 5629، 5630، 5631، 5632، 5633، 5634، 5635، 5636، 5637، 5638، 5639، 5640، 5641، 5642، 5643، 5644، 5645، 5646، 5647، 5648، 5649، 5650، 5651، 5652، 5653، 5654، 5655، 5656، 5657، 5658، 5659، 5660، 5661، 5662، 5663، 5664، 5665، 5666، 5667، 5668، 5669، 5670، 5671، 5672، 5673، 5674، 5675، 5676، 5677، 5678، 5679، 5680، 5681، 5682، 5683، 5684، 5685، 5686، 5687، 5688، 5689، 5690، 5691، 5692، 5693، 5694، 5695، 5696، 5697، 5698، 5699، 5700، 5701، 5702، 5703، 5704، 5705، 5706، 5707، 5708، 5709، 5710، 5711، 5712، 5713، 5714، 5715، 5716، 5717، 5718، 5719، 5720، 5721، 5722، 5723، 5724، 5725، 5726، 5727، 5728، 5729، 5730، 5731، 5732، 5733، 5734، 5735، 5736، 5737، 5738، 5739، 5740، 5741، 5742، 5743، 5744، 5745، 5746، 5747، 5748، 5749، 5750، 5751، 5752، 5753، 5754، 5755، 5756، 5757، 5758، 5759، 5760، 5761، 5762، 5763، 5764، 5765، 5766، 5767، 5768، 5769، 5770، 5771، 5772، 5773، 5774، 5775، 5776، 5777، 5778، 5779، 5780، 5781، 5782، 5783، 5784، 5785، 5786، 5787، 5788، 5789، 5790، 5791، 5792، 5793، 5794، 5795، 5796، 5797، 5798، 5799، 5800، 5801، 5802، 5803، 5804، 5805، 5806، 5807، 5808، 5809، 5810، 5811، 5812، 5813، 5814، 5815، 5816، 5817، 5818، 5819، 5820، 5821، 5822، 5823، 5824، 5825، 5826، 5827، 5828، 5829، 5830، 5831، 5832، 5833، 5834، 5835، 5836، 5837، 5838، 5839، 5840، 5841، 5842، 5843، 5844، 5845، 5846، 5847، 5848، 5849، 5850، 5851، 5852، 5853، 5854، 5855، 5856، 5857، 5858، 5859، 5860، 5861، 5862، 5863، 5864، 5865، 5866، 5867، 5868، 5869، 5870، 5871، 5872، 5873، 5874، 5875، 5876، 5877، 5878، 5879، 5880، 5881، 5882، 5883، 5884، 5885، 5886، 5887، 5888، 5889، 5890، 5891، 5892، 5893، 5894، 5895، 5896، 5897، 5898، 5899، 5900، 5901، 5902، 5903، 5904، 5905، 5906، 5907، 5908، 5909، 5910، 5911، 5912، 5913، 5914، 5915، 5916، 5917، 5918، 5919، 5920، 5921، 5922، 5923، 5924، 5925، 5926، 5927، 5928، 5929، 5930، 5931، 5932، 5933، 5934، 5935، 5936، 5937، 5938، 5939، 5940، 5941، 5942، 5943، 5944، 5945، 5946، 5947، 5948، 5949، 5950، 5951، 5952، 5953، 5954، 5955، 5956، 5957، 5958، 5959، 5960، 5961، 5962، 5963، 5964، 5965، 5966، 5967، 5968، 5969، 5970، 5971، 5972، 5973، 5974، 5975، 5976، 5977، 5978، 5979، 5980، 5981، 5982، 5983، 5984، 5985، 5986، 5987، 5988، 5989، 5990، 5991، 5992، 5993، 5994، 5995، 5996، 5997، 5998، 5999، 6000، 6001، 6002، 6003، 6004، 6005، 6006، 6007، 6008، 6009، 6010، 6011، 6012، 6013، 6014، 6015، 6016، 6017، 6018، 6019، 6020، 6021، 6022، 6023، 6024، 6025، 6026، 6027، 6028، 6029، 6030، 6031، 6032، 6033، 6034، 6035، 6036، 6037، 6038، 6039، 6040، 6041، 6042، 6043، 6044، 6045، 6046، 6047، 6048، 6049، 6050، 6051، 6052، 6053، 6054، 6055، 6056، 6057، 6058، 6059، 6060، 6061، 6062، 6063، 6064، 6065، 6066، 6067، 6068، 6069، 6070، 6071، 6072، 6073، 6074، 6075، 6076، 6077، 6078، 6079، 6080، 6081، 6082، 6083، 6084، 6085، 6086، 6087، 6088، 6089، 6090، 6091، 6092، 6093، 6094، 6095، 6096، 6097، 6098، 6099، 6100، 6101، 6102، 6103، 6104، 6105، 6106، 6107، 6108، 6109، 6110، 6111، 6112، 6113، 6114، 6115، 6116، 6117، 6118، 6119، 6120، 6121، 6122، 6123، 6124، 6125، 6126، 6127، 6128، 6129، 6130، 6131، 6132، 6133، 6134، 6135، 6136، 6137، 6138، 6139، 6140، 6141، 6142، 6143، 6144، 6145، 6146، 6147، 6148، 6149، 6150، 6151، 6152، 6153، 6154، 6155، 6156، 6157، 6158، 6159، 6160، 6161، 6162، 6163، 6164، 6165، 6166، 6167، 6168، 6169، 6170، 6171، 6172، 6173، 6174، 6175، 6176، 6177، 6178، 6179، 6180، 6181، 6182، 6183، 6184، 6185، 6186، 6187، 6188، 6189، 6190، 6191، 6192، 6193، 6194، 6195، 6196، 6197، 6198، 6199، 6200، 6201، 6202، 6203، 6204، 6205، 6206، 6207، 6208، 6209، 6210، 6211، 6212، 6213، 6214، 6215، 6216، 6217، 6218، 6219، 6220، 6221، 6222، 6223، 6224، 6225، 6226، 6227، 6228، 6229، 6230، 6231، 6232، 6233، 6234، 6235، 6236، 6237، 6238، 6239، 6240، 6241، 6242، 6243، 6244، 6245، 6246، 6247، 6248، 6249، 6250، 6251، 6252، 6253، 6254، 6255، 6256، 6257، 6258، 6259، 6260، 6261، 6262، 6263، 6264، 6265، 6266، 6267، 6268، 6269، 6270، 6271، 6272، 6273، 6274، 6275، 6276، 6277، 6278، 6279، 6280، 6281، 6282، 6283، 6284، 6285، 6286، 6287، 6288، 6289، 6290، 6291، 6292، 6293، 6294، 6295، 6296، 6297، 6298، 6299، 6300، 6301، 6302، 6303، 6304، 6305، 6306، 6307، 6308، 6309، 6310، 6311، 6312، 6313، 6314، 6315، 6316، 6317، 6318، 6319، 6320، 6321، 6322، 6323، 6324، 6325، 6326، 6327، 6328، 6329، 6330، 6331، 6332، 6333، 6334، 6335، 6336، 6337، 6338، 6339، 6340، 6341، 6342، 6343، 6344، 6345، 6346، 6347، 6348، 6349، 6350، 6351، 6352، 6353، 6354، 6355، 6356، 6357، 6358، 6359، 6360، 6361، 6362، 6363، 6364، 6365، 6366، 6367، 6368، 6369، 6370، 6371، 6372، 6373، 6374، 6375، 6376، 6377، 6378، 6379، 6380، 6381، 6382، 6383، 6384، 6385، 6386، 6387، 6388، 6389، 6390، 6391، 6392، 6393، 6394، 6395، 6396، 6397، 6398، 6399، 6400، 6401، 6402، 6403، 6404، 6405، 6406، 6407، 6408، 6409، 6410، 6411، 6412، 6413، 6414، 6415، 6416، 6417، 6418، 6419، 6420، 6421، 6422، 6423، 6424، 6425، 6426، 6427، 6428، 6429، 6430، 6431، 6432، 6433، 6434، 6435، 6436، 6437، 6438، 6439، 6440، 6441، 6442، 6443، 64

سے ظہیر تھا تو قرأت میں یہ کیسے آ سکتی تھی۔

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کیفیت بتائی ہوئی دیکھی تو اس کے سینہ پر ہاتھ مار کر اسے تعبیر فرمائی تو اس کے بعد حضرت ابنی کا سینہ مکمل ٹپکا اور باہر روشن ہو گیا حتیٰ کہ کشف اور شرح معانی کی حالت کی طرف دٹ گیا۔ جب دل کی قیغ ان پر ظاہر ہوئی تو اللہ تعالیٰ کا خوف پیدا ہوا اور اللہ تعالیٰ سے دنیا کی وجہ سے پسینہ میں ذوب گئے۔ اس شخص کا دل بھی ایسی قیغوں سے تھا جس کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ انہوں نے کہا ہم اپنے نفسوں میں ایسی کیفیت پاتے ہیں ہم میں سے کوئی اس کو بیان کرنا بھی برا سمجھتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ایسی کیفیت پاتے ہو صحابہ نے کہا: ہاں، فرمایا: یہ مرتد ایمان ہے (۱)۔ یہ حدیث مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ مزید گام سہوہ و اعرف میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

قرآن جمع کرنے کا ذکر، حضرت عثمان کا قرآن کے نسخے لکھوانے کا سبب اور باقی نسخے

جلانے کا ذکر، صحابہ میں سے حفاظ قرآن کا ذکر جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قرآن مردوں کے سینوں میں محفوظ تھا اور کچھ عینوں میں تھا۔ کچھ مجروح کے چوں پر تھا۔ کچھ قاف اور طر پر اور کچھ ظہر کیوں وغیرہ پر تھے۔ مصلیٰ نے کہا: لخال خلیفہ ہار یک ہجر کو کہتے ہیں اور اس کا وہ لفظ ہے اور غفر۔ اس ہجر کو کہتے ہیں جس کی چھری کی ضرب سے حور ہوئی ہے اس کی جمع خضر ہے جسے وہ طبعی معرطاب ہے اور یہی معرطاب جامع ہے اور اس کی جمع طعان بھی ہے جسے حور کی جمع سوادن ہے۔ جب حضرت ابوبکر کے زمانہ میں جنگ یرس میں قرآن کی شہادت زید بن ثعلبی اس جنگ میں مات سرفراہ شہید ہوئے۔ حضرت عمر نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو قرآن جمع کرنے کا مشورہ دیا کہ بڑھے قرآن فوت نہ ہو جائیں جیسے حضرات ابنی بن مسعود و زید بن ثابت و ان دونوں حضرات نے حضرت زید بن ثابت کو اس کام کے لئے فرمایا۔ انہوں نے بڑی مشقت کے بعد سورتوں کی ترتیب کے بغیر قرآن کو جمع کیا۔ بخاری نے حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے فرمایا: جنگ یرس کے موقع پر مجھے حضرت ابوبکر نے بلایا (میں پہنچا) تو حضرت عمر بھی ان کے پاس موجود تھے۔ حضرت ابوبکر نے کہا: حضرت عمر میرے پاس آئے اور کہا: جنگ یرس میں بہت سے لوگ شہید ہو گئے ہیں۔ مجھے اندیشہ ہے کہ تم بہت سے سورتیں پر شہید ہو گئے تو قرآن کا بہت سا حصہ ضائع ہو جائے گا مگر یہ کہ تم قرآن کو جمع کر لو۔ میرا خیال ہے کہ تم قرآن کو جمع کرو۔ حضرت ابوبکر نے کہا: میں نے حضرت عمر کو کہا: وہ کام کیسے کر دیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا تھا۔ حضرت عمر نے کہا: اللہ کی قسم! یہ عمل خیر ہے۔ حضرت عمر مجھ پر یہ بات و بازو دے رہے تھے حتیٰ کہ اس کے لئے اللہ نے میرا سینہ کھول دیا۔ میں نے بھی دودرانے کا تم کر لی جو حضرت عمر کی تھی۔ حضرت زید نے کہا جبکہ حضرت عمر بن کے پاس غلامش بیٹھے تھے حضرت ابوبکر نے مجھے کہا: تو ایک نو جوان، عجزہ شخص ہے اور تجھ پر کوئی تہمت نہیں ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وحی لکھتا رہا ہے تم قرآن کو تلاش کرو اور جمع کرو۔ اللہ کی قسم! اگر حضرت ابوبکر مجھے پہاڑوں میں سے کوئی پہاڑ نقل

کولے کا خمر دیتے تو مجھ پر دوا تھا بخاری نہ ہوتا تھا کہ مجھے حضرت ابو بکر نے قرآن جمع کرنے کا خمر دیا تھا۔ میں نے کہا ہم دونوں وہ کام کیسے کرتے ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا تھا؟ حضرت ابو بکر نے کہا: اللہ کی قسم! ایسا کچھ ہے میں بار بار یہ بات لوں مارا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دل کو اس کام کے لئے جس کے لیے حضرت ابو بکر عمر و خضر بن کاہنہ کو مل دیا تھا۔ میں نے قرآن و تلاش کیا اور میں کچھوں سے کہہ عرض کی ہدیوں سے انھوں نے بتوں سے اور مردوں کے سینوں سے قرآن کو جمع کرنے کا حکم کر میں نے سورہ توبہ کی دوا بتیں صرف خزیرہ انساری کے پاس پائیں جو میں نے کسی اور سے پاس نہ پائیں۔ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ (۱) قَالَ تَوَلَّوْا أَفْقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (۲) (توبہ ۱-۲)

دوسرے جن میں قرآن جمع کیا تھا وہ پہلے حضرت ابو بکر کے پاس رہے تھے کہ ان کا وہ سال بنو ہاشم حضرت عمر کے پاس رہے تھے کہ ان کا وہاں ہو گیا پھر حضرت عاصم بنت مر کے پاس رہے۔ لیکن نے کہا مجھے عید رسول بن غالب نے انہی شباب سے روایت کر کے بتایا کہ از خزیرہ انساری کے پاس وہ آیت تفسیر الیٰ آیت ہے کہ: ہمیں براؤں سے بچاؤ اور خزیرہ کے پاس یا از خزیرہ کے پاس تھیں: فَإِنْ تَوَلَّوْا أَفْقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (۱) (توبہ ۱) امام ترمذی نے اپنی حدیث میں حضرت زید سے روایت کیا کہ میں نے سورہ آیت کی آفری آیت خزیرہ سے روایت کے پاس یہ کہ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ (۱) فَإِنْ تَوَلَّوْا أَفْقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (۲) (توبہ ۱-۲) امام ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے (۱-۲)

بخاری میں حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے فرمایا: جب ہم نے بدر حلف میں صحیفوں کو نقل کیا تو میں نے سورہ احزاب کی دوا آیت نہ پائی جو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے ہوئے سنا کرتا تھا۔ میں نے کسی کے پاس دوا آیت نہ پائی مگر خزیرہ انساری کے پاس، جن کی شہادت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوا آیتوں کی شہادت کے ساتھ تمام دنیا قرار دیا تھا۔ اِذَا جَاءَ فَدَّوْا وَانْتَصِرْ لَكُمْ (۱) (احزاب: ۲۳) (۲) امام ترمذی نے ان سے روایت کیا ہے کہ میں نے سورہ احزاب کی آیت نہ پائی جو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے ہوئے سنا تھا۔ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ (۱) اِذَا جَاءَ فَدَّوْا وَانْتَصِرْ لَكُمْ (۲) (احزاب: ۲۳) میں نے اس کو تلاش کیا تو میں نے اسے خزیرہ انساری پر مل کر خزیرہ کے پاس پایا پھر میں نے اسے اس سورت سے ملازق کر دیا (۳)۔ میں جتنا ہوں دیکھی آیت سورہ آیت کے آخر سے پہلے مرتبہ جمع کرنے کے وقت ساتھ لکھی جیسا کہ بخاری و ترمذی نے کیا اور وہی مرتبہ جمع کرنے کے وقت سورہ احزاب کی آیت

۱۔ بخاری، کتاب النساء، باب قد جاءكم رسول من أنفسكم، حدیث نمبر 4311، جامع ترمذی، حدیث نمبر 3028، ابی، القرآن، علی قدر

2۔ بخاری، کتاب النساء، حدیث نمبر 4411، ابی، القرآن، علی قدر

3۔ جامع ترمذی، باب احزاب، حدیث نمبر 3029، ابی، القرآن، علی قدر



موجود نہ تھی۔ میری نے حکایت کیا ہے کہ آیت: نأت آخری جمع کے وقت ساقط تھی۔ یہاں قول اصح ہے۔ (دعائے علم، اگر یہ کہا جائے کہ کیا واقعی کہ حضرت عثمان نے اپنے مصحف پر لوگوں کو منع کیا حالانکہ حضرت ابو بکر اس کام کو پہلے سرانجام دے چکے تھے اور وہ اس کام سے فارغ ہو چکے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عثمان نے جو کیا ان سے ان کا مقصد مصحف کی تالیف پر لوگوں کو منع کرنا نہ تھا۔ کیا آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ انہوں نے کس طرح حضرت حفصہ کی طرف پیغام بھیجا کہ ہماری طرف بھیج دیجئے ہم اس کو دوسرے مصاحف میں نقل کریں گے پھر تمہیں اپنا صحیفہ واپس کر دیں گے۔ اس کا بیان آگے آئے گا۔ حضرت عثمان نے یہ اس لئے کیا تھا کہ لوگ قراءتوں میں اختلاف کرنے لگے تھے کیونکہ صحابہ کرام مختلف علاقوں میں پھیل گئے تھے اس میں صورت حال تصویر ہو گئی تھی اور اختلاف و انتشار بڑھ گیا تھا اور اہل شام اور عراق کے درمیان دو واقعہ، دو جو حضرت حذیفہ نے ذکر فرمایا۔ یہ اس طرح ہوا کہ دو خزوہ ارمینہ میں جمع ہوئے تو ہر طاقتور نے اس کے مطابق قراءت کی جو اسے روایت کیا تھا۔ آپس میں اختلاف کرنے لگے اور ایک دوسرے پر کفر کے فتوے اور ایک دوسرے سے برأت اور ایک دوسرے پر لعنت کرنے لگے۔ حضرت حذیفہ نے یہ منظر دیکھا تو بہت پریشان ہوئے۔ جب مدینہ طیبہ آئے تو اپنے گھر جانے سے پہلے حضرت عثمان کے پاس آئے۔ عرض کی: اسی امت کی چادر سارے کیچھے اس سے پہلے کہ یہ برباد ہو جائے۔ حضرت عثمان نے پوچھا: کیا ہوا؟ حضرت حذیفہ نے کہا: اللہ کی کتاب کے بارے میں جھگڑا ہوا۔ میں اس خزوہ میں موجود تھا۔ لوگ اس خزوہ میں عراق، شام اور تہماز سے جمع ہوئے تھے پھر سارا واقعہ بیان کیا اور فرمایا: مجھے اندیشہ ہے کہ پلوٹ کو اپنی کتاب کے بارے میں اس طرح اختلاف کریں گے جس طرح یہود و نصاریٰ نے اختلاف کیا تھا (۱)۔

میں کہتا ہوں: یہ ان علماء کے قول کے بطلان پر بڑی واضح دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ سات حروف سے مراد سات قراءتیں قراءتیں ہیں کیونکہ حق میں اختلاف نہیں ہوا۔ حضرت سید بن غفلہ نے حضرت علی بن ابی طالب سے روایت کیا ہے: حضرت عثمان نے کہا: تم مصاحف کے بارے میں کیا رائے رکھتے ہو کیونکہ لوگ قراءت میں اختلاف کر چکے ہیں حتیٰ کہ کوئی کہتا ہے یہ قراءت تیری قراءت سے بہتر ہے اور یہ کفر کے مشابہ ہے۔ ہم نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کی کیا رائے ہے؟ حضرت عثمان نے کہا: میرا کہنا ہے کہ آج اگر تم اختلاف کر گئے تو تمہارے بعد آنے والے مزید اختلاف کریں گے۔ ہم نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کی رائے درست ہے۔ حضرت عثمان نے حضرت حفصہ کی طرف پیغام بھیجا کہ تمہاری طرف قرآن کا نسخہ جو ہم اس سے مزید نسخے تیار کر رہے ہیں تمہیں اپنا مصحف واپس کر دیں گے۔ حضرت حفصہ نے وہ حضرت عثمان کی طرف بھیج دیا۔ حضرت عثمان نے حضرت زید بن ثابت، عبد اللہ بن زید، سعید بن العاص، عبد الرحمن بن عمارت بن عثمان بن عفان کو حکم دیا کہ وہ قرآنی نسخے نقل کریں۔ حضرت عثمان نے قریش سے تمرد کو کہا: جب تمہارے زید بن ثابت قرآن کے متعلق کسی چیز کے بارے میں اختلاف کرنا تو اسے قریش کی زبان میں لکھو کیونکہ قرآن ان کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ پس انہوں نے یہاں سے کیا ہی کیا۔ جب انہوں نے اس بھیج دے تو مزید مصاحف



رک کر دیا۔ اور یہ اصل نقل و روایت کے نزدیک مشہور و معروف اور جائز و صحیح مسئلہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے بقیہ قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وصال کے بعد حاصل کیا۔ بعض ائمہ نے فرمایا: حضرت عبداللہ قرآن تم کرنے سے پہلے وصال فرما گئے۔ زیاد بن ہادون نے کہا: اللہ و اللہ (سورہ قل أعوذ برب الفلق) اور قل أعوذ برب الناس (سورہ بقرہ) اور آل عمران کے متعلق جو جتنا ہے کہ یہ قرآن سے نہیں ہیں وہ اللہ تعالیٰ کا انکار کرنے والا ہے۔ حضرت زید سے کہا گیا کہ حضرت عبداللہ کون سورتوں کے متعلق قول کا کیا ہوگا؟ حضرت زید نے فرمایا: مسلموں کے درمیان اختلاف نہیں کہ حضرت عبداللہ کا وصال ہو گیا تھا جب انہوں نے بھی سارا قرآن یاد نہیں کیا تھا۔

میں کہہ ہوں اس میں نظر ہے اس کی وضاحت آگے آئے گی ماسما علی بن اسحاق وغیرہ نے کہا کہ حضرت حوا نے کہا: میرا نبول ہے حضرت مالک بن انس سے انہوں نے روایت کیا ہے؟ فرمایا: لوگ ایک آیت کے بارے میں اختلاف رکھتے تھے۔ وہ سب تھے: قلان بن ناس کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھائی تھی۔ مجاہد بن جابر سے وہ تین سورتوں کی مسافت پر ہوتا تھا اسے لایا یا تاہم اسے کہا جاتا: تجھے قوال قلال آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسے کیسے پڑھائی تھی۔ پس وہ جس طرح کہتا لوگ کھ لیتے تھے۔ ابن شہاب نے کہا: اگر دن ثلاث میں اختلاف ہو۔ حضرت زید نے کہا: یہ اتنا ہوا ہے۔ حضرات ابن زبیر، عبد بن العباس نے کہا: الکابوت ہے۔ یہ اختلاف حضرت عثمان کے پاس پایا تو انہوں نے فرمایا: اسے تاء کے ساتھ ٹھیک و کثر قرآن قریب کی الفت میں نازل ہوا۔ اس روایت کو بخاری اور ترمذی نے نقل کیا ہے۔ ابن علیہ نے کہا: حضرت زید نے ہلا کے ساتھ پڑھا اور قریب میں نے تاء کے ساتھ پڑھا تو انہوں نے تاء کے ساتھ لکھا۔ مصاحف اسی طریقہ پر لکھے گئے تھے جس طرح پہلے تھے حضرت عثمان نے ان سے نقل کروائی۔ دوسرے علماء نے کہا: وہ نئے نسخے جو تیار کئے گئے تھے وہ سات تھے۔ بعض نے کہا: چار تھے۔ یہ اکثر کا قول ہے اور یہ نئے مختلف علاقوں میں بھیجے گئے۔ عراق، شام اور مصر اس نسخے بھیجے گئے۔ پس ان خبریں کو قرآن لکھنے والے اپنے اعتبارات کا مستند بنایا اور ان میں سے کسی نے مصحف کی مخالفت نہ کی جس طرح کہ انہیں روکنا چاہا۔ اور جو سات افراد میں حروف میں اختلاف پایا جاتا ہے، بعض زیادہ کرتے ہیں بعض کم کر دیتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ میں سے ہر ایک الی پر اعتقاد کرتا تھا جو اسے پہنچا تھا اور انہوں نے جو روایت کیا تھا کیونکہ حضرت عثمان نے بعض نسخوں میں ان جگہوں کو نکھوایا اور بعض میں نہ نکھوایا یہ شعور دلاتے ہوئے کہ یہ سب صحیح ہیں اور ان میں سے ہر ایک سے قراءت جائز ہے۔ ابن علیہ نے کہا: پھر حضرت عثمان نے باقی مصاحف جلوائے کا حکم دیا۔ ان تعاقب اور ان تحقیق دونوں طرف یہ حقہ مروی ہے نہ فقط کے ساتھ یہ تو معنی ہو گا کہ ان کے کرنے کا حکم دیا اور بغیر نقد والی حاکم کی روایت اسمن ہے۔

دو کتب بخاری نے کتاب الرد میں حضرت سید بنی غنم سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت علی کریم اللہ وجہ کو یہ فرماتے سنا: اے لوگوں کے گروہ! اللہ سے ڈرو اور حضرت عثمان کے بارے میں غلو سے بچو۔ تم کہتے ہو حضرت عثمان قرآن کو لانے والے تھے۔ اللہ کی قسم انہوں نے ان نسخوں کو نہیں جلایا مگر ہم میں سے اصحاب محمد کے گروہ سے مشورہ کر کے ایسا کیا۔ عیسیٰ بن سعید سے مروی ہے، فرمایا: حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا: اگر حضرت عثمان کے وقت میں میں دلی ہوتا تو میں

جی مصاحف کے بارے میں دیکھ کر تاج محمد حضرت عثمان نے کیا تھا۔

ابو الحسن بن بطلان نے کہا: حضرت عثمان کے مصاحف کو صحیح قرآن کے وقت جانے کے حکم سے، ان کتب کے جلائے کا جواز بہت عرصہ پہلے میں اللہ تعالیٰ کے اہل بیت سے تھا اور یہ ان نسخوں کا اثر تھا اور انہیں قدموں کے نیچے روندے جانے سے اور زمین میں خالص ہونے سے بچانے کے لئے تھا۔ مگر ان دنوں طائیس سے انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہ وہ ان مصحف کو جلا دیتے تھے جب ان کے پاس رسائل جمع ہو جاتے تھے جن میں **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** لکھ ہوا ہوتا تھا۔ حضرت عمرو بن زبیر نے فتنہ کتب جلا دیں جو بک کے دن ان کے پاس تھیں۔ ابراہیم نے ان مصحفوں کو جلائے کو ناپسند کیا جن میں اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوا اور جلائے والے کا قول اولیٰ بالصواب ہے۔ حضرت عثمان نے ایسا کیا تھا۔ قاضی ابو بکر نے لسان الامم میں کہا: ہم کے لئے ان مصحفوں کو جلائے جائز ہے جن میں قرآن بر حسب اس کا اجتہاد ان کو جلائے تک پہنچے۔

**فصل:** ہمارے علماء نے فرمایا: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فعل میں مطلوب اور مشورہ فروع کا رد ہے جو حروف اور اصوات قدیم کہتے ہیں، اور کہتے ہیں قراءت اور تلاوت قدیم ہیں ایمان قدیم ہے اور روح قدیم ہے حالانکہ امت محمدیہ اور امت مسیحی، یہود اور برابر ہر طرح و موصوٰفہ کا اجماع ہے کہ قدیم وہ ہوتا ہے جس کے ساتھ تواریخ کی قدرت کسی وجہ اور سبب سے متعلق نہیں ہوتی اور قدیم یہ کلام جائز نہیں ہوتا اور قدیم محدث نہیں ہوتا اور محدث قدیم نہیں ہوتا اور قدیم وہ ہوتا ہے جس کے وجود کے لئے آغاز نہیں اور محدث (حادث) اور ہوتا ہے جو نہ ہونے کے بعد ہوتا ہے یا قاعدہ ملوک کے عقائد کے اجماع کے خلاف کہتے ہیں اور ہوتا ہے۔ وہ کہتے ہیں: محدث کے لئے قدیم ہوتا جائز ہے اور بندہ جب اللہ کا کلام پڑھتا ہے تو وہ اللہ کے کام کو قدیم بنا دیتا ہے۔ اسی طرح جب وہ کسی ایسا اور لکڑی سے حروف تراشا ہے یا مسننہ اور چاندی سے حروف بناتا ہے یا کوئی چیز ایسا ہے اور اس پر کتاب اللہ کی کوئی آیت منتقل کرتا ہے تو انہوں نے کلام اللہ کو قدیم بنا دیا اس کا کلام مسنوخ قدیم و نسخوت قدیم، مصنوع قدیم ہو گیا۔ انہیں کہہ جائے گا تم اللہ تعالیٰ کے کلام کے متعلق کیا کہتے ہو کیا اس کا مجھوٹا، منہا اور طاعتا جائز ہے؟ اگر وہ کہیں ہاں تو وہ دین سے نکل گئے اگر وہ کہیں نہیں تو انہیں کہا جائے گا تمہارا ان حروف کے بارے میں کیا قول ہو گا۔ شیخ یا سنا یا چاندی یا لکڑی یا کاغذ سے کتاب سے کسی آیت کی جن سے تصویر بنائی گئی ہے پھر وہ آگ میں گر گئی اور پھیل گئی، کیا قرآن کہتے ہو کہ اللہ کا کلام نہیں کیا؟ اگر وہ کہیں ہاں تو انہوں نے اپنا قول چھوڑ دیا اگر وہ کہیں نہیں تو انہیں کہہ جائے گا کیا تم نے نہیں کہا کہ یہ کتاب کا نسخہ ہے حالانکہ وہ اصل گیا ہے اور تم نے کہا یہ حروف اللہ کا کلام ہیں حالانکہ وہ پھیل گئے ہیں اور وہ کہیں حروف چل گئے ہیں اور کلام اللہ بانی ہے تو وہ حق اور صواب کی طرف لوٹ آئے اور وہ جواب کے قریب ہو گئے یہ وہ ہے جو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس پر تمہیں کرنے کو ہے جو اہل حق کہتے ہیں۔ اگر قرآن کمال میں ہو پھر آگ میں واقع ہو تو وہ نہیں چلے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: آپ پر کتاب نازل کی گئی ہے جس کو پائی نہیں وصفا تم اسے سہتے ہو اور یہ دیکھتے ہو کہ اسے پڑھتے ہو (۱)۔ مسلم نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اس سے ثابت ہوا کہ اللہ کا کلام نہ حروف ہے اور نہ حروف کے مشابہ ہے۔

اس مسئلہ میں کام غرض ہے۔ اس کی مکمل بحث کتب اصول میں ہے۔ ہم نے اس مسئلہ کو ایک کتاب الاسنی، فی شہرہ المسند، ابن العسفی میں بیان کر دیا ہے۔

**فصل:** روا فض، وہاں کہ وہ کام کرے قرآن میں طعن کرتے ہیں اور کہتے ہیں: ایک شخص آیت اور حرف کی نقل میں کافی ہے جیسا کہ تم نے کیا، تم نے ایک شخص کے قول سے سورہ برأت کا آخر ثابت کیا اور خزیرہ بن ثابت تھا ہے اور جزیع الضمیر بن جلیق (الازہاب: 23) بھی اسی ایک شخص سے ثابت کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ خزیرہ بن جزیع نے جب ان آیات کو بیان کیا تو بہت سے صحابہ کو یاد آ گئیں۔ حضرت زید بن رواحہ آیات کو بچھا لے گئے تھے۔ اسی وجہ سے فرمایا: میں نے سورہ توبہ کے آخر سے دو آیتیں مفقود پائیں اگر وہ ان آیتوں کو نہ جانتے ہوتے تو وہ نہ جانتے کہ کیا کوئی آیت مفقود ہے یا نہیں۔ آیت جہاں سے ثابت ہوئی کہ تھا حضرت خزیرہ سے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ایک حضرت خزیرہ کی گواہی سے ثابت ہو گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت میں اس کی صحت پر دلیل قائم ہے۔ یہ قرینہ ہے جو دوسرے گواہ کے طلب سے مستثنیٰ کر رہا ہے بخلاف آیت ازہاب کے۔ وہ حضرت زید اور حضرت ابو خزیرہ کی شہادت سے ثابت ہوئی کیونکہ ان دونوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ آیت سنی تھی۔ مطلب یہ ہے مفہوم بیان کیا اور ذکر کیا کہ حضرت خزیرہ، حضرت ابو خزیرہ، علاوہ ہے اور حضرت ابو خزیرہ وہ ہے جس کے پاس آیت توبہ پائی گئی، یہ انصار میں سے معروف صحابی ہیں۔ حضرت انس نے اس کو پہچانا اور کہا: ہم اس کے وارث ہیں اور سورہ ازہاب کی آیت حضرت خزیرہ بن ثابت کے پاس پائی گئی، ہمیں کوئی حواض نہیں۔ یہ واقعہ اس واقعہ سے مختلف ہے اس میں کوئی اشکال اور التباس نہیں ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: حضرت ابو خزیرہ کے کام کی صحت پر آگاہی نہیں ہے وہ اپنی کثرت کے ساتھ مشہور ہے اور وہ حضرت ابو خزیرہ بن اوس، ابن زید بن اصم بن قلیبہ بن غنم بن مالک بن نجار ہے یہ جنگ بدر اور اس کے بعد کی جنگوں میں شریک ہوئے تھے اور حضرت عثمان کے دور خلافت میں فوت ہوئے تھے۔ یہ مسودہ بن اوس کے بھائی تھے۔ ابن شہاب نے حمید بن سابق سے انہوں نے حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کہ میں نے سورہ توبہ کی آخری آیات حضرت ابو خزیرہ انصاری کے پاس پائیں یہ وہ ہے جس کا حادث بن خزیرہ ابو خزیرہ سے کسی رشتہ نہیں ہے مگر انصار میں دونوں جمع ہوتے ہیں۔ ایک اسی ہے اور دوسرا خزیرہ بن مسلم اور بخاری نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: قرآن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں انصار میں سے چار شخصوں نے سنی کیا تھا۔ حضرات ابی بن کعب، معاذ بن جبل، زید بن ثابت اور ابو زید۔ میں نے حضرت انس سے کہا: ابو زید کون ہے؟ انہوں نے کہا: میرے چچوں میں سے ایک ہے (۱)۔ بخاری میں حضرت انس سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سوال ہوا اور قرآن چار آدمیوں نے علاوہ کسی نے نسخ نہیں کیا تھا: حضرات ابو ذر اور ابی معاذ بن جبل، زید اور ابو زید۔ حضرت انس نے کہا: ہم ابو زید کے وارث ہیں (۲)۔ دوسری روایت میں ہے فرمایا: ابو زید فوت ہوئے اور کوئی اولاد نہ چھوڑی وہ بدری صحابی تھے ابو زید کا نام سعد بن

1۔ صحیح بخاری، کتاب فضائل القرآن، باب قدر اوسن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، صفحہ نمبر 4619، انباء اقرآن علی کثیر

ابن ابی اسحاق، علم کتاب فضائل اصحاب، باب من سئل عن ابن کعب ان

2۔ صحیح بخاری، کتاب فضائل القرآن، باب قدر اوسن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، صفحہ نمبر 4520، انباء اقرآن علی کثیر

میں تھا۔ ابن شیبہ نے فرمایا: یہاں دار ولایت نہیں کرتے کہ نبی کریم ﷺ کی حیات ظاہرہ میں قرآن محفوظ نہیں تھا اور ان چار کے علاوہ کسی نے جمع نہیں کیا تھا جیسا کہ حضرت انس بن مالک نے کہا ہے۔ طرق متواتر سے ثابت ہے کہ قرآن حضرت مہدی، حضرت علی، حضرت زید و ابی، حضرت عمارہ بن حسانہ اور حضرت جعفر بن ابی ہاشم نے جمع کیا۔ حضرت انس کا قول کہ قرآن ان چار افراد کے علاوہ کسی نے جمع نہیں کیا تھا یہ احتمال رکھتا ہے کہ ان چار کے علاوہ کسی نے رسول اللہ ﷺ کے من مبارک سے حاصل نہیں کیا تھا اور جمع نہیں کیا تھا کیونکہ اگر صحابہ نے ایک دوسرے سے حاصل کیا تھا۔ روایات ایک دوسرے کی معاون ہیں کہ خلفاء اربعہ نے نبی کریم ﷺ کے مہدی میں قرآن جمع کیا تھا کیونکہ وہ اسلام میں سہقت۔ لے گئے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے انہیں عنایت دی تھی۔

میں کہتا ہوں: قاضی نے، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت سالم مولیٰ ابو حذیفہ کا ذکر نہیں کیا۔ میرے خیال میں ان دونوں نے قرآن جمع کیا ہوا تھا۔ جریر نے عبداللہ بن یزید صہبانی سے انہوں نے مکمل سے روایت کیا ہے، فرمایا: حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا: میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا اور آپ کے ساتھ ابو بکر بھی تھے اور وہ لوگ تھے جن کو اللہ نے چاہا تھا۔ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس سے گزرے وہ غار پڑھ رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ کون ہے جو قرآن پڑھ رہا ہے؟ بتایا گیا کہ یہ عبداللہ بن ام مہد ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: عبداللہ اسی طرح قرآن پڑھ رہا ہے جس طرح پہلی قراءت پڑنازل ہوا ہے۔ بعض علماء نے ہذا کا انہی کا معنی یہ بیان فرمایا کہ وہ پہلے حرف پڑھ رہا ہے جس پر قرآن نازل ہوا تھا تا کہ ان سات حرف پر جن کی قراءت پر رسول اللہ ﷺ کو رخصت دی گئی تھی۔ اس کے بعد ہر معنی میں میری آپ سے قرآن کے دور فرماتے تھے۔ وکیع اور ایک جماعت نے انہوں نے ابو طلحہ بن سے روایت کیا ہے فرمایا: مجھے حضرت عبداللہ بن عباس نے فرمایا: تم کون کی قراءت پر پڑھتے ہو؟ میں نے کہا: پہلی قراءت جو ابن ام مہدی قراءت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس نے مجھے فرمایا بلکہ یہ دوسری قراءت ہے۔ رسول اللہ ﷺ ہر سال جبریل کو قرآن سناتے تھے جب آپ کے وصال کا سال تھا آپ نے دوسری قرآن سنایا۔ اس وقت حضرت عبداللہ بھی موجود تھے۔ پس حضرت عبداللہ نے جان لیا جو اس میں سے منسوب ہوا تھا اور جو تہلیل ہوا تھا۔ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمرو سے مروی ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا: قرآن چار مخصوصوں سے حاصل کرو: ابن ام مہد سے، پہلے ان کا نام ذکر فرمایا سعاذ بن جہل سے، ابی بن کعب سے سالم مولیٰ ابی حذیفہ سے۔

میں کہتا ہوں: یہ اہل دار ولایت کرتی ہیں کہ حضرت عبداللہ نے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں قرآن جمع کر لیا تھا بخلاف پہلی روایات کے۔ واللہ اعلم۔ ابو بکر الدہاری نے کتاب الروایہ میں ذکر کیا ہے کہ میں مجھ میں خبر یاد نے بتایا انہوں نے کہا: میں حسین بن اسود نے بتایا انہوں نے کہا: میں یحییٰ بن آدم نے بتایا انہوں نے ابو بکر سے انہوں نے ابو اسحاق سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے من مبارک سے بہتر اور بہتر سورہ تم پر نہیں۔ میں نے آپ پر سورہ بقرہ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الشّٰكِرِيْنَ وَيُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ (البقرہ) تک پڑھی۔ ابو اسحاق نے کہا: حضرت



نہا۔ پھر آل عمران پھر انعام پھر اعراف پھر مائدہ پھر اجماعی پھر اجماعی طرح شدیدی اختلاف تھا۔ قاضی بزرگ ابن طیب نے کہا: میں کا جواب یہ ہے کہ موجودہ ترتیب پر قرآن مجید کے استنباط کی بنا پر تھا۔ یعنی ابن ابی حنیفہ نے سورہ برائت کی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور انہوں نے ذکر کیا ہے کہ سورتوں میں آیات کی ترتیب اور سورتوں کی ابتدا میں ہم اللہ کھنڈ کی کریم سہیل پڑی کی طرف سے تھا۔ جب آپ نے سورہ برائت کے آٹھ شیشیم صفحہ لکھنے کا حکم دیا تو ہم اللہ کھنڈ لکھی تھی۔ یہ صحیح ہے جو کچھ اس کے متعلق کہا گیا ہے۔

ابن وہب نے اپنی جامع میں ذکر کیا ہے فرمایا: میں نے سیدنا ابن عمر کو یہ کہتے سنا کہ میں نے ربیعہ کو یہ کہتے سنا ان سے پوچھا گیا سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران کیوں مقدم کی گئی ہے سنا کہ ان سے پہلے انہی (80) سورہ سورہ تین نازل ہوئی تھیں یہ سورہ شوریہ طبع میں نازل ہوئی تھیں تو ربیعہ نے کہا: یہ دو سورتیں مقدم کی گئیں اور قرآن اس کے مرتبہ مرتبہ کیا گیا جس نے اس کو مرتب کیا تھا اور اس علم پر اجماع ہوا۔ پھر اس تکہ بنا دی گئی ہے ورنہ اس سے اس کے متعلق سوال نہیں کیا جائے گا۔ سید نے ذکر کیا ہے فرمایا: ہمیں مختصر نے بتایا کہ وہ اس نے سلام بن مسکن سے انہوں نے قرآن سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت ابن مسعود نے فرمایا: جو قرآن شریعت سے چھوڑی نہ چاہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی روایت کرے کیونکہ وہ اس کے اعتبار سے اس امت میں نیکو کرتے تھے علم کے اعتبار سے گہرے تھے تکلف کے اعتبار سے کم ہوتے تھے ہر امت کے اعتبار سے درست تھے صحابہ کے اعتبار سے خوبصورت تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے نبی کی محبت کے لئے اختیار فرمایا تھا اور اپنے نبی کے قیام کے لئے منتخب فرمایا تھا۔ پس قرآن کی تعلیمات کو بھیجا اور ان کے آثار میں اپنا اثر کر دیا کیونکہ وہ سیدھی راوی تھے۔ اہل مرتبہ کو ایک قوم نے کہا: سورتوں کی تالیف جو ہرے مصنف میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تو قیہی ہے اور جو حضرات اہل نبی اور عبد اللہ کے مصنف میں اختلاف مروی ہے وہ آخری مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جبر میں پڑے تھے سے پہلے کا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے سورتوں کی تالیف کو مرتب فرمایا اس کے بعد کہ پہلے ایسا نہیں کیا تھا۔ انہوں نے ابن وہب سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے مالک کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ قرآن اسی طرح پر تالیف ہے جس طرح صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔ اور اگر انہوں نے کتاب اللہ میں ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن اکٹھا آمان انہوں پر اتارا پھر میں سال میں بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر متفرق طور پر نازل ہوا (ابن ماجہ) کوئی سورت کسی واقعہ کے بارے میں نازل ہوئی جو اپنے پر ہوا۔ کوئی آیت کسی سوانہ کرنے والے کا جواب ہوئی۔ جبریں امین۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آیت کی جگہ پر آگاہ کرتے۔ ایک سورتوں کا سابق بھی آیت اور حرف کے سابق کی طرف ہے یہ سب محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں اور انہوں نے رب العالمین سے روایت کیا ہے جس نے مقدم سورت کو مقدم کیا۔ یہ مؤخر مقدم کیا تو وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے آیات کے نظم کو مرتب کیا۔ حرف اور کلمات کو بہ ما اور اہل نبی پر سورہ بقرہ کے اندر پر مقدم ہونے پر کوئی محنت نہیں ہے۔ سورہ انعام بقرہ سے پہلے نازل ہوئی تھی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی ترتیب سے لی تھی۔ آپ خود فرماتے تھے: اس سورت کو قرآن کی نفلان جگہ پر رکھو۔ جبریں آیات کی جگہ پر آگاہ کرتے تھے۔



حسین بن حباب نے ہمیں بتایا انہوں نے کہا: ہمیں ابوہشام نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں ابو بکر بن میاش نے بتایا انہوں نے ابو اسحاق سے انہوں نے روا سے روایت کیا فرمایا قرآن میں سے جو آخر میں نازل ہو یہ آیت تھی: **يَسْتَعْجِلُونَكَ** (النساء: 176)

ابو بکر بن میاش نے کہا: ابو اسحاق نے قتل کی کیونکہ محمد بن سائب نے ہمیں ابو سائب سے روایت کر کے بتایا اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا، فرمایا: قرآن میں سے جو آخر میں نازل ہوا وہ یہ آیت تھی: **وَمَا تَسْأَلُونَ فِيهِ اِلَّا اَنْ يَكُونَ لَكُمْ ثَوْبٌ مِّنْ ثَمَرِهِ** (البقرہ)

جبریل نے کہا: اے محمد! امرؤ بن اس آیت کو سورہ بقرہ کی دوسری آیت کے آغاز میں رکھو۔

ابو بکر بن عیاض نے کہا: جو غلط یہ کہتے ہیں وہ یہ نہیں کہتے کہ قرآن کی تلاوت نماز میں اور درس میں مصحف کی ترتیب پر واجب ہے بلکہ ہم اور خلا میں سورہ کی تالیف واجب ہے۔ یہ معلوم نہیں کہ کسی نے یہ کہا ہو کہ یہ ترتیب نماز میں اور قرآن کی تلاوت میں اور درس میں واجب ہے، اور کسی کے لئے سورہ بقرہ سے پہلے سورہ کہف کا سیکنا حلال نہیں اور کہف سے پہلے حج کا نہایت حلال نہیں کیا آپ نے حضرت عائشہؓ کا قول ملاحظہ نہیں فرمایا جس نے آپ سے پوچھا تھا مجھ کوئی نقصان نہ دے گی تو پہلے جو آیت بھی تلاوت کرے۔ نبی کریم ﷺ نماز میں ایک رکعت میں ایک سورت تلاوت کرتے تھے پھر دوسری رکعت میں اس سورت کے علاوہ پڑھتے تھے جو پہلی رکعت کی سورت کے ساتھ ملی ہوئی تھی اور حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر سے جو مروی ہے کہ وہ قرآن کو الٹا پڑھنے کو ایسا نہ کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا: یہ دل کے لئے کرنے کا باعث ہے۔ انہوں نے اس سے مراد سورت کو الٹا پڑھنا لیا ہے مثلاً آخر سے شروع کرے اور ابتدا تک لے آئے، یہ ممنوع اور حرام ہے۔ لوگوں میں سے کچھ لوگ قرآن اور اشعار میں ایسا کرتے ہیں تاکہ ان کی زبان اس کے ساتھ چلے اور حفظ پر تیار ہو۔ اللہ تعالیٰ نے ایسی صورت کو ممنوع قرار دیا ہے اور قرآن میں اس سے منع فرمایا ہے کیونکہ یہ سورت کا خراب کرنا ہے اور سورت سے جو قصود ہے اس کی مخالفت ہے۔

مصحف میں قرآن کا احکام، تاریخ نزول کے اعتبار سے واجب نہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ صحیح اور ثابت شدہ بات ہے کہ آیات مدینہ طیبہ میں نازل ہوئیں وہ بھی سورتوں میں رکھی گئیں۔ کیا آپ نے حضرت عائشہؓ کا قول ملاحظہ نہیں فرمایا۔ سورہ بقرہ اور النساء نازل ہوئیں تو میں آپ ﷺ کے پاس تھی (۶)۔ یعنی مدینہ طیبہ میں اور یہ دونوں سورہیں مصحف میں مقدم کی گئیں ان سورتوں پر جو کہ میں نازل ہوئی تھیں۔ اگر وہ تاریخ نزول پر مرتب کرتے تو سورتوں کی آیات کی ترتیب کا نوٹنا واجب ہوتا۔ ابو بکر بن ہارث نے کہا: ہمیں انہما بعل بن اسحاق دھمی نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں حجاج بن مسہال نے بتایا انہوں نے کہا:

ہمیں امام نے بتایا، انہوں نے خود سے روایت کیا، فرمایا: قرآن میں سورہ بقرہ، آل عمران، النساء، المائدہ، الانفال، برأت، الزمر، النحل، الحج، المؤمن، الاحزاب، محمد، الفتح، المجملات، المومن، الحديد، المجادل، الممتز، الصف، المجملات،

المستأفون، المستعان، المعلق، الموریا، البھا، النبی، لم تحرر دس آیات، اذا زلزلت۔ اذا اجسادھم انتد یہ تمام سورتیں مدینہ حبیبہ میں نازل ہوئیں اور باقی قرآن مکہ میں نازل ہوا۔

ابو بکر نے کہا: جس نے اڑے ترک اور اجماع سے اعراض پر عمل کیا اور سورتوں کو مکہ مدینہ کے نازل کے اعتبار سے منتظم کیا اسے یہ بھی معلوم نہ ہو سکا کہ وہ سورہ کا قطعہ کہاں رکھے کیونکہ اس کے نزول کی جگہ کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے اور جو شخص دس آیات کو مؤخر کرنے کی طرف مجبور ہوا وہ سورہ بقرہ کی دوسو چالیس سے چالیس تک ہیں اور جس نے ختم قرآن کو خراب کیا اس نے کفر کیا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جو رب تعالیٰ سے حکایت کیا اس کو رد کیا۔

یہ بھی کہ گیا ہے کہ فی سورتوں کی کئی سورتوں پر تقدیم کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عربوں کو ان کی سنت کے ساتھ خطاب فرمایا اور خطاب کے قانون اور حکومات میں خطاب فرمایا جن کو عرب جانتے تھے۔ جب ان کی کلام کا فن مؤخر کو مقدم کرنے اور مقدم کو مؤخر کرنے پر مبنی تھا تو اس معنی کے ساتھ کتاب اللہ میں ان کو خطاب کیا گیا۔ اگر وہ قرآن میں یقین نہ پاتے تو کہہ سکتے تھے کہ یہ کیا کلام ہے جو ہمارے پسندیدہ کلام میں جو نظم تھا اس سے یہ غالی ہے۔ عید بن ابی ریحان نے کہا:

ان تبدلت منہم وحوشا و لیرث حناہا الغنوب

مدیناک ومعہا سرور کان شایہا شعب

اصل کلام اس طرح ہے: تبدلت ومعہا سرور لان تبدلت من اھلھا وحوشا مؤخر کو مقدم کیا اور مقدم کو مؤخر کیا اور سرور کا معنی ہے زمین کی سطح پر اتر بلا گیا، اسی سے ساروب ہے زمین میں سیہ صاف چلے والا۔ شاعر نے کہا:

ان سہبت و کنت خود سرور۔ میں چلا اور تو جس چلی۔

اور شایہا، شان واحد ہے اس کی جمع شیان ہے۔ سر کے حصوں کو طائے والی جگہ اس سے آسواتے ہیں۔ شعب سے مراد متفرق ہے۔

### فصل: مصحف کے اعراب اور اس کے نقطے

روایت ہے کہ عبداللہ بن مروان نے ان کا حکم دیا تھا: واسطہ میں تھانے نے یہ کام کیا اور اس میں بڑی کوشش کی اور اس کی تحریک کا اضافہ کیا اس نے حسن البصری اور یحییٰ بن یحضر کو یہ کام کرنے کا حکم دیا جب وہ عراق کا داخل تھا۔ اس کے بعد واسطہ میں اس کی فراہم کی بارے میں کتاب التالیف کی اس میں ان تمام روایتوں کو جمع کیا جن میں لوگوں کا اختلاف تھا اور جن میں خلط کی موافقت تھی لوگ اس پر ایک ماہ تک چلتے رہے یہاں تک کہ ابن کلاب نے اپنی کتاب قراءات کے بارے میں ترتیب دی۔

زبیدی نے کتاب الطبقات میں میردیک سند بیان کرتے کیا کہ سب سے پہلے مصحف کے نقطے ابواسود دلی نے لگائے تھے۔ اور اس طرح اس نے یہ ذکر کیا ہے کہ اس میرین کا مصحف تھانے پر یحییٰ بن یحضر نے نقطے لگائے تھے۔

### فصل: دس آیات کے بعد نشان لگانا

ابن عطیہ نے کہا: بعض تاریخ کی کتب میں ہر راکہ مامون عباسی نے اس کا حکم دیا تھا بعض نے کہا: حجاج نے یہ کام کیا

قرآن و عروہ الدینی نے کتاب البیان میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ مصحف میں دس آیتوں کے بعد نشان تات لگا تا مکر وہ ہے وہ اس کو مناد دیتے تھے۔ مجاہد سے مروی ہے کہ وہ مصحف میں خوشبو اور تحنیر گونا پسند کرتے تھے۔ اشدھب نے کہا: میں نے امام مالک سے سنا ان سے ان تات کے بارے میں پوچھا گیا جو سر نے سیاہی کے ساتھ یا دوسرے رنگوں کے ساتھ لگائے جاتے ہیں تو امام مالک نے اس کو نا پسند فرمایا اور فرمایا: سیاہی کے ساتھ مصحف کے دس دس آیتوں کے بعد نشان لگانے میں کوئی حرج نہیں ان مصاحف کے بارے میں پوچھا میری جن میں سورتوں کے خواتم لکھے جاتے ہیں ہر سورت میں جتنی اس کی آیات ہوتیں۔ امام مالک نے فرمایا میں مصاحف کے اصل نسخوں میں سے کسی بھی چیز کو لکھنے یا کوئی شکل بنانا پسند کرتا ہوں۔ ربیعہ و نیشہ مات جو بچوں کو سکھانے کے لئے ہوتے ہیں ان میں کوئی حرج نہیں دیکھتا۔ اشدھب نے کہا: مجاہد سے لئے انہوں نے اپنے دور کا مصحف نکالا جو انہوں نے اس وقت لکھا تھا جب حضرت حذیفہ نے مصاحف لکھوائے تھے ہم نے اس کا خواتم دیکھ وہ سیاہی سے لمبی سطر میں تھا اور میں نے دیکھا کہ اس کی سیاہی کے ساتھ آیتوں کو نشان لگایا گیا تھا۔ قتادہ نے فرمایا: پہلے انہوں نے نقشے لگائے پھر پانچ آیتوں پر نشان لگائے پھر دس آیتوں پر نشان لگائے۔ یحییٰ بن ابی کثیر نے کہا: قرآن مصاحف میں مجروحہ سب سے پہلے ۱۰، ۲۰ اور ۳۰ پر نقشے لگائے گئے تھے اور علماء نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں یہ اس کے لئے نور ہے پھر آیات کے اختتام پر نقشے لگاد کئے پھر فرائض اور خواتم لگاد ہوئے۔ ابو حزرہ سے مروی ہے فرمایا: ابو بکر عظمیٰ نے میرے مصحف میں سورت کے آغاز میں اس حرج دیکھا تو فرمایا: اس کو مناد دیکھو کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: کتاب اللہ میں کوئی ایسی چیز داخل نہ کرو جو اس میں سے نہیں ہے۔ ابو بکر سراج سے مروی ہے فرمایا: میں نے ابو رزین کو کہا: کیا میں اپنے مصحف میں سورت میں اس طرح لکھوں؟ انہوں نے فرمایا: مجھے اندیشہ ہے کوئی اس کی حقیقت کو نہ جانتے ہوئے اسے قرآن نہ مان کر لے لے۔

الدینی نے کہا: یہ تمام اخبار اس بات پر آگاہی دیتی ہیں کہ تحنیر، تخمیس، فرائض، السورہ، دو دس آیات صحابہ کے عمل سے تھے، دس عمل کی طرف ان کی اجتہاد نے دہشائی کی، دور ہر اختیال ہے جنہوں نے اس کو مکر وہ کہا انہوں نے تکلف دیکھ کر مثلاً سرش، زور و رنگ کے استعمال کی وجہ سے مکر وہ کہا کیونکہ تمام آفات میں مسلمانوں کا اس کے جواز اور اصل نسخوں میں اس کے استعمال پر اتفاق ہے اور حرج اور خطا دونوں ان سے الگ جاتے ہیں جس میں مسلمانوں کا اتفاق ہو جائے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

### فصل: حروف کی تعداد اور اس کے اجزاء کے بارے میں

سلام ابو محمد صالحی نے روایت کیا ہے کہ حجاج بن یوسف نے فرمایا: حفاظ اور کاتبوں کو منع کیا اور کہا: مجھے بتاؤ سورہ سے قرآن کے کتنے حروف ہیں؟ سلام نے کہا: میں بھی ان میں تمام نے برابر لگایا تو ہم نے اس بات پر اجماع کیا کہ قرآن کے تین لاکھ چالیس ہزار ستر سو چالیس حروف ہیں۔ مجاہد نے کہا: مجھے بتاؤ۔ کس حرف پر نصف قرآن قسم ہوتا ہے؟ تو وہ سورہ کہف میں دینیت صلف کی قلم بردہ تھا۔ پھر اس نے کہا: ہاں کے تین حصے کہاں تک بنتے ہیں؟ تو پہلا تہائی سورہ برأت کی سوئی آیت پر، دوسری تہائی سورہ الشرحہ کی سوئی یا ایک سو ایک آیت پر بنتا ہے اور تیسری تہائی باقی قرآن ہے۔ پھر اس نے کہا: حروف کے

اعتبار سے سات حصے کہاں کہاں تک پہنچتے ہیں؟ تو پہلا ساتواں سورہ نساء میں جنہم میں صد کی ال ال میں دوسرا ساتواں حصہ اعراف میں حبیط کی تا میں تیسرا ساتواں حصہ سورہ ابراہیم (اچھا دھم) میں نکحہ کے آخری الف میں چوتھا ساتواں حصہ سورہ الحج میں ولکی حقہ جعلنا منسکاً کے الف میں، پانچواں ساتواں حصہ سورہ یوسف میں وھا کان لھو من ولا امر منہ کی ہاء میں چھٹا ساتواں حصہ سورہ فتح میں الف الذین باللہ علی السوا کی واو میں اور باقی سارا قرآن ساتواں حصہ ہے۔

سلام ابو محمد نے کہا: ہم نے چار حصے یہ عمل کیا۔ چنانچہ پر راستہ کو چوتھی کی قرآن پڑھتا تھا۔ یہ چار چھٹی سورہ انعام کا خاتمہ ہے۔ دوسرا چھٹی سورہ کہف میں ونبینظف پر ہے۔ تیسرا چھٹی سورہ الاسر کا خاتمہ ہے اور چوتھا چھٹی کی باقی قرآن ہے۔ اس جملہ میں ابو عمرو والدانی کی کتاب البیان میں اختلاف مذکور ہے جو اس سے قائل چاہے وہ وہاں مطالعہ کرے۔

### فصل: الحمد فی الاول میں قرآن کی آیات کی تعداد

محمد بن یحییٰ نے کہا: دعائی اول میں قرآن کی آیات کی تعداد: چھ ہزار ہے۔ ابو عمرو نے کہا: یہ وہ تعدد ہے جو ان لوگوں نے نقل کیا ہے۔ روایت کی ہے اور کسی معین شخص کا نام نہیں لیا جس کی طرف یہ منسوب کرتے ہوں۔ اور ہاں الحمد فی النامہ کو دو اسماعیل بن جعفر کے قول کے مطابق چھ ہزار دو سو چودہ آیات ہیں۔ فضل نے کہا: سب کے قول کے مطابق قرآن کی آیات کی تعداد چھ ہزار دو سو اسی ہے۔ محمد بن یحییٰ نے کہا: انہوں نے قول کے مطابق قرآن کی آیات کی تعداد چھ ہزار دو سو چھپیس ہے۔ یہ وہ تعدد ہے جو نسیم اور کسائی نے خمد سے روایت کیا ہے۔ کسائی نے اس کو حضرت علی بن جعفر کی طرف منسوب کیا ہے۔ محمد نے کہا: بصری کے قول کے مطابق قرآن کی آیات کی تعداد چھ ہزار دو سو چار ہے۔ یہ وہ تعدد ہے جس پر مختلف اعتقاد کرتے آتے ہیں اور یحییٰ بن حارث وبارکی نے ہمہ اولیٰ تمام کے نزدیک تعداد چھ ہزار دو سو چھپیس ہے ایک روایت میں چھ ہزار دو سو چھپیس ہے ایک آیت کہ ہے۔ ابن زکوان نے کہا: ہر گمان ہے یحییٰ نے یسبھا اللہ امر خفین الرحمن الرحمنی کو شمار نہیں کیا۔ ابو عمرو نے کہا: یہ وہ تعدد ہے جس کو لوگ تالیف میں استعمال کرتے ہیں اور قدیم اجدید یہ تمام آفات میں کو شمار کرتے ہیں۔

یہ قرآن کے کلمات کو فضل بن شاذان نے کہا: قرآن کے تمام کلمات، اہل علمان یہ نہ کہ قول کے مطابق معتبر ہزار چار سو اسی ہیں اور اس کے حرف تین لاکھ تیس ہزار پندرہ ہیں۔

میں کہتا ہوں: صحابی سے یہ قول پہلے گزرا ہے یہ اس کے مخالف ہے۔ عبد اللہ بن کثیر نے مجھ سے روایت یہ ہے فرمایا: وہ تعداد جو ہم نے قرآن سے شمار کی ہے وہ تین لاکھ تیس ہزار ایک سو تیس ہے یہ بھی صحابی سے منقول قول کے مخالف ہے۔

### سورت، آیت، کلمہ اور حرف کا معنی

کلام عرب میں سورت کا معنی ایک سورت کو، دوسری سورت سے جدا کرنا اور علیحدہ کرنا ہے۔ اس کو یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کیونکہ اس میں انسان ایک منزل سے دوسری منزل کی طرف بلند ہوتا ہے۔ بڑھتا ہے:

الم تر ان الله اعطاک سورة تری کل صلیک وولھا یشذبذب

یعنی کیا تو نے ملاحظہ نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ نے تجھے شرف والی منزل عطا کی ہے تو ہر بار شاہدِ نواں کے بارے میں حسدِ مذہب دیکھتا ہے۔

بعض نے فرمایا: اس کو یہ نام اس کے شرف اور بلند ہونے کی وجہ سے دیا گیا ہے جیسا کہ زمین کے بلند گزے کو سور کہا جاتا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کو یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کہ اس کا پڑھنے والا اس مرتبہ پر بلند ہو جائے جو اس کے پاس نہیں ہو جیسے عدوت کی چار دیواری یہ تمام بغیر ہمزہ کے ہے، بعض نے فرمایا: یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کہ یہ قرآن میں سے علیحدہ ہوتی ہے عرب بقیہ کو سوز کہتے ہیں جو دعائی تبارک الناس یعنی یقیناً ہم۔ اس مفہوم پر سورۃ کی اصل ہمزہ کے ساتھ ہوگی پھر اس میں تخفیف کی گئی اور سائل مضمون کی وجہ سے اسے واؤ سے بدلایا۔ بعض نے فرمایا: اس کو یہ نام اس کے تمام اور مکمل کی وجہ سے دیا گیا ہے عرب فعل اذنی کو سورۃ کہتے ہیں اس کی مع سورۃ واو کے فتح کے ساتھ آتی ہے۔ شاعر نے کہا:

سود انس عاجز لا یقرآن بالسود۔

یہ بھی جائز ہے کہ اس کی مع شورات اور سورۃات ہو۔

آیتۃ اس کا معنی علامت ہے یعنی یہ اس کلام کے انتظام کی علامت ہوتی ہے جو کھلی ہوتی ہے جتنی اس کا بعد والے کلام سے کوئی تعلق نہیں یعنی یہ اپنے قریب والی سے جدا اور مفرد ہے۔ عرب کہتے ہیں: میرے اور تمہارے درمیان (آیت) علامت ہے۔ اسی مفہوم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ** (البقرہ: 248) اہل بیت نے کہا:

ترجمہ آیت نہا فعرفتھا لستہ اعوام و ذا العام سابقہ

میں نے اس کی آیات کا دم کیا تو میں نے اسے چھ سال سے پہچان لیا اور یہ ساتواں سال ہے۔

اہل بیت اس شعر میں آیات کو علامات کے حقیقی میں استعمال کیا ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کو یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کہ یہ قرآن کے حروف کی جماعت ہوتی ہے جیسے کہا جاتا ہے: **الخاء** القوم ہلالتہ یعنی لوٹ جماعت کے ساتھ نکلے۔ **برج بن مسیر** لفظی نے کہا:

خارجنا من السجین لاسن مشلتا ہلالتنا نرحی اللعاب البطخلا

اس شعر میں آیات جماعت کے حقیقی میں ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کو یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کیونکہ یہ عجیب ہے۔ انسان اس کی مثل کے ساتھ کلام کرنے سے عاجز ہے۔ عربوں کا یہ کاتہ کی اصل میں اشکاف ہے۔ سب سے پہلے یہ فصلۃ کے وزن پر آیت چھا جیسے **اِنَّكَ وَ شَجَرۃ**۔ جب یاہ متحرک ہا قبل ملوچ ہو تو یاہ الف سے بدل گئی۔ اس آیت ہمزہ کے ساتھ ہے اس کے بعد وہ ہے۔ کسائی نے کہا: اس کی اصل آیت ہے **بروزن فاعلة** جیسے **افعہ یاہ** الف سے بدل گئی کیونکہ وہ ملوچ حقیقی اور اس کا ہا قبل متحرک تھا پھر مع کے ساتھ التباس کی وجہ سے حذف ہو گئی۔ فرما: اس کی اصل نینبہ ہے یعنی پہلی یا دوسرے پھر تیسری کی کراہت کی وجہ سے الف سے بدل گئی اور آیت ہو گئی اس کی مع آئی، آیات، آباء آتی ہے۔



ملا اور آواز تانے والی سے جدا نہیں، اور ان حروف پر سکوت کیا جاتا ہے بلکہ اور جدا ہوتے ہیں جس طرح کلمہ جدا اور علیحدہ ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے ان کو کلمات کہا جاتا ہے حروف نہیں کہا جاتا۔ اور عمرو نے کہا کہ حرف کبھی اور معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے مثلاً لعنہ اللہ علیہ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ذر من الناس من یحب ان ینزل علی سخر (الحج: 11) یعنی میں دیکھو وہ مذهب الہی سے نبی کریم پر ہونے پر کافور ہے قرآن میں اس حروف پر نازل کیا گیا ہے یعنی لغات کی سات وجوہ پر نازل کیا گیا ہے (۱)۔ واللہ اعلم

## کیا قرآن میں عربوں کی لغت کے علاوہ کسی لغت کے کلمات وارد ہیں یا نہیں

اس میں ان کا اختلاف نہیں کہ قرآن میں غیر عربی اسلوب پر کلام مرکب نہیں اس میں اساطیر و اصطلاحیں جو عربی زبان میں سے نہیں ہیں جیسے امراض، اجزاء، اہل، اعران، انواع، اوطار، اس میں اختلاف ہے کہ کیا اصطلاح معرکوں کے علاوہ غیر عربی الفاظ ہیں یا نہیں۔ تاحسی ابو کریم بن سلیم اور بخاری وغیرہ کا خیال ہے کہ قرآن میں ایسے الفاظ نہیں ہیں، مگر قرآن مرتب عربی ہے اور وہ الفاظ جو پائے جاتے ہیں اور جن کی نسبت تمام لغات کی حروف سے ان میں اضافی ہے کہ لغات ان پر وارد ہوئی ہیں اور ان کے ساتھ عربوں، فارسیوں اور حبشیوں وغیرہ نے بھی مرکب ہے۔ بعض کا نظریہ ہے کہ قرآن میں ان کا وجود ہے اور یہ اصطلاح بہت کم ہیں اس لئے قرآن کو عربی دینے سے نہیں نکالتے اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی زبان کے ساتھ کلام کرنے والا ہونے سے نکالتے ہیں۔ اللہ کا واسطی طاہر ہے۔ لہذا کاسمی رات کو اعتنا ہے۔ اسی سے ہے اِنَّ نَاشِئَةَ نَیْلِ (الحج: 6) یُرِیْکُمْ کُلْشَیْئٍ (اندیہ: 28) یعنی دور دورہ (۱)۔ فَرِثٌ مِّنْ قَسْوَرَةٍ (المدثر: 5) جسور سے مراد شیر ہیں۔ یہ تمام الفاظ حبشی زبان کے ہیں۔ انصاف قرآن کی زبان میں یہ وارد پائی کر کہتے ہیں انصاف روسوں کی لغت میں یہ ان کو کہتے ہیں، الصبیح فارسی زبان میں چتر اور مٹی کو کہتے ہیں، الطور سے مراد پہاڑ ہے، الیم عربی زبان میں دریا کہتے ہیں، السور زمین کی سطح، کبھی زبان کا غلط ہے۔

ان صحیحہ نے کہا: ان الفاظ کی حقیقت یہ ہے کہ اس میں یہ بھی ہیں لیکن عربوں نے ان کو استعمال کیا ہے اور عربی بنایا ہے۔ جیسے اس وجہ سے یہ عربی ہیں۔ عرب ہمارے جن کی زبان میں قرآن نازل ہوا، تجارت کی وجہ سے اور قریش کے سفروں کی وجہ سے اور عربی زبانوں سے بعض اصطلاحات ملنے والے جیسا کہ مسائل میں اپنی طرف سے شام کی طرف سفر کیا۔ اسی طرح حضرت عمر بن خطاب کا سفر، حضرت عمرو بن العاص کا سفر اور بنو دین ولید کا حبش کی زمین کی طرف سفر، ان کی تاریخ کی طرف سفر اور اس کا اندازہ کی سے ملنا عام، لکن وہ لغت میں بحث تھا۔ ان اصطلاح کی وجہ سے عربوں نے بھی الفاظ استعمال کئے، بعض حروف میں کمی کی وجہ سے غم کو تخفیف سے بدلا، دوران الغائے کو اپنے اشعار اور مکارات میں استعمال کیا حتیٰ کہ یہ الفاظ عربی معنی کے تو غلط ہو گئے اور ان کا بیان واقع ہوا، اس بعد قرآن ان سات قرأت پر نازل ہوا، مگر کوئی عربی ان الفاظ سے جا ملے جو دو صریح عربی کا دوسروں کی لغت کو نہ جانے کے مترادف ہے، جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ معنی نہ جانا۔ بنی علیہ نے ظہری کا نظریہ کہ وہ انہیں ایک لفظ میں متفق ہو گئے ہیں یہ بعد ہے بلکہ اکثر میں ایک اصل ہے اور دوسری اصل ان دونوں اصناف معانی قرآن، حدیث 96B، تفہیم میں کے مختلف حصے میں کر رہی ہے۔

فرع سے ٹیونڈ ہر ٹیلیفون اتھاق کے ہوا میں نکال نہیں کرتے۔

دوسرے علماء نے ایذا پہلے قول اٹھتے ہوئے دوسروں کے کلام میں اصل ہے اور عربوں کے کلام میں داخل ہے۔ یہ قول اپنے بظن قول سے اولیٰ نہیں کیونکہ عربوں نے اس کے ساتھ خطبہ کیا ہو گا یا نہیں۔ اور چنانچہ صورت یہ تو یہ ان کے کلام میں ہے کہ کہہ گئے ان کی خستہ درکار سارا کوئی معنی نہیں مگر عربوں کے نزدیک اسی خراب ہو۔ اور یہ بھی بلائے نہیں کہ دو۔ اس نے بعض علماء پر اس کی مخالفت کی ہو۔ یا، سبیر ابو عبیدہ نے کہا ہے۔

آخر یہ کیا بات ہے۔ یہ کلمات عرب کلام کے اوزان پر نہیں ہیں۔ جس پر عرب ہم سے نہیں جانتے تھے کسی نے کہا ہے اسے یہ تسلیم کرنے کے لئے کہ اوزان خوش گزریا ہے تاکہ تم ان الفاظ کو ان اوزان سے خود بخود قافیہ سے کلام عرب کے اوزان اصول سے بحث کی ہے اور ان کو جو غریب پر ان اصولوں کی طرف لانا ہے۔ عربوں نے ان کے ساتھ کلام نہیں کیا ہے اور ان میں ان کے پیچھے ہے تو اللہ تعالیٰ کا ان سے انہی کلام سے کلام نہ کرنا چاہئے۔ اس واسطے صورت میں جو قرآن ربی نہیں نہیں ہے۔ اور ان میں اللہ تعالیٰ کی قرآن کی زبان میں خطاب کرنے والے ہیں۔

اعجاز قرآن میں نکات کا ذکر، معجزہ کی شراعت اور اس کی حقیقت

[illegible]

دوسری شرط یہ ہے وحدانیت کے خلاف ہو۔ جس شرکا کو چاہا اور جب نہ کہہ کر کہہ کر لولی بدلی بدلت گئے۔ یہی لکھائی ہے کہ وہ ان کے بعد اس کے آگے اور مشرق ہے۔ سورج کا طوع ہو اسے تو اس کا یہ دعویٰ مجنون ہو گا کیونکہ یہ افسوس اگرچہ ایسے ہیں جن پر جنت کے سوا کوئی قدر نہیں لیکن یہ اس شخص کی وجہ سے نہیں ہیں۔ یہ وہی ہے دعویٰ ہے پہلے بھی اسی طرح تھے جسے عرب اس نے دعویٰ کے وقت میں اور بیخانی بدلت ہے اس کی روایت کا دعویٰ دوسرے دعویٰ کی صورت ہے۔ جس طرح ہو کہ ان وجہ نہیں کہ وہ اس کے صدق پر دتا ہے۔ وہ چاہے جس کی کوئی رسول دیتا ہے وہ اس کی بیخانی پر روایت کرتی ہے۔ یہ وہی طعن ہے کہ وہ کتاب ہے یہی کتابی پر دلیل ہے کہ کائنات معانی میرے رسالت کے دعویٰ کی وجہ سے حیات کے خلاف نہ رہے گا وہ اس اندازے کو اس پناہ کے چکر چکر و چکر ہو گا۔ اس کے درمیان سے الٹی گئے کہ کاہنوں کی انگلیوں کے درمیان سے پانی نکلے گا جیسے پشیرے پانی نکلتا ہے۔ جس اس کے سے وہ علامات اللہ تعالیٰ کے قول کے قدرتہ میری کی اگر انہوں کا نام میں نکلے تو وہ فرماں اس نے حق کہ میں نے اس کو سمجھوٹ کیا ہے۔ اس مسئلہ کی مثال اللہ اور اس کے رسول کی اہل مثال ہیں۔ اگر زمین سے بادشاہوں میں



سے کسی بادشاہ کے پاس ایک جماعت تھی۔ اس جماعت میں سے ایک شخص کہے جبکہ وہ سامنے ہوا اور بادشاہ من رہا ہو۔ بادشاہ نے انھیں حکم دیا ہے اے جماعت! اس طرح کرو۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ بادشاہ اپنے افعال میں سے کسی فعل کے ساتھ میری تصدیق کرے گا اور وہ میری تصدیق کے علاوہ سے اپنے ہاتھ سے اپنی انگوٹھی نکالے گا۔ جب بادشاہ اس کے کلام اور دعویٰ کو مان لے گا تو میان میں جو بددعا اس کی سچائی پر حوالہ پیش کرے تو یہ اس کے اس قول کے قائم مقام ہوگا۔ اگر وہ کہتا اس نے جو میرے بارے دعویٰ کیا ہے اس میں سچا ہے۔ اسی طرح جب اللہ تعالیٰ کوئی عمل کروے جس پر صرف اللہ تعالیٰ ہی قادر ہو اور مزا دل کے ہاتھ پر ہر امت کے خلاف کر دے تو یہ فعل اللہ تعالیٰ کے کلام کے قائم مقام ہوگا۔ اگر وہ ہمیں مثل دینا اور وہ کہتا میرے بندے نے رسالت کے دعویٰ میں سچا کہا میں نے اسے تمہاری طرف بھیجا ہے تم ٹھوڑے سنو اور اطاعت کرو۔

تیسری شرط یہ ہے کہ وہ دعویٰ رسالت اس فقرہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ پر حوالہ دے کہ وہ کہے میری نصیحت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پانی کو زمینوں کا نیک بنادے گا اور میرے زمین کو زلزلہ پیدا کرنے کا حکم دینے کے ساتھ اللہ تعالیٰ زمین کو حرکت دے گا۔ جب اللہ تعالیٰ ایسا کرے گا تو اس کا یہ نتیجہ صحیح ہوگا۔

چوتھی شہنشاہیہ ہے کہ پھر اس کے دعویٰ کے مطابق واقعہ اور ان شرطوں کا پابانہ ضروری ہے کیونکہ اگر دعویٰ رسالت کہے کہ میری نبوت کی نشانی اور میری حجت کی دلیل یہ ہے کہ میرا تمہو سے ملے گا یا یہ سواری ہو لے گی، پھر وہاں تھک بولا یہ سواری ہو لی اور اس نے کہا یہ جھوٹا ہے اور یہ نئی نہیں ہے کیونکہ یہ اللہ نے کھام پیرا کی ہے جو اس دعویٰ رسالت کے جھوٹ پر دلیل ہے کیونکہ جو اللہ تعالیٰ نے کیا وہ اس کے دعویٰ کے مطابق نہ تھا۔ اسی طرح جو روایت ہے کہ مسیحا الکذاب آئے گا۔ نے ایک کنویں میں تھوکا تاکہ اس کا پانی زیادہ ہو جائے تو پانی حریف نہ بچے چلا گیا، جو پانی موجود تھا وہ بھی چل گیا۔ یہ اللہ تعالیٰ نے اس کو وجہ سے کیا۔ یہ آیات اس کو بھٹکانے والی ہیں جن کے انھوں نے رخسار ہو گئیں، کیونکہ یہ انسانی جھوٹے نبی کے ارادہ کے خلاف واقع ہو گئی۔

پانچویں شرط :- یہ ہے کہ وہ چیز جو شیخ کے وقت منجورِ ظاہر کرے اور کوئی دوسرا ایسا منجور و مقابلہ کی بنا پر نہ لائے۔ اگر شیخ خود امر جس کے ذریعے نبوت پر شہادت حاصل کی گئی ہے ان شرائط سے مکمل ہو تو وہ اس شخص کی نبوت پر ولایت کرنے والا منجور ہو گا جس کے ہاتھ پر یہ ظاہر ہو۔ اگر اللہ تعالیٰ نے اس کے مقابلے کے لئے کوئی پیدا کر دیا جنہی کو وہ بھی ایسے لے آیا جو مدعی نبوت والا تھا اور اس نے بھی اس کے عمل کی طرح عمل کر دیا تو اس کا نبی ہونا باطل ہو جائے گا اور اس امر کا منجور و مخالف ہو جائے گا اور اس کی صداقت پر دلیل نہ ہوگا۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **ظَلَمْنَا قَوْلَ يٰهٰذَا رِيشٌ بِسُلْطٰنٍ اِنْ كُنَّا لَمُهْذٰبِقٰنَ ۝۱۰ (الاحقاف: 34)** (اس کی مثل کلام لے آئیں اگر وہ سچے ہیں) اور فرمایا: **يٰۤاٰخِرُ بَقُولُوْٓنَ اِنَّا لَنُكْرِى الْبَشَرَ سِوٰى سُلْطٰنٍ مُّشْكُوْطٍ ۝۱۲ (ہود: 13)** (یاد رکھئے ہیں اس نے یہ خود منکر ہے فرمائیے تم اس کی مثل دس گھڑی ہوئی سورتھیں لے آؤ) گویا فرمایا: اگر تم دعویٰ کرتے ہو کہ یہ قرآن محمد بن عبد اللہ کے لکھنے سے ہے اور ان کے عمل سے ہے تو تم اس لکھ کی تم سے ہیں سورتھیں لے آؤ۔ جب نہ تمام اس سے عاجز ہو تو جان لو کہ یہ ان کے لکھ اور عمل سے نہیں ہے۔

پہنکے جانے لگا کہ وہ معجزات جو ان پانچ شرانکے کے ساتھ مقید ہیں صرف سچے لوگوں کے ہاتھوں پر ظاہر ہوتے ہیں۔ یہ

سج دیال کے لئے بھی ہوں گے جیسا کہ تم نے اپنے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ اس کے ہاتھوں پر بڑی بڑی آیات اور بڑے بڑے امور ظاہر ہوں گے، جو معروف و مشہور ہیں۔ ہم کہیں گے وہ نبوت و رسالت کا دعویٰ نہیں کرے گا بلکہ وہ یوریت کا دعویٰ کرے گا، ان کے درمیان اتنا فرق ہے جتنا اندھوں اور دیکھنے والوں کے درمیان فرق ہے۔ دنیا مطلقاً قائم ہو چکی ہے کہ بعض مخلوق کو بعض کی طرف بھیجا، مسموع اور مستمع نہیں ہے، اور کوئی بھی نہیں کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کی سچائی پر دلورس تو غم کر دے جو شرع اور ملت کو ساتھ لے آئے۔ وہاں عقیدے دولت کرتے ہیں کہ سچا دجال اس میں ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف بدلتا ہے اور یہ ثابت ہے کہ یہ مغلات محدثات کے ناکہ ہیں اور اللہ تعالیٰ تشبیہ سے پاک ہے کوئی چیز اس کے مشابہ نہیں ہے، وہ سب کچھ نئے اور نیکھے والا ہے۔

**فصل ۱۰:** جب یہ ثابت ہے تو بیان دیکھو اہل بیت کی دو قسمیں ہیں: (۱) جن کی نقشب مشہور ہے اور نبی کریم ﷺ کے دھماں کے ساتھ ان کا زمانہ فخر ہو گیا۔ (۲) جن کی صحت اور حصوں کے ساتھ اختلاف متواتر ہیں اور اس کے ثبوت اور وجہ کے ساتھ اختلاف مشہور ہیں، سامع کو ان کا علم ضرور حاصل ہو جاتا ہے۔ اسی شرط میں سے یہ ہے کہ اس کے نقل کرنے والے کثیر تعداد میں ہوں اور جس کو نقل کر رہے ہوں اس کے متعلق علم ضروری رکھتے ہوں۔ کثرت تعداد میں، ابتدا اور وسط میں اور آخر میں، راوی برابر ہوں حتیٰ کہ ان کا جوہر پر متفق ہو جائے۔ یہ صفت قرآن اور نبی کریم ﷺ کے وجود کی نقل کی ہے کیونکہ امت قرآن کو ہر دور میں ایک دوسرے سے نقل کرتی آئی ہے حتیٰ کہ یہ بدلہ نبی کریم ﷺ پر تک پہنچتا ہے جن کا وجود باللہ دور معلوم ہے اور جن کی صداقت ہجرات کے ساتھ ثابت ہے اور رسالت کریم ﷺ نے جبریل سے اور انہوں نے رب تعالیٰ سے روایت کیا ہے۔ جس قرآن کو وہ مصوم رسول نے کی اور زیادت کی بطریق نقل کیا اور ہر طرف ان کے بعد اس کو ترے نقل کیا جن پر نقل کرنے اور سنانے میں کثرت تعداد کی وجہ سے کتب جائز نہیں۔ اسی وجہ سے ہمارے لئے انہوں نے جو حضرت محمد ﷺ کی ذات اقدس سے قرآن کے ظہور اور بیعت میں سے جو نقل کیا اس کے بارے میں ان کی سچائی کی وجہ سے علم ضروری حاصل ہوا اس کی مثال اتنا کام ہے نہ انسان سے جانتا ہے جو شیروں کے، جوہر کے متعلق اس کی طرف جو نقل کیا گیا جیسے بھرہ، شام، عراق، خراسان، مدینہ، مکہ اور دوسری اس کے مثیلہ یہاں جس جواختلاف آثارہ سے ثابت ہیں۔ جس قرآن اور نبی کریم ﷺ کا ملکہ و آپ ﷺ کے بعد تو مستحکم رہے والا ہے، ہر نبی کا مجھ واس کے مرنے کے بعد فخر ہو گیا یا اس میں تبدیلی اور تسمیہ پیدا ہو گیا جیسے تواریت اور انجیل۔

قرآن کی وجوہ امتحان و نزول ہیں

۱۔ کیا انکم

عربی اور غیر عربی زبان میں جو مسموع و لکھ موجود تھا قرآن کا انکم اس سے مختلف ہے کیونکہ اس کا نظم و نثر علم شعری میں سے ہے وہی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْسُجُ (النجم: ۵۹) (اور ہم نے اسے شعر سکھایا اور نہ اس





نے چاہا امن و امان سے۔)

اور فرمایا: **وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْتُمْ فِي الْفُلِ فَطَمَنَ أَنْتُمْ بِالْمَاءِ فَأَنزَلْنَا الْمَاءَ غِيَاظًا فَجَاءَ الْفُلُ أَمَّا أَنْتُمْ كُنْتُمْ فِي الْفُلِ فَطَمَنَ أَنْتُمْ بِالْمَاءِ فَأَنزَلْنَا الْمَاءَ غِيَاظًا فَجَاءَ الْفُلُ** (اور یاد کرو جب عمرو فرمایا تم سے اللہ نے ایک کان دو ٹکڑیوں میں سے کہ وہ تمہارے لئے ہے۔

قر۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ فَتَفْشَلُوا وَلَا تَعْبُدُوا لِلشَّيْطَانِ فَتَمُوتُوا** (الروم) (الف) اے ہم تمہارا دیکھئے کہے روئی پاس کی زمین میں اور وہ بار جانے کے بعد مجھ پر غالب آئیں گے۔)

یہ تمام غیب کی خبریں ہیں جن پر صرف رب العالین واقف ہے یا وہ جس کو رب العالین نے ان سے واقف کیا۔ یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو ان دنوں کے واقعات پر آگاہ کیا: کہ آپ کی بیٹی پر دھوکا بھرا نہیں۔

8۔ ایک وجہ: مجاز یہ ہے کہ قرآن اپنے دشمنوں میں ایسا ظلم رکھتا ہے جو پوری انسانیت کے لئے قیاس ہے۔ علامہ ابراہیم اور دوسرے تمام مفسر اس میں متوجہ ہیں۔

9۔ ایک وجہ: مجاز یہ ہے کہ اس میں حکم باطل ہیں جو ایک آدمی سے مانگا اپنے شرف اور کثرت کی وجہ سے صادر نہیں ہوتیں۔

10۔ ایک وجہ: مجاز یہ ہے کہ جو مفسر اور مفسر اس میں ہے اس میں تناسب ہے اختلاف نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَوْ كُنَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَفُتِحَتْ بَابُ الْجَنَّةِ فَيَخْرُجُونَ** (النساء)

میں کہتے ہوں: یہ اس وجہ و مجاز ہیں جو اس سے علاوہ نے ذکر کی ہیں اور گہری رویوں و وجاہات اور ہے جو حکام اور بعض قدروں نے بیان کی۔ وہ یہ ہے کہ اس کے مقابلہ سے دو کا لیا ہے اور پہنچنے کے وقت اس کی شکل نے اسے پیچھا لگایا ہے یہ مع اور پھر

ذات قرآن کے علاوہ ایک معجزہ ہے۔ یہ اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی جنتوں کو معارضہ سے پھیر دیا ہے حالانکہ انہیں اس کی شکل ایک سورت لگنے کا پہنچ گیا تھا ہے اور یہ قاسد ہے کیونکہ امت کا اور اس بے تکلف کے بعد اس سے پہلے قرآن مجید تھا۔

اگر ہم نہیں کہ مع اور پھر دینے معجز ہے تو قرآن کا معجزہ ہونا خارج ہو جاتا ہے اور یہ اجسام کے خلاف ہے۔ جب معاملہ اس طرح ہے تو معلوم ہوا کہ نفس قرآن معجز ہے، کیونکہ اس کی فصاحت و بلاغت خارق معارف ہے کیونکہ کوئی کام اس اعجاز

میں نہیں کیا گیا۔ جب ان سے ایسا حکام، لوف و مستاد ہی نہیں ہے تو دلیل ہے کہ مع اور سبب معجز نہیں ہے اور جنہوں نے اس کے مقابلہ سے پھیرنے کا قول کیا ہے ان کے دلوں میں: (۱) مثلاً بلکہ قدرت سے انہیں پھیر دیا گیا، اگر وہ اس کا مقابلہ کرتے

تو بھی، جز آئے (۲) وہ بلکہ کرنے سے پھیرے گئے حالانکہ انہیں اس کی قدرت تھی۔ اگر وہ اس کا مقابلہ کرتے تو اس پر ان کا شمار سزاوارتہ نہ ہوتا۔

ان معنی کے لیے قرآن میں پہنچنے کی وجہ اس کا علم اور معانی کی صحت، اعجاز کی فصاحت کا حراز ہوتا ہے اور اس کی وجہ اعجاز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس چیز کا اپنے علم سے اعجاز کر رکھا ہے اور ان دنوں کے علم کے کام کا حد طے کیا ہوا ہے۔ جس نے اپنے احاطہ

سے اس نے جان لیا کہ کون سا نقطہ پہلے لفظ سے ملنے کی صلاحیت رکھتا ہے، ایک معنی کے بعد دوسرے معنی کو بیان کرے گا پھر اسی طرح اول قرآن سے آخر قرآن تک ہے۔ ان لوگوں کو جہالت، نہ بیان اور ذہول طاری ہوتا ہے اور ضرور معلوم ہے کہ



قرآنی: اَمْ يَتْلُوْنَهُ تَقْوٰیۙ لَئِنْ لَمْ يَتْلُوْا بِحَقِّ تِلْکَ الَّذِیْ اُنْزِلَ اِلَیْهِمْ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ اَعْمٰیۙ (الطور) پھر انہیں مزید  
 - بتائے گئے یہ اتنا: اَمْ يَتْلُوْنَ تِلْکَ الْقُرْاٰنَ عَلٰی اَنۡفُسِہِمْ وَلَیْسَ لَہُمْ اَعۡیٰۙ (یوسف: 21) جب وہ عاجز آ گئے  
 تو اس مقدمہ پر یہ فرمایا: اس کی سورتوں میں سے چھوٹی سورت کی شکل سے آزاد فرمایا: اِنْ لَّمْ تَلْمِزْہُمْ فَمَا لَکَ لَعَلَّ  
 غِیۡبَہٗمَ تُلَاقُوۡنَہُمْ فَرِحَۙ (البقرہ: 23) میں جواب سے وہ عاجز آ گئے اور ان کے اسباب کٹ گئے اور وہ جنت اور عذاب  
 کی طرف چلے اور انہوں نے جوں بچوں کے قیدی ہونے کو ترجیح دی۔ شروع و آخر پر وہ بولے تو یہ ان کے لئے بہت  
 آسان تھا اور جنت میں زیادہ دلچسپی اور شہ پر تھا۔ باوجود اس کے کہ وہ اباب ہوا غت اور صاحب زبان تھے۔  
 ان سے نصیحت و باطنی بھیجی جاتی تھی۔

قرآن کی مافقت انسان کے اعلیٰ مہارت میں ہے اور ایچ۔ ویلیامز کے ہندو جہات میں ہے بلکہ حسن و عمو کی کی حد سے  
 تجاوز کرتے ہوئے۔ یہ وہی دینامی کے مقام تک پہنچ گئی۔ روس نے سوویتیزم اور جماع الکفر ملے گئے تھے اور آپ فراموش  
 کلمہ کے ساتھ شخص تھے۔ جب تو اپنی اہمیت کو پہچاننے کے قوں میں غور کرنے کا جواب نے جنت کی مفت میں فرمایا اور چہ وہ  
 حسان کی انتہا میں ہے لیکن قرآن کے سچے سچے کلمہ۔ اللہ تعالیٰ کے محبوب کا ارشاد ہے: اَلِیٰہِہَا سَادَیۡوۡنَ رَاۡتَ، وَلَا  
 تَذٰکَ سَمِعَ وَلَا مَطَ، مع قلب بیت۔ (اس میں ایسی قسمیں ہیں جو نہ کسی آکھ نے دیکھی ہیں نہ کسی کان کے سنی ہیں نہ کسی  
 انسان کے دل میں ان کا تصور ہے۔) (14)

لیکن اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے اس کو کیا نسبت: اَلِیٰہِہَا سَادَیۡوۡنَ رَاۡتَ، وَلَا تَذٰکَ سَمِعَ وَلَا مَطَ (الزمر: 71) اور ارشاد  
 فرمایا: فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِّمَّا اَخْفٰی اِلَّیۡہِمْ مِّنۡ شَیۡءٍ مِّنۡ شَیۡءٍ (السجہ: 17) یہ وزن کے اعتبار سے اصل ہے ترکیب کے اعتبار سے  
 احسن ہے بلکہ کے اعتبار سے زیادہ اعلیٰ (مصحح) اسے اور حروف کے اعتبار سے کم ہے۔ اس کا اعتبار نہیں ہو سکتا مگر سورت کی  
 مقدمہ میں پانچ آیات کی مقدمہ میں کیونکہ کلام جب عمو میں ہو تو اس میں قصہ کی کہانی کی وسعت ہوتی ہے اور کلام و حکمت پر  
 مقال شب ہو جاتی ہے۔ اس کے ساتھ عربوں پر محبت کا غرور بھی کیونکہ وہ۔ باب فصاحت تھے اور مودعت کی جگہ۔ تھے جس  
 طرح میں علیہ السلام نے انجور میں اعلیٰ پر محبت کا غرور ہوئی۔ ہوئی علیہ السلام کے تجرو میں ہمارے دوسروں پر محبت کا غرور ہوئی تو اللہ  
 تعالیٰ نے انبیاء کے اخراجات کو ہمہ جہ کے ساتھ زیادہ دھندلے پتے کے ساتھ پیش کیا جو اس کی کہانہ میں اس کے اظہار کا ارادہ  
 فرمایا۔ علیہ السلام نے حضرت سوط علیہ السلام کے زمانہ میں اپنی انتہا کو پہنچا ہوا تھا (تو میں علیہ السلام کو اس کے مقابلہ کی طاقت  
 نہ تھی) جب حضرت سوط علیہ السلام نے زمانہ میں حروف پر تھی تب امت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کہاں بلند پر تھی۔

ان احادیث پر تنبیہ جو قرآن کی سورتوں کی فضیلت میں وضع کی گئی ہیں

قرآن کی سورتوں اور فضائل اعمال نے ہمارے میں نہ وہی۔ کے واسطے اور مصحفی اور باطل خیال کلمے والوں کی

ہاتوں کی طرف کوئی توجہ نہیں ہونی چاہئے۔ ایک پوری جماعت نے ایسی احادیث گھڑنے کا ارادہ کیا ہے اس ارادے میں ان کے اغراض و مقاصد مختلف تھے مثلاً زنا و قذف میں سے بھروسہ بن سعید کوئی دوسرے بن سعید شامی جس کو زنا و قذف کی وجہ سے پچھنسی چڑھایا گیا تھا۔ انہوں نے احادیث گھڑیں اور ایسی احادیث بیان کیں تاکہ لوگوں کے دلوں میں شک و شبہ نہ رہے۔ ان گھڑی ہوئی روایات میں سے محمد بن سعید نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انا خاتم الانبیاء و اخی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ میں انبیاء کا خاتم ہوں اور میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے مگر جو اللہ چاہے۔ وہ الکی اور زنا و قذف کی طرف جو پاتا تھا اس کی وجہ سے اشتہار کا اضافہ کر دیا۔

میں کہتا ہوں: ابن عبد البر نے اس حدیث کو التعمید میں ذکر کیا ہے اور اس پر کوئی کلام نہیں کی ہے بلکہ روایہ پر وثیقہ کی تائید کی ہے۔

بعض لوگوں نے اپنی خواہش کے لئے احادیث گھڑیں جس کی طرف وہ لوگوں کو دعوت دیتے تھے۔ خوارج کے شیخ نے توبہ کرنے کے بعد کہا: یہ احادیث دین ہیں (پہلے) دیکھو تم یہ دین کس سے لے رہے ہو۔ ہم جب کسی امر کی خواہش کرتے تھے اسے حدیث بنا دیتے تھے۔ بعض لوگوں نے ثواب کی خاطر احادیث گھڑیں جیسا کہ انہوں نے کہا کہ وہ لوگوں کو فاعل اہل لی کی طرف دعوت دیتے ہیں جس طرح ابو معمر بن نوح بن ابی مریم مروزی، محمد بن عکاشہ کوفی، احمد بن عبد اللہ جرجانی، وغیرہم سے روایت کیا گیا ہے۔ ابو معمر سے کہا گیا کہ تم نے یہ قرآن کی ہر سورت کی تفسیر میں منکر مفسرین انہیں کہا کہ اور کتب کیوں کر؟ تو اس نے کہا: میں نے لوگوں کو دیکھا وہ قرآن سے اعراض کر رہے ہیں اور امام ابو حنیفہ کی فقہ محمد بن اسحاق کے سناری میں زیادہ مشغول ہو رہے ہیں تو میں نے ثواب کی خاطر یہ حدیث گھڑی۔ ابو عمرو عثمان بن صلیح نے اپنی کتاب علوم حدیث میں فرمایا۔ اسی طرح ایک طویل حدیث ابن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ میں قرآن کی ہر سورت کی تفسیر میں گھڑی گئی ہے۔ متاشی نے اس کے گھڑنے سے بات کی تو اس نے اعتراف کر لیا کہ میں نے اور ایک جماعت نے اس حدیث کو وضع کیا ہے اور اس پر واضح کلام ظاہر ہے۔ انوار الی مفسر اور دوسرے مفسرین نے اپنی تفسیر میں اس حدیث کو نقل کر۔ نے میں غلطی کی ہے۔

ایک ستمیہ اور ہنگامی لوگوں کی جماعت نے بھی یہ کام کیا۔ وہ بازاروں اور مساجد میں گھڑے ہوتے تھے اور صحیح اسانید کے ساتھ جرمیوں نے یاد کر رکھی ہوتی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر احادیث منسوب کرتے تھے۔ وہ ان اسانید کے ساتھ جھوٹی روایات بیان کرتے تھے۔ بعض بن محمد علیا لہی نے کہا: مسجد اقصیٰ میں احمد بن حنبل اور یحییٰ بن یحییٰ نے نماز پڑھی ان کے سامنے ایک قصہ کو گھڑا ہوا اور کہا: حدثنا احمد بن حنبل و یحییٰ بن یحییٰ بن معین قالوا ثنا عبد اللہ بن ابراہیم قال ثنا عبد اللہ بن ابراہیم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ یعنی اس سند کے ساتھ احمد بن حنبل اور یحییٰ بن یحییٰ کے حوالہ سے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے ذکر اللہ ولا اللہ کہا اس کے ہر کلمہ سے ایک پزندہ پیہر کریں جو: ہے جس کی پختی



سوںے کی اپنی سرحدوں کے۔ اس نے جس وقت ہوا اللہ بیان کیا۔ احمد بن حنبل کی طرف دیکھتے دیکھتے سٹکے اور یحییٰ، احمد کی طرف دیکھتے۔ ایک نے دوسرے سے کہا: تو نے اسے یہ بیان کی ہے؟ دوسرے نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے تو یہی سنی بھی اسی وقت ہے۔ دونوں خاموش رہے حتیٰ کہ وہ ایسے قصص سے فارغ ہوا تو یحییٰ نے پوچھا: تجھے یہ حدیث کس نے بیان کی۔ اس نے ہوا: احمد بن حنبل اور یحییٰ بن یحییٰ نے۔ انہوں نے کہا: میں یحییٰ بن یحییٰ ہوں اور یہ احمد بن حنبل ہے۔ دوسرے نے تو یہ بھی رسول اللہ کی حدیث میں سنی ہی نہیں۔ آخر تجھے شرارِ نبوت بولنا ہے تو کسی دوسرے کی طرف منسوب کیا نہ۔ وہ اللہ کو کہنے لگا: تو یحییٰ بن یحییٰ ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں۔ اس نے کہا: میں حاضر رہتا تھا کہ یحییٰ بن یحییٰ آتے۔ ہے۔ سب مجھے اس کا حقین واپس۔ یحییٰ نے پوچھا: تجھے کیسے معلوم ہوا؟ میں جہنم ہوں۔ اس نے کہا: تو یاد دہانی میں یحییٰ بن یحییٰ اور محمد بن حنبل قہارے ملا وہ نہیں ہیں۔ میں نے اس کے ساتھ دیکھا۔ احمد بن حنبل سے انکار وٹ لکھی ہیں۔ محمد نے اپنے من پر اپنی آستین رکھی اور کہا: اسے چھوڑو۔ وہ آدمی ان سے مزاح کرنے والا۔ اس کی طرف سے کھنکھاہٹوں ان تمام کلموں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولے اور دوسرے لوگ جو ان کی طرف سے تھے انہوں نے بھی جھوٹ بولے۔ ذکر کیا جاتا ہے کہ رشید پورہوں کو پسند کرتا تھا اور اس سے خصا کرتا تھا۔ اس کو ایک کبوتر پر دیکھا گیا اور اس کے پاس ایک بھرتی کاٹھی بٹھا تھا۔ اس نے کہا: حضرت ابوہریرہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مقابلہ نہیں ہے عداوت۔ دہرائے میں پانچھوڑے دہرائے میں پانچھوڑے اڑانے میں۔ اس نے پندرہ اڑانے کا ذکر اپنی طرف سے کیا۔ یہ لفظ اس نے رشید کی خاطر وضع کیا تھا۔ رشید نے اسے حکیم اللہ دیا۔ جب وہ چلا گیا تو رشید نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے جان پوچھا ہے کہ اس نے جھوٹ بولا ہے۔ اس نے کہا: کبوتر پر دیکھا کہ اسے دیا۔ اس سے کہا: کیا ہوتا ہے؟ اس نے کہا: ان کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولا گیا ہے۔ یہی حدیث اس کی وجہ سے اور دوسری وضو عادت کی وجہ سے بختر کی حدیث ہو کر کہہ کر دیا۔ ملازمین کی حدیث کسی حال میں نہیں لکھتے۔

میں کہہ دوں: اگر لوگ اس پر شک کرتے جو صحابہ اور مسند میں ثابت ہیں جو علماء کے انھوں کتبِ محدث کرتی ہیں اور جو انھیں انھیں روایت کی ہیں تو ان کے لئے ان میں کلامتِ حق ہے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی تحدید سے نکل جاتے۔ میرے بارے میں حدیث بیان کرنے سے بچو مگر جو تم جانتے ہو۔ جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا وہ اپنا کھانا کھا گیا۔ میں نے (۱)۔ (اللہ ہیبت) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو جو کھانے کی بناء پر آگ سے ڈرایا۔ یہ وہی ہے کہ آپ جانتے تھے کہ آپ پر نہایت ہوا۔ نے گا۔ پس ارین کے دشمنوں کی من گھڑت باتوں سے بچو اور انہوں نے قرطبہ و تبریب میں وضع کی ہیں۔ سب سے زیادہ نقصان دہ اولوک ہیں جو زہری صرف منسوب ہیں اور اپنے کمان میں ثواب کی خاطر مدد نہیں کھاتی ہیں۔ وہ تو اس نے ان کی بھولی باتوں کو نہ پر غصہ کی وجہ سے قبول کیا اور ان کی طرف میلان کی وجہ سے ان کی باتوں کو قبول کیا۔ میں ان کو بھی کراؤں گے اور ان کو بھی کراؤں گا۔

۱۔ مائت قرآن کا نام ہے قرآن، باب ما جاء من اللہ فی قصصہ ان ربہ، حدیث نمبر 2975، ضیاء القرآن پبلی کیشنز

## قرآن پر طعن کرنے والے کے خلاف حجت اور مصحف عثمان کی زیادتی اور کمی

### کی بنا پر مخالفت کرنے والے کے خلاف حجت

امت اور اہل سنت کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ قرآن کا تعادل کے فن کلام کا نام ہے جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا اور اسے پڑھا۔ وہ پہلوں میں محفوظ ہے اور بالوں پر پڑھا ہوا ہے۔ مصحف میں لکھا گیا ہے۔ اس کی ساری اور آیات علم بخیر کی بنا پر معلوم ہیں اس کے حروف اور کلمات کی اور زیادتی سے مراد ہے۔ یہ قرآن وحی تعریف میں نہ کسی حد کا محتاج ہے اور نہ کسی شمار کا۔ جس نے اس پر زیادتی یا اس میں کمی کا دعویٰ کیا اس نے اللہ تعالیٰ سے اور لوگوں کو بہت پایا اور وہ قرآن جو رسول اللہ پر نازل ہوا تھا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا تھا اس نے اس کا رد کیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کو رد کر دیا۔ **قُلْ لِّیْنِیْ اِیْمٰنٌ مَّخْتُیْمٌ اَنْ اَشْفٰی وَ اَلْحَیْیُّ لَیْ اَنْ یَّاتُوْا اِیْہِیْمُ خُلَیْفَیْنِ لِّقُرْاٰنِ لَا یَاتُوْنَ بِشَیْءٍ وَّ لَا کَانَ تَحْفَیْمٌ لِّیْنِیْہِمْ ظَہِیْمٌ ۝۱۰ (الاسراء) (۱۰)** (وہ فرمائیے اگر اس وحی اس قرآن کی مثال ہے تو مجھے بھی ہرجم میں تو اس کی شکل نہیں آسکتی لے اگر یہ ایک دوسرے کے ساتھ بھی بن جائیں۔)

اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلز و کو دور کیونکہ اس طرح تو قرآن کی وحدت اور میں مولا۔ جب وحی کی اس میں لاہوت کی کمی ہوئی جب وہ اس پر ہوا ہوں گے تو نہ حجت رہے گا نہ نشانی اور سچو دھوئے سے بھی خارج ہو جائے گا۔ جس طرح ہے قرآن میں کمی اور زیادتی ہے تو وہ کتاب اللہ کو رد کرنے والا ہے اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا ہے اس کا انکار کرنے والا ہے جیسے کوئی کہتا ہے قرآن لازماً پچاس ہیں۔ تو غور کروں تو کج کرنا مسائل ہے۔ اہل سنت کے ساتھ اور انہوں کے رد سے فرض کے ہیں اور اس کے علاوہ دوسری چیز اس کا ذکر کرتے ہیں جو حد میں ثابت نہیں ہیں۔ اس نے اجماع کا رد کیا۔ قرآن پر اجماع نہ آیا اور نہ کوئی مذہب اور نہ ملامت اور نہ مذہب تھا۔

امام ابو نعیم بن قاسم بن یزید اور محمد بن یزید نے اہل فضل و عقل یوسف سے قرآن کے شرف اور اس کے ہر سورتہ کے حروف سے ہیں۔ حق انصاف اور ریاست جس کو بدلت کرتی ہے اور مسلمین کے قوس احمد بن کی بیعت سازی اور انہیں کی تعریف کی اس سے لگتی کرتے رہے ہیں حتیٰ کہ ہمارے زمانہ میں یہ ملت اسلامیہ ہے۔ اور ہمیں نکلا برامت پر حسد اور ہوا اس مملکت کے ساتھ وہ اس شریعت کو باطل کرنے کا ارادہ کرتا ہے جس کی اللہ تعالیٰ میثاق سے تائید فرماتا رہا ہے اور اس کی ہمارے کام سے فرمایا ہے اور اس کی شاخوں کو بڑھایا ہے اور کلاموں کے معانی سے اور اشیاء و کثرتی سازشوں سے اس کی مخالفت نہ ملتی ہے۔

و انہی ہے اصحف جو حضرت عثمان نے جمع فرمایا تھا جبکہ حضرت عثمان نے فضل کے صاحب ہونے پر سوجہ انصاف تھا۔ وہ پورے قرآن پر فضائل نہیں ہے کیونکہ اس سے پاکی و سورتہ ساتھ ہو گئے ہیں۔ میں نے بعض کا ذکر کیا ہے اور بالی کا بعد میں ذکر کروں گا ان میں سے بعض یہ ہیں: **وَالْمَصْرُ دُخُوْلُ الدَّہْرِ وَ دُخُوْلُ النَّجَاسِ**۔ یہ جواب امدھر کے الفاظ سے تھا۔ دوسرے ہیں۔ **اِنَّ مِّنْ سَیِّئٍ مِّنْہُمْ یَسْتَفْہِیْ اِذَا اَخَذَ الْاَمْرَ مِنْہُمْ وَ اَمْرٌ لِّہُمْ وَ هُمْ اَقْرَبُ اِلَیْہِمْ اَنْ یَّکُوْنُوْنَ عَلَیْہِمْ اَنْ یَّکُوْنُوْا**



عباد۔ مہاتن اللہ (دونوں جگہ) کے بغیر ہے، اور جس طرح بن کثیر، نافع، جزہ اور کربانی نے عثمان کے صحیف کی مخالفت کی ہے اور انہوں نے پڑھا: کذالک حقاً عیناً، جہ المسلمین۔ دونوں دونوں کے اثبات کے ساتھ بعض نے دوسرے دونوں کو نسخ دیا، بعض نے اسے ساکن کیا اور صحیف میں ایک نون ہے (ن) جیسا کہ جزہ نے صحیف عثمان کی مخالفت کی۔ اس نے پڑھا: (تتبعہ بن ہمال) ایک نون کے ساتھ اور یا ہ پر وقف کیا اور صحیف حنی میں دونوں ہیں اور ان کے بعد یا نہیں ہے۔ جس طرح خزندہ نے صحیف عثمان کی مخالفت کی اور پڑھا: الا ان شہوا کفہ دارہم، بخیر نون کے اور الت کے اثبات کے ساتھ جو نون کا موجب ہوتا ہے اور ان تمام صورتوں میں قراءہ پر تحدید کی ہے جن کی وجہ سے صحیف کا خلاف لازم آتا ہے۔

میں کہتا ہوں: ہم نے پہلے اس تعداد کی طرف اشارہ کر دیا ہے جس میں مصنف کا اختلاف ہے۔ مزید بیان ان شاء اللہ اپنے اپنے مواضع پر آئے گا۔

ابو جریر نے کہا: اس شخص نے ذکر کیا کہ ابی بن کعب وہ ہے جس نے پڑھا: (کان لم تقن بلائس) مہاکان اللہ جلد کھا (الابذنب اعلھا) اور یہ باطل ہے کیونکہ عبد اللہ بن کثیر نے جوہر پر پڑھا اور جوہر نے حضرت ابن عباس پر پڑھا اور حضرت ابن عباس نے حضرت ابی بن کعب پر پڑھا: (حسبہا کان لم تقن بلائس) کذالک تفصل (الایات) آیہ روایت میں ہے حضرت ابی بن کعب نے رسول اللہ ﷺ پر پڑھا۔ یہ سند رسول اللہ ﷺ تک متصل ہے۔ اس روایت و ہیئت نے اس کو نقل کیا ہے جب ایک امروہ رسول اللہ ﷺ سے صحیح مروی ہو تو اسے اس حدیث کی وجہ سے نہیں لیا جائے گا جو اس کی مخالف ہو۔ بخاری بن مبارک یزیدی نے کہا: میں نے قرآن ابی مراد بن العلاء پر پڑھا، ابو عبد نے جوہر پر پڑھا اور جوہر نے حضرت ابن عباس پر پڑھا، حضرت ابن عباس نے حضرت ابی بن کعب پر پڑھا اور حضرت ابی نے نبی کریم ﷺ پر پڑھا اور اس میں یہ نہیں ہے تو مہاکان اللہ لیجھکھا (الابذنب اعلھا) میں نے انکار کیا کہ یہ زیادتی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پر نازل کی ہے تو وہ کافر اور کفر گار نہیں۔

مجھے ابی نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں نصر بن داؤد صافانی نے بتایا، انہوں نے کہا: ہمیں ابو سعید نے بتایا، فرما: یا جوہر وہ مروی ہیں اور وہ اس صحیف کے مخالف ہیں جس پر انصار ہے ان حروف میں سے جن کی اسناد کو نہ میں لوگ جانتے ہیں۔ ہم نہیں جیتا انہوں نے حضرت ابی سے نقل کئے ہیں تو مہاکان اللہ لیجھکھا (الابذنب اعلھا) کے حروف بھی ان میں سے ہیں اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے، ایسے علمک جنہم ان تبتفقوا الفصاح من دیکم فی مواضع العجم اور اس میں سے جو حضرت عمر سے روایت کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ لہو المغضوب علیہم و لہو اللہ انون پڑھتے تھے۔ اس قسم کی مثالیں بہت ہیں اعلیٰ علم نے یہ نقل نہیں کیا کہ ان کے ساتھ تو نماز چاہئے اور نہ یہ نقل کیا ہے کہ یہ صحیف عثمان کے معارض ہیں کیونکہ یہ اگر کوئی اس کا انکار کرے کہ یہ قرآن سے ہیں تو کافر نہیں ہوگا۔ اور قرآن وہ ہے جس کو حضرت عثمان نے جمع کیا انہیں صحابہ کی مخالفت بھی حاصل تھی۔ اگر اس کے کسی حصہ کا انکار کیا تو وہ کافر ہوگا اس کا حکم مرتد کا حکم ہوگا اس سے تو یہ طلب کی جائے گی۔ اگر وہ تو یہ

کرتے تو دیکھا اور نہ اس کی گردن اڑا دی جائے گی۔ ابو عبید نے کہا: حضرت عثمان کا قرآن جمع کرنے کا کام ہمیشہ سے آپ کے بڑے مناقب میں شمار ہوتا رہا بعض صحابہ نے آپ کے اس کام پر طعن کیا۔ لیکن اس کا پردہ چاک ہوا اور شرمندہ ہوا۔

ابو عبید نے کہا: مجھے یزید بن زبیر بن عسیر بن جریج بن ابی معجلہ کے سلسلہ سے بتایا گیا ہے، فرمایا: ایک قوم نے اپنی حماقت کی وجہ سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قرآن جمع کرنے پر طعن کیا پھر انہوں نے نسخہ شدہ قرآن پڑھا۔ ابو عبید نے کہا: اگر مجھ کو اس طرف مجھے ہیں کہ حضرت عثمان نے جو ماقہذ کیا تو علم کے ساتھ ساتھ کیا جس طرح جو ثابت کیا تو علم کے ساتھ ثابت کیا۔ ابو بکر نے کہا: ہنہ تعالیٰ کے ارشاد اِقْلُصْنِ شَرْكَكَ الَّذِي كُنُوْا اِثْلًا لِّلْمُضِلِّیْنَ (انجیر) میں ایسے شخص کے کفر پر دلالت ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کی تعمیر و تہذیب سے حفاظت فرمائی ہے اور زیادتی اور کمی سے حفاظت فرمائی ہے، جب کوئی

کفار کی تہمت پہنچی اپنی لہب و قد تب ما اغنی عنہ صالحہ و ما کسب مہیصی ناراً ذات لہب و مرستہ صافۃ الحطب فی جیدہا حبیب من لیف پڑھے تو اس نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بولا اور اسکا بات کہی جس نے نہیں کی اور اس نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کو بدلا اور اس میں تحریف کی اور اس نے اس کا ارادہ کیا جس سے اس نے قرآن کی حفاظت فرمائی اور اختلاط سے منع فرمایا۔ اس فعل میں جو اس نے کیا خدا کو گھوٹنے کے لئے راست ہوا اور کیا تاکہ وہ قرآن میں ایسا چیز کو داخل کرے جس کے ساتھ وہ اسلام کے امر کو نہ لاکرے اور وہ اس قوم کی طرف منسوب کرتے ہیں جیسے وہ قوم جنہوں نے اس کو باطل کے ساتھ ان پر پھیرا۔ اس میں اس اصرار کا ابطال ہے جس کے ساتھ اسلام کی حفاظت ہوتی ہے اور اس کے ثبات کے ساتھ نمازوں کا قیام ہوتا ہے، مذکورہ کی ادائیگی ہوتی ہے اور مبادیات کا قصہ کیا جاتا ہے۔ ہنہ تعالیٰ کے ارشاد اِلَّا کُتِبَ اُحْکِمْتُ اِلَیْہُ (ہر: ۱۰)

میں ایسے انسان کی بدعت پر اور کفر کی طرف خروج پر دلالت ہے۔ کیونکہ اُحْکِمْتُ اِلَیْہُ کا معنی حقوق و اس قدرت سے روکا ہے کہ وہ ان پر اضافہ کر سکیں یا اس سے کمی کر سکیں یا اس کا معارضہ پیش کر سکیں، ہم نے اس انسان کو پایا کہ اس نے اس میں یہ زیادتی کی ہے و کفی اللہ البومنون القتال بعلوہ کان اللہ قہراً عزیزاً۔ اور قرآن میں اس نے جھوٹ بولا۔ اور اس نے حضرت علی کا ایسی جگہ ذکر کیا اگر آپ اس کو یہ ذکر کرتے تو اسے سن لیتے تو آپ اس پر مدد جاری فرماتے اور اس کے قتل کا حکم دیتے۔ اس نے اللہ کے کلام سے (قل ہو) کو ساتھ کر دیا اور (احد) کو تہذیب ملی کیا اور اللہ الواحد الصمد پڑھا جو اس نے ساتھ لیا اس کا اعتقاد اس کی نفی ہے اور کفر ہے اور جس نے قرآن کے ایک حرف کا کفر کیا تو اس نے سارے قرآن کا کفر کیا اور آیت کا معنی باطل کر دیا کیونکہ اہل تفسیر نے کہا: یا بیت اہل شرک کے رد میں نازل ہوئی جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا تمہارے لئے اپنے رب کی صفت بیان کیجئے کہ وہ سونے کا ہے یا تانبے کا ہے یا کھنکھارے کا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے ان کا رد کرتے ہوئے فرمایا: قُلْ هُوَ اللہُ اَحَدٌ اور ہوشیار ہو اور جواب پر دلالت ہے۔ جب وہ اساطیر اہل آیت کا معنی ہی باطل ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ پر افتخار اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب واقع ہوئی۔ اس انسان کو اور اس کے مددگاروں کو کہا جائے گا: تمہیں اس قرآن کے متعلق تہاؤ جو ہم پڑھتے ہیں اور ہم اور ہم سے پہلے املاک اس کے علاوہ کو نہیں جانتے۔ کیونکہ اول سے آخر تک پورے قرآن پر مشتمل ہے الفاظ صحیح اور معانی فساد اور عقل سے غالی ہیں؟ یا وہ بعض قرآن پر واقع ہے اور بعض ہم سے غائب

ہے جیسا کہ ہمارے اسلاف سے غائب تھا اور ہماری امت کے پہلے لوگوں سے غائب تھا؟ اگر وہ جواب دیں کہ قرآن جو ہمارے پاس ہے وہ تمام قرآن پہ مشتمل ہے اس سے کوئی چیز ساتھ نہیں ہے لفظ صحیح ہیں اور معانی بھی صحیح ہیں اور ہر نازل ظلم سے سلامت ہیں، انہوں نے خود ہی اپنے اوپر کھڑکا فیصلہ کر لیا۔ جب انہوں نے اس میں زبانی کی فلیس نہ ایوم ہاھنا حبیم و لبس نہ شراب الا من غسلین من حون تجوی من تحت الجحیم اس سے زیادہ واضح قرآن میں زبانی کوئی نہ ہوگی اور قرآن میں اور ملاوٹ کیسی ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے اسے محفوظ فرمایا ہے اور ہر مضمری اور مبطلی تو اس کے ساتھ ایسے اوقات سے منع فرمایا ہے۔ جب اس کے معنی میں غور و فکر کیا گیا تو وہ فاسد اور غیر صحیح نکلا۔ وہ نہ معنی کے کلام کے مشابہ نہیں ہے اور نہ اس کے ساتھ ملا ہے اور نہ معنی اس کے موافق ہے کیونکہ اس کے بعد ہے لَا تَأْكُلْهُ إِلَّا الْغَائِلُونَ ﴿۱۰۶﴾ (الحاقہ) شراب کو کیسے کھایا جاتا ہے اور وہ جو اس نے پہلے کہا: فلیس نہ ایوم ہاھنا حبیم و لبس نہ شراب الا من غسلین من حون تجوی من تحت الجحیم لا پاکھ الا بغاظین۔ یہ کلام ایک دوسرے کی منافق ہے کیونکہ شراب کھائی نہیں جاتی۔ عرب یہ نہیں کہتے: کث الماء (میں نے پانی کھایا) بلکہ وہ کہتے ہیں شربہ و قشہ و غصتہ۔ اس کا معنی وہ تعالیٰ نے صحیح قرآن میں اجاڑا ہے۔ جس نے ایک حرف کی مخالفت کی اس نے ٹکڑیا۔ وَلَا تَأْكُلْهُ إِلَّا من غسلین ﴿۱۰۶﴾ (الحاقہ) غسلین کو نہیں کھا میں گھر کھاتا۔ یا یہ کھا نہیں کھائیں گے گھر کھاتا۔ غسلین، بیت و فیہ دے جو پیپ اٹھتی ہے۔ یہ کھانا بطور مزار کھایا جائے گا۔ اور چنے والی چیز کا کھانا کھانا ہوتا ہے اگر یہ انسان دھو کر کرے کہ یہ باطل جو اس نے اپنے قول سے اٹھا کر لیا ہے (من حون تجوی من تحت الجحیم) اس کے بعد لَا تَأْكُلْهُ إِلَّا الْغَائِلُونَ ﴿۱۰۶﴾ (الحاقہ) نہیں ہے۔ اور اس نے کرامت کی قرآن سے نفی کر دی تاکہ اس کی زبانی صحیح ہو جائے تو اس نے ٹکڑیا کیونکہ اس نے قرآن کی ایک آیت کا انکار کیا۔ یہ بے لے بے سب اس کے قول کو رد کرنے اور اس کے کاغذ کو سوا کرنے کے لئے کافی ہے اور صحابہ اور تابعین سے جو مروی ہے کہ انہوں نے ایسا ایسا پڑھا وہ بطور بیان اور تفسیر ہے نہ کہ وہ قرآن ہے جو پڑھا جاتا ہے۔ اسی طرح وہ آیات جن کے الفاظ اور حکم یا لفظ منسوخ ہیں لیکن من علم نہیں وہ قرآن نہیں۔ اس کا مزید بیان قاضی غفرلہ (الترغ: 106) کے تحت آئے گا۔

أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

اس کے معنی بار و مساکن ہیں۔

**مصلحتہ نصیر:** ہر قرأت سے پہلے اللہ تعالیٰ نے اَعُوذُ بِاللّٰهِ پڑھنے کا حکم دیا فرمایا۔ فَوَاقِرَاتُ الْغُرَاتِ تَأْسِدُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿۱﴾ (انخل) یعنی جب تو تلاوت کرنے کا ارادہ کرے۔ مستقبل کے صید کی جگہ، پس کا صید و شکار کیا۔ جیسا اشارے کیا

من الود و استئناف ما كان في غد

والن لا تھم نہ کمری الذی مضمی

اس شعر میں مستقبل کے صید کی جگہ، پس کا صید و شکار کیا۔ مایکون کی جگہ ماکان، شمل کر۔ پس نما، نے فرمایا: کلام میں اللہ ہیہ (تاخیر سے ہر فعل معنی میں قریب قریب۔ ہوں تو جائز ہے جس کو چاہیں مقدم کر دیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تَمَّ



ہے گا کہ حزنوں اس کو بھی کیا ہے۔ سہی نے اعلان کیا ہے کہ وہ قرات میں اللہ سے شروع کرتے تھے۔ اور  
لیف سرحدی نے بعض تفسیرین سے روایت کیا ہے کہ تعویذ فرض ہے۔ جب قاری مجوس ہو گئے اور بعد میں اسے یاد آئے تو  
حکمت مجہد اور آغوذ پالٹو پڑھے پھر ابتدائے قرات کرے۔

بعض علماء فرماتے ہیں: آغوذ پالٹو پڑھے پھر اسی جگہ سے شروع کرے جہاں وقف کیا تھا۔ پہلا قول تجاز اور مرثی کے  
حاکم ہے اور دوسرا قول شام اور مصر کے علماء کا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶:** زہراوی نے حکایت کیا ہے کہ یہ آیت نہ پڑھے پڑھتے ہیں نہ قرآن میں اہم استفادہ کو منتخب  
کھینچتے ہیں فرض نہیں ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کی بیوی کی۔

**مسئلہ نمبر ۷:** حضرت ابوہریرہ سے قرات کے بعد استواء پر صبر مروی ہے۔ یہ اذان کا قول ہے۔ ابوہریرہ صبر  
نے کہا: قوم کو بے غمی نے یہاں تک پہنچا دیا کہ انہوں نے کہا: جب قاری قرآن کی قرات سے نہ رہے جو کہ تو آغوذ پالٹو  
پڑھے۔ حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں: تم نماز میں آغوذ پالٹو پڑھتے تھے۔ یہ نہیں  
ہے اگر تم کیا جائے کہ قرات کے وقت شیطان سے بچاؤ لگنے کا کیا نہ ہو ہے؟ آخر ہم کہیں گے۔ ایک عالمہ قرظم النبی کی بیوی  
ہے۔ شریعت کا نام نہ امر کی اطاعت کرتے ہوئے وہ کے حق کو قائم کرنا اور نبی کی صورت میں اس سے اجتناب کرنے حق کو  
پورا کرے ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: قرات کے وقت شیطان کے دوسرے بے پناہ مائدہ کو قسم کی بیوی کرتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا: وَمَا أَتَيْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا إِذَا تَتَنَّى الْفَلْجُ الشَّيْطَانُ فِي الْغُبِيِّتِمْ (الحج: ۵۲) اس عربی  
نے کہا: فَلَا أَقْرَأُ إِلَّا الْقُرْآنَ مَا شَعَدَ بِاللهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (الأنعام: ۱۱) کی تفسیر میں ام مائدہ نے قول میں نے بہت غیب  
پڑھا۔ انہوں نے کہا: جو روز میں سورۃ فاتحہ پڑھے اس کے بعد آغوذ پالٹو پڑھے۔ یہ بیان قول ہے جس سے بارے میں کوئی اثر  
نہیں ہے اور اس کی تائید میں کوئی نص ہے۔ اگر یہ اسی طرح ہے جس طرح لوگوں نے کہا کہ استواء قرات کے بعد ہے تو  
اس کی تردید میں سورۃ فاتحہ کی قرات کے ساتھ تھیں۔ یہ بیوی ہوئی ہے۔ مائدہ کی اصل درست نہیں ہے نہ اس کو تفسیر کرنا  
ہے۔ اللہ تعالیٰ اس روایت سے باز رہے اور پھر جانا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۸:** تعویذ کی فضیلت: مسمر نے سلیمان بن عمرو سے روایت کیا ہے، وہ وخصوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے  
قریب آکر میں گھڑا کیا۔ یہ تباغہ میں تھا کہ اس کا چہرہ سرخ ہو گیا اور تیس چوٹیں لگیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے  
دیکھا تو فرمایا: میں ایک کلمہ جانتا ہوں اگر یہ شخص دیکھے تو اس کا یہ غم چھ جائے گا: آغوذ پالٹو من الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (۱)  
ایک شخص جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا وہ اس نے پاس گیا دیکھا کہ کیا تو جانتا ہے جو بھی رحال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فرمایا ہے؟

مستور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: میں ایک کلمہ جانتا ہوں اگر یہ شخص دیکھے تو اس سے یہ غم چھ جائے گا: آغوذ پالٹو



من الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وہ شخص کہنے لگا: کیا تو مجھے بخوان دیکھتا ہے (کہ میں یہ کلمہ کہوں) اس حدیث کو بخاری نے بھی نقل کیا ہے۔  
مسلم نے عثمان بن ابی ماس ثقفی سے روایت کیا ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کی: یا  
رسول اللہ! شیطان میرے اور میری غماز اور میری قراوت کے درمیان حائل ہو جاتا ہے اور اسے مجھ پر غلط ملکہ کر دیتا ہے۔  
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ شیطان ہے جسے خرب کہا جاتا ہے۔ جب تو اسے محسوس کرے تو اللہ تعالیٰ کی اس سے پناہ  
ناگ اور اپنی پائیں طرف تین دھڑک دے۔ عثمان بن ابی ماس فرماتے ہیں: میں نے ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اس  
سے دور کر دیا (۱)۔ ابو داؤد نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ جب سفر کرتے تو کسی جگہ رات  
گزارتے تو یہ پڑھتے۔ یا اَللّٰهُمَّ ذِیْ زَیْلِکَ اَللّٰهُ اَعُوْذُ بِاَللّٰهِ مِنْ شَرِّکَ وَمِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ فَبِیْہِ وَمِنْ شَرِّ مَا یُعَذِّبُ عِبْدَکَ  
مِنْ اَسَدٍ وَّ اَسْوَدٍ وَّ مِنْ لَغْوٍ وَّ عَقَبٍ وَّ مِنْ شَکْوَیِ النَّفْسِ وَّ وَاٰلِہٖ وَاَصْحَابُہٗا (۲)

ترجمہ: اے ذی زکریٰ میرا اور میرا رب اللہ ہے میں تیرے شر اور اللہ تعالیٰ نے جو تجھ میں پیدا کیا اس کے شر سے اور جو تجھ پر  
رہتا ہے اس کے شر، شر، ناگ، سانپ، بچھو، ہستی والوں اور باپ اور داد کے شر سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔  
حضرت خولہ بنت خحیم نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ سارے سارے کلمے پڑھاتے ہوئے دیکھے: اَللّٰهُمَّ اَعُوْذُ بِکَ  
اَللّٰهُمَّ الشَّامِلُ وَمِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ تو اسے کراہ کرنے تک کوئی چیز نقصان نہیں پہنچائی (۳)۔ اس حدیث کو مؤطا، مسلم اور  
ترمذی نے نقل کیا۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث صحت غریب صحیح ہے۔ جن کلمات کے ساتھ پناہ مانگی جاتی ہے وہ احادیث  
میں کثرت سے ثابت ہیں۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 9:** استعاذہ کا معنی حرب کلام میں پناہ لینا ہے کسی کی طرف جگہ لینا ہے یعنی کہ وہ چیز سے پناہ ہے۔ کہا جاتا  
ہے: اَعُوْذُکَ بفلان و استعذت بہ یعنی میں نے اس کی بارگاہ میں پناہ لی اور میری پناہ کا ہے۔ واعوذک غیری بہ و عوذتہ  
دونوں ہم معنی ہیں کہا جاتا ہے اَعُوْذُ بآلہ منک۔ اس کا معنی ہے: میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔ راجز نے کہا:

فقلت و لیہا حیدۃ و دعی عوذ بہی منکم و جعی

حرب یا پسند بر دامن کے وقت کہتے ہیں: معذرتہ یعنی دفعائے۔ یہ کسی امر سے پناہ مانگنے کے لئے ہوتا ہے۔ اعوذ  
و العاوذہ التعویذ تمام کا معنی ہے پناہ لینا۔ اَعُوْذُ اَصْل میں اَعُوْذُ تھا۔ ضرر کو کمین کی طرف نقل کیا کیونکہ واو پر نقل تھا پس واو  
ساکن ہوئی۔

**مسئلہ نمبر 10:** شیطان کی جمع شیاطین جمع کسر ہے اس کا نون اصل ہے کیونکہ یہ شطن سے مشتق ہے جب کوئی  
نیر۔ سے دور ہو تو شطن بولتے ہیں و شطنت و او داس کا گھر دور ہے۔ شاعر نے کہا:

۱۔ صحیح مسلم کتاب اسلام باب الاستعاذہ من الشَّيْطَانِ مَوْسُوْعَةُ اَلْعِلَالِ

۲۔ مس ابن داؤد، کتاب الدعاء، باب ما یقول مرسل ان نزول السبل، حدیث نمبر 2238 منیہ، اخر ابن ماجہ

۳۔ مؤطا، ص ۴۸، کتاب الاستعاذہ، باب ما یقول من الکلام فی السفر

لَنْتُ بِسَعَادَ جَنَّتِ نَوَى شَطْرُونِ      لِهَاتِ وَالْفَوَادِ بَهَا رَهِينِ  
ہنر شطرون ایسا کنواں جو بہت گہرا ہو۔ الشطن دی کو بھی کہتے ہیں اس لئے کہ اس کی دونوں طرفیں دور ہوئی ہیں۔ ایک  
دروائی نے اپنے سرکش گھوڑے کا وصف بیان کرتے ہوئے کہا: کانہ شیطان لی الشطان۔ شیطان کو شیطان اس سے کہا جاتا  
ہے کہ وہ حق سے دور ہوتا ہے اور سرکش ہوتا ہے۔ جن، آنس اور جانوروں میں ہر سرکش کو شیطان کہا جاتا ہے۔ جریر نے کہا:

ایام یدمونی الشیطان من غول      و من یھوشنی اذ کنت شیطانا  
بعض علماء نے فرمایا: شیطان، شیطانیہ سے مشتق ہے جس کا معنی ہے ہلاک ہونا اور لون زاد ہوا اور شیطا کا معنی  
جلنا بھی ہے شیطا اللحد۔ میں نے گوشت کو کھایا۔ اشتلا الرجل، جب کوئی شخص انتہائی نقص میں ہو۔ ناکثہ مشیطا جو  
مرد ہوتا ہو۔ اشتلا کا معنی ہے ہلاک ہونا، انش نے کہا:

قد نغضب العبد من ممکن فائده      و قد فیشیط من ارماحتنا ایمن  
اس شعر میں ہلاکت کے معنی میں یہ لفظ استعمال ہوا ہے۔

اس قول والے علامہ نے اعتراض اور دہش ہے کہ یہودیہ نے حکایت کیا ہے کہ عرب کہتے ہیں شیطن قتل۔ جب وہی  
شیطانوں والے افعال کرے۔ یہ بالکل واضح ہے کہ یہ شطن سے تفعل کا وزن بنا گیا ہے۔ اگر یہ شاہ سے ہوتا تو شیطہ  
کہتے۔ اسی طرح مہ بن ابی حلت کا شعر بھی ان کا رد کرتا ہے۔

ایسا شاطن صا عکاف      و دماہ فی السجن والاضلال  
اس شعر میں شاطن شطن سے مشتق ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 11:** الرجیم، نیر سے دور، ذلیل۔ الرجیم کی اصل پتھر مارنا ہے قد رہشہ ارجیمہ۔ فقہ رجیم د  
موجود کا معنی پتھر مارا ہے۔

الرجیم کا معنی قتل کرنا، لعنت کرنا اور گارہ اور گالی دینا بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں یہ تمام معانی بیان کئے گئے  
ہیں لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ یٰۤاٰدَمُ عَنْ طَعْنِ الْوُجُوْهِ ۖ (اشعراء) اور حضرت ابراہیم کے باپ کا قول ہے: لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ  
لَا تَرٰ بَنٰیكَ (مریم: 46) اس کا بیان آگئے گا۔

**مسئلہ نمبر 12:** امش نے ابوہل سے انہوں نے حضرت عبداللہ سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت علی نے فرمایا:  
میں نے نبی کریم ﷺ کو سفا کے پاس دیکھا۔ آپ ایک شخص کی طرف متوجہ تھے جو ہاتھی کی صورت میں تھا۔ آپ اسے  
لعنت کر رہے تھے۔ میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے یہ کون تھا جس کو آپ لعنت کر رہے تھے؟ فرمایا: یہ شیطان الرجیم ہے۔  
میں نے کہا: اے اللہ کے دشمن! اللہ کی قسم! میں تجھے قتل کروں گا اور امت کو تجھ سے راحت دوں گا۔ شیطان نے کہا: یہ میری  
تمہاری طرف سے کیا جزا ہے؟ میں نے کہا: اے اللہ کے دشمن! میری طرف سے جبری کیا جزا ہے؟ اس نے کہا: اللہ کی قسم! تجھ  
سے کوئی دھمی نہیں کرنا مگر میں اس کے باپ کے ساتھ اس کی ہر دم میں شریک ہوں۔





**مسئلہ نمبر 5:** ان اقوال میں سے کون کونسا نکتہ کا ہے کہ کوئی کفر آں اختیار اہلہ سے ثابت نہیں ہوتا اس کا طریق تواتر قطعی ہے جس میں اختلاف نہیں ہوتا ہے۔ ان عربی نے کہا: اس کے قرآن نہ ہونے کے لئے یہی کافی ہے کہ اس میں لوگوں کا اختلاف ہے اور قرآن میں اختلاف نہیں ہے۔ صحیح اخبار میں کوئی طعن نہیں ہے اور انکسرت کرتی ہیں کہ یہ تو سورا فاتحہ کی آیت ہے اور نہ کسی اور سورت کی آیت ہے۔ ۱۱۱ سورۃ فصل کے۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔

فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرمایا: میں نے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں نے نماز اپنے اور اپنے بندے کے درمیان دو حصوں میں تقسیم کی ہے اور میرے بندے کے لئے دو ہے جو اس نے حوال کیا۔ جب بندہ کہتا ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری شکر کی اور جب بندہ کہتا ہے صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری شکر کی اور جب فرمایا میرے بندے نے میری طرف اپنا معاملہ سپرد کیا۔ اور جب بندہ کہتا ہے اِنَّا نَکْفُرُ بِکَ اِنَّا نَکْفُرُ بِکَ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یہ میرے اور میرے بندے کے درمیان ہے اور میرے بندے کے لئے وہ ہے جو اس نے حوال کیا۔ اب (۱) اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ وَلَا تَقَاتِلْہُمْ وَلَا تَقَاتِلْہُمْ۔

فرمایا یہ میرے بندے کے لئے ہے اور میرے بندے کے لئے وہ ہے جو اس نے حوال کیا (۱)۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ذکر و ستائش سے مراد اور نہ تو ہے یعنی سورۃ فاتحہ تو تقسیم کیا۔ سورۃ فاتحہ صلاحتہ کہہ کہ کوئی کفر آں کے بغیر کچھ نہیں ہوتی۔ یہی نہیں آیات اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے بیان فرمایا اور انیسرے اپنے ساتھ حوال کیا اس میں مسلمانوں کا کوئی اختلاف نہیں۔ پھر جس آیت اپنے اور اپنے بندے کے درمیان فرمائی کہ کہ وہ آیت بندے کے لئے نازل اور اللہ تعالیٰ سے استعانت طلب کرنے کے لئے نہیں میں نے جوئے ہے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم و تواضع نہیں میں نے جوئے ہے پھر تم آیات سات آیات کا تکرار میں۔ نیز ان آیات کے تین ہونے پر دلیل ہے وہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ (یہ میرے بندے کے لئے ہیں) یہ حدیث مالک کے نقل کی ہے۔ یہ نہیں فرمایا کہ (ہاتھ ان) یہ دلیل ہے کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ آیت ہے۔ ان کے بغیر نے کہا: اور وہ ایک نے فرمایا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ آیت ہے۔ پھر ساتریں آیات آخر تک ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور تعظیم الہی کا ارشاد ہے: اَبُو تَیْب نے اپنی تفریبات کہ تو جب کفر شروع کرتا ہے تو کہیے پڑھتا ہے: تو اس نے کہا: میں نے پڑھا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ حتی کہ میں آخر تک پہنچا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہم اللہ صلاحتہ کی آیت نہیں ہے اسی طرح اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ اور اکثر قراء نے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ کیا۔ اسی طرح قراء نے ابوعبیرہ سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ چھٹی آیت اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ اور فقہاء و محدثین ہم اللہ کو آیت شمار کرتے ہیں اور اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ آیت شمار نہیں کرتے۔

انہوں نے اس کا جواب کہ ہم اللہ مصحف میں موجود ہے ہمیں ہونی ہے ورنش ہوتی قرآنی ہے جس طرح سورۃ فصل میں نقل

ہوئی آ رہی ہے تو یہ تواتر کے ساتھ ثابت ہے۔ ہم اس کے جواب میں کہیں گے جو ہم نے ذکر کیا وہ صحیح ہے لیکن یہ اس کے قرآن ہونے یا سورتوں کے درمیان فاصل ہونے کی وجہ سے ہے جیسا کہ صحابہ سے مروی ہے کہ ہم سورت کا اختتام نہیں جانتے تھے حتیٰ کہ ہشہاشعہ و ثلثین القرآن جمیع نازل ہوئی (۱)۔ یہ ابوداؤد نے روایت کیا ہے یا اس سے برکت حاصل کرنے کے لئے ہر سورت کے آغاز میں اسے گھما جاتا ہے جیسا کہ کتبہ اور سائل کی ابتدا میں اسے کھینے پر امت کا اتفاق ہے۔ یہ سب افعال ہیں اور حریری نے کہا حضرت حسن سے ہم اللہ کے شفعی پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: رسائل کے آغاز میں لکھی جاتی ہے اور حسن نے یہ بھی فرمایا کہ ہم اللہ قرآن میں سے کسی سورت میں نازل نہیں ہوئی مگر سورہ طس میں اِنَّهُ مِنْ حُلِيِّنَ وَ اِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ اِنَّهُ خَلِقُ الْجَنِّ۔

- فیصلہ یہ ہے کہ قرآن نضر اور اعتدال سے ثابت نہیں ہوتا۔ قرآن اقل متواتر قطعی مضطرباری کے ساتھ ثابت ہوتا ہے۔ پھر امام شافعی کا قول ہر سورت کے آغاز میں ہم اللہ کے حلق مضطرب ہے۔ یہ دلیل ہے کہ یہ نہ کسی سورت کی سورت الحرفہ کی آیت ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ ایک جماعت سے اس کا قرآن ہونا مروی ہے۔ وہ اقلیٰ نے ایک جماعت کے بقول کو مع کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے؟ ہم اس کے جواب میں کہیں گے ہم اس کے متعلق روایت کا انکار نہیں کرتے اور ہم نے اس کی طرف اشارہ کیا بھی ہے اور ہمارے بھی اس کے مقابلہ میں روایات ہیں جن کو اس ثبات اور قطعہ ثابت نے روایت کیا ہے۔ حضرت عائشہ سے صحیح مسلم میں مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کے ساتھ نماز کا آغاز فرماتے اور قرأت کا آغاز اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ سے فرماتے۔ الحدیث۔ مکمل حدیث آگے آئے گی۔ مسلم نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سیدنا ابو بکر اور سیدنا عمر کے پیچھے نماز پڑھی وہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ سے آغاز کرتے تھے۔ ہم اللہ کا ذکر نہیں کرتے تھے نہ قرأت کی ابتدا میں اور نہ آخر میں۔ (2)

ہمارے وہ ایک عظیم وجہ کے ساتھ مانے جاتے ہیں اور اسی عقول بھی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد جو مدینہ طیبہ میں ہے اس پر زمانہ گزر چکا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر امام مالک کے زمانہ تک طویل عرصہ بیت چکا ہے اور اس مسجد میں کسی نے کبھی سنت کی اتباع کرتے ہوئے ہم اللہ کو نہیں پڑھی اور یہ تمہاری اعادہ کا رو ہے۔

مگر ہمارے اصحاب نے غلط نہیں اس کی قرأت کو مستحب کہا ہے اور وہی ہے اس کی قرأت کے بارے میں وارد ہر معمول ہیں یا اس میں وسعت کی بنا پر ہے۔ امام مالک نے فرمایا: غلوں میں ہم اللہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ان کے پڑھنے میں بھی کوئی حرج نہیں جو دور کرتے ہیں۔ امام مالک کے اصحاب کا مسلک یہ ہے کہ یہ خود سورہ فاتحہ کی آیت ہے اور نہ یہ کسی اور سورت سے ہے۔ نماز کی فرض نماز میں اور کسی دوسری نماز میں اس کو سر اور جزا نہیں پڑھے گا اور نوافل میں اس کا پڑھنا جائز ہے۔ اصحاب مالک کے نزدیک یہی مشہور مذہب ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ نوافل میں سورت کے آغاز میں

۱۔ سنن ابوداؤد، کتاب الصلاة، باب من مضی بعدہ، باب 659، احقران علی بنکسر

۲۔ صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب من مضی بعدہ، باب 655، احقران علی بنکسر

ہم اللہ پڑھنی جانے کی اور سورت الحمد سے پہلے شمس پڑھی جائے گی۔ این واقعہ نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ فرض اور نفس نماز میں اس کے ساتھ قراۃ شروع کی جائے گی اور کسی عاب میں ترک نہیں کی جائے گی۔ اہل مدینہ میں سے بعض نے کہا: نماز میں پسیم اللہ انزل خنن اللہ جہیم سرور دی ہے، ان میں سے حضرت ابن عمر اور ابن شہاب ہیں۔ یہی امام شافعی، احمد، اسحاق، ابو ثور و راویہ کا قول ہے۔

یہ نیکل ہے کہ یہ مستند اجتہاد یہ ہے قطعیہ نہیں ہے جیسا کہ بعض جہلاء نے کہا ہے جس کے قیوں پر مسلمانوں کی بحیر لازم قی ہے۔ حقیقت اس طرح نہیں ہے جس طرح اس نے کہاں کیا ہے کیونکہ اختلاف غلام موجود ہے۔ الحمد للہ۔ ۱۰۰ کی رعایت کا خیال یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کے ساتھ ہم اللہ کو تہستہ پڑھا جائے گا۔ ان میں سے امام ابو حنیفہ اور ثور کی ہیں۔ یہی حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت عمار اور حضرت ابن زبیر کا قول ہے یہی حکم اور حاکم کا قول ہے۔ امام احمد بن حنبل اور ابو حنیفہ نے بھی یہی کہا ہے۔ اور انی نے اس کی شکل روایت کیا ہے۔ ابو عمر نے مسجد کرب میں یہی حکایت کیا ہے اور ان سہاء نے اس شریعت پر کڑی ہے جو منصور بن اوزان نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور ہمیں ہم نے قراۃ سے سنائی (۱) اور عمار بن رزین نے انس سے انہوں نے شعبہ سے انہوں نے ثابت سے انہوں نے حضرت انس سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اور حضرات ابو بکر و عمر کے پیچھے نماز پڑھی میں نے ان میں سے کسی سے ہم اللہ جہیم نہیں سنی۔

مگر کچھ سہاء یہ کہہ قول ہے اس پر حضرت انس سے مروی آثار متفق ہیں اور ان میں تہذیب دیکھیں ہے اور اس طرح ہم اللہ کے متعلق اختلاف ہے بھی وسان نکل جاتا ہے۔ حضرت سعید بن جبیر سے مروی ہے فرمایا: ہمیں مشرک سہاء میں آتے تھے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے پڑھتے تھے وہ کہتے: یہ ہم اللہ کے رحمان بھی مسیحا کا ذکر کرتا ہے۔ تو آپ کو ہم اللہ آہستہ پڑھنے کا حکم دیا گیا اور لا یمضی بکلمۃ الا بعد الا سلام (۱۱۰) کا اور شاننا نزل ہوا۔ حکیم ترمذی ابو عبد اللہ نے کہا: آج تک یہ اس طریقہ پر پائی ہے اگرچہ ملت ذہلی بتاتی ہے۔ جس طرح طواف میں رکھ دینی ہے اگرچہ ملت ختم ہوگئی ہے ان کی نماز میں سہاء قراۃ دینی ہے اگرچہ ملت ختم ہوگئی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۶:** امت کا اتفاق ہے کہ رسائل اور حکم کی کتابوں میں سے ہر کتاب کے آغاز میں ہم اللہ لکھنے کا جواز ہے۔ اگر کتاب شمری ہو یا دین دوزخ مالہ نے شکی سے روایت کیا ہے فرمایا: علماء کا اجماع ہے کہ وہ شمر سے پہلے ہم اللہ لکھیں۔ زہری نے کہا: سنت قائم ہو چکی ہے کہ شمر میں ہم اللہ نہیں لکھی جاتی اور حضرت سعید بن جبیر کا نظریہ ہے کہ شمر کی کتب کے آغاز میں ہم اللہ لکھنا جائز ہے۔ اگر کوئی مفسرین نے ان کی منہجت کی ہے۔ ابو بکر خضیب نے کہا: ہم ان کو پسند کرتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۷:** علماء اور ان کے کہا: ہم اللہ کہنے والے کو مسلسل کہنا یہ دینی سنت ہے۔ شمر میں آیا ہے عمر بن ابی ریحہ نے کہا:





جہاں سے مروی ہے، مگر یا رسول اللہ ﷺ جب اپنی کوچہ لے تو بسم اللہ پڑھتے پھر اپنے ہاتھوں پر لی ہاتھ۔

**مسئلہ نمبر 9:** ہمارے علماء نے فرمایا: اس میں تقدیر وغیرہ کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ ان کے افعال کی انہیں قدرت دی گئی ہے اور ان کے خلاف جنت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ہر فعل کو شروع کرنے سے پہلے ہم اللہ پڑھنے کا حکم دیا ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔

بسم اللہ کا معنی یہ ہے کہ اللہ کا ہر فعل اور تقدیر سے مقصود تک پہنچا جاتا ہے۔ اس کا مزید بیان آگے آئے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: بسم اللہ کا مطلب ہے میں نے اللہ کی مدد و اس کی توفیق اور برکت سے شروع کیا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بخدا کو نصیب ہے تاکہ قراءت اور دوسرے کاموں کا آغاز اللہ تعالیٰ کے نام کے ذکر سے کریں تاکہ اللہ کی برکت سے استفادہ ہو۔

**مسئلہ نمبر 10:** ابو عبیدہ قرظ بن ثعلبہ کا نظریہ یہ ہے کہ اسم اللہ ہے اور انہوں نے عبیدہ کے من شعر سے استشہاد کیا ہے۔

لن العون لبسم السلام علیک  
ومن یبت حولاً کاملاً فقد اعتذر

ایک ماں تکمیل قرآن مجسم ساقی ہو جو ایک ماں تکمیل دے وہ مسزور ہے۔

من شعر میں: کا لفظ زیادہ ہے مگر اسم السلام علیک ہے۔

اور علماء نے عبیدہ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ اسم ہی ممکن ہے۔ خرید کام آگے آئے گی۔

**مسئلہ نمبر 11:** اسم کے زیادہ ذکر کرنے کی وجہ میں اختلاف ہے۔ تقریب نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے اجل اور تعظیم کے لئے زیادہ کیا گیا ہے۔ انفس نے کہا: یہ اس لئے زیادہ کیا گیا ہے تاکہ قسم کے حکم سے نکل جائے اور جہنم کا قصہ ظاہر ہو کر نہ کہ اس کا مہمان ہے۔

**مسئلہ نمبر 12:** اس پر باکے دخول کے معنی میں بھی علماء کا اختلاف ہے، کہا یہ اس کے معنی پر داخل ہوا تقدیر پر عزت اس صفت ہوگی: بعد از بسم اللہ۔ یا آخر کے معنی پر داخل ہوا تقدیر عبارت اس طرح ہوگی: ابتدائت بسم اللہ۔ پہلا قول گمراہ کا ہے اور دوسرا عزت جان کا ہے اور نصب کی حالت میں ہونے کی دو حالتیں ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے ابتدائی بسم اللہ جسم اللہ محل رفع میں ہوگا۔ مبتدائی خبر کی حیثیت سے۔ بعض نے فرمایا: خبر مجزوف ہے۔ یعنی ابتدائی مستحضر یا ثابت بسم اللہ۔ اور جب خبر خبر کا بار کرے گا تو نصب میں ثابت اور مستقر کی وجہ سے ہوگا۔ یہ زیادتی اللہ کے قائم مقام ہوگا۔ قرآن میں ہے: وَلَمَّا نَزَّادُفُؤُنَا فَتَقَرَّرْنَا فَقَالَ لَقَدْ آتَيْنَا فُضْلًا وَلَئِنْ كُنَّا لَهُمْ مُنْجًى (النمل: 40) اور عند کمال نصب میں ہے۔ یہ بصرہ کے نحو نویس سے مروی ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کی تقدیر اس طرح ہے: ابتدائی بسم اللہ موجودہ او شایہ۔ لیکن ہمارے اس مصدر کی وجہ سے کمال نصب میں ہوگا جو ابتدائی ہے۔

**مسئلہ نمبر 13:** بسم اللہ کو بغیر الف کے کھام تاجہ باد الصالح کی وجہ سے اس کے کھینچنے کی ضرورت محسوس نہیں کی جاتی اور کثرت استعمال کی وجہ سے لفظ اور لفظ اس کا اظہار نہیں ہوتا۔ بخلاف اقل کلمات رہن کے قلت استعمال کی وجہ سے

حذف نہیں کی جاتی۔ الرحمن اور المقاهر کے ساتھ اس کو حذف کرنے میں اختلاف ہے۔ کسائی، سعید، الخفش نے کہا: الف حذف کی جائے گی۔ یحییٰ بن وہب نے کہا: الف حذف نہیں کی جاتی مگر صرف بسم اللہ میں کیونکہ اس کا استعمال کثیر ہے۔

**حصہ نمبر 14:** با جاردہ کو کسر دینے میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا تاکہ اچھے عمل کے مناسب ہو جائے۔ بعض نے فرمایا: ہام چونکہ صرف اہم پر داخل ہوتی ہے اس لئے زیر کے ساتھ خاص کی جوا ۱۰۲۰ کے ساتھ خاص ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کے اور اسم حروف کے درمیان فرق کرنے کے لئے جیسے کاف۔ شاعر کا قول ہے:

ودعنا ہکابہن انما ویجنب و سطنا۔ اس کا مطلب پھسل ابن النماویا جو اس کی شکل ہے۔

**حصہ نمبر 15:** اسم اس کا وزن اذیم، اس میں دو حذف ہے کیونکہ یہ سوٹ سے، نحو ہے اس کی جمع اسما و اور تھخیر شئی ہے۔ اس کی اصل کی تقدیر میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: فینن بعض نے فرمایا: فیل ہے جو ہری نے کہا: اسما جمع اس وزن کی ہوگی اس کی مثال جنہ کو جمع اجتہاد ہے، فیل کی جمع انفال ہے۔ اس کا صیغہ نار کے ساتھ ہی پایا جاتا ہے، اس میں چار لغات ہیں اسم ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ، اسم ضمہ کے ساتھ۔ احمہ یحییٰ نے کہا: جنہوں نے الف کو ضمہ یا تہوں نے اسے سوٹ اور اسٹو سے مشتق کیا ہے اور جنہوں نے ہمزہ کو کسرہ دیا انہوں نے تنہیت السعی سے مشتق کیا ہے۔ کیا جاتا ہے: نیم اور ضم۔ شاعر نے کہا:

والله ا حاک شہا مبارکاً اشوک الله بہ ایشادک

اس شعر میں شاعر نے استعمال کیا ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

و عامنا اعجبنا مقدمہ یدعی اہا النسم و قرضات شہ

مہتر کا لکل عظم بلحمہ۔

اس میں شاعر نے منع استعمال کیا ہے۔ ان اشعار میں قرض استعمال ہوا ہے۔ جب کوئی شخص خشک چنے کھائے تو وہ کہتے ہیں قرض بوجہ الرجل۔ سہ یمن کے ضمہ اور کسرہ کے ساتھ ہے۔ ایک شاعر نے کہا:

باسم الذی لی کل سورۃ شہ اس کے ۴م سے شروع کرتا ہے برسرورت میں جس کا نام ہے۔

باسم سے یمن کو نیری یا تعلیل کر کے ساکن کیا گیا ہے اس کا الف وصلی ہے کبھی کبھی ضرورت کے لئے شاعر اس کے الف کو قطعی بنا دیتا ہے۔ جیسے احم کا قول ہے:

و ما انا بالنعس لی جندہ صلیک ولا من تسی ثم بدتوم لاسا

اس میں شاعر نے ہمزہ کو قطعی بنا دیا ہے۔

**حصہ نمبر 16:** عرب اسم کی نسبت کے وقت کہتے ہیں مسویہ اگر تو چاہے تو اس کہہ کے اب تو نے اسے اپنے ہاتھ پر چھوڑ دیا ہے۔ اس کی جمع اسما ہے اور اسما کی جمع اسما ہے، الغراء نے دکایت کیا ہے: اھینک باسماوات اللہ۔



اوجو جو ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا ان سب کا مفہوم ایک ہے۔

**مسئلہ نمبر 29:** اس میں ط کا اختلاف ہے کہ یہ مشتق ہے یا یہ ذات کے لئے علم وضع کیا گیا ہے۔ اکثر اہل علم کا پہلا نظریہ ہے اور اس کے اشتقاق میں اور اس کی اس میں بھی اختلاف ہے۔ سیبویہ نے ظلیل سے راایت کیا ہے کہ اس کی اصل لام ہے جسے یمقالی، پھر جزء بدل الف، لام داخل کیا گیا۔ سیبویہ نے کہا: یہ اللہ اس کی شکل ہے جس کی اصل اناس ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کی اصل (لا) ہے اور تقحیم کے لئے الف، لام اس پر داخل کیا گیا ہے۔ یہ سیبویہ کا عقار ہے۔ اس نے بطور اشتہاد یہ شعر پڑھا ہے۔

لا بن صفت لا افضنت فی حسب عنی ولا انت دمانی فستخونی

اس شعر میں لام اشتہال ہوا ہے اور اس شعر میں تغویں ما و جمع کے ساتھ ہے اور اس کا معنی تسہی (رکھ بال کرنا) ہے۔ کسی کی اور فراموشی کہ بنی اسم اللہ کا ثنی بسم اللہ ہے۔ جزء حذف کیا اور پہلے لام کو دمرے لام میں ادغام کیا گیا تو لام مشدود ہو گیا۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَیْسَ کَافُوْهُ اللّٰهُ نَرٰی (التکویں: 38) اس کا معنی نہیں ملتا ہے۔ اسی طرح حسن سے بھی پڑھا ہے پھر کہا ہے کہ یہ لفظ سے مشتق ہے جس کا معنی حیران ہونا ہے۔ انوار کا مطلب عقل کا چاڑھا جانا ہے کما حقہ ہے: و جلی والہ و اعدوہ الہ و الہ و صداد مولہ۔ محرا میں بھیجا گیا پانی، اللہ تعالیٰ کے بارے میں حیران ہیں اور اس کی صفات کی حقانیت میں وہ گم ہیں اور فراموشی معرفت میں مشدود ہے۔ اس بنا پر لام کو اصل دلا ہوئی۔ جزء واد کا بدل ہے جس طرح اشام میں جزء واد کا بدل ہے اسی طرح اسادۃ اصل میں و سادۃ تھ۔ ظلیل سے مروی ہے اور شحاک سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: اللہ کا نام انہ ہے کیونکہ مخلوق اپنی عبادت میں اس کی بارگاہ کی طرف رجوع کرتی ہے اور تالیف کے وقت اس کی بارگاہ میں مجرد انکسار کی اور فطر و زاری کرتے ہیں۔ ظلیل بن احمد سے ذکر کیا جاتا ہے کہ انہوں نے فرمایا: مخلوق اس کی بارگاہ میں رجوع کرتی ہے۔ یہ العین الام کے لفظ کے ساتھ اور کسرہ کے ساتھ دونوں لفظیں ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ لام تقدم کے معنی میں ہے۔ عرب ہر بلند چیز کو لٹا کہتے ہیں۔ دو کہتے تھے جب سورت طوع ہوتا تھا لہذا بعض نے فرمایا: یہ لفظ الرجل کے مشتق ہے جب وہ عبادت کرے۔ ثانیہ، جب کوئی عبادت کرے۔ اسی سے یہ ارشاد ہے: وَیَذِیْرُکَ نَارَکَ وَ اللّٰھُکَ (الاعراف: 127)۔ اس قراءت پر حضرت ابن عباس وغیرہ نے وہ عبادت پڑھا ہے۔

علماء نے فرمایا: اللہ کا اسم اس سے مشتق ہے۔ پس اللہ کا معنی ہوگا: بقصدہ بانعقاد ذی سے موجدین کا قوس ہے لا الہ الا اللہ اس کا معنی ہے لا معبود غیر اللہ یعنی اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور الامکانک علیہ کے معنی میں ہے استواء کے معنی میں نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس میں اصل الہاد ہے جو غائب سے کنایہ ہے۔ انہوں نے اس کو انہوں کی عقل میں موجود بات کیا ہے۔ پس انہوں نے اس کی طرف حرف کنایہ کے ساتھ ارشاد کیا ہے۔ پھر اس میں لام التسلط یاد کیا گیا ہے کیونکہ انہوں نے جان لیا کہ وہ تمام اشیاء کا خالق ہے ان کا مالک ہے جس (لفظ) ہو گیا پھر اس میں تعظیم و تہذیب کے لئے الف، لام یاد کیا گیا۔

دومرا قول: یہ قول بہت سے علماء کا ہے ان میں امام شافعی، ابوالمعالی، خطابی، غزالی، الفضل وغیرہم ہیں، ظلیل اور سیبویہ سے

مردی ہے کہ الف، لام اس کا لڑ ہے، اس کو اس سے حذف کر جا کر نہیں، خط بی نے کہا اور اس پر دلیل کہ الف، لام اس  
سم کی اصل سے ہے اور الف، لام تعریف کیلئے، غل نہیں ہوا، اس پر حرف خدا کے حرف کا رائل ہوتا ہے جیسے حیرا قول ہے یا  
للف، اور حروف تہاء، الف، لام تعریف کے ساتھ نہیں ہوتے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ تو یا الرحمن اور یا ارحم  
نہیں کہتے جیسا کہ قرآن ہے یا اللہ، نہیں یہ دلیل ہے کہ الف، لام اس کا سہی اصل سے ہے۔ واللہ اعلم

[illegible]

امین مفسر نے کہا: اس کے اشتقاق پر جو روایات و لسانیات کرتی ہے وہ ہے جسے ترمذی نے نقل کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔ انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں زمین میں سے تم کو یہ کریم اور اس کے لئے اسم اپنے اسم سے مشتق کیا۔ جس جو رشتہ داری کو ملائے گا میں اسے ملاؤں گا اور جس کو کائنات میں اسے کائنات ملاؤں گا (2)۔ یہ حدیث اشتقاق میں نہیں ہے مخالفت و شقاق کا کوئی مطلب نہیں اور عربوں کا اس کا انکار اس کی انتہائی اور اس کی شہادت سے جہالت کی بنا پر ہے۔

**حصہ نمبر 23:** برزخِ قہر ہے جہاں انبیا نے اپنی کتاب "الانوار" میں بیان کیا ہے کہ: لوہن محرقی اسم ہے ابراہیم کے ساتھ الوحی ایجا ہے۔ انہوں نے بطور استشہاد و اشعار پڑھے ہیں۔

ہائیکورٹ نے فیصلہ دیا ہے کہ ایجنٹوں کی سرکاری گاڑیوں میں

س: تیر کوا ائید و تیشوا اید کم

مجلس شورای اسلامی، به پیشنهاد و تصویب هیأت وزیران، در تاریخ ۲۵۲۹، قانون اساسی، الزامات و کلیات

2- مؤرخ 7 ذی-کتاب المعبر و تعلل. چاپ م. هادي الطهية لرحم. عدد 1830 خيا. المرقا. چاپي الميشتري



دیکھنا کہ تعالیٰ سے سوال کیا جائے تو وہ نہ ناراض ہوتا ہے اور انسان سے سوال کیا جاتا ہے تو ناراض ہوتا ہے۔  
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ دونوں اسم وقت پر دلالت کرتے ہیں ایک دوسرے سے زیادہ درجہ کی ہے معنی رحمت میں زیادہ ہے۔

تذکرہ: یہ مشکل ہے کیونکہ وقت کا اللہ کی صفات میں سے کسی شے میں داخل نہیں۔ حسین بن فضل بن علی نے کہا یہ روائی سے وہم ہے کیونکہ وقت اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے نہیں ہے۔ یہ دونوں اسم رفتی پر دلالت کرتے ہیں ایک دوسرے سے زیادہ رفتی پر دلالت کرتا ہے اور رفتی اللہ تعالیٰ کی صفات سے ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ رفتی (مہربان) ہے رفتی کو پسند کرتا ہے۔ رفتی پر جود عطا کرتا ہے وہ رفتی پر عطا نہیں کرتا۔

**مسئلہ نمبر 25:** اکثر علماء کا قول ہے کہ الرحمن اللہ تعالیٰ کے ساتھ شخص ہے کسی دوسرے کا اس کے ساتھ نام رکھا جائے نہیں۔ کیا آپ نے نہیں دیکھا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قُلْ اَوْ هُوَ اللّٰهُ اَوْ اَوْ هُوَ الْوَحْدُ (الاحزاب: 42) اس وسم کو ذکر فرمایا جس میں کوئی دوسرا شریک نہیں فرمایا۔ وَنُسْنِيْ مِنْ اَنْرَسْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ شَيْءٍ لَّا اَجْعَلُ لِمَنْ ذُوِي الْوَحْدَنِ الْهَيْئَةَ يَّحْيٰوْنَ ﴿٤٥﴾ (الزمر: 45) جس اس نے خبر دی کہ جن کی عبادت کا مستحق ہے سید کذاب لعن اللہ علیہ نے اسوسنا کا نام کیا اور پھر نام الرحمن ایسا نہ رکھا اور یہ نام نہ رکھا حتیٰ کہ کذاب کی صفت اس کی ساعت سے نکال لی۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے کذاب کی صفت کو لازم کر دیا تو یہ کذاب کا نام لازم کر دیا۔ بعض علماء نے فرمایا: الرحمن اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ہے۔ یہ اس امر کی بنا پر ہے۔

**مسئلہ نمبر 26:** الوحید، غلوں کے لئے صفت معلقہ ہے۔ چونکہ الرحمن میں عموم پایا جاتا ہے ہمارے کلام میں قرآن کی موافقت میں الوحید پر اس کو مستحکم کیا گیا ہے۔ یہ مہدوی کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: وحید کا معنی ہے کہ تم وحید کے ذریعے اللہ اور اہل حق تک پہنچو۔ الوحید، حضرت محمد ﷺ کی صفت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی یہ صفت بیان فرمائی ہے۔ فرمایا (الزمر: 22) وحید، تو پایہ معنی ہے: اے اللہ الرحمن الرحیم و ہاں الوحید۔ یعنی محمد ﷺ کے ذریعے تم مجھ تک پہنچو یعنی اس کی اتباع کر کے اور جود سے آراستہ اس کے ساتھ تم نے میرا ثواب دینا کی راست اور میرے چہرہ کی طرف نظر کرنے کو پایا۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 27:** حضرت علیؓ جبر سے مروی ہے فرمایا: اسم اللہ بریاری کی شفا ہے اور ہر دوا پر حد ہے اور الرحمن ہر ایمان لانے والے کے لئے حد ہے۔ یہ ایسا اسم ہے کہ اس کے ساتھ کسی دوسرے کا نام نہیں رکھا جاتا اور ہاں وحید۔ یہ برتوہ کرنے والا ایمان لانے اور عمل صالح کرنے والے کے لئے ہے۔ بعض نے حروف پر تفسیر بیان کی ہے۔ حضرت عثمان بن عفان سے مروی ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے اسم اللہ کی تفسیر کے متعلق پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ سے مراد بلاء اللہ و رحمہ و نصرتہ و بقاء ہے یعنی اللہ کا نعام اس کی رزق اس کی شادابی اور رفتی اور اس سے مراد اس کی ساء (ردی) ہے اور اسم سے مراد اللہ کا ملک ہے۔ اور اللہ سے مراد لا الہ غیرہ ہے اور الرحمن یعنی غلوں میں سے ہر فاسق و فاجر پر ہر دلی

فرمانے والا ہے۔ اور التوحیدہ دو صرف مومنین پر مہربان ہے۔ حضرت کعب انہما سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: الہاء سے مراد اس کی رونق و شادابی ہے۔ سین سے مراد اس کی روشنی ہے۔ کوئی چیز اس سے اعلیٰ نہیں ہے۔ یہ ہم سے مراد اس کا مقلب ہے۔ وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ کوئی چیز اسے مشکل میں نہیں ڈالتی۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ حرف اللہ تعالیٰ کے الفاظ ہیں۔ ایک اسم کا آغاز ہے۔ باء اس کے اسم بصیر کی چابی ہے، سین اس کے اسم سبب عک کی چابی ہے، کاف اس کے اسم صیغہ کی چابی ہے، الف اس کے اسم اللہ کی چابی ہے، لام اس کے اسم لغیف کی چابی ہے، عاوا اس کے اسم عادی کی چابی ہے، ووا اس کے اسم وادی کی چابی ہے، حاء اس کے اسم حلیہ کی چابی ہے، نوں اس کے اسم نور کی چابی ہے۔ اس کا معنی ہر چیز کے آغاز کے اقت اللہ تعالیٰ کو پکارنا ہے۔

**مسئلہ نمبر 28:** التوحیدہ کو اَلْعَصْدُ بَدُو کے ساتھ ملانے میں اختلاف ہے۔ حضرت ام سلمہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے التوحیدہ العصد۔ یہ کوہ کو ساکن کرتے اور اس پر وقف کرتے اور الف کے ساتھ عیدہ آغاز کرتے۔ توحیدوں کی ایک قوم نے ایسا پڑھا بھی ہے۔ مشہور لوگوں کی قراءت التوحیدہ العصد ہے۔ التوحیدہ کو تہ کے ساتھ اعراب دیا جاتا ہے اور اَلْعَصْدُ کے الف کو وصل بنایا جاتا ہے۔ کسائی نے بعض عربوں سے حکایت کیا ہے کہ انہوں نے توحیدہ العصد بَدُو کے تحت اور الف کے وصل کے ساتھ پڑھا ہے تو یہ ہم ساکن کی گئی اور الف کو قطعی بنایا گیا پھر اس کی حرکت مہر پر ڈالی گئی اور اسے حذف کیا گیا۔ ابن عطیہ نے کہا: میری معلومات کے مطابق ایسی قراءت کسی سے مروی نہیں ہے۔ یحییٰ بن زید کا اللہ تعالیٰ نے ارشاد: اَلْقَمُّ لِلّٰہِ (آل عمران: 1) میں اسی طرح کا نظریہ ہے۔



## سورة الفاتحة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ : سُورَةُ الْفَاتِحَةِ عَلَيْهِ ٥ ﴿مَكِّيَّةٌ ١﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ ۝ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اِلٰهِكَ يٰكُوْبَرُ الْتَّوَّابِ ۝ اِيَّاكَ  
نَعْبُدُ ۝ اِيَّاكَ نَسْتَعِيْزُ ۝ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ  
عَلَيْهِمْ ۝ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ۝

”سب تعریفیں اللہ کے لئے جو مرتبہ کمال تک پہنچانے والا ہے سارے جہانوں کا بہت ہی مہربان، ہمیشہ رحم کرنے والا، ملک ہے روز جزا کا، تیری ہی ہم معاونت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں۔ چلا ہم کو سیدھے راستہ پر راستہ ان کا جن پر تو نے انعام فرمایا نہ ان کا جن پر غضب ہوا اور نہ گمراہوں کا۔“

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين

## تفسیر سورۃ فاتحہ

اس کے متعلق چار جواب ہیں۔

الباب الاول

یہ باب سورۃ فاتحہ کے فضائل اور اس کے اسماء کے بارے میں ہے اور اس باب میں سات مسئلے کا ذکر ہوگا۔  
**مسئلہ نمبر 1:** ترمذی نے حضرت ابی بن کعب سے روایت کیا کہ فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم رات اور دن ایک ہی اللہ تعالیٰ نے اسے سحر آں (سورۃ فاتحہ) کی مثل کام نہیں اتارا اور یہ سورۃ سچ حقیقی (ایسی سات آیات جو بار بار پڑھی جاتی ہیں) ہے۔ پیرے اور میرے بندے کے درمیان ختم ہے اور میرے بندے کے لئے وہی ہے جو اس نے سوال کیا۔ (1)  
نک نے علاء الدین عبد الرحمن بن یعقوب سے روایت کیا ہے کہ ابو سعید مولیٰ عبداللہ بن عامر بن کریم نے انہیں بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابی بن کعب کو بلا یا جبکہ وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر کہہ کر: لا حول ولا قوت الا باللہ فرمایا: اور سید کے نام پڑا گئی نہیں ہوئی وہ ادا اللہ میں شمار کئے جاتے ہیں۔ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اور ان

کی یہ حدیث مرسل ہے اور بھی حدیث ابو سعید بن مطعی سے بھی مروی ہے۔ یہ صحابہ میں سے ایک شخص ہے اس کے نام پر بھی آگاہی نہیں ہوئی۔ اس حدیث کو ابو سعید نے شخص بن عامر اور عید بن مسینا سے روایت کیا ہے۔

میں (قرطبی) کہتا ہوں: ”التمیز“ میں اسی طرح ہے کہ اس کے نام پر آگاہی نہیں ہوئی اور ”کتاب الصحابہ“ میں اس کے نام میں اختلاف ذکر کیا گیا ہے۔ اس حدیث کو ابو سعید بن مطعی سے روایت کیا ہے۔ ابو سعید نے فرمایا: میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے آواز دی۔ میں نے آپ کو جواب نہ دیا (میں دیر سے حاضر خدمت ہوا) تو عرض کی: یا رسول اللہ! میں نماز پڑھ رہا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا: **اَلَمْ يَجْعَلْنَا مَنَسِدًا** **وَلَهُنَّ سُلُوفٌ** **اِذَا ذُكِّرْنَ** **اَوْ اُنْذِرْنَ** **ۚ** (24) کہیں کہہ نہ دو۔ (اس کے ابو سعید کی چادر پر جب وہ رسول بلائے نہیں) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تجھے مسجد سے نکلنے سے پہلے ایک سورت سکھاؤں گا جو قرآن میں سب سورتوں سے عظیم ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا رخ کھینچا، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد سے نکلنے کا ارادہ کیا تو میں نے عرض کی: حضور! آپ نے فرمایا نہیں تھا کہ میں تجھے ایک سورت سکھاؤں گا جو قرآن میں سب سورتوں سے عظیم ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ سورت یہ ہے **اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** (یعنی مثالی ہے اور وہ قرآن عظیم ہے جو مجھے سکھا کر گیا ہے) (1)۔ ابن عبد البر و طبرانی نے فرمایا: ابو سعید بن مطعی جلیل القدر انصار میں سے ہے اور انصار کے سرداروں میں سے ہے۔ امام نظامی نے تہذیب ان سے روایت کیا ہے۔ اس کا نام رافع ہے۔ اسے حادث بن شعیب بن مطعی کہا جاتا ہے اور اس میں مطعی بھی کہا جاتا ہے اور ابو سعید بن ابی بن مطعی بھی کہا جاتا ہے ان کا صاحب ۷۲ ہجری میں وہو ذیکہ ان کی عمر ۳۲ سال تھی۔ قبیلہ کی جدیلی بولی تو یہ پہلے شخص تھے جنہوں نے قبیلہ کی طرف منکر کے نماز پڑھی۔ مزید ذکر آئے گا۔ حضرت ابی بن کعب کی حدیث کو یزید بن زریع نے مسند (مضلع) ذکر کیا ہے فرماتے ہیں: ہمیں روح بن قاسم نے ملا وہ ابن عبد الرحمن سے روایت کر کے بتایا، علاء نے اپنے باپ سے وان کے باپ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپس تشریف لے گئے جبکہ وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر مکمل حدیث کا مضبوط کر کیا۔

ابن ابی شیبہ نے اپنی کتاب ”المزاد“ میں ذکر کیا ہے کہ مجھے میرے باپ نے بتایا، انہوں نے فرمایا: مجھے ابو سعید بن ابی بن مطعی نے بتایا۔ انہوں نے کہا: ہمیں ابو داؤد نے بیان کیا انہوں نے کہا: ہمیں غیبیان نے بتایا انہوں نے منصور سے اور انہوں نے مجاہد سے روایت کیا انہوں نے فرمایا: انہیں۔ انہوں نے پڑھت کرے۔ چار مرتبہ (انہوں کا اقرار کرتے ہوئے) روایا: (۱) جب اس پر لعنت کی گئی (۲) جب اسے جنت سے نکالا گیا (۳) جب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سمجھتے کیا گیا (۴) جب سورۃ فاتحہ نزل ہوئی اور یہ سورت پڑھنے میں تاثر ہوئی (۵)۔

**مسئلہ نمبر 2:** علاء کا بعض سورتوں اور بعض آیتوں کا دوسری بعض سورتوں اور آیتوں پر فضیلت رکھنے کے متعلق اختلاف

۱۔ بیحدی تیسرا حق اسط 642 جلد ۱ (ذکر تہذیب)

۲۔ بیحدی تیسرا حق اسط 642 جلد ۱ (ذکر تہذیب)

۳۔ ابو سعید بن ابی بن مطعی

۴۔ ابو سعید بن ابی بن مطعی

۵۔ ابو سعید بن ابی بن مطعی

ہے۔ (اسی طرح) بعض اسماء حسنی کا دوسرے بعض اسماء حسنی پر فضیلت رکھنے کے متعلق بھی اختلاف ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں: کسی صورت میں آیت اور اسم کو دوسری صورت میں آیت اور اسم پر فضیلت نہیں ہے کیونکہ قرآن سارا اللہ کا کلام ہے، اسی طرح اس کے اسماء حسنی سے درمیان بھی کوئی تقاض نہیں ہے یہ قول شیخ ابوالحسن اشعری، تافہی ابوبکر بن حبیب، ابو حامد محمد بن جریر، ابن قیم، ابی ایک، جماعت کا ہے۔ امام مالک سے بھی اس کا مفہوم مروی ہے۔ یعنی بن یکنی نے کہا: بعض قرآن کو بعض قرآن پر فضیلت دینا غلطی ہے۔ اسی طرح امام مالک نے ایک صورت کو بار بار پڑھنا اس سے حق دیرا تے رہنا مکروہ قرار دیا ہے۔ امام مالک سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد پختہ پختہ آؤ ضلحا (البقرہ: 108) کے تحت یہ مروی ہے کہ ہر مسنون آیت کی جگہ حکم آیت لے آتے ہیں۔ ابن کثیر نے امام مالک سے اسی کی مثل روایت کیا ہے۔ ابن عطاء نے اس طرح حجت پکڑی ہے کہ فضل المغفول سے انقص کا شعور رہا ہے، جبکہ تمنا قرآن میں ذاتیت ایک ہے، درود کلام اللہ ہوتا ہے اور اللہ کے کلام میں کوئی انقص نہیں ہے۔

مستحق نے کہا: حدیث کے الفاظ "تورات اور انجیل میں سورۃ فاتحہ کی مثل نہیں اتار کر مکتبہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تورات اور انجیل کو پڑھنے والے کو اتار کر ثواب عطا نہیں فرماتا جو ہم القرآن (سورۃ فاتحہ) پڑھنے والے کو عطا فرماتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس امت (محمدیہ) کو دوسری امتوں پر اپنے فضل خاص سے فضیلت بخشی ہے اور اپنے کلام قرآن کی قراءت پر رتبہ ہے اپنے کلام کی قراءت کی نسبت زیادہ فضیلت دی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی جناب سے اس امت کے لئے خاص فضل ہے اور فرمایا: عظیم سورت کا مطلب یہ ہے کہ یہ سورت قرآن کی سورتوں میں سے اجر کے اعتبار سے عظیم ہے، نہ کہ بعض قرآن بعض سے افضل ہے۔

بعض علماء بعض قرآن کی بعض خصوصیات کے قائل ہیں، دہرناات ہیں: قرآن کی آیت **وَاللّٰهُمَّ التَّوَّابُ** ﴿۱﴾ **اَلَا**  
**هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ** ﴿۲﴾ (البقرہ) آیۃ النکرمیں سورہ مطہ کی آخری آیات، سورہ اخلاص میں سورہ سورۃس جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت  
اور اس کی صفات پر دلالت کرتی ہیں ان میں جو خصوصیات ہے وہ **تُكَلِّمُكَ اِنْ اَبْنٰی كَلِيْمًا** (نہب: ۱) اور اس جیسی دوسری سورتوں  
میں موجود ہیں۔

اور تفضیل معانی عجیبہ اور کثرت معانی کے اعتبار سے ہے یہ کہ صفت کے اعتبار سے ہے اور یہی حق ہے اور جو علماء تفضیل کے قائل ہیں ان میں سے اسحاق بن راہویہ و غیرہ متقدمین علماء میں سے ہیں اور یہ قول قاضی ابو بکر بن عربی، ابن حصار کا عقیدہ ہے۔ ان علماء کے قول کی وجہ ابو سعید بن معلی اور حضرت ابی بن کعب کی حدیث ہے، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابی! خیر سے نزدیک کتاب اللہ میں کون سی آیت مضمیم تر ہے، میں نے عرض کی اَللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اَلْأَوَّلُ الْآخِرُ (البقرہ 255) حضرت ابی نے فرمایا: تو پہنچ چکے ہو میرے سینہ پر یا محمد مارا اور فرمایا: اے ابو سفیان! تجھے یہ علم مبارک دیا۔ اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے نقل کیا ہے۔ (۱)

ابن مصلح نے کہا: مجھے ان علماء پر تعجب ہے جو ان اُصول سے اوتے ہوئے بھی اختلاف ذکر کرتے ہیں۔

ابن عربی نے کہا: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد کہ اللہ تعالیٰ نے تورات، انجیل اور قرآن میں اس (سورہ فاتحہ) کی مثل نازل نہیں کیا (۱)۔ اس حدیث میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہفتی کتب کا ذکر نہیں کیا جیسے منزلی صحیفے اور زبور و انجیل۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مذکور دوسری کتب سے افضل ہیں اور جب کوئی چیز کسی افضل سے افضل ہو تو وہ تمام چیزوں سے افضل ہوتی ہے جیسے حیرت انگیز زید، علماء سے افضل ہے۔ جس دو تمام لوگوں سے افضل ہے۔ سورہ فاتحہ میں انہی صفات ہیں جو کسی دوسری سورت میں نہیں ملتی کہ بعض علماء نے کہا: پھر قرآن کی سورت میں ہے اس کے پیچھے کلمات ہیں جو کہ معلوم قرآن کو اپنے ضمن میں لئے ہوئے ہیں۔ اس سورت کے شرف میں سے یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے دور بندوں کے درمیان تمیز فرمایا ہے اور قرابت صرف اسی سے دینے حاصل ہوتی ہے اور کوئی عمل اس کے ثواب کو لاحق نہیں ہوتا۔ اسی مسئلہ کی وجہ سے یہ قرآن عظیم کی اصل بن گئی۔ جیسا کہ سورہ قل ھُوَ اللہُ اَحَدٌ قرن کا شہد (۱/3) ہے (2) کیونکہ قرآن جو معجزہ الہیہ اور وہ عطا کا نام ہے اور سورہ قل ھُوَ اللہُ اَحَدٌ میں ساری توحید ہے۔ اسی معنی کے اعتبار سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعب سے پوچھا: قرآن میں کون سی آیت عظیم ہے؟ تو حضرت ابی نے کہا: اللہ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ (البقرہ: 255) (3) یہ آیت عظیم ہے کیونکہ یہ تمام توحید ہے جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: الفصل صافقتہ انما انتہیوں میں قبل لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وحده لا شریک لہ (4) افضل ذکر میں کیا کیونکہ ہر ایک کلمہ میں جو قرآن میں تمام معجزہ و کجیہ کے سبب ہیں۔ سورہ فاتحہ توحید و عبادت اور نصیحت کو اپنے ضمن میں لئے ہوئے ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے عہدہ ہیں۔

**مسئلہ نمبر 3:** حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے روایت فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سورہ فاتحہ آیۃ الکرسی، شہد انہ اللہ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (آل عمران: 18) قُلْ لِّلّٰہِ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (آل عمران: 26) آیۃ قرآن سے متعلق ہیں ان کے درمیان اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہے، ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی کتاب البیہود میں اس روایت کو متفق نقل کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** سورہ فاتحہ کے بارے میں

اس کے بارے میں علماء ہیں۔

## 1- الصلاة

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بندے کے درمیان افضل الصفہ تسلیم کیا (5) یہ حدیث پہلے سے مذکور تھی ہے۔

1. اعلام القرآن ابن العربی صفحہ 7، جلد 1 (دار الفکر)

2. مجمع مسلم کتاب الاقوال، باب: فضل الصلوٰۃ علی عبادہ ص 270، جلد 1، (تذکرہ کتب) 2، مکتبہ بخاری، ص 4627، بیروت  
القرآن بلی بلی

4. جامع ماہنامہ، کتاب القرآن، باب: دعا، فی ص 198، جلد 11 (دارت الفکر) جامع ترمذی، ص 3305، القرآن بلی بلی

5. مجمع مسلم کتاب الاقوال، باب: عرب (۱) ص 170، جلد 1، (تذکرہ کتب) 2

## ۲- سورۃ الحمد

جو کہ اس میں مکرر آکر ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ سورۃ اعراف سورۃ انفاس اور سورۃ توبہ وغیرہ۔

## ۳- فاتحہ الکتاب

اس نام میں سارے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اس کو یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کیونکہ لفظ اس کے ساتھ قرآن کی قرأت کا آغاز کیا جاتا ہے اور خطہ مصحف میں اس کے ساتھ کتابت کا آغاز کیا جاتا ہے اور اس کے ساتھ نمازوں کو شروع کیا جاتا ہے۔

## ۴- ام الکتاب

اس نام میں اختلاف ہے۔ بھہور نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مکرر فرمودہ ہے۔ حسن نے کہا: ام الکتاب طائے اور حرام احکام ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اَوَّلَ مَا خَلَقَ مِنْ شَيْءٍ فَخَلَقَ الْقُرْآنَ (۱) اِنَّ اَوَّلَ مَا خَلَقَ مِنْ شَيْءٍ فَخَلَقَ الْقُرْآنَ (۲) حضرت انس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: ام الکتاب سورۃ الحمد کا نام ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اَوَّلَ مَا خَلَقَ مِنْ شَيْءٍ فَخَلَقَ الْقُرْآنَ (۳) (الزمر: ۱۸)

## ۵- ام القرآن

اس نام میں بھی اختلاف ہے۔ بھہور نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مکرر فرمودہ ہے۔ حسن نے کہا: ام القرآن طائے اور حرام احکام ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اَوَّلَ مَا خَلَقَ مِنْ شَيْءٍ فَخَلَقَ الْقُرْآنَ (۱) اِنَّ اَوَّلَ مَا خَلَقَ مِنْ شَيْءٍ فَخَلَقَ الْقُرْآنَ (۲) حضرت انس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: ام القرآن سورۃ الحمد کا نام ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اَوَّلَ مَا خَلَقَ مِنْ شَيْءٍ فَخَلَقَ الْقُرْآنَ (۳) (الزمر: ۱۸)

فلارض معقلنا و کانت امنا لیجها معقلونا و لیجها نولد

زمین ہماری پناہ گاہ ہے اور زمین ہماری اصل ہوئی ہے اور امیہ بن ابی اسفل کے قول میں زمین کو ام کہا گیا ہے۔

۱۔ ابن ابی داؤد، سنن، ۲۰۵ جلد ۱ (روایت مستقیم)

۲۔ ابن ابی داؤد، سنن، ۲۰۵ جلد ۱، باب الفاتحة الکتاب، حدیث ۱۲۹۵، جامع ترمذی، حدیث نمبر ۳۰۴۹، تفسیر القرآن، جلد ۱، صفحہ ۳۰۴

۳۔ ابن ابی

۴۔ ترمذی، سنن، ۲۰۵ جلد ۱ (دارکتب العلمیہ)

جنگ کے جھنڈے کو بھی دم کہا جاتا ہے کیونکہ وہ آگے بڑھتا ہے اور لشکر اس کی پیروی کرتا ہے اور اسی اصل معنی ہے اس وجہ سے اس کی جمع اسمیات آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَإِذْ أَنتُحِشَدُونَ بِإِيْمَانِكُمْ﴾ (النساء: 23)۔ پیغمبر ہمارے، کے اسمیات بھی کہا جاتا ہے۔

ثامس: کہہ: فَرَجْتُ الْبَطْلَانَ بِأَصَابِ كَالْتَوْنِ یعنی اپنی شرافت سے ہماری کیوں کو ختم کر دیا۔ بعض علماء نے فرمایا: انسانوں میں مہابت اور پُر پائوں میں عظمت ہوا جاتا ہے اس قدر اس نے "الحکم" میں بیان کیا ہے۔

## ۶۔ التثانی

یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کیونکہ یہ ہر رکعت میں دہرائی جاتی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کو یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کیونکہ اس وقت کے لئے خاص کی گئی ہے پہلی آیتوں میں سے کسی پر یہ، نزل نہیں ہوئی، اس وقت کے لئے محفوظ کی گئی تھی۔

## ۷۔ انقرآن العظیم

یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کیونکہ اس کے ضمن میں قرآن کے تمام علوم ہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے اوصاف کامل و جلال کے ساتھ اس کی شاپہ مشتمل ہے اور عبادت کے امر اور نہی، تغیر احکامات الہیہ کے کسی کام کرنے سے بجز کے اعتراف پر مشتمل ہے نیز ہر مستقیم کی طرف ہدایت کے لئے اس کی بارگاہ میں انشروع و راز کی پر مشتمل ہے۔ نیز اس میں مبدوءہ کرنے والوں کے اعوان کی کفایت بھی ہے ہر محنت کرنے والوں کے انجام کے بیان پر مشتمل ہے

## ۸۔ الشفاء

اولیٰ نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِنْتِھِ الْکِتَابَ بِرِزْمِہ سے شفا ہے (۱)۔

## ۹۔ الرقیۃ (دم کرۃ)

حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث سے یہ نام ثابت ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا، جس نے قبیلہ کے سردار کو دوسرے قرآن مجید کے مضمون پر جو ہے۔ حضرت ابوسعیدؓ نے کہا: یا رسول اللہ! میں اس پر یہ ایک چیز تھی جو میرے دل میں ڈالی گئی تھی (2)۔ اس حدیث کو احمد حدیث نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث عمل آگئے آئے ہیں۔

## ۱۰۔ اساس

ایک شخص نے امام شافعیؒ سے اپنے بیٹے کو اس کی شکایت کی کہ وہ امام شافعیؒ نے کہا: جو اساس القرآن، مانتھا کتاب چڑھا۔ میں نے حضرت ابن عباسؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہر چیز کے لئے ایک اساس (جیاد) ہوتی ہے دنیا کی اساس مکہ ہے، کیونکہ اس سے زمین پھیلائی گئی اور آسمانوں کی اساس مرہب ہے یہ سورتوں کے اسان ہے زمین کی اساس حبیب ہے۔ یہ جگہ راقون

۱۔ سنن ابی داؤد، صفحہ 320، جلد 1 (معدنہ النور، لاہور)

2۔ بحوالہ: سنن ابی داؤد، صفحہ 854، جلد 2 (1:1)، تہذیب، کتاب الاہار باب علم صلی رقبۃ، حدیث نمبر 2115، نیز القرآن، جلد 1، صفحہ 2

ترجمہ ہے، ہفتوں کی اس مدت میں ہے، یہ خطرات کی طرف ہے اس پر جنت کی بنیاد رکھی گئی ہے۔ آگ کی سانس پنہم ہے اور نیچے والا سانس تو اس وقت ہے اس پر دوزخات کی بنیاد رکھی گئی ہے، نفل کی سانس آ رہیں اور انبیاء کی سانس نوح ہیں اسی اور اٹلیں سانس ہی مخلوق ہیں کتب کی سانس قرآن ہے قرآن کی سانس سورۃ فاتحہ ہے سورۃ فاتحہ کی سانس بھلے ہے جب توبہ کرنا چاہتے تھے کیا کہ توبہ کر کے سورۃ فاتحہ پڑھنی نہ پڑے، ختمے شفا ہوئی۔

714-11

مستحقان میں بیٹے نے اپنے مہربان کو اپنے اس نامزدی کو یہ ہے کہ وہ نصف نصف نہیں داتی اور بھائی کو یہ ادا نہیں کرتی۔  
 اگر کوئی باقی حلقوں میں سے کسی صورت کا نصف الیہ رکعت میں پڑھے اور نصف دوسری رکعت میں پڑھے تو یہ حرج نہ ہوگا۔  
 یہ سب موقوفہ تھا، اس کا حرج نہ کرے، ورنہ میں پڑھے تو حرج نہ ہوگا۔

١٤-١٦

نہیں اس لیے کہ ان نے فرمایا اس وجہ سے کہ یہ بالی تمام سورتوں سے نکلیت کرتی ہے جبکہ باقی تمام سورتیں اس سے نکلیت نہیں کرتیں۔ اس کی تفسیر اور یہ ہے جو محمد بن ثناء الحنفی نے روایت کی ہے کہ یہ سورتیں سنیہ کے لئے نزل مایاں اور قرآن و سنیہ تمام سورتوں کا مہل سے نکلتا ہے اور سنیہ سورتیں اس کا مہل نہیں (۶)۔

**مسئلہ نمبر 5:** موجب نے کہا: اور ہاشم یہ ہے **إِنَّكَ لَنُفَعِّلُنَّ** و **إِنَّكَ لَنُفَعِّلُنَّ** ان نفس خوار نے فرمایا: پوری سورت میں ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے شخص اور خوار فرمایا: میں نے خوار نہ تھی کہ وہ کہنے لگے: کیا ہے؟ معنی: تاکہ یہ سورت میں ہے (2)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ اس میں ہے۔ جس پر دلیل ہے کہ پوری سورت میں ہے کیونکہ یہ کتاب کا آغاز ہے اور تمام علوم و **فنون** کے لیے اس میں ہے۔

[illegible]

تاریخ: ۱۳۹۸/۰۵/۰۱

[illegible][illegible]

فَعْبُدُوا الْمَسْجِدَ وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ  
یعنی مسجد میں، اہل ہو جاؤ اور اپنے رب کو پکارو اور یہ مثالی اور طہال سورتنی پر ہے۔  
مزید بیان ان شاء اللہ سورۃ الفجر میں آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 7:** الشانی، مشنی کی جمع ہے اس سے مراد اور معنی ہے، اھوئی یعنی ہے، اھوئی کی، اھوئی اور اھوئی کا، اھوئی  
جاتا ہے کیونکہ مقدمہ میں طویل سورتوں کے بعد ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ سورت کے جس کی آیات متصل سورتوں سے  
زائد ہیں اور جس سورتوں سے کم ہیں۔ سنون ان سورتوں کو آجا جاتا ہے ان میں سے ہر سورت کی سات زائد آیات ہوتی ہیں۔  
دوسرا باب

یہ باب سورۃ فاتحہ کے نزول اور اس کے احکام سے ہے۔ اس میں جس میں مسکن ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اس بات پر امت کا اصرار ہے کہ سورۃ فاتحہ کی سات آیات ہیں، مگر صرف تین سہن بھٹی سے روایت کیا  
گیا ہے کہ اس کی چھ آیات ہیں ۱۱۔ اور یہ قول شرذبہ ہے۔ (اسی طرح) عمرو بن سعید سے مروی ہے کہ اس نے یثاقل لھبل  
و شعدہ آت شمر لہا ہے (۲) اور آٹھ آیات بتائی ہیں۔ یہ قول بھی شرذبہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا اشارہ ہے لَقَدْ اَنزَلْنَاهُ سُبْحَانَ  
الشَّانِي (الفجر: ۸۷) اور فرمایا: میں نے نماز کو تیسری کیا (۳)۔ (الحدیث) یہ قریب اور حدیث ان دونوں اقوال کا رد کرتی ہیں۔  
اس بات پر بھی امت کا اصرار ہے کہ یہ سورۃ قرآن سے ہے۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ اگر یہ قرآن میں سے ہوتی تو  
حضرت عبداللہ بن مسعود اپنے مصحف میں اسے لکھتے، جب انہوں نے اسے اپنے مصحف میں نہیں لکھا تو یہ دلیل ہے کہ یہ قرآن  
میں سے نہیں ہے جیسا کہ محدثین (قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) کا ترجمہ ان سے ہوا ہے۔

اس کا جواب ابو بکر انباری نے دیا ہے۔ فرمایا: ہمیں حسن بن حبیب نے بتایا انہوں نے کہا میں عبد اللہ بن ابی اسود نے  
بتایا انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی قحطامہ نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن عوف نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن ابی اسود نے  
بتایا انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن مسعود نے کہا: ہم اپنے مصحف میں سورۃ فاتحہ کیوں  
نہیں لکھتے؟ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: اگر میں اسے لکھتا تو میں اسے ہر سورت کے ساتھ لکھتا۔ ابو بکر نے کہا: اس سے  
مراد یہ ہے کہ ہر رکعت میں تلاوت کی گئی سورت سے پہلے اس قرآن سے تلاوت کیا جاتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا:  
میں نے اس کو مجھڑ کر اختصار کیا ہے، اور میں نے اس بات پر اصرار کیا ہے کہ مسلمان اس کو کھڑکی کئے ہوئے ہیں میں نے اسے کسی  
ایک جگہ پر نہیں لکھا۔ مجھ پر لازم تھا کہ میں اسے ہر سورت کے ساتھ لکھتا کیونکہ نماز میں یہ ہر سورت سے مقدم ہوتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ سورت ہے یا نہ سورت ہے۔ حضرات ابن عباس، ابن عمر، اور ابو  
الحارثہ الزبائی اس کا مرفعی ہے وغیرہم نے فرمایا یہ سورت تکی ہے۔ حضرات ابو ہریرہ، ابو جابر، و عطاء بن یسار، و زبیری وغیرہم نے







اسی مندر سے کہانیہ بات ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز میں تکبیر (تحریر) کہتے تو قراءت سے پہلے تھوڑی دیر خاص کر رہتے اور یہ دعا پڑھتے: اللھم باعد بینی و بین خطایایکما باعدت بین البشرای و البشر اللھم تقنی من خطایایکما یبغض الشوب لا یبغض من الدنس اللھم اغسلنی من شطایایکما یالساہ و الشذیہ و الرجہ۔ حضرت ابو ہریرہ نے اس پر عمل کیا۔ ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے کہا: امام کے لئے دو دیکھتے ہیں۔ ان نکتوں میں قراءت کو قیمتت جانتا (۱)۔ حضرت ابو ذریہ سعید بن عبد العزیز امام احمد بن حنبل کا سیان بھی اس مسئلہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی طرف ہے۔

**حصہ ۵:** نماز میں سورۃ فاتحہ کی قراءت کے وجہ میں بھی علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک اور ان کے متبعین علماء نے فرمایا: یہ امام اور منقولہ کے لئے ہر رکعت میں تین ہیں۔ ابن خوزیمہ داہری مالکی نے کہا: یہ مالک کا قول مختلف نہیں ہے کہ جو دو رکعت والی نماز میں ایک رکعت میں الحمد شریف پڑھنا بھول جائے تو اس کی نماز باطل ہے اور جائز نہیں ہے اور اس شخص کے متعلق امام مالک کا قول مختلف ہے جو پاریا تین رکعت والی نماز میں کسی ایک رکعت میں الحمد بھول جائے یا کسی قرآن فرمایا: یہ نماز کا گناہ نہ کرے اور بھی فرمایا: عہد ہو کرے۔ ابن عبد حکیم وغیرہ نے امام مالک سے یہ روایت کیا ہے۔ ابن خوزیمہ سند اور فرمایا: یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ اس رکعت کا اعادہ کرے اور سلام کے بعد نماز کی دوسری رکعت پڑھے گا جیسا کہ دو شخص جس نے بھول کر عہدہ ساقط کر دیا۔ یہ ابن قاسم کا عقائد مذہب ہے۔ حضرت حسن بصری، اکثر اہل بصرہ اور ضیاء بن عبد الرحمن خزرجی مدنی نے کہا: جب کوئی شخص نماز میں ایک مرتبہ ام القرآن پڑھ لے تو وہ کافی ہو جائے گی، اس پر اعادہ نہ ہوگا کیونکہ نماز میں اس نے ام القرآن پڑھ لی ہے۔ پس اس کی نماز مکمل ہوگی کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کی نماز مکمل نہیں جس نے ام القرآن (الحمد) نہیں پڑھی (۲)۔ پھر اس شخص نے الحمد ایک مرتبہ پڑھ لی ہے (پس اس کی نماز مکمل ہوگی)۔ میں کہتا ہوں: اس حدیث میں یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ اس کی نماز نہیں جس نے ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی۔ یہی قول صحیح ہے جیسا کہ آئمہ وضاحت آئے ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ مطلب ہو کہ اس کی نماز نہیں جس نے نماز کی اکثر رکعات میں الحمد شریف نہیں پڑھی۔ یہی اختلاف کا سبب ہے۔ واللہ اعلم

حضرات امام ابو حنیفہ ثوری، داؤد زائی نے فرمایا: اگر جان بوجھ کر پوری نماز میں الحمد شریف چھوڑ دی اور کوئی دوسری سورت پڑھ دی تو اس کی نماز جائز ہو جائے گی۔ امام ابو ذریہ سے اس کے متعلق اختلاف مروی ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد بن حسن نے کہا: قرآن کی کم از کم مقدار تین آیات ہیں یا ایک بڑی آیت ہے جیسے قرضہ والی آیت۔ اور امام محمد سے یہ بھی مروی ہے۔ فرمایا: میں آیت کی مقدار اور مکمل منہج کی مقدار میں اجتہاد کو جائز قرار دیتا ہوں جیسے الحمد، پھر میں ایسے حرف کو جائز قرار نہیں دیتا جو کام نہ ہو۔

علامہ جرجی نے فرمایا: نماز کی ہر رکعت میں الحمد کی تلاوت کرے گا، اگر الحمد نہیں پڑھے گا تو نماز جائز نہ ہوگی مگر یہ کہ الحمد کی

۱۔ مجمع تہذیبی، جلد ۱۰، ص ۱۰۳، ج ۱۱، رد المحتار، کتاب صلاۃ، باب ما یقول بعد التکبیر، حدیث ۷۰۲، فتح الباری، ج ۱، ص ۱۰۳

۲۔ مجمع تہذیبی، کتاب صلاۃ، باب ما یقول بعد التکبیر، حدیث ۱۶۹، ج ۱، (قدیمی کتب خانہ)



**مسئلہ نمبر 9:** ان اقوال میں سے صحیح قول امام شافعی، امام احمد کا ہے اور امام مالک کا دوسرا قول ہے کیونکہ ہر شخص کے لئے بروکت میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا بالعموم متعین ہے (۱۰۰)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اس کی نماز نہیں جس نے نماز میں الحمد نہیں پڑھی (۱)۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جس نے نماز پڑھی اور اس میں الحمد نہیں پڑھی اس کی نماز ناقص ہے (۲)۔ یہی منہ پر فرمایا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اعلان کروں کہ سورہ الحمد اور اس سے زاد کوئی قراءت کے بغیر نماز نہیں (۳)۔ اس حدیث کا جواب دو اداؤں کے نقل کیا ہے جس طرح کہ کسی رکعت کا سجدہ اور رکوع دوسری رکعت کے قائم شدہ نہیں۔ اس طرح ایک رکعت کی قراءت دوسری رکعت کے قائم مقام نہیں ہوتی۔

عبداللہ بن یونس: ایوب بخاری اور ابو یوسف روایتیں، اصحاب شوافع، داؤد بن علی نے بھی یہی کہا ہے۔ اس کی نقل ابو زہری سے بھی مروی ہے اور یحییٰ بن یونس کیوں کا بھی ہے۔ حضرت عمر بن خطابؓ، عبداللہ بن عباسؓ، ابو ہریرہؓ، ابی بن کعبؓ، ابی ایوب انصاریؓ، عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ، عبادہ بن صامتؓ، ابو سعید خدریؓ، عثمان بن ابی عامرؓ اور نوات بن بصرہؓ سے مروی ہے، فرماتے ہیں: سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں۔ یہی قول حضرت ابن عمرؓ کا ہے اور ابو زہری کا مشہور مذہب بھی یہی ہے۔ یہ صحابہ مقدمہ ہیں اور ان قراءت میں سورہ ہے یہ تمام حضرات بروکت میں سورہ فاتحہ کے وجوب کے قائل ہیں۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے محمد بن یزید بن ماجہ انفردی نے ابی سنن میں اپنی روایت نقل کی ہے جو اختلاف کو ختم کر دیتی ہے اور ہر احتمال کو اہل کراچی سے خارج فرمایا۔ ہمیں ابو کریم نے بتایا، انہوں نے فرمایا: ہمیں مکہ میں فضیل نے بتایا۔ دوسری سند اس طرح ہے ہمیں سوید بن سعید نے بتایا، ہمیں علی بن مسمر نے بتایا، قاسم نے ابو سفیان سعدی سے روایت کیا، انہوں نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا، انہوں نے حضرت ابوسعیدؓ سے روایت کیا، فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس شخص کی نماز نہیں جس نے ہر رکعت میں الحمد اور کوئی دوسری سورت نہیں پڑھی (۴)۔ نوادر فی نماز میں یہی نقل کیا ہو۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا جس کو آپ نماز سکھارہے تھے، ”تو اس طرح اپنی تمام نماز میں کر (۵)“۔ آگے یہ حدیث تفصیل سے آئے گی۔ دوسری نہیں اس کے متعلق دو روایت ہے جو ابو داؤد نے تابع بن محمود الرضی سے روایت کی ہے۔ فرمایا: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے حج کی نماز میں میں ہوئے تو انہیں مائدہ بن جابرؓ نے نکلیج کر کہا اور خودی لوگوں کو نماز پڑھا دی۔ حضرت عبادہ بن صامتؓ آئے تو میں بھی ان کے ساتھ تھا حتیٰ کہ ہم نے ابو ہریرہؓ کے پیچھے صف بنالی، ابو ہریرہؓ جہری قراءت کر رہے تھے ہم وہ نے الحمد پڑھنی شروع کر دی، جب سلام پھیرا تو میں نے عبادہ سے کہا: میں تجھے الحمد پڑھتے ہوئے سن رہا تھا

۱۔ صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب اگر پڑھا تو نہ پڑھے ۱۶۵، جلد ۱ (تذکرہ ابی کعب خالد)

۲۔ سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ باب اگر پڑھا تو نہ پڑھے ۱۶۵، جلد ۱ (تذکرہ ابی کعب خالد)

۳۔ سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ باب اگر پڑھا تو نہ پڑھے ۱۶۵، جلد ۱ (تذکرہ ابی کعب خالد)

۴۔ سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ باب اگر پڑھا تو نہ پڑھے ۱۶۵، جلد ۱ (تذکرہ ابی کعب خالد)

۵۔ سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ باب اگر پڑھا تو نہ پڑھے ۱۶۵، جلد ۱ (تذکرہ ابی کعب خالد)

۶۔ سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ باب اگر پڑھا تو نہ پڑھے ۱۶۵، جلد ۱ (تذکرہ ابی کعب خالد)

بلکہ جو قیم جبری قراءت کر رہے تھے؟ عبادہ نے کہا: ہاں۔ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نماز پر حائلی مفس میں آپ جبری قراءت کر رہے تھے۔ آپ پر قراءت خلا ملے ہوئی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا تو ہماری طرف رخ انور ہو گیا اور فرمایا: کیا تم قراءت کرتے ہو جب میں جبری قراءت کرتا ہوں؟ تم میں سے بعض نے کہا: ہم واقعی ایسا کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایسا نہ کیا کرو، میں کہہ رہا تھا مجھے کیا ہے کہ مجھ سے قرآن چھینا جا رہا ہے، تم قرآن میں سے کچھ نہ پڑھا کرو، جب میں جبری قراءت کر رہا ہوں، مگر صرف سورہ ائمہ (پڑھا کرو) (۱)۔ یہ مقتدی کے بارے میں تفسیر صریح ہے کہ وہ بھی سورہ ائمہ پڑھے۔ اس حدیث کا معنی ہوا جیسی ترجمانی نے محمد بن اسماعیل کی حدیث سے نقل کیا ہے اور امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔ اور امام کے پیچھے قراءت کرنے کے بارے میں اس حدیث پر اکثر ائمہ اہل علم صواب اور تابعین کا عمل ہے۔ حضرت ابی مالک بن انس، ابن مسہارک، شافعی، احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔ یہ حضرات امام کے پیچھے قراءت کا نظریہ رکھتے تھے۔

اس حدیث کو دارقطنی نے بھی نقل کیا ہے اور فرمایا: یہ اسنا، جسٹن ہے۔ اس کے دوسری تمام ثقہ میں اور انہوں نے ذکر کیا کہ خود ابن ربیع، علیاء، حمزہ بن عتار اور ابو نعیم اپنے وقت میں جس جہنم میں بیت المقدس میں اذان دی۔ ابو محمد مہر الحلی نے کہا: شافعی، محمود بخاری نے اپنی تاریخ میں ذکر نہیں کیا اور نہ ابن ابی حاتم نے اسے ذکر کیا اور نہ بخاری، دارقطنی نے اس سے کوئی چیز نقل کی۔ اس کے متعلق ابو عمر نے فرمایا: یہ مجھ کو ہے۔ دارقطنی نے بڑے بن شریک سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: میں نے عمر سے قراءت خلف الامام کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے مجھے قراءت خلف الامام کا حکم دیا۔ میں نے کہا: اگر آپ بھی امام ہوں؟ انہوں نے کہا: ہر گرجہ میں بھی ہوں۔ میں نے کہا: اگرچہ آپ جبری قراءت کر رہے ہوں؟ انہوں نے کہا: اگر آپ میں جبری قراءت کر رہا ہوں (۲)۔ دارقطنی نے کہا: یہ سند صحیح ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: امام شافعی سے (۱) جو کچھ اوکرے قرآن کرے۔ ابو یوسف نے کہا: یہ اس کے لئے (دلیل) صحیح ہے جو امام کے پیچھے قراءت کا قائل ہے۔ حضرت ابو یوسف نے یہ لفظ جاری کیا فتویٰ دیا تھا کہ وہ دل میں قراءت کیا کرے جب اس نے حضرت ابو یوسف سے پوچھا کہ میں بھی امام سے پیچھے ہوں؟ ابی بکر رحمہ اللہ قتبی کے اس ارشاد سے بھی استدلال کیا گیا ہے میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بند سے نہ، میان انہوں میں تفسیر یہ ہے اس کا نصف میرے لئے ہے اور اس کا نصف میرے بند سے لئے ہے اور میرے بند سے لئے ہے وہ ہے جو اس نے سوال کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو میرے بند سے لئے ہے، آؤ اُنھیں دینے میں (۴) (الحدیث)

**حصہ نمبر ۱۵:** پہلے علماء نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد و احادیث انھیں متواتر (۱۵) (جب امام قراءت کرتے؟)

۱۔ صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب وجوب اعادة الطلوع، ص ۱۶۷، نحو ۱۶۷۰ (قرنی کتاب خانہ)

۲۔ سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ، باب وجوب قراءۃ الحمد، ص ۳۱۷، جلد ۱ (دارالکتاب، بیروت)

۳۔ سنن ابی داؤد، ص ۷۷، جلد ۱ (سنن)۔ ایضاً کتاب الصلوٰۃ، باب وجوب علی السورۃ من تعدد سورۃ، حدیث ۱۳۸۴، بخاری، سنن ابی نعیم

۴۔ سنن ترمذی، کتاب الاقشاد، باب ترمذی قراءۃ بسم اللہ، ص ۱۴۴، جلد ۱ (دارالکتاب)

۵۔ صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب التثلیل، ص ۱۲۴، جلد ۱ (قرنی کتاب خانہ)

خاموش رہا۔ اسے استدلال کیا ہے۔ اسے مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کی حدیث سے نقل کیا ہے اور فرمایا: جو پرچم طہیّان عن قتادہ کی سند سے جمع حدیث مروی ہے اس میں زیادتی ہے اور قتادہ افاضتوں وار قطعی نے کہا: قتادہ سے اس زیادتی کو ذکر کرنے میں طہیّان تنہی کی محتاحت نہیں کی گئی بلکہ قتادہ کے شاگردوں میں سے حفاظ نے اس کی مخالفت کی ہے اور انہوں نے ان الفاظ کو ذکر نہیں کیا۔ حفاظ حدیث میں یہ افراد شامل ہیں: شعبہ، اشام، سعید بن ابی مرزہ، تمام، ابو عوف، سعمرہ بن ابی ہارہ۔ وار قطعی نے کہا: ان حفاظ کا اجماع و میل ہے کہ سیماں تنہی کو ان الفاظ میں دسم ہوا ہے۔ عبداللہ بن عامر عن قتادہ کی سند سے تنہی کی محتاحت مروی ہے لیکن وہ بتوی نہیں ہے۔ قطان نے اس کو ترک کیا ہے۔ ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے یہ ترمیم نقل کیا ہے اور فرمایا: یہ زیادتی افادہ افاضتوں وار قطعی نے کیا ہے (۱) ابو محمد عبدالحق نے ذکر کیا ہے کہ مسلم نے حضرت ابو موسیٰ کی حدیث کو صحیح کہا ہے اور فرمایا: یہ میرے نزدیک بھی صحیح ہے۔

[illegible]

۱. حسن بن علی (ع) ۶۹ ہجری ۱۱۱۱ م ت قلعہ بنی قلاب مغربی باب ۷۷ قدام بعض من القواد، دوریٹ ۵۱° ۵۱' ۵۱" و اقرآن پہلی کیشمر

2. الم. آية الطهارة، بما فيها قوله تعالى: «وَأَن تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ لَا يَسْمَعُوا سَمْعًا وَلَا يَذَكَّرُونَ» (سورة الطهارة: 171) (الزوارق النورية).

ہے۔ وہ بابتہ تہذیبنا۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ممکن تو فحش بھی ہے۔

ربارمولیٰ لفظ سہیچہ پر کیا ارشاد: "جس کا امام ہو تو امام کی قراءت اس کی قراءت ہے" (13)۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔ حسن بن حماد نے اس سے متصل ذکر کیا ہے اور وہ متروک ہے۔ ابو حنیفہ (امام اعظم) کو بھی ضعیف ہے (یہ تیسرہ تعجب کی بات ہے خصوصاً جب حضرت عبداللہ بن مہاک جیسے محدث آپ کی شاگردی پر نظر کریں۔ مترجم کہ ان دونوں حضرات نے سوئی بن ابی ناسر سے انہوں نے عبداللہ بن شداد سے انہوں نے حضرت جابر سے روایت کی ہے۔ اسے دارقطنی نے نقل کیا ہے اور فرمایا: اس حدیث کو حضرت سفیان ثوری، شعبہ، اسماعیل، ابن یونس، اشربک، ابو خالد اللہ لائی، ابو ہریرہ، احمد بن حنبلہ، جریر بن عبد الحمید وغیرہم نے سوئی بن ابی ناسر سے انہوں نے عبداللہ بن شداد سے انہوں نے عروسلانی کریم سہیچہ پر سے روایت کیا ہے اور عروسلانی ہی دوست ہے۔ ربما حضرت جابر کا قول کہ "جس نے ایک رکعت پڑھی اور اس میں اُلمدہ پڑھی تو اس نے نماز نہیں پڑھی" مگر جب امام کے پیچھے ہو (14)۔ اس قول کو مالک نے وہب بن کیسان سے انہوں نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے۔ ابن عبدالبر نے تہذیب میں اس قول کو بھی بن سلام صاحب تفسیر نے مالک سے انہوں نے ابو نعیم وہب بن کیسان سے انہوں نے حضرت جابر سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ صواب حضرت جابر پر موقوف ہے جیسا کہ موطا میں ہے۔ اس حدیث میں فقہی مسئلہ بھی مستنبط ہوتا ہے کہ دو رکعت باطل ہے جس میں اُلمدہ پڑھی گئی۔ یہ دلیل ہے کہ مذہب کی جس نہی طرف ابن قاسم گئے ہیں اور انہوں نے مالک سے اس رکعت کے لغو ہونے اور دوسری رکعت پر بنا کر نئے نو روایت کیا ہے۔ نماز میں اس رکعت کو کٹا نہیں کرے گا جس میں اس نے اُلمدہ پڑھی ہوگی۔ اور اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہو گا کہ اس میں قراءت اس کے متقدموں کی قراءت ہے (15)۔ یہ حضرت جابر کا مذہب تھا اور دوسرے لوگوں نے اس کی اس مسئلہ میں مخالفت کی ہے۔

**مسئلہ نمبر 11:** ابن عمرؓ نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: لا صلۃ لہن لم یقروا بصلۃ الکتاب (16) اس کی تفسیر میں جس نے اُلمدہ نہیں پڑھی اس کی اصل کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ نیز یہ حال اور تمام کی نفی پر محمول ہے یا جواز کی نفی پر محمول ہے۔ تاہم کے حال کے اختلاف کی وجہ سے فتویٰ بھی مختلف ہے۔ اس اصل میں مشہور اور اقویٰ یہ ہے کہ نفی عموم پر ہے اور مالک کی روایت سے اقویٰ یہ ہے کہ جس نے اپنی نماز میں اُلمدہ نہیں پڑھی اس کی نماز باطل ہے پھر جمعے پر رکعت میں اُلمدہ کے نکرار میں غور کیا۔ پس جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: اقلل ذلالتی صلاحتک کھیا (17) (اپنی نماز میں ایسا کر) کی یہی تاویل کی اسے ہر رکعت میں اُلمدہ کا لوٹا لازم ہے جیسا کہ رؤف ابو جعفر کوٹنا کا ہے۔ وہ لکھتا ہے:

**مسئلہ نمبر 12:** ان باب میں سورۃ فاتحہ کی تہنیں میں جو معمولی اور احادیث ذکر کی ہیں یہ سب کوٹنے کے خلاف ہے۔

1۔ سنن ابی داؤد صفحہ 69 جلد 1 (ازہدیت تعلیم)۔ (بخاری کتاب اصول)۔ باب 1: الاصلۃ صلاحتک، حدیث 339، سنن ابی داؤد۔

2۔ موطا امام مالک کتاب اصول، باب 1: الاصلۃ صلاحتک، حدیث 88، جلد 1 (ازہدیت تعلیم)۔

3۔ مجمع مسند امام مالک کتاب اصول، باب 1: الاصلۃ صلاحتک، حدیث 169، جلد 1 (ازہدیت تعلیم)۔

(1) قراءت خلف الاسلام کے لئے سے تہذیب سنی اور کتب اصناف 17 جلد 1، ص 139 میں، اور اس میں بھی یہ حدیث ہے کہ حدیث میں مستحبی حدیث ہے۔



قول کا درستی میں جو کہتے ہیں کہ سورہ فاتحہ متعین نہیں۔ ہے اور سورہ فاتحہ اور قرآن کی دوسری آیات برابر نہیں، حالانکہ نبی کریم ﷺ اپنے ارشاد سے اسے متعین فرمایا۔ یہ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور نبی کریم ﷺ نے وہی وہی علیہ السلام کی مراد اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان کرنے کے لئے ہے۔ اور اوڑھنے حضرت الامام عیسیٰ بن ماری سے روایت کیا ہے فرمایا: میں قسم دیا کرتا ہوں کہ ہم سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ میں سو سو پانچ سو ہیں ۱۱۱ پس یہ حدیث ولایت کرتی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہر ایک اعراب و جو فرمایا تھا کہ جو تیس ہے پس قرآن ہے وہ پڑھا اور جو سورہ فاتحہ سے لڑا کہ ہے وہ پڑھا (2)۔ یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **قُلْ لَمْ يَكُنِ الْفَتْحَةُ وَلَا الْفَتْحَةُ** (سورہ بقرہ: 20) کی تفسیر ہے تو پڑھنا یا کہ در قرآن سے جتنا سوال ہو۔

مسئلہ نے حضرت عبد بن مسعودؓ سے روایت کیا۔ جب کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کی نماز نہیں جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی 31 ایک روایت میں "اور پھر نماز اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز ناقص ہے" (بخاری 4) یعنی سورۃ فاتحہ کی وجہ سے جو ترک نہیں ہے۔ البتہ اس کا لفظ روایت میں استعمال ہوا ہے اس کا معنی ناقص اور قاصر ہے۔ اُنہیں نے کہا: خدا جنت اللہ سے امتزاج ہوتا ہے جب انہی ناقص پچھلے سے اور خدا جنت اس وقت کہا جاتا ہے جب امت سے پہلے پچھلے دے اگرچہ اس کی تکمیل ہو۔

نظم و نثر میں بات کا انداز سنا کرتے ہیں کہ کسی کے ہوتے ہوئے نماز جائز نہ ہو کیونکہ یہ ایک ایسی نماز ہے جو تکمیل نہیں ہوتی اور جو اپنی نماز سے خدائی ہو جبکہ اس کی نماز مکمل نہ ہوتی ہو تو اس پر لعنہ واجب ہے نیز اس کا حکم دیا گیا ہے اور جو یہ دعویٰ کرتا ہے کہ کسی کے بعد نماز نماز جائز ہے حالانکہ وہ کسی کا اقرار بھی کرے تو اس پر لعنہ واجب ہے کہ دلیل پیش کرے اور اس کے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں ہے جو لازم ہو۔

**مسئلہ نمبر 13:** امام مالک سے مروی ہے کہ کسی نماز میں قراءت واجب نہیں ہے اور ای طرح تمام شافعی مرقوں میں اس شخص کے بارے فرماتے تھے جو قراءت بھول جائے پھر مفسر میں اس قول سے رجوع کر لیا اور کہنا: اس شخص کی نماز جائز نہیں۔ اور جو قارئین اچھی طرح پڑھ سکتا ہے مگر سورہ فاتحہ کے ساتھ۔ اور سورہ کا قحط میں سے ایک حرف بھی کہہ سکتا ہو تو نماز جائز نہ ہوئی۔ نہیں اور سورہ فاتحہ کو نہ پڑھایا اس سے کوئی حرف کم کر دیا تو وہ نماز کا احاد کرے اگرچہ دوسری کوئی سورت تلاوت بھی کی ہو۔ اس مسئلہ میں یہی قول صحیح ہے۔ اور ہا۔ مسئلہ جو حضرت عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے مغرب کی نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی۔ ان کے سامنے قراءت نہ کرنے کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے پوچھا: اور کونسا کھانا ہوگا؟ لوگوں نے کہا: وہ تو بہت اچھا تھا۔ حضرت عمر نے کہا: پھر کوئی حرف نہیں۔ یہ حدیث منکر اللفظ ہے اور منقطع الاسناد ہے کیونکہ اسے مبراہیم بن عمار نے حضرت عمر سے روایت کیا ہے اور مبراہیم بن عبد الرحمن بن عمر کے سلسلہ سے روایت کرتے تھے اور انہوں نے یہی منقطع میں اس میں بحوث نہیں ہے۔ امام مالک نے مواظباں اسے ذکر کیا ہے اور یہ بعض مذاہب کے بیان

[illegible][illegible]

کی ہے جبکہ یحییٰ اور ان کے ساتھ والے طائفہ نے اسے بیان نہیں کیا کیونکہ امام مالک نے اپنی کتاب میں اسے آخر میں ذکر کیا ہے اور فرمایا: اس حدیث پر عمل نہیں ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر دو نماز جن میں الحمد پڑھی جاتی ہو وہ ناقص ہے (۱) حضرت عمرؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ انہوں نے اس نماز کا اعادہ کیا تھا اور یہ ان سے صحیح ثابت ہے۔

یحییٰ بن یحییٰ عیسا پوری نے فرمایا: لا معاویہ نے ہمیں بتایا انہوں نے اعرش سے انہوں نے ابراہیمؑ غفرلہ سے انہوں نے جابر بن حارث سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ مغرب کی نماز میں قراءت بھول گئے تو آپ نے لوگوں کو دو بارہ نماز پڑھائی۔ ابن عبد البر نے کہا یہ حدیث متصل ہے۔ امام نے حضرت عمرؓ سے اس کو بیان کیا اور اس کو انہوں نے نئی طرق سے روایت کیا۔ اشوب نے امام مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: امام مالک سے اسی شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو قراءت بھول گیا تھا۔ کیا تجھے شجب میں ڈالتا ہے جو حضرت عمرؓ نے کہا تھا؟ انہوں نے فرمایا: میں افکار کرتا ہوں کہ حضرت عمرؓ نے ایسا کیا تھا اور میں اس روایت کا انکار کرتا ہوں۔ امام مالک نے فرمایا: لوگ حضرت عمرؓ کو مغرب کی نماز میں ایسا کرتے دیکھتے تھے اور وہ انہیں فتنہ نہیں کہتے تھے۔ میرا خیال یہ ہے کہ جبرائیل کرے (یعنی قراءت نہ کرے) تو وہ نماز کا اعادہ کرے۔

**مسئلہ نمبر ۱۴:** اس بات پر اجماع ہے کہ قراءت کے بغیر نماز نہیں ہوتی جیسا کہ علماء کے اصول سے تکرار چکا ہے اور اس بات پر بھی اجماع ہے کہ سورہ فاتحہ کے بعد کوئی قراءت صحیح نہیں ہے مگر وہ مستحب قراءت دیکھتے ہیں کہ سورہ فاتحہ کے ساتھ ایک سورت پڑھے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عمل اکثر ثابت ہے۔ امام مالک نے فرمایا: قراءت میں سنت یہ ہے کہ پہلی دو رکعتوں میں الحمد اور کوئی سورت پڑھے اور آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: امام انقرقانی (الحمد) پڑھے اگر الحمد پڑھی اور کوئی دوسری سورت پڑھ دی تو بھی اس کی نماز جائز ہو جائے گی اور فرما: آخرت میں رکعتوں میں قراءت بھول جائے تو نماز کو دو بارہ پڑھے۔ ثوری نے فرمایا: پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور کوئی دوسری سورت پڑھے اور آخری دو رکعتوں میں چاہے تو تسبیح کرے اور اگر چاہے تو قراءت کرے، اور آخر قراءت نہ کرے اور تسبیح بھی نہ کرے تب بھی نماز جائز ہو گی۔ یہ قول امام ابو سفیر اور دوسرے تمام کوفیوں کا ہے۔ ابن منذر نے فرمایا: ہم نے حضرت علیؑ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: پہلی دو رکعتوں میں قراءت کر اور دوسری دو رکعتوں میں تسبیح پڑھ۔ امام غفرلہ کا بھی یہی قول ہے۔

سفیان نے کہا: اگر تین رکعتوں میں قراءت نہ کی تو نماز کا اعادہ کرے کیونکہ ایک رکعت کی قراءت جائز نہیں۔ فرمایا: اسی طرح اگر فجر کی نماز میں ایک رکعت میں قراءت بھول جائے (تو بھی نماز کا اعادہ کرے)۔ ابو ثور نے کہا: نماز جائز نہیں مگر یہ رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے ساتھ جیسا کہ امام شافعی کا مصرعی قول ہے اسی پر شوافع کا اجماع ہے۔ اسی طرح ابن خوزیمہ نے کہا: مالکی کا قول ہے۔ فرمایا: ہمارے نزدیک ہر رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے اور یہی اس مسئلہ میں صحیح ہے۔

مسلم نے حضرت ابوالقحطہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں نماز پڑھاتے تھے اور ظہر اور عصر کی نمازوں

۱- صحیح مسلم باب وجوب قراءۃ الفاتحۃ فی رکعۃ واحدہ اذ لم یضمن الفاتحۃ ولا منکبہ تعذیرا لمراتبہ۔ یہ جمعاً اصل ۱۶۷، جلد ۱ (نہجہ کتب خانہ)





ہرے طرہ و رنگ علیہ نے فرمایا: کتاب کی مغفرت کی ترتیب چار مقامات پر ہے جن کو یہ حدیث متعلق ہے: (۱) امام کا آئین کھڑا۔ (۲) مقتدیوں کا آئین کھڑا۔ (۳) نرہتوں کا آئین کھڑا۔ (۴) آئین کھڑے میں موافقت۔ بعض علماء نے فرمایا: موافقت میں موافقت، جہل نے فرمایا: نہ میں موافقت، بعض نے فرمایا: نہ ان کے اخلاص کی صفت میں موافقت مراد ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”خلفہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اس کو لکھیں اس کی قبولیت کا یقین ہو۔ اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے فل اور غلام سے خالی دل کی دعا قبول نہیں فرماتا“ (۱)۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اور ازاد نے اس شخص سے قرآن کی تہذیب کیا ہے فرمایا: ہم ابوہریرہؓ کی کے پاس بیٹھے تھے، وہ دو سوچہ میں سے تھے، وہ بڑے جمیع اندر میں حدیث بیان کرتے تھے۔ جب ہم میں سے کوئی دعا لکھتا تو کہتے: اس پر آمین سے میرا دعا پڑھتا ہے، آمین حدیث پر میری طرح ہے۔ ابوہریرہؓ نے کہا: میں نہیں اس کے متعلق نہ بتاؤں۔ ہم ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے، ہم ایک شخص کے پاس آئے، دعا مانگنے میں سرور کر رہا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے غصہ کئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس نے میرا دعا تو یہ ادب کر کے گا۔ ایک شخص نے کہا: کس چیز سے اس شخص کو غصہ ہوا؟ آپ نے فرمایا: تمہیں اس کے ساتھ نہ کہو، اگر آمین کے ساتھ ہم لگا لے گا تو ادب کر دے گا۔ وہ شخص جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا مانگا وہ اس کا نام بھی لے گا۔ اس کے پاس پہنچا اور اسے کہا: اے نفل! اسے نفل! اور خوش ہو (۲)۔

دن بعد اسے کہا: وہ میری حدیث کا نام بھی لے لیا تھا۔ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے، مگر ان کو قتل نہ کرو کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا نفل ہے۔ وہ اب بن عبد نے کہا: آمین کے چار حرف ہیں، اللہ تعالیٰ ہر حرف سے ایک نفل دیتا ہے، قرآن کا یہ جو مانگتا رہتا ہے۔ اسے اللہ اب اس شخص کو بخش دے جس نے آمین کہا اور خبر میں ہے سورہ فاتحہ۔ یہ میرے نفل سے ہونے کے بعد مجھے خبر ہے، آمین کی تینوں آدیں ہیں: یہ کلمہ پر میری طرف سے ایک اور حدیث میں ہے آمین رب العالمین کی ہے۔ اس نے کہا: ابوہریرہؓ نے کہا: اس کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر میری لکائی کیونکہ وہ آمین کے ساتھ بندوں سے آفات الیامات اور فتنے ہے۔ اس کو یا پھر یہ کہ یہ کلمہ جو کلمہ کا رکھتی ہے اس میں غزالی نے کہا اور اس کے بعد جو کلمہ ہے اسے طہ کرنے سے منع ہوتی ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے آمین جنت میں ایک درجہ ہے۔ ابوہریرہؓ نے کہا: اس کا معنی یہ ہے: ایک درجہ ہے جس کا کہیں! اس کے ذریعے جنت میں ایک درجہ حاصل کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴:** کتب اور اس صحر کے نزدیک آمین کا معنی ہے: اللہ! اسے اللہ تعالیٰ دعا قبول فرما) یہ دعا کی خبر دیکھ لیا ہے، بعض علماء نے فرمایا: یہ کلمہ ہے، اس میں سے ایک اسم ہے۔ یہ جعفر بن محمد بن عبد اللہ بن یوسف سے روایت ہے، وہ یہ بات حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے، یہ کلمہ صحیح نہیں ہے۔ یہ انہوں نے کہا کہ یہ دعا بعض نے لکھی ہے، آمین کا معنی ہے اس طرح دعا پڑھنا ہے۔ یہ خبر ہر کی کا قول ہے۔ کبھی نے اس صحر سے انہوں نے حضرت ابن

۱۔ جامع ترمذی باب ۱۰۱، ابوالہادی مائتہ ثلثات، ص ۱۵۵، جلد ۲ (ذات نعیم)

۲۔ ابن ماجہ، (ذات نعیم ۱۳۵، جلد ۱، ذات نعیم)۔ کتاب صلوٰۃ، باب ۱۰۱، ص ۱۵۵، جلد ۲، ۵۵۳، حدیث ترمذی، ابوالہادی مائتہ ثلثات

ہم اس سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: آمین کا معنی کیا ہے؟ آپ سنا پڑھنے فرمایا: (وس کا معنی ہے) اے میرے رب! تو (ایسا) کر۔ مناقش نے کہا: یہ کلمہ عمار کے لئے قوت ہے اور رات طاب کرنے کے لئے سے۔ ترجمہ کے کہناں کا معنی ہے ہماری امیدوں کو برآورہ کر۔

**مسئلہ نمبر 5:** آمین میں دو تہیں ہیں: (۱) اے ہر وزن کا مہل جیسے یوسین (۲) اخیرہ کے آمین کے وزن پر۔ شاعر نے مدح کہا ہے۔

یا رب لا تسلیق حبیباً ہذا  
و یوحہ اللہ عبداً قان آمیناً  
اسے: پوچھتے ہیں کہ تیرے کمال اور اللہ اس بندے پر رحم فرمانے کی دعا میں ہے۔  
ایک اور شاعر نے کہا:

آمین آمین : ارضی بواحداً  
حقاً اینفھا النون آمیناً  
آمین آمین، میں ایک مرتبہ کہنے پر رشتی نہ ہوں گا حتیٰ کہ میں سے دو ہزار آمین تک کہنے والوں کا۔  
ایک اور شاعر نے اخیرہ کے کہا ہے:

تباعد منی فکلخلّ اذا سالتہ  
امین فزاد اللہ ما بیننا بعداً  
اس شعر میں آمین اخیرہ کے استعمال ہے۔

آمین کو ہم کی شد کے ساتھ پڑھا، غلطی ہے یہ زہری کا قول ہے۔ حسن اور حضرت امام جعفر صادق سے شد کے ساتھ مروی ہے۔ آمین عن فضل کا بھی یہی قول ہے اور یہ اسے شمس نے کہا۔ آمین کا معنی ہم جہری طرف کہہ کرنے والے ہیں۔ اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقُولُوا الْفَيْثُ الْفَرْثُ** (اسانہ: 2) یہ قول ابوعمر عبدالرحمن بن عبدالمکریم قشیری نے روایت کیا ہے۔ جہری نے کہا: یہ نادر کوفہ کی مثل مٹی پر لٹو ہے کیونکہ ایمان ماسکین ہے۔ اسی سے تو کہتا ہے: **الْمَن قَدَان آمیناً**۔

**مسئلہ نمبر ۶:** علماء کا اختلاف ہے کیا امام آمین کہے اور کیا اوست بلکہ آواز سے کہے۔ امام شافعی اور مالک اور ایک روایت میں مدنی علماء ان مسئلہ کی طرف متوجہ تھے۔ کوفہ کے علماء اور بعض مدنی علماء نے کہا: وہ چند آواز سے آمین نہ کہے۔ جہری کا قول ہے۔ امارے انکی علماء میں سے ابن حبیب نے یہی کہا ہے۔ ابن کثیر نے کہا: اس سے استفادہ ہے (۱)۔ ابن قاسم نے مالک سے روایت کی ہے کہ امام آمین نہ کہے بلکہ مقتدی آمین کہیں۔ یہ ابن قاسم اور اصحاب مالک میں سے مصری علماء کا قول ہے اور ان کی حجت حضرت ابو موسیٰ اشعری کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیا اور ہرے کے ہر طریقہ بیان فرمایا اور ہمیں اپنی نماز سکھائی اور فرمایا: جب قنار پڑھو تو اپنی ہلوس کو سیدھا کر۔ پھر قرآن میں سے جو: **اے اللہ! مت کرانے۔** جب امام کبیر کے نام بھی کبیر کو جب وہ **عَلَّيْكَ الْفُضُولُ وَ عَلَيْنَهُمْ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ** کہے تو تم آمین کہو اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول فرمائے (2) حدیث ذکر نماز۔ اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے یہی کی مثل مٹی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

اسے مالک نے نقل فرمایا۔ پسنا قول صحیح ہے اس کی دلیل حضرت اہل بن جریج حدیث ہے۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تو اپنے ہاتھوں میں کہتے اور اس کے ساتھ آواز کو بلند کرتے (1)۔ اور دائیں اور بائیں ہاتھ کے ساتھ اہل کو قنوت پڑھائیں۔ یہ حدیث روایت کی ہے اور یہ زائد ذکر کیا ہے۔ اور جو کہتے ہیں کہ یہ حدیث ہے نہیں کے ساتھ اہل کو قنوت پڑھائیں صحیح ہے اور جو اس کے بعد ہے۔

امام بخاری نے ایک متن بیان فرمایا ہے: جہرا لا صلوات لعین۔ (2)

عطاء نے کہا: آمین وہ ہے۔ ان میں زبیر اور ان کے مقتدیوں نے آمین کہا جن کی مسجد میں گونج چکا ہوئی۔ امام ترمذی نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ اور تابعین حدیث میں سے اکثر علماء فرماتے ہیں کہ ترمذی اپنی آواز آمین کے ساتھ بلند کرے اور آہستہ نہ کہے۔ (3) یعنی قول امام شافعی، امام احمدی کا ہے۔ ماحوالہ بخاری و مسلم میں ہے، ابیہ شہاب نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے: آمین (4)۔ سنن ابی ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرمایا: لوگوں نے آمین کو چھوڑ دیا ہے۔ امام احمد نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آمین کو چھوڑ دیا ہے۔ (5) یعنی قول امام ترمذی، امام احمدی اور بنی قیس (6)۔ ابی امامی اور بنی کی حدیث تو ان دونوں کا معنی اس قدر مرکب و خاست ہے جہاں آمین کہہ کر پڑھتا ہے۔ اور امام ترمذی نے کہا: جب نام ذکر اخصاً یعنی کہتا ہے تاکہ ان دونوں کا قول اکٹھا ہو جائے اور مقتدی آمین کے قول کے ساتھ اسے آگے نہ بڑھا جائے۔ اور اگر کہہ کر کہہ لے کر کیا ہے۔ واللہ اعلم۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب اے آمین کہے تو تم بھی آمین کہو (7)۔ اور ابن ماجہ نے اپنی کتاب 'امین' میں فرمایا: مقتدی آمین نہ کہے حتیٰ کہ نام ذکر اخصاً یعنی کہتے ہو کہ میں نے اور جب امام سے ارشاد ہو کہ اس کی آواز ان کی نکلے تو آمین نہ کہے۔ ان میں سے دوں نے کہا: ہر اوقات کا انداز کہہ آمین کیے (7)۔

**مسئلہ نمبر 7:** امام ابو حنیفہ کے ساتھیوں نے کہا: آہستہ آمین کہنا بلند آواز سے آمین کہنے کی نسبت زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ وہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اذْعُوْا لَهُمْ نَحْمًا وَ ذِكْرًا حَفِيًّا (اعراف: 55) (دعا کرو اپنے رب سے گہرا تحسین و یاد دہانی)۔ مزید کہتے ہیں: آہستہ آمین کہنے پر دلیل وہ تائید ہے جو اس آیت: قَدْ اُجِيبَتْ دَعْوُكُمْ (نمل: 88) کے بارے میں مروی ہے۔ فرمایا: مومن علیہ السلام دعا کرتے تھے اور باران علیہ اسلام آمین کہتے تھے۔ دونوں کو اللہ تعالیٰ نے آمین کہنے والا فرمایا۔

1. ابن ماجہ، 135-34، حدیث 1 (اور تفسیر)۔ ابیہ شہاب نے حدیث 797، سنن ابی حنیفہ میں نقل کی۔

2. ابن ماجہ، 107، حدیث 107 (اور ابن ماجہ)۔

3. ابن ترمذی، 33، حدیث 33 (اور ابن ماجہ)۔ ابیہ شہاب نے حدیث 797، سنن ابی حنیفہ میں نقل کی۔

4. ابن ماجہ، 69، حدیث 69 (اور ابن ماجہ)۔ ابیہ شہاب نے حدیث 797، سنن ابی حنیفہ میں نقل کی۔

5. ابن ماجہ، 69، حدیث 69 (اور ابن ماجہ)۔ ابیہ شہاب نے حدیث 797، سنن ابی حنیفہ میں نقل کی۔

6. ابن ماجہ، 107، حدیث 107 (اور ابن ماجہ)۔ ابیہ شہاب نے حدیث 797، سنن ابی حنیفہ میں نقل کی۔

7. ابن ماجہ، 85، حدیث 85 (اور ابن ماجہ)۔





بندۃُ الْخَلْقِ یَقُوْہُ کَیْہَ تَوَالَّہُ تَعَالٰی فرماتا ہے: میرے بندے نے کچا کہا ہے کلک میرے لئے ہے (۱)۔ سلم نے حضرت انس سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اپنے اس بندے سے خوش ہوتا ہے جو قلم کھائے تو اس پر اللہ کی حمد کرے، کوئی شروب پیے تو اس پر اس کی حمد کرے (2)۔ حضرت منن نے فرمایا: کوئی نعمت نہیں ہے مگر اس پر اللہ کی حمد ہو تو وہ اس نعمت سے افضل ہے۔ ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے پر کوئی نعمت فرمائی پھر اس نے اَلْعَصْدُ یَقُوْہُ کہا تو اللہ تعالیٰ نے اس موجود نعمت سے افضل نعمت اسے عطا فرمائی (3)۔ "نوار الاصول" میں حضرت انس بن مالک سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر یہ دنیا تمام کی تمام میرے امتی کے ایک ہاتھ میں ہو پھر وہ اَلْعَصْدُ یَقُوْہُ کہے تو اَلْعَصْدُ یَقُوْہُ ان تمام نعمتوں سے افضل ہوگی۔ ابو عبد اللہ نے فرمایا: ہر سے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے اسے دعا عطا فرمائی پھر اس کے بعد یہ حمد کا کلمہ عطا فرمایا حتیٰ کہ اس نے یہ کلمہ بولا تو یہ کلمہ ساری دنیا سے افضل تھا کیونکہ دنیا فانی ہے اور یہ کلمہ باقی ہے۔ یہ باقیات صالحات سے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَالْمَلٰٓئِیْہِطُ الصّٰدِقٰتُ خٰیِرٌ مِّنْ حٰجَتِکَ تَوْبٰتُکَ اَوْ حٰجَتِکَ اَوْ حٰجَتُکَ اَوْ حٰجَتُکَ (الکلب) بعض روایات میں ہے جو اس نے دیا وہ اس سے زیادہ ہے جو اس نے لیا۔ کس پر کلمہ بندے کی طرف سے ہے اور دنیا وہ اللہ تعالیٰ سے لینے والا ہے، پس یہ بندہ میر میں ہے۔ اسی طرح کلام میں جاری ہوگا کہ یہ کلمہ بندے کی طرف سے ہے اور دنیا اللہ کی طرف سے ہے اور اصل میں دونوں اللہ کی طرف سے ہیں، دنیا بھی اس کی طرف سے ہے اور اَلْعَصْدُ کا کلمہ بھی اللہ کی طرف سے ہے، دنیا اس نے بندے کو عطا فرمائی اور اسے فنی کر دیا پھر اسے کلمہ (اَلْعَصْدُ یَقُوْہُ) عطا فرمایا اور آخرت میں اس کے ساتھ اسے شرف عطا فرمائے گا۔

ابن ماجہ نے حضرت انس عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں بیان کیا کہ ایک بندے نے کہا: یا رب لک العبد کما ینفعل لجلالک وجہتک وعظمتک سلطانک۔ فرشتوں کے لئے اس کا کلمہ مشکل ہو گیا وہ نہیں جانتے تھے کہ اسے کیسے لکھیں۔ کس دوروں آسمان کی طرف بلند ہوئے اور عرض کی: یا رب! تیرے بندے نے لکھی کلام جس کی ہے ہم نہیں جانتے کہ اسے کیسے لکھیں۔ اللہ تعالیٰ نے پوچھا: کلام کو زیادہ جانتا ہے جو اس کے بندے نے کہا تھا۔ میرے بندے نے کیا کہا؟ فرشتوں نے کہا: یا رب! اس نے کہا: یا رب لک العبد کما ینفعل لجلالک وجہتک وعظمتک سلطانک۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم اسی طرح لکھ دو جس طرح میرے بندے نے کہا حتیٰ کہ وہ مجھ سے آکر ملے گا تو میں خود اسے اس کی جزاوں کا (4)۔

ابن قتیبہ نے کہا: اَعَصْدُ الامراء جب معاملہ سخت ہو جائے اور بندہ ہو جائے۔ اَلْعَصْدُ غلغلیوں کو کہتے ہیں۔ السوادۃ والاشیاء کہا جاتا ہے جب یہ غلغلی دے اور اس کا غلغلی ٹلک ہو یہ غلغلی کی شکل کے ساتھ ہے۔ اسی بنا پر فرمایا: اَعَصْدُ المملکین یا عَصْدُ المملکین۔ یعنی اس امر نے فرشتوں کو مشکل میں ڈال دیا۔ واللہ اعلم

1۔ سنن ابن ماجہ کتاب صیام باب فضل صیام الیوم الاحد من 277 جلد 1 (زاد المعاد)

2۔ مسند سلیمان بن ابراہیم کتاب اللکرم والامراء والنبوة والاسیاف باب استحباب صیام الیوم الاحد والشراب من 352 جلد 2 (قدیمی کتب خانہ)

3۔ سنن ابن ماجہ کتاب صیام باب فضل صیام الیوم الاحد من 278 جلد 1 (زاد المعاد)

4۔ ہیجا

مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طہارت ایمان کا نصف ہے۔  
**أَلْفُكُنْ** یعنی میزان کو بھر دیتا ہے، سبحان اللہ اور **أَلْفُكُنْ** آسمان اور زمین کے درمیان جو کچھ ہے اسے بھر دیتے ہیں (1)۔ آگے محدث لکھ کر کی۔

**مصلیٰ فقیر: 2** علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ بندے کا قول **أَلْفُكُنْ** ربِّ الْعَالَمِينَ افضل ہے یا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ افضل ہے۔ علماء کے ایک گروہ نے کہا: **أَلْفُكُنْ** ربِّ الْعَالَمِينَ افضل ہے کیونکہ اس کے ضمن میں توحید لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بھی موجود ہے اور بندے کے اس قول میں توحید اور حمد ہے اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ میں صرف توحید ہے۔ اس کی بنیاد پر مخلوق سے جنگ کی جاتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے قتال (جنگ) کروں حتیٰ کہ وہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہیں (2)۔ اس قول کو کہیں عطیہ نے اختیار کیا ہے۔ فرمایا: اس پر قول لعل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: افضل اگر وہ ہے جو میں نے اور مجھ سے پہلے نبیوں نے کہا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وحده لا شریک له۔ (3)

**مصلیٰ فقیر: 3** مسلمانوں کا جماع ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ساری نعمتوں پر محمود ہے اور اس کے انعاموں میں سے ایک ایمان بھی ہے میں یہ دلیل ہے کہ ایمان اس کا فضل اور اس کی تخلیق ہے اس پر دلیل ربِّ الْعَالَمِينَ اس کا ارشاد ہے۔ انعاموں تمام حقوق کو کہتے ہیں اور اس حقوق میں سے ایمان بھی ہے۔ اس طرح نہیں ہے جس طرح تقدیر کہتے ہیں کہ ایمان ان کی تخلیق ہے جیسا کہ تفصیل آگے آئے گی۔

**مصلیٰ فقیر: 4** عرب کلام میں **أَلْفُكُنْ** کا معنی ثنا کا مال ہے۔ الف اور لام کام کی جنس کے استغراق کے لئے ہے۔ پس اللہ تعالیٰ ہی ہر حمد کا مستحق ہے کیونکہ اس کے اسرار و کمالات ہیں اور صفات بلند ہیں۔ شاعر کے قول میں **أَلْفُكُنْ** کے لفظ کی جمع۔ فتح قسمت کے وزن پر بنائی گئی ہے۔

و الحمد محمود الثناء خمسۃ ہا افضل احوال و افضل احدی

اس کی محمود تعریف روشن ہے۔ میں نے اسے اپنے افضل اقوال اور افضل حمد کے ساتھ خاص کیا ہے۔

حمد اذمت کی تفسیر ہے۔ تو کہتا ہے: حدیث الرجل احده حد اقلہ حدیث و محمود التعبید حمد سے زیادہ لٹح ہے اور حمد و شکر سے اتم ہے۔ المحمد اس ذات کو کہتے ہیں جس کے خصائل میں اس شکر ہوں۔  
 شاعر نے کہا:

ال معاجد انقرہ العباد المہین

اس معجزہ میں شاعر نے المسجد اسی معنی میں استعمال کیا ہے۔

1۔ صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب غسل الوضوء، صفحہ 118، جلد 1 (تہذیبی کتب خانہ)

2۔ صحیح بخاری، کتاب الایمان، باب من ثابوا امامہ الصلاۃ و الحزبۃ، صفحہ 8، جلد 1 (وزارت تعلیم)

3۔ نوکلام، کتاب التفسیر، باب ما جاء فی اللہ، صفحہ 198، جلد 1 (وزارت تعلیم)



اہل جنت نے کہا: اَلْعَصْدُ شَيْءٌ اَلَّذِي اُذْقِبَ عَنْهُ اَلْمَرْوَنُ (فاطر: 34) (کہیں کے سب سائیں اللہ کے لئے ہیں جس نے دور کر دیا ہم سے غم (و اندوہ)) وَ اِنْجَزَ وَعْظُهُمْ اَنْ اَلْعَصْدُ شَيْءٌ (یونس: 10) (اور ان کی آخری پکار یہ ہوئی کہ سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں) میں کہتا ہوں، حمد و مدح کی اس کی صفات کی وجہ سے کسی صاحبِ احسان کے بظہرِ تعریف کرنا ہے اور شکر، مہکھور کی احسان کی وجہ سے تعریف کرنا ہے۔ اس تعریف کی بنا پر ہمارے علماء نے فرمایا: اَلْعَصْدُ شُكْرٌ ہے اعم ہے کیونکہ حمد شائعِ حمد اور شکر پر واقع ہوتی ہے اور جزا مخصوص ہے کہ یہ اس کا بدل ہوتی ہے جو خیر سے ساتھ مل کر رہے۔ پس اَلْعَصْدُ اس آیت میں اعم ہے کیونکہ یہ شکر پر ناک ہے اور یہ بھی ذکر کیا جاتا ہے کہ جو معنی رضا بھی ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے: نَبُوْتُهُ نَعْبَدُهُ یعنی میں خوش ہوں۔ اس سے یہ واضح ہو چکی ہے: مَقَالَةُ اَلْعَصْدِ ۱۰ (الاسراء)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَحْمَدُ اَلْبِكْمِ مَسْلُ اَلْاَحْلِلِیْنِ میں تمہارے لئے شرمناک اور محبتنا پسند کرتا ہوں۔ امام بخاری صلی اللہ علیہ وسلم سے اَلْعَصْدُ شَيْءٌ کی تعبیر میں مروی ہے۔ جس نے اس کی صفات کی وجہ سے اس کی حمد کی جس طرح اس نے خود اپنی توصیف کی ہے اس نے حمد کی، کیونکہ حمد و ایم اور دل سے مرکب ہے، احوال و ایت سے ہے، ایم و الملک سے ہے اور دل و یومیت (بجلی) سے ہے جس نے وحدانیت، و یومیت اور الملک کو پہچان لیا اس نے اللہ تعالیٰ کی حمد کو پہچان لیا۔ پس اَلْعَصْدُ شَيْءٌ کی حقیقت ہے۔ شفیق بن ابراہیم نے اَلْعَصْدُ کی تعبیر میں فرمایا: تین وجوہ پر منحصر ہے: (۱) جب اللہ تعالیٰ تجھے کوئی چیز عطا فرمائے تو تو جان لے جس نے تجھے یہ چیز عطا کی۔ (۲) جو اس نے تجھے عطا فرمایا تو اس پر خوش ہو۔ (۳) جب تک تیرے جسم میں قوت ہے تو اس کی نافرمانی نہ کر۔ یہ حمد کی شرائط ہیں۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ سبحانہ نے اپنی حمد و ثناء میں اور اپنی کتاب کا آغاز اپنی حمد سے کیا اور دوسروں کو اپنی حمد و تعریف کرنے کی اجازت نہیں دی بلکہ اپنی تعریف کرنے سے اپنی کتاب اور اپنے نبی کی زبان کے ذریعے منع فرمایا۔ فرمایا: فَلَا تُؤْثِرُوا اَلْاَلْفَ تَنْمُ هَؤُلَاءِ اَعْلَمُ مِنْ اَنْفُسِ ۱۱ (النجم) (پس اپنی خود ستائی نہ کیا کرو و خوب جانتا ہے کہ کون پر بیزگار ہے) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مدح کرنے والوں کے مونہوں میں مٹی ڈالو (۱)۔ اس حدیث کو حضرت مقداد نے روایت کیا اس کے متعلق سورۃ النسا میں اِنَّ شَاءَ اللہ وَصَاحَتِ اَعْمٰی۔

پس اَلْعَصْدُ شَيْءٌ مِنَ اَلْعَالَمِیْنَ ۱۲ کا مطلب یہ ہے کہ میں نے خود اپنی حمد کی ہے اس سے پہلے کہ عالمین میں سے کوئی میری حمد کرتا اور میں نے اپنی خود مدح ازل میں بغیر کسی علت کے کی تھی اور مخلوق جو میری حمد کرتی ہے، واصل کی وجہ سے ہوتی ہے۔ ہمارے علماء نے فرمایا: مخلوق جس کو کمال ملی عطا نہیں کیا گیا اس کا اپنی تعریف کرنا اچھا نہیں تاکہ وہ اپنے لئے منافع حاصل کرے ورنہ اپنے آپ سے نقصان دور کرے۔

محض علماء نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ اس کے بندے اس کی حمد سے عاجز ہیں تو اس نے اپنی حمد و ثناء میں خود علی کی۔ پس اس کے بندوں نے اِجَابَتِی کوشش کی اس کی حمد سے عاجزی کا انہماک ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ سید



میں جانتا ہوں کہ وہ جاؤں گا جب تیرے رفتار اور خطیاں نہیں چلیں گی۔ سوال کرنے والوں نے کہا کس کے لئے تیرے کھڑے ہو جواب دیتے والوں نے کہا ان کا وزیر ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جس کے لئے تقریر کو ہی جاری ہے وہ وزیر ہے۔ یہیں اس کو حذف کر دیا گیا کہ تکلفاً برکات میں پر رایت کر رہا تھا اور یہ عرب کا کام نہیں کثیر ہے (۱) ابن ابی مہدی سے نسباً شہ دال اور لام کے ضم کے ساتھ پڑھنا مروی ہے اس بنا پر کہ دوسرا حرف اعراب میں پہلے حرف کے تابع کر دیا گیا ہو۔ بنا کا لفظ تنجاس ہو جائے اور لفظوں میں تنجاس کا طے کرنا عربوں کے کلام میں بہت زیادہ ہے۔ مثلاً اھژا، وھو منحد، من العیبل (۲)۔ اس میں دال اور جہ کو ضم کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ شاعر کا قول ہے: افرط اسامین امك حابل۔ اس مصرعہ میں ہمزہ کے ضم کی وجہ سے نون ضم کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ اہل لسانی کے قول سے میں متروک نہیں رہا، پر ضم پڑھا گیا ہے ہم کی اتباع کرتے ہوئے۔ اسی طرح محققین میں ہم کی اتباع میں قاف پر ضم پڑھا گیا ہے۔ اس طرح عرب کہتے ہیں: لا ینک فی الام کی اتباع میں ہمزہ کو کسر دیتے ہیں۔ نعمان بن بشیر کے لئے یہ کہا:

ویل لھا لی ہواہ العو خالیۃ ولا کھذا الذی فی الارض مطلوب

اس شعر میں ہمزہ کو کسر دیا ہے۔

اصل میں دال، لام تھا پہلے لام کو حذف کیا گیا اب کسرہ کے بعد ہمزہ پر ضم بھاری تھا پھر اس ہمزہ کو لام کی طرف منتقل کر دیا پھر لام کو ہم کی طرح حرکت دی گئی۔ من بن ابی الحسن اور زید بن علی سے مروی ہے: اَلْعَجَبُ شَہ۔ یعنی دال کے کسرہ کے ساتھ پڑھا گیا ہے پہلے حرف کو حرکت میں دوسرے حرف کی اتباع کرانی گئی (۲)۔

**مسئلہ نمبر ۵:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے رَبِّیُّ الْفَلِیْقِیْنِ۔ یعنی اللہ تعالیٰ تمام جہانوں کا مالک ہے، ہر چیز جس کا وہ مالک ہے وہ اس کا رب ہے۔ اس عرب کا مطلب البالغ ہے اور "اصحاح" میں الرب، اللہ تعالیٰ کے واسطے سے ایک ام ہے۔ اس لئے بغیر نسبت و اضافت کے کسی دوسرے کے لئے نہیں بولا جائے گا، لوگ زمانہ جاہلیت میں مالک کے لئے رب کا لفظ بولتے تھے۔ حادث بن حلو نے کہا:

د هو الرب والشہید عنی یوم العیادین والہدو ہلدو

اس میں رب، مالک کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

دب کا معنی سردار بھی ہوتا ہے۔ اسی مضموم میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں استعمال ہوا ہے: اَوْفِیْ بَعْدَ تَحَلُّکِ (یوسف: 42) (یعنی اپنے مالک کے پاس میرا ذکر کرنا) اور وہ بٹ میں ہے ان تند الاممہ رہتھا۔ (3) یعنی لونڈی بننے سردار کو ختم دے گی۔ اور ہم نے اپنی کتاب "اند کرہ" میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اور الرب سے مراد رب، ہر جاہل و متعلم



الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ (اشعراء) اسی آیت میں الْعَالَمِينَ سے مراد لوگ ہیں۔ جو جن کے کہا:

فَخَلَدَ عَامَةً هَذَا الْعَالَمِ

بربر بنی نعلی نے کہا:

تَحْقِيقُ الْعَرَبِيَّةِ وَ هُوَ سَامٌ وَ يَفْضَحُ الْعَالَمُونَ لَهُ عِيَادٌ

اس شعر میں الْعَالَمُونَ لوگوں کے لئے استعمال ہوا ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: عالمون سے مراد جنہیں انہیں اس کی دیکھ کر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: لِيُثْبِتُونَ بِالْعَالَمِينَ ثَبُوتَهُ (انظر قان) (اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنہیں انہیں کو ڈرانے والے تھے نہ کہ چوپایوں کو کہ فرما: ابو صیدو نے فرمایا: انا اولم سے مراد ہر ذی عقل ہے اور یہ چارم ہیں: انسان و جن، ملائکہ اور شیاطین۔ ہر کم دیو چوپایوں کو عالم میں نہیں کہا جاتا کیونکہ یہ بیع ذی عقل میں بھی ہوتی ہے۔

معنی کے ہوا:

ما ان سمعت يشهدني العاصين  
میں نے ذی عقل لوگوں میں ان کی مشغلی نہیں سنا۔

زید بن اسلم نے کہا: اس سے مراد وہ ہیں جن کو رزق دیا جاتا ہے۔ اسی قسم کا قول ابو عمرو بن عمار کا ہے کہ وہ روضہ میں ہیں۔ حضرت ابن عباس کے قول کا معنی بھی یہی ہے۔ ہر ذی روح جو زمین کی سطح پر چلا۔ وہ سب ہی خدا کے کبریا اللہ تعالیٰ کے اعداد ہزار عالم ہیں و چنان عالموں میں سے ایک عالم ہے۔ حضرت ابوسعید خدری نے کہا: اللہ تعالیٰ کے چالیس ہزار عالم ہیں۔ دنیا، مشرق سے مغرب تک ایک عالم ہے۔ مقامات کے کہا: عالمون، وہی ہزار عالم ہے، چالیس ہزار عالم خشکی میں ہیں اور چالیس ہزار عالم سمندر میں ہیں۔ ریح بن دس نے فرمایا: وہی ایک عالم ہے انسان ایک عالم ہے۔ اس کے علاوہ زمین کے چار کونے ہیں اور کونے میں چار ہزار عالم ہیں اللہ تعالیٰ کے سب کو اپنی عبادت کے لئے مخلوق فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں: ان اقوال میں سے صحیح ترین قول یہ ہے کہ عالم ہر مخلوق و موجود کو شامل ہے نہ کہ ذی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ عَزَّ وَتَعَالَى الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ قَالَ رَبُّ الشُّبُوتِ وَالْآخِرِينَ وَ عَالَمِيَّتُهُمَا (اشعراء)

اور یہ علامہ علامہ سے ماخوذ ہے نہ کہ یہ اپنے موجد پر دلالت کرتا ہے اسی طرح زبیر نے کہا: عالم سے مراد ہر وجود ہے جسے اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں پیدا فرمایا۔ غلین نے کہا: العلم، العداۃ اور المعتمد برائے نیکو کاتب ہیں جو کتب خیر پر دلالت کرے۔ عالم جو کتب و مال ہے اپنے خالق و مدبر پر اور یہ واضح ہے۔

ذکر کیا جاتا ہے کہ ایک شخص نے حضرت جنید کے سامنے کہا: اَلْعَالَمِيَّتُ لِلّٰہِ تو حضرت جنید نے سے کہا: سے نعلی۔ دوسرے طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم کہو: تَعَالَى الْعَالَمِينَ اس شخص نے پوچھا: العاصین کون ہیں حتی کہ تم اللہ کے ساتھ اس کا انکر کرتے ہو؟ حضرت جنید نے فرمایا: ہاں، تم کہو کہ اللہ کے سب سے بڑے کاتب کے ساتھ خاکہ زکر کیا جاتا ہے تو حادثہ کا کوئی اثر باقی نہیں رہتا۔



**مسئلہ نمبر ۱۲:** رب میں رفق اور نصیب جائز ہے۔ نصب، مدح کی بنا پر اور رفق قطع (۱) کی بنا پر۔ یعنی عہد امت میں ہوئی۔ مہربانوں۔

**مسئلہ نمبر ۱۳:** الذلّٰلین التّٰرجیمین ﴿۱﴾ - رَبِّ الْعَالَمِیْنَ سے اپنی محنت بیان کرنے کے بعد اپنی تعریف ان کلمات سے فرمائی کہ وہ بہت مہربان اور ہمیشہ رحم فرمانے والا ہے، چونکہ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ کی محنت سے متصف ہونے میں تریب تھی اس لئے ساتھ ہی الذلّٰلین التّٰرجیمین ذکر فرمایا کیوں کہ اس میں تریب تھی جس کی اس کا خوف اور اس کی طرف رجوع دونوں کو اپنی صفات میں جمع کر لے، پس یہ اس کی طاعت اور فرمانی سے اجتناب میں مددگار ثابت ہوں گی جیسا کہ ارشاد فرمایا: تَتَّبِعُوا مَنَیَّ اَنَا الْغَلَوْتُ الرَّجِیمَ ﴿۲﴾ وَ اَنْ عَذَابِیْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِیمُ ﴿۳﴾ (الحجر) (تو دوسرے بندوں کو کہ میں بلاشبہ بہت بخشنے والا اور مددگارم کرنے والا ہوں) اور یہ بھی بتا دو کہ (میرا عذاب بھی دردناک عذاب ہے)۔

اور فرمایا: غَاغِرَ الْاَلْبُیْضِ وَ قَابِلَ الْاَسْوَدِ مُسْبِیْہٍ، اَلْعَقَابِیَّ وَی الْکُفُوٰی (نافر: ۳) (گناہ بخشنے والا اور توبہ قبول فرمانے والا، سخت سزا دینے والا، فضل و کرم فرمانے والا ہے)۔

اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگر مومن دھڑا جان لے جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے تو کوئی جنت کا طمع بھی نہ کرے اور اگر کافر اللہ کی رحمت جان لے تو کوئی جنت سے اوجس نہ ہو" (۲)۔

الذلّٰلین التّٰرجیمین دونوں اسموں کے معانی تزلزل، پھلنے چلنے ہیں اور ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۴:** اَلْمَلِیْکِیْنَ یُؤْتِی الْوَحْیَیْنَ ﴿۱﴾ - محمد بن مسلم نے مالک کو نصب کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس میں چار لغات ہیں: ۱۔ مالک، ۲۔ مَلِیْک، ۳۔ مَلِیْک، ۴۔ مَلِیْک سے مختلف۔ ۵۔ مَلِیْک۔

شاعر نے کہا:

وَاِذَا مَلِیْکُ لَنَا غَیْرُ هَوٰی عَصِیْنَا السَّلَافَ لِبِهَا اِنْ نَدِیَا

ہمارے لئے، روشن نہیں دن تھے۔ ان میں ہم نے بادشاہ کی اطاعت کرنے میں نافرمانی کی۔

اور ایک شاعر نے کہا:

فَاَتَمَّ بِمَا قَسَمَ الْمَلِیْکُ فَاَبَ قَسَمَ الْخَلَاقِ یَبِیْنَا عِلَامِہَا

میں اس پر قناعت کرتا ہوں جو مالک نے تقسیم فرمایا اور طہار کو ان کے جاننے والے نے ہمارے درمیان تقسیم فرمایا۔

اس شعر میں الخلاق سے مراد وہ نعمت ہے جس پر انسان پیدا کیا جاتا ہے، اُلُف سے مہلک میں کسر و کا اِشْہار مروی ہے۔ اس شخص کی غلت پر جو رکات میں اِشْہار کرتا ہے خلیفہ پڑھا گیا ہے۔ یہ بھی عربوں کی ایک لغت ہے، جس کو مہدی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

۱۔ محنت کو مہربانی سے جو اگر ایمان سے پہلے امتداد ملے۔

۲۔ صحیح مسلم، کتاب الزہد، صفحہ ۳۵۵، جلد ۱۷، ترمذی، کتاب غار

**مسئلہ نمبر 15:** علامہ کا اس میں اختلاف ہے کہ مَبْلُغٌ یا اَرَبَطُجی ہے یا مَالِک۔ دونوں قراءتیں نبی کریم ﷺ پر حضرات ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما سے سرائی ہیں۔ امام ترمذی نے ان کو ذکر فرمایا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: مَبْلُغٌ، یہ مَالِک سے زیادہ اَرَبَطُجی ہے کیونکہ ہر مالک، مالک ہوتا ہے اور ہر مالک، مالک نہیں ہوتا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مَبْلُغٌ کا امر، ہر مالک میں اس کی صفت میں نافذ ہوتے ہیں حتیٰ کہ وہ مالک، مالک کی تدبیر سے ہی تصرف کرتے ہیں۔ ابوعبیدہ اور ہر مرد نے یہ کہا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: مَالِک زیادہ اَرَبَطُجی ہے کیونکہ وہ انسانوں اور دوسری چیزوں کا مالک ہوتا ہے۔ پس مَالِک ازرو سے تصرف کے زیادہ اَرَبَطُجی اور عظیم ہے کیونکہ شرع کے قوانین کا اجراء اس کی طرف سے ہوتا ہے ہر مالک کے پاس ممکنہ میں زیادتی ہوتی ہے۔

ابوعلی نے کہا: ابوبکر بن سرائی نے ان لوگوں سے حکایت کیا ہے جنہوں نے مالک کی قراءت کو پسند کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نَبِیِّ الْاَنْبِیَّیْنَ کے ساتھ اپنی رحیمت فرمائی کہ وہ ہر چیز کا مالک ہے۔ اس کے مالک کی قراءت کا کوئی فائدہ نہیں ہے کیونکہ اس طرح تو کھرا اور ہو جائے گا۔

ابوعلی نے کہا: اس میں کوئی جہت نہیں ہے کیونکہ قرآن حکیم میں اس انداز میں بہت سی اشیاء آئی ہیں عام مقدم ہوتا ہے پھر خاص کا ذکر ہوتا ہے جیسے عَلَّمَ اللّٰهُ الْعَالِقَ السَّارِیَ الْمَعْرُوفَ۔ خالق عام ہے۔ پھر الْمَعْرُوفَ کا ذکر فرمایا کیونکہ اس میں صنعت اور حکمت کے ارجح پر تفسیر ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کا اودشار ہے وَ بِالْاَنْحَادِ فَهَمَّ لِیُّوْثُوْنَ (البقرہ) یہ الَّذِیْنَ یُؤْثِرُوْنَ بِالْغَیْبِ (البقرہ: 3) کے بعد ذکر فرمایا، جبکہ غیب کا کمال آخرت اور دوسری نہ تعب چیزوں کو شامل تھا لیکن آخرت کی عظمت اور اس کے اعتقاد کے وجہ پر تعب اور مگر نہ کفار کا رد کرنے کے لئے پھر ذکر فرمایا۔ اس طرح فرمایا: الَّذِیْنَ اَرْزَقْنِیْمْ ہے۔ پہلے اَرْزَقْنِیْمْ ذکر فرمایا جو عام ہے اس کے بعد اَرْزَقْنِیْمْ ذکر فرمایا کیونکہ وہ کان بالہود منینون رہا کے ارشاد میں موسیٰ کے ساتھ اس کی رحمت تخصیص ہے (1)۔

ابوہاشم نے کہا: مَالِک۔ خالق کی مدح میں مَبْلُغٌ سے زیادہ اَرَبَطُجی ہے اور مَبْلُغٌ کی مدح میں مالک سے زیادہ اَرَبَطُجی ہے۔ ان کے درمیان فرق یہ ہے کہ مَبْلُغٌ میں ہے، مالک بھی مَبْلُغٌ نہیں ہوتا جبکہ اللہ تعالیٰ مالک، اَوْکَا تو مالک بھی ہوگا۔ یہ قول قاضی ابوبکر بن عمری نے پسند کیا ہے اور انہوں نے اس کی عین وجہ ذکر فرمائی ہیں:

۱- تو مالک کو خاص اور عام کی طرف مضاف کرتا ہے اور تو کہتا ہے: مَالِکُ الدَّارِ وَ الدَّارِہِ وَ الدَّارِہِ (گھر کا مالک، زمین کا مالک، گڑھے کا مالک) جس طرح تو کہتا ہے: مَالِکُ الْاَنْبِیَّیْنَ (بادشاہوں کا مالک)۔

۲- مالک کا اشتقاق زیادہ اور تھوڑی ملکیت والے پر ہوتا ہے۔ جب تو ان دونوں قولوں میں غور و فکر کرے گا تو دونوں کو ایک پائے گا۔

۳- تو کہتا ہے: مَالِکُ الْمَلِکِ، جبکہ تو مَبْلُغٌ مَبْلُغٌ نہیں کہتا۔

اتین حصار نے کہا: اس کی وجہ یہ ہے کہ مَالِک سے مراد مالک پر دلالت ہے اور یہ مَبْلُغٌ تخصیص میں ہے اور مَبْلُغٌ دونوں

امروں کو شہل سے پس ہوا کی وجہ سے اولیٰ ہے۔ اور یہ کہ ان کو بھی متعین ہے اسی وجہ سے دوسرے تمام بادشاہوں پر ملک کا قیام ہے۔ یہاں تو انہوں نے کہا کہ یہ بادشاہ نہیں فرمایا: **إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ خَلْقَهُمْ وَذَاقَ مِنْهُنَّ عَذَابَ الْأُولَىٰ أَهْلَ الْجَنَّةِ** (البقرہ: 247) (پہلے تک وہ تعالیٰ نے جن کو چاہا ہے اسے تمہارے مقابلہ میں اور زیادہ رکھی ہے اسے کشادگی علم میں اور جسم میں) اسی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **عَمَامَةُ قَدِيشَ (1)**۔ اور قریش، عرب قبائل میں سے افضل ہیں اور عرب، محمد سے افضل و اشرف ہیں۔ ائمہ اور اہل بیت کو متعین ہیں۔ یہ اسلئے ضروری ہے اگر وہ قادر بخلاف ہوں اور اس کا حکم اور امر نافذ نہ ہو تو دشمن اس پر چڑ کرے گا اور غیر اس پر غالب آجائے گا اور اس کی رعیت ذلیل و رسوا ہو جائے گی اور یہ سخت بکرا، مرغی، دودھ و امیر کو بھی متعین ہے۔

سب نے حضرت سلیمان علیہ السلام کا قول ملاحظہ نہیں فرمایا: **عَالِمِي لَا آتِي مِي الْهَيْهْدُ** **أَمْ كَانُ مِنَ الْعَالَمِينَ** (الأنعام: 37) (میں نے ان کو دیکھا ہے اور وہ بھی امیر مجیبہ عمرہ معانی ملک میں پائے جاتے ہیں جو ممالک میں نہیں پائے جاتے۔ میں کہتا ہوں، بعض علماء نے جنت چکری ہے کہ مصلحت یہ وہ طبع ہے کیونکہ ممالک میں ایک طرف راندہ ہے اور اس کے قاری (پڑھنے والے) کے لئے اس کی نیکیاں زیادہ ہوں، جبکہ مصلحت کے پڑھنے والے کے لئے اس کی نیکیاں کم ہوں گی۔ میں کہتا ہوں: یہ مصلحت کے مقابلہ سے ہے نہ کہ حق کے مقابلہ سے ہے۔ ملک کے ساتھ قرأت ثابت ہے، اور مصلحت میں جو سختی پڑ جائے وہ وہاں میں نہیں ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا ہے۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 16:** کسی کا یہ نام نہیں رکھا جائے گا اور اس کے ساتھ صرف اللہ تعالیٰ کا پکارا جائے گا۔ بخاری اور مسلم نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے روز اللہ تعالیٰ زمین کو اپنے قبضہ میں لے گا اور آسمان کو اپنے دائرہ میں لپیٹ لے گا۔ پھر فرمائے گا: میں، الملک ہوں، زمین کے بادشاہ کہاں گئے؟ (2) اور حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے نزدیک **مَلِكٌ مُّوَدَّعٍ وَتَرْيَنَ** نام اس شخص کا ہے جسے مملکت الاملاک کہہ جاتے (3)۔ مسلم میں یہ مذکور ہے۔ "لَعَنَهُ" کے سوا کوئی مالک مذکور کا (4)۔ سفیان نے کہا: مملکت الاملاک شاعان کا ہے کی مثل ہے۔ اس احمد بن حنبل نے کہا: میں نے ابو عمرو شیبانی سے انصاع کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا: اس کا معنی (گھٹیا) ہے۔ ان سے ہی مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے روز اللہ کی بارگاہ میں امامت ہر اشکی اور ہر تارین شخص وہ ہوگا جسے مملکت الاملاک کہا جاتا ہوگا۔ اللہ کے سوا کوئی ملک نہیں ہے (5)۔ ابن ابی عمیر نے کہا: اسی طرح **مَلِكٌ مُّوَدَّعٍ وَتَرْيَنَ** اور مملکت الاملاک ہے اس میں تو اختلاف نہیں ہونا چاہئے کہ تو مملکت پر یہ نام

1. صحیح بخاری صفحہ 497، جلد 1 (تفسیر ابی نعیم، باب مناقب قریش، صفحہ نمبر 3239، غیا، آخری و بیاض)

2. صحیح بخاری، جلد 1، باب مسند العبادۃ والعبادۃ، صفحہ 370، جلد 2 (تذکرہ کتب خانہ)

3. صحیح بخاری، جلد 2، صفحہ 916، جلد 2، باب مسند الاملاک، صفحہ 9737، غیا، آخری و بیاض

4. صحیح بخاری، جلد 2، باب مسند الاملاک، صفحہ 208، جلد 2 (تذکرہ کتب خانہ)

5. جلد 2

رکنا حرام کیا گیا ہے جس طرح صلوات الاملاک حرام کیا گیا ہے اور رہا صاف اور صاف بطور وصف ذکر کرنا۔

**مسئلہ نمبر 17:** ان کے ساتھ اس کو موصوف کرنا جائز ہوگا جو ان دونوں مفہوموں کے ساتھ متصف ہو۔ اللہ تعالیٰ کا اور ثناء ہے۔ ان اللہ قد بحث لکم طائوت مملکا۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمادیا ہے تمہارے لئے طاوت کو اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ناس من اصحابی عرض علی عذرا فی حبیل اللہ نہ کیوں نہ ہو اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور مثل الصلوات علی الانبیاء (۱) یعنی میری امت کے کچھ لوگ مجھ پر جوش کئے تھے جو اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والے تھے وہ اس مسئلہ کے واسطے پر سوار تھے (جیسے) تختوں پر اور ثناء ہوتے ہیں یا فرمایا بادشاہوں کی مشن تختوں پر سوار تھے۔

**مسئلہ نمبر 18:** اگر کوئی یہ کہے کہ ضلیک یوہر اللہ یعنی ۰ کیسے فرمایا جبکہ یوہر اللہ یعنی ابھی تو ہی نہیں اور اپنی اسکی چیز کی ملکیت سے صفت بیان کرنا کیسے صحیح ہے جس کو اس نے ابھی پایا ہی نہیں اسے کہا جائے گا کہ مائند اسم فاعل کا صیغہ ہے مملک یصلک سے۔ اور اسم فاعل عرب کلام میں اپنے اجداد کی طرف متصف کیا جا رہا ہے اور دو فعل مستقبل۔ یعنی میں ہوتا ہے اور عربوں کے نزدیک یہ کلام معقول، بجا اور صحیح ہوتی ہے۔ جیسے تو جہا ہے: مائند اصحاب زید عند تیلین روکل زید کو مارے گا اور اسی طرح مائند اصحاب بیت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اس کا مطلب ہے آئندہ سال و پنج کرے گا۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ فعل اس کی طرح منسوب کیا گیا ہے حالانکہ اس نے ابھی ۰ فعل کیا نہیں اور اس سے مراد استقبال یا شہد ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ضلیک یوہر اللہ یعنی ۰ استقبال کی جدول پر ہے یعنی وہ مالک ہوگا روز جزا کا یا وہ روز جزا کا مالک ہوگا جب وہ دن آئے گا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ مملکت کی جدول قدرت کی طرف لوٹنے والی ہوگی۔ یعنی وہ روز جزا میں قادر ہوگا، یہ سبھی کہ وہ روز جزا پر قادر ہوگا اور اسے پیدا کرنے پر قادر ہے کیونکہ کسی شے کا مالک اسی شے میں تصرف کرنے والا اور اس پر قادر ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام اشیاء کا مالک ہے اور اپنے ارادہ کے مطابق انہیں بھرنے والا ہے اس پر اسے کوئی چیز مانع نہیں ہے۔ پہلی وجہ عربی زبان کے موصول سے زیادہ مفسر کرنے والی ہے اور اس کے مخاطب کے مخاطب زیادہ جاری ہونے والی ہے۔ یہ ابوالقاسم الزجاجی کا قول ہے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ اگر کہا جائے کہ یہاں یوہر اللہ یعنی کی ملکیت کی تفصیل کیوں کی تھی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اور دوسری چیزوں کا بھی مالک ہوگا۔ جواباً کہا جائے گا کہ تو کون سا مملکت میں بھڑا کر کے والے تھے جیسے فرعون، عمرو وغیرہ، لیکن اس دن اس کی ملک میں کوئی اس سے بھڑا کرنے والا نہ ہوگا تمام لوگ سر جھکائے ہوئے ہوں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لیس الشکاک للیوم (عاف: 16) آج بادشاہی کس کے لئے ہے، ساری مخلوق جواب دے گی اللہ تعالیٰ احد القہار اللہ واحد تمہارے ہے۔ اسی لئے فرمایا: ضلیک یوہر اللہ یعنی اس دن میں نہ کوئی مالک ہوگا، نہ قاضی ہوگا، نہ کوئی جزا دینے والا ہوگا سوائے اللہ تعالیٰ کے، پاک ہے وہ ذات کوئی معبود برحق نہیں سوائے اس کے۔



و ان بعد از (۱) مکتوبہ ہے جو اپنے نفس کا محاسب کرتا ہے (۲) نفس نے فرمایا: اندر سے مراد فیصلہ ہے۔ یہ بھی مسندت ان عباس سے مروی ہے۔ اس معنی میں طرفہ قبول ہے۔

لعمرون ما كانت حبلولة معبود  
 ابو مریحہ من النعمین من منصر  
 تیری مری قم معبود کے اوقات تو اس پر تجھے فیصلہ کی وجہ سے ستر قیصر سے ہٹا کر لے کے لئے آئیں تھے۔  
 دین کے یہ تیرے معافی قریب قریب ہیں۔ العین کا معنی عانت میں ہے۔ اس معنی میں مروی ہے کہ کاشعر ہے۔  
 و لہم شا غم جولو  
 عین الہدایت لہم ان سرت  
 عمارے لئے روشن رہے ان تھے۔ ہم نے ان میں روشنی کی احسانت کرنے میں کافی کی۔  
 جس پر دین کا انکا مشرف ہے۔

**مسئلہ نمبر 22:** خطاب نے کہا: ان نوجوانوں کو خطاب ہے اس نے اہل سنت کی اور ان کا خطاب پوچھی ہے کہ اس نے کیا فرمائی لی۔ ان اس وقت بھی بولا جاتا ہے جب کوئی عزت پکے اور اس وقت بھی بولا جاتا ہے جب کوئی ذلت ہو اور اس وقت بھی بولا جاتا ہے جب کوئی نہ سب آتے۔ اس پر لفظ و ضمرہ روش سے ہے۔ اندر میں کا طاقی۔ موت اور سنان پر بھی ہوتا ہے یہاں تک کہ ایک شاعر نے کہا:

مکینت من ہر نعیر و ضمرہ  
 جویا زحری مکان ام امون شہن طراف سے ہے۔  
 محاسب نے اپنی اونٹنی کا ذکر کرتے ہوئے کہا۔

تقول ذہران لہ و فنی  
 اخذا ویند اندرا و دینی  
 اور اونٹنی کہتی ہے جب میں اس کا شک نہ میں پہنچاؤں تو میں اس کو دیر کی بھیج دیتی ہوں۔  
 اندر میں پادشہ کی عملداری کو بھی کہتے ہیں۔ مزہب نے کہا:

لئن حملت بجوزی بنی اسد  
 فی دین غم و محبت بینہ و عدل  
 اگر تو بنی اسد میں جو کے حق میں مروی عملداری میں رہے گا تو ہم سے دریاں نہ لے گا۔ یہ مباحثہ ہو گا۔  
 شاعر نے مروی علامت کی قیام لائی ہے۔

ندیت سے ام چاری بھی ہے۔ کیا ہی ہے مروی ہے اس نے کہا:  
 ما من قبیل من سلس و قد وینا  
 اس میں دین معنی مرثیہ استوار کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 23:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يُضِلُّوا عَنْهُ قُلُوبَهُمْ فَعَسَىٰ أَمْرُهُمْ أَن يَمْشُوا بِأُفُقٍ مُّغْبًى** (۱) اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے جن کے دل اس سے ہٹ گئے ہیں۔ ان کے لئے ایک گمراہی کا مقام ہے۔

اور اس کی شائستگی۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَقْصُودُهُمْ نَهْنَاهُمْ سُبْحًا وَيْلَهُمْ عَمَّا يُفْعَلُونَ (الہود: 22) اور چلائے گا انہیں ان کا پروردگار نہایت پاکیزہ و شرف۔ پھر اے مخالفین کی ضمیر کو زکریٰ فرمائی۔ فرمایا: اِنَّ طَلْقًا كَانَ لَكُمْ يَوْمَ الْاَيَةِ (الہود: 22) (انہیں کہا جائے گا) یہ تمہارا مسئلہ ہے۔ اسی طرح اس کا لٹ بھی قرآن میں ہے یعنی پہلے مخالف کے سینے اور پھر غائب کے سینے ذکر فرمائے۔

حَقُّهُ اِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ تَوْجُوْنُ بِيْهِ (یونس: 22) (یہاں تک کہ جب تم سوار ہوتے ہو کشتیوں میں اور وہ چلنے لگتی ہیں مسافروں کو نے کر) اس کا ذکر آگئے گا۔

نعت کا معنی ہے تعظیم (اہم عبادت کرتے ہیں) عبادت کا مطلب طاعت اور مجرد انکساری کا اظہار کرنا ہے۔ طریق معبود اس راستہ کو کہتے ہیں جو چلنے والوں کے لئے آسان بنایا گیا ہو۔ یہ بروہی کا قول ہے۔ بندہ جب یہ کہتا ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے لیے عبادت و تائید کرتا ہے، کیونکہ لوگ اللہ تعالیٰ کے سوا انہوں کو بھی پوجتے ہیں۔ ذَرِ اِنْ اِنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ ۝ یعنی ہم تجھ سے ہی مدد مانگتے اور تیری تائید طلب کرتے ہیں۔ سلمیٰ نے "حق" میں کہا: میں نے تجھ ہی عبد اللہ بن شاذان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے ابو حنیفہ فرمائی کہ یہ کہتے ہوئے سنا کہ جس نے اِذَا لَكَ تَقِيْدٌ وَاِنْ اَنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ کا اقرار کیا وہ جبر و قدر سے بری ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر 24:** اگر یہ سوال کیا جائے کہ یہاں معمول کو فعل پر مقدم کیوں کیا گیا ہے تو جواب کیا جائے گا اجماع کی خاطر مقدم کیا گیا ہے۔ عربوں کی یہ عادت ہے کہ اہم کو مقدم کر دیتے ہیں۔ ذکر کیا جاتا ہے کہ ایک بوئے دوسرے بدبو کو گالی دیتی تو جس کو گالی دی گئی اس نے گالی دینے والے سے اعراض کیا۔ گالی دینے والے نے اس سے کہا: اِنِّكَ اَعْنٰی (میری مراد تو ہی ہے)۔ اسے دوسرے نے کہا: وَاَنْتَ اَعْرَضَ عَنْ مِّمِّي تَجْهِيْ عَنْ اَعْرَضَ كَرْتَا بُولَ۔ دونوں نے اہم کو مقدم کیا۔ اسی طرح بندے اور عبادت کو معبود پر مقدم نہیں کیا گیا۔ جیسے نصیحتی اور لَفْصِیْہِ اِنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ وَاِنْ اَنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ کا اقرار کیا کہ فعل کو معمول کی ضمیر پر مقدم کر جائے، لفظ قرآن کی انتہاء کی جائے گی۔ عجائب نے کہا:

اِنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ وَاِنْ اَنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ وَاِنْ اَنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ وَاِنْ اَنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ

میں تجھ سے ہی بچا کرتا ہوں، میری عاجزی کو قبول فرما، میرے گناہ معاف فرما اور میرے ہاں سے زیادہ فرما۔ اور میری مراد ہے۔ رہا شاعر کا قول:

اِنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ وَاِنْ اَنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ وَاِنْ اَنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ وَاِنْ اَنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ

یہ شاذ ہے اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا۔ روئی راہ کے کسرہ کے ساتھ ہو تو اور اور انجاء اور او کے فتح کے ساتھ ہو تو مراد بدل ہوگا۔ آیت میں ضمیر کو ذکر فرمایا کہ یہ دوام نہ ہو کہ ہم تیری عبادت کرتے ہیں۔ خود غیر سے مدد چاہتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 25:** مجاہد فرمادے: اِنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ وَاِنْ اَنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ کی شد کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ عمرو بن قاکم نے اِنَّا لَنَشْحَبْنٰهُ کے کسرہ اور یاد کی تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ انہوں نے یاد کی تخفیف کو ناپسند کیا ہے کیونکہ یاد کی شدہ یاد اس کے مائل کسرہ ہونے کی وجہ سے نقل لازم آتا ہے یہ قرأت مرغوب نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں معنی ہوگا ہم تیرے سوا سچا تیری روشنی کی عبادت

کرتے ہیں آیۃ الشمس کا مطلب ہے سورج کی روشنی اور بھی سبز و کج بھی دیا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا:

مقتدۃ آیۃ الشمس الا لثابتہ      فبیت قلم تکدر حبیہ باشد

اور میں شاعر نے آیۃ کو جزا کے فقرے کے ساتھ پڑھا ہے۔

اگر تو کوٹراؤں تو مجھ پر چڑھے گا۔ کیا جاتا ہے: آیۃ الشمس کا لہانۃ القبر یعنی پانہ کے ارد گرد کے دائرہ کو کہتے ہیں اور سورج کے دائرہ کو آیۃ کہتے ہیں۔ فضل رفاغی نے اپنا کج جزا کے فقرے کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ مشہور لغت ہے (1)۔ اسرار غنوی نے دونوں جگہ پر بیان پڑھا ہے۔ یہ لگتی ایک لغت ہے۔ شاعر نے کہا:

لہیات والامر الذی ان توسعت      مواردہ ضافت طینہ مصدردہ

یہاں بیان، بیان کے لئے استعمال ہوا ہے۔

**مسئلہ نمبر 26:** وَإِذَا تَشْتَبِهْنَ ○

جملہ کلام پر غلط ہے۔ شبی بن دثاب اور امش نے تبتعین کو نون کے سرور کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ خیمہ اسد قیس اور ریحہ قابل کی لغت ہے تاکہ مد طلب کرنے والے پر دلالت کرے۔ نون و کسرہ دیا جاتا ہے جس طرح الف و سئل کو کسرہ دیا جاتا ہے۔ تبتعین اصل میں تبتعینوں تھا وہاں کی حرکت یمن کو دی تو اوایا یمن گئی۔ اس کا مصدر تبتع ہے اصل میں استعوان تھا۔ واو کی حرکت یمن کو دی گئی تو او الف سے بدل گئی۔ دو ساکن بیچ نہیں ہوتے تو دوسرے الف کو حذف کیا گیا کیونکہ یہ زائد تھا۔ بعض نے فرمایا: پہلے الف کو حذف کیا گیا کیونکہ دوسرا یمنی کے لئے ہے۔ دوسرا محض لازم ہے لایقنی واو حذف کیا تو اس کے عوض آخر میں مد لازم ہے۔

**مسئلہ نمبر 27:** اَلْهٰذَا الْفَرَاظُ الْمَشْتَبِهٰنِ ○

اھدن اسروب کی اسروب کی بارگاہ میں دعا اور رغبت ہے۔ معنی یہ ہے کہ عباد کی سیدھے راست پر رہنمائی فرما اور سیدھے راست کی طرف ہمیں ہدایت عطا فرما اور ہمیں اپنی ہدایت کا وہ راست دکھا جو تیری عبادت اور تیرے قرب تک پہنچنے والا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے دعا اور تمام چیزوں کو اس صورت میں رکھا ہے۔ اس کے خوف میں رہا ہے اور رخصت میں جاہلیت کو جمع کیا گیا ہے۔ یہ اس صورت میں جو دعا ہے وہ اس افضل ہے جو دعا کرنے والا خود مانتا ہے کیونکہ یہ دعا ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا۔ اور حدیث میں ہے: "اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا سے زیادہ معزز کوئی چیز نہیں" (2)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے مجھے اپنے فرائض کی ادائیگی میں شریک کے استعمال کی رہنمائی فرما۔ بعض نے فرمایا: اس میں اصل صافہ (مال کر) ہے۔ اس سے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: وَإِذَا هَدٰی نَا اٰیٰتِکَ (سراف: 156) یعنی اھدن کا معنی ہم مالک ہوئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت میں مسجد میں تخریف لائے۔ اس کیفیت کو بیان کرتے ہوئے

1۔ بحر اور جز صفحہ 72، جلد 1 (در کتاب البصر)

2۔ جامع ترمذی، کتاب دعوات، باب دعا، جلد 1، صفحہ 163، جلد 2 (در کتاب البصر)



روائی نے کہا: یہ تہادھی بین الشیخین یعنی دو آدمیوں کے درمیان جھک کر چل رہے تھے۔ یہاں یہ تہادھی بمعنی پتھیل ہے۔ اس سے تہدیتہ ہے جو ایک شخص کی ملکیت سے دوسرے کی ملکیت کی طرف جاتا ہے۔ وہی سے التہدوی اس حوالہ کو کہا جاتا ہے جو عرب کی طرف بھیجے جاتا ہے۔ معنی یہ ہے کہ ہمارے دونوں کو حق کی طرف نکل کر دے۔ فضیل بن عیاض نے کہا: التہدواظ المستقیمین سے مراد انہیں کا راستہ ہے۔ یہ خاص ہے، جبکہ عمومی معنی بھتر ہے۔

محمد بن حنفیہ نے (فہرۃ التہدواظ المستقیمین کے بارے میں فرمایا یہ اللہ کا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے علاوہ بندوں سے کوئی اور نہیں کرے۔

ماہم احوال نے ابو العالی سے روایت کیا ہے، التہدواظ المستقیمین سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد کے دو نائب ہیں۔ مہم نے کہا: میں نے حسن سے کہا: ابراہیم کہتے ہیں: التہدواظ المستقیمین سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دو نائب ساجی (ابو مراد مرثدہ) ہیں۔ حسن نے کہا: انہوں نے سچ کہا اور شیک کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 28:** التہدواظ کا اصل معنی اربہ کلام میں النصیق ہے۔ عامر بن طفیل نے کہا:

شعنا انهم بانخیل حق ترکنا ہم اذل من الصراط

شرع نے التہدواظ کو راستہ کے معنی میں استعمال کیا ہے۔

ترجمہ کیا:

امیر المؤمنین علی صراط اذا اوجر الموارد مستقیم

اس شعر میں صراط بمعنی راستہ استعمال کیا ہے یعنی امیر المؤمنین سیدھے راستہ پر ہے۔

ایسا اور ہے کہا:

فصد عن نھج الصراط الواضح ان سے واضح راستہ سے روکا۔

نوش نے بیان کیا کہ روای انت میں التہدواظ کا مطلب النصیق (راستہ) ہے۔ ابن علی نے کہا: یہ ضعیف قول ہے (۱۱)۔ التہدواظ (سین کے ساتھ) بھی پڑھا گیا اور اس صورت میں یہ الاستقامت سے مشتق ہوگا جس کا معنی الاستقام (نظا) ہے۔ حماد راستہ چلنے والوں کو نکل لیتا ہے۔ راہ اور ساد کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اور سین اصل ہے۔ سکر نے فرما دے روایت کیا ہے۔ فرما: انہو۔ خاص راہ کے ساتھ غزوہ کھب اور بنی القین کی فتنہ ہے۔ فرمایا: لوگ کہتے ہیں: الزمہ اب ابن نے اصدقی کہہ دیا ہے۔ کہتے ہیں: الزمہ اور الاعد ولسق بہ اور لیسق بہ۔ النصاۃ دوسرے معنوں کی حیثیت سے منصوب ہے کیونکہ ہدایت کا فعل حرف ج کے واسطے سے دوسرے معنوں کی طرف متعدی ہے، لہذا تعالیٰ نے فرمایا: فاخذواہم الی صراط الہدیین (اصافات) اور ہدایت کا فعل بغیر حرف ج کے بھی دوسرے معنوں کی طرف متعدی ہوتا ہے جیسا کہ آیت میں ہے۔ المستقیمین: التہدواظ کی لغت ہے۔ مستقیم سے کہتے ہیں جس میں کوئی غیر صاف



حصہ مستقیم کی طرف ہدایت کا اس کی بارگاہ سے سوال کیا۔ اگر کوئی خیران کے سپرد ہوتا اور ان کے تحفیہ میں ہوتا اس کے سب کے پاس یہ سوچ نہ ہوتا تو ہدایت کا اس سے سوال نہ کرتے اور ہر غمناک میں بار بار سوال نہ کرتے۔ اسی طرح مصیبت کے دور کرتے ہیں اس کی طرف ان کا تضرع و زاری کرنا بھی ہے۔

اور عربوں سے مراد اہل بیت کے کلمہ پڑھنے سے جب انہوں نے کہا: **يَسْأَلُ الْإِلَٰهَ بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ** اُنہیں انصاف پر حکم دینا تھا (الف تین) جس طرح انہوں نے اس سے اپنی ہدایت کا سوال کیا اس طرح انہوں نے سوال کیا کہ انہیں مہر نہ کر دے اس طرح وہ دعا نکلے ہیں اور کہتے ہیں: **يَرْبُّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ خَلْقَنَا وَجَنَاتِنَا أَلَمْ تَعْلَمْ** (آل عمران: 8)

مسئلہ نمبر 32: تَعْلِيمُ الْمُتَعَسِّرِينَ عَلَيْهِمْ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ (ب)

۱۔ اختلاف ہے کہ انْغَضُوبٌ عَلَیْہِمْ اور الظَّالِمِینَ سے کون مراد ہیں۔ جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ انْغَضُوبٌ عَلَیْہِمْ سے مراد یہود ہیں اور الظَّالِمِینَ سے مراد نصاریٰ ہیں۔ عادی بنی ہاشمیؑ حدیث میں ارمان کے اصلاح کے قصد میں نبی کریم ﷺ نے یہ بات تفسیر سے ذکر فرمائی ہے (۱)۔ اس حدیث کو ابو داؤد طیحا لے لی اپنی مسند میں اور ترمذی نے اپنی جامع میں نقل کیا ہے۔ نئی تفسیر کی تائید اللہ تعالیٰ کے فیروان سے بھی ہوئی ہے جو یہود کے بارے میں وارد ہے وَكَأَنَّهُمْ يَنْفَخُونَ فِيهِمْ (البقرہ: 61) (وہ لوگ اپنے غصب کے نفخے پھونک رہے تھے) اور فرمایا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ (النساء: 6) (اللہ پر اللہ کا غضب ہوا) اور نصاریٰ کے بارے فرمایا قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَصْلَحُوا أَتَيْهُمْ رُسُلُهُمْ فَطَمَأْنِنُوا (اسراء: 77) (جو گمراہ ہو چکی ہے پیسے سے اقوام) اور گمراہ اگر کچھ جانتے ہیں بہت سے لوگوں کو اور بھٹک چکے ہیں راہ راستہ سے) بعض علماء نے مانتے ہیں:

انْغَضُوبٌ عَلَیْہِمْ سے مراد شرکین ہیں اور الظَّالِمِینَ سے مراد منافقین ہیں۔ اور بعض نے فرمایا: انْغَضُوبٌ عَلَیْہِمْ سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے نماز میں نی سورت کی فرضیت کو رد کیا۔ الظَّالِمِینَ سے مراد وہ لوگ ہیں جو اس کی فرائض کی عزت سے گمراہ ہوئے۔ یہ قول مسلمی نے اپنی ”اختصاص“ میں اور ماروری نے اپنی تفسیر میں حکایت کیا ہے لیکن اس قول کی کوئی تحقیق نہیں۔ ماروری نے کہا: یہ قول مردود ہے کیونکہ جب اس کے مفہوم میں اضطرار آجائے جس میں مواضع ہیں اور آثار متقابل ہیں اور اختلاف پیدا ہوا ہے تو اس پر اجماع کا اطلاق جائز نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: انْغَضُوبٌ عَلَیْہِمْ سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے یہ عقائد کی انتہائی درجہ تک وصول سے ان پر غضب ہوا۔ الظَّالِمِینَ سے منکر ہوئی ہے کہ مراد وہ لوگ مراد ہیں۔

میں کہتا ہوں: ایسا حق حسن ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر ہوتی، اعلیٰ اور احسن ہے۔ علیحدہ حالات رفتی میں ہے کیونکہ اس کا معنی اس پر غضب کیا گیا۔ لغت میں غضب کا معنی شدت ہے۔ رجحان غضب یعنی سخت طلق والا نفس۔ غضب بڑے سانپ کو کہتے ہیں اس کی شدت کی وجہ سے۔ الغضبہ اس زحان کو کہتے ہیں جو اذات کی جلد سے بنائی جاتی ہے اور تھوڑا جھہ ہوتی ہے۔ اس کی شدت کی وجہ سے غضبہ کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی صفت میں غضب کا معنی سزا کا ارادہ کرنا ہے۔ یہ اذات کی صفت سے اور ملکہ تعالیٰ کا اور وہ اس کی ذات کی صفات سے ہے۔ یا اس کا معنی نفس حقوت (سزا) ہے۔ اسی مفہوم میں حدیث

استعمال ہوئی ہے: ان الصدقة لتغفرن غصب الرب۔ (۱) (صدقہ اللہ تعالیٰ کے غصب کو بخیرادے ہے یہ فعل کی صفت ہے)۔

**مسئلہ نمبر 33:** وَلَا تَقْلَبُ وَجْهَكَ عَنِ الِغْلَالِ کا مطلب حق کے راستہ اور قصد کے طریقوں سے دور چلا جانا ہے۔ اس معنی میں یہ مثال ہے: دخل النعمان في السواد، یعنی دو سو پانی میں غائب ہو گیا۔ غَوَاؤًا مَلَكْنَا فِي الْإِثْمِ (السجدہ: 10)۔ یعنی ہم موت کے ساتھ غائب ہو جائیں گے اور سنی بن جائیں گے۔ شاعر نے کہا:

ألم نسل فتخون الديار عن لحن المضلل عين ساددا  
کیا تو نے نہیں پوچھ کر تجھے گھر خراب سے نہ غیب قبیلہ کے متعلق کہ وہ کہاں چلے گئے۔

الصحنۃ اس مائع بھر کو کہتے ہیں پانی جسے ادوی میں گھرا تا رہتا ہے۔ اسی طرح الغصبہ پہاڑ میں اس پہاڑ کو کہتے ہیں جس کا رنگ پہاڑ سے مختلف ہوتا ہے۔ شاعر نے کہا:

ار غصبة في غصبة ما امتد

**مسئلہ نمبر 34:** حضرت عمر بن خطاب اور حضرت ابی بن کعب نے غیر المغضوب علیہم دفعہ انصافین پر صبر ہے (۲) اور ان دونوں حضرات سے راہ پر نصب اور چراگچہ صامروئی ہے اور جریر الذہبی سے عَلَيَّهِمْ میں صا اور صبر سے بدل ہونے کی وجہ سے ہوگا یا الذہبی کی صفت کی حیثیت سے ہوگا۔ الذہبی سرفروغ ہے اور اصحاب یہ ہے کہ معروف کی صفت غرہ سے اور معروف کی صفت معروف ہے نہیں لگائی جاتی۔ لیکن یہاں الذہبی سے متحین فرد نہیں ہیں بلکہ یہ عام ہے۔ یہی یہ تیرے اس قول کے کہ تم مقام ہوگا: ان لا مریض لک لما کر صہ۔ یا غفور کا لفظ معروف بن گیا ہے کیونکہ یہ دو چیزوں کے درمیان ہے جن کے درمیان کوئی واسطہ نہیں ہے۔ (یعنی دو ضدوں کے درمیان ہے اور دو ضدوں کے درمیان غفور آئے تو معروف بن جاتا ہے) جیسے: لحنی غیر العیبت، الساکن غیر الشجر، انقام غیر القاعد۔

یہ ترکیب کے دو قول ہیں: پہلا فارسی کا ہے اور دوسرا محشری کا ہے اور غفور پر نصب کی دو وجہیں ہیں: یا نوا لہ یزید سے حال ہے یا غلبہ میں صا اور نیم سے حال ہے۔ گویا تو نے کہا: انصحت علیہم لا مغضوباً علیہہ یا استنارہ کی بنا پر نصب ہے۔ گویا تو کہتا ہے: الا المغضوب علیہم۔ اور اصناف میں کے ساتھ نصب جائز ہے۔ ظہل سے یہ حکایت کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 35:** وَلَا تَقْلَبُ وَجْهَكَ کا قول ہے اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: ایہ اندہ ہے۔ یہ طبری کا قول ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: مَا مَنَعَكَ آلَ فُحْجٍ (اعراف: 12) (اس میں لازمہ دہے)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ تاکید کے لئے داخل کیا گیا ہے تاکہ وہم نہ ہو کہ الْغَالِبِينَ، الذِّہْنِ پر معصوف ہے۔ یہ قول کسی اور مبدوی نے حکایت کیا ہے۔ کوئیوں نے کہا: معنی غفور ہے۔ یہ مراد ابی کی قرأت ہے جیسا کہ نیچے ذکر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 36:** الْغَالِبِينَ اصل میں الضاللون تھا۔ پہلے لام کی حرکت مضاف کی گئی پھر لام کو لام میں افعہ تم کیا گیا۔

۱۔ جامع ترمذی: ۱۱۱۱ باب الذکر تہاب ما جاء من فضل الصدقة بطور 184، جلد ۱ (دار الکتب)۔

۲۔ البحر المحیط بطور 78، جلد ۱ (دار الکتب)۔



## سورة البقرہ

﴿اب ۲۸۱﴾ ﴿۲ نُوْحٌ الْبَشَرُ شَيْخٌ ۸۷﴾ ﴿سُورَةُ الْبَقَرَةِ ۲۸۱﴾

اللہ تعالیٰ کی توفیق اور اس کے کرم سے شروع کرتا ہوں جس کے سوا کوئی پائیدار نہیں۔

اس سورت کے آغاز میں اس سورت کا نزول اس کی فضیلت اور جو کچھ اس کے متعلق مروی ہے اسے ذکر کیا جائے گا۔ ہم ہر سورت کے آغاز میں اسی طریق میں کریں گے اگر ہمیں اس کے نزول اور فضیلت کے متعلق کچھ پتہ ہو۔

سورة بقرہ مدنی سورت ہے۔ یہ مختلف اوقات میں نازل ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ پہلی سورت ہے جو مدینہ حبیبہ میں نازل ہوئی۔ سوائے اس ایک ارشاد کے: ﴿وَالْقُرْآنُ نَزَّلَ فِي الْبَيْتِ الْحَرَامِ فِي الْوَحْيِ الْأَوَّلِ﴾ یہ آخری آیت ہے جو آسمان سے نازل ہوئی اور یہ دوسری بڑی الجھ سکنان چاندی اللہ تعالیٰ میں مکی میں نازل ہوئی اور سورہ آل آیات بھی قرآن عظیم میں سے آخر میں نازل ہونے والی ہیں۔

اس سورت کی فضیلت عظیم ہے اور اس کا ثواب عظیم ہے۔ اسے حفظ القرآن کہا جاتا ہے۔ یہ خدا بن محمد ان کا قول ہے۔ اس نام کی وجہ اس کی عظمت، بہا، کثرت، کام اور مواعد کی وجہ سے ہے۔ حضرت عمرؓ نے اس سورت کو اس کی حفاظت اور حفاظی کے ساتھ بارہ سال میں پڑھا اور ان کے بیٹے حضرت عبداللہ نے اس سورت کو آٹھ سال میں پڑھا میرا کہ گزرا چکا ہے۔ انی عربی نے کہا: میں نے اپنے بعض شیعوں کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اس سورت میں ہزار امرو، ہزار نیکی، ہزار عفو اور ہزار نیر ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک لشکر مجھ پر اور کثیر تعداد میں تھا اور ایک نوجوان کو ان کا امیر بنایا گیا تھا کیونکہ اس کو سورہ بقرہ یاد تھی۔ اسے فرمایا: تو جو جوان کا امیر ہے (۱)۔ اس حدیث کو قرطبی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے۔ اسم نے حضرت ابو امامہؓ سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے سنا ہے کہ سورہ بقرہ پڑھو کیونکہ اس کا حاصل کرنا برکت ہے اور اس کا چھوڑنا حسرت ہے اور طلب اس کے (پڑھنے کی) کمالات نہیں رکھتے (۲)۔ اس حدیث کے ایک راوی عطاء بن نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ ابیہضہ سے مراد یاد اور ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سنے گھبراؤ، کہتے، نہ بناؤ۔ شیطان اس گھر سے بھٹک جاتا ہے جس میں سورہ بقرہ پڑھی جاتی ہے (۳)۔

راوی نے حضرت عبداللہ سے روایت کیا ہے کوئی گھرایا نہیں جس میں سورہ بقرہ پڑھی جائے مگر اس سے شیطان گھس جاتا ہے۔ جبکہ اس کی دعا ہوا: ﴿لَا تَجِدُ خَلْقًا عَرَبِيًّا يَتْلُوهُ﴾ ہے (۴) اور فرمایا: ہر چیز کی کو باقی ہوتی ہے اور قرآن کی کو باقی سورہ بقرہ ہے۔ ہر چیز کا کتاب ہوتا ہے اور قرآن کا کتاب منقطع ہے۔ اور محمدؐ راوی نے کہا: اعطاب سے مراد ناقص ہے۔ منقطع الستی صحت ہے۔

۱۔ جامع ترمذی: آن ہے فضل القرآن، باب ما جاء من فضل سورة البقرہ وقتہ المکرم، صفحہ ۱۱۱، جلد ۱۲، زکریا عظیمی

۲۔ جامع ترمذی: باب فضل قرآن، سورة البقرہ، صفحہ ۲۷۰، جلد ۱۱، ترمذی: باب ما جاء من فضل القرآن، جلد ۱۱

۳۔ ابن ماجہ: باب ما جاء من فضل القرآن، باب استجاب دعاء الصادقین، جلد ۱، صفحہ ۲۸۵، جلد ۱

۴۔ ابن ماجہ: باب ما جاء من فضل القرآن، جلد ۱، صفحہ ۳۵۵، جلد ۲ (اور پتہ نور والکرام)

حضرت سل بن سعد سے مروی ہے، فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر چیز کی کوہان ہوتی ہے اور قرآن کی کوہان سورہ بقرہ ہے جس نے اسے رات کے وقت اپنے گھر میں پڑھا اس کے گھر میں تین راتیں شیطان داخل نہ ہوگا اور جس نے اسے دن کے وقت پڑھا وہ شیطان اس کے گھر میں تین دن داخل نہ ہوگا (۱)۔ اس سے مراد سرکش شیطان ہیں۔

اداری نے اپنی سند میں ششی سے روایت کیا ہے، فرمایا: حضرت عبداللہ نے فرمایا: جس نے رات کے وقت سورہ بقرہ کی دس آیات تلاوت کیں اس گھر میں اس رات شیطان داخل نہ ہوگا حتیٰ کہ صبح ہو جائے (دو دس آیات یہ ہیں) ابتدائی چار آیات آیہ انکری اور آیہ انکری کے بعد والی دو آیات اور تین آخری آیات۔ جن کا آغاز بَاقِيَ عَالِی السَّمٰوٰتِ سے ہے (۲)۔ ششی سے یہ بھی مروی ہے کہ اس کے اور اس کے گھر والوں کے قریب اس دن نہ شیطان آئے گا اور نہ کوئی ایسی چیز جو اسے ناپسند ہو۔ یہ کسی بھون پر نہیں پڑھی جائے گی مگر اسے جوش آ جائے گا۔ مغیرہ بن مسجع نے کہا: یہ عبداللہ کے شاگردوں میں سے تھے۔ وہ قرآن نہیں عولے گا۔ اسحاق بن یسبی نے کہا: جو اس نے یاد کیا ہوگا وہ نہیں بولے گا۔ ابو محمد اداری نے کہا: جویہ کہتے تھے ان میں مغیرہ بن مسجع بھی تھے۔ ابن عبد البر کی کتاب "الاستیعاب" میں ہے لیبید بن ربیعہ (ابن خاسر) بن مالک بن جعفر بن کلاب بن ربیعہ بن عامر بن صعصعہ جاہلیت کے شعراء میں سے تھا اس نے اسلام کا زمانہ پایا اور اسلام قبول کر کے اسے خوب بھایا اور اسلام کے زمانہ میں اس نے شعر کہنا ترک کر دیا تھا۔ حضرت عمر نے اپنے دور خلافت میں اس سے اس کے اشعار کے متعلق پوچھا اور اس سے شعر سننا چاہا تو لیبید۔ نورہ بقرہ پڑھ دی۔ حضرت عمر نے کہا: میں نے تجھ سے تیرے اشعار سے متعلق سوال کیا ہے۔ لیبید نے کہا: مجھے جب سے اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران کا علم بخشا ہے اس کے بعد میں نے کبھی شعر کا ایک مصرع بھی نہیں کہا۔ حضرت عمر کو اس کے اس قول پر تعجب ہوا، اس کا دھکیلا دھڑا رہا تو حضرت عمر نے مزید پانچ سو کا اضافہ کر دیا۔ بہت سے مؤرخین نے لکھا ہے کہ لیبید نے جب سے اسلام قبول کیا کبھی شعر نہیں کہا۔ بعض نے فرمایا: اس نے اپنے زمانہ اسلام میں اس شعر کے علاوہ کوئی شعر نہیں کہا۔

الحمد لله اذ لم ياتني اجنبى حق اكتسبت من الاسلام سهيلاً

سب تفریق اللہ کے لئے کہ میری موت نہیں آئی حتیٰ کہ میں نے اسلام کا لباس زیب تن کر لیا۔

ابن عبد البر نے کہا: بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ شعر قرود بن نفاث السلولی کا ہے اور میرے نزدیک یکما صحیح ہے۔ بعض علماء نے کہا: وہ شعر یہ ہے جو اس نے اسلام کے زمانہ میں کہا تھا۔

ما عاتب الله الكريم كفنه والبره يصلحه القرين الصالح

اس نے کریم شخص کو اپنے نفس کی طرح عتاب نہیں کیا اور انسان کی اصلاح اس کا نیک دوست کرتا ہے۔

مر یہ فضیلت کا ذکر، آیہ انکری اور سورہ بقرہ کی آخری آیات کی تفسیر کے ضمن میں آئے گا اور سورہ آل عمران کی ابتدا میں اس سورت کی فضیلت کا مزید بیان آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔





طی مر سے مروی ہے کہ قرآن میں حروف متقطعۃ اللہ تعالیٰ چار اسم اعظم ہے مگر ہم نہیں جانتے کہ اس کی ان حروف سے تالیف کیسی ہے (۱) اقرب اور فراد و غیرہ جانتے کہ: یہ حروف جو، کی طرف اشارہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جب عربوں کو پہنچایا تو انہیں ان کے ساتھ لایا کہ یہ قرآن ان حروف سے مرکب ہے جن پر ان کے کلام کی بنیاد ہے تاکہ ان کا اس سے عزیز و دلاہر ہو جائے کیونکہ اس نے ان کے کلام سے غرور نہیں کیا۔ اقرب نے ہندو لوگ قرآن کو سننے سے جانتے تھے جب وہ سننے لگے تھے۔ انہوں نے ان الفاظ کو غیب سمجھا۔ جب وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات سننے کے لئے خاموش ہوئے تو آپ صراحتاً نے مرکب قرآن ان پر پڑھا تا کہ قرآن ان کو ان کے کانوں میں ثابت کر دیں اور ان پر رحمت قائم کر دیں۔ ایک قوم نے کہا: روایت ہے کہ شترخین نے جب مکہ میں قرآن سننے سے پھر غرض آیا تو انہیں نے کہا: لَا تَسْمَعُوا إِلَهًا إِلَّا الْغَوَا فَيَقُولُ (فلسات: 26)۔ مت سنا کر اس قرآن کو اور غور و نظر بچا کر وہ اس کی تلاوت نے اور میان تو یہ حروف مقطعات ازل سے تاکہ وہ ان پر نقیب کر دیں پھر اپنے کانوں کو اس کی طرف متوجہ کریں اور اس کے قرآن کو سنیں تاکہ ان پر رحمت لازم ہو جائے۔ بعض علماء کہتے ہیں: یہ حروف انا پر حالت کرتے ہیں، انا سے یہ حروف اظہار کئے گئے ہیں اور ان کے بقیہ حروف کو حذف کیا گیا ہے جیسے حضرت بنی موسیٰ وغیرہ قول ہے، الف۔ الف۔ اللہ سے ہے، لام۔ جریل سے ہے، میم۔ محمد سے ہے۔ ش۔ سلم۔ نے فرمایا: الف۔ اسم اللہ کی چابی ہے، لام۔ الیف کی چابی ہے، میم۔ اسم مجید کی چابی ہے۔ ابو اسحق نے حضرت بنی عباس سے اس کے قول میں روایت کیا ہے، فرمایا: انا اللہ۔ علم۔ اللہ انا اللہ اری۔ نصر۔ انا اللہ فصل۔ انا الف۔ اما کے معنی اور اگر کتاب ہے، لام۔ اللہ کے اسم کا معنی اور اگر کتاب ہے اور ہم اعلم کا معنی اور اگر کتاب ہے۔ اس قول کو زبانی نے پیش کیا ہے۔ مخرج نے کہا: میرا خیال یہ ہے کہ ان حروف میں سے ہر حرف ایک معنی اور اگر کتاب ہے۔ عرب بھی انھما اور فقہاء حروف مقطعات کو ان نکلمات کے جملے میں جن سے یہ حروف مشتق ہیں۔ جسے شاعرانہ طور پر:

فَقَمْتُ نَهَا كُنْ فَقَامَتْ قَوْمٌ

ہوں۔ نے اے یہاں ٹھہر جا تو اس نے کہا: میں غمگین ہوں۔

جہاں نے یا ادا کیا ہے کہ قابلیت و قہر نہ چھوڑے گا۔

بالخير عديان وإن شراً فما ولا أريد الشئ إلا إن عا

اس نے شہر کے ہر گھر کو لپکا ہے اور ان شہر آغوش اور افزائی تپش دے ایک اور شہر کے گھر:

لَا دُفْعَ لَهُ الْعَجُوبُ لَوْ كَانَ جِيباً لَهُمُ الْإِنْفَاقُ

ان میں شاعر نے جتنی کہیں مراد لیا ہے اور انہوں نے کہا: (۱) فار کبریا اور عدیٹ پاک میں ہے اہل امان مع قتل  
مسد بشر قطب (۲) اشیق نے کہا: اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ قتل میں سے کسی کہتا ہے جیسا کہ آپ نے پہلے پڑھنے فرمایا:

کئی بار سیف شامہ اس کا مطلب ہے: شافعیہ۔

حضرت زید بن اسلم نے کہا: یہ حروف مقطعات سورتوں کے اسماء ہیں۔ انہیں نے کہا: یہ قسمیں ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے شرف اور فضل کی وجہ سے ان کے ساتھ قسمیں اٹھائی ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اسماء ہیں۔ حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے۔ بعض علماء نے اس قول کو رد کیا ہے۔ فرمایا: ان کا قسم ہونا صحیح نہیں کیونکہ قسم کے لئے مخصوص حروف ہیں مثلاً: قد، لکن، اور صا اور ان حروف میں سے کوئی حرف یہاں نہیں پایا جاتا۔ جس قسم ہو گا جائز نہیں۔ اس کا جواب اس طرح دیا جاتا ہے کہ قسم کی جگہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَزِينُ لِنَفْسِكَ** اگر کوئی انسان قسم اٹھائے تو کہے گا: **وَاللّٰهُ الَّذِي كُنْتُ رَبًّا** یہ تو یہ کلام درست ہونا لازماً ہے۔ قسم ہو گا۔ جس بھی کا قول اور جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے صحیح اور درست ہے۔

اگر کہا جائے کہ منہ تنہا کی طرف سے قسم اٹھانے میں کیا خلعت ہے۔ اس وقت میں اول درجہ قسم نے تھے: ایک تصدیق کرنے والے اور دوسرے تکذیب کرنے والے۔ تصدیق کرنے والے تو بغیر قسم کی تصدیق تو دیتے ہیں جو مذہب قرآن کے ساتھ بھی تصدیق نہیں کرتے؟ تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ قرآن لنت عرب میں نازل ہوا ہے۔ عربوں میں سے جب کوئی اپنے کام کو مذکور کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اپنے کلام پر قسم و اٹھا ہے اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنی جہت کو مذکور کرنے کا ارادہ فرمایا تو قسم اٹھائی کہ قرآن میں اس کی طرف سے ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ کا مطلب ہے میں نے تجھ پر یہ کتاب کو نازل فرمادے گا۔ قرآن نے اللہ کی تعظیم میں فرمایا: یہ قرآن کے اسماء میں سے ایک اسم ہے۔ محمد بن علی ترمذی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: منہ تعالیٰ نے ان سورتوں میں جو احکام اور قصص و روایات فرمائی ہیں وہ ان حروف میں روایات فرمائی ہیں جو ان سورتوں کی ابتدا میں ذکر کئے ہیں۔ ان حقیقتوں کو سوائے نبی یا ولی کے کوئی نہیں جانتا پھر ان حقائق کو سورت میں بیان فرمایا کہ لوگ سمجھ سکیں (۱)۔ ان اقوال کے علاوہ بھی حروف مقطعات کے بارے میں اقوال موجود ہیں۔ حقیقت ماں اللہ بصر جانتا ہے۔

ان حروف پر واقعہ ان کے نقصان کی وجہ سے ہے مگر جب ان کو توبہ اللہ تعالیٰ کا یا انہیں معطوف کرے گا تو ان کو اعاب اسے گا۔ علماء کا اختلاف ہے کہ ان کا اعراب میں کوئی عمل ہے یا نہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: ان کا کوئی اعراب نہیں کیونکہ یہ اسماء ممکنہ نہیں ہیں نہ یہ افعال مضارع ہیں۔ یہ حروف جن کی کاظم مقام ہیں۔ جس پر حکیوہ ہیں یہ ظہری و سبزوکی کا مذہب ہے اور جن علماء نے فرمایا کہ یہ سورتوں کے اسماء ہیں ان کے نزدیک ان کا اعراب مرفوع ہے اس بنا پر کہ یہ توبہ اللہ تعالیٰ کی چیز ہیں یعنی اللہ تعالیٰ جیسا کہ تو کہتا ہے اللہ سورۃ البقرہ یا یہ مبتدأ ہیں اور ان کی خبر ذالک ہے جیسا کہ تو کہتا ہے **زَيْدٌ ذَاكَ الرَّجُلُ**۔ ان کی شان غوی نے کہا: اللہ تعالیٰ کی جگہ میں ہے جیسا کہ تو کہتا ہے: **اِنَّ الْمَیْمَنَ یَیْسُ** اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ قسمی بنا پر ہر کی جگہ میں ہیں کیونکہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: یہ قسمیں ہیں ان کے ساتھ منہ تعالیٰ نے قسمیں اٹھائی ہیں (۲)۔

**لِیْلَہِ الْکَلْبِ** بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف اشارہ کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے مگر چار یا پانچ ذہب کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کیا گیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کے متعلق خبر دیتے

ہوئے فرما: ﴿ذٰلِكَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالْجَهَادِ وَالْعَزِيزِ الْخَرِيْدِ﴾ (اسجد ۱) اسی طرح خفاف بن عبد کا قول ہے

أقول له د الريح ياه صنته      تاصل عطفأ اني انا ذنكا

یعنی انا خدا۔ پس ذلک کا اشارہ قرآن کی طرف ہے۔ یہ ہذا کی جگہ پر رکھا گیا ہے۔ اس کی تفسیر یہ ہے: اہم خدا  
 اور کتاب (دریہ)۔ یہ اوجہ ہے، انحراف وغیرہ کا قول ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَذَلِكُمْ خُفْيًا لِّأُولَئِكَ**  
 (نقص: 83) (اور یہ ہماری دیکھ لی جو ہم نے دی اور انہیں کو)۔ **ذَلِكُمُ الَّذِي تَنْتَظِرُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْقُرْآنِ** (نقص: 252) (یہ  
 سب باتیں ہیں اللہ کی (قدرت کی) ہم بیان کرتے ہیں انہیں آپ پر حق کے ساتھ)۔ ان آیات میں **ذَلِكُمْ** بمعنی **هَذِهِ**  
 استعمال ہوتا ہے لیکن جب یہ تو فرمایا کہیں تو گو یا وہ دور ہو گئیں۔ بخاری میں ہے، **سَمِعْنَا مِنْ ذَلِكُمُ الْكِتَابِ** کی تفسیر میں فرمایا:  
**كِتَابٌ فِيهِ مَوَادُّ الْقُرْآنِ**۔

هَذِهِ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٢٠﴾ - بیانِ روادیات ہے جیسا کہ اعلیٰ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَأَنذَرْتُكُمْ جَهَنَّمَ الَّتِي يُحْكِمُ اللَّهُ فِيهَا (المحذرتہ: 10)

میں کہتا ہوں: خدا بخشنے، ذالمت استعمال ہوتا ہے، مثلاً ام ۷۴ میں نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: یہ کیوں شبہ؟  
 جزء البحر (۱)۔ یعنی ذالمت البحر۔ (واللہ اعلم)۔ بعض ہم نے فرمایا: یہ غائب کی طرف اشارہ کئے جا رہے۔

اس نامیب میں علماء کے مختلف اس اقوال ہیں: بعض یہ دے فرمایا: ذلک الکتاب سے مراد وہ کتاب ہے جو میں نے غلوک کی سعادت، شقاوت، عر اور رزق کے بارے میں لکھی۔ و سہیت ثانیہ یعنی اس میں کوئی تبدیلی کرنے والا نہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: ذلک الکتاب سے مراد وہ ہے جو اس میں میں نے اپنے بارے میں لکھی کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے (2)۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے غلوک کو پیدا فرمایا تو اپنی کتاب میں اپنے بارے میں لکھا اور وہ کتاب اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہے کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے۔ (ایک روایت میں غضب کی جگہ سہت کے الفاظ ہیں) (3)۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ سے وعدہ فرمایا تھا کہ وہ اس پر ایسی کتاب نازل کرے گا جس کو پہلی نہیں مٹائے گا۔ پس اسی وعدہ کی طرف اشارہ فرمایا جیسا کہ صحیح مسلم میں عرو بن حارث کا بھی کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اہل زمین کی طرف دیکھا اور اس کے عرب و عجم پر مارا خشکی کا طعنا دیا سو اے اہل کتاب کے بقیہ لوگوں کے۔ اور فرمایا: میں نے تجھے سہت فرمایا تاکہ تجھے آزمائش میں ڈالوں اور میرے ذریعے آزمائشوں میں تجھ پر ایک کتاب نازل کروں گا جس کو

۱۔ مجموعہ پندرہ سو 391 حصہ 1 (روزانہ شائع)

۱۲۸۰ کتاب و ایماں، باب التذیبات و الشہادۃ العلمیہ و التنبیہات، صفحہ ۲۵۵۰، القراءۃ فی کتب الشیخ

2. شیخ مسلم از کتاب القاب باب سبوت ریزانہ تعالیٰ را انہا سبقت فیضہ، ج 2، 358، جلد 2 (توکل کتب خانہ)

پائی صرف چھک کر دے گا تو اسے خیر اور بیداری کی حالت میں پڑ جائے گا (۱۱۵) اللہ واثق بعض علماء نے فرمایا یہ قرآن کے اس حصہ کی طرف اشارہ ہے جو مکہ میں نازل ہوا تھا۔ بعض علماء نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب یہی کریم سر پہنچا کر مکہ میں یہ ارشاد نازل فرمایا تھا: **وَاِنَّا سُلِّفْنَا عَلَيْنَا فَاَوْفَا لِحَقِّكَ وَلَا تَفْخِكْ** (المومن) (یعنی ہم پہلی ہی آقا کریں گے آپ پر ایک عجزی کا نام)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس وعدہ کے پورا ہونے کے متعلق فرماتے تھے۔ پھر جب مدینہ حبیبہ میں **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُذِنْتُ لَكَ فَاَنْتَ لَمْ تَنْزِلْ** ہوا۔ اس میں اس قرآن کا معنی ہے جو میں نے تو پر مدینہ طیبہ میں اتارا۔ یہ وہ کتاب ہے جس کا میں نے تجھ سے مکہ میں وعدہ کیا تھا کہ میں تیرے طرف سے قرآن کی طرف سے فرمایا، یا ذیل آیت سے اس کا نام کی طرف اشارہ ہے جو تورات اور انجیل میں ہے اور اللہ قرآن کا اسم ہے۔ تقدیر کا یہ وعدہ کہ یہ قرآن وہ کتاب ہے جس کی تفسیر تورات اور انجیل میں کی گئی ہے یعنی تورات اور انجیل اس کی سمت سے گواہ ہیں اور جو معانی تورات اور انجیل میں ہیں ان کا یہ جاننا ہے اور جو باتوں میں نہیں ہو سکتی وہ بھی اس میں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **وَاِنَّا لَنُكَلِّفُكَ تَوْرٰتَیْ** اور انجیل دونوں کی طرف اشارہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ میں اور وہ کتابوں کی شکل ہے مثلاً یہ قرآن ان دونوں کتابوں نے معانی اور معانی کا جامع ہے، پس خبر کو **وَاِنَّا لَنُكَلِّفُكَ تَوْرٰتَیْ** سے قیام فرمایا اس کی شان قرآن میں موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ ذِیْلًا فَرَضًا وَلَا یُکَلِّمُ عَنۡوَٰنٍ یَّخۡفٰی ذِیۡلًا** (المعمرہ 63) (کہ وہ گائے ہے ہوتی بڑھی ہو اور نہ پاکی کی) (بلکہ) اور سر تو محمدی)۔ یہاں **یَخۡفٰی ذِیۡلًا** معنی میں نیست ہے یعنی بڑھی اور جو ان کے دریاں ہو جس کی تفسیر آگے آئی۔ بعض علماء نے فرمایا: **وَاِنَّا لَنُكَلِّفُكَ تَوْرٰتَیْ** کی طرف اشارہ ہے۔ سب سے پہلے کہ **وَاِنَّا لَنُكَلِّفُكَ تَوْرٰتَیْ** اس قرآن کی طرف اشارہ ہے جو آسمان میں تھا اور ابھی نازل نہیں ہوا تھا۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب سے وعدہ فرمایا تھا کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک کتاب نازل کرتے گا۔ پس یہ اشارہ اس وعدہ کی طرف ہے (۱۱۶) البعد سے کہا: معنی یہ ہے کہ یہ قرآن وہ کتاب ہے جس کے وسیع سے تم کتاب پر فخر طلب کی کرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ اشارہ ہے حروف متحرک کی طرف اس کے قول پر جو کہتا ہے: **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُذِنْتُ لَكَ** حروف ہیں جن پر قرآن حکم کر کے میں نے تمہیں پہنچایا ہے (۱۱۷)۔

کتاب: کتب یکتب۔ تہ صمدیہ، اس کا معنی ہے: جمع کرنا۔ اس وجہ سے منظر کو کتبہ کہا جاتا ہے اس کے اجتماع کی وجہ سے۔ عرب کہتے ہیں: تکلیف تعیل جو گھوڑے چھوٹے چھوٹے انگڑ ہو جائیں۔ کتبہ اصطلاح کہا جاتا ہے۔ اب بعد کے رقم واحد واحد کے ساتھ جمع کر دیا جائے۔ شاعر نے کہا:

لَا تَأْمَنُ لِمَا وُجِدَ حَلَّتْ بِهِ عِلَّةٌ قَلَمُکَ وَکُتُبُکَ بَابِ

الکتبہ (کاف کے ضم کے ساتھ) اس کا معنی الخیر ہے۔ یعنی کاتر ہے اور اس کی جگہ کتب ہے اور الکتب الخیر معنی تمہارے اور کا شعر ہے:

۱۔ کتبہ: کتاب الخیر و صفہ تفسیر و معنی۔ باب معانی مکرر یہاں منتخب اہل بیت و اہل ان، صفحہ 355، عدد 2

2۔ الخیر الیوم: عدد 83، (۱)۔ (۲)۔ کتبہ: (۱)۔

وفراء طرفۃ اثنی خوارنہا  
 اس شعر میں یہ لفظ اسی مفہوم میں شاعر نے استعمال کیا ہے۔

کتاب کا سب کے حروف بحر کسے کو کہتے ہیں خواہ وہ حروف جمع ہوں یا جدا ہوں اس کتاب کہا جا تا ہے اگرچہ مکتوب ہو جیسا کہ شاعر کا قول ہے:

تمول رجعة منی و فیہا  
 کتاب مذکورہ مضموم میں کتاب کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔

کتاب کا معنی فرض، حکم اور اللہ بھی ہے۔ جدی کا قول ہے:

یابنة عی کتاب اللہ الخراجی  
 اس میں شاعر نے کتاب سے مراد فرض، حکم لیا ہے۔

لہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ نہایت۔ یعنی عام ہے، اسی وجہ سے نہایت کو اس کے ساتھ نصب دی گئی ہے، نہایت کے معنی حاکمی ہیں۔

۱۔ شک: عبد اللہ بن ابی ہریرہ نے کہا:

لیس فی الحق یا امیۃ دیت  
 سے میرا حق میں کوئی شک نہیں۔ شک تو اس میں ہوتا ہے جو چاہی کہتا ہے۔

۲۔ حیرت: نہیں نے کہا:

شیقة قالت یا جیل اریتمی  
 جیلہ نے کہا: اے جیل! تو نے مجھ پر تہمت لگائی۔ میں نے کہا: ہم میں سے ہر ایک اسے شینا تہمت لگانے والا ہے۔

۳۔ حاجت: شاعر (کعب بن مالک) نے کہا:

لقدینا من تہامة کل دہب  
 ہم نے تہامہ اور خیر سے ہر حاجت کو پورا کر لیا پھر ہم نے تلواروں کو جمع کیا۔

ہی اللہ کی کتاب میں کوئی شک اور حجاب نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کی ذات میں حق ہے واللہ کی طرف سے نازل ہوئی ہے اور اس کی صفات میں سے ایک صفت غیر مخلوق اور غیر حادث ہے اگرچہ کفار کے لئے شک واقع ہوا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ خبر ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ تم اس میں شک نہ کرو۔ کلام مکمل ہے۔ گویا فرمایا: یہ کتاب حق ہے تو کہتا ہے: دینو هذا الامر۔ سب وہ امر شک اور خوف کو داخل کر دے۔ ادب، شک والا ہو گیا۔ اللہ صریح، وہابی، صریح، رب اللہ۔ زمانہ کی گواہیں۔

اس کے مطلق چھ مسائل ہیں:

**مفسرہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَبِمَا نَسْخَ مِنْهُنَّ فَتَمْلِكُ** اس میں علم کی وجہ سے حالت جری میں ہے، اس میں پانچ وجوہ ہیں۔ عمدہ ترین وجہ یہ ہے کہ ہدی اور اس کے قریب بحر قیہ ہدی (یعنی واو کے حاء کے ضم کے ساتھ یہ زہری، اسلام اور اہل اللہ کی قرأت ہے۔ پھر اس کے قریب فیہی ہدی ہے یعنی (یا، کے ثبات کے ساتھ) یہ ان کی قرأت ہے۔ اس میں مضموم ہدی (واو کے ساتھ) بھی جاتا ہے، اس میں قیہ ہدی دُغم کر کے پڑھنا جاتا ہے، ہدی کا فتح سبھا ہونے کی بنا پر ہے اور قیہ خبر ہے۔ الہدی عرب کلام میں انوشد اور بیان کے معنی میں ہوتا ہے یعنی اس میں اہل معرفت کے لئے کشف، ارشاد، بیان کی زیادتی اور ہمنائی ہے۔

**مفسرہ نمبر 2:** الہدی، عدیان، ہدی کا معنی دلالت ہے۔ یہ وہ ہے جس پر رسول اور ان کے قسمن اور نوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِي يُؤْتِي مَالًا** (البرقہ 5) (اور ہر قوم کے لئے آپ ہادی ہیں)۔ اور ارشاد ہے: **وَالَّذِي يُؤْتِي مَالًا مِمَّا مَسَّ طَرْفَايَا** (الشوریٰ 24) (اور بلاشبہ آپ ہمنائی فرماتے ہیں مراد مستقیم کی طرف)۔ اللہ تعالیٰ نے رسل کے لئے ہدایت کو ثابت فرمایا جس کا معنی ہے دلالت، دعوت اور تہدیب۔ اور وہ ہدایت جس کا معنی ہے تہدیب اور توفیق ہے وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ سے فرمایا: **إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** (الشوریٰ: 52)۔ (بے شک آپ ہدایت نہیں دے سکتے جس کو آپ پسند کریں)۔

پس اس اعتبار سے ہدی کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان کو اس میں پیدا فرمایا۔ اس مفہوم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ** (البقرہ 5) (وہی لوگ ہدایت پر ہیں اپنے رب کی توفیق سے)۔ اور ارشاد ہے: **يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** (البقرہ 142) ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے۔ لہذا اور الاعتقاد اس کا معنی ارشاد کے معنی کی طرف واضح ہے، جیسے بھی قرآن کا مہذب بنائے۔ اب اللہ تعالیٰ نے کہا: **تَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** اور اس سے مراد توفیق کی ہدایت راستوں اور ہدایت تک پہنچانے والے طریق کی طرف ہمنائی کرنا ہوتا ہے۔ اسی مفہوم میں محمد بن کی صفت میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: **فَلَن يَضِلَّ أَخْبَارُهُمْ** (سجۃ نبیہم: محمد: 4) اسی مفہوم میں یہ ارشاد ہے: **فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا** (صافات) اس کا معنی ہے انہیں گم کے راستہ کی طرف چلاؤ۔

**مفسرہ نمبر 3:** الہدی لفظ مؤنث ہے۔ قراء نے کہا: بعض بنی اسد الہدی کو مؤنث استعمال کرتے ہیں۔ کہتے ہیں: **هَذِهِ هَدًى** حسنة۔ اور لسانی نے کہا: ایذا کر ہے۔ ان پر اعراب نہیں آتا۔ یہ اسم مقصور ہے اور الف پر رکعت نہیں پڑتی۔ یہ حرف جر کے ساتھ اور بغیر حرف جر کے متعدی ہوتا ہے۔ سورہ فاتحہ میں یہ گزرا چکا ہے جو کہتے ہیں: **هَدِيَّةُ الصَّبِيِّ** وال اسطریق، والد، والد الدار (یعنی میں نے اسے راستہ کی پہچان کرائی اور گھر کی پہچان کرائی) حرف جر کے متعدی، والد اسلخا کی نسبت ہے اور دوسری صورت یعنی بغیر حرف جر کے متعدی، والد اسفخس نے حکایت کیا ہے اور قرآن حکیم میں ہے **رَافِعًا أَجْوَافًا** **الْمُسْتَقِيمَ** (فاتحہ) (چلاؤ ہم کو سیدھے راستے پر)۔

**الْمُسْتَقِيمَ** (الاعراف: 43)۔ ساری حرفیں اللہ کیلئے ہیں جس نے راہ دکھائی ہمیں اس پرستش کی۔

”بعض عباد نے فرمایا: عہدی دن کے ۱۲۰ سال میں سے ایک سال ہم سبے کیونکہ لوگ دن میں اپنی معیشت اور دنیا کے لئے راستوں پر نکلتے ہیں۔ اسی سے اس میں مقبل کا قول ہے:

حق استیقت العہدی والیہد حاجۃ  
بشخص فی الال علفا او یصلینا  
اس شعر میں عہدی دن کے لئے استعمال ہوا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمُتَّقِیْنَ۔ اللہ تعالیٰ نے ہدایت کے ساتھ مستحقین کو خاص فرمایا ہے مگر چہ قرآن ہر روز تھوکتی کے لئے ہے یہ متقین کو شرف بخشے کے لئے فرمایا ہے۔ کیونکہ وہ ایمان لائے اور جو کچھ اس قرآن میں ہے اس کی تصدیق کی۔ اور روق سے سروی سب کا نہیں ہے فرمایا اِنْھٰی لَیْ لَمُتَّقِیْنَ یعنی متقین کی عزت و شرف کے لئے ہدایت کو متقین کے لئے ذکر فرمایا اور ان کی فضیلت و عظمت کے لئے یہ فرمایا۔

متقین اصل میں اللہ تعالیٰ سے ملنے والی روایاتوں کے ساتھ تھے، پہلی یاد کے کسرہ کو اس کے نقل کی وجہ سے حذف کر دیا گیا پھر تھا، ساکنین کی وجہ سے یا کو حذف کر دیا گیا اور آواز اور تا کے اجتماع کی صورت میں دو کو تات بدل دیا گیا پھر تا کو تاہ میں اقام کیا گیا، پس یہ متقین بن گیا۔

**مسئلہ نمبر 5:** التوحی اس کا اصل میں توحی معنی قلت کلام ہے۔ ابن فارس نے یہ معنی حکایت کیا ہے۔ اسی مفہوم میں حدیث شریف ہے استقی ملجم، کم کلام کرنے والا، کلام دیا گیا ہے۔ توحی اس میں اور اطاعت کرنے والے سے ملجہد اور چسپا، یہ دو معنی ہوتا ہے جو اپنے نیک عمل اور خاص دعا کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچتا ہے۔ یہ اقتداء انکسہ بہا تجمہ حاکم و آیت دینہ سے مشتق ہے یعنی جس کو تو اپنے اور کروہ چیز کے درمیان آڑ بنا تا ہے جیسا کہ تائید نے کہا تھا:

سقط النصف و لم ترد استطاعہ فبشارتہ واقفتنا ہائید

اس کی اور معنی کر گئی اور اس نے اس کو گرائے کا اور انہیں کیا تھا۔ پس اس نے اس کو پکڑ لیا اور ہاتھ سے ہمیں بچالیا۔ ایک اور شاعر نے کہا:

خالفت قناساً و دنتہ انیس واقفت ہائسن موصونین کف و معص

اس نے دمپ سے بچو دیکھئے پر وہ اللہ اور اللہ اور کئی دونوں غصہ صورت ملی ہوئی بچروں کے ساتھ بچا کر لیا۔

ابو جہل اللہ علی علیہ السلام نے سعید بن زبیر ابو عبیدہ بن جراحہ بن بھدیلہ عن زہیر بن جوش عن ابن مسعود کے سلسلہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: ابن مسعود نے ایک اپنے بھتیجے سے کہا: اے میرے بھتیجے! تو کتنے زیادہ لوگ دیکھتا ہے؟ اس نے کہا: ہاں۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: ان میں کوئی نیک نہیں ہے سوائے تائب تو پر کرنے والے اور گناہوں سے بچنے والے کے۔ پھر فرمایا: اے میرے بھائی کے بیٹے! تو لوگوں کو دیکھتا ہے کتنے زیادہ ہیں؟ میں نے کہا: کیوں نہیں۔ فرمایا: ان میں کوئی نیک نہیں ہے سوائے عالم یا محصل کے۔

ابو یزید ابطاہی نے کہا: متقی وہ ہے جب بات کرے تو اللہ کے لئے بات کرے اور جب مل کرے تو اللہ کے لئے عمل

کرے۔ اس پر ایمان دار اہل نے کہا: ان تقویٰ وہ ہیں جن کے دلوں سے اللہ تعالیٰ نے فحشاءات کی محبت ختم کر دی۔ حضرت علیؓ نے فرمایا: یہ نقلی وہ ہے اور شرک سے چھٹا ہے اور غفاری سے بری ہوتا ہے۔ اس پر علیؓ نے کہا: یہ قول فاسد ہے کہ کوئی بھی یہ نہیں کہیں شرک و غفاری سے پاک ہوتا ہے لیکن وہ غافل ہوتا ہے۔ حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے حضرت ابی سے کہانی کے متعلق پوچھی تو حضرت ابی نے کہا: کیا تم نے کائناتوں و امارات پر وہ ہے؟ حضرت عمرؓ نے کہا: ہاں۔ حضرت ابی نے کہا: اچھا، فرمائیے اس سے کہہ دیتے ہوئے کیا کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے کہا: میں نے کچھ نہیں کہہ سکتا۔ اور یہ کہ لے کر اور حضرت ابی نے کہا: یہ تنقیدی ہے اس المعترض نے کسی معنی لیا ہے اور اسے تعمیل کیا ہے۔

حضرت الدینوب صفیہا ، کیجی ذات اتق

و منهم كعاشي فوذ ار ض اسون بعدد هيرى

لا تخفني سقيفة  
ان النجباء من اهلها

ترجمہ: تو انہاں صغیرہ اور کچھ اور چھوڑ دے یہی تقویٰ ہے اور ان کا نرس وائی ٹرینس کے اوپر چلنے والے کی طرح کر لے۔ وہ کانٹا ہو گا۔ کچھ اچھا ہے۔ کہ ہے۔ صغیرہ انہاں دھمکی تھی۔ نہ سمجھو نہ کہہ پھانسی انکڑوں سے جتنے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۰:** تقویٰ میں قیام بخیر کے عوامل میں ہیں۔ یہ خدا تعالیٰ کی دینی و دنیوی آفرین میں دیکھتے ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے حاصل کرتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا، ان سے پوچھا گیا: تمہارے ساتھ کون سے چیزیں ہیں اور تم کو کون سے چیزیں ملتی ہیں؟

پیرید، السودان یونق، هناه، د پاپی، ۳۰، ۶۰، ۹۰، ۱۲۰، ۱۵۰، ۱۸۰، ۲۱۰، ۲۴۰، ۲۷۰، ۳۰۰، ۳۳۰، ۳۶۰، ۳۹۰، ۴۲۰، ۴۵۰، ۴۸۰، ۵۱۰، ۵۴۰، ۵۷۰، ۶۰۰، ۶۳۰، ۶۶۰، ۶۹۰، ۷۲۰، ۷۵۰، ۷۸۰، ۸۱۰، ۸۴۰، ۸۷۰، ۹۰۰، ۹۳۰، ۹۶۰، ۹۹۰، ۱۰۲۰، ۱۰۵۰، ۱۰۸۰، ۱۱۱۰، ۱۱۴۰، ۱۱۷۰، ۱۲۰۰، ۱۲۳۰، ۱۲۶۰، ۱۲۹۰، ۱۳۲۰، ۱۳۵۰، ۱۳۸۰، ۱۴۱۰، ۱۴۴۰، ۱۴۷۰، ۱۵۰۰، ۱۵۳۰، ۱۵۶۰، ۱۵۹۰، ۱۶۲۰، ۱۶۵۰، ۱۶۸۰، ۱۷۱۰، ۱۷۴۰، ۱۷۷۰، ۱۸۰۰، ۱۸۳۰، ۱۸۶۰، ۱۸۹۰، ۱۹۲۰، ۱۹۵۰، ۱۹۸۰، ۲۰۱۰، ۲۰۴۰، ۲۰۷۰، ۲۱۰۰، ۲۱۳۰، ۲۱۶۰، ۲۱۹۰، ۲۲۲۰، ۲۲۵۰، ۲۲۸۰، ۲۳۱۰، ۲۳۴۰، ۲۳۷۰، ۲۴۰۰، ۲۴۳۰، ۲۴۶۰، ۲۴۹۰، ۲۵۲۰، ۲۵۵۰، ۲۵۸۰، ۲۶۱۰، ۲۶۴۰، ۲۶۷۰، ۲۷۰۰، ۲۷۳۰، ۲۷۶۰، ۲۷۹۰، ۲۸۲۰، ۲۸۵۰، ۲۸۸۰، ۲۹۱۰، ۲۹۴۰، ۲۹۷۰، ۳۰۰۰، ۳۰۳۰، ۳۰۶۰، ۳۰۹۰، ۳۱۲۰، ۳۱۵۰، ۳۱۸۰، ۳۲۱۰، ۳۲۴۰، ۳۲۷۰، ۳۳۰۰، ۳۳۳۰، ۳۳۶۰، ۳۳۹۰، ۳۴۲۰، ۳۴۵۰، ۳۴۸۰، ۳۵۱۰، ۳۵۴۰، ۳۵۷۰، ۳۶۰۰، ۳۶۳۰، ۳۶۶۰، ۳۶۹۰، ۳۷۲۰، ۳۷۵۰، ۳۷۸۰، ۳۸۱۰، ۳۸۴۰، ۳۸۷۰، ۳۹۰۰، ۳۹۳۰، ۳۹۶۰، ۳۹۹۰، ۴۰۲۰، ۴۰۵۰، ۴۰۸۰، ۴۱۱۰، ۴۱۴۰، ۴۱۷۰، ۴۲۰۰، ۴۲۳۰، ۴۲۶۰، ۴۲۹۰، ۴۳۲۰، ۴۳۵۰، ۴۳۸۰، ۴۴۱۰، ۴۴۴۰، ۴۴۷۰، ۴۵۰۰، ۴۵۳۰، ۴۵۶۰، ۴۵۹۰، ۴۶۲۰، ۴۶۵۰، ۴۶۸۰، ۴۷۱۰، ۴۷۴۰، ۴۷۷۰، ۴۸۰۰، ۴۸۳۰، ۴۸۶۰، ۴۸۹۰، ۴۹۲۰، ۴۹۵۰، ۴۹۸۰، ۵۰۱۰، ۵۰۴۰، ۵۰۷۰، ۵۱۰۰، ۵۱۳۰، ۵۱۶۰، ۵۱۹۰، ۵۲۲۰، ۵۲۵۰، ۵۲۸۰، ۵۳۱۰، ۵۳۴۰، ۵۳۷۰، ۵۴۰۰، ۵۴۳۰، ۵۴۶۰، ۵۴۹۰، ۵۵۲۰، ۵۵۵۰، ۵۵۸۰، ۵۶۱۰، ۵۶۴۰، ۵۶۷۰، ۵۷۰۰، ۵۷۳۰، ۵۷۶۰، ۵۷۹۰، ۵۸۲۰، ۵۸۵۰، ۵۸۸۰، ۵۹۱۰، ۵۹۴۰، ۵۹۷۰، ۶۰۰۰، ۶۰۳۰، ۶۰۶۰، ۶۰۹۰، ۶۱۲۰، ۶۱۵۰، ۶۱۸۰، ۶۲۱۰، ۶۲۴۰، ۶۲۷۰، ۶۳۰۰، ۶۳۳۰، ۶۳۶۰، ۶۳۹۰، ۶۴۲۰، ۶۴۵۰، ۶۴۸۰، ۶۵۱۰، ۶۵۴۰، ۶۵۷۰، ۶۶۰۰، ۶۶۳۰، ۶۶۶۰، ۶۶۹۰، ۶۷۲۰، ۶۷۵۰، ۶۷۸۰، ۶۸۱۰، ۶۸۴۰، ۶۸۷۰، ۶۹۰۰، ۶۹۳۰، ۶۹۶۰، ۶۹۹۰، ۷۰۲۰، ۷۰۵۰، ۷۰۸۰، ۷۱۱۰، ۷۱۴۰، ۷۱۷۰، ۷۲۰۰، ۷۲۳۰، ۷۲۶۰، ۷۲۹۰، ۷۳۲۰، ۷۳۵۰، ۷۳۸۰، ۷۴۱۰، ۷۴۴۰، ۷۴۷۰، ۷۵۰۰، ۷۵۳۰، ۷۵۶۰، ۷۵۹۰، ۷۶۲۰، ۷۶۵۰، ۷۶۸۰، ۷۷۱۰، ۷۷۴۰، ۷۷۷۰، ۷۸۰۰، ۷۸۳۰، ۷۸۶۰، ۷۸۹۰، ۷۹۲۰، ۷۹۵۰، ۷۹۸۰، ۸۰۱۰، ۸۰۴۰، ۸۰۷۰، ۸۱۰۰، ۸۱۳۰، ۸۱۶۰، ۸۱۹۰، ۸۲۲۰، ۸۲۵۰، ۸۲۸۰، ۸۳۱۰، ۸۳۴۰، ۸۳۷۰، ۸۴۰۰، ۸۴۳۰، ۸۴۶۰، ۸۴۹۰، ۸۵۲۰، ۸۵۵۰، ۸۵۸۰، ۸۶۱۰، ۸۶۴۰، ۸۶۷۰، ۸۷۰۰، ۸۷۳۰، ۸۷۶۰، ۸۷۹۰، ۸۸۲۰، ۸۸۵۰، ۸۸۸۰، ۸۹۱۰، ۸۹۴۰، ۸۹۷۰، ۹۰۰۰، ۹۰۳۰، ۹۰۶۰، ۹۰۹۰، ۹۱۲۰، ۹۱۵۰، ۹۱۸۰، ۹۲۱۰، ۹۲۴۰، ۹۲۷۰، ۹۳۰۰، ۹۳۳۰، ۹۳۶۰، ۹۳۹۰، ۹۴۲۰، ۹۴۵۰، ۹۴۸۰، ۹۵۱۰، ۹۵۴۰، ۹۵۷۰، ۹۶۰۰، ۹۶۳۰، ۹۶۶۰، ۹۶۹۰، ۹۷۲۰، ۹۷۵۰، ۹۷۸۰، ۹۸۱۰، ۹۸۴۰، ۹۸۷۰، ۹۹۰۰، ۹۹۳۰، ۹۹۶۰، ۹۹۹۰، ۱۰۰۲۰، ۱۰۰۵۰، ۱۰۰۸۰، ۱۰۱۱۰، ۱۰۱۴۰، ۱۰۱۷۰، ۱۰۲۰۰، ۱۰۲۳۰، ۱۰۲۶۰، ۱۰۲۹۰، ۱۰۳۲۰، ۱۰۳۵۰، ۱۰۳۸۰، ۱۰۴۱۰، ۱۰۴۴۰، ۱۰۴۷۰، ۱۰۵۰۰، ۱۰۵۳۰، ۱۰۵۶۰، ۱۰۵۹۰، ۱۰۶۲۰، ۱۰۶۵۰، ۱۰۶۸۰، ۱۰۷۱۰، ۱۰۷۴۰، ۱۰۷۷۰، ۱۰۸۰۰، ۱۰۸۳۰، ۱۰۸۶۰، ۱۰۸۹۰، ۱۰۹۲۰، ۱۰۹۵۰، ۱۰۹۸۰، ۱۱۰۱۰، ۱۱۰۴۰، ۱۱۰۷۰، ۱۱۱۰۰، ۱۱۱۳۰، ۱۱۱۶۰، ۱۱۱۹۰، ۱۱۲۲۰، ۱۱۲۵۰، ۱۱۲۸۰، ۱۱۳۱۰، ۱۱۳۴۰، ۱۱۳۷۰، ۱۱۴۰۰، ۱۱۴۳۰، ۱۱۴۶۰، ۱۱۴۹۰، ۱۱۵۲۰، ۱۱۵۵۰، ۱۱۵۸۰، ۱۱۶۱۰، ۱۱۶۴۰، ۱۱۶۷۰، ۱۱۷۰۰، ۱۱۷۳۰، ۱۱۷۶۰، ۱۱۷۹۰، ۱۱۸۲۰، ۱۱۸۵۰، ۱۱۸۸۰، ۱۱۹۱۰، ۱۱۹۴۰، ۱۱۹۷۰، ۱۲۰۰۰، ۱۲۰۳۰،

يقول السيد فاضل الدين (ع) و تقوى الله فسر ما استفادوا

تعمان ادا ہو کر رہا ہے کہ اس کی خواہش پوری کی جائے اور اللہ تعالیٰ مدد نہیں کرتا یہ ترانہ اس کا مقصد اور اولیٰ ماہیت ہے۔ انسان جتنا ہے میراثہ کھو اور پیر ایمان کو لے کر جو اس نے قہر و انعام اس میں سے انفس لئے تو ان کی تائید ہے۔ ان کی حاجت ہے اپنی سطن میں حضرت ابو موسیٰ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تھے: جو میں تقویٰ کے مصیبت سے بچ کر کوئی نہ دے جس میں نہیں کرنا اگر وہ اس سے بچتا ہے تو اس کی حمایت کرے اگر وہ اس کی طرف دیکھے تو اسے خوش کرے اگر اس پر کوئی قسم اٹھائے تو اسے بچا کر دے اگر وہ اس سے غائب ہو تو اپنے نفس اور اس کے دل میں اس سے اختلاف کا غلبہ ہو کر رہے (۱۶)۔

تقویٰ اصل میں، قدی تہذیب و ازل فعلی، بچہ و اکوڑ، سے جا اُٹھا۔ وہ قیبتہ، اقبہ سے مشتق ہے یعنی میں نے سے بچا۔  
 راجن تلک، یعنی دارنے و انصاف۔ اصل میں وہی تھا کہ "نے تہذیب اصل میں، وہ پختہ جیسا کہ ہم کہتے ہیں نجد، وغیرہ  
 اصل میں بچا ہوا دار و رشتہ۔

1. مثنوي ابن بابويه، ص 135، جزء 1 (دارالحدیث علیہ السلام)، بیروت، لبنان، دار الفکر للطباعة والنشر والتوزيع، 1848.



الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۱﴾

”و جو ایمان لائے غیب پر اور صحیح ادا کرتے ہیں نماز اور اس سے جو کم لے انہیں روزی کی خرچ کرتے ہیں۔“

اس میں چھ مسائل ہیں جو :-

**مسئلہ نمبر ۱:** الَّذِينَ یہ متعین کی محنت ہونے کے اعتبار سے حالت جری میں ہے اور تنفیخ کے اعتبار سے رفع بھی جائز ہے۔ یعنی اس سے پہلے ہم خمیر جتنا مخدوف ہوگی اور مع کے اعتبار سے نصب بھی جائز ہے۔ یُؤْمِنُونَ کا معنی یصدقون ہے یعنی وہ تصدیق کرتے ہیں۔ ایمان کا لغوی معنی تصدیق کرنا ہے قرآن حکیم میں ہے: وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا (یوسف: 17) (تم ہماری تصدیق کرنے والے نہیں) ایمان کا لفظ ۱۰ اور نام کے ساتھ شدی ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد ہے: وَذَكَرْنَا لَكُمْ آيَاتِنَا لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ (آل عمران: 73) (ایک دوسرے کو تاکہ کرتے ہیں کہ مت انہی کی بات، سوائے ان لوگوں کے جو یورپی کرتے ہیں تمہارے دین کی) اور فرمایا: لَقَدْ أَكْفَرْنَا لَكُمْ وَلَئِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا (یونس: 83) (بھئی نہ ایمان لائے سوئی پر) حاج بن ذوق اہل سے مروی ہے (یہ ذوق الفصل سے ملقب ہوا تھا) فرمایا: میں نے حضرت قتادہ کو یہ فرماتے سنا اسے اذن آدم! اگر تو جنتی کے ساتھ نکل کرنا چاہتا ہے تو یہ انہیں استہانت آجاتی اور بے زاری کی طرف مائل ہوگا، لیکن مومن وہ ہوتا ہے جو تکلیف اٹھائے والا ہوتا ہے، مومن وہ ہوتا ہے جو قوت کا اعتبار کرنے والا ہوتا ہے اور مومن اپنے نفس پر سختی کرنے والا ہوتا ہے، مومن رات دن غنہ کی یاد گاہ میں آواز بلند کرنے والے ہوتے ہیں۔ اللہ کی قسم! بندہ مومن سر اور علاقہ دینا، دینا کہتا رہتا ہے حتیٰ کہ سر اور علاقہ اس کی دعا قبول کی جاتی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: بِالْغَيْبِ عرب کا مومن، الغیب ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو حق سے غائب ہے۔ یہ لفظ اجوف یا لی ہے۔ اسی سے کہا جاتا ہے: اغابت الشمس الغیبہ معروق ہے واقلبت الہوا یعنی وہ عورت جس کا خاندان غائب ہوتا ہے۔ دو تعالیٰ غیبہ، غیبہ یعنی ہم زمین کی کبرائی میں واقع ہوئے۔ الغیبہ کا معنی ہے: لا جنتہ، یعنی جگمگے درخت جن میں پھنسا جاتا ہے، ہموار زمین کو بھی الغیب کہتے ہیں کیونکہ وہ آنکھ سے غائب ہوتی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳:** مفسرین نے الغیب کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس آیت میں الغیب سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ ان عربی نے اس قول کو ضعیف کہا ہے۔ بعض دوسرے علماء نے کہا: الغیب سے مراد قتادہ وغیرہ ہے۔ بعض علماء نے کہا: الغیب سے مراد قرآن اور اس میں موجود خوب ہیں۔ بعض علماء نے کہا: اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جس کے متعلق رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی جس تک عقل انسانی نہیں پہنچ سکتی مثلاً: قیامت کی علامات، عذاب قبر، حشر، فطر، صراط، میزان، اجنت، اور زح۔ ابن علی نے کہا: یہ اقوال متعارض نہیں ہیں بلکہ ان تمام پر غیب کا اطلاق ہوتا ہے۔

میں کہا ہوں: یہ ایمان شرعی ہے جس کی طرف حدیث جبریل میں اشارہ کیا گیا ہے۔ جب جبریل نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: اے ایمان کے متعلق بتائیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو، اللہ تعالیٰ، ملائکہ، کتب، رسل، آخرت کے دن پر ایمان لائے اور











اس میں بھی صلاۃ و دعا کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

ارتسہ الوجہ کا معنی ہے اس نے تکبیر کی اور ونا کی۔ صحیح میں اس کا یہی معنی درج ہے۔ بعض علماء نے فرمایا یہ الصلا سے مشتق ہے اس سے مراد دو رکعت ہے جو بیٹھ کے وسط میں ہوتی ہے اور اس کے آخری حصہ میں جہاد ہو جاتی ہے اور اسے تعمیر کہتے ہیں۔ اسی سے ہے: اخذ الصلۃ فی سبغ المخیل و مصلیٰ گھوڑا دو رکعت شروع ہوا کیونکہ دو رکعتوں میں شریک ہوتا ہے اور اس کا سرسنت لہجہ نے واسطہ کے پچھلے حصہ کے قریب ہوتا ہے۔ ایسی الصلاۃ اس سے مشتق ہے یا اس لئے کہ نماز کا ایمان کے بعد دوسرا نمبر ہے۔ پس نماز کو گھوڑے سے تشبیہ کی گئی یا اس لئے کہ رکوع کرنے والا اپنے پچھلے حصہ کو دو رکعت کرتا ہے۔ الصلا گھوڑے کی دم کی جگہ کو کہتے ہیں۔ اس کا ختمہ صنون ہے۔ الصلۃ دوسرے نمبر پر آنے والے کو کہتے ہیں کیونکہ اس کا سر اگلے گھوڑے کے پچھلے حصہ کے قریب ہوتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اودھنا ہے اس میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے نمبر پر تھے دوسرے نمبر پر حضرت ابوبکر تھے اور تیسرے نمبر پر حضرت عمر تھے۔ بعض علماء نے فرمایا یہ لازم سے ماخوذ ہے۔ اسی سے ہے: اضعی بالندار جب ردا آگے کو لازم ہوا جائے۔ ثقیل ثارہا کا معنی ہے (غاشیہ) عورت میں عذاب لگے کہا:

لم اکن من بیتکھا صم اللہ نہ و ان یحرقھا الیوم صلی  
اس شعر میں صال کا مطلب ہے کہ ان کی گرمی کو لازم بنانے والا ہے۔

گواہی اس صورت میں معنی یہ ہے کہ اس ص پر عورت کو لازم کیا جس کا اللہ نے حکم دیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا یہ صلیت العود بالندار سے، خود ہے جب تو لڑکی کو سیدھا کرے اور آگ پر گرم کر کے اسے نرم کرے۔ الصلا، صلا، النار صلا کے کسر کے ساتھ ہوتا ہے اور تو صلا کو فتح دے گا تو مقصور ہو گا گویا نمازی اپنے نفس کو عبادت میں لگا کر اسے سیدھا کرتا ہے اور نرم کرتا ہے۔ الحار فی نے کہا:

فلا تعجل باصرک واستدعہ  
فما من عساک کستدعہ  
اس میں صلی سیدھا کرنے کے معنی میں ہے۔

الصلوۃ کا معنی دعا ہے اور الصلوۃ کا معنی رحمت بھی ہے۔ اسی سے ہے: اللہم صلی علی محمد (۱) (اے اللہ! محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت بھیج) اور الصلوۃ کا معنی عبادت بھی ہے۔ اسی سے ہے: و ما کان صلاۃکم عند التبت (الانفال: 35) (یعنی ان کی عبادت بیت اللہ کے پاس نہ تھی) الصلوۃ کا معنی نفل نماز بھی ہے۔ اسی معنی میں ہے: و اؤمرا فلیک ما الصلوۃ (ط: 132) (اے محمد و آلویں کو نفل نماز کا حکم دیا) صلاۃ کا معنی تسبیح بھی ہے۔ اسی سے ہے: فلو لا اذک کل من التسبیح (صحابہ) اگر وہ نمازیوں میں سے نہ ہوتا، اسی سے سبحۃ الفعن ہے، پوشت کی ترزا۔ بعض علماء نے تسبیح پختہ (بقراءہ: 30) کی تاویل میں فرمایا: ہم نماز پڑھتے ہیں۔ الصلوۃ کا معنی قرات بھی ہے۔ اس معنی میں ہے: و لا تلتھما





حاجت کا ہونا۔ ان قسم فراموشی کی اس حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے جو اس شخص کے بارے میں ہے جسے نبی کریم ﷺ نے نماز کھانی تھی جب اس نے نماز کی اور انیس فرما لی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”جب نماز کا وقت آ رہا ہو کہ تو مکمل ہو کر پھر قبل کی طرف نہ کر پھر تکبیر کہ پھر قرآن پڑھ جو تجھے میرا ہو پھر رکوع کر حتیٰ کہ روضا کرتے ہوئے مطمئن ہو جائے پھر رکوع سے رخصتی کر حتیٰ کہ یہ حال آ رہا ہو جائے پھر مجدہ کر حتیٰ کہ مجدہ کرتے ہوئے مطمئن ہو جائے پھر مجدہ سے رخصت کر حتیٰ کہ مطمئن ہو کر بیٹھ پھر روضی کر۔“ (مجموعۃ السنن کے ساتھ دیگر روایات)۔ اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ اس کی شرح حضرت رفیع بن رافعؓ کی حدیث ہے جسے دارقطنی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ہمارے علماء (مالکی علماء) نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے نماز کے ارکان کو بیان فرمایا اور وقت اور رنج و یمن سے قراءت کی حد سے انتقادات کی تکمیل سے رکوع اور بیعتی بیعت سے درجہ بندی جس سے تشبیہ ہے، جالبہ اخیر سے اور سرم سے سکوت فرمایا۔ اقامت اور سورۃ فاتحہ کی تکمیل پر گلاس پہن کر رکعتی ہے۔ رفع یمن سے عباد اور وہ منقہا کے نزدیک واجب نہیں ہے۔ اس کی وجہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت رفیع بن رافعؓ کے حدیث ہے۔ (۱) اور بعض ان کے ملاحظوں نے کہا: رفع یمن تکبیر تحریمہ کے وقت واجب ہے۔ روایت سے بعض ملاحظوں نے کہا: تکبیر تحریمہ رکوع اور رکوع سے۔ احنافے وقت رفع یمن واجب ہے۔ اور جس نے ہاتھ نہ اٹھائے اس کی نماز باطل ہے۔ یہ حدیث کا قول ہے اور اور اسی سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ ان علماء نے نبی کریم ﷺ کو اپنے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوهُنَّ يَصْعَدُ“ (تم نماز پڑھو جس طرح تم نے مجھ نماز پڑھتے دیکھا)۔

اس حدیث کو بخیر دینی سے نقل کیا ہے۔ یہ عارف فرماتے ہیں: ہم پر واجب ہے کہ ہم اس طریقہ کریں جس طرح ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا کیونکہ آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم کو اپنی دوائے دل اور حدیث مذکور کی وجہ سے جمہور علماء کے نزدیک بخیر توہید کے علماء باطنی بخیر میں مستون ہیں۔ ان کا نام جو امام مالک نے خاتمہ دہاں فرماتے ہیں: انہیں نے نماز میں تہن کا اس سے زیادہ بخیر میں چھوڑ دیں تو وہ سب سے پہلے جہدہ ہو کر رہے۔ اگر اس نے جہدہ سمون کیا تو اس کی نماز باطل ہے۔ اگر ایک بخیر بھول گیا تو بخیر میں بھول گیا تو بھی جہدہ ہو کر رہے لیکن اگر اس صورت میں جہدہ نہ کیا تو اس پر کوئی چیز واجب نہ ہو گی۔ ان کا نام سے مروی ہے کہ ایک بخیر بھول جانے تو بھولنے والے پر کچھ واجب نہیں۔ یہ دلیل ہے کہ اگر بخیر بخیر اور کئی بخیر میں نہ کے زیادہ فراموش ہیں لیکن تہوڑی بخیر میں اگر وہ بھی تو معاف ہیں۔ اصحیح بن فرج اور عبد اللہ بن عبد الحکم نے کہا: اگر کوئی شخص تہہ اسے لے کر اہل تکلیف بخیر میں نہ کہے بلکہ اس نے بخیر بخیر کی جوتو اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ اگر اگر بخیر فراموش بھول نہ ہے تو جہدہ ہو کر رہے۔ اگر جہدہ نہ کرے گا تو بھی کچھ واجب نہ ہوگا۔ ہنسی کسی کے لئے جانا ہو جو بخیر کو تہہ تر نہ کرے۔ سب نہیں کیونکہ یہ نماز کی سنتوں میں سے ایک سنت ہے۔ اگر اس کو کوئی چھوڑ دے گا تو وہ ان کے گارہن پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی اور اس کی نماز باطل نہ ہوگی۔

تصحیح شد، نام اصل کتاب، جوہر المراد، تاریخ الفقه، ج ۱، کتبہ، یہ انوار بعین الفانجیہ المجلد ۱۷۰، ج ۱ (نویسندگان)

2. غفران مضمون 68، جلد 1، ورقہ 101، (تعمیم) 100، ورقہ 102، (تعمیم) 103، جلد 1، ورقہ 6، جلد 2، ورقہ 385، خدا و القرآن و رسول



دوسری سنی ترک کر نے کی وجہ سے نماز باطل نہیں ہوتی اور جو علماء اسے واجب نہیں کہتے انہوں نے اس طرح حجت چکائی ہے کہ اگرچہ نماز کے قرآن میں سے ہوتا تو جو ہم نے والا اس کی طرف دایکس آجاتا حتیٰ کہ اسے ادا کرتا جیسا کہ اگر کوئی کھدو ترک کر دے یا رکوع ترک کر دے تو وہ دایکس آجاتا ہے۔ اس میں وہ اسی طرح تواتر اور وجہ کی رعایت کرتا جس طرح رکوع وجود میں کرتا ہے پھر وہ کھدو بہتر کرتا جس طرح رکوع یا کھدو ترک کرنے والا کرتا ہے اور پھر انہیں ادا کرتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ پانچ روز کھتوں کے بعد کھڑے ہوتے اور شہد پڑھنا بھول گئے۔ لوگوں نے تسبیح نبویؐ تاک آپ بیٹھ جائیں، آپ حد سے کھڑے ہو گئے اور پیچھے لوگ بھی کھڑے ہو گئے۔ جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو سلام پڑھتے پچھلے رکوع کے سکھ کے لئے کہے (۱)۔ اگرچہ نماز فرض ہوتا تو تسبیح اور سلام سے مرقطہ نہ کرتے کیونکہ لازماً میں قرآن میں حکم ہے کہ نماز ہو جاتی ہے۔ سو اگر وہ اذان کا ترک برابر ہوتا ہے تو اسے مقتدی کے۔ نماز کے آخری جلوس کے حکم میں بھی اختلاف ہے اور اس سے فرق غرض ہے اس میں اختلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 17:** اس کے بارے علماء کے پانچ اقوال ہیں:

سیرا اقبال: بیعت فرض ہے اور اس میں تشدد پڑھنا بھی فرض ہے اور سلام بھی فرض ہے۔ جس عداوت نے یہ کہنا میں امام شافعی، امام حنفی، امام مالک اور اہل مدینہ سے یہی حکایت کیا ہے اور وہ دوسرے بھی یہی کہا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: جس نے یہ پر تشدد ترک کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ترک کیا یا پڑ نماز کا عداوت نہیں ہے اور ان کے ترک کی وجہ سے اس پر تہجد ہو ہے۔ جب کوئی بھول کر یا جان بوجھ کر تشدد ترک کر دے تو نماز کا امامداد کرے اور ان علماء نے اس سے دلیل پکڑی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان نماز میں فرض ہے کیونکہ اس کے فرض کی اصل محل ہے جو بیان کا محتاج ہے مگر یہ کہ جو دلیل سے خارج ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”کوئی جو نماز میں طرح طرح سے تم نے مجھے نماز پڑھنے سے روک دیا“ (2)۔

دور بقول: یہ ہے کہ آخری قعدہ تشبیہ اور سلام واجب نہیں ہیں۔ یہ تمام سنت ہیں یہ بعض معریوں کا قول ہے اور ابوہریرہ بن علیؓ کا بھی۔ یہی نظریہ ہے۔ انہوں نے آخری قعدہ کو پہلے قعدہ پر توں کرنے کی تصریح کی ہے۔ جسو علماء کی اس نے خفت کی ہے اور ان سے جدا نظریہ قائم کیا ہے مگر وہ اس شخص پر نواز کا اعدا لازم سمجھتے ہیں جو ان چیزوں میں سے کسی چیز کو ترک کر دے۔ ان کی بحث میں سے حضرت مہدیؑ بن عمرو بن العاص کی حدیث ہے جو انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جب امام اپنی نماز کے آخری سجدہ سے سر اٹھائے پھر اسے حدیث لاحق ہو جائے تو اس کی نماز مکمل ہوگئی۔ یہ حدیث ابوہریرہؓ کا قول پر صحیح نہیں ہے ہم نے اسے ”کتاب التخصیص“ میں بیان کیا ہے اور یہ لفظ سلام کو ماقطہ کرتے ہیں بطور (جنتی) کو ماقطہ نہیں کرتے۔

تیسرا قول: تشدد کی مقدار میں متجاوز نہ رہیں۔ دور تشدد اور سلام بطور فرض واجب نہیں۔ یہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا قول ہے۔

[illegible]

2- صحیح دیوبند، جلد 88، صفحہ 1 (برائے تعلیم)۔ خطا کتابت: از بن، دہلی، ایمان لکھنؤ، افغانیہ، 595ء، قرآن مجلی، صفحہ 2۔



مباحث کی ہے حدیث کے آثاروں نے بھی حضرت ابن مسعود کا کلام جاریا ہے اور انہوں نے نبی کریم ﷺ سے مرفوع روایت کی ہے۔

**مسئلہ نمبر 18:** سلام کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا ہے واجب ہے، بعض نے فرمایا ہے واجب نہیں ہے لیکن حضرت عائشہ اور حضرت علیؓ کی صحیح حدیث کی وجہ سے اس کے وجوب کا قول صحیح ہے۔ حضرت علیؓ کی حدیث ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے اور اسے سفیان ثوری نے حضرت مہد اللہ بن محمد بن عقیل سے انہوں نے حضرت محمد بن حنفیہ سے انہوں نے حضرت علیؓ (رضی اللہ عنہ) سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ پھر نے فرمایا: "تمہارے چالیس حدیث ہیں، اس کی تحریر تکمیل سے اور اس کی تفسیر تمام ہے" (۱)۔ یہ حدیث تفسیر اور سلام کے وجوب میں اصل ہے کوئی دوسری چیز ان کے دوئم مقام نہیں ہوتی۔ مہد اللہ بن مہدی سے کہا: اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے سوا اسماء کے ساتھ نماز شروع کرے اور تکبیر تحریر نہ کرے تو یہ جائز نہ ہوگا اور اگر سلام سے پہلے حدیث احسن دو یا تومس جارتہ ہوگا۔ یہ عبد الرحمن بن مہدی کی طرف ہے۔ حضرت علیؓ کی حدیث کی تصحیح ہے اور محدثین بن مہدی کی حدیث میں اس حدیث و تسمیہ کی جگہ ان میں وہ ہیں۔ تحریر کے لئے یہی کافی ہے۔ علماء نے تہذیب کے وقت تکبیر کے وجوب میں اختلاف کیا ہے:

**مسئلہ نمبر 19:** ابن شہاب زہری، سعید بن مسیب، ابوزاری، عبد الرحمن اور ایک محدث نے کہا ہے کہ تکبیر تحریر واجب نہیں ہے۔ امام مالک سے متعلق کے بارے میں ایک روایت ہے جس میں قول پر دلیل ہے لیکن امام مالک کا وجہ یہ ہے کہ تکبیر تحریر واجب ہے۔ یہ فرض ہے اور نماز کے ارکان میں سے ایک رکب ہے اور یہی صواب ہے اور یہی جمہور کا نظریہ ہے کہ وہ شخص جس نے اس قول کی کلفت اس کا مائدہ ست ہے کہ یہ لکھو۔

**مسئلہ نمبر 20:** علماء کا اختلاف ہے اس مسئلہ کے بارے میں جس کے ساتھ نماز کی نماز میں داخل ہو۔ امام مالک ان کے تفسیر اور بصور علماء نے کہا: تکبیر کے بغیر نماز میں داخل ہونا جائز نہیں۔ تکبیر کی چند تفسیریں، تفسیر اور تحریر جائز نہیں۔ یہ نماز میں اور نماز میں داخل ہونے کا قول ہے۔ امام مالک نے نزدیک اللہ اکبر کے علاوہ کوئی کلمہ جائز نہیں۔ امام شافعی نے بھی اسی قول کیا ہے اور انہوں نے اوقات کی کیا ہے کہ اللہ الاکبر اور اللہ اکبر بھی جائز ہے۔

امام مالک کی ہمت حضرت عائشہ کی حدیث ہے فرمایا: "رسول اللہ ﷺ نے نماز کو تکبیر اور اللہ اکبر کے ساتھ شروع کیا اور اللہ اکبر کے ساتھ شروع فرماتے تھے" (۲)۔ حدیث علیؓ میں ہے نماز کی تحریر تکبیر ہے۔ امام ابی حدیث میں ہے: "اللہ اکبر" (۳)۔ تکبیر یہ کہ سنن ابن ماجہ میں ہے: "میں اور عمر بن ابی حنیفہ، علی بن محمد بن عیسیٰ نے بتایا انہوں نے فرمایا: میں (۴) امام نے بتایا انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن مسعود نے بتایا فرمایا: میں عمر بن عبد الوہاب نے بتایا انہوں نے حضرت ابی سعید رضی اللہ عنہ کو یہ فرمایا ہے کہ: "میں رسول اللہ ﷺ کو جب نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو قلی کی طرف رخ کرتے اور اپنے ہاتھوں

۱۔ سنن ترمذی، باب الحمد واجب صحت - مسند احمد، جلد 40، صفحہ 40 (وزارت تعلیم)

۲۔ سنن مسلم، جلد 1، باب الحمد واجب صحت - مسند احمد، جلد 40، صفحہ 40 (وزارت تعلیم)

۳۔ سنن ابی داؤد، جلد 1، باب الحمد واجب صحت - مسند احمد، جلد 3، صفحہ 40 (وزارت تعلیم)

کو بلند کرتے اور اللہ اکبر کہتے (۱)۔ یہ صریح نص ہے حجّہ حدیث ہے حوالہ تکبیر کی تعیین کر رہی ہے۔ شاعر نے کہا:

رأيت الله اكبر كل شيء      معاولةً و اعطاه جنوداً

میں نے دیکھا اللہ تعالیٰ اندر لے کر توجیر بر جہ سے بڑا ہے اور اندر لے کر عظیم ہے۔

پھر یہ قدم کو اپنے ضمن میں لئے ہوئے ہے جبکہ کبیر اور عظیم اس کو اپنے ضمن میں نہیں لیتے۔ لیکن یہ معنی میں زیادہ دلچسپ ہے۔

گاہ واقفہ اعلم

امام ابو حنیفہ نے کہا: لا اِلهَ اِلَّا اللهُ سے نماز کو شروع نہ کرے تب بھی جائز ہے اور اگر اللہ اعظم کی باتو جائز نہ ہوگا تھو بنی حسن کا بھی یہی قول ہے۔ ابو یوسف نے فرمایا: جب تکبیر اچھی طرح کہہ سکتا ہو تو اور کلمات جائز نہیں۔ حکم بن حمیہ نے فرمایا: جب تکبیر کی جگہ اللہ کا ذکر کر دے تو جائز ہوگا۔ ابن منذر نے کہا: میں اس بات میں علماء کا اختلاف نہیں جانتا کہ جو قرأت اچھی طرح کر سکتا ہو ولا اِلهَ اِلَّا اللهُ اور تکبیر کہہ دے اور قرأت نہ کرے تو اس کی نماز قاسمہ ہے۔ پس جب کہ یہ مذہب ہے اس کو یہ کہا لازم ہے کہ تکبیر کی جگہ کوئی دوسرا کلمہ جائز نہ ہو جیسا کہ قرأت کی جگہ کوئی دوسرا کلمہ جائز نہیں۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: فارسی میں تکبیر جائز ہے مگر چہ عربی اچھی طرح جانتا بھی ہو۔ ابن المنذر نے کہا: یہ جائز نہیں کیونکہ اس میں مسلمانوں کی جماعت سے اختلاف ہے اور اس کا خلاف ہے جو یہی کریم مسیح علیہ السلام نے اپنی امت کو سکھایا۔ ہم کوئی ایسا شخص نہیں جانتے جس نے امام ابو حنیفہ کی اس قول میں موافقت کی ہو۔

**مسئلہ نمبر 21:** امت کا تکبیر تحریم کے وقت نیت کے وجوب پر اتفاق ہے۔ جو علماء اصحاب نے روایت یہ ہے اس پر مزید کلام آیت طہارت میں آئے گا۔ اس کی حقیقت آخر کے تقرب کا قصد کرنا ہے ایسے فعل کے ساتھ جس کا اس نے سحر دیا ہے جیسا کہ اس نے افضل طلب کیا ہے۔ ابن عربی نے کہا: نیت میں اصل یہ ہے کہ اس کا عقد، اس فعل کے کرنے کے ساتھ ہو جس کی نیت کی گئی ہے یا استحباب کی شرط کے ساتھ اس فعل سے قبل نیت ہو۔ اگر پہلے نیت کی ہو پھر نفل طہارت ہو جائے حتیٰ کہ اس حالت میں عبادت میں مجلس واقع ہو تو اس نیت کا اعتبار نہ ہوگا جس طرح اس نیت کا اعتبار نہیں ہوتا جب نفل میں مجلس کے بعد واقع ہو۔ روزے میں نیت کے مقدم کرنے کی رخصت دی گئی ہے کیونکہ اس کے آغاز میں نیت متصل کرنے میں حرج واقع ہوتی ہے۔

ابن عربی نے کہا: ابو الحسن قردی نے ہمیں مسلمان کی سرحد پر کہا کہ میں نے امام ابو حنیفہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ انسان نماز پڑھتے وقت نیت کرے اور وہ صالح میں نظر کرے، عالم کے حدیث کو دیکھے نیت کو دیکھے حتیٰ کہ اس کی نظر نماز کی نیت تک پہنچ جائے۔ فرمایا: اس کے لئے اسے طویل زمانہ کی ضرورت نہیں بلکہ یہ ایک لمحہ میں ہو سکتی ہے کیونکہ حصوں کی تعلیم تو طویل زمانہ کی محتاج ہے اور ان چیزوں کو ذہن میں یاد کرنا ایک لمحہ میں ہوتا ہے۔ نیت کی تکمیل میں سے یہ ہے کہ نیت پوری نماز میں متصل ہو مگر جب یا مضر متصل ہو تو شرط نیت نے نماز کے درمیان میں نیت کے جدا ہونے کو معاف فرمایا۔







ہے اور دینا جو اللہ کے راستہ میں (جہاد کے لئے) اپنی ساری پرخرج کرتا ہے اور وہ دینے سے جو اللہ کے راستہ میں اپنے ساتھیوں پر خرچ کرتا ہے۔ اور قصاب نے کہا: اے یاں سے آغاز فرمایا پھر یوقاہ نے کہا: کوئی شخص اس شخص سے زیادہ اجر والا ہے جو اپنے جہاد میں جو خرچ کرتا ہے وہ جو کسی چیز سے یا جہاد حالی انہیں اس کے ساتھ ملے دیتا ہے اور انہیں فخر کرتا ہے کہ وہ اس شخص سے زیادہ ہے اور اس سے مراد انکی صدقہ ہے۔ شوک سے مراد یہ ہے کہ زکوٰۃ کا ذکر لفظ مخصوص زکوٰۃ کے ساتھ آتا ہے جب زکوٰۃ سے علاوہ خرچ کرنے کا ذکر ہے تو فرض اور نفل دونوں کا احتمال ہوتا ہے۔ اور جب اتفاق کے خطا کے ساتھ آئے تو نفل خرچ ہی سے مراد ہوتا ہے۔ شوک نے کہا: لفظ ایک قرب خانہ ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا قرب اپنے اسلام کے مطابق حاصل کرتے تھے جن کو فرض صدقات اور مالقات کا تصور و برأت میں شامل تھا۔ انھیں ملنے سے زیادہ ان سے مراد زکوٰۃ کے علاوہ اور بھی حقوق ہیں جو اس کو احق ہوتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب سے نواز کے ساتھ ملایا تو یہ فرض تو جب لفظ زکوٰۃ سے مدور فرمایا تو زکوٰۃ کے علاوہ فرض مراد ہو گا۔ بعض نے فرمایا: یہ عام ہے اور یہی صحیح قول ہے کیونکہ یہاں جو انہیں دیا گیا ہے اس سے خرچ کرنا حد کے طور پر ذکر کیا گیا ہے اور یہ سرف خانہ مال میں ہوتا ہے۔ یعنی وہ عطا کرتے ہیں جو شرعاً اس پر اجر و ثواب زکوٰۃ اور دوسرے ان حقوق جو بعض احوال میں احق ہوتے ہیں جبکہ اس خرچ کی طرف انہیں رغبت تھی وہی ہے۔

انھیں ملے۔ اے فرمایا: یوں باغیوں اور کافروں کا قصہ ہے اور وہ انہیں **مُتَّقُونَ** دین کا حصہ ہے اور یہ ظالم ہیں۔ انھیں اللہ میں تائید کرنے والے جنت والوں کا قصہ ہے اور وہ انہیں **مُتَّقُونَ** کی اول میں فرمایا: جو تم نے انھیں سکھایا وہ سکھاتے ہیں۔ یہ انھیں مہاجرین ہیں عید الکریم القشیری نے حکایت کیا ہے۔

وَأَنذِرْ مَنِ اتَّبَعَ بِآيَاتِنَا إِنَّكَ نَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ قُرْآنًا مُّذَكَّرًا ۝١٠

(۱) "وہاں اس نے بڑے صوبہ میں بیٹھ کر اتنا لکھا ہے آپ پر اور دوا کا کیا آپ سے پہلے اور آخرت پر بھی دو تقریریں کئے ہیں۔"

افسوس کے غریب آدمی سے مراد اس کتاب کے مسکین ہیں جیسے حضرت مہدیؑ بن سلامؑ ان کے بارے میں آیات مازلہ  
دوئی اور خطی آیات عرب کے مومنین کے ہارے زوال ہوئی۔ افسوس نے غریب یا بدولوں آجیوں مومنین کے ہارے مازلہ ہو گئے۔  
اسی مانے اللہ تعالیٰ کا اعتراف اٹھنے کی وجہ سے محروم ہے اور استیغاف کی بنا پر رفع ہو جائیگی ہے یعنی اس سے پہلے وہ صبر مبتدا  
مذمت ہو گئے اور جنہوں نے دونوں آیتوں سے دونوں مجھوہ و مذمتیں مروا دی ہیں ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا عذاب مبتدا  
ہونے کی وجہ سے رفع ہے اور اس کی خبر اور دلیل غنی ہے ہے اور خلاف کے احتمال کی وجہ سے برکات، قتال بھی رکھتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ارشاد: ہُنَا اَنْزِلْ اِس سے مراد قرآن ہے وَ هَا اَنْزِلْ مِنْ ذِكْرِكَ سے مراد اساتذہ کتب ہیں بخلاف اِس کے جو یہود و نصاریٰ نے کہا یہاں کہ اللہ تعالیٰ نے خود ان کے حصص بتا دیے اِذَا قِيلَ لَهُمْ يَسْلُوْهُنَّ اَللّٰهُ قَالَ لَا اَنْزِلُ مِنْ هٰذَا اَنْزِلْ

عَلَيْكُمْ (البقرہ: 91) اور سب اس سے کہا جاتا ہے ایمان لے لو اس پر جسے اللہ تعالیٰ نے اسرار دے کر رکھتے ہیں۔ (صرف) اس پر ایمان لائے ہیں جو نازل کی گئی (ہم پر)۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جب یہ قوت نازل ہوئی، اَلَيْسَ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ جُنُودٌ بِالْغَيْبِ تو یہود و نصاریٰ نے کہا ہم غیب پر ایمان لائے کہ جب یہ قوت نازل ہوئی وَ لَقَدْ كُنْتُمْ اَشْلُوكُمْ تَوَلَّوْا عَنْهَا مَرَارًا پڑھتے ہیں۔ جب وَ مَا تَزِدُّهُمْ عُشْرًا فَيُفْشِقُونَ انکار کرتے ہوئے کہ ہم غریب کرتے ہیں اور صدمہ کرتے ہیں۔ جب یہ آیت نازل ہوئی، وَ اَلَيْسَ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ جُنُودٌ بِمَا اَنْتُمْ فِي الْاَيْتِ وَ مَا اَنْتُمْ فِي جَنْبِ الْكَلْبِ تو بدک پڑے۔ حضرت ابوذر کی حدیث میں ہے فرمایا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے کبھی کتاب اللہ تعالیٰ نے نازل فرما۔ کیا آپ سچ بولتے ہیں؟ فرمایا: ایک سو بار کتب نازل فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ نے ثبوت علیہ السلام پر پچاس صحیفے نازل فرمائے اور انھوں (حضرت) اور میں علیہ السلام پر پچاس صحیفے نازل فرمائے۔ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا: کتب نازل فرمائے تو رات سے پہلے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر دس صحیفے نازل ہوئے۔ تو رات انجیل۔ زبور اور انجان نازل فرمائیں۔ اس حدیث کو حسینؓ، جری اور ابو حاتمؓ اقصیٰ نے نقل کیا۔۔۔

ایک مسئلہ: اگر کہیں والا کہے کہ کتب پر ایمان لانا کیسے ممکن ہے بلکہ ان کے نام بتائی ہیں، اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں: (۱) یا ایمان لا ضروری ہے کہ تم کتب اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ ہیں۔ یہ اس شخص کا قول ہے جس نے کبلی شریعتوں کی پابندی کرنے کو ساقا کر دیا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ان سے ایمان لا، منسوخ نہیں ہوا۔ یہ اس شخص کا قول ہے جس نے حق پر شریعت کے احترام کو جب قرار دیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَ مَا تَزِدُّهُمْ عُشْرًا فَيُفْشِقُونَ (یعنی وہ قیامت کے دن دوبارہ تمہارے کئے کے متعلق جانتے ہیں۔) لیکن اس علم کو کہتے ہیں جس میں شک نہ ہو۔ کہا جاتا ہے: دِقَّتُ الْعَرِيقِ وَ دِقَّتُ وَاسْتِيقَتْ وَ تَقَاتَتْ اَنْ تَكُنْ اَعْمٰی اَيْت ہے میں یقین پر ہوں۔ موقع میں یا باطل ضرر کی وجہ سے آواز سے دل نہیں ہے جب تو اس کی تصریح نہ کرے تو اصل کی طرف دبا دگا۔ تو کہے گا: مُبْتِغِينَ تَغْيِيرِ اَشْيَاؤِهِمْ اَيْت اس کی طرف لوٹا رہی ہے اسی طرح مع محلی اشیاء کو اپنے اصل کی طرف لوٹا رہی ہے۔ بعض اوقات غفلت کو بھیجیں کہ ساتھ خیر کرتے ہیں اس سے لغو شرم بہرے ملے گا۔ قول ہے کہ وہ اللہ کی قسم دھماکے: ایک ایسے دھم پر جس کا اسے ممکن ہو پھر اس کے لئے کلام ہو کہ وہ حال تو اس کے خلاف قہر تو اس پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی۔

شاعر نے کہا:

تسبب هؤم واليقن لي بها مقتدر من واحد لا أقدر

آخرت دہا فر سے خشتق ہے نہ تم اس کے، آخر کی دہ سے اور ہمارے اس سے آخر کی وجہ سے اسے آخرت کہا جاتا ہے جیسا کہ وہ دہ سے خشتق ہے جیسا کہ اے اے اے۔

أُولَئِكَ عَلَىٰ نَفْسٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ كَذِبٌ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَلَاوُونَ ﴿٩١﴾

”وہی لوگ جو دہ سے اپنے دہ (کی تالیف) سے اور وہی دونوں جہاں میں کامیاب ہیں“

نہ اس نے کہا: اہل جہاد کہتے ہیں: لوگوں، بعض کہتے ہیں: اولاد، و خطاب کے لئے ہے۔ سہا لے کہا: جس نے اولاد

کہا اس کا واحد ذالک ہے اور جس نے اعلان کیا اس کا واحد ذالک ہے اور اولک، اولئک کی شکل ہے۔ اس کیفیت نے شعر کہا ہے:

اولئک قومی نہ یکونوا اشابة  
و هل یعط الضلیل الا کلالا  
اس شعر میں اولئک کا معنی اولئک ہے۔

بعض کہتے ہیں: اولئک غیر عقلاء کے لئے ہے۔ شاعر نے کہا:

قد المنازل بعد منزلة اللوی  
والعیش بعد اولئک الایام  
اس میں اولئک غیر عقلاء کے لئے استعمال ہوا ہے۔

انہ تعنی کارشار ہے: اِنَّ السَّيِّئَةَ وَالْبُصْرَةَ الْفَوَاوِشُ اَوْ لَيْكُ كَانَ عَثَّةً مَّشْهُوْلًا (الاسراء)

ہمارے ماہ نے فرمایا: اِنَّ تَرَابَهُمْ کے کلمات میں قدر یہ کار ہے جو کہتے ہیں کہ وہ ایمان اور ہدایت خود گھڑتے ہیں۔ نہ تعنی ان کے قول سے پاک ہے۔ اگر بات اس طرح ہوتی جس طرح قدر یہ نے کہا ہے تو لفظ تعنی فرماتا: من انفسهم اس پر نور صریح پر گواہ کر رہی ہے اس کے ماہ کو کوئی فائدہ نہیں۔

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ، اضم میں یہ بھی جائز ہے کہ یہ دوسرا مستند ہو اور اس کی خبر السَّعْدِيُّونَ ہو۔ پھر یہ مستند خبر اُولَئِكَ مستند کی خبر ہو۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ هُمُ زائد ہو۔ بھری علامہ اسے فاصلہ کہتے ہیں اور کوئی علامہ اسے ملا دیتے ہیں اور الْمُفْلِحُونَ، اُولَئِكَ کی خبر ہو۔

انفدام کا لغوی معنی الشق اور القطع (پھنکا اور کاٹنا) ہے۔ شاعر نے کہا:

ان العدید بالعدید یفقد

لو ہے کے ساتھ لوہا کاٹا جاتا ہے۔

اسی سے فلاحۃ الارضین ہے جو زمین کو کھینچ کے نئے چھڑتا ہے۔ یہ مفہوم ابو سعید نے بیان کیا ہے اسی وجہ سے کسان کو فلاح کہا جاتا ہے۔ جس کا ٹھکانا ہوت کاٹا گیا ہو اسے افلام کہا جاتا ہے۔ جس کا شق ظاہر ہو۔ گویا افلام مصائب و مشکلات کو کاٹتا جاتا ہے حتیٰ کہ اپنا مطلوب حاصل کر لیتا ہے، کبھی یہ غور و بقاء میں استعمال ہوتا ہے، یہ لغت میں اس کی اصل ہے۔ اس سے مراد کوئی بچی کو یہ کہنا ہے۔

استغنی بامرک ان کا معنی ہے: اپنے امر میں کامیاب ہو جا۔ شاعر نے کہا:

نو کان من حدوک الفلاح اور کہ ملاعب الرماح

اس میں فلاح کا ماری کی لئے استعمال ہوا ہے۔

دہلیہ میں تیسری صدی نے زمانہ جاہلیت میں کہا تھا:

لکل هم من الهموم جمع والسن والصح ۲ غلام جمع

شاعر نے یہاں بھی فلاح کو کو ماری کی دکانی کے معنی میں استعمال کیا ہے۔

نکلی نے کہا:

لپس مع کثر انبیل ولفنہار بقاء  
رات اور دن کی گردش کے ساتھ بتائیں۔

ایک اور نے کہا:

نُجِّلْ بِلَاوَا کُھَا حِلْ قِلْبِنَا  
وَنَزَّجُو اِنْفِلَامَ بَعْدِ عَادٍ وَ حَصِرِ  
ہم ہن تمام شیروں میں اترے جس طرح امارت سے بزرگ اترے اور ہم مارا اور میر کے بعد قلعہ کی امید کرتے ہیں۔  
مجید نے کہا:

انفحم بما شئت فقد يبدون بالفض  
عف و قد يخدم الاربيب  
جس کے ساتھ چاہے کامیاب ہو جائے بضعف و کمزوری ضرور آئے گی، کبھی ذہین و فطین بھی دھوکا کھا جاتا ہے۔  
اَوْثَقَهُمُ الْمُفْلُخُونَ ① کا معنی ہے جس کی کامیابی حاصل کرنے والے اور اس میں جتنی رہنے والے۔ ابن ابی خناب  
نے کہا: الْمُفْلُخُونَ سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے وہ سب کچھ لیا جو انہوں نے طلب کیا اور اس شے سے بچ گئے جس سے وہ  
بچ گئے تھے، یہ ایک معنی ہے۔ کبھی الفلاح، السعور کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (اسی مضمون میں یہ حدیث ہے "حق کا د  
یغوثنا الفلاح مع رسول الله" بخلاف قتیبہ و ما الفلاح قال السعور" ②) جن کی کڑی قربت حق کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
ساتھ ہمارا فلاح فوت ہو جاتا ہے۔ میں نے پوچھا: الفلاح کیا ہے؟ فرمایا: محرمی کا کھانا تو حدیث کا معنی یہ ہے کہ محرمی کھانے کے  
ساتھ روزے کی تلاپ، مایاں اچھے سے محرمی کے کھانے کو قلعہ کیا جاتا ہے الفلاح کرمیہ پر جانور دینے والے کو کہتے ہیں۔

لها رحل تكيل الوقت فيه  
ولفلاح يسوق لها همارا  
پھر الفلاح عرف میں مظلوم کی کامیابی اور محرمی کی چیز سے نجات کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

صنلہ: اگر کوئی کہنے والا کہے کہ حزمہ نے یہ کیسے پڑھا۔ علیہم و انہم و لدیہم جبکہ من و بہم اور فیہم اور جنتیہم نہیں  
پڑھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ علیہم مہیہ و لدیہم میں رالف سے بدلی ہوئی ہے۔ اصل میں ملاحہ، لدیہم اور الہم  
تھے۔ لیکن ہمارے صر پر قائم ہے اور فیہم، من و بہم اور جنتیہم میں ایسا نہیں ہے۔ کسانے علیہم الذلہ اور انہم  
شکن میں حزمہ کی موافقت کی ہے۔ ان کے حلق قرآن سے سنی معروف ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ③

”بے شک کفاروں نے کفر اختیار کر لیا ہے کیوں کہ ان کے لئے جو سزا آپ نہیں ڈرائیں یا نہ ڈرائیں  
ایمان نہیں لائیں گے۔“

جب پہلے مشکن اور ان کے احوال کا ذکر فرمایا تو کافروں اور ان کے انجام کا پ ذکر ہوتا ہے۔ کفر، ایمان کی ضد ہے۔

آیت میں یہی مراد ہے کچھ کفر کا نقد نفرت اور احسان کی غٹھری کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے، حدیث کسوف میں مورتوں کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اسی معنی میں ہے۔ فرمایا: و رایت اسناد قدیم از منظر اکابر یوسف قطا حفظہ و رایت اکثر اہل ہما انسانہ قیں بہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: قال یحکم من قبل ان یکفرن بانہ ... قال یکفرن العشرہ و یکفرن الاحسان لو استسنت الی احدہن البعہ و کفہ ثم رایت منک شیئاً فأتات ما رایت منک شیئاً قط (1) (بخاری) میں نے جہنم دیکھی اور میں نے آج کی طرح بھی خود کو منظر نہیں دیکھا۔ میں نے دوزخ میں اکثر مورتوں کو دیکھا۔ عرض کی گئی: یا رسول اللہ اسلئے نہ ایسا کیوں؟ فرمایا: ان کے ٹھکر کی وجہ سے۔ عرض کی گئی: کیا یہ جگہ سے ٹھکر کرتی ہیں؟ فرمایا: یہ خاوند کی، غٹھری کرتی ہیں اور احسان کی، غٹھری کرتی ہیں۔ نہ تو ان میں سے کسی سے پورا زمانہ احسان بھی کرے کبھی تجھ سے کوئی تمھاری سی کی دیکھے گی تو کہے گی: میں نے تجھ سے بھی خبر نہیں دیکھی۔

عرب کلام میں ٹھکر کی اصل ڈھانچا اور پردہ اٹا ہے۔ شاعر کا قول ہے: فی لیلة کف النجوم غیامہا۔ (رات کے بدھوں نے ستاروں کو چھپا دیا) اسی وجہ سے رات کو کفر کہا جاتا ہے کیونکہ وہ اپنی تاریکی کے ساتھ ہر چیز کو چھپا لیتی ہے۔ شاعر نے کہا:

تقدّموا ثقلاً رشداً بعدد  
یہاں کافر ڈھانچے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔  
ذکا، (ذہن کے مضامین کے ساتھ) سورج کا کام ہے۔  
اسی سے شاعر کا قول ہے:

نوروت قبل نلاح الفجر  
و من ذکاہ کمن فی کفر  
و فجر چومنے سے پہلے آئی بجکر سورج رات میں چھپا ہوا تھا۔

کافر دریا اور لڑائی میں کو کہتے ہیں، کافر، کسان کو بھی کہتے ہیں اس کی جگہ کفار ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کُفَّی خَیْبُہُ اَنْجَبَ اَنْفُثَہُ ثَبَاثُہُ (اللہ پر: 20) یعنی کسان، کبیروں کو دھوکے (ذہن میں) چھپاتے ہیں۔ زمانہ منکور چھپا لیتی رکھ۔ مفت اللہ علیہ التواب نے اس پر مٹی اڑائی۔ الکاف من الارض اس بجکر کو کہا جاتا ہے جو لوگوں سے دور ہو اور کوئی اہل اثر نہ ہو، کوئی وہاں سے گزرتا نہ ہو۔ وہی جواہر جلیوں پر اتریں نہیں، اعلیٰ الکفور کہا جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے: الکفور یعنی دیہات۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّمَا تَعْلَمُہُمْ یعنی ان کے نزدیک آپ کا دانا اور خوراک، برے معنی میں پریدہ برابر ہے و برابر کی وجہ سے استفہام کو لیا گیا۔ اس کی شش ہے: اِنَّمَا تَعْلَمُہُمْ اَوْ عَلَّمْتَ اَمْ لَمْ تَعْلَمْ فَمِنْ اِلٰہِ عَظَمَتِہُ (الشعراء: 136) شاعر نے کہا: اسی مفہوم کو اپنے اس شعر میں بیان کیا ہے۔

و لیل یقول الناس من ظلمته  
سوء صحیحات العیون و حورما  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى** (آگ و کرن) ہے اور یہ معنی صرف خوف (ڈرانے) کی صورت میں ہوتا ہے جس سے بچنے کا زمانہ وسیع ہو۔ اگر بچنے کے لئے اس کا زمانہ وسیع نہ ہو تو نثار تَلَظَّى ہوگا، اگر زمانہ تنگ ہوگا۔  
شاعر نے کہا:

انذرت مبراً و هو لی مهول  
قیل ابعیاد فقد غفل صرود

تساؤر ہنوفلان هذا الامر بولا جاتا ہے جب بعض بعض کو اس امر سے ڈرا کریں۔

علماء نے اس آیت کی باتوں میں اختلاف کیا ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ لفظ کے اعتبار سے عام ہے اور اس کا معنی اس شخص کے حق میں غامض ہے جس پر عذاب کا کلمہ ثابت ہو چکا ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے کہ وہ کفر پر مہر سے گا۔ لہذا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ آگ و کرن اس بات پر کہ لوگوں میں اس حال والے بھی کچھ لوگ ہوں گے، کسی کو متنبہ نہیں فرمایا۔ حضرت ابن عباس اور عیسیٰ نے فرمایا: یہ آیت یہود کے رؤساء کے بارے میں نازل ہوئی، جس میں جناب بنی النضیر، کعب بن اشرف اور ان جیسے دوسرے یہودی تھے۔ حضرت ربیع بن انس نے کہا: یہ ان لوگوں کے متعلق نازل ہوئی جو کفر کے سربازوں میں بدر کے دن قتل ہوئے تھے (۱۰)۔ پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ جس جنسوں نے کسی کو متنبہ کیا اس کی مثال اس شخص کی ہے جس پر فیصلہ عمل کیا کہ اس کی موت کفر پر ہوگی۔ یا اس آیت کے ضمن میں داخل ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى** یہ ترکیب اعتبار سے مرفوع ہے اور ان کی خبر ہے، یعنی جنسوں نے کفر کیا وہ ایمان نہیں لائیں گے۔ بعض نے فرمایا: یہ ان کی خبر ہے **سَوَاءٌ أَعَادُوا لَكَ الْكَلِمَةَ** کے بعد والا کلام صلہ کے قائم مقام ہے۔ یا ان کی زبان کا قول ہے۔ محمد بن یزید نے کہا: **سَوَاءٌ أَعَادُوا لَكَ الْكَلِمَةَ** سے مرفوع ہے **وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى** خبر ہے، اور پورا جملہ ان کی خبر ہے۔ محاسن نے کہا: یہی دوہرہ خوف ہیں انہیں ڈرانا کچھ مفید نہیں۔

**وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى** کی قرأت میں قراء کا اختلاف ہے۔ ابی حنیفہ، ابو عمرو، امش اور عبد اللہ بن ابی اسحاق نے پہلے ہمزہ کی تحقیق اور دوسرے ہمزہ کی تسہیل کے ساتھ پڑھا ہے، ظلیل اور سیبویہ نے اسی کو پند کیا ہے۔ یہ قریش اور سعد بن ہجر کی لغت ہے، اسی کے مطابق شاعر کا قول ہے۔

ایما علیہ الوسماء بین جلاجل  
و بین انفا انت امر امر حاسم

اس میں آنت پہلے ہمزہ کی تحقیق اور دوسرے ہمزہ کی تسہیل کے ساتھ ہے۔

اس شعر میں آنت ایک الف کے ساتھ آیا ہے۔ ایک اور شاعر نے کہا:

تطاللت فاستشفه فصرفه  
تقدت نه انت زید الا اناب

میں نے اسے جھانک کر دیکھا اور اسے پہچان لیا میں نے اسے کہا: کیا تو گھر لوٹوں والا نہیں ہے۔



ذکر میں فرمایا: قُلْ نَبِيٌّ مِّنْ قَبْلِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ مَنًّا فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (الزمر: 22) اور اعراف نے ذکر میں فرمایا: كُنْ أَتَمَّ لِلَّهِ صَوْفًا ۖ قُلْ نَبِيٌّ مِّنْ قَبْلِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ مَنًّا فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (الزمر: 22) اور فرمایا: إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْتَعِينُونَ ۚ وَاللَّهُ يُسَوِّدُ لَوْنَهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (المطہین) اور مرض کے بارے فرمایا: قُلْ نَبِيٌّ مِّنْ قَبْلِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ مَنًّا فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (البقرہ: 10) اصحیح نے بارے فرمایا: ذُرِّيَّتُكَ أَقْبَلُ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَارِئٌ غَيْرُ مُتَّبِعٍ ۚ وَتَجِدُ أَوَّلَ وَحْيِكَ وَرَأْسَ قَوْلٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (الزمر: 22) اور فرمایا: قُلْ نَبِيٌّ مِّنْ قَبْلِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ مَنًّا فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (البقرہ: 7) ان تمام کایاں ان شاء اللہ علیٰ نبی جید پر آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 2:** کبھی ختم (میر لکھنا) محسوس ہوتا ہے اور کبھی معنوی ہوتا ہے جیسا کہ اس آیت میں معنوی ختم مراد ہے۔ دلوں پر میر لگانے سے مراد اللہ تعالیٰ کے پیغام کو یاد نہ کرنا، اس کے مخاطبات کا مفہوم محفوظ نہ کرنا اور اس کی آیات میں غور و فکر نہ کرنا ہے اور کانوں پر میر لگانے کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کو نہ سمجھیں جب ان پر تلاوت کر لیا جاتا ہے یا انہیں اللہ کی وحدانیت کی طرف دھیلا جاتا ہے اور آنکھوں پر میر لگانے کا مفہوم یہ ہے کہ اس کی مخلوقات اور اس کی معنویات کے عجائب میں غور و فکر نہ لگے ہدایت حاصل نہ کرے۔ یہ مفہوم حضرات ابن عباس، ابن مسعود، قتادہ وغیرہ نے بیان کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اس آیت میں بڑی واضح دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ ہدایت و ضلال، سکھارنا و نادان کا خالق ہے۔ اسے سننے والا، عبرت حاصل کروانے، متفکرین، اقدار پر فرق کی مہول پر تعجب کرو جو کہتے ہیں کہ ایمان و ہدایت کا وہ خواہ لے ہے اختتام کا معنی میر لگانا ہے جو پھر ان کے لئے ایمان کہیں ہو گا اگرچہ وہ (بزار) کوشش بھی کریں ان کے ذہنوں پر اور ان کے کانوں پر میر لگادے گا اور ان کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا گیا ہے تو پھر وہ کب ہدایت پا سکیں گے۔ اللہ تعالیٰ کے بعد انہیں دن ہدایت دے گا جب کہ اللہ نے انہیں گمراہ کر دیا اور انہیں سیر و گمراہ اور ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا تو کون یُضِلُّ اللہ فَمَا لَهُ مِنْ حَافِظٍ (غافر: 33)۔ (اور جسے گمراہ کر دے اللہ اسے کوئی ہدایت دینے والا نہیں) خدا کا فضل ان لوگوں کے بارے میں ہے جن کو اس نے گمراہ کیا اور سوا کیا کیونکہ ان نے انہیں حق سے نہیں روکا جو اس کے لئے واجب تھا اور اس سے صفت بدلنا ناممکن ہو جائے کی انہیں اس چیز سے روکا کہ جو اس نے ان پر فضل فرمایا تھا نہ کہ اس چیز نے جو ان کے لئے ناسبت تھی۔

اگر وہ کہیں کہ عتہ، طبع، غشاو سے مراد نام رکھنا، حکم کا نام رکھنا ہے کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے، نہ کہ یہ فعل کی خبر دی گئی ہے تم کہیں گے: یہ قول فاسد ہے کیونکہ عتہ اور طبع کی حقیقت و فعل ہے جس کی وجہ سے دل مطہر، مقبوض ہو جاتا ہے جو جائز نہیں ہے کہ اس کی حقیقت نام رکھنا اور حکم لگانا ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا تھا کہ جب سنا جاتا ہے اعلان طبع اللہ کتاب و عتہ۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ اس نے ایسا فعل کیا جس کی وجہ سے کتاب مطہر اور مقبوض ہو گئی ہے نہ کہ نام رکھنا اور حکم لگانا۔ یہ ایسا منہم ہے جس میں اللہ صفت کا کوئی اختلاف نہیں ہے نیز صفت کا اتمام ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کلام دے دیا ہے میر لگانے کی نسبت اپنی طرف مجاز کی ہے، یہ ان کے کفر کی وجہ سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قُلْ طَاعُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ



پہنچے (النساء: 155) (اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر کی وجہ سے ان پر مہر لگا دی اور راست کا اس پر بھی اجتماع ہے کہ طبع اور فہم ان کے دلوں پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دلوں کی طرف بھی متوجہ تھا اور وہ لوگوں کی طرف بھی متوجہ تھا اگر فہم اور طبع نام رکھنا اور حکم لگانا تو انبیاء اور سائنس کی طرف منحرف ہوتا کیونکہ وہ تمام کفار کا نام رکھ سکتے تھے کہ ان پر مہر لگائی گئی ہے ان کے دلوں پر فہم لگائی گئی ہے وہ مکر اس میں ہیں ایمان نہیں لائیں گے وہ تمام ان کفار پر حکم لگائے تھے۔

پس ثابت ہوا کہ فہم اور طبع معنوی ہے نام رکھنا اور حکم لگانا نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہے جو اللہ تعالیٰ دل میں پیدا فرماتا ہے جو اسے ایمان سے روکتا ہے۔ اس کی دلیل یہ ارشاد بھی ہے: كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ لَقَدْ قُلُّوا لِلنَّبِيِّ رِضًا لَا يَرَوْنَ حُرْمَةَ الْاَعْرَافِ (الحجر) (اسی طرح ہم داخل کرتے ہیں مکر اس کو جو مومنوں کے دلوں میں وہ نہیں لائیں گے اور فرمایا انہیں جتنا لائق قتل ہے ہم اتنا کہہ آئے (الانعام: 25) (اور ہم نے ڈل دیے ہیں ان کے دلوں پر پردے تاکہ نہ سمجھیں ادا ہے)۔

حصہ نمبر 4: عَلٰی قُلُوْبِهِمْ اِنْ مِّنْ دَلِيلٍ يُّدِلُّ اِلَى الْوَحْيِ مُبِينٍ (سورہ بقرہ: 17) (اور ان کے دلوں میں دلیلیں ہیں جو ان کو حق سے روکتی ہیں)۔ دل انسان اور دوسری تمام چیزوں کا دوتا ہے، ہر چیز میں سے جو خالص ہوا اور جو چیز معزز ہو وہ اس کا دل ہے۔ دل مگر کا مقام ہے اصل میں یہ مصدر ہے قلبت انصر و اقلبه قلباً۔ جب کوئی کسی چیز کو اس کے آغاز پر لوٹا دے، تو اس وقت یہ فعل استعمال کیا جاتا ہے قلبت "بناہ"۔ میں نے برتن کو الٹ کر دیا پھر یہ لفظ نقل کیا گیا اور اس کے ساتھ اس معنوی کا نام رکھا گیا جو معزز ترین معنوی ہے کیونکہ خیالات جلدی سے اس کی طرف جاتے ہیں اور اس کی طرف لوٹتے ہیں۔ جیسا کہ کہا گیا ہے:

مَا مَنِ الْقَلْبُ اِلَّا مِنْ تَقْلِبِهِ فَحَذَرِ عَلَى الْقَلْبِ مِنْ قَلْبٍ وَ تَحْوِيلِ

قلب کو قلب اس کے پھرنے کی وجہ سے کہا جاتا ہے پس تو دل کی تبدیلی اور تحویل سے بچ۔

پھر جب عربوں نے اس مصدر کو اس شریف معنوی کے لئے نقل کیا تو عظمت اس میں لازم ہو گئی۔ اس کے ہوا اس کی اصل کے درمیان فرق کرنے کے لئے یہ ہے۔

ابن ماجہ نے حضرت ابوموسیٰ سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "دل کی مثال اس تھکا کی ہے جو انہیں جسے صبر میں سمجھاتی رہتی ہیں" (1)۔ اسی معنی کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے تھے: اللہم یا مقلب القلوب ثبت قلوبنا علی طاعتک (اے اللہ اے دلوں کو ثابت رکھنے والے! ہمارے دلوں کو اپنی طاعت پر ثابت رکھ) (2)۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عظیم منصب اور جلالت شان کے باوجود یہ دعا کرتے تھے تو ہمیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا میں یہ دعا بدرجہ اولیٰ کرنی چاہئے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَحْوِيْ كُلَّ شَيْءٍ بِحَقِّ عِلْمِهٖ وَ قُلُوْبُهُم (الاعراف: 24) (اور خوب جان لو کہ اللہ کا حکم) (ماکمل ہو جاتا ہے انسان اور اس کے دل) (کے اور اوس) (کے درمیان)۔

حصہ نمبر 5: جَوَارِحُ اِنْ مِّنْ دَلِيلٍ يُّدِلُّ اِلَى الْوَحْيِ مُبِينٍ (سورہ بقرہ: 17) (اور ان کے دلوں میں دلیلیں ہیں جو ان کو حق سے روکتی ہیں)۔ دل انسان اور دوسری تمام چیزوں کا دوتا ہے، ہر چیز میں سے جو خالص ہوا اور جو چیز معزز ہو وہ اس کا دل ہے۔ دل مگر کا مقام ہے اصل میں یہ مصدر ہے قلبت انصر و اقلبه قلباً۔ جب کوئی کسی چیز کو اس کے آغاز پر لوٹا دے، تو اس وقت یہ فعل استعمال کیا جاتا ہے قلبت "بناہ"۔ میں نے برتن کو الٹ کر دیا پھر یہ لفظ نقل کیا گیا اور اس کے ساتھ اس معنوی کا نام رکھا گیا جو معزز ترین معنوی ہے کیونکہ خیالات جلدی سے اس کی طرف جاتے ہیں اور اس کی طرف لوٹتے ہیں۔ جیسا کہ کہا گیا ہے:

1۔ حنفی دار، صفحہ 10، جلد 1 (ذات تعلیم)۔ ایضاً مقدمہ باب فی القدرہ، صفحہ 64، دنیا ما القرآن، جلد 1، صفحہ 10۔

2۔ حنفی دار، صفحہ 18، جلد 1 (ذات تعلیم)۔ ایضاً کتاب فضائل صحابہ، باب فیہا الکتاب العجیب، صفحہ 194، دنیا ما القرآن، جلد 1، صفحہ 10۔



اٹھارے سو بیس پاؤں پر تھا یہ اتوار چول گیا تو نے اسے بھرا ہوا دیکھا۔ یہ عادیث ولایت کرتی ہیں کہ یہ سب یکھول میں محسوس ہوتا ہے اس میں یہ سب بکھبھ جاتا ہے اسی طرح انعام اور العید ہے۔

مفسر حضرت حذیفہ کی حدیث میں ہے، فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا: انہوں کو نئے نئے فتنے لاحق ہوتے ہیں جیسے چنڈی ہوتی ہے جس میں میں نے فتنے رائج ہو گئے اس میں سیاہوکتہ پیدا ہو جاتا ہے اور جہول ان فتنوں کا نگار کرتا ہے ان میں سفید کتہ پیدا ہو جاتا ہے حتیٰ کہ دروہل ہو جاتے ہیں۔ ایک سفید جو مصفا کی طرح ہوتا ہے اس کو کوئی فتنہ نقصان نہیں دے گا جب تک آسمان و زمین قائم رہوں گی اور دوسرا دل سیاہ جس میں سیاہی ملی ہوئی ہے جیسے کوزہ ہوتا ہے جو نیزہ مارتا ہے وہ کسی کو نہ اتار بھی نہیں دے گی برائی کا اٹھان نہیں کرے لیکن جو اس کے دل میں برائی رائج ہو چکی ہوتی ہے (۲۷) وہ وہی کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳۲:** دل کو فساد اور صدور سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ آيَاتِهِ لَعَلَّكَ تَنْتَضِعُ مِنْهَا وَتَذَكَّرُ (فرقان: 32) اور فرمایا: اَلَمْ تَرَ اَنَّا جَعَلْنَا لَكَ زَكْرٰى لِمَنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ قَلْبٌ لَّعَلَّكَ تَعْقِلُ (نمل: ۲۰) یعنی دونوں جگہ قلب مراد ہے کبھی قلب سے مراد عقل ہے جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّا نَفِىْ ذٰلِكَ نَفْیًا لِّمَنْ لَّمْ يَكُنْ لَّہٗ قَلْبٌ (ق: 37) یہاں قلب سے مراد عقل ہے۔

اگر کلام کے ذریعہ دل عقل کا عمل ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ عَلٰی سَمْعِہُمْ اِنۡ اٰتٰت سے کانوں کو آنکھوں پر فضیلت دینے والے نے استدلال کیا ہے کیونکہ کانوں کو آنکھوں پر مقدم کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ اَمَرْتُكُمْ اِنْ اَخَذَ اللّٰہُ سَمْعَکُمْ وَ اَبْصَارَکُمْ (الانعام: 46) اور فرمایا: وَ جَعَلَ لَکُمُ السَّمْعَ وَ الْاَبْصَارَ وَ الْاَفْئِدَۃَ (النمل: 78)

فرمایا: کان چھ بہانے، نور اور اندھیرے میں اور اک کرتے ہیں جبکہ آنکھ صرف سامنے کی جہت کا اور اک کرتی ہے اور روشنی کے ذریعہ سے اور اک کرتی ہے۔ اسٹیکٹکس نے کانوں پر آنکھوں کو فضیلت دینے کا قیاس کیا ہے کیونکہ کان صرف آوازوں اور کام کا اور اک کرتے ہیں جبکہ آنکھ حسوں، رنگوں اور تمام بخوشی کا اور اک کرتی ہے۔ جب اس کے تعلقات زیادہ ہیں تو یہ افضل ہوئی اور انہوں نے آنکھ کے ساتھ چھ چیزوں سے اور اک کرنا قرار دیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** اگر کوئی کہے والا کہے کہ انصار تو جمع اور جمعہ کو مفر دہیں ذکر فرمایا: اسے کہا جائے گا: سبح کو مفر دہیں ذکر کیا کیونکہ یہ صدر ہے قلت، کثرت کے لئے واقع ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: سبحت الشیء اسعد سعاداً۔ پس السعد، سعادت کا مصدر ہے اور السعد اس مفر دہ کا اسم بھی ہے جس کے ساتھ ساجا ۲ ہے اس کو مصدر کا نام دیا گیا ہے۔ بعض علما نے کہا: جب سجد کی اضافت جماعت کی طرف کی جائے تو یہ اس پر رکس ہوئی ہے اس سے مراد جماعت کے کان ہوتے ہیں۔ جیسا کہ شاعر نے کہا:

یہا جیف العبدی فاما مضافا فیض واما جلدھا فطبیعی

یہاں جلد سے مراد جمود ہے۔ مفر دہ کرنا کیونکہ یہ معلوم ہے کہ جماعت کے لئے ایک جلد نہیں ہوتی۔

اس کی مثل ایک اور شعر ہے کہا:

لا تُنكر القتل و قد مُبينا  
ن حَقِّكَ عَقَمَ د قد شجينا  
اس شعر میں حلق سے مراد حلق ہے۔  
اس کی مثل اور سے شاعر کا قول ہے:

كأنه وجه تركبين قد غصبا مستهدف لظعان غير تزيب

اس شعر میں وجہ سے مراد دو چھوٹے ہیں۔ شاعر نے کہ دو چھوٹے ترکبین کو کہہ کر انھوں نے نہ لے لیا۔ یہ (چہرہ) نہیں ہوتا۔ اس کی مثالیں بہت سی ہیں اور وہیں اسے لکھ دیا ہے اور وہیں ہوا ہے۔ مسعودی نے بھی لکھا کہ قتال ہے یہ نہ سہل نہ سہرا نہیں لکھی جاتی بلکہ سہل کی جگہ مہر لکھی جاتی ہے۔ جس معنائے و حذف کیا گیا ہے اور مصنف و پڑا اس کے قائم مقام رکھا گیا ہے۔ مگر سہل معنی استماع بھی ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے: سمعت حدیثی... یہی استماع اور حدیث بھی ہے۔ مجھے حیرت کی بات تو خود سے متاثر ہو گیا ہے۔ اسی مفہوم میں ذی الدرد کا قول ہے: جو ایک نئی تریف کرتا ہے جو شکار یوں اور کتوں کی آواز خود سے سنا ہے۔

وقد تو جس دکنہ حَقِّكَ نَدَسْ بِبَادِ الْعَوْتَ مَا فِي سَمْعِهِ كَذِبْ

یعنی اس کے استماع میں کذب نہیں یعنی وہ سچی خود سے سنتے والا ہے۔ استدس کا معنی ہے حاذق، التباؤ یعنی آواز تو سنتے ہیں۔ اسی معنی میں اس کو کہتے ہیں، البتہ (سین کے کمرہ اور ہم کے سنوں کے ساتھ) سے مراد انسان کا اچھالی کے ساتھ ذکر ہے۔ کہا جاتا ہے: ذوق سمعی لسان یعنی لوگوں میں اس کا ذکر پھیل گیا۔ البتہ جو سے بھیڑیے کے بچے کو بھی کہتے ہیں۔  
ذو علی سنوہم پر وقف ہے۔

بخشاؤ متبادا ہے اور اس کا انجس خبر ہے۔ بل سنوہم اور جو اس پر معطوف ہیں ان سب کی ضمیر میں اس کے لئے ہیں نہ خدا کے ظم میں ہیں کہ کھڑے قریش میں سے ایمان نہیں لائیں گے۔ بعض نے فرمایا: سنا نہیں لے لے ہے۔ بعض نے فرمایا: وہ لے لے ہے۔ بعض نے فرمایا: تمام کھڑے لے لے ہے۔ یہ قول زیادہ عام ہے۔ ختم (مہر) اس دور کا لوگوں پر ہے اور بخشاؤ انھوں پر ہے۔ بخشاؤ کا معنی ڈھانپنا ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** اسی سے غاشیۃ المرء ہے۔ نشیت النکح والمشریطہ کا ترجمہ ہے:

فلاسلات ہنی ذبیبا۔ ماحسین ذابندخان شغش لاشطہ امیرما

تو نے نئی ذبیبا سے کہاں نہیں پوچھ جو میرے لئے کافی ہے۔ احوال اور چیز مرادانی قوم کے ساتھ شراب نہ پیئے و نہ پڑے پھام تاج ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

صعیثک اذ عینی مہیہا غشاوۃ فلیما التیبت قنعت لفقو الوہیا

میں نے تیری نکت اختیار کی جبکہ میری آنکھوں پر پردہ تھا جب پردہ کھلا میں نے اپنے نفس کو ماست کیا۔

ان کیساں نے کہا: اگر اس کی جمع بنائی جائے تو یہ غشاؤۃ کے حذف کے ساتھ ہوگا۔ فراء نے اس کی جمع غشاوی ذکر کی ہے جیسے ادائی جمع ہے۔ غشا: غصب کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اور اس سے پہلے جعل حذف ہوگا اور یہ اس بات سے ہوگا غلظتھا تینا و صافہ بار (اس نے) سے چار دکھایا اور غلظتھا اپنی پائی ا۔

ایک اور نثر مرکبوں ہے:

یا نیت زو جک قد لحد متقندا مباحا و رمحا

کاش! حیرانانہ کو اور لکائے ہوئے اور نیزہ اٹھائے ہوئے جاتا۔

معنی ہے: استغیثہ اماد میں نے اسے پانی پلایا و حاملاً رصعاً۔ کیونکہ نذرہ گلے میں ڈکا یا نہیں جاتا۔ فارسی نے کہا: توبہ استغاثہ و صحت و اختیار کی عزت میں نہیں پائے گئے۔ غشاواہ پر رفع پڑھا اس میں ہے۔ و آواظ ہوئی بسا کا جملہ پر مطلق ہوگا اور فرمایا: میں نے غشاواہ سے وقو کے ساتھ تعریف کرنے والا فعل نہیں سنا۔ بعض مفسرین نے کہا: کانوں اور آنکھوں پر غشاواہ ہے۔ اوقف تفلؤا ہینہ ہے۔ دوسرے مفسرین نے کہا: امر تمام پر ہے اور غشاؤۃ کا مطلب بھی حُثْم (سیر) ہے۔ اس صورت میں اوقف غشاؤۃ پر ہوگا۔ حسن نے غشاواہ میں کے منہ کے ساتھ و ابوہوہ نے اسے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ ابوہوہ نے غشاواہ پڑھ ہے اس نے اسے مصدر کی اصل کی طرف دیا یا اس کیساں نے فرمایا: غشاواہ پڑھا جا رہے ہیں اور پھر غشاؤۃ ہے اسی طرح ہر لفظ کو اسی طرح استعمال کرنے ہیں جو کسی چیز پر مشتق ہونے پر دلالت کرے جیسے غلاب کہاتہ اقلادہ و عصایہ وغیرہ۔

**مسئلہ نمبر 10:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَتَنْهَمُ یعنی تھلنے والے کفار کے لئے عذاب عظیم عذاب عظیم ہے۔ عذاب کی صفت ہے۔ عذاب کی کن صورتیں ہیں: خلا کوڑے، ردا و آف کے ساتھ جلا ناو ہے سے کٹنا وغیرہ جو کئی انسان کو تکلیف پہنچائے وہ عذاب ہے۔ قرآن میں ہے: وَذُیْنِیْہُمْ عَذَابُہُمْ اَلَّا یَقْلُوْا مِنْ اَلْعُوْیْنِیْ (النور) اس کا معنی لعین اور لعینہ (روکنا) ہے۔ لغت میں کہا جاتا ہے: العذیہ عن کذا یعنی میں نے اسے روک دیا۔ اسی سے عذوبہ لیا۔ بولی کے لئے استعمال ہوتا ہے کیونکہ برتن میں پانی کو روکا جاتا ہے تاکہ صرف دوجانے اور مرد و امراہ میں ملا جائے وہ جدا ہو جائے۔ اسی سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے: العذیہ انسان کو کم من الخیر ج یعنی عورتوں کو باہر نکلنے سے روک۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: آپ رضی اللہ عنہ نے ایک لشکر تیار کیا تو آپ نے فرمایا: العذیہ عن ذکر النساء (انفسکم) اپنے نفسوں کو عورتوں کے ذکر سے روک لو کیونکہ ان کا ذکر تمہیں بھلا سے محروم کرے گا۔ ہر وہ جسے تو کسی چیز سے روکے تو اس کے لئے العذیہ استعمال کر سکتا ہے۔ ضرب الحکم میں ہے: و لعلک لب ما معذبا۔ (میں تمہیں ایسی لاش چڑھاؤں گا جو تجھے لوگوں پر چڑھنے سے روکے گی)۔ کہا جاتا ہے: العذیہ یعنی میں روک جاتا ہوں۔ العذیہ طعنه وغیرہ کو دکھا ہوں۔ یہ لازم اور متعدی دونوں معنی استعمال ہوتا ہے عذاب و عذاب اسی لئے کہا جاتا ہے کیونکہ وہ بھی عذاب دیئے جانے والے کو روک دیتا ہے اور جسم کے مناسب سب خیر انی چیزوں کو اس سے روک لیتا ہے۔ اس کے مخالف چیزیں اس پر دلتا ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَآلِئِهِم مَّا يُؤْتُونَ ۝

”اور کچھ لوگ ہیں جو کہتے ہیں ہم ایمان لائے اللہ پر اور روز قیامت پر حالانکہ وہ سوچتے نہیں۔“

اس آیت میں سات مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** ابن جریر نے مجاہد سے روایت کیا ہے، فرمایا: سورہ بقرہ میں سوٹمن کے بارے چار آیات نازل ہوئیں، دو آیات کافروں کے بارے نازل ہوئیں اور تیرہ آیات منافقین کے بارے نازل ہوئیں۔ اسباب نے ساری سے دو ہیں انھیں کے تحت روایت کیا ہے فرمایا: اس سے مراد منافقین ہیں۔ علامہ سولیو نے فرمایا: اللہ ہی وہم جسکی ہے اور ہم جسکی کے ساتھ اولیا، وہ مخاطب نہیں کیا جاتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** لفظ الناس کے بارے میں نحوویں کا اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ ۱۲۰ سورہ میں سے ایک ام ہے یہ بغیر لفظ کے انسان اور انسانہ کی جمع ہے اس کی تصغیر نوس ہے۔ انسان، لنوس، مشتق ہے جس کا معنی رکت ہے۔ کہا جاتا ہے ناس نوس یعنی رکت کرنا۔ اسی سے ام زرع کی حدیث ہے انسان من جلی افلاک (۱)۔ (تاریخ) ات سے میرے کافروں کو رکت دی) بعض نے فرمایا: اس کی اصل نسو سے ہے۔ ناس کا اصل نسو ہے قلب ہوا ہے۔ جسکی نیس بنا کیا یا متوجہ قس کی وجہ سے الف سے بدل گئی ہے پھر انف، لام داخل ہوا ہے، جس نے فرمایا: اس کی اصل انھیں ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: نسو آدم عہد اللہ خستی انسانا۔ (آدم علیہ السلام اللہ کا عہد بھول گئے تو انھیں انسان کیا گیا)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آدم علیہ السلام بھول گئے تو ان کی اولاد بھی بھول (2)۔ قرآن میں ہے: وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَفِیْ (طہ: 115) اس صورت میں ہمزہ زائد ہو چکا۔ شاعر نے کہا

لا تنسوا نذرت العهد فانسا سیت انسانا لا تک ناسی

ان مجھ کو نسی بھول، تیج سے بھولنے کی وجہ سے تجھے انہی کہا گیا ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

فان نسیت عهداً منك سالفة فانظر فاذل ناس اولی الناس

اگر تو سابقہ عہد بھول گیا ہے تو یہ کہہ۔ پہلا بھولنے والا، پہلا انسان تھا۔

بعض علماء نے فرمایا: حضرت آدم کو انسان کہا گیا کیونکہ وہ حضرت نوح سے انس رکھتے تھے۔ بعض نے فرمایا: اپنے رب سے انس رکھتے تھے، اس صورت میں ہمزہ اصلی ہو گا شاعر نے کہا:

وما سی الانسان الا لانسہ ولا القلب الا لانسہ

انسان کو انسان اس کے انس کی وجہ سے کہا جاتا ہے اور قلب کو قلب اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ پھر تار پتا ہے۔

1۔ مجمع البحرین، باب منہا لشرع مع موس، حدیث نمبر 4790، تفسیر القرآن، جلد پہلی، صفحہ 2

2۔ جامع ترمذی، کتاب التفسیر، حدیث نمبر 273، سورہ البقرہ، تفسیر، جلد 1، حدیث نمبر 273، (ذرات تعصم)

۳۰ جلد نمبر ۳: اللہ تعالیٰ نے مومنین کا پلہ و کفر فرمایا۔ ان کے شرف اور ان کی فضیلت کی وجہ سے ان سے آواز فرمائی۔ ان کے مقابلہ میں پھر کافرین کا ذکر کیا کیونکہ کفر اور ایمان دو طرح کے ہیں۔ پھر ان کے بعد منافقین کا ذکر فرمایا اور انہیں کافروں کے ساتھ دیا کیوں کہ ان میں بھی ایمان نہیں پایا جاتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِذَا قَامَتِ السُّيُوفُ وَنُفِخَ

نقایت میں کرامہ فرقہ کا رد ہے جنہوں نے کہا کہ ایمان زبان کے اقوال کا نام ہے اگرچہ دل میں اعتقاد بھی ہوا اور اس قول سے بحث کلازی ہے: **فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا** (آئہ 85) (تو مٹا کر مائے اللہ سے بعض اس قول کے جودہ کہتے ہیں) اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا جو برفوں نے کیا اور دل میں تصدیق رکھی اور اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ ”مجھے تو لوگوں سے جدا کا ٹھہرایا گیا ہے حتیٰ کہ وہ کہیں: **فَدَا إِلَهُهُمُ الْإِسْلَامُ**۔ جب وہ یہ کہہ دیں گے تو انہوں نے مجھ سے اپنے خون اور اپنے مال محفوظ کر لئے۔“ (1)۔ یہ کرامہ کی عقل کا فسور دور نگر کا جواب ہے۔ قرآن وحدیث میں قول اور اعتقاد کے ساتھ عمل کا جو بیان ہے اس میں غور و فکر کے ذکر کی وجہ سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ایمان دل کی معرفت، زبان کے قول اور اکلان کے عمل کا نام ہے۔“ (2)۔ اس حدیث کو ان کا منہ نہ چھوئے۔ اپنے سنسن میں ذکر کیا ہے۔ محمد بن کرام جہتانی اور اس کے ساتھیوں کا جو نظریہ ہے وہ افلاک سے اور زمین و آفاق سے۔ ہم خدا ان اور بڑے اعتقاد سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 4:** ہمارے غمہ نے فرمایا: سو مومن کی دو قسمیں ہیں: ایک وہ مومن جس سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے اور اس سے پیار کرتا ہے اور ایک وہ مومن جس سے اللہ تعالیٰ نہ محبت کرتا ہے نہ اس سے پیار کرتا ہے بلکہ اس سے بغض رکھتا ہے اور اس سے دشمنی کر رہا ہے۔ پس ہر دو شخص جسے اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ یہ ایمان قبول کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے محبت و پیار کرتا ہے اور اس سے راضی ہوتا ہے اور ہر دو شخص جس کے بارے اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ یہ کفر و کفریہ کرے گا تو اللہ اس سے بغض رکھتا ہے، اس سے ناراض ہوتا ہے اور اس سے دشمنی رکھتا ہے اس کے موافق اور ایمان کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کے اس کفر اور کفریہ کی وجہ سے جس کے ساتھ وہ موافقت کرے گا۔ اسی طرح کافر کی بھی دو قسمیں ہیں: ایک کافر وہ جس کو اللہ تعالیٰ یقیناً مذہب دے گا اور ایک کافر وہ جس کو مذہب نہیں دے گا۔ وہ کافر جسے مذہب دیا جائے گا وہ ایسا کافر ہے جو کفر سے آخر تک موافقت کرے گا۔ لیکن اس پر اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے اس سے دشمنی کرتا ہے اور وہ کافر جس کو مذہب نہیں دیا جائے گا وہ ایسا کافر ہے جو بالآخر ایمان سے موافقت کرے گا۔ لہذا اللہ تعالیٰ اس پر ناراض نہیں ہوتا اور اس سے بغض نہیں رکھتا، بلکہ اس سے محبت و پیار کرتا ہے، اس کے موافق و کفریہ وہ ہے نہیں بلکہ اس ایمان کی وجہ سے جس سے بالآخر وہ موافقت کرے گا۔ پس مطلقاً قول کرنا جائز نہیں۔

**مسئلہ نمبر 5:** مومن ثواب کا مستحق ہوتا ہے اور کفر عذاب کا مستحق ہوتا ہے۔ بلکہ اس کی صورتوں (ایمان پر خاتمہ، کفر پر نجات) اس پر عذاب واجب ہے۔ اسی وجہ سے کہنے کو کہ اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ سے اسی وقت بھی راضی تھا جب رسولؐ کی عبادت کرتے تھے اور اسے ثواب دیتے اور اس کے جنت میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا تھا۔ اسی لئے انہیں کہہ دو جنوں کی

۱. محمد باقر، کتاب «تفسیر آیات و سوره‌ها»، چاپ اول، انتشارات دفتر تبلیغات اسلامی، قم، ۱۳۸۵ هجری قمری.

2. سنی ازماد، صفحہ 8، طرہ 1 (وزیر تحریک)، اضافہ 2۔ مقدمہ، باب 1، (مباحثہ)۔ پٹ نمبر 63، اضافہ 2، اور پٹ نمبر





میں۔ یہ نہیں کر رہا پھر تو سر ہر سے نہیں ٹوڑتا میں نے عرض کی: کیوں نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بالکل ہی طرح منکروں کو  
 اور انہوں نے کہا: میں نے عرض کی: میں کیسے جان لوں کہ مومن ہوں؟ فرمایا: کوئی اس امت کا فرد نہیں ہے جس نے کوئی نیک  
 عمل کیا پھر اس نے جان لیا کہ یہ نیک عمل ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی بہتر جزا عطا کرنے والا ہے یا اس نے برائے عمل کیا پھر اس نے  
 جاننا کہ یہ برائے عمل ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی سزا دینے والا ہے یا اسے معاف کرنے والا ہے مگر بندہ مومن کی یہ شان ہوتی ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ حدیث اگر چاہی کہ اس کی سند قوی نہیں ہے۔ مگر اس کا معنی صحیح بھی ہو تو پھر بھی حضرت ابن مسعود کی  
 حدیث کے خلاف نہیں ہے کیونکہ وہ غائبہ پر موقوف ہے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اعمال کا دار و مدار خاتمہ پر  
 ہے (۱۰)۔ اس کا مطلب ہے کہ وہ دینی و دنیوی سوائس ہے۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر ۷:** عمارت نے فرمایا: منافق کو منافق اس لئے بنا جاتا ہے کہ وہ اس بات کا اظہار کرتا ہے جس کے خلاف  
 دہرہ میں چھپے ہوئے ہوتا ہے۔ اس کی تخریب جنگی جو ہے اس کی ایک جہلی ہوتی ہے اس کا اظہار کیا جاتا ہے اور ایک اور اس کی  
 جہلی ہوتی ہے جسے تقاضا کیا جاتا ہے۔ دہرہ میں نوکر پیدا کرتا ہے حتیٰ کہ وہ زمین کے ظاہر تک یعنی سموری ہی تک نہیں پہنچ جاتا ہے۔  
 جب اسے کوئی غمزدار ملتا ہے تو وہ اس میں کود کر رہتا ہے اور اپنی جہلی سے لگی جاتا ہے۔ اس کی جہلی کے ظاہر پر ملتی ہوتی ہے اور  
 اس کے اندر سوراخ ہوتا ہے۔ اسی طرح منافق اس کا ظاہر ایمان ہوتا ہے اور باطن کوئی اور۔ یہ معنی پہلے گزر چکا ہے۔

يُخَيِّضُونَ اللَّهَ وَلَئِنْ اَمَلُوا لَوَ صَايَعُكُمُ حَوْنٌ اِنَّهُمْ اَلْفُسُخُونَ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٠﴾

”فریب دینے چاہتے ہیں اللہ کو اور ایمان والوں کو اور (حقیقت میں) انہیں فریب دے رہے مگر اپنے آپ کو اور  
 اس حقیقت کو نہیں سمجھتے۔“

تیسرے علماء نے فرمایا: يُخَيِّضُونَ اللَّهَ کا معنی ہے: جو اپنے گمان اور خیال کے مطابق اللہ تعالیٰ کو دھوکا دیتے ہیں۔ بعض  
 علماء نے فرمایا: یہ اس لئے فرمایا کیونکہ ان کا عمل، ایک دھوکا دینے والے کے عمل جیسا ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اکلام میں  
 حذف ہے۔ اصل میں ہے: اِيْعَادِعُونَ رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ وہ اللہ کے رسول کو دھوکا دیتے ہیں۔ حسن و فخر سے مروی ہے،  
 ان کے رسول اللہ کو دھوکا دینے کو اللہ تعالیٰ کو دھوکا دینے کے مترادف فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت  
 کے ساتھ دیا۔ اسی طرح جب انہوں نے مومنین کو دھوکا دیا تو یقیناً انہوں نے اللہ تعالیٰ کو دھوکا دیا۔ ان کا دھوکا یہ تھا کہ وہ  
 ایمان ظاہر کرتے تھے جبکہ ان کے دلوں میں کفر تھا۔ یہ وہ اس لئے کرتے تھے تاکہ اپنے خون اور اپنے رسول پر ایمان نہیں  
 کرنا کرتے تھے کہ وہ نہات پائے گئے اور انہوں نے دھوکا دے دیا۔ یہ مفسرین کی ایک جماعت کا قول ہے۔ اہل لغت نے  
 فرمایا: كل من عذب من اللذم كمن عذب۔ شعلہ نے یہ ابن اعرابی سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے شعر کہا ہے:

بعض اللون لذيق طعمه حبب الويق لذ الويق عذم

رنگِ پیچیدہ ہے ذائقہ پذیر ہے، اس کا لعاب پاک ہے جب کہ اس کا لعاب نامدہ ہو جائے۔



فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ۖ قُرْآذِهِمُ اللَّهُ مَرَضًا ۚ وَكُذِّبَتْ عَنْ آلِهِمْ لِبَنَاتِهِمْ لَزَائِكُمُ الْيَكْلَابُونَ ﴿١٢٥﴾

”ان کے دلوں میں بیماری ہے پھر زحادی اللہ نے ان کی بیماری اور ان کے لئے دردناک خراب ہے جو اس کے کردہ محبت بولا کرتے تھے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ** یہ مبتدا اور خبر ہے۔ المراض سے مراد وہ نساہ ہے جو ان کے عقائد میں تھا یا تو یہ تشکیک اور اتفاق تھا یا انکار اور تکذیب محض۔ معنی یہ ہے ان کے دل میں مرض ہیں کیونکہ وہ معصمت، توفیق، حمایت اور تائید سے خالی ہیں۔ ان غارس انوی نے کہا: **مَرَضٌ** سے مراد وہ چیز ہوتی ہے جو انسان کو صحت کی حد سے خارج کر دے خواہ وہ بیماری ہو یا نفاق ہو یا کسی امر میں کوتاہی ہو۔ قرآن کا مرضی کے معنی پر ابھارے کے فقرہ پر ابھارے نے ابو عمرو سے روایت کیا ہے کہ اس نے مراد کو سنا گن کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُرْآذِهِمُ اللَّهُ مَرَضًا** بعض علماء نے فرمایا: یہ منافقین کے خلاف جدوجہد ہے۔ اس کلام کا معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے تشکیک اور اتفاق میں اضافہ فرمائے ان کے کفر پر جزا دیتے ہوئے اور ان کی ہر کی جگہ ضعف اور قدرت کی جگہ بجز میں اضافہ فرمائے۔ جیسے شاعر نے کہا:

یا مرسلی الیرام جنوباً وصبا      اذ غلبت زید فزوها غنبا

اے جنوب کی ہوا اور باد صبا کو چلانے والے! جب غزوہ غلبتا کہ یوں تو ان کے غضب میں اضافہ کر۔

اس صورت میں آیت کے انحراد میں ہے منافقین کے خلاف دعا کرنے اور انہیں دھمکانے کی کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی برکت میں خلوت ہیں۔ بعض علم نے کہا: یہ ان کی مرض کی زیادتی کی اللہ تعالیٰ خبر دے رہا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کی مرض میں اضافہ کر دیا۔ جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا: **قُرْآذِهِمُ اللَّهُ مَرَضًا** (توبہ: 125)

اہل معانی نے کہا: **فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ** ان کے دلوں میں مرض کا مطلب یہ ہے کہ وہ دنیا کی لذتوں سے پر سکون ہیں اور دنیا کی محبت ان کے دلوں میں ہے اور آخرت سے غافل ہیں اور آخرت سے امراض کئے ہوئے ہیں اور **قُرْآذِهِمُ اللَّهُ مَرَضًا** کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کے نفسوں کے پروردگار دیا ہے۔ ان پر دنیا کے فتنوں کو منع کر دیا ہے اس لئے وہ دین کے استقامت کی طرف متوجہ ہی نہیں ہوئے **وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** یعنی دنیا فانی کے بدلے انہیں ایسا عذاب دیا جو ہمیشہ رہے والا ہے۔ جہنم نے کہا: دلوں کی بیماریاں خواہش نفس کی جبری کی وجہ سے ہیں جیسا کہ مضامین بیماریاں ہوں گے مرض سے ہوتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** **أَلِيمٌ** کا معنی ٹھہر کا م میں مولم ہے یعنی درد پہنچانے والا جیسے سبب بخشی صدمہ ہوتا ہے۔ اور المراضوں کا نصف بیان کرتے ہوئے کہتا ہے:

وخرق من صدور شدولات      یسک و جوحها ورج الیم

ہم لمے انہوں کے سینوں کو بلکرتے ہیں جبکہ ان کے چہروں کو تکلیف دہ گرمی لگ رہی ہوتی ہے۔

تم کا معنی ہے تکلیف دہ، **«لیم»** کا معنی ہے تکلیف دہ۔ **الیم، تکلیف** کہتے ہیں **الیم یا کم الیم**۔ **التکلیف** کا معنی تکلیف

محسوس کرے۔ اُنہیں کی جمع آفت وہ ہے جیسے کہ یہی جمع کر حرام ہے اذہم کی جمع اشراف کی طرف ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنَّهَا كَلَمٌ اَكْبَرُ يَكْبُرُونَ** علامہ صدریہ نے تفسیر رسل کی تفسیر کی وجہ سے۔ اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کی آیات کی تفسیر کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے انہیں اور نامک غذاب اور یہاں حاکم نے کہا ہے۔ ماسمہ جزا اور سمانی نے تفسیر کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس کا معنی ہے ان کے جھوٹ کی وجہ سے اور ان کے اس قول کی وجہ سے کہ ہم ایمان لائے اور اللہ وہ مومن نہ تھے۔

**مسئلہ:** نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تفسیر کے لفظ کا معنی تو ان کے تفسیر سے کیوں لگتا ہے۔ اس کے تحقیق حاکم کے مختلف چار اقوال ہیں۔

۱۔ بعض علماء نے فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں تفسیر سے فرمایا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کو کسی کو سننے کی حاجت کا محسوس تھا اور اگر علماء اس پر اتفاق ہے کہ وہ کسی اپنے ممکن بنا کر تفسیر میں کر سکتا۔ باقی تمام لوگوں کا محسوس علم کا اختلاف ہے۔ ان میں سے اکثریہ قول درست نہیں کیونکہ مجتہدین زیادہ علماء ہیں۔ یہ وہ بنی الصلاست سے تفسیر کیا تھا کیونکہ مجتہدین کے بارے میں کوئی بحث میں تفسیر کیا تھا۔ علماء اسلام نے فرمایا: جب تک کہ مجتہدین وفات میں پایا تو اسے تفسیر میں پایا۔ بنی امیہ نے اس کی تفسیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اسے اس کے بعد میں نقل کر دیا کیونکہ اس کا نقل دوسرے سے تھا اور دوسرے سے نقل کرنا حدیث میں سے ایک حدیث ہے۔ میں سمجھتا ہوں: اور ان عربی کی فہمیت ہے کیونکہ ان میں مذکور بات ہے تو پھر اس واقعہ سے انہیں نہیں فرمایا کیونکہ انہیں اس مسئلہ میں جو علماء اور ثابت نہیں ہوتا عربی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وہاں کے علماء اور وہی کے انتقال سے بعد۔ یہ واقعہ تو میں نے سن سنا تھا، پس اس سے جھٹ نہیں کھڑی جاسکتی ہے یا بلکہ جاسکتی ہے۔ واللہ اعلم

۲۔ امام شافعی نے یہ ذکر علماء فرماتے ہیں: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں تفسیر میں فرمایا کیونکہ نہایت زیادہ جوتے ہوئے ہو چکا ہے اور ایمان ظاہر کر رہا ہے۔ اس سے تو یہ طلب کی جاتی ہے ۱۔ اس سے تفسیر میں کیا ۲۔ میں عربی نے کہا: یہ صحیح ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے تو یہ طلب نہیں کی تھی اور نہ یہ کسی اور نے کیا تھا، کسی نے یہ نہیں کہا کہ اندر ہے تو یہ طلب نہ کیا گیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق علم ہونے سے باوجود اصرار فرمایا: اصحاب شافعی میں سے یہ متاخر ہے۔ میں نے کہا کہ اندر ہے تو یہ طلب کرنا جائز ہے اس نے ایسی بات کہی ہے جو کسی کے لئے صحیح نہیں ہے۔

۳۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۱۱ قبل قمر کی مصیبت کی خاطر انہیں تفسیر میں کیا تاکہ وہ آپ سے بظہر نہ ہو جائیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسئلہ کی طرف اصرار فرمایا جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر سے فرمایا: معاذ اللہ ان بتحدث الناس فی فہمیت اصحاب (۱) اللہ کی بنا وائیکہ ان کی کوئی کہیں کہ میں اپنے ساتھیوں کو تفسیر میں کر رہا ہوں۔ اس کو بظہر ہے اور اس نے روایت کیا ہے۔ ۲۔ طلب کرنا کوئی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی یہ واقعہ کا محسوس تھا کہ وہ اس سے علماء کا قول ہے۔ ان میں سے کا قول ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کو تفسیر میں نہ کرنے کے بارے میں یہ اصحاب مالک کی دلیل

ہے۔ اس پر محمد بن الحنفیہ، قاضی امام شافعی، ابوبہری، ابن ابی حنیبلہ نے افسوس کی ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے جنت بیکاری ہے لَیْسَ لَکُمْ مَلٰئِکَۃٌ مُّسَلِّمُوْنَ وَاَلٰی عِزِّیْ فِیْ لَکُمْ یٰۤاَیُّہُمْ غُرُکُمْ وَاَلَمْ یَجْعَلْ لَّکُم مِّنْ قَبْلِ ہٰذَا اٰیٰتٍ کَثِیْرًا اِنَّا نَسُوْنٰ اَنۡ نَّہٰکُمْ اَنْ تَعْبُدُوْا اِلٰہًا سِوٰیَّہٗٓ اَوْ تَعْبُدُوْا اِلٰہًا مَعَہٗ ۚ (الاحزاب)

قرآن نے کہا: اس کا معنی ہے جب انسان نے غلو کا اعلان کیا۔ اور مالک نے فرمایا: نبی کریم ﷺ کے عہد میں جو مذاہب تھے وہ آپ نے رد فرما دیے تھے۔ ان میں زندقہ، نوکل کی کیا جائے گا۔ اب اس پر کوئی قائم ہو جائے گی اور اس سے تو یہ طلب نہیں کی جائے گی۔ یہ امام شافعی کا ایک قول ہے۔ امام مالک نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے منافقین کے قتل سے روک رکھے تاکہ امت کو بیان کر دین کہ ہم اپنے عہد کے مطابق فیصلہ نہیں کر سکتے کیونکہ منافقین کے خلاف کوئی ایسی چیز تھی۔ قاضی امام شافعی نے کہا: عہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی مذہب نہیں مگر صرف زندقہ ہی قائم تھی۔ اور اس میں سید پر کوئی مذہب نہیں مگر عیسائیت۔ بعد ازاں جو اس کی پرورش میں تھا۔ اگر اس میں سے کسی نیک پر دو آدمی اس کے خلاف مذاہب کی کوئی دیتے تو اسے قتل کیا جاتا۔ امام شافعی نے اس سے قول کے لئے جنت بیکاری دے دی کہ اگر اس شخص کے بارے میں یہ ہے جس پر زندقہ دیتی ہوئے نبی کو ایسی دینی تھی وہ مجرور، انکار کرے اور ایمان کا اعلان کرے اور دین اسلام کا اعلان کرے اور دین اسلام کے علاوہ ہر دین سے براہ راست کرے تو اس کا خون بہا، ممنوع ہے۔ اصحاب اہل اہل طبری وغیرہم کا یہی نظریہ ہے۔ امام شافعی اور ان کے متبعین نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے منافقین کو قتل نہیں کیا کیونکہ وہ اسلام کو ظاہر کرتے تھے حالانکہ آپ ﷺ نے ان کے خلاف کا مل فرمایا، وجہ اس کو ظاہر کرتے تھے وہ اہل کتابوں کو ختم کر دیتا ہے۔

طبری نے کہا: اللہ تعالیٰ نے بعد ازاں پر احکام ظاہر کر رکھے ہیں ان کے باطن کا معاملہ اس کے اپنے ہر ہے۔ حقوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں کسی کے لئے اس کے ظہر کے خلاف فیصلہ کرے کیونکہ یہ ظنون کے مطابق حکم ہوگا۔ اگر کسی امر کے لئے یہ جائز ہو تو نبی کریم ﷺ کو بھی اس کے زیادہ لائق ہوتے۔ نبی کریم ﷺ نے منافقین کے ظاہر کی وجہ سے ان پر مسلمانوں کو لازم کیا اور ان کے باطن کو ان کے ظہر کی وجہ سے چھوڑ دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں اِنَّ الْمُنٰفِکِیْنَ کَذٰبُوْنَ (انما لقون ایس ان کے ظاہر کی تفسیر یہ ہے۔ ان علیہ لکلی اس الزم سے اس آیت کی وجہ سے برائی ہیں جو ان پر لازم آتا ہے کیونکہ آیت میں ان میں سے متبعین نہیں آیا گیا۔ اس میں ہر اس شخص کے لئے زجر ہو گا جو جو کسی غلطی میں گھر رہا ہے اور اس میں سے ہر ایک کے لئے یہ جہاد باقی رہ گیا ہے اس میں سے میں مرانا نہیں ہوں۔ میں مرنا ہی ہوں، اگر کسی (متبعین) کو دیا جاتا تو اس کا جھوٹ کسی چیز کو ختم نہ کرے۔

میں کہتا ہوں اس انفصال میں نظر ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کو نہیں جانتے تھے یا اللہ تعالیٰ کی عطا سے ان کی خصوصیات اور ان کے اسلوب کو جانتے تھے۔ حضرت عذیب رضی اللہ عنہ کی طرف سے منافقین کو جانتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمرؓ حضرت عذیب کو کہتے تھے: اے عذیب! کیا میں ان میں سے ہوں عذیب کہتے: نہیں۔

۴۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی حفاظت فرمائی تھی کہ منافقین انہیں خراب کر نہیں سکتے کیونکہ اللہ تعالیٰ

نے موشیں کو نہات عطا فرمایا تو اور کتلی تھی اسے اسباب کی حفاظت فرمائی تھی کہ موشیں اس کے زین میں بٹھا کر نکلیں۔ پس اس کے بقی رکھنے میں کوئی ضرورت نہ تھی تو اس میں اس نہیں ہے، ہم زمانہ سے اس میں نہیں ہیں کہ وہ ہمارے سامہ درجاش نوگوں کے نظریات غراب نہیں کریں گے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ

تو جب کہا کہ تم اپنی زمین میں فساد پھیلانا نہیں چاہتے تو انہوں نے کہا کہ ہم تو اصلاح کرنے والے ہیں۔

اذا طرف کی بنا پر حالت نسبی میں ہے اور اس میں ناسی قائم ہے، اذا یہ نفس نظر کے قیاس پر ثابت کرتا ہے۔ جو مری نے کہا: اذا اسم ہے جو زمانہ مستقبل پر دلالت کرتا ہے اور یہ جملہ کی طرف مضاف ہوگا، اسمانی ہوتا ہے مثلاً ایسے اذا اسم مصدر اذا قدر مرفوع، یعنی میں میرے پاس آؤں گا جب مجھ میں مریح ہو جائیگی، اور جب نفس آج ہے کا اذا اسم خبری اس اسم ہونے پر دلالت کرتی ہے اور یہ ہے کہ یہ مریح جگہ رافع ہوتا ہے مثلاً تیکت یوم ریقہ و مدین یہ طرف سے وراثت میں مجاز کا معنی بھی پایا جاتا ہے۔ مثلاً کی جزائیں پڑیں ہوتی ہیں: العمل، الفاء اور اذا اس کی ماضی ان تاجہیں تکت، فوکی ماضی ان تکتی فان احسن الیہ، ذلک مثل، اے اللہ تعالیٰ کا اہل شہ ہے، وَإِنْ تُصِیْبْکُمْ سَیْلٌ مِّنَ الْمَآءِ فَاصْطَلْ اِذَا قُمْتُمْ یُصَلُّونَ (الروم) اور اگر کچھ بھی ہے انہیں کوئی تکلیف ہو جائے تو انہوں کے چلنے کے لیے جیسے ہیں ان کے ہاتھوں سے توراہ، چلے جاتے ہیں۔ مجازاً اس معنی میں اذا اس شعر میں استعمال ہوا ہے:

اذا قصرت ایدئ کان وضمها فمنا ان اعدائک ضماہ

جب ہماری قوتیں ختم ہو جائیں گی تو ہمارے تمام دشمن ہمارے دشمنوں میں بدل بیٹھا کریں گے اور ہم انہیں مار دیں گے۔

نصیب کا مختلف کلام پر ہے اس کے یہ مجاز ہے۔ اگر نصیب بحر و مہجہ ہو تو نقصان نصیب کے ساتھ ہوتا ہے مگر یہ ہر جگہ یاد کر لینا ہے اسے بھروسے کے ساتھ جزم دی جاتی ہے۔ فرزدق کا قول ہے:

نقدہ یو لینی لبع ابن خدامہ کان اذا مایسلنی سیف ینہج

ابوعلیٰ میں ظالم اس کی طرف الجھا اور وہ جب توراہ دوست لیتا ہے تو دراز ہے۔

سیوہ نے کہا: نصیب بن کر میرے نزدیک دو گھڑ ہے:

وفا و رشاد تبعث منها مغرب شمس ناشع مذمورا

اور جب تو اس سے سورج کے غروب ہونے کے وقت چہن طرب کرے گا تو اس وقت بھی ایسی چٹائی سے شے کی جیسے کوئی جانور شکار کی سے توراہا ہوتا ہے۔

یعنی مذہب کہ اذا کے ساتھ جزم نہ دی کہ ہے جیسے اس بیت میں جزم نہیں دی گئی، مگر اسے حکایت لیا ہے کہ عرجت فادازید میں انا حرف مکان ہے یہ کوہا ہے ممکن میں جتنے کوئے ہوئے ہیں اور یہ مردود ہے یہ کوہا اس کا معنی ہے عرجت فادازید منظور زیادہ یہ مصدر کو اپنے ممکن میں لئے ہوئے ہوتا ہے جیسے دوسرے طرف زمانہ طمان کرتے ہیں۔ ان کا قول ہے

الیوم خسوفاً خفياً۔ اس کا معنی ہے آج خسوف کا وجود ہے اور کل اس کا وقوع ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَبْلَیْہِ یَقُولُ یَہْشَقُہُ۔ اصل میں قَبْلَیْہِ تھا۔ واؤ کے کسر کو قاف کی حرف نقل کیا گیا پھر واؤ یاہ سے بدل گئی۔ اور قَبْلَیْہِ لَہْظَہِ میں لام کو لام میں ادغام کرنا بھی جائز ہے اور دو ساکنوں کو جمع کرنا بھی جائز ہے کیونکہ یہ حرف مد میں ہے۔ انھیں نے کہا: قَبْلَیْہِ قاف اور یاہ کے ضم کے ساتھ بھی جائز ہے۔ کسائی نے کہا: قاف کو ضم کی پورے کر پڑنا بھی جائز ہے تاکہ لات کرے کہ یہ قبول کا سینہ ہے۔ یہ تفسیر قبیلہ کی لغت ہے، اس کی طرح بھی، غیض، جلیل، سبیح، سبیح و اور سبب (۶) میں ہے۔ ہشام نے حضرت ابن عباسؓ، روکیں نے یعقوب سے اسی طرح روایت کیا ہے اور ابن الفراءؓ میں سے اور سیبہؓ کو نافع نے خاص طور پر اشام سے پڑھا ہے۔ ابن ذکوان نے جلیل اور سبیح میں بھی اشام کیا ہے اور باقی قراء نے تمام میں کسرہ یا ہے۔ بذیل، ابو ذر جو اسد اور بھی یفعل سے تھے وہا سے قبیلہ واؤ کے سکون کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: لَا تَقْسُدُوا اَنْفُسَکُمْ بِالْاَنْفِیْہِ۔ فساد، اصلاح کی ضد ہے، اور فساد کی حقیقت، سیدھے راستے سے عدل کر کے اس کی ضد کی طرف جانا ہے فساد الشيء یعنی فساد آدمی وہ فساد و فساد آدمی میں اس کا معنی ہے زمین میں کھڑکے اور اسی کفر سے محبت کر کے لوگوں کو محمدؐ میں پیغمبر پر ایمان لانے اور قرآن پر ایمان لانے میں جدائی کر کے فساد نہ کرو۔ بعض علماء نے فرمایا:۔ نبی کریمؐ میں پیغمبر کی بعثت سے پہلے زمین میں فساد تھا، زمین پر ہر قسم کے گناہ کیے جاتے تھے۔ جب نبی کریمؐ میں پیغمبر کی بعثت ہوئی تو فساد ختم ہو گیا اور شرک، اصلاح ہو گئی۔ جب منافقین نے پھر گناہ شروع کیے تو اس کی اصلاح کے بعد فساد کیا جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا: وَلَا تَقْسُدُوا اَنْفُسَکُمْ بِالْاَنْفِیْہِ بَعْدَ اِصْلَاحِہَا (الاعراف: 56) (قر زمین میں فساد پر پانہ کرو اس کی اصلاح کے بعد)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنِّیْ اَنْزَلْتُہِیْضَیْ، الارض منوشہم جس ہے، اس کے واحد کا حق تھا کہ ارضہ کہا جائے لیکن ایسا نہیں کیا۔ اس کی جمع ارضات آئی ہے کیونکہ عرب ایسی منوشہ کی جمع ۲۰ کے ساتھ جاتے ہیں جس کے آخر میں تاء منوشہ نہیں ہوتی مثلاً عرسات، پھر علماء کہتے ہیں ارضوں۔ انہوں نے اس کی جمع واؤ انوں کے ساتھ بنائی ہے اور منوشہ کی جمع واؤ اور انوں کے ساتھ نہیں ہوتی مگر یہ کہ وہ منوشہ جو جسے شیعہ اور طلبہ لیکن انہوں نے واؤ اور انوں کو الف اور تاء جو حذف ہیں ان کے عوض کو ذکر کیا ہے اور واؤ کے تحت کو اپنی حالت پر رکھا ہے۔ اور کبھی ساکن کر کے پڑھا ہے۔ اس کی جمع او وھں بھی بنائی جاتی ہے۔ ان کا خطاب نے کہا ہے کہ وہ کہتے ہیں ارض، ارض جیسا کہ اہل کے بارے میں کہا ہے: اہل، اہال، اور الاراضی بھی بغیر قیوں کے جمع قوی ہے۔ گویا انہوں نے آرضائی جمع بنائی۔ ہر دو چیز جو یکے بعد دیگرے ہیں ارض ہے ارض ارض یعنی پاکیزہ زمین جس کی اہمیت ظاہر ہے۔ لہذا ارض کا معنی ہے پاکیزہ، عمدہ ہے۔ ابو عمرو نے کہا: یَرْثُہُ اَرْضًا ارض یعنی ہم ایسی زمین میں اترے جو تمہوں کو اچھی لگنے والی تھی۔ کہا جائے: لا ارض لک۔ جیسے کہا جائے: لا ارض لک۔

الارض جانور کے نیچے والے پاؤں کو کہتے ہیں۔ میدان چنگوزے کا وصف بیان کرتے ہوئے ہے:

وَلَمْ يَغْشَ اَرْضَهَا اَبْيَظُّارٌ دَلَّ لِحَبْلِهِ بَعْدَ خَبَارِ

الارض سے سرافند لفظ (مجاڑا ہے) اور السعداء (پیشگی) کو بھی کہتے ہیں۔ حجاز میں سترے تھکارت، تہوں نے میراثہ میں دلت سے روایت کیا ہے فرمایا: مصر میں زمینی پرزہ آیا تو حضرت ابن عباس نے کہا: اول ذلالت الارض اور الارض کیا زمین لرز رہی ہے یا کچھ پرچنگا طاری ہے۔ ذوالرمد نے شکاری کا وصف بیان کرتے ہوئے کہا:

اِذَا تَوَجَّسَ زَكَاةً مِنْ سَنَابِلِهَا اَوْ كَانَتْ صَاحِبًا رَضًى لَوْ بَدَّ السُّومَ

جب اس کے پاؤں کی مدد سے آواز سناتا ہے یا اسے لرزہ ہے یا اسے برسام کی یاد دہانی ہے۔ الارض میں کافی تیرا کام بھی ہے قدر آرضہ اللہ ایہ اضافہ محلی اسے زکام لگا یا۔ فہیں مستأرض و دویقہ مستأرضہ (راہ کے کسروئے ساتھ) جس کی زمین میں جز ہو۔ اور جب کجور تنے پر ٹک آئے تو اسے راکب کہتے ہیں۔ الارض اولوں اور بالوں کی بنی ہوئی بڑی قاتلین۔ رجل ارض استوا منی کر نے والا ٹھیک۔ اسحق نے کہا: ماسے: ہو آؤ فہم ان یفعل ذلالت۔ مثلی اس سے انیس پیدا کیا۔ شیء ہریض۔ ارض اس کی بیرونی کر نے والا۔ محض نے اس کو طبع و ذکر کیا کہ جذباتی ارض یعنی مونا دہ یا مونا فحہ۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: انھیں اس کی اصل نخلی ہے۔ عمار کی پیش نوں کوئی مٹی اور ہر نوسا کی کردیا۔ یہ نشان میں مطاہی ٹھوکی کا قول ہے: الارض نے کہا: انھیں جمع کے لئے ہے اور مٹی کی ماست میں سے دوا ہے اور ضرور کی جھک سے ہے۔ جب نخلی کو حرکت دینے کی طرف مجبور ہوئے تو انہوں نے اسی حرکت ہی جو جماعت کے لئے تھی۔ نہ جانے کہا: اکی وجہ ت وایمخ نواس ارشاد میں ضرور ہے: "وَلَقَدْ اَلَيْنَ الْبَنَیْنَ الْحَقُّوۃَ الصُّنَّةَ (البقرہ: 165) (پروٹوک میں جنہوں نے مٹی اور فرما) محمد بن یزید نے کہا: نخلی، قیل اور بعد کی شکل ہے۔ یونکہ یہ دوا کھانے کی خبر دینے کے لئے ہے۔ انانہ اند کے لئے ہے نخلی شہید اور جمع کے لئے ہے۔ کجی حکم اس کے ساتھ۔ پنے شعلہ نرا بنا ہے جیسے نخلی قیل اللہ تعالیٰ نے فرمایا: نخلی قَسَّاتِہُمْ فَبَیْضَہُمْ (الزمر: 32) ہم نے خود تمہیں کیا ہے ان کے در بیان مایاں زیت کو۔ اور مانت اس صورت میں فکر کے قائم مقام ہوتی ہے۔ جید و اکرام کرنے والی اور عورت نہیں ہے نخلی و نخلی، قسنا، ذہب، و نافعہ ذاب۔ اور نخلی فعلنا یہ مریاں کا کلام ہے۔ خوب جان لیا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَفْضَلُہُمْ یَصْلَحُہُمْ سے ہم انہیں کا صیغہ ہے۔ الصلاہ صلاہ کی صمد ہے اصلاح اس کے صمد اور فتح کے ساتھ دونوں لغتیں ہیں۔ جان سکیت نے کہا ہے۔ صلوہ صلاہ کے صمد کے ساتھ صمد (نصف الامرا کا صمد ہے۔ شرع نے کہا:

فَکَیْفَ بِالْمَرْأِیِ اِذَا مَا شَہْمَتُوْہُ مَا یَعِدُ شَہْمَ اِبْرٰہِیْمَ مِنْ صَفْوِہِ

جب تم مجھے کالی روئے تو میں کیسے مریاں کا کلام دین کو مان دے گا۔ صمد کیسے صمدی



اور صلاح کے ساتھ میں سے ہے۔ العدم عدا کے کسرہ کے ساتھ نہر کو کہتے ہیں۔ یہ انہوں نے اپنے گمان کے مطابق لکھا ہے کیونکہ ان کے نزدیک ان کا انا ذکر، اصاح تھا۔ یعنی ہر ایک کفار کی مدد کر اس لئے تھا کہ ہم ان کے اور موسیٰ کے درمیان اصلاح کرنا چاہتے تھے۔ یہ ابن عباس وغیرہ کا قول ہے۔

أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ۝

”یہ تو خدا کی نساہت ہیں لیکن سمجھتے نہیں۔“

مفسرین کا ارشاد ہے: أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ یہ منافقین کے قول کا رد ہے اور ان کو بتلانا ہے کہ ارباب العدا کی نے کہا: جس نے عمری غایر کیا اس نے جہمت بولوا کیا آپ نے رد خط نہیں فرماؤ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ یہ سچ ہے ان کو کسر دیا گیا ہے، کیونکہ یہ انا وکلام میں ہے۔ یہ تعاس کا قول ہے۔ غی میں علیہما نے کہا: ان پر فوج بھی جائز ہے میرا کہ میرے لئے جائز قرار دیا ہے۔ مَعَاذَكَ مَطْلُوعًا مَعْنَى لَا ہے اور ”مہ“ اس کا جستا ہونا جائز ہے۔ اور ”مفسدون“ خرچ ہے پھر جستا اور خبروں کی خبریں اور یہ بھی جائز ہے کہ ”مہ“ انہیں میں جو بار بار میرے اس کی تاکید کے لئے ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ ہم نہ صلہ ہو کوئی ان کو ملاد کہتے ہیں اور المفسدون ان کی خبر ہے۔ تھویر عبادت یوں ہے الا انهم مفسدون جو یہ کہ اَوْفَيْتُمْ لَهُمُ الْغَنَى ۝ کے قول میں کرنا چاہا ہے۔

انصاف کی اور اشارہ ہے: وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ان کیسیان نے کہا کہ جاتا ہے جو جانتا ہو کہ وہ مفسد ہے تو اس کی مذمت نہیں ہوتی۔ مذمت تو اس کی ہوتی ہے جو جانتا ہو کہ وہ مفسد ہے پھر علم کے باوجود خدا پر پا کرے۔ ان کیسیان نے کہا: اس کے وہ جواب ہیں یہ خفیہ نساہت کرتے تھے اور غایر صلاح کرتے تھے اور وہ یہ نہ جانتے تھے کہ ان کا یہ معاملہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ظاہر ہو گا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ان کا نہ دان کے نزدیک صلاح تھا اور وہ نہ جانتے تھے کہ یہ نساہت ہے۔ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی، حق کو غایر کرنے اور اس کی اتباع کو ترک کر کے۔ وَلَكِنْ يَرْحَبُ تَاكِيدُ اور استدراک ہے اس میں نفی اور اثبات ضروری ہے۔ اگر اس سے پہلے نفی ہو تو اس کے بعد ایجاب ہو گا۔ اگر اس سے پہلے ایجاب ہو تو اس کے بعد نفی ہو گی۔ اس کے بعد ایک ضمیر آتا ہے جس کا ہے جب پہلے ایجاب ہو۔ لیکن تو اس کے بعد اقبل کا مخالف جملہ ذکر کرنے کا جیسا کہ اس آیت میں ہے اور تیسرا قول ہے جادنی زیدہ و لکن صدقہ یعنی۔ اور یہ جائز نہیں جادنی زیدہ نکلن صدقہ پھر تو خاصوش ہو جائے کیونکہ نکلن کی جگہ ہلکی وجہ سے اس جیسے مثال میں مستثنیٰ ہو جاتے ہیں۔ یہ اسی صورت میں جائز ہے جب جہنمی جو جیسے تیسرا قول ہے ماحاجہ زیدہ لکن صدقہ۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ الْأَنْصَارُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ

هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

”اور جب کہا جائے انہیں ایمان لاؤ جیسے ایمان لائے (انور) لوگ تو کہتے ہیں: کیا ہم ایمان لا سکیں جس طرح

ایمان لائے یہ یقیناً ”غیر دارا ہے حکم دہی۔ حق ہیں مگر وہ جانتے نہیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔ یہ منافقین ہیں۔ یہ منافقین و بطورہ کا قول ہے **أَمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ** جتنی تم بھی مومن ہو گئے ہو اور آپ کی شریعت کی تصدیق کرو جیسا کہ ہر مومن نے تصدیق کی اور اہل غیب میں سے مختلف لوگوں نے تصدیق کی۔ **أَمِنُوا** میں الف قطعی ہے۔ تو کہتا ہے یمن، کاف نسب کے مقام پر ہے کیونکہ یہ مصدر بخلاف کی صفت ہے یعنی ایسا ناکام یا ناساس۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا كُنَّا أَمِنَ الشُّفْعَةَ** یعنی اصحاب محمد مہدی علیہ السلام۔ یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ منافقین نے **الشُّفْعَةَ** سے اس کتاب کے منافقین مروی لئے یہ منافقین کا قول ہے۔ وہ پوشیدہ اور استہزاء کے طور پر یہ کہتے تھے: اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر آگاہ فرما دیا۔ اور ثابت فرمایا کہ یہ قوی، معقول، لازم ہونا، بصیرت کا حامد ہووا، ان کی اپنی ذوات میں سے اور ان کی صفت ہے بتایا کہ یہ قوی ہیں دلوں پر چڑھی ہوئی میل کی وجہ سے جانے نہیں ہیں، بلکہ انے ایوصاف سے نہیں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ یہود کے بارے میں غمان ہوئی۔ یعنی جب یہود کو کہا گیا کہ ایمان لاؤ جس طرح دوسرے لوگ ایمان لائے۔ یعنی عبداللہ بن مسعود اور اس کے ساتھی تو انہوں نے کہا: کیا ہم ایمان لائیں جیسے **الشُّفْعَةَ** ایمان لائے یعنی جہل اور نا بخیر۔ کام عرب میں **الشُّفْعَةُ** کا معنی ہے سخت اور وقت، کہا جاتا ہے۔ شوب سفید جب کپڑے کی نہ لگی نہ ہو یا نہ اور یہ ایک جو۔ تسفہت الیوم الشجر ہوا نے درخت کو جھنڈا دیا۔ ذوالحر کے کہ:

مشین کا اعتبار رہا تسفہت اعالیہا من اویام التوام

اور نور نہیں ملے۔ جیسے بڑے حرکت کر رہے ہوں، مگر کچھ ہوا کے چلنے نے ان کے اوپر والے انھوں کو جھنڈا دیا

تسفہت الشجر کسی چیز کو حقیر سمجھا۔ السفہ، حلیہ (دانشمند) کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: ان السفہ ن بکثر لرجل شرب الماء غلابی۔ سفابیت ہے کہ آدمی زیادہ پانی پیے اور میرضہ۔ السفہاء کے دونوں امزوں میں پاد و جہا نہ ہیں۔ محمد وہ ہے کہ پہلے ہز کو ثابت کرے اور دوسرے کو واؤ سے دل دے۔ یا بل ویدی کی قرأت ہے اور پھر اس کی قرأت سے معروض ہے اور اگر تو چاہے تو دونوں میں تخفیف کرے۔ پہلے تو ہز اور واؤ کے درمیان پڑھے اور دوسرے کو ٹھٹھ واؤ کے ساتھ پڑھے۔ اگر تو چاہے تو پہلے میں تخفیف کرے اور دوسرے کو ثابت رکھے۔ اگر تو چاہے تو دونوں کو ثابت رکھے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَكِنْ لَا يَشْفَعُونَ بِهِ وَلَكِنْ لَا يَشْفَعُونَ** کی مثل ہے۔ یہ پہلے مقرر چکا ہے۔ محمد معلوم کی معرفت کہتے ہیں جیسا کہ وہ معلوم ہے تو کہتا ہے: **مَعْلَمُ الشَّيْءِ مَعْلَمُ عَرَفْتَهُ** حالت الرجل فَعَلْتُ شَيْءًا مَعْلَمُ (لام کے ضم کے ساتھ) یعنی میں علم کے ساتھ اس پر غالب آیا۔

**وَرَادَ الْقَوْلُ الْآلِيْنَ اَمِنُوا اَلَا اَمْنًا وَ اِذَا حُتُّوا اِلَ شَيْطَانِهِمْ قَالُوا اِنَّا مَعَكُمْ رِئَا**  
**نَحْنُ غُسْتَهْمُ عَزُون** ①

”اور جب لئے ہیں ایمان والوں سے تو کہتے ہیں: ہم ایمان لے گئے ہیں اور جب اکٹھے ہوتے ہیں اپنے



راہزنے کہا:

قد هزئت مني امر وثقتُه  
قادت زراد معدوما لا سال منه  
اور طيسله نے مجھ سے جسٹھ کر لیا۔ اس نے کہا: میں اسے مفلس دیکھتی ہوں۔ اس کے پاس کوئی مال نہیں  
بعض علماء نے فرمایا: استبراد کا معنی انتقام لینا ہے جیسا کہ ایک شاعر نے کہا:

قد استبردوا منهم بالقرع حديد  
من انتقام وسط انصاعهم جفم  
انہوں نے ان سے دو بزرگ تھمیا اور انہوں کے ساتھ انتقام لیا۔ ان کے سر پر زنجیریں لگائی گئیں۔ ان کے زوارم  
بکڑے ہوئے تھے۔

اللَّهُ يَسْتَكْبِرُ عَنْهُمْ وَيَسْتَكْبِرُ عَنْهُمْ فِي ضَعْفَانِهِمْ يَهْمُونَ ①

”اللہ سزا دے رہا ہے انہیں اور خدا کی اور رحمتیں دیتا ہے انہیں تاکہ اپنی برکشتی میں جھٹکے رہیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اللَّهُ يَسْتَكْبِرُ عَنْهُمْ یعنی اللہ تعالیٰ ان سے انتقام لے گا اور انہیں سزا دے گا اور ان سے جسٹھ کرے گا  
اور انہیں ان کے جسٹھ کر سزا دے گا۔ سزا دکانا کے نام سے ذکر کیا جاتا ہے۔ یہ مسطورہ لفظ کا قول ہے۔ اور عرب اپنے کلام میں  
اس قسم کی ترکیب کثرت سے استعمال کرتے ہیں۔ مگر وہی ظنوم کا قول ہے:

الا لا يجهلون اعدا عينا فتجهل فوق جهل الجاهلينا ②

خبردار! کوئی ہم پر (مسخر کرتے) جہالت کا مظاہرہ نہ کرے ورنہ ہم زمان جاہلیت کی جہالت سے زیادہ جہالت کا مظاہرہ  
کریں گے۔

اس نے اپنے حب و جمل سے تعبیر کیا۔ حالانکہ وہی صاحب فضل جہالت پر غرور نہیں کرتا۔ یہ اس نے کلام کو ماننے کے لئے  
جمل کا لفظ استعمال کیا ہے جس پر زبان پر خفیف ہو جائے گا حالانکہ اس کے لفظ اور اس کے اس مفہوم کے درمیان مخالفت ہے۔  
عرب جب ایک لفظ کو کسی لفظ کے مقابلہ میں بطور جواب اور جہاد ذکر کرتے ہیں تو اس لفظ کی شمس ذکر کرتے ہیں، اگرچہ وہ لفظ  
اس کے معنی کے مخالف ہوتا ہے۔ اس کی مثالیں قرآن و سنت میں موجود ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَجَزَّوُا سَاجِدًا لِلَّهِ  
وَمُشْلِيَةً (الشوری: 40) اور برائی کا بدلہ دینی ہی برائی ہے۔ اور فرمایا: فَخَسِنَ اخْتَدَىٰ عَلَيْهِمْ فَاغْتَدَىٰ وَاعْلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ  
عَلَيْهِمْ (البقرہ: 19) تو جو حق پر زیادتی کرے تو ہم اس پر زیادتی کر دیں اسی قدر جتنی زیادتی اس نے تم پر کی ہو۔ جہاد۔  
سینہ (برائی) انہیں بددی اور فحاش (بد) اللہ انہیں بدتا ہے تاکہ تم قصاص تو ثابت حق ہوتا ہے۔ اسی طرح فرمایا: وَكَذٰلِكَ  
وَمَكَدَ اللَّهُ (آل عمران: 54) اور یہودیوں نے (مسح علیہ اسلام مقرر کرنے کی) غیبت نہیری اور (مسح کو بچانے کے لئے)  
اللہ نے بھی غیبت نہیری۔ اِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ كَيْدًا لِّىْ وَ اَكْتُمُ كَيْدًا لِّىْ (الطلاق) یہ لوگ طرح طرح کی تدبیریں کر رہے  
ہیں اور میں بھی تدبیر فرما رہا ہوں۔





اُخْتَارَ بِكُلِّهَا لِإِنَّمَا لَيْتِي (۱) (الفاظ عامت) (میں تمہارا سب سے بڑا رب ہوں)۔

آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انیس لمبی عمر کے ساتھ جس دی حتی کر ان کی سرکشی میں اضافہ ہو گیا۔ یہی وہ ان کے جذبات میں اضافہ کرے گا۔

اللہ تعالیٰ کو مرثا ہے: يَعْطُونَ كَمَا يَشَاءُونَ يَوْمَ تَأْتِي السُّحُبُ مِنَ الْوُجُوهِ (۲) (میں تمہاری طرح ہوں اور ہونگے، اہل لغت نے بیان کیا کہ عہہ النرجل يصعب عبوه وعبها فهو عهده وعامه کا معنی ہے آدی حیران ہو گیا۔ کہا جاتا ہے: رجل عامه وعه مترو اور حیران شخص۔ اس کی جمع عہہ ہے۔ عرب کہتے ہیں: ذهبت ابد، تعصبی۔ جب معلوم نہ ہو کہ اوت کہا چلا گیا۔ الہی آتک کے (اندھے ہیں) کے لئے استعمال ہوتا ہے اور العہہ دل کے اندھے ہیں کے لئے استعمال ہوتا ہے اور قرآن حکیم میں ہے: فَإِنَّمَا أَتَى النَّفْسَ الْفَاسِقَةَ الْفِتْنُ فَرَاغَتْ فَكَانَتْ بِبَاطِنِ الْفِتْنِ فِي الضُّلُومِ (۳) (وہی) (حقیقت تو یہ ہے کہ آنکھیں اندھی نہیں ہوتی بلکہ وہ دل اندھے ہوتے ہیں جو جنوں میں دھوئے ہیں)۔

أَوَلَيْكَ الْبَیِّنَاتُ الَّتِي اسْتَشَرُوا الضَّلِيلَةَ بِالْهُدَىٰ ۖ فَمَا سَاءَ حِجَّتُهَا ثُمَّ كَانُوا

مُهْمِلِينَ ﴿۱۶﴾

”یہ (لوگ) ہیں جنہوں نے خیرے نہ گمراہی و ہدیت کے بدلے گمراہی اختیار کر لی تھی نہ ہدایت کی (پہ) تمہارے اور وہ صحیح ہونا چاہتے تھے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَوَلَيْكَ الْبَیِّنَاتُ الَّتِي اسْتَشَرُوا الضَّلِيلَةَ بِالْهُدَىٰ ۖ فَمَا سَاءَ حِجَّتُهَا ثُمَّ كَانُوا مُهْمِلِينَ (۱۶) (اور اگر وہ ثابت قدم رہیں وہ حق پر ہے)۔

ان کی زبان نے کہا: ہاؤ میں ضرر دہری حرکات کی نسبت خفیف ہے کیونکہ ضرر و اہل کی جنس سے ہے۔ الزجاج نے کہا: ضرر کی برکت دی گئی ہے جیسے جنس میں کہا گیا ہے۔ ابن ابی اسحاق، یحییٰ بن عمر نے اتفاقاً سائیکس کی اصل پر آؤ کے سرو کے ساتھ پڑھا ہے (۱۶) (ابو زید انصاری نے قصب الی حل مدوی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے آؤ کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے کیونکہ فتح خفیف ہے اگرچہ اس کا قائل مفتوح ہے۔ کسائی نے آؤ کے ہر اور اس کے ضم کے ساتھ پڑھا ہے جیسے اذکر، اشتد، اثر، سے مشتق ہے اور اشتد یہاں مستند ہے۔ معنی یہ ہے کہ انہوں نے ایمان پر کھڑک پستد کی جیسا کہ مرثا فرمایا: فَانْتَحَبُوا الْفِتْنُ عَلَى الْهُدَىٰ (فصل: ۱۶)۔ یہاں شرع سے تعبیر فرمایا کیونکہ شرع اس چیز میں ہوتا ہے جس کو شرعی پسند کرتا ہے لیکن اثر شرع کا معنی معاوضہ ہوتا ہے پھر یہ معنی نہیں ہوتا کیونکہ مافقیں مومن سے ہی نہیں کہ وہ ایمان بیچتے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: انہوں نے گمراہی کو لیا اور ہدایت کو چھوڑ دیا۔ اس کا معنی ہے: انہوں نے ایمان کو بدل اور کفر کو ایمان پر پسند کیا۔ وسعت

کی بنا پر لفظ شرار کے ساتھ ذکر فرمایا کیونکہ شرار اور تجارت، تبدیلی پانے کی طرف لوٹنے ہیں۔ عرب اس شخص کے لئے شرار کو استعمال کرتے ہیں جو کسی چیز کو دوسری چیز سے بدلے۔ اور اذیب نے کہا:

ان ترمضی کنت اجهل فیکم فانی شریعت العلم بعدک بانجهل

(اگر تو مجھے سنان کرتی ہے کہ میں تم سے واقف ہوں تو میں نے تیرے بعد جہالت کے بدلے علم کو اختیار کیا۔)

اصلاح کا اصل معنی حیرت ہے، لیکن اب بھی ملاقات کہتے ہیں کیونکہ اس میں بھی یہ حیرت ہے جو حق ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ہے: فَهَلْ أَتَاكَ لَمَمٌ ۚ الشُّرَارُ (الشُّرَارُ)

اس آیت میں صافنوں یعنی ناسیوں (بھولنے والے) سے۔ بلاکت کو بھی صافیات کہتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَقَالُوا لَا تَنْفُلْ تَنْفُلْ أَنْفُلُ نَفْسٍ (السجود: 10) (اور کہنے لگے کیا جب (مرنے کے بعد) ہم تم کو جو جائیں گے زمین میں)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَكُنَّا نَبْعَثُ قِبَلِ نَفْسِهِمْ اللہ تعالیٰ نے عربوں کی عادت کے مطابق ربیعہ کی نسبت تجارت کی طرف کی۔ (مثلاً) عرب کہتے ہیں: ربیعہ بیعت و عسرت صنعتت لبین و نھاؤ صائم (۶) معنی یہ ہے کہ تو نے اپنی بیعت میں شق اٹھایا تو نے اپنی بیعت میں غم، رونا دھونا، تو نے رات کو قیام کیا اور دن کو روزہ رکھا یعنی انہوں نے تجارت میں نقص نہ اٹھایا۔ شاعر نے کہا:

نھاوت هاتم و لبسك نالت كذلك فی الدنيا تعیش البهائہ

تو دن بھر گھومتا رہتا ہے اور رات بھر سویا رہتا ہے دنیا میں جو ان اسی طریقے زندگی گزارتے ہیں۔

ابن کسیر نے کہا: تجارۃ و تجارت و اصلاح و اصلاح جائز ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَالُوا كَالَّذِينَ هُمْ يُشْرِكُونَ (اگر تم حق و قرینے میں ہدایت پانے والے نہ تھے)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ اللہ تعالیٰ کے علم ازل کی بات ہے (2)۔

الاعتقاد، اگر اس کی حد ہے۔

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدْنَا نَاسًا قَالُوا لَمْ يَلْمِزْهُمُ اللَّهُ فِي شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ

وَسَرُّهُمْ لِي ظَلُمْتُ أَلْيَسَ يَتَّبِعُونَ ۝

ان کی مثال اس شخص کی ہے جس نے آگ روشن کی پھر جب علقہ اٹھا اس کا آس پانے تو لے گیا اللہ ان کا نور اور چھوڑ دیا انہیں گھپ اندھیروں میں کہ کچھ نہیں دیکھتے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدْنَا نَاسًا قَالُوا لَمْ يَلْمِزْهُمُ اللَّهُ فِي شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ ۝

یہ پیام ہے جیسا کہ انہی کے قول میں ہے:

كَالظُّلُمِ يَرْجِعُ لِيهِ الْغُتْرُ وَ الْفُتْلُ (3)

اُتْمَعُونَ و لِن يَنْهَى ذِي شَطَط



کی تہہ روئے ہو جبکہ غام لڑک پیٹ نہ پہنچنے والے تیری طرح نہ کہیں گے جس میں تکل اور یکتا چلی جاتی ہے۔  
اس روئے نہیں کا شعر ہے:

ورحنا بہکین السام یجنب وسطنا تصوب قیہ العین طورا و ترتکی

ان شعراء میں نہ بمعنی مثل ہے یعنی مثل العین اور مثل ابن السام مراد لیا ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ غرہ مخدوف نہ۔ تقرر  
کلام میں ہر مشبہہ مستقر کثیر۔ اس صورت میں کاف حرف ہوگا البشل، انشیل و انشیل تمام کا معنی ایک ہے اور  
اس کا معنی شبہ ہے۔ متساویان کا معنی متشابهان ہے۔ اضر لغت نے اسی طرح کہا ہے (۱)۔

الذی فی کارخدا الذی یہ اسم موصول واحد اور جمع کے لئے واقع ہوتا ہے۔ اتن الشجر یت اللہ بن علی نے کہا: کچھ عرب  
جمع کو واحد کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ جیسے شاعر نے کہا:

وان الذی حانت یغذو ومانہ عم القوم کل القوم یا امر حاند

دلوں جن کے خون پینے کا وقت طغ کے مقام پر قریب آیا تو اسے ام غلہ و قوم ہی کا مل قوم تھا۔

(اس شعر میں الذی کو جمع کے لئے استعمال کیا گیا ہے)۔ بعض علماء نے اللہ تعالیٰ کے اس قول وَالَّذِیْ یَجْعَلُ لَیْلًا وَنَهَارًا  
صَدَقَ بِذَٰلِکَ عَنْهُمْ اَلْکُفْرَانُ (۱۸۰) میں بھی یہی کہا ہے (یعنی الذی بمعنی الذین ہے) یا اس نکت کے اعتبار سے  
ہوگا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: عَلَّمَهُمْ کِتَابَ الذِّی۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے: کُتِبَ الذِّی  
الْمُتَوَفَّی۔ اسی لئے آئے فرمایا وَهَبَ اللّٰهُ یَسُوْجِدُ لَہُمْ (یعنی سج کے ضمیر ذکر فرمائی) کلام کے آکا ذکر واحد پر اور آخر کو جمع پر محمول  
کیا۔ ہاں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد وَخُصَّیْہُمْ عَلَیْہِیْ خَاصَّةً (توبہ: 69) اس میں الذی مصدر مخدوف کی صفت ہے تقدیر کلام اس  
طرح ہوگی: وَخُصَّیْہُمْ کَالْخَوَیْرِ الذِّیْ خَاصَّوْا۔

بعض علماء نے فرمایا: الذی اور الْمُتَوَفَّی واحد ذکر فرمایا کیونکہ آگ جلانے والا ایک تھا اگر آگ جلا اس کے سپرد تھا۔  
جب روشنی قوم ہوئی تو ان تمام کی طرف رجوع فرمایا فرمایا: یَسُوْجِدُ لَہُمْ۔ اَلْمُتَوَفَّی بمعنی اوقد ہے جیسے استعجاب بمعنی  
اجاب ہے میں اور وہ زائد ہو گیا۔ یا غشش کا قول ہے۔ شاعر کا قول ہے:

و دام دما یا من جیب لہ الندی لعم یستعجبہ عند ذاک معجب

پکارنے والے نے پکارنا سے آواز کا جواب دیے والے اس وقت کسی جواب دینے والے نے جواب نہ دیا۔

نحو میں کا لکھا کے جواب میں اختلاف ہے اور نہ ہم کی ضمیر کے مرجع میں بھی اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یا  
کا جواب مخدوف ہے اور وہ غفلت ہے اور نہ ہم میں ضمیر کا مرجع منافقین ہیں۔ یا ان کی آخرت کی حالت کی خبر دی جا رہی  
ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَصُوْبٌ یَّهْوٰی لَہُ یَا لَہُ مَلٰئِکَہُ (احد: 13) (ہاں کوئی کر دی جائے گی ان کے اور ان  
ایمان کے درمیان ایک راجح اور جس کا ایک روا ارد ہوگا)۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا جواب "ذہب" ہے اور نہ وہ حبشہ کا منجم الفنی ہی ہے، اس قسم کے موافق اس واقعہ کی  
تفصیل آگے جانے کے ساتھ مکمل ہوگئی کہ کنگد آگ جہانے کے کی بقہ اور لکھوں میں یونگس۔ لیتا اس واقعہ کی حاکم  
ہے جو محبت و دوستی میں ہوتا ہے۔ اُرت کی مراد یہ ہے کہ یہ سائنس کے لئے مثال اس کی ہے یہ اس میں ہے نہ جو وہ جان  
ظاہر کرتے ہیں اس ایمان کی وجہ سے ان کے لئے صلہ ان کے ادا کرنا بہت ہوتے ہیں۔ مثلاً ان کو تواریخ، ان کو مہر  
ولاد اور اسواں پر امن و نوحہ دیا۔ مثلاً یہ اس شخص کے جو تار تار است میں آگے ہوتا ہے اس وجہ سے روٹنی دیو کی ہے۔  
وہ لکھتا جس سے پتہ چلا کہ اس مناسب ہوتا ہے۔ پھر جب روٹ آگ جھجکتی ہے یا تو وہ لکھتا ہے کہ اسے اُرت تار تار ہے۔  
مخبرہ کی مراد یہ ہے۔ اس حرج میں اُنہیں ذہب ایمان لائے تو انہوں نے اس امر کے خلاف کے ساتھ جھجکا یا جو وہ امر کے لئے  
ذہب لہر کی طرف م میں نے جیسا کہ قرآن حکیم نے بتایا: **إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي اللَّهِ عَرِيبٌ إِلَّا مَنْ آمَنَ** (شورہ: 145)  
ذہب تک منافق سب سے بچا جھجکتی ہیں مگر وہ نہ (سے غیبتوں) ہے اور ان کا نہ پڑا جے کہ اس کے لئے وہ سب سے  
**لَظُوفُهُمْ ثَمَشِينَ مِنْ قُوَّةٍ** (کہ اللہ پر 13) اور ذرا ہمارا بھی اتکا کر وہ ہم جی روٹنی یا سس کریں تہہ نہ ہو۔ ہے۔ مثلاً  
نے لکھ: **وَالْمُنَافِقِينَ وَاسْمُهُمْ** ہوں وہ ان کے ساتھ ان کا کوئی نہ کرنا کہ ان کی طرح سے وہ ان کی موت سے  
پھر ان کا ان کا ان سے سب بچے لیا ان آگ کے ہونے کی طرح سے ان کے علاوہ بھی علماء نے اقوال ہیں۔

منہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "مَن لَّدُنَّ الْوُحُودُ" جو کچھ ہے اس کا معنی بھی روشن کر دے اور اس کا الٹ اصل میں "اَلْوَاحِدُ" ہے۔ یہ صرف ایک ہے۔ تمامت اور احدیت دونوں میں سے نہ ہوا جاتا ہے۔ انصارِ عقیدہ یضد و احد و انصارِ یضیضہ یہ لازم اور متعدی ہوتا ہے۔ محمد بن حنفیہ نے عبادات فقیر الف کے یہ صواب ہے۔ ہمارے ان الفاظ نے اس بات پر مجھے ہیں۔ شرعاً ہے:

صَاعِدَاتِ يَدَيْهِمَا أَحْسَنُ ۖ وَرُجُومُهُمْ  
ذُئِبِي أَجْلِيلٍ عَنِّي خُذْهُ الْخَيْرُ مِنْ قَرْنِهِ

[illegible]

صَلِّ بِكُمْ عَلَى الْوَلَدِ الْيَتِيمِ لَا يَرْجِعُوا ①

”یہ ہرے ہیں کوئٹے ہیں اندھے ہیں سو وہ نہیں پھر میں گئے۔“

لہٰذا نوائی کا ارشاد ہے **صَبَّحْ بِكُمْ غَتًیٰ** صبح یعنی یہ مجتہد احمد و ف کی خبریں ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت فہر کی قرأت میں صبا کیا عیناً میں بطور دم نصب (۱) بھی جا کر ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَلْيُحْمَلْ يُكْفَرُ** **أَيْنَمَا لُفُّوا** (الحزاب: 61) (ان پر لعنت برس رہی ہوگی جہاں وہ پائے جائیں گے)۔ اسی طرح فرمایا: **وَأَمَّا أَثُفَا** **حَمَلًا لَّهٖ تَخْطِبُ** (المطلب) (اور اس کی جبر و مکی بدعت از بدمن افغانے دانی ہے)۔ شاعر نے کہا:

سَحَرُ اَتَعْمَدُ شَهْ تَكْفُلُوْنَ      حَذَاةُ اللّٰهِ مِنْ كَذِبٍ وَ ذُورِ

انہوں نے مجھے شراب چالی پھر مجھے گھیر لیا۔ اللہ اذ شعوں کی بھوٹ اور غلہ پائی پر میں نہ مت کر رہوں۔

اس شعر میں حدیث اللہ بطور دم منصوب ہے۔ اس مذہب کے مطابق مصدق پر وقت صحیح ہے اور صبا کو ترکہ کی وجہ سے نصب بھی جائز ہے۔ گویا فرمایا: ترکہ صبا ہکنا عیناً۔ انہیں بہرہ گوٹا، اندھا چھوڑ دیا۔ اس مذہب کے مطابق مصدق پر وقت بجز نہ ہوا۔ احکم کا معنی عرب کلام میں بد ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے؟ **عَمَاةٌ صَبَا** ویسا نیزہ جواز سے کوٹھا نہ ہو صحت التقادیر میں مٹے ہوئی کو نہ کر دیا۔ فالاحکم جس کے کان کے سوراخ بند ہوں۔ الاحکم چونہ ہوتا ہے نہ کھتا ہے اور نہ کھتا ہو پوتا نہ ہوا اسے اخوس کہتے ہیں۔ جنس علم، نے کہا: اخوس اور ایکم ایک ہی ہیں۔ کیا جاتا ہے؟ **وَجِلْ اَيْكُم** و ہیکہ یعنی جو پوری طرح کوٹھا ہو، گوٹا ہیں بائیں ظاہر ہو۔ شاعر نے کہا:

فَلَيْتَ لِّسَانٍ كَانَ فَصِيحٍ مِّنْهَا      بَكِيَّةٌ وَ نَعْفٌ مِّنْدِي مَجْرَى الْكَوَاكِبِ

لعلی، کا معنی زبان کا چلا جائے، جس فہم اس، خود عشق، احسان اللہ، قصاں الوجہ جو آدمی اپنے آپ کو اندھا ظاہر کرے۔ جس علیہ الامواج ہوا۔ **مُتَحَسِّسٌ** ہو جائے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَهَيِّئْ لَّهِ مَخْرَجًا** (القصص: 68) (اور بھی) (اور بھی) جو جائیں گی ان پر خبریں اس دن (جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے اس سے مقصود ان کے حواس سے جملہ اور اکات کی نفی نہیں بلکہ ایک مخصوص جہت سے ان کی نفی مقصود ہے۔ تو کہتا ہے: **فَلَا نَ مِنْ الْمَشَا**۔ شاعر نے ذکرنا خوب کہا ہے:

حَسْبُ سَاءَ مَا مَبِغَرٌ مِّمَّنِّي بَرِي مُتَ سَتَ، ہر وہی کے علاوہ کو خوب سننے والا ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

وَمَوْلَا نَحْلَامٍ صَبَّحَتْ عَنْهَا      دَلُوْنَ اَشْدَّ بَهَا سَمَ

نیر بھی کلام، الی، اس سے میں بہرہ ہوں اگر میں چاؤں تو اسے خوب سننے والا ہوں۔

دارمی نے کہا:

لَعَلَّ اِذَا مَا جَارِي خُرِجَتْ      حَقِّيْ بِيَّوَارِي جَارِي الْعَجْدَرِ



والوں کی طرح ہیں۔ العجب سے سراو بارش ہے۔ یہ صاب یصوب سے مشتق ہے جس کا معنی ہے: انازل ہونا۔ علقے نے کہا:

فلا تعدل بیض و بین مصر

تحتك روبا المذن حیث تصوب

مصر سے اور پٹن کے درمیان برابری نہ کر بادل تجھے میرے کہے جہاں رہے۔

صیب اس میں صیوب تھا۔ دآاور پانچ ہوئے پہلا ان میں سے ساکن ہے اس سے آویا سے بدل اور پھر دہم ہوئی صیا کہ صیت۔ صیا اور صیغ میں کہا گیا ہے۔ غرض کوئیوں نے کہا: اس کی اصل صیبت ہے طبعی کے وزن پر۔ محاس نے کہا: اگر اس طرح اس کی اصل ہوتی تو اس کا اوقام جائز نہ ہوتا جیسا کہ ضویل میں ارغہ جا کر نہیں ہے۔ صیب کی جمع صیایب ہے۔ نقد پر عبارت اس طرح ہوئی: مشہم کشل الذی استوقد ناراً واد کشل صیپ۔

لہذا تعانی کا رشتہ ہے: غرض اشتہم السواء، ذکر اور مؤنث دونوں طرح استعمال ہوتا ہے اس کی جمع السیاء، سیوات اور سوس (بروزن نھوں) بنائی جاتی ہے۔ عجاج نے کہا:

تلفہ السواء والسسی

ہواؤں اور بارشوں نے اسے گھیر رکھا ہے۔

الشیاء بروز چیز جو تیرے اوپر ہو اور تجھ پر سایہ کرے وہ س ہے۔ اسی وجہ سے گھر کی چھت کو طاء کہا جاتا ہے۔ بارش کو طاء کہا جاتا ہے۔ بارش کو طاء کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ آسمان سے اترتی ہے۔ حضرت حسان بن ثابت نے کہا:

دبا؟ من رقی السحاب قفر

تغصبا الرواحس والسواء

جی صوحاس کے گھر پھسل میوان ہیں۔ ہواؤں اور بارش نے ان کے نشانات مٹا دیے ہیں۔

ایک اور شاعر نے کہا:

إذا سقط السماء بارض قوم

رعیناہ وان کانوا غلبا

جب کسی قوم کی زمین پر بارش برسی ہے تو ہم پر اس زمین پر چماتے ہیں اگرچہ اس کے مالک غارض بھی ہوں۔

سنی اور محاس کو بھی سماء کہا جاتا ہے۔ ہذا للأنفء السواء صقی ایتناکم۔

ہم تمہیں اور سنی کو روخہ دے رہے حتیٰ کہ ہم تمہارے پاس پہنچے۔

گھوڑے کی بیخ کو بھی اس کے بلند ہونے کی وجہ سے سماء کہا جاتا ہے۔

د احیر کالدیابہ احاء سماء

فربا و اح ارضه فمحول

ریشم کی طرح سرخ ہے، رہی اس کی بیخ تو وہ بہت محو ہے اور اس کے پاؤں بڑے سخت ہیں۔

لہذا تعانی کا رشتہ ہے: غلبہ غلبت یہ مبتدا خبر ہیں (اور عدد ہوتی) معلقہ علیہ ہے۔ غلبات جمع ذکر فرمایا یہ مختار ہے

مرات کی تار بھی اور بول کی تار بھی کہ طرف تہہ در تہہ تاریکی ہے اس کے جمع ذکر فرمایا اس کی وضاحت پہلے ذکر ہو چکی ہے

اعادہ کی ضرورت نہیں۔

علامہ کا ترجمہ کے متعلق اختلاف ہے۔ ترمذی میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے، فرمایا: یہود نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ترجمہ کے متعلق پوچھا کہ یہ (کوک) کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہے (مردوں میں پڑھتا ہے) اس کے پاس آگ کے دوسرے ہیں جن کے ساتھ وہ بادل کو اکٹھا کر لے جاتا ہے یہاں اللہ جانتا ہے۔ یہود نے کہا: یہ تو اڑکیا ہے جو ہم سنتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اڑکیا کو چھڑکنا ہے جب وہ اسے چھڑکتا ہے حتیٰ کہ وہ اس قافی جاتا ہے جہاں اللہ کا حکم ہوتا ہے۔ یہود نے کہا: آپ نے سچ کہا (1)۔

اس تفسیر پر نظر ملا کہ اتفاق ہے۔ میں الیود (کوک) مٹی جانے والی آواز کا نام ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ فرمایا۔ یہ لغت عرب میں معلوم ہے۔

لید نے زون جالیٹ میں کہا تھا:

فجعني الودع و العودع

مجھے کوک اور ظیو نے ڈرایا

حضرت ابن عباس سے مروی ہے، فرمایا: الودع ایک ہوا ہے۔ بادل کے دھند میں چھا جاتی ہے تو اڑکیا اڑتی ہے (2)۔ البیہقی کے بارے میں اختلاف ہے، حضرات علی، ابن مسعود، ابن عباس، ابن عمر سے مروی ہے کہ تہوی کو ہے کہ اڑکیا ہے۔ یہ فرشتے کے ہاتھ میں ہوتا ہے اس کے ساتھ وہ بادل کو چلاتا ہے۔

میں کہتا ہوں: ترمذی کی حدیث سے یہی ظاہر ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہے کہ یہ نور کا آواز ہے جو اڑکیا فرشتے کے ہاتھ میں ہوتا ہے جس کے ساتھ وہ بادل کو چھڑکتا ہے (3)۔ حضرت ابن عباس سے بھی مروی ہے کہ یہود فرشتہ ہے جو نظر آتا ہے۔

علامہ کہتے ہیں: الودع بادل کے اڑنے کے ٹھنڈے سے پیدا ہونے والی آواز ہے اور ابرام کے ٹھنڈے سے جو آگ کی شکل میں ہوا الودع ہے۔ یہ قول مردود ہے اس کی نقل صحیح نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔ کہا جاتا ہے: ترمذی کی اصل حرکت سے ہے۔ وہی سے ابرودع (بڑول کی لگائی) ہے۔ ارتداد کا معنی ہے: حرکت کرنا، اس قافی میں حدیث ہے: فجعل یہما الودع فر غصبا (4) (ان دونوں کو لایا گیا تو ان کے گندھوں کا گوشت حرکت کر رہا تھا)۔ یہ حدیث ابو داؤد نے روایت کی ہے۔

الودع کا اصل معنی چٹک اور روشنی ہے۔ اسی سے البیہقی ہے وہ سوار کی جھپی سے عراق کی رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھے اور دوسرے انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام یہود سے روایت کیا۔ الودع سے ہے جس کا معنی ہے: غم، غم، غم، بوقت، البیہقی سے ہے اور روایت المدنی اور بیہقی، حضرت جب بنو اسلمہ کو کہنے سے آئے، روعد الرجل البیہقی، جب

1. جامع ترمذی، جلد 140، (2) (2) (تفسیر)

ابن، کتاب المغصم من، سوال اللہ، بخاری، باب من مودع الودع، حدیث 3042، انباء القرآن علی لسانہ

4. ابن

3. ابن

2. مکر، الروج، جلد 1 (2) (کتاب الیہ)

۴: کج رویی و اذیت دہانی۔

ان کے لئے:

يا جُلس ما بعدت عليك بلادنا      و طلائها فابرقى يارضك وارعد

اے مجھ! تجھ پر ہمارے شیر اور ہمارے خلوپ غلبہ سے کتنے ہی روز نکلتے ہیں اب تو اپنی زبان کو ڈرا دھمکا دے۔

مرشد انصوری و اہل حق انجمنی جو مہم ترک اور نیکی نے آلیا۔ ابو سعید و اور ابو عمر و نے دیا یا کیا ہے۔ اور دعوت السامعہ اہل حق۔ آسمان گر گیا اور نیکی، جنگی۔ اور دعوت النوح، اہل حق فلاں نے، صحت کی اور ذرا یا۔ صحتی نے اس کا انکار کیا ہے اور اس پر اس کے خلاف کیت کے قول سے حجت بکری مٹی ہے۔

الهيقي و: ارعد يا يابيد لها وعيدك لي بضائر

اے بڑا یادگار لمحہ! اے تیری اہلی مجھے کچھ معجز نہیں۔

اسی نے کہا کہیت عجیب ہے۔

**خاندانہ:** حضرت ابن عباس سے مروی ہے، فرمایا: ہم حضرت عمر کے ساتھ مدینہ اور شام کے دور میں ایک سفر میں تھے اور ہم اسے ساتھ حضرت کعب بن جحش بھی تھے۔ فرمایا: تیرا بھائی اٹلے غلی مبارک کرے لگا اور شہید بادشہ اور حضرت ابن عباس کے گھر گئے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: مجھے کعب لاہندہ نے کہا جس نے کربک کی آواز کی کہ کہا سبحان من یسبحہ النور بعدہ۔ وہ اللہ کے من حبیبہ، قرآن، بدل، حضرت ابن عباس کے دوست تھے۔ وہ کی اس سے وہ بچا لیا جائے گا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: میں نے یہ کثرت پڑھے جب صحیح ہوئی تو کوئی جمع ہوئے تو میں نے حضرت عمر سے کہا: اے امیر المومنین! تو تو میں جو کچھ راست تھی وہ کم میں بتاؤ گی۔ حضرت عمر نے یہ چھوڑا: کیسے؟ حضرت ابن عباس نے کہا: میں نے حضرت عمر سے حضرت کعب کی بات سنی تو حضرت عمر نے کہا: سبحان اللہ! آپس تم نے یہیں نہیں بتایا کہ کم میں بھی وہ کہتے جیسا تم نے کہا۔ ایک روایت میں ہے، حضرت عمر نے کربک کو بھی اور اس نے حضرت عمر پر اعتراض کیا۔ یہ روایت ابن شہاب ولفہ سورہ مدہ میں آئے ہیں۔ ابو اسحاق بن علی بن ثابت، خطیب نے ۴۸ عیس سے صحابہ کی روایات میں دور دور میں ذکر کی ہیں۔

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریمؐ میں سب کراہ اور نکلیوں کو سنتے تو یہ دعا کرتے: اَللّٰهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ  
 اَللّٰهُمَّ تَعَذِّبْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ۔ (۱) اے اللہ! تو ہمیں اپنے غضب کے ساتھ ہلاک نہ کر اور تو ہمیں اپنے غضب  
 سے بچ کر نہ کر اور ہمیں اس سے پہلے غایت دے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُخَلِّقُكُمْ فِي آذَانِهِمْ** انہیں لوہے کا تول میں ڈالنا اس لئے تھا کہ وہ قرآن نہ سُنیں۔  
 انہیں آواز نہ ہو کہ وہ قرآن اُچھڑا کر پڑھیں ان کے لئے میں پلن کے ذریعہ کُڑ ہے اور کُڑ صحت ہے۔ (مصال: ۷۰ کے واحد)۔

[illegible]

ایمان - ابروواتین، جرنیاتی، چپلہ، ہباب عیاقون، وادعیم الرعد۔ حدیث نمبر 3372 حضور و آل کثیر





فطانت ان کے گھریا، مقادرات کی مثال ہے۔ کڑک اور چمک اس کی مثال ہے جس کے ساتھ انہیں ڈرایا جاتا ہے۔ بعض نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے قرآن کو بارش سے مثال دی کیوں کہ اس میں ان پر بہت سی مشکلات تھیں۔ بعض نے کہا کہ اس میں اور جو اس میں دیکھو اور زجر ہے وہ کڑک ہے اور اس میں جو نور و دلائل باہر دیں جو انہیں ان پر ظاہر ہوتے ہیں وہ چمک ہے۔ اللہ تعالیٰ یہ مثال ہے جو قرآن میں جلدی میں جنگ کی طرف لکھنے کی دعوت دی ہے اور آخر میں دیکھو وہ مٹی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: الصواعق شرع کی تکالیف ہیں جن کو وہ پائندہ کرتے تھے مشابہہ باران کو اور غیر۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلْحَقُّ مَعَ الْعَاقِلِینَ، حُجَّتُہِمْ عَلٰی الْاَشْیَءِ اور حُجَّتُہِمْ عَلٰی الْاَشْیَءِ کا ایک معنی ہے اور دونوں طرح پر حاکی کیا ہے۔ یہ جیوہیہ نے کہہ کر یہ منسوب ہے جو کہ یہ مقبول ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ یہ معدوم ہے۔ جیوہیہ نے ایک شعر کہا ہے:

والغفر عوراء الكهيم أو عمارا

میں کہ ہم شخص کی جہالت کو اس سے تعلق کو ذخیرہ کے لئے معاف کر دیتا ہوں اور نصیحت آدمی کی غلطی سے غریب عراض کر رہا ہوں۔

فرمانے لگا بیوی تمیز کی وجہ سے منسوب ہے۔ الہوت، حیات اور خود ہے معات ہیوت و بیات استعمال کر رہے۔ راجہ نے کہا:

پنپتی      سیدة      البنات      عیسیٰ      ولا یزمن ای تمنا

اے میری بیٹی! انٹیلیجنس کی سرکاوٹ تھی تو خزانہ ہمارے تیری موت سے اسی نہیں۔

فہمیت و غنیت، قہر و حق و اموات و میتوں و حیثوں و الثبات۔ الصبوت اور البساتن الکی چیز کو کہتے ہیں جس میں رونے نہ ہو۔ البساتن اس زمین کو کہتے ہیں جس کو کوئی انسان، کب نہ ہو اور اس سے کوئی قطع نہ کیا ہو۔ البساتن کا مخالف ہے۔ کہا جاتا ہے: اشتر البساتن ولا تشتتر البعوض یعنی اور اگر خرید، غلام اور جانور دست خرید البساتن اس موت کو کہتے ہیں جو جانوروں میں ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے: وقدم فی البساتن موتان، امانتہ اللہ و مؤنتہ۔ مبالغہ کے لئے تشبیہ و تکرار کی گئی۔ شاعر نے کہا

فَعَرُودٌ مَكَتْ مَوْتًا مُسْتَرِيحًا      فَمَا نَزَا اَصْرَتُ كُلِّ يَوْمٍ

حرفہ و آراہم کی صورت میں لکھا گیا ہے کہ ہر روز مرتبہ

امانت الثالثة، جب انٹرنی کا بچہ مر جائے، مہر میریت دے دیتے۔

الامیدہ نے کہا: اسی طرح اصالت، حروفہ ہے جس صورت کا بچہ مر جائے۔ اس کی بیع حیثیت ہے۔ ان سیکھنے کے نام: اصالت، لفظ جس کی ایک یا بہت سے بیعت ہو جائیں۔ التعماد، اریا کار عبادت کرنے والے کی صفت کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ موت، عانت، جیسے تر قول ہے لین والحق۔ اس لفظ سے صفت کا صیغہ بنایا جاتا ہے اور اس کے ساتھ تاکید کا لفظ جاتی ہے التعمید لفظ مرنے والے کا م کرنے والا۔ روئے ہے کہ:

و زید : لہے کہ گیت      واللیل فوق الہام مستقیمت

اور مسند کی جھاگ اس کے لئے توازن ہے اور رات پانی کے ادھر سستی ہے گزرنے والی ہے۔



قَدْ كَادَ مِنْ ظُلُمِ اللَّيْلِ أَنْ يَبْصُرَ  
قَرِيبَ هِيَ كَمَا لَمْ يَأْتِهَا شَيْءٌ يَوْمَئِذٍ

یہ تصدیق سے یقین ہے جس کا معنی ہے غم ہو جائے، مٹ جائے، بھتر یہ ہے کہ اس کی خبر بغیر ان کے ہو کہ کد یہ حال کی  
مقداریت کے لئے آتا ہے اور ان تمام کوزمانہ مستقبل کی طرف پھیر دیتا ہے اور یہ منافات ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَنَحْنُ  
مَسْكُونَةٌ يَوْمَئِذٍ مُبْصِرَةٌ (انور)

عرب کا مضمی ہے: کاد انصام بعبر، شرمغ اڑنے کے قریب ہے۔ کاد العروس ان بکون، میرا، دولہا میر ہونے  
کے قریب ہے ان کے اس حالت کے قریب ہونے کی وجہ سے۔ کاد فعل متعريف ہے مُعَلِّقُ يَفْعُلُ کے وزن پر۔ اس کی خبر بھی  
ام ہوتی ہے ممکن یہ بہت قلیل ہے۔ تاہم شرانے کہا: دوما کدت اثیاً میں لوٹنے کے قریب نہ ہوں، کرب، جعل، قارب اور  
طلق بغیر ان کے خبر استعمال ہونے میں کاد کی طرف ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَكَذَلِكَ يَنْصِفُنَّ عَلَيْهِمَا مِنْ ذِكْرِ رَبِّ الْغَيْثِ  
(الاعراف: 22) (اور وہ دونوں بچانے لگ گئے اپنے (بدن) پر رحمت کے پتے)۔

یہ تمام الفاظ حال اور مقداریت کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ حال کے ساتھ ان نہیں ہوتا۔  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَخْطِفُ أَيْضًا مَرَحُهُ انْخِفَ کا معنی ہے خیزی، تپک لیتا۔ ایک پرندے کو اس کی خیزی کی وجہ  
سے مخاطب کہا جاتا ہے۔ جس جس نے قرآن کو تحریف (ڈرانے) کے لئے بنایا ہے معنی یہ ہے کہ جو ان پر نازل ہوتا اس کی وجہ  
سے ڈرتے ہیں کہ ان کی آنکھیں آپک نہ لے اور جس نے قرآن کو بیان کے لئے مشکل بنایا جو قرآن میں ہے تو معنی یہ ہوگا کہ  
ان کے پس بیان آیا جو ان پر غالب آگیا بخطف اور بخطف دونوں معنی ہیں: دلوں طرح پڑھا گیا ہے۔ بخطفہ بخطفہ  
نطقاً یہ بعد وقت ہے اور دوسری لغت کو انشئ نے بیان کیا ہے بخطف بخطف۔

جوہری نے کہا: یہ قلیل اور دردی لغت ہے معروف نہیں۔ جس نے اس لغت کے ساتھ اس آیت کو پڑھا ہے: يَخْطِفُ أَيْضًا مَرَحُهُ  
يَخْطِفُ أَيْضًا مَرَحُهُ۔ تماس نے کہا: يَخْطِفُ میں سات وجوہ ہیں: قراءت تفسیر بخطف ہے۔ علی بن الحسین اور یحییٰ بن وثاب  
نے بخطف طاکے کسر کے ساتھ پڑھا ہے۔ سعید الخفس نے کہا: یہ بھی ایک لغت ہے۔ حضرات حسن، قتادہ، امام محمد ری، ابو  
رجاء، خطار دی نے یا کے فتح خاور کا کسر کے ساتھ پڑھا ہے۔ حسن سے مروی ہے کہ انہوں نے خاکے فتح کے ساتھ خاور طاکے  
کسر کے ساتھ پڑھا ہے۔ حسن سے مروی ہے کہ انہوں نے خاکے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ فروا نے کہا: بعض اہل مدینہ نے  
خاکے سکون اور حاک کی تشبیہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ کسان، الخفس اور فروا نے کہا: بخطف یا، خاکے کسر کے ساتھ پڑھا ہے۔  
یہ چار وجوہ ہیں جو کھنڈ میں موافق ہیں۔ ساتویں صورت جسے عبداللہ وارث نے بیان فرمایا ہے فرمایا: مصحف ابی بن کعب میں  
میں نے دیکھا کہ بخطف نکما، او، تمنا، سیو یہ اور کسان نے کہا کہ جس نے بخطف خاور طاکے کسر کے ساتھ پڑھا ہے، اس کے  
نزدیک اس کی اصل بخطف ہے پھر جو طاکہ میں ادغام کیا گیا۔ دوسرا کہ جمع ہونے کا تو خاور طاکے ساکنین کی وجہ سے کسر دیا  
گیا۔ سیو نے کہا: جس نے خاور طاکہ یا اس نے تا کی حرکت اسے دی۔ کسان نے کہا: جس نے یا کو کسر دیا اس کی وجہ یہ ہے



حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اس سے مراد یہود ہیں، جب نبی کریمؐ پہنچنے کی جنگ جہاد میں مدد کی گئی تو انہوں نے مجمع کیا اور کہا اللہ کی قسم! ہمیں وہی ہے جس کی کہیں کوئی طاعۃ السلام نے بشارت دی تھی کہ اس کا جہاد اور فکوں نہ ہوگا۔ جب اس حدیث شدت کا سامن ہوا تو یہ لوگ حرد سو گئے اور شک کرنے لگے۔ یہ قول ضعیف ہے۔ یہ آیت منافقین کے متعلق ہے۔ یہ نصبت ابن عباسؓ سے اسے قویں ہے اور معنی تمام اقوال کو شامل ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَوَلَّوْا شَاوَا۟لَ اللّٰهِ لَئِنْ هَبَّ فَيْسُ حَيْثُ هُمْ وَاَنْصَابُ هُمْ "لو" یہ حرف کتاب ہے۔ اس میں جزا کا سہلی ہے۔ اس کا جواب امام یعنی جس جملہ پر امام ہے۔ معنی یہ ہے کہ اگر اللہ چاہتا تو موشیں کو ان پر معلق کرو دیتا پھر ان سے اسلام کی عزت نہیں دیتا۔ موشیں کو ان پر غلبہ عطا فرما کر اور انہیں قتل کر کے اور انہیں مسلمانوں سے باہر نکال کر۔

یہاں — ۱۶ اور بعد ہر خصوصاً ذکر فرمایا کیونکہ پہلی آیت میں ان کا ذکر ہو چکا ہے یا اس لئے کہ یہ انسان میں معزز چیزیں ہیں۔ یا سبب مدح بھی پڑھا لیا ہے۔ اس پر امام پہلے اسی جز میں ذکر ہو چکا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اس میں عموم ہے مشککین کے نزدیک جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو موصوف کرنا جائز ہے، اس پر اس کی قدرت مراد ہے۔ امت کا اس پر ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کو قدرت پر کہا جائے۔ اللہ تعالیٰ قادر اور مقتدر ہے۔ قدر میں قادر کی نسبت زیادہ مبالغہ ہے۔ نہ جاننے کے کہا ہے، ہر کوئی نے کہا: قدیر، قادر دونوں کا ایک معنی ہے۔ کہا جاتا ہے: قدیر، الشیء اَقْدَرُ، قَدْرٌ اَوْ قُدْرٌ اَوْ مُقْتَدِرٌ، وَ مُقْتَدِرٌ اَوْ قَدْرٌ اَوْ اَلْحَقُّ قَدْرٌ (۱۷) اَلْقَدْرُ اَوْ عَنِ الشَّيْءِ حَاطِبٌ اس پر قدرت دیتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقتدر اور قدیر ہے۔ ہر ممکن چیز پر بروہ اور عموم کو قبول کرتی ہے۔ ہر مظہر پر واجب ہے کہ وہ جان لے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے۔ اسے علم اور اختیار ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے اور انسان پر یہ جاننا بھی واجب ہے کہ بندہ کی وہ قدرت جس کے ساتھ وہ کوئی کام کرتا ہے وہ قدرت ہے جو اللہ تعالیٰ نے خالق پر عطا فرمائی، بندہ اس قدرت کا امتیاز نہیں۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت قدرت کو خاص طور پر ذکر فرمائی، کیونکہ پہلے ایک ایسے فعل کا ذکر کر رہا ہے جو عید اور خوف کے واسطے مصلحت ہے، وہ کسی یہاں قدرت کا ذکر ہی مناسب تھا۔

یہیں آیات ہیں، انہوں نے تعداد کے ساتھ بتی چاہا، آیات مؤمنین کی شان میں بھر رو آیات کا فروں کے ذکر میں ہیں اور قریہ تمام منافقین کے بارے میں ہیں۔ اس کے متعلق روایت ابن جریرؒ سے ہے۔ یہ یاد رکھنی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا إِلٰهَكُمْ اَلَّذِي مٰى خَلَقَكُمْ وَاَلَّذِي مِّنْ وَرَقِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ﴿۱۸﴾

”اے لوگو! عبادت کرو اپنے رب کی جس نے پیدا فرمایا تمہیں اور جو تم سے پہلے تھے جا کر تم پر میرا گناہ نہا جائے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا إِلٰهَكُمْ مَعْرُورٌ عِبَادٌ نے کہا: براہ آیت جس کی ابتدا میں يَا أَيُّهَا النَّاسُ ہے وہ مکہ میں نازل ہوئی ہے۔ اور ہر آیت جس کی ابتدا میں يَا أَيُّهَا النَّاسُ ہے وہ مدینہ میں نازل ہوئی ہے۔ میں کہتا ہوں: اس قول کا کہ اس نے عبادت کرنا ہے کہ یہ سورۃ اور سورۃ نساء مدنی ہیں۔ اس میں يَا أَيُّهَا النَّاسُ آیا ہے۔ رہا یہ کہ يَا أَيُّهَا النَّاسُ

اَللّٰهُمَّ اِنِّسْ حُرَّتَیْ میں ہے اور وہی ہے۔ یہ قول صحیح ہے۔ غرض کہ ہر حد اور ہر فرض کو یہ صحیح قرار دیا اور جہاں اہم اور عذاب کا ذکر ہے وہاں تک میں مائل ہوں۔ یہ واضح ہے۔

[illegible]

بعض علماء نے فرمایا: اسی کو قصہ یا گلیا ہے جس طرح مقصود و ضرر کو قصہ و یا مہم ہے اور ہاگودہ دوسری ب کے عوض، کر کیا یا، ذکر نہیں کیا تاکہ کو کم متعلق نہ جا جائے۔ ہاگودہ کر کیا تاکہ کلام متصل رہے۔ یہودیہ نے کہا: گویا تو نے یا گودہ یا رودہ ذکر کیا۔ اور امام ابن دوقوں کے درمیان، اوگیا جس طرح وہ کہتے ہیں: ہاگودہ یا بعض علماء نے فرمایا: جب دو حرف تعریف سے خالی سنادی کی صورت میں ذکر کیے اور اس پر معرف، بلام المقصود، یا البتہ، کے خلاف پر جاری کیے اور اس کے رفع کا التزام نہ کیا تو یہ قصہ مقصود یا البتہ، ہے، پس انہوں نے ایسی حرکت کے ساتھ اس کو اعراب دیا جس کا وہ مستحق تھا۔ مگر اس کے ساتھ حرف مدالہ، یا، ہوتا اس بات پر شبہ کرتے ہوئے ذکر یہ سنادی ہے۔

علامہ کا اس میں اختلاف ہے کہ اقامت سے کون سا راہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ کنارہ راہیں جنہوں نے ہدایت نہ کی۔ ان پر یہ قیاس دلائل کرتا ہے **وَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فِيهَا نَهْيًا** (المعمرہ: 23) دوسرا قول یہ ہے کہ یہ تمام لوگوں کو شامل ہے۔ جس سو فیصد کے لئے خطاب ہمیشہ صواب کرتے رہے گا اور کنارہ کے لیے عداوت شروع کرنے کے لئے ہے۔ یہ قول عمدہ ہے۔

مذہبِ حق کی کارشاہ ہے، تاخیر نہ دے، عبادت کا قلم ہے۔ یہاں عبادت سے مراد اس کی توحید کا قلم اور اس کے دین کی شرائط کا التزام ہے۔ عبادت کی اصل خصوصیت اور توفیق سے کہا جاتا ہے: طریقِ معبود کا یہ راستہ قدوس سے روئے نہ کیا، معبود نے کہا: وظیفہ و طغیانِ فوقی ہو، معبود میں کوئی بند نہیں، والی انھیں کے جیسے روئے نہ ہوئے راستہ کے وجہ سے۔

عبادت کا معنی طاعت ہے۔ التعلیم کا معنی امتحان (احکام و احادیث) فلاں میں نے اسے غلام بنا دیا۔  
 اللہ تعالیٰ کا ہر اشارہ ہے: "الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ" ان کی تخلیق و خاص طور پر ذکر کیا ہے کہ لوگ عرب کی بات نے مقرر تھے  
 کہ اللہ تعالیٰ ان کا خالق ہے۔ جس اللہ تعالیٰ نے ان پر ایسا رحمت اس کو ذکر کیا اور انہیں متنبہ کرنے کے لئے اس صفت کو ذکر  
 کیا۔ بعض علماء نے فرمایا کہ انہیں اپنی نعمت یاد دلانے کے لئے ان پر کی ہوئی ہے۔ تخلیق کی اصل میں دو درجہ ہیں:  
 ۱۔ قدر پر کیا گیا ہے خلقت الہامیہ استقامت و سب تو چیز کے کو متغیرات کے لئے کا بننے سے پہلے اندازہ کر کے تو یہ جملہ  
 ہوئے۔ شاعر نے کہا:

دلالت تغري ما حقت و بعد عن القور بفتح ثم يغري

نوہ سے کہ جس کا تو اندازہ کرتا ہے کہ کونسا ہے اور حضرت لوطؑ اندازہ کرتے ہیں پھر ان کا بیٹو فرمیں گئے۔

کھانے کے لیے: صاف کھانے کی اجازت دینا اور وقت۔ یعنی میں نے کبھی انداز نہیں کیا کہ وہ کب کھائے اور میں نے کبھی

وہ وہ نہیں کیا مگر میں نے اسے پورا کیا۔

۲۔ خلق کا دوسرا معنی، اختراع اور ابداع ہے (یعنی پیدا کرنا)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذُنُحُفُّوْنَ اِنْهَکَا (عنکبوت: ۱۷) اور تم گھڑ کرتے ہو، زاحمٹ۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاَلَمْ يَخْلُقْ مِنْ قَبْلِهِمْ کِبَآءًا ہے کہ جب ان کے نزدیک ان کی تخلیق کا بت تھی تو دوسروں کی تخلیق بھی ان کے نزدیک بت تھی (تو پھر پہلے لوگوں کی تخلیق کا ذکر کیوں کیا)۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کلام کو شعر اور نثر کے لئے جاری فرمایا تاکہ فصاحت میں پہنچے ہو جائے۔ انہیں پہلے لوگ یاد دلائے تاکہ وہ جان لیں کہ جس ذات نے ان سے پہلے لوگوں کو موت دی اور وہ ان کا بھی خالق ہے انہیں بھی مارے گا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ پہلے لوگوں میں غور و فکر کریں کہ وہ کیسے تھے اور کن امور کی بنا پر ہلاک ہوئے تاکہ وہ جان لیں کہ انہیں بھی ہٹا دیا جائے گا جیسے وہ لوگ ہٹا دیے گئے۔ واللہ اعلم

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلْعَلَمُ تَشْفِقُوْنَ لَعَلَّ اَسْبَدُوْا کے متعلق ہے، خَلَقْتُمْ کے متعلق نہیں ہے، کیونکہ جنہیں اللہ تعالیٰ نے جہنم کے لئے پیدا فرمایا ہے اس نے انہیں تقویٰ کے لئے پیدا نہیں فرمایا۔ اس قسم کا کلام جو کلام الہی میں وارد ہے مثلاً لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ، لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ، لَعَلَّکُمْ تَقْرَءُوْنَ، حَسْبُکُمْ تَعْدُوْنَ، تو اس میں تمام باتیں ہیں:

۱۔ لَعَلَّکُمْ تَقْرَءُوْنَ کے معنی میں ہے اور ترقی در توفیق یہ بشر کی چیز میں ہے۔ گویا انہیں کہا گیا یہ کہ اس امید پر کہ تم کچھ جاؤ تم نصیحت حاصل کرو اور ترقی بن جاؤ۔ یہ سیوہ اور زبان عرب کے رؤساء کا قول ہے۔ سیوہ نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق کہا: اِذْهَبْنَا اِلٰی نِعْوَرُوْنَ اِنَّہُمْ خَلْقٌ مِّنْ فَعْلُوْا لَآ تَقُوْلُوْنَ اَنْتُمْ اَلْعَلَمُ تَشْكُرُوْنَ اَوْ تَتَّقُوْنَ (ع) اس کا معنی ہے تم اپنی اس طبع اور جا پر ہو کہ وہ نصیحت حاصل کرے گا یا نہ کرے گا۔ اس قول کا اور المعانی نے پسند کیا ہے۔

۲۔ عرب لعل کو شک سے پاک لعل کی کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔ معنی یہ ہوگا تاکہ تم کچھ جاؤ تاکہ تم نصیحت حاصل کرو تاکہ تم تقی بن جاؤ۔ اس پر شاعر کا قول دلالت کرتا ہے:

وَقَدِّمْنَا لَعَلَّہَا الْعَرَبُ لَعَلَّہَا

لَعَلَّہَا لَعَلَّہَا لَعَلَّہَا لَعَلَّہَا

لَعَلَّہَا لَعَلَّہَا لَعَلَّہَا لَعَلَّہَا

تم نے ہمیں کہا: جناب! رکنا کہ ہم روک جائیں اور تم نے ہمیں ہر پختہ مجدد دیا۔ جب ہم نے جنگ کو روک لیا تو تمہارے مہم جو اس سراب کی چمک کی طرح تھے۔

مطلب یہ ہے کہ لَعَلَّہَا الْعَرَبُ لَعَلَّہَا جنگ کو روکنا کہ ہم روک لیں۔ اگر لعل یہاں شک کے لئے ہوتا تو وہ ان کے لئے ہر پختہ مجدد نہ کرتے۔ یہ قول ظہر اور طہر سے متعلق ہے۔

۳۔ لعل ان معنی میں ہے کہ کسی شے سے قرض کرنا۔ گویا کہ کہا گیا: یہ کہ قرض کرتے ہوئے تاکہ کچھ ہو دیا نصیحت حاصل کرو، یہ تقی بن جاؤ۔ لَعَلَّکُمْ تَشْفِقُوْنَ کا معنی ہے تاکہ تم اسراغی کی قبولیت کو اپنے اور امگ کے درمیان بچاؤ کا رید بنالو۔ یہ عربوں کے اس قول سے ہے اتفاقاً ہضم۔ جب تو اس کے معنی کو قبول کرے گویا اس نے اسے اچھا حق دے کر اس کے مطالب

سے بچاؤ حاصل کر لیا، اسی سے حضرت علی کا قول ہے: کنا اذا عصت الناس التقينا بالنبی (11)۔ جب جب تک شدید بوجہائی تو ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کو دشمن سے بچاؤ کا زریعہ بنائے، عثر دے گیا۔

ولقد کرمت السہر بدی نحرہ حتی انقص الغیل با ہنی حذیب  
میں نے کمزور کو چلایا حالانکہ اس کا سید زخمی تھا حتیٰ کہ گھوڑوں نے مجھے میرے پیٹے حذیب کے ساتھ بچایا۔  
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً ۖ وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ  
مِنَ الشَّجَرِ أَعْنَابًا ۚ فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَندَادًا أَفَ أَنْتُمْ تُعَدُّونَ ۝۱۰

”اُدھس نے بنایا تمہارے لئے زمین کو بچھو، اور آسمان کو عمارت اور آسمان سے پانی پھرتا کائے اس سے  
چکو پھل تمہارے کھانے کے لئے پس نہ بھراؤ اللہ کے لئے درمقابل حالانکہ تم جانتے ہو۔“

اللہ تعالیٰ کے ارشاد تالیٰ: جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ فِرَاشًا میں چھ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** الَّذِي جَعَلَ۔ یہاں جَعَلَ یعنی صخر ہے۔ کیونکہ یہ دو معنوں کی طرف متعدی ہے، جَعَلَ عَنِق  
کے معنی میں بھی آتا ہے۔ اس معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: فَمَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا خَلْفَهَا سَبْعَ مِائَاتٍ (103) نہیں  
مقرر کیا، اللہ تعالیٰ نے بغیر وہ اور سائب۔ اور ارشاد ہے: جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ (الانعام: 1) اور بنایا وہ میری کو دور نور کو یہ سب  
کے معنی میں بھی آتا ہے۔ اس معنی میں یہ ارشاد ہے: حَمْدٌ ۙ وَالْكَلْبُ الْبَلْبُ ۚ إِنَّ لِي جَعَلْتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا یعنی ہم نے اس کا  
نام فراتنا عربیہ رکھا، اور ارشاد ہے: وَجَعَلُوا الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ ۖ وَالْغُفْرَ (15) اور نادری ہے (مشرکوں نے) اس کے  
لئے اس کے بدلے سے جزا اور وَجَعَلُوا الْبَيْتَ كَثَافًا ۚ لِيُذَكَّرَ بِهِ عَبْدًا ۚ إِنَّ لِي لَخَبِيرَاتٍ (19) اور نبیوں نے تمہارا  
بے فرشتوں کو جو خدا اور رحمن کے بندے ہیں غور تم۔ ان تمام ارشادوں میں جَعَلَ بمعنی سنی ہے، یعنی نام رکھنا  
اور علق، خدا کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسے شاعر نے کہا:

وقد جعلت نفس تطيب لطيفة  
اس میں جَعَلَ مطلق اور خدا کے معنی میں ہے۔  
كجی جَعَلَ زائد و بھرتا ہے۔ شاعر نے کہا:

وقد جعلت اری الشجون اربعة  
میں نے دو کو چار دیکھا اور ایک کو دو دیکھا اب مجھے بڑا حایہ نے آیا۔

اللہ تعالیٰ کے ارشاد: جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ (الانعام: 1) میں بھی کہا گیا ہے کہ یہاں جَعَلَ زائد ہے۔ جَعَلَ اور  
جَعَلَ ایک معنی میں ہیں۔ شاعر نے کہا:

ناط امر الصعالب واجتمع النبی  
ل کعبیل العادیة اسعدود



اس میں جھٹل گئی جس سے۔

قرآن شاد، بخیر اور لوگ بچاتے ہیں اور اس پر قرار پکڑتے ہیں اور وہ شخصیں جو بھڑکھڑکی ہیں جیسے پہاڑ، نشیبی علاقے، سمندر یہ بچھرنے کے مصالح میں سے ہیں کیونکہ پہاڑ کیوں کی طرح ہیں جیسے فرمایا اَللّٰهُ يُخَفِّضُ الْاَافَاقَ وَهَذَا اِلَى ذٰلِكَ اَلْجَمَالِ اَوَّلُ شَوَاذٍ (لہذا،) کیا ہم نے نہیں بتا دیا زمین کو بچھونا اور پہاڑوں کو نکلیں۔ اور سمندر، امتناخ کے حصول کے لئے ان پر سوار کی جاتی ہے جیسے فرمایا: وَالطُّلُكُ الَّذِي يُخَوِّرُ اِلَى الْيَمْرِ وَيَا يَنْفَعُ لِمِ الْفَافِ (ابن قریہ: 164) اور جانوروں میں سے جو چلنے میں سہل درمیں اور چیزیں افغان میں جڑنے پہنچتی ہیں ان کوں کو۔

**مسئلہ نمبر 2:** شواہد نے کہا: اگر کوئی شخص قسم اٹھائے کہ وہ بستر پر رات نہیں گزارے گا یا چراغ کی روشنی میں نہیں بیٹھے گا پھر اس نے زمین پر رات گزار دی اور سورج کی دھوپ میں بیٹھا تو وہ حالت نہ ہوگا کیونکہ غلطی غلطی کی طرف راجع نہیں ہوتا۔

باقی علامہ فرماتے ہیں: ایمان کی تسہیل نہایت سبب یا اسباب پر محمول ہوں گی جس پر ضرورت جاری ہوئی۔ اگر یہ نہ ہو تو عرف کا متبر ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرَ (اس نے ایسے بے جیسے گمراہ کے لئے ہدایت۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَجَعَلْنَا الْقُرْآنَ فَخْرًا لِّمَنْ اَرَادَ اِيْمَانًا (32) (ہم نے بتایا آسان و ایک ہمت جو) شکست و ریخت سے) محفوظ ہے ہر وہ چیز جو ثابت ہو اور ساری کرے اسے سادہ کہا جاتا ہے ماس کے حلق پہلے کا مژدہ رکھی ہے۔ تنہوں پر رزق کی نسبت بناؤ پر رزق زیادہ و بھرے کیونکہ اَلَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْاَفْاقَ فَاِذَا اَشَاءَ رَبُّكُمْ صَفَتْ ہے۔ کہا جاتا ہے: ہفتی غلام بیٹا دہشتی سے احمہ۔ فلاں نے ٹھہر: آیا ابھی بیوی سے شہ زلف گزارا۔ مزلوگ کہتے ہیں: ابھی باطلہ۔ یہ غلطی ہے۔ گویا اس میں اصل یہ ہے کہ جو پہلے گھروالوں کے پاس آتا ہے تو وہ اپنی اہلیہ پر داخل کی رات قبلہ آتا ہے پس اپنے دل کے پاس جانے والے کو باپ کہتے ہیں۔ ہفتی کھڑے کے لئے تشہید و ذکر کرتے ہیں۔ ابتدائی دار و دینی دلوں کا ایک سختی ہے۔ اس نے ٹھہرنا یا۔ حق سے بنیان الحافظ ہے۔ اس کی اصل یہ ہے کہ ایک ایٹ پر دوسری ایٹ دکھائی کہ یوں قائم ہو جائے۔

الباد کی اصل موبہ ہے۔ مائش فوج کی وجہ سے وہ تو خرب کو انھ سے بدامنیاً تو نے کہا مافہ۔ ہمداد حرف فنی طوعہ کو ہمداد سے بدل دیا گیا۔ کیونکہ وہ زیادہ جانتا ہے اور یہ الف کے زیادہ مشابہ ہے۔ قوتوں نے کہا: مافہ پہلا انھ صلی کا عین کلر ہے اور اس کے حدود و جزو ہے جو حاصل کا بدل ہے اور جزو کے بعد الف ہے جو جو عین کا بدل ہے۔ ابو الحسن نے کہا: بصروں کے غز، ایک سرف و الف کے ساتھ گھسنا جائز ہے۔ مگر تو چاہے تو میں الف کے ساتھ لکھے۔ جب عرب اس کی فتح بناتے ہیں یا تغیر بناتے ہیں تو اس کی طرف توجہ دیتے ہیں۔ کہتے ہیں: غزۃ، و امروۃ و مبیۃ جیسے جمال، اجمال۔

**مسئلہ نمبر 4:** ان قرآن کا ارشاد ہے: فَاَعْرِضْهُمْ مِّنَ الْقَبْرِ مِمَّا كَانْتُمْ اَلْقُرْآنُ شَرًّا كِي مِمَّا جَعَلَ كَمَا تَابَعُ شَرِّ شَرِّ كَمَا تَابَعُ شَرِّ شَرِّ بَدَل۔ شاد جیسے اکام یہ شکر کی جگہ ہے اس کا سر یہ ان شاد اللہ صراطہ انعام میں آئے گا۔ شاد و سبب کا کر کے کے اطراف کی طرف۔ آیت کا سنی ہے ہم نے تمہارے لئے تکلف

رہنے کے پھل اور مختلف قسم کے بات کوائے۔ یہ ذکر تہجد سے کچھ نے اور تہجد سے جانوروں کے لئے پاؤں دھونے کی اس قرآن کی وضاحت کر دی **أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ** اَلَمْ تَشْفَعُوا لَنَا فَمَا لَكُم مِّنْ شَافِعٍ فَاَلَمْ تَكُنْ مِنَّا قَبْلًا فَوَيْلٌ لَّكَ إِذَا أَتَاكَ النَّفْثُ وَكَانَ عَبْدًا مُّلَاحِظًا (مومن)

بے شک ہم نے زور سے پانی برسایا پھر ابھی طرح چھارازمین کو پھر ہم سے کوئی یا میں غلط اور انور ورتکار یاں اور رزق اور کجوری اور کئے باغات اور طرح طرح کے پھل اور کھاس سامان زمین تہجد سے ملے اور تہجد سے وہ زمین کے لئے رزق پر توفیق کی کام کر چکا ہے۔ الحمد للہ

ترجمہ جانے کو چلوں میں جو اس نے کلاں پر نہشت (لنگ ہوا) سے پیسے رزق نہ وہم کا ادا حق نیسے کیا اس کا جواب یہ ہے کہ کیونکہ وہ اس اتق حق کو ان کا مالک ہو رہا ہے اور ان میں اتقا بھی ہو۔ جس یہ رزق ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** میں کہتا ہوں: یہ آیت دالت کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ہر مخلوق کے لئے حق کر دیا ہے۔ جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: اللہ کی قسم اتم میں۔ تو کوئی اپنی حق اللہ سے بچھڑاتی چیز پر لکڑیاں اٹھ کر لئے تو اس کے لئے یہ اس سے بھترے کہ وہ کسی سے مال کرے خود وہ اسے عتہ کرے یا عتہ نہ کرے (۱)۔ اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ اس حدیث میں "لکڑیاں اٹھانے" کے معنی میں ترہمتوں میں مشغول ہونا ہے۔ پس جس نے ترہمتوں میں اور دنیا کی چنگ میں رغبت کے سبب اپنے جیسے انسان کی طرف اپنے نفس کو کھینچ لیا تو اس نے اس نفس کی طرف کوکچا جس نے اللہ تعالیٰ کے لئے یہ مقابل بنایا۔ ملا رسولی نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں فکر کا راستہ بنایا ہے وہ یہ ہے کہ تو زمین کو کھجور بنا، آسمان کو پودہ بنا، پانی کو پانی شراب بنایا، انسان کے سبب مخلوق میں سے کسی کی عبادت نہ کر کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وہ سب کچھ بھیجا فرمایا جو تیری رہائی کے لئے حق تھا۔ اس میں کسی انسان کا حق پر حسان نہیں ہے۔ نف ایسا کرنے کہا: میں نے حضرت علی بن ابی طالب کو دیکھا وہ ہار لگے درستانوں کی طرف دیکھا۔ پھر فرمایا: اسے نف لے لیا تو سوچا وہ اپنے ذریعہ رہا ہے اس میں نے کہا: اے امیر المومنین! میں دیکھ رہا ہوں! حضرت علی بیچنے سے فرمایا: دنیا سے دلکشی نہ رکھنے والوں اور آخرت میں رغبت کرنے والوں کو سبک ہو۔ یہ دونوں میں جنہوں نے زمین و سماط بنایا اس کی صفی کو کھجور بنایا، اس کے پانی کو پکڑے و رزق بنایا۔ قرآن و دینا کو اندر و باہر بنایا، حضرت مسیح علیہ السلام کے طریقہ پر دنیا کو ترک کر دیا۔ باقی حدیث بھی ذکر کی 21۔ اسی حدیث میں **يُحْيِيهِ ذُنُودُ الْكَافِرِينَ** (ابن ماجہ 186) کے تحت آئے گا: **يَا مَعْشَرَ النَّاسِ اتَّقُوا اللَّهَ تَعَالَى**۔

**مسئلہ نمبر 6:** **فَلَا تَتَمَنَّوْا**۔ چٹکی ہے۔ اندر والی بھر پور اشراف میں جیسے اس کا واحد مذکر ہے۔ محمد بن کثیر نے کہا: پڑھا ہے۔ شاعر نے کہا:

1. صحیح بخاری، صفحہ 199، جلد 1، از: امام احمد بن حنبل، تصحیف من تصحیف، جلد 1، نمبر 378، "یَا مَعْشَرَ النَّاسِ اتَّقُوا اللَّهَ تَعَالَى"

2. طبع: 11، پارہ 1، صفحہ 79





معمود (ت) ہیں۔ وہی یہاں سے کہا: اگر کہا جائے کہ یہاں شہداء ذکر کیے گئے۔ شہداء تو اس لئے ہوتے ہیں تاکہ وہ کسی امر کی گواہی دیں یا کسی امر کی خبر دیں جو انہیں نے دیکھ ہو۔ انہیں ذکر کیا ہے: **فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ مُنْكَرُونَ** ان کا جواب یہ ہے کہ ان کا معنی ہے: نہ اپنے خدا، جس سے جو چاہیں سہمہ و طلب کرو اور انہیں نے ان کو ذکر کیا کیسے جو تم نے کرتے ہو۔ تو یہ تمہارے منوں پر رد و محبت کا ترجمہ کرنے کے اعتبار سے زیادہ مؤید ہے۔ میں کہتا ہوں: کجاہ کے قول کا لیکن سہی ہے۔ کجاہ نے کہا: **الَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ مُنْكَرُونَ** کا معنی ہے: انہوں کو بلا وجہ تمہارے لئے گواہی دیں کہ تم نے قرآن کا مقابلہ پیش کر دیا ہے۔ تمہاں نے کہا: **شَهِدُوا لَنَا** ان کے ہاتھ ان کو نصب دی گئی ہے اور یہ شہادتیں مٹا ہے۔ کہا جاتا ہے: **شَهِدُوا**، **وَشَهِدُوا** جیسے قادر و قدیر۔ **فَمَنْ ذُوْنُ الْاَعْيُنِ** انہی اللہ کے سوا اور مردوں سے۔ **ذُوْنِ** کا لفظ فوق کی تہیض (مقتضی) ہے اور یہ عاریت سے لے کر تا ہے۔ یہ طرف ہوتا ہے۔ ندون یعنی اور نہیں ہو سکتے ہیں

دا صا حلا لمرور در احلا وبقلم ہاندون صا کان دونا

جب کوئی امر میں بند رہتا ہے تو بلندی کا قصد کرتا ہے اور غصہیں آدمی اپنی پر قیامت کرتا ہے۔

**ذُوْنِ** کے غلطے فعل مشتق نہیں ہوتا۔ بعض لوگ کہتے ہیں: **ذُوْنِ** بہون دونا اور کہا جاتا ہے: **هَذَا ذُوْنُ ذَالِكِ** یعنی یہ اس کے زیادہ قریب ہے۔ کسی چیز پر برا بھلا کرنے کے لئے کہا جاتا ہے: **ذُوْنِ ذَالِكِ** (تم اسے چکرو)۔ تم نے حجاج کو کہا: **هَذِهِ صَالِحٌ** انہیں یہ زنت دے کہ تم صالح کی قبر کھودیں۔ حجاج نے سرخ دھواں پر فرمایا تو حجاج نے کہا: **وَذِكْرُكَ** قریب سے لے کر اور بھی کر دو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خِصْمًا عَظِيمًا** اگر تم سچے ہو اس میں جو تم نے کہا ہے کہ تم قرآن کے مقابلہ پر قادر ہو۔ مشرکوں نے کہا تھا: **وَنُشَاهِدُكُمْ بِهَذَا** (اگر تم پاؤں تو ہم اس کی شش سہہ سکتے ہیں)۔ صدق (حجائی) یہ کذب (میسرے) کا مشہور ہے۔ کہا جاتا ہے: **وَقَدْ صَدَّقَ الْعَدِيْبُ** اس نے بات سچی کی، **الْعَدِيْبُ** نیزوں میں سخت۔ کہا جاتا ہے: **صَدَّقَ** (حجائی آدمی)۔ جیسے کہا جاتا ہے: **الْعَدِيْبُ** (ایچھا آدمی) **الْعَدِيْبُ** میرے صدق سے شتر ہے جس کا معنی ہے اعلاص اور محبت میں پایا ہو۔

**وَأَنْ تَكُنْ تَعْلَمُوْنَ أَوْ لَنْ تَعْلَمُوْنَ أَفَلَا تَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي وَفَّوْهُمُ الْفَالَسُ وَالْجَعَلُمُ أَهْلُ**

بَلْ كُفِّرُ بَيْنَ

"میرا ترجمہ یہ ہے کہ تم اور ہرگز نہ کر سکتے ہو اور اس آگ سے جس کا بندھن انسان اور عمر ہی جو تیار کی ہے وہ فرما دے گئے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنْ تَكُنْ تَعْلَمُوْنَ أَوْ لَنْ تَعْلَمُوْنَ** یعنی اگر تم یہ قطع پران کر سکو۔ **وَلَنْ تَعْلَمُوْنَ** یعنی تم اس کی ہرگز حالت نہیں دیکھو گے۔

اس صورت میں ضلالتیں پر وقت، وقف، تم ہو گا۔ اکثر مفسرین نے کہا: آیت کا معنی یہ ہے تم اپنے مہمتیوں کو بلاؤ اللہ کے سوا اگر تم سچے ہو اور تم ایسا کر نہیں کر سکو گے۔ اگر تم ایسے کر سکو تو آگ سے ڈرو۔ اس تفسیر پر ضلالتیں پر وقت، وقف، مکمل نہ ہو گا۔

اگر کہا جائے کہ تم پر ان کیسے داخل ہوا حالانکہ ایک عامل، دوسرے عامل پر داخل نہیں ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں ان لفظ میں عامل نہیں ہے۔ پس یہ تم پر داخل ہو گیا جیسے کہ یہ ماضی پر داخل ہو جاتا ہے، ہم میں یہ عمل نہیں کر رہا جس طرح یہ ماضی میں عمل نہیں کرتا۔ پس ان لم تتصلوا کا معنی ہے ان ترکتم الفعل اگر تم یہ فعل چھوڑ دو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَنْ تَقْعَلُوا**۔ ان کے ساتھ فعل منصوب ہے مگر ان میں سے کچھ لوگ اسے جزم دیتے ہیں۔ اور مجاہد نے جزم والا قول ذکر کیا ہے۔ اسی سے نابذ کا شعر ہے

فمن اعرض انہیت الفعل بالصنف (۱)

میں جناب کے فضائل و مفاصل کا بیان نہیں کر رہا۔

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں ہے: جب انہیں خواب میں آگ کی طرف لے جایا گیا۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا: مجھے کہا گیا ان شرم (تم نہ رو) یہ اسی لغت کے مطابق ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد **وَلَنْ تَقْعَلُوا** میں ان کے ارادوں کو اجماعاً اور ان کے نفس کو حرکت دینا ہے تاکہ اس کے بعد ان کا فخر بھرتے ظاہر ہو جائے یہ ان کی غیوب سے ہے جن کی خبر قرآن نے ان کے دماغ سے پہلے دی (۲)۔ ان کیسے ان نے کہا: **وَلَنْ تَقْعَلُوا** ان کو اس بات سے روکنا ہے کہ یہ قرآن حق ہے اور وہ اپنے اس تھان میں کچے نہیں ہیں کہ یہ قرآن بھوت ہے اور یہ گھبرا گیا ہے اور یہ جود ہے اور یہ شعر ہے اور یہ پہلے لوگوں کے فیصے، کہانیاں ہیں دوسرا کا دعویٰ کرتے ہیں لیکن دونوں کی شکل ایک صورت بھی پیش نہیں کر سکیں گے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **فَأَطِيعُوا أَمْرًا**۔ **وَأَنْ لَّمْ تَقْعَلُوا** کا جواب ہے یعنی نبی کریمؐ سے پہلے ہر کی تصدیق اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کر کے آگ سے بچو۔ انہی کا معنی پہلے مقرر چکا ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ کہا جاتا ہے کہ حیر اور اسد قبائل کی لغت **فَأَطِيعُوا** اسار ہے۔ سیوہ نے بیان کیا ہے: تلمیذی جیسے **فَأَطِيعُوا**۔

النار منقول ہے اقی اس کی صفت ہے۔ اقی میں تین لغات ہیں: الق۔ اندیت (۳) کے کسرہ کے ساتھ (الندت (۴) کے سکون کے ساتھ) یہ مؤنث کے لئے ام ہم ہے اور یہ معرف ہے اس کو کسر دینے کے لئے اس سے الف ام ہنا کا جو کڑ نہیں ہے اور اس کا مفہوم مکمل نہیں ہوتا مگر صلہ کے ساتھ۔ اس کے مشابہ میں بھی تین لغات ہیں: اندت، اندت (نوں کے حذف کے ساتھ) اللتان (نوں کی جگہ یہ کے ساتھ) اس کی جمع میں پانچ لغات ہیں: اللان، یقرآن کی لغت ہے۔ اللات (۵) کے لئے کسرہ کے ساتھ بغیر یا، کے (الاولیٰ، اللوات (بغیر یا، کے)

پہنچا دینے کا:



حدیث پاک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر اہل بیت دینے والا آگ میں ہے اور اس تاویل میں دو تفسیریں ہیں: (۱) جو دنیا میں دلوں کو اہل بیت دے گا اللہ تعالیٰ آخرت میں اسے آگ سے عذاب دے گا۔ (۲) دو لوگ جو دنیا میں دینے والے ہو آگ میں عذاب دیئے جائیں گے۔ دونوں تفسیروں کی مزاکرے کے لئے تیار کیا گیا ہے۔ بعض اہل تاویل کا یہ خیال ہے کہ یہ آگ بوجھ میں ہے۔

مسلم نے حضرت عباس بن عبد المطلب سے روایت کیا ہے کہ فرمایا میں نے مرض کی اپار مولیٰ اللہ اور عذاب آپ کی حفاظت کرتے ہیں اور آپ کی مدد کرتے ہیں، لکن یہ خدمت انھیں کچھ نفع دے گی یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمودہ نہیں۔ میں نے اسے آگ کی تختیوں میں پایا بھر میں نے اسے چھوئے تو گڑھی کے طرف نکال۔ وہ ایک روایت میں ہے کہ میں نے جو ہاتھ دو آگ کے نکلے رہے میں ہوتے داد و قدود یہ ترکیبی اعتبار سے مبتدا ہے اور آثار اس کی خبر سے اور الجحش کا سب پر معطوف ہے۔ حضرات حسن، محمد، طلحہ بن مسروق نے اسے وقود داؤ کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے (۲)۔ مگر ابن عمر نے اسے وقیدھا الناس پڑھا ہے۔ کسی اور شخص نے کہا: التوقود واؤ کے ضمہ کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ایندھن ہے اور اؤ کے ضمہ کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ملا ہے۔ کہا جاتا ہے: وقد ات النار تقود وقوداً وقوداً وقيداً، وقد ار وقدان یعنی آگ روشن ہوئی، او قد تھا اتنا لو استوقد تھا میں نے ڈک وجلا یا۔ الاتقاد، التوقد کی شکل سے یعنی روشنی ہو گیا۔ محمطف مقود ہے جیسے حبیبس، النار مقوداً واؤ۔ بلانی کنی۔ الوقود خلت ثمری کو کہتے ہیں یہ اس دان یا پندرہ سو تاجین۔ نعمان نے لیا اس صورت میں اسے وقود واؤ کے ضمہ کے ساتھ پڑھا اور جب ہے کیونکہ اس کا معنی ایندھن ہے۔ لیکن انھیں نے کہا: دیلات کیا گیا ہے کہ بعض عرب وقود اور وقود دونوں کو ایندھن اور مصدر کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔ ہماس نے کہا: اشتعال روا بہلاً قول ہے۔ مثال کی کہ وضوء واؤ کے فتح کے ساتھ، تو اس کا معنی باقی ہے اور ضرر کے ساتھ؛ تو مصدر ہے۔

فائدہ تو لی نے فرمایا: اُحدُثُ الْبُکْہَرِیْنِ اِن اِرشاد کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ کافروں کے علاوہ ان میں داخل نہ ہوں گے حالانکہ حقیقت ایسی نہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ دوسرے مواقع پر چتر کاروں کے لئے وعید آئی ہے اور احادیث و تفاسیر کو ثابت کرتی ہیں ان سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ گنہگار مسلمان بھی آگ میں جا سکتے۔ اس آیت میں اِن حق کے قول کی دلیل ہے کہ آگ موجود ہے اور تخلیق ہو چکی ہے جبکہ معتزلہ کافروں کو مخالف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ وہ بھی تخلیق نہیں ہوئی ہے۔ اسی قول کو قاضی منذر بن سعید لفظی الامامی نے بھی اختیار کیا ہے۔ مسم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے فرمایا: ہر رسول اللہ مسیحی بن کر کے ساتھ تھا چاہا کہ آپ مسیح بنیں تو ایک آدمی اسی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ جہنم جاتے ہو کر کیا ہے ہم نے عرض کی: اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں۔ آپ مسیح بنیں گے تو فرمایا: یا ایک بھتر ہے جو ہر سال پہلے

1. محمد سلیمان خان - باب ثقافت النبی محمد (ص) - وفتتح صف عبد ربہ مس 715، ج 1 (قمری شہ نوات)

2. المرحوم جرجس، ص 107، جزء 1 (المرحلة الأولى)





یہ وہاں نازل کی اور وہاں میں ہمیشہ رہیں گے۔

انہ تعین کا ارشاد ہے: **وَنُفِثْنَا فِيْهَا مِنْ مَّيْمَنٍ مَّسَالِكٍ** ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** جب اللہ تعالیٰ نے کائنات کی جڑ کو ذکر فرمایا تو: زمین کی جڑ کا بھی ذکر فرمایا تب یہی کامطلب ہے: ان کی بنیادی جڑ ریاضی کا اثر جلد پر ظاہر ہو۔ مکی خبر جو تھوڑی اور نئی ہے اس کے ساتھ چند ہر ٹی ظاہر ہوتی ہے پھر یہ عام طور پر فوجی کے لئے استعمال ہوتے ہیں اس کی خبر کی تید کے ساتھ جس کی بدولت ان کی ہوا ان کی فیر سیدھی بھی استعمال ہوتے ہے اور علم و شرف کے تئیں یہ استعمال نہیں ہوتا مگر اس شرط پر قید کہ اس شخص جس کی بدولت اس کی فوجی ہوتی ہے۔

انہ تعین کا ارشاد ہے: **فَنُفِثْنَا فِيْهَا مِنْ مَّيْمَنٍ مَّسَالِكٍ** (اور انہ تعین کا ارشاد ہے: **وَنُفِثْنَا فِيْهَا مِنْ مَّيْمَنٍ مَّسَالِكٍ**) کہ یہاں ہے غائب شدہ، استہشور، ویشیر، ویشیر، جب کوئی فوجی ہو تو اس وقت بولا جاتا ہے: **وَجَدَ بَشِيرًا** اس کو بولا جاتا ہے: **وَجَدَ بَشِيرًا** اور جس کی تو بصورتی بالکل واضح ہو۔ **بَشِيرًا** جو کچھ خوشخبری اس کے نزدیک ہوتی ہے۔ تب **بَشِيرًا** یعنی: **بَشِيرًا** لیکن۔

**مسئلہ نمبر 2:** علامہ اس پر واضح ہے کہ کھلف (عقل و فہم) کے لئے جو چیز کے علاوہ اس میں سے اس بات کی بدولت اسے گارڈ آواز ہے۔ ایک غلام نے چھپے اسے بدولت دینی پھر دوسرے غلاموں نے بتاتے دینی تو ان میں سے یہاں آواز دو دوسرے انہیں اس میں اختلاف ہے کہ جب کوئی کھپے میرے غلاموں میں سے جس نے مجھے اس بات کی خبر دی تو وہ آزاد ہے تو کیا اس میں اور پہلے کی مانند ہے؟ شروع کے بتانے کی نشان میں سے یہ ایک تہ ہے۔ ہمارے ساتھ (وہ بھی) نے کہا: **بَشِيرًا** لیکن کھلف اس شخص کا قصور کرتا ہے جو بدولت ہوتی ہے اور یہ پہلے غلام کے ساتھ خاص ہے وہ یہ وہاں معلوم

پس قول و عرف کی طرف پھیرنا اور جب بند محمد بن یحییٰ نے تہذیب و تہذیب کے قول میں فرق کیا ہے۔ انہوں نے کہا: **بَشِيرًا** جب کوئی شخص کہے: **بَشِيرًا** اس غلام نے مجھے اس خبر کی کہ مجھے یہاں لایا جاتا تو وہ آزاد ہے اور اس کی کوئی بیعت نہیں ہے، لیکن اگر اس غلام نے اسے کتاب یا کام یا بیع خاصہ اس کے ذریعہ دیا تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا کیونکہ یہ خبر ہے اس کے بعد اس نے کسی غلام نے بھی خبر دی تو وہ بھی آزاد ہو جائے گا کیونکہ اس نے کہا تھا: **بَشِيرًا** لیکن خبر دے گا وہ آزاد ہے، اگر تب غلام یہ خبر دینے سے تو تب آزاد ہو جائے گا۔ اس نے قسم اٹھاتے وقت **بَشِيرًا** غلام کہے: **بَشِيرًا** خبر دینے کا وہ کہہ گا تو ان میں سے صرف وہ آزاد ہو گا جو **بَشِيرًا** کام کے ساتھ وہ خبر دے گا اور جب کہے: **بَشِيرًا** غلام کہے: **بَشِيرًا** تو یہ **بَشِيرًا** غلام کہے: **بَشِيرًا** لیکن ان میں سے کوئی آزاد نہیں ہو گا۔

**مسئلہ نمبر 3:** **وَعَلِمُوا الشَّيْخَاطِ** اس امر کا ارشاد ہے کہ ایمان صرف طاعت کا نام نہ کرتا ہے، کیونکہ اگر ایمان صرف اہل عمل کے لئے تھا، **وَعَلِمُوا الشَّيْخَاطِ** اگر نہ کیا جو **بَشِيرًا** پس جنت ایمان اور عمل صالح کے ذریعہ حاصل ہوتی ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: جنت ایمان کے ساتھ عمل ہوگی اور وہ بات کا اتفاق اعمال صالحہ کے ساتھ ہوگا۔ وہ اسے اسلئے

نہ لکھو، مثلاً: جب سے تم نے نصیب میں ہے۔ معنی یہ ہے کہ دن و رات کو بٹھاتے اور ان کے لئے بات چیتیں کرتے ہیں اس سے پہلے وہ کیا کرتا۔ جب صرف جرم واقع ہو گیا تو کھلنے کے لئے کہیں کیا۔ کسائی اور اکثر بھری عداوت لکھا: ان کے انتقام کے ساتھ معاملات چلتے ہیں۔

جلیب، ان کے عمری حیرت سے کھنکھارے میں ہے۔ ان راز کا مہولہ ہضم لگائی ہے۔ جلیب سے مراد بات چیت، جذبات کہہ رہا ہے۔ یہ ان کے دوستوں کے ساتھ جو کہ ان کے نزدیک ہے اسے پہچانتے ہیں۔ ہی۔ نہ مہین (ذہن) معجز (بیت) ہجے اور جنت ہے۔

نہجری جو جلیب کی خدمت ہے یہ صرف لے کر ہے۔ یہ اس کے منتقل ہے۔ یاد۔ نہ صرف لے کر ہے بلکہ نہجری پر قتل ہے۔ لکھا: اس۔ ہے مراد عداوت (نہجری کا یہی) ہے یعنی نہجری نسبت تجزیاتی اور نہجری کی طرف لے کر ہے، یہ لکھا: یہاں پہلے مراد کا غلط استعمال کی گئی ہے کہ طرف کیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَتُكَلِّمُ الْغُرَبَاءَ (سورہ: 82) جس میں غریبہ ہے۔ شاعر نے لکھا:

جنت ن شاد بعدت اوقت و دستب بعدت با کلب انجمن

لکھنے کا کیا ہے کہ میرے جدا آئے جہاں کی۔ اسے عجیب! میرے بعد میں نہیں لے۔ ایک دوسرے کو لکھا: ہی۔

نہجری میں الجھنے سے مراد کلکس ہیں۔ اہل و عارف کو یہ۔ انہوں نے نہجری سے مشتق ہے اس کا معنی ہے نہجری۔ نہجری۔ نہجری ان کے قلم کا قلم ہے!

مہکت بھاگتی فتنہ فتنہ یوی قائم من در عداوت اور ادا (17)

میں سے چپے لگاتے۔ لکھنے کا میرا ہے ہاتھ لگاتے ہی۔ جس کا سرکاری بہت وسیع ہو گیا۔ اس کے پیچھے لکھا: لکھنے والے اور اس کے اور میں صرف وہی چپے لگاتے تھے۔

اس سے ہی لکھنے میں ہوتا ہے۔ اس کا اور شاعر ہے۔ اس کا اور شاعر ہے کہ اب ملے جیسے جھگڑا۔ (2) جو پیر فرخ کو کھل کر سے حتی کہ نہجری میں غریب، اس کے ہاں یہ لکھا: ہی کا اس کا یہی ہوتا ہے کہ وہ۔ نہجری میں لکھا: ہی ہے۔ نہجری نہجری یاد دہانی کو لکھتے ہیں۔ اور ان کے لکھا:

ادعت بد فتنہ حبیہ عو قصب اوقات نھر

وہ نہجری اور اس کے وقت میں یہاں پر لکھنے پر قلم لکھا۔

ادعت ہے کہ جنت کی باتوں کی، یاں میں ہیں علامہ جنت کی لکھ پر قلم۔ اس سے مراد اور لکھتے ہیں (3) جہاں مل

(1) تذکرہ ادبی و ادبی، جلد 1، صفحہ 284 (2) تذکرہ ادبی و ادبی

(3) تذکرہ ادبی و ادبی، جلد 1، صفحہ 284 (4) تذکرہ ادبی و ادبی، جلد 1، صفحہ 284

(5) تذکرہ ادبی و ادبی، جلد 1، صفحہ 284 (6) تذکرہ ادبی و ادبی، جلد 1، صفحہ 284

(7) تذکرہ ادبی و ادبی، جلد 1، صفحہ 284 (8) تذکرہ ادبی و ادبی، جلد 1، صفحہ 284

جنت جاہن کے وہ چلتی رہیں گی۔ اور انھیں ہر وقت صوم ہے لیکن ہم انہیں کیونکہ کَلَسْنَا مِنْ قَوْلِهِمْ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا جَنَّتُمْ سے ہے (درمیان) مصدر ہے۔ الرزاق کی بحث پہلے کر رہی ہے۔ جن قبلی سے مراد ہے انہیں۔ جس میں ۱۰۱۱ اور ہیں: (۱) وہ کہیں گے یہ وہی ہے جس کا دنیا میں ہم سے وعدہ کیا گیا ہے (۲) یہ اور رزق ہے جو دنیا میں نہیں دیا گیا ہے۔ یہ وہ اس لئے کہیں گے کیونکہ جنت کے پھول کارنگ دنیا کے پھول جیسا ہوگا۔ جب وہ انہیں کہیں گے تو اس کا رزق مختلف پاؤں گئے۔ بعض ہمارے فرمایا: میں قبلی یعنی جنت میں جو پہنے دیا گیا، کیونکہ انہیں رزق دیا جائے گا پھر وہ بارہ رزق دیا جائے گا جب انہیں دن کے آواز میں کھانے اور پھولوں کے ساتھ رزق دیئے جائیں گے تو وہ اس سے کھائیں گے۔ ان کے آخر میں اس رزق سے دیا جائے گا تو وہ کہیں گے تو میں پیچھے دیا گیا تھا یعنی ہم دن کے آواز میں کھا چکے ہیں کیونکہ اس کا رنگ اس کھانے کے مشابہ ہوگا لیکن جب اسے کھائیں گے تو صبح والے کھانے سے اس کا رزق مختلف پائیں گے۔ اَللّٰو اے ثابتؓ یہی اول کا حید ہے۔ ایک جماعت نے اسے عزہ کے صلہ اور ۲۰۰ کے صلہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ ہمارے ائمہ نے انہیں یعنی 'ارد اور ۲۰۰ کے فقہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ پہلی قرات میں ضمیر میں جنت کے لئے ہے اور دوسری میں ندام کے لئے ہے۔ یہ مشتباہ تھا۔ یہ فی ضمیر سے حال ہے یعنی وہ کہنے میں بعض بعض کے مشابہ ہوں گے اور آواز میں مختلف ہوں گے ۱۶۱۔ یہ حضرات اس مقام اتحاد و حسن و غیر ہم کا قول ہے۔

حضرت عمرؓ نے کہا: وہ بعض ایسے کے پھولوں کے مشابہ ہوں گے جنہیں صلات میں ان سے مختلف ہوں گے (۲)۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: یہ وہ عجب کی بنا پر کہیں گے دنیا میں کوئی جنت کی چیزوں کے مشابہ نہیں سوائے ۱۷۲ کے۔ (۱) یا وہ عجب کریں گے جب وہ پھول کی خوبصورتی اور ان کی عظیم تخلیق کو دیکھیں گے۔ قتادہ نے کہا: مشتباہ کا مطلب ہے (۱) سارے عمرہ میں ان میں کوئی گھلایا نہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا رشا ہے: کَلَسْنَا مِنْ قَوْلِهِمْ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا جَنَّتُمْ (۲۳) اور دنیا کے جہوں کی طرح نہیں ہیں جو مشابہ نہیں کیونکہ دنیا میں کچھ بڑھاتے ہیں اور کچھ بڑھاتے ہیں۔

وَلَقَدْ اَلَلْنَا اَكْرَادًا مِّنْ جَنَّتْ اَنْتُمْ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا جَنَّتُمْ (۲۳) اور عورت کا رزق مرد ہے: (۳)۔ اسمی نے کہا: عرب زوجہ نہیں کہتے۔ الفراء نے بیان کیا ہے کہ یہ ج ۳ ہے زوجہ۔ فرمود نے کہا:

وَالَّذِي يَمْنَعُ لِيَصُدَّ زَوْجَتِي كَمَا يَمْنَعُ اَنِّيْ اُكَلِّ الشَّيْءَ يَسْتَبِيحُهَا  
وہ شخص جو کوشش کرتا ہے تاکہ میری بیوی کو زنا سے روکے وہ اس شخص کی طرح ہے جو شیریں کی کھجور کی طرف کوشش کرتا ہے تاکہ ان کا پیٹ بھرتا ہو۔

حضرت فاروقؓ یا سر نے حضرت عائشہؓ کی شان میں کہا تھا: اللہ کی قسم میں جانتا ہوں وہ دنیا و آخرت میں نبی کریم ﷺ کی زوجہ (محترمہ) ہے لیکن اللہ تعالیٰ سے ہمیں آزمائش میں (۱۱) ہے (۹)۔ یہ حدیث بخاری نے ذکر کی ہے کسائی

نے اس کو بچاند کیا ہے۔

عُظْمُهُمْ ذُرًّا تُرَاقِبُ کی صفت ہے۔ مُعْظَمُهُمْ ذُرًّا طبرہ سے زیادہ جاسع اور لطیف ہے۔ اس منہارت سے مراد غضب، جھوک اور دھرمی غمورتوں کی بے حسیت و بیوقوفی ہے۔ پاک ہونا ہے۔ عباد اللہ رزاق نے فکر کیا ہے فرمایا: مجھے ڈر کی تے اذن الہی کی سے روایت کر کے بتایا اور این الہی کی سے روایت کیا ہے کہ عُظْمُهُمْ ذُرًّا یعنی وہ نہ پیشاب کر سکیں گی نہ پاخانہ نہ نہ بچے جسم دین کی نہ نہیں یعنی اُن کے کان ان کا اُنی آئے گی نہ وہ ٹھوٹیں گے۔ ہم نے ایسی کتاب "بھڑک" میں اہل جنت کی صفات اور جنت کی صفات اور اس کی نعمتوں کے وصف کے ساتھ ان کے تحت ان سب چیزوں کو ذکر کر دیا ہے۔ الحمد للہ

وَأَمْ لَهُمْ فِيهَا ظُلُمٌ۔ ظلم ہوا ہے خلوؤن میں کی خبر ہے۔ غیور قرآن میں خالد بن ولید کو سب حال کی توثیق سے لگن جانتا ہے۔ اسعدود سے مراد ہے اسی سے حبۃ اللغد ہے یعنی ہمیشہ رہنے والی جنت مگر یہ زیادہ مدت کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے۔ اسی سے عربوں کا قول دیکھا کہ اس کے بارے میں ہے۔ عند اللہ مددہ اس کی بادشاہی کو طوعات عطا کر دی۔ مزید ہے کیا۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَاسِهِمْ يَتَخَذُونَ ۚ

خیر اور اس میں حواشی کو باقی رہنے والا اور کسی مدت رہنے والا نہیں دیکھنا سوائے ان پرانوں کے جو زمین میں مگر۔

آیت میں جو صواب کا غلط استعمال ہوا ہے ہمیشہ ہمیشہ کے معنی میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعِزُّ بِشَيْءٍ ۚ وَهُوَ غَافِلٌ عَمَّا يَتَّبِعُونَ ۚ

فَيَسْتَعِزُّونَ اللَّهُ بِالْأَشْيَاءِ الَّتِي يَخْلُقُ بِهَا مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ ۚ

مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا ۚ وَ يُهْدِي بِهِ كَثِيرًا ۚ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ۚ

"اے خدا! وہ کسی چیز سے کد کر کے کوئی شے بھرنے لگا یا اس سے بھی حقیر چیز کی۔ جو جہان سے وہ غائب ہوتے ہیں کہ یہ مثال حق سے ان کے دہ کی طرف سے (اگر کی ہے) اور جنہوں سے غمزدہ ہوا ہے کہ یہ کہ قصہ کہی کہنے اس مثال کے ذکر ہے۔ گمراہ کر رہا ہے اللہ اس سے پیچیدگی و اور وایت دیتا ہے اس سے پیچیدگی اور اس گمراہ کر رہا ہے اس سے گمراہیوں کو۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعِزُّ بِشَيْءٍ ۚ وَهُوَ غَافِلٌ عَمَّا يَتَّبِعُونَ ۚ فَيَسْتَعِزُّونَ اللَّهُ بِالْأَشْيَاءِ الَّتِي يَخْلُقُ بِهَا مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ ۚ مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا ۚ وَ يُهْدِي بِهِ كَثِيرًا ۚ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ۚ (البقرہ: 17) اور آؤ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ ۚ (البقرہ: 19) تو انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ کی ذات مثالیں بیان کرنے میں بلند اور اعلیٰ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس پر پابندی لگائی۔



میں نے کہا:

یا حسن کہیں ہمارے قریب نہ ہو  
وہاں پہاں محبوب (اصل قصہ)

اس شعر میں ماحقر نے مراد احمد بن قریب سے ادب میں کوسا قطر کر دیا تو اس کو منحصر کر دیا۔

[illegible][illegible]

انے تھانے کا شہ ہے، ذوالقہالیٰ میں کھڑا رہا، انہی تھانوں میں کھڑا رہا ہے۔ اور قضیف کی کراہت کی وجہ سے ایک تھانہ کراہے والی ہے۔ انہی تھانوں کی وجہ سے شہر کا نام ہے:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس نے ایک نظمیں دیکھا اب سوچنے لگا تو وہ کرم ہوتا دے شاعر بنی تو وہ غمخیز ہوا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَيَقُولُونَ مَلَأُوا آفَّاكَ وَأَفَّاكَ بَطْنًا مِثْلًا بَطْنًا** (تو کہیں گے: تم نے اپنے پیٹ کو آفہ کی طرح اور آفہ کی طرح بھر دیا ہے۔) یہ ایک امر ہے۔  
 قائم مقام ہے۔ معنی یہ ہو گا: ای شہ دارہ اللہ۔ (۱) (اللہ تعالیٰ کس چیز کا مراد فرماتا ہے)۔ اس صورت میں آفہ کی وجہ سے کھنکھاس میں ہو گا۔ ابن کثیر ان کے کہنا: یہ محمد و قول ہے۔ بعض نے فرمایا: اقسام ۴ میں سے ہندوہ کی وجہ سے کھنکھاس میں ہے اور ذی انفعالی اللہ ہی ہے اور یہ ہندو کی خبر ہے۔ تقریر کلام اس طرح ہوئی: **مَا الَّذِي ارادَ وَبَطْنًا مِثْلًا**۔ ان کے اس کلام کا مطلب استغفار کے لفظ کے ساتھ انکار ہے اور **مِثْلًا** قطع کی بنا پر منصوب ہے۔ تقدیر عبارت ہے: **ارادَ مِثْلًا** یہ ثعلب کا قول ہے۔ ابن کثیر ان کے کہنا: یہ اس چیز کی بنا پر منصوب ہے جو جس کی جرد قی ہوئی ہے (۲)۔

انہی معنی کا ارتداد ہے۔ ایضاً پہ گھنٹیہ اور نقیبی پہ گھنٹیہ انہی معنی ملا، نے فرمایا کہ بخار کے قول کا حقیقہ یہ ہے کہ اس مثال سے اللہ کی مراد کیا ہے جس کے ساتھ وہ لوگوں کو گمراہی کی طرف اور بدعت کی طرف تفریق کرتا ہے (۱۱)۔

مفسر نے فرمایا: یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر ہے۔ یہ زیادہ بہتر قول ہے کیونکہ وہ اقرار کرتے تھے کہ ہدایت اس کی طرف سے ہے۔ معنی یہ: وہ آپ فرمائیے اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ بہتہ دین کو کمرہ کرتا ہے۔ پیغمبروں کو ہدایت دینے سے نونو لائق دیا ہے اور محروم کرتا ہے۔ ان میں محترمہ کے قول کا رد ہے جو پہلے نذر چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نافرمانی پیدا کرتا ہے نہ ہدایت۔ وہ کہتے ہیں: اس آیت کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ بہت سے لوگوں کا نام گمراہ اور کھنڈ ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے: اختلاف خدا تعالیٰ میں نے اس کا نام ملاحظہ رکھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی کو گمراہ نہیں کرتا۔ یہ ان کا انسان میں طریقہ ہے۔ یہ مفسرین کے اقوال سے خلاف ہے اور علت میں بھی اس کا اصل نہیں کیونکہ کہا جاتا ہے: جب کوئی کسی کا نام ضائع رکھے تو کہتے ہیں ضلہ اور جب کسی کا نام نہ رکھے تو افسہ نہیں کیا جاتا لیکن اس آیت کا معنی وہی ہے جو مفسرین نے بیان فرمایا کہ بہت سے لوگوں کو اس کے ذریعے محروم فرماتا ہے ان کے گمراہی جزا دینے سے۔ **وَعَالِيَيْنِ يَهْدِي إِلَى الصِّرَاطِ** کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ **الصِّرَاطِ** کو نصب فعل کی وجہ سے وہی گئی ہے۔ تقدیر کا نام اس طرف سے: **وَصَادِقِ لِمَنْ لَا يَتَّبِعُونَ لِمَنْ يُبْقِي** علیہ اللہ لا یتبعہم۔ یعنی اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ گمراہ نہیں کرتا مگر فاسقین کو تو ان کے اشتقاق پہلے ہی اس کے علم میں ہے کہ اس نے انہیں ہدایت کی تو فاسقین کو دین ہے۔ اور اشتقاقی بنا پر **الصِّرَاطِ** کو نصب چہ نہیں کیونکہ اشتقاقیہ کا اسم نہیں دینے کے بعد ہوتا ہے۔

نوف بکالی سے کہا: حضرت عزیر علیہ السلام نے اپنے رب سے عرض کیا: اے الہی! تو نے مخلوق پیدا کی ہے تو جسے چاہتا ہے مگر وہ کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے وہ امت دیتا ہے تو حضرت عزیر علیہ السلام سے کہہ دیجئے کہ میں اس سوال سے اعراض کرو کہ اس سوال کو چھوڑ دو ورنہ میں تمہارا مرتبہ نبوت ختم کروں گا۔ جو میں کرتا ہوں اس کے متعلق مجھ سے سوال نہیں کیا جاوے گا تو انہوں نے ان کے اہمال کے بارے میں سوچا جانے لگا۔



تسلسلہ اس کا اصل معنی ہائیک ہے۔ کہا جاتا ہے اصل اللہ تعالیٰ کے لیے حب اپنی درود میں مل کر فخر ہو جائے وہی ہے یہ ارتداد ہے۔ (در خلافتنا فی الزمر ص 10) سورہ فتح میں بحث کر چکی ہے۔ فسق فی اصل الکلام عرب میں نئی چیز کے غارت ہونے کے لیے کہتا ہے۔ فسق لغوی طور پر حب میں اپنی پرست سے باہر آ جانے اور جو بنیادیں اس سے باہر آ جیے۔ اس لیے فسق کا معنی یہ ہوتا ہے کہ جو شخص فوسق یقتضی فی الجملہ واصلہ واصلیۃ والغرب الیہ حذر لغز۔ (قولہ کتب العفو و المغفرت ص 11)

پانچ چیزیں فاسق ہیں ان میں سے تین کو باہر لے گا: سناپ، کاٹوا، چولہا، گائے والا اور بیل۔ یہ سب دین حضرت مائتہ مرتبہ کرنے کی کریم میں پہنچانے سے روایت کی ہے۔ مزہ سے مسلم نے نقل کیا ہے۔ ایک روایت میں سناپ کی جگہ کھجور ذکر ہے۔ حضور کی کریم میں پہنچانے کے ان کی اذیت کی وجہ سے ان کا نام فاسق رخص ہے جیسا کہ آئمہ اہل تائید نے ذکر کرے گا۔ فسق المرض یفشی وفسق... من الاغش... فسقا وفسقا یعنی لظہ۔ تھکان کا اڑنا ہے۔ فسق عن الامر بوجہ (تفسیر: 50) اڑنا ہے۔ اس کے معنی نکل کرنا ہے۔ ابن امیہ نے کہا ہے کہ اس نے جاہلیت کے کلام اور شعار میں بھی جس کا خلاف کیا ہے۔ یہ عیب ہے۔ یہ عربی کلام ہے اس واسطے اخلاص اور جو مری کے لیے بنایا ہے۔

اس آیت میں ان کو باہر لے کر ان کے لیے "الزمر" میں ذکر کیا ہے وہ فاسق کے معنی پر غور کر رہے تھے۔ شام کا قول ہے:

مذہب فی نجد و غزیرا غزیرا  
وہلہ میں کس اور کسکی مانت میں بھی نہیں اپنے قصور سے گل کر لیں۔ راستہ پر لگیں۔

تفسیر: ہمیشہ فسق کا ارتکاب کرنے والا، غزیرا نے الزمرات سے کہا جاتا ہے یہاں فسق دیا غیث۔ مزہ ہوتا ہے: یہاں اس سے دیکھا کہ فسق و گناہ میں اس کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کی حاجت سے بھلا۔ کبھی اس شخص پر اس کا اطلاق ہوتا ہے جو کفر کے ساتھ حق پر اور نہ بھی جہاں کوئی ہو، نہ کھتا ہے۔

لَیْسَ یَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِثَاقِهِمْ ۚ وَیَقْطَعُونَ مَا هَمَّ اَنْتَ مِنْ اَنْ یُؤْصَلَ  
وَلَیْسَ یُؤْصَلُ فِی الْاَنْزِلِ ۚ اَوْ یَنْقُضُ الْاَنْزِلُ ۚ

ان کو توڑتے رہتے ہیں عہد خدا تعالیٰ کے ساتھ جو مانت سے کہ عہد رکھتے رہتے ہیں اسے توڑ کر مانتا ہے  
نہیں ہے: ان کے ہاں نہ ہو جے رہتے ہیں زمین میں۔ وہی لوگ انسان تھے ان کے لیے ہیں۔  
اس آیت میں حالت حال ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُ بِرَبِّهِمْ فَهُمْ یُؤْتُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَیُؤْتُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ عَلٰنًا ۚ اُولٰٓئِکَ سَيُجْزَوْنَ اَجْرًا ۚ

اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُ بِرَبِّهِمْ فَهُمْ یُؤْتُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَیُؤْتُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ عَلٰنًا ۚ اُولٰٓئِکَ سَيُجْزَوْنَ اَجْرًا ۚ (فتحی تفسیر: 1)  
اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُ بِرَبِّهِمْ فَهُمْ یُؤْتُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَیُؤْتُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ عَلٰنًا ۚ اُولٰٓئِکَ سَيُجْزَوْنَ اَجْرًا ۚ (قرآن مجلی: بقرہ)



حیدر تظنوا و قضا و قدر جب کوئی پرندہ ایک شہر سے نکل کر دوسرے شہر میں چلا جائے۔ اصاب الناس ففصمہ ہب  
لوں کے بانی تسمیہ ہو گئیں۔ اور جہل جہل تسمیہ اولیٰ کا سانس تنکارت کی وجہ سے متواتر پے درپے آئے گئے۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَمَّا اَمْرُؤُا فَانَ لَا يَنْفَعُ اَنْ يَكُوْنُ صَالِحًا اِنْ يَكُنْ فَرَسًا (ہا) یَقْتَضُونَ کی وجہ سے نکل نکل میں  
ہے اور آخر توچ ہے تو ان کو مٹا سے ہل مارے اور اگر ہا ہے تو پتہ میں جو ضمیر ہے اس سے (ان) کو بدلی بنا دے۔ یہ تو کسب  
بیت ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ سلا بوجھل ہو یعنی کراۃ ان بوجھل اس میں ملنا کا اختلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کس چیز کو  
مانے کا حکم دیا؟ بعض نے فرمایا: صلہ رحمی۔ بعض نے فرمایا: قول کوئل کے ساتھ ملانے کا حکم ہے۔ پس انہوں نے تو ان کوئل کو  
بدا جدا کر دیا۔ اس طرح کہ جو انہوں نے کہا اس پر عمل نہیں کیا۔ بعض نے فرمایا: تمام انبیاء کی تصدیق و ممانے کا حکم دیا۔ پس  
انہوں نے بعض انبیاء کی تصدیق اور بعض کی تکذیب کر کے اس کو توڑا۔ بعض نے فرمایا: یہ اللہ کے دین اور زمین میں اس کی  
مہارت و تربیت کا قائم کرنا اور شرعی حدود کی حفاظت کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ یہ ہر اس صورت کو شامل ہے جس کو اللہ تعالیٰ  
مسلطہ نے کا حکم دیا۔ یہ جوہر ملنا کا قول ہے اور الترحمہ اس کا ایک جز ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلْغٰیْبُ مَوْجُوْدٌ فِیْ لَا تُرٰی مِنْ حَیْثُ اَرٰی و غیر اللہ کی مہارت کرتے ہیں اور اعدل میں علم  
کرتے ہیں جو نعمہ ان کے اللہ ان کی شہوات کے مطابق ہوتے ہیں (1) کہ یہ خدا کی ہے۔

اَوَلَيْسَ لَهُمُ الْغٰیْبُوْنَ؟ یہ مسئلہ اخیر میں ہے اور ہم زائد ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ ہم دوسرا مسئلہ اور اَلْغٰیْبُ مَوْجُوْدٌ اس کی خبر  
ہو اور چہرہ مسئلہ اخیر دونوں پہلے مسئلہ کی خبر ہوں جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔ البتہ اس وقت شخص ہے جو لفظ و لغو میں سے اپنا حصہ لے کر  
نہ دے۔ الغیبات کا مطلب نقصان ہے خواہ وہ ہزاروں میں ہو یا کسی اور چیز میں۔ جہرے کہا:

ان صلیحا فی الغیاب انما اوراد قوم صلیحا اقتضا

یہ تنگ سلیط خسارت میں ہے وہ ایک قوم کی اولاد ہے جو غلام پیدا کئے گئے ہیں۔

یعنی اپنے اظہار اور شرف میں کمی کرنے کی وجہ سے خسارہ میں ہیں۔

جوہر نے کہا: خسرت لشی و دھرتہ کا معنی ہے: کمی کرنا۔ الخسار و الخسران و الخسیر۔ کا معنی گمراہ ہونا اور  
بلاک ہونا ہے۔ چاک ہونے والے کو خاسر کیا جاتا ہے کیونکہ وہ قیامت کے روز اپنے آپ کو اور اپنے اہل کو خسارہ دینے والا  
ہے اور وہ انت میں اپنی منزلت سے روکے گئے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 7:** اس آیت میں دلیل ہے کہ عہد پورا کرنا اس کا اقرار کرنا ہے اور ہر عہد جس کو انسان نے اپنے اہل  
اور مائے ہوا سے اس کے لئے توڑنا حلال نہیں ہے۔ نحو: ۱۱۵ مسلمان کے ساتھ ہو یا کسی غیر مسلم کے ساتھ وہ اللہ تعالیٰ نے عہد  
توڑنے والے کی لعنت دی ہے۔ (فرمایا: اَلَا تَوْفُوْا بِالْعُقُوْبِ) (النساء: ۱۰۱) اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سے کہا: اِمَّا تَعٰفٰی مِنْ تَوٰفٍ  
حِیٰثَ اِنَّهٗ فَاَنْتُمْ اِلَیْھِمْ (النہب: 58) پس اللہ تعالیٰ نے نذر (عہد شکنی) سے منع فرمایا ہے اور یہ نہیں ہو سکتا کہ عہد توڑنے کی وجہ

سے میرا کہ اس کی جان آگے آئے گا۔

كَيْفَ تَقُولُونَ بِاللّٰهِ وَ كُنْتُمْ اَمْوَئًا فَاصْبِرْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ يٰحَبِيبَتُّمُ لَمْ يَخِيْبِكُمْ لَمْ يَخِيْبِكُمْ لَمْ يَخِيْبِكُمْ

تَرْجُمَن ۝

”کیونکہ تم انکار کرتے ہو اللہ کا حالانکہ تم مردہ تھے اس نے تمہیں زندہ کیا پھر تمہیں اسے گا پھر تمہیں زندہ کرے گا پھر اسی کی طرف تم پلٹائے جاؤ گے۔“

کیف حالت کے متعلق سوال ہے۔ یا ام ہے اور تَقُولُونَ کی وجہ سے محل نصب میں ہے یہ جملی برکت ہے اس کو ان کی ہوا تھا کیونکہ اس میں اس استہکام کا معنی ہے جس کا معنی قہر ہے۔ پس اس کو خوف سے مشابہت دلی گئی اور ان کی نفی کی وجہ سے اس کے لئے نفی اختیار کیا گیا یعنی یہ ان لوگوں میں سے ہیں جن پر قہر کرنا اسب ہے جب انہوں نے تمہیں حالانکہ ان پر رحمت ثابت ہو چکی ہے۔

اگر کہا جائے کہ یہ خطاب اہل کتاب کو ہونا کیسے جائز ہے کیونکہ وہ تو اللہ تعالیٰ کا انکار نہیں کرتے تھے۔ اس کا جواب پہلا گزرا چکا ہے کہ جب انہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو تسلیم نہ کیا اور جو کچھ آپ احکام لے کر آئے اس کی تصدیق نہ کی تو انہوں نے شرک کیا کیونکہ انہوں نے یہ اقرار نہ کیا کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو یہ کتاب آئے کہ قرآن انسان کا کلام ہے اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کیا اور وہ عہد کو توڑنے والا ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: کیف کا غلط تلفظ استہکام ہے لیکن معنی استہکام نہیں بلکہ یہ قرآن اور وحی کے لئے ہے یعنی تمہیں اس کی نفی کا انکار کرتے ہو جبکہ تمہیں اس کی قدرت پہ ہے (۱)۔ اور وہی نے کہا: اس کلام کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے تمہیں مدد و رہائی کی توقع فرمائی کیونکہ مردوں اور عبادات سے اس کا مصافحہ کسی چیز میں ہنجر نہیں کرتا۔ سزاوت (جھڑا) بیا کال روحانی سے ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ كُنْتُمْ اَمْوَئًا يٰہُوَ اَحَالِیہُ اور قد صغرتا ہے۔ نہ جانے کے کہنا تو عبادت و قد کنتہ ہے۔ پھر قد حذف ہو گیا۔ فرما: كُنْتُمْ اَمْوَئًا كُنْتُمْ کی خبر ہے۔

فَاَصْبِرْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ يٰحَبِيبَتُّمُ یٰہُوَ اَحَالِیہُ ہے۔ ابو حاتم نے اسی طرح کیا پھر فرمایا: وَ كُنْتُمْ اَمْوَئًا یٰہُوَ اَحَالِیہُ نے اس کو دہرہ اور دہرہ کیوں کی ترتیب میں اختلاف کیا ہے اور انسان کے لئے معنی صحتیں اور کئی زندگیاں ہیں اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے۔ حضرات ابن عباس اور ابن مسعود نے فرمایا: یعنی تم نکلتے سے پہلے معدوم تھے۔

فَاَصْبِرْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ یٰحَبِیبَتُّمُ یہاں اَصْبِرْ نام ہے۔ ابو حاتم نے اسی طرح کیا پھر فرمایا: وَ كُنْتُمْ اَمْوَئًا یٰہُوَ اَحَالِیہُ نے اس کو دہرہ اور دہرہ کیوں کی ترتیب میں اختلاف کیا ہے اور انسان کے لئے معنی صحتیں اور کئی زندگیاں ہیں اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے۔ حضرات ابن عباس اور ابن مسعود نے فرمایا: یعنی تم نکلتے سے پہلے معدوم تھے۔

فَاَصْبِرْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ یٰحَبِیبَتُّمُ یہاں اَصْبِرْ نام ہے۔ ابو حاتم نے اسی طرح کیا پھر فرمایا: وَ كُنْتُمْ اَمْوَئًا یٰہُوَ اَحَالِیہُ نے اس کو دہرہ اور دہرہ کیوں کی ترتیب میں اختلاف کیا ہے اور انسان کے لئے معنی صحتیں اور کئی زندگیاں ہیں اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے۔ حضرات ابن عباس اور ابن مسعود نے فرمایا: یعنی تم نکلتے سے پہلے معدوم تھے۔





ان چیزوں سے احتیاب میں ہے تاکہ ہر ملی اس طرح آزاد فائز کی جائے یا ہم ان سے محرومیت حاصل کریں ان امور سے کوئی بھی حاصل نہیں ہو سکتا مگر لیکن کے ساتھ۔ لہذا یہ لازم ہوا کہ یہ مباح بھی، یہ قول فاسد ہے کیونکہ منفعت کے بغیر تخلیق سے محبت لازم نہیں آتا بلکہ اللہ تعالیٰ نے منفعت کے لئے یہ بیان کیا ہے کہ نگاہ اس پر منفعت اصل، واجب نہیں ہے بلکہ یہ منفعت اس کو پیدا کرنے کا موجب ہے۔ اگر منفعت کا ہم ان صورتوں میں تقسیم نہیں کرتے جو انہوں نے بیان کی ہیں اور ان مصالح میں سے بعض کا حصول لیکن یہ موقوف نہیں ہے بلکہ اللہ اور ذرائع سے بھی حاصل کیا جاتا ہے جیسے کہ کھانا پینے کے نزدیک معروضہ ہے۔

پھر ان کا اصول معائنہ ہے ہر اس چیز سے جس کے چکھنے سے اس کے جانے کرنے والی ذہن ہونے کا خوف ہو۔ اصحابِ فطرت۔ شہادت سے معارضہ نہیں۔ بعض نے توقف فرمایا اور کہا: ہر طفل جس کا حسن اور قبح معلوم نہ ہو مگر یہ کہ وہ بلی نعرہ حسن ہو، ثناء کے درود سے پہلے کوئی معین کرنے والا نہیں۔ واقعہ تو شریعت کے درود تک موقوف ہو گا۔ یہ تینوں معیار کے اقوال ہیں۔ شیخ ابو نعیم اور اس کے ماحق انظر باکی اور میر نے اس مسئلہ میں طلحہ وقف کا قول کیا ہے۔ ان کے نزدیک اس کا معنی یہ ہے کہ اس حالت میں ان اشیاء کا کوئی حکم نہیں ہو گا شرع کے لئے ہے جب وہ آئے تو جو چاہے حکم ہو۔

عقل، وجوب اور غیور و جوب کے ساتھ عمر نہیں لگاتی۔ اس کا حصہ ہے اور اس کے مطابق پہنچانے جا نہیں گئے جیسے وہ تھا۔ ان حدیث نے ہمارے فہم کو رک نے ان الفاظ سے روایت کر کے بیان کیا ہے فرمایا: عقل بھی مع سے خالی نہیں ہوتی کوئی مصیبت کا زمانہ نہیں ہوتی مگر اس میں مع (سزا) ہوتی ہے۔ یا اس کے ساتھ جس کا عقل ہوگا وہ اس کے لئے انکی حالت ہوتی جس کی وجہ سے متنبہ جائے گا فرمایا: مناسب ہے کہ اس پر اذکار کیا ہوئے۔ یہ فطر، اجابت اور توقف میں غور و فکر سے مستغنی کر دیتا ہے (۶۱)۔

**مسئلہ نمبر ۳:** خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَبُونَ۔ اس سے ماخوذ اور مابعد عربوں کے دلائل میں یہ دلائل گرتے ہیں (مثلاً) ازواج کو کرنا، کرنا تخلیق کرنا، آسمانوں کی طرف استغوث اور آسمانوں کا تسویہ یعنی جواز است تمہارے ازواج کو کرنا ہے پر اور تمہاری تخلیق پر۔ آسمانوں اور زمین کی تخلیق پر قیاد ہے اس کی قدرت سے دور ہوا زائد و مکرہ واجب نہیں۔

اور کہا جائے کہ نیکم کا معنی استغفار ہے یعنی تاکہ تم ان تمام چیزوں سے نفع اٹھاؤ جنہیں کے وقت اس سے مراد اعتبار و محبت حاصل کرنا ہے جیسا کہ تم نے ذکر کیا ہے۔ اگر کہنا جائے کہ چھوڑوں اور ساریوں میں کیا مہرت ہے؟ ہم کہیں گے کہ ان مودنی چیزوں کو، کیونکہ کثرت حاصل کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کے لئے آگ میں سزا میں تیار کر رکھی ہیں۔ پس یہ چیزیں انسان کا سب اور گنہ گاروں نے ترک کا سب بنی ہیں یہ بہت بڑی عبرت ہے۔ ان عربی نے کہا: ان تمام چیزوں سے اس قدرت کے متعلق جو چیز کسی اس میں منع، ہدایت اور خوف کا کوئی قیاس نہیں۔ یہ آیت دالالت اور تہذیب کے لئے ہے تاکہ اس سے ذرا ایسے اس کی وحدانیت پر استدلال کیا جائے اور باب معافی کے معانی نیکم معافی الا انہ فی جہنم کا معنی فرمایا یہ استعجاب کے لئے پیدا فرمایا ہے تاکہ تم کسی کی اعانت پر قوت حاصل کرو نہ کہ تم اس کی معصیت کی وجہ میں تعریف کرو۔ اور کہیں نہ کہنا چاہیے یہ سب کچھ معاف فرمایا اور تیرے لئے مسخر کر دیا تاکہ تم کسی کی وجہ کی وسعت پر استدلال کرو اور تو سکون





میں شخص کا سیدہ روشن ہوا اور اس نے اپنے رب کی نعمتوں کو جان لیا اس نے فریاد کیا اور کئی کا خوف نہ کیا۔ اسی طرح میں کی اور یوں خواہشات نے مجھ کو تیس درخت لایسوت سے اپنی راح کے لئے طاقت حاصل کی اور پچھٹے میں کی خواہش کو خیر دیا تو ایسا شخص خوشامیوں "مخفی میں مطلق" ہے اور کئی کا اندر نہیں رہتا۔ کئی کا خوف تو وہ کرتا ہے جسے اختیار دیا میں خواہش ہو جب وہ آج سے گواہ تھا اسے ضرورت ہوئی وہ خوف کرتا ہے کہ کل شاید اسے یہ نہ ملے تو میں پرکھی کے خوف کی وجہ سے آج فریاد کرنے میں غلطی کر رہا ہوں۔ مسلمان نے حضرت امام باقر علیہ السلام نے روایت کیا ہے، فرمایا: مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہاجر اور انصاری اور فریاد کرو اور غار نہ کرو اور اللہ تعالیٰ بھی تم پر رحم کرے گا اور فریاد کرنے میں غلطی نہ کرنا اور نہ اللہ تعالیٰ بھی اپنی عبادت کے لئے (1) نہ سنائی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، فرمایا: ایک دفعہ ایک عورت میرے پاس آیا اور میرے پاس دس دھنوں کا پیچہ تھا جو جو تھے۔ میں نے سائل کے لئے کسی چیز کے دینے کا حکم کیا پھر میں نے اسے بلایا اور اس کی کوئی کھانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تو نہیں جانتی کہ میرے گھر میں کوئی چیز اور غل نہ ہے اور کوئی چیز خالی ہو؟ میرے پاس میں کی جانتی ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ خیر دیا۔ میرے گھر میں کوئی کھانا نہ تھا اور نہ تو میں کی جانتی ہوں۔ (2)

**مسئلہ نمبر 5:** اے تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا بِالْأَشْوَاقِ﴾ (نوحؑ کی ترقیب کے لئے ہے کہ فی غلغلة امری ترقیب کے لئے نوحؑ ہے۔ لا ستوی قالوا معنی کسی شے پر بلند ہو جائے۔ اے تعالیٰ نے فرمایا: قَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا بِالْأَشْوَاقِ أَنْتَ وَرَبُّكَ عَلَيَّ الْغُفْلِ (الغفلتوں: 28) (اور مجھ پر جب تجھی طرح بیٹھ جائیں تو آپ اور آپ کے ساتھی کشتی کے غرق پر) اور فرمایا: يٰٓأَيُّهَا نَاقُوتُ اذْكُرْ نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكَ إِذْ رَحَّمْنَا نوحًا وَآلَهُ بِالسَّلَامِ وَالْغُلَامِ اذْكَرَ (غافر: 13) (تاکر تم جو نوحؑ کی بیچوں کو برا دے کر مارے گا:

فأوردته ماءً بيطيخاً نقيراً      ١ قد خلق النجم الهوى فاستوى

اُس شعر میں استثنیٰ بھی ارتقا و علو ہے یعنی بلند و استوت الشمس علی زمین یعنی سورج میرے سر پر ہے۔  
 و استوت جلیس من قبلہ یعنی یعنی میرے سر پر بلند ہے۔ یہ آیت مشکلاں میں سے ہے یہ آیت اور اسی کے  
 مشابہہ اور مبنی آیت کے ہمارے علماء کے بھی تفسیرات ہیں، بعض علماء نے فرمایا: ہم اسی آیت کو پڑھتے ہیں اور ہم اس پر  
 ایمان لاتے ہیں اور ہم اس کی تفسیر ایسا نہیں کرتے اکثر ائمہ کی تفسیر یہ ہے۔ یہ اس طرح ہے جیسے کہ امام مالک سے مروی  
 ہے۔ ایک شخص نے ان سے اَلَّذِیْ خَلَقَ عَلَی الْفَرَقِ الشُّشُوْی (طا) کے متعلق سوال کیا تو امام مالک نے فرمایا: الاستثنیٰ  
 یہاں نہیں ہے اور تکلیف سمجھنے کے قاض نہیں ہے اس پر ایمان لاؤ گا جب ہے اور اس کے متعلق سوال کروا دیتا ہے میں  
 تجھے بتاؤں گا، ایسا کہ ہم اس کو پڑھنا کہلا رہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ہم اسی آیت کو پڑھتے ہیں اور اس طرح اس کی تفسیر کرتے

[illegible][illegible]

2.  $\frac{1}{2}$  من إجمالي المبلغ (25%) بعد 11 شهرين فحسب (القيمة الحالية) - (القيمة في المدة) = 2501 جنيه والفرق في القيمة





لوگ اکٹھا کرتے ہیں اس وقت کہ جس نے بیچہ افریقا زمین کو وہاں میں اور پھر اس کے لئے حد متعین کر دی۔ اس زمین (اس کا نام مقامی لوگ ہوسکتا ہے) اور اس کے لڑکے اپنا گھر زمین میں کھودتے ہوئے پھر زور دیا کہ اس کا نام (اٹھے ہوئے) ہیں اور اس نے بڑی برکتیں رکھی ہیں اس میں اور بعد ازاں سے آخر زمانہ تک اس میں خدایاں (و لوگوں کے لئے) پیدا ہوں گی (اس کا حصول) کیساں ہے بلکہ وہاں کے لئے۔

جو یہ پوچھتے تو معلوم ای طرح ہے فَمِ اسْتَشَىٰ اِلٰی اسْتِخَارَ ذُو الْخَالِ (قصص: 11) پھر اس نے خود اپنی آسمانوں کی طرف دوسرا وقت غصہ اچھاں تھا یہ وہاں پانی کے بخارات سے خدا اللہ تعالیٰ نے اسے ایک آسمان بنایا جسے پھر وہاں وہاں میں یعنی کہ جس اور بعد کے روز سات آسمان بنے۔ بعد کہ وہاں کے لئے کہا کہ اسے کون میں آسمانوں اور زمین کی تخلیق میں ہوئی۔ اَوْ خُسْفٰی فِی الْغٰی سَمَآءٍ اَوْ اَخْرَجْنَا اَصْحَابَ الْاَنْسَابِ (12) تو مایا ہم آسمان میں اس کی مخلوق پیدا فرمائی یعنی فرشتے، مریخ، اور اس کے پہاڑ اور دوسری چیزیں جس کا حکم نہیں (پیدا فرمایا) پھر آسمانوں کو تھوڑے دن سے حریف فرمایا اور اس کا وہاں روزت بنایا اور شیطانوں سے حفاظت کا باعث بنایا جب اس تخلیق کا فعل فرمایا پھر پسند بھی تو عرض پر خدا فرمایا۔ یہ سب اسے جب فرمایا: خَلَقَ الْاَشْجَارَ وَالْاَنْهَارَ فِیْ یَوْمَئِذٍ اَنَیْ (یہ 14) اور بعد ازاں وہاں اس اور زمین کو پیدا ہوا۔

فرمایا: کَلَّمَآءًا مِّنْهَا فَنَقَّصْنٰهَا (النجم: 30) کہ جس میں ملے ہوئے تھے پھر ہم نے ایک ایک کر کے انہیں اچھٹ سے اچھٹ کر کے اٹھایا اور انہیں اس میں یہ سارا مواد اُتار دیا جیسا کہ ان شاء اللہ اسی صورت میں اس کا بیان آئے گا۔ اُن کے بعض سے انہوں نے ابو نعیم ان سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے: ہا یا اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے ظہم کو پیدا فرمایا پھر اسے فرمایا: تو لکھ۔ لکھنے پر چھوڑ دیا۔ اب اس کا کہوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: شوق لکھ۔ پس وہ سب تعویذی وہاں جو اس دن سے قیامت تک ہونے لگا۔ فرمایا: پھر کھجلی کو پیدا فرمایا اس پر زمین کو چھایا۔ پانی کے بخارات اٹھے۔ اس کے آسمان سے کھجلی نے حرکت کی تو زمین پھیل گئی۔ اس پر پہاڑ پیدا کئے گئے۔ پھر قیامت تک زمین پر ظفر کرتے رہیں گے (1) اس روایت میں زمین کی تخلیق پانی کے بخارات کے بلند ہونے سے پہلے ہے اور خدا دعوت تھا۔ پہلی روایت کے خلاف ہے اور پہلی روایت اس روایت سے دور دوسری روایات سے دینی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَوَّلَ الْاَشْیِ طَرِیْقًا وَثَبَتْ خَلْقًا (اول زماں) (اور زمین کو بعد ازاں ایجاد کیا)۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے جو اس نے کیا۔ اس کے متعلق اقوال مختلف ہیں اس میں اجتہادی کوئی محال نہیں۔

ابن خیم نے حضرت کعب الاحبار سے سنا کہ اس کا کہی کہ ارض اس کھجلی کے اندر داخل ہو جس کی بیچ پر ساری زمین تھی۔ اس نے اس کے دھب میں وہاں سے اٹھا۔ اس کے کہنا سے لوٹا آیا تو جانتی ہے کہ تیسری بیچ پر تو زمین اور تختہ ماحولہ لوگ اور یہ زمین اور توان و جہاز دے تو تو انہیں اپنی بیچ سے نیچے جینک دے گی۔ حضرت کعب نے کہا: لوٹا (کھجلی) نے اپنے اپنے کاروان کیا تو اللہ تعالیٰ نے ایک جانور بھیجا جو اس کھجلی کے تختہ میں داخل ہو گیا۔ کھجلی نے اس سے نجات کے لئے اس کا ہاگ دیا تو

کی تو وہ جانور کھایا، حضرت کعب نے یہ قسم ہے اس ذات کی جس کے بقدر قدرت میں میری جان ہے، اور مجھلی سامنے اس کو دیکھ رہی تھی، اور وہ اسے دیکھ رہا تھا، مردہ کوئی ارادہ کرتی تو وہ جانور پھر اس کے پاس میں داخل ہو گا۔

**مصلحتہ نصیر** 7 تمام اشیاء کی تخلیق کی اس پالی ہے کہ کیا کہیں، جو نے اپنی طرف میں اور ابو حاتم البستی نے اپنی سند میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! جب میں آپ کو دیکھتا ہوں تو میرا نفس خوش ہو رہا ہے، میری آنکھیں खुشتی ہوتی ہیں مجھے ہر چیز کے متعلق بتائیے۔ آپ فرمائیے: آپ نے فرمایا: ہر چیز اپنی سے تخلیق کی گئی ہے۔ میں نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جس سے میں اسے کروں تو جنت میں داخل ہو جاؤں۔ آپ فرمائیے: آپ نے فرمایا: کھانا کھانا، سلام و پوچھاؤ، صلہ رحمی کرو، رات کو تکیہ کر دو، دیکھاؤ، لوگ سوئے ہوئے ہوں ملاحتی کے ساتھ جنت میں داخل ہو جاؤ گے (۱)۔ ابو حاتم نے کہا: حضرت ابو ہریرہ میں کافور لکھے ہر چیز کے بارے میں دیکھتے رہاں سے مراد ہر وہ چیز ہے جو پالی سے پیدا کی گئی تھی، اس کی سمیت پر دلیل مصلحتی مفید اسلام کا جواب ہے۔ آپ نے فرمایا: کل شیء خلق من الماء۔ (ہر چیز پانی سے پیدا کی گئی ہے اگرچہ وہ ابھی مخلوق نہ تھی)۔

سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، وہ بیان فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سب سے پہلے جس چیز کو اللہ نے پیدا فرمایا وہ لکھم تھا پھر اسے عجم دیا تو اس نے وہ سب کچھ کھاجو ہونا تھا (2)۔

حضرت عباد بن مسعود بنیہ سے لکھی یہ حدیث مرسل مروی ہے۔

امام بیہقی نے کہا: یہاں پہلی چیز جو اس نے پیدا کی، سے مراد پانی اور ہوا ہے اور عرش کے بعد پہلی چیز جو پیدا کی وہ لکھم تھا۔ یہ معلوم حضرت عمران بن حصین کی حدیث میں واضح ہے۔ پھر آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا (3)۔ عبد اللہ بن ابی اسود نے حمید بن قیس الاعرج سے انہوں نے طاؤس سے روایت کیا ہے، فرمایا: ایک شخص حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کے پاس آیا اور پوچھا: یہ مخلوق کس سے پیدا کی گئی؟ حضرت عبداللہ نے کہا: پانی، نور، خلقت، ہوا اور سنی سے۔ اس شخص نے کہا: یہ چیزیں کس سے پیدا کی گئیں۔ حضرت عبداللہ نے کہا: میں نہیں جانتا۔ پھر وہ شخص حضرت عبداللہ بن عمرو کے پاس آیا۔ ان سے بھی سوال کیا انہوں نے بھی حضرت عبداللہ بن عمرو کے قول کی مثل جواب دیا۔ پھر وہ شخص حضرت عبداللہ بن عباس کے پاس آیا ان سے بھی سوال کیا۔ کہا: یہ مخلوق کس چیز سے پیدا ہوئی ہے؟ حضرت ابن عباس نے کہا: پانی، نور، خلقت، ہوا اور سنی سے۔ اس شخص نے پوچھا: یہ چیزیں کس سے پیدا ہوئی ہیں، تو حضرت عبداللہ بن عباس نے یہ آیت تلاوت کی: وَ ذُرِّيَّتَهُمْ هَآؤِا فَاٰتٰىنَا مِنْ سُلٰلٰتِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ (الاحقافہ: 13) (اور جو کچھ زمین میں ہے سب کا سب اپنے حکم سے اس سے نکلے گا، یا تمہارے لئے جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے)۔ اس شخص نے کہا یہ جواب تو صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی دے سکتے ہیں۔

۱۔ ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص 95، بعد (۱) (مذابحہ نصیر)۔

۲۔ ایضاً، کتاب الاقامة للصلاة، ص ۱۵۵، جامع ترمذی، حدیث نمبر 3241، حلی، قرآن مجلی، ص ۱۱۱۲۔

۳۔ صحیح بخاری، ج ۱، ص ۱۱۱۲، جامع ترمذی، حدیث نمبر 3241، حلی، قرآن مجلی، ص ۱۱۱۲۔

کے گھرانے کا فرد ہی دے رکھا ہے۔ امام ربیعؒ نے فرمایا تمام چیزوں کا مصدر اس سے ہے یعنی اس کی تخلیق، ایجاد و اختراع سے ہے، اس نے پہلے پانی کو پیدا کر لیا پانی اور اس سے اس چیز کو پیدا کیا جس کو اس نے پیدا کرنا چاہا، نیز یہ کسی اصل سے ہیں نہ کسی سابق مثال سے ہیں پھر بعد میں جو اس نے پیدا کیا اس کی اصل بنائی، یعنی پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں جس کے علاوہ کوئی خالق نہیں اس کی ذات ہر نقص اور عیب سے پاک ہے۔ (۱)

**مِسْلَهُ فَمِثْلُ** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمِثْلُ مِثْلِهِ** اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ آسمان سات ہیں اور زمین کے لئے کوئی مرتب عدد قرآن میں ایسا نہیں آیا جراثیم کا احتمال نہ رکھتے ہو سوائے اس ارشاد کے **وَبَيْنَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ مِثْلُهَا** (الملاق: 12) (اور زمین کو بھی اونچی کی مانند) اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **وَبَيْنَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ مِثْلُهَا** یعنی زمین میں سے تعداد میں اس کی مثل ہیں کیونکہ کیفیت اور صفت میں تو مشابہہ اور خواہ سے معلوم ہے کہ یہ تشبہ ہیں۔ پس تعداد کے اعتبار سے ہم مثل ہوجا مشابہہ ہو گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: **وَبَيْنَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ مِثْلُهَا** یعنی ہم مثل ہونا مراد ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: زمین میں سات ہیں لیکن ایک دوسرے سے بنائی گئی ہیں، یہ نادونی کا قول ہے۔ پہلا قول صحیح ہے زمینیں دو ساتوں کی طرح سات ہیں۔ مسلم نے حضرت سعید بن زیدؒ سے روایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جس نے ایک باشت کسی کی زمین طلبا لے لی اسے سات زمینوں تک اس کا حلق پھینا یا جائے گا (2)۔ حضرت عائشہؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے لیکن اس میں الہی کی جگہ صحن ہے یعنی سات زمینوں سے اس کو حلق پھینا یا جائے گا اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے کوئی شخص خالق کسی کی ایک باشت زمین نہیں لے گا مگر اللہ تعالیٰ اسے (نیاست کے روز) سات زمینوں تک طوق پھینائے گا (3)۔

نسائی نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے، آپ صحت پر فرمایا: **مَنْ لَبَسَ** اسلام نے کہا: یارب! مجھے کوئی ایسا چیز سکھا جس کے ساتھ میں تجھے یاد کروں اور تجھ سے اس کے ذریعہ علماء ملکوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **مَنْ لَبَسَ** تو کہہ: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** مومن علیہ السلام نے کہا: یارب! یہ تو میرا رب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **تَوَكَّلْ** تو کہہ: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** مومن علیہ السلام نے کہا: لا اے اللہ، میں اس کی چیز چاہتا ہوں جس کے ساتھ تو مجھے خاص کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **مَنْ لَبَسَ** تو کہہ: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اور ان کو یاد کرنے والے میرے سوا اور باتوں زمینیں ایک پلڑے میں ہوں اور **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** دوسرے پلڑے میں ہو، **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** وہ پلڑا دوسرے پلڑے سے بھارتی ہو جائے گا۔

ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے، فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ مجھے کھاتے کہ ان پر ایک بادل

1۔ مستدرک ماہم کتاب التفسیر باب سورۃ النور

2۔ مجمع مسلم، کتاب المساقاۃ والواردۃ، باب تسمیۃ النعم والحمد للرب، 33، جلد 12 قدیمی کتب خانہ۔

3۔ مجمع مسلم، کتاب المساقاۃ والواردۃ، باب تسمیۃ النعم والحمد للرب، 33، جلد 12 قدیمی کتب خانہ۔

ایضاً مجمع ترمذی، کتاب التسمیۃ والحمد للرب، باب تسمیۃ النعم والحمد للرب، 33، جلد 12 قدیمی کتب خانہ۔

آیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کیا ہے؟ صحابہ نے کہا: اللہ اور اس کا رسول بھڑ جانتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ بال ہے یہ زمین میرا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے اس کی قوم کی طرف بھیجتا ہے جو غفلت نہیں کرتی اور دعا نہیں مانگتی۔ فرمایا: کیا تم جانتے ہو تمہارے وہ پر کیا ہے؟ صحابہ نے کہا: اللہ اور اس کا رسول بھڑ جانتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ربی آسمان ہے (یہ) بخسٹو لچھوت ہے اور روٹی گئی سوچ ہے۔ پھر فرمایا: کیا تم جانتے ہو تمہارے اور آسمان کے درمیان کیا ہے؟ صحابہ نے کہا: اللہ اور اس کا رسول بھڑ جانتے ہیں۔ فرمایا: تمہارے اور آسمان کے درمیان پانچ سو سال کی مسافت ہے۔ پھر فرمایا: اسی طرح (کی مسافت ہے) حتیٰ کہ سات آسمانوں کو شمار کیا برو آسمانوں کے درمیان اتنی مسافت ہے جتنی آسمان اور زمین کے درمیان مسافت ہے۔ پھر فرمایا: کیا تم جانتے ہو آسمانوں کے اوپر کیا ہے؟ صحابہ نے عرض کی: اللہ اور اس کا رسول بھڑ جانتے ہیں۔ فرمایا: اس کے اوپر عرش ہے آسمانوں اور عرش کے درمیان اتنی مسافت ہے جتنی کہ دو آسمانوں کے درمیان ہے۔ پھر فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ تمہارے نیچے کیا ہے؟ صحابہ نے کہا: اللہ اور اس کا رسول بھڑ جانتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمین ہے پھر فرمایا: کیا تم جانتے ہو اس کے نیچے کیا ہے؟ صحابہ نے کہا: اللہ اور اس کا رسول بھڑ جانتے ہیں۔ فرمایا: اس زمین کے نیچے دوسری زمین ہے۔ ان دونوں زمینوں کے درمیان پانچ سو سال کی مسافت ہے حتیٰ کہ آپ نے سات زمینیں شمار کیں ہر دو زمینوں کے درمیان پانچ سو سال کی مسافت ہے۔ پھر فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے تہہ قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے! اگر تم غلطی زمین کی طرف رہی لگا دو تو وہ اللہ (کے علم) پر گرے گی۔ پھر یہ آیت پڑھی: هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ هُوَ وَهُوَ يُكَلِّمُ مَن يَشَاءُ عَزَّ ذِجْرُهُ (اللہ پہ) (دعویٰ اول، دعویٰ آخر وہی ظاہر، وہی باطن اور وہی پہلے و خوب جانتے والا ہے) (۱)۔

ابو یوسف نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس آیت کو تلاوت کرنا اس بات پر دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مراد لیا کہ وہی اللہ تعالیٰ کے علم اس کی قدرت اور عظمت پر گرے گی۔ اللہ تعالیٰ کا علم اس کی قدرت اور اس کی عظمت پر چمکے ہے جبکہ وہ عرش پہ ہے جیسا کہ اس نے خود اپنی کتاب میں اپنا وصف بیان کیا ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے۔ حضرت نسیم (بحری) نے حضرت ابو ہریرہ سے (حدیث) سنی کہ ان اور ان کے اصحاب سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین سات ہیں اور جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے وہ کافی ہے۔ ابو یوسف اس کا نام مسلم ہے۔ حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: اللَّهُ الَّذِي فِي خَلْقِ سُبْحَتِهِ سُبُحَاتُ ذُو الْحِجَاةِ وَالْأَنْفُسِ وَالْمُتَقَاتِلِ (الطحاوی 12) سات زمینیں ہیں ہر زمین میں ایک نبی ہے جیسے تمہارے نبی ہیں آدم کی طرح آدم نوح کی طرح نوح ابراہیم کی طرح ابراہیم یسٰی کی طرح یسٰی۔ یحییٰ نے کہا: اس کی سند حضرت ابن عباس سے صحیح ہے یہ مراد کی وجہ سے شاذ ہے۔ میں ابو یوسف کے لئے اس پر نوٹی متاخر نہیں جانتا۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 9:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے هُوَ الَّذِي فِي خَلْقِ كُلِّ شَيْءٍ وَالْأَنْفُسِ وَالْمُتَقَاتِلِ یہ مسئلہ اخیر ہیں۔ خدا عمل نصب میں ہے

1۔ ج ۱: ذی الایوب التفسیر من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باب سورۃ اللہ پر مصل 162 جلد 2 (وزارت تعلیم)

ابن کثیر کتاب مسائل القرآن۔ باب دس سورۃ اللہ پہ۔ حدیث نمبر 3220، شعبہ القرآن، مکتبہ





وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّيْ جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خٰلِفًا لِّكَۙ قَالُوْۤا اَنْتَ جَاعِلٌ فِيْهَا مَخْرَجًا  
وَلَقَدْ يَمْسُدُ فِيْهَا وَيَبْقٰٓءُ اِنْ مَّآءٌ ؕ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَلِقَدْ بَرَأْنَاكَ لَكَ اِيَّا  
اَعْلَمْنَ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿٥﴾

”اور یاد کرو جب فرمایا تمہارے رب نے فرشتوں سے میں ستم کرنے والا ہوں زمین میں ایک نواب۔ کہنے لگے: کیا تو ستم کرتا ہے زمین میں جو فساد برپا کرے گا اس میں اور خوریزدوں کرے گا حالانکہ ہم تیری بھیج کر تے ہیں تیری حمد کے ساتھ اور پاک بیان کرتے ہیں تیرے لئے۔ فرمایا: بے شک میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں دیتے۔“

منہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ يَا نَارُ اجْعَلِي فِي الْإِنْسَانِ حُلِيقَةً** اس میں سترہ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ**، **إِذْ** اور **اذ** دونوں حرف توفیت ہیں **وَإِذْ** ماضی کے لئے ہے اور **اذ** مستقبل کے لئے ہے کبھی یہ ایک دوسرے کی جگہ استعمال کئے جاتے ہیں۔ لہجہ دینے کہا: **إِذْ** جب مضارع کے ساتھ آئے تو اس کا معنی ماضی ہوتا ہے جیسے **وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ** (الانفال: 30) (و **اذ** تقول للذي انعم الله عليه) اس کا معنی **اذ** مکمل ہے اور **اذ** قلت ہے ماضی مضارع کو ماضی کے معنی میں کر دیتا ہے اور جب **اذ** ماضی پر داخل ہو تو اسے مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے جیسے **هللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے** **لَاۤ اِذَا جَاءَتْ اَحْکٰثُہٗ** (الہازمات: 34) **لَاۤ اِذَا جَاءَتْ** (مضارع) **اِذَا** **جَاءَتْ** **نَصْرًا** (نصر: ۱) ان سب میں **جَاءَ** بمعنی بھیجی ہو جائے گا۔ **معرین** الحش، ابو حیدر نے کہا: **إِذْ** اور **اذ** وہی ہے تقدیر یہ ہے **وقال ربک**۔ اور اس نے اسود بن عطر کے قول سے استشہاد کیا ہے۔

فأما في المؤلف لا مجال لذكره      والدعوى بحق صالحاً بفساد

اسی قوس کا زجاج و نحاس اور مقام مفسرین نے انکار کیا ہے۔ نحاس نے کہا: یہ نعلیٰ ہے کیونکہ (روا) اسم ہے اور یہ ظرف زمان ہے یا یہ حرف میں سے نہیں ہے جزا اندکے جاتے ہیں۔ الزجاج نے کہا: یہ ابو عبیدہ کی طرف سے ایک حرم ہے (۱)۔

اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو اور دوسری چیز کی تخلیق کا ذکر فرمایا ہے۔ فقہ ریوں نے ازہر بعداً حلقہ کم اذ قال: تمہاری تخلیق کا آغاز کیا جب اس نے کہا: پس یاں بخلاف سے جس پر کام دلائل کرتا ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

فان الشبهة من يغشها فوف تصادف اينما

موت اس کے لئے بھی ہے جو موت سے ڈرتا ہے موت اسے ملے گی جہاں بھی چلا جائے گا۔

اس شعر میں ایسا کے بعد ذہبِ محض ہے۔

یہ بھی اہمال ہے کہ (اذا) فعل مقدر کے متعلق ہو۔ نقد پر اس طرح جو اذکر اذلال۔ بعض علماء نے فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کے اور اشارہ اخبرنا انہما انہما (البقرہ: 2) کی طرف لوٹنا مگو ہے۔ معنی یہ ہے کہ وہ جس نے تمہیں پیدا کیا جب

تمہارے رب نے فرشتوں سے کہا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد اور خطاب فرشتوں کے لئے ثابت ہے اور ازل سے ہے اس شرط کے ساتھ کہ ان کا وجود بھی ہو اور ان کی سمجھ بھی ہو۔ یہ مسئلہ تو ہم اللہ کے داور ہوائی اور محاطیات میں ہے۔ یہ شیخ ابوالحسن اشعری کا قول ہے۔ اس کو ابو الوضائی نے پسند کیا ہے۔ ہم نے اپنی کتاب الاسنی فی شرح السائد اللہ تعالیٰ وصفات اللہ العلیٰ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

رب العالمین اور جابر کے لئے استعمال ہوتا ہے اس کا بیان مگر رد چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد **لَنْ يَلْبِسَ كُفْرًا** کا واحد ملک ہے۔ ان کے لئے دین و غیرہ کے لئے: ملک بدو متن فعل یہ البس سے مشتق ہے۔ ابو بعبہ نے کہا: یہ مفعول کے وزن پر لائن سے مشتق ہے جس کا معنی بھیجنا ہے۔ **الانوكه**، **لنلنك**، **لنلنك**، **لنلنك** ان کا معنی پیغام رسانی ہے۔ لیبہ نے کہا:

و غلام ارسلته ائمة  
بالنوك فلبسنا ما سال  
ابدا اننعان عنى مانكا  
اننى قد حال منسوا انتظارى

لائے کہ اس کی میں نے پیغام دے کر بھیج تو ہم نے دو سب فرج کیا جو اس نے: ٹکا۔ کہا جاتا ہے: یہ کہا جاتا ہے: لیکن  
یعنی مجھے بھیج۔ اس بنا پر اس کی اصل مائل ہوگی جزو فعل کا قائل۔ ہے بھر لوگوں نے اسے صحن کلم سے تلب کر دیا اور مائل  
پر تسمیل کی اور کہ: **مَنْك**۔ بعض علماء نے کہا: اس کی اصل مائل ہے اور یہ ملک بیلک سے مشتق ہے جسے شمال، شمال  
سے مشتق ہے جزو فاعلہ ہے۔ یہ ایمن بیان سے بھی مروی ہے شعر میں اصل پر آیا ہے۔ شاعر نے کہا:

لنست لاننوم دمنك لملان  
تنزل من جو الساء يعسوب  
تو امان نہیں بلکہ فرشتے ہے جو امان کی نصائے وترتا ہے جو بارش برساتا ہے۔

انصر بن فضال نے کہا: عربوں کے ہاں البس کا مشتق نہیں ہے۔ البس اللہ میں ہائے کی تائید کی تاکید ہے۔ اس کی  
شکل صلا مہ ہے اور الصلا و مہ ہے (مخت گھمزے) اس کا واحد صمد مہ ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: تہا مہ کے لئے ہے  
جیسے علامہ اور نسلیہ کے آخر میں تہا مہ کے لئے ہے۔ اور اب معالی نے کہا: اللہ تعالیٰ نے تاکہ کو خطاب فرمایا یہ مشورہ  
کے لئے نہیں تھا بلکہ ان میں جو خیرات، عبادت، تسبیح اور تقدیس کی روایت موجود تھی اس کا ظاہر کر دیا تھا۔ چہر فرشتوں کو انسانوں کا  
جو ہم (ہاں) تھا اس کی طرف لوٹا دیا اور فرمایا: **لَا تَلْبِسُوا الْإِيمَانُ** (اعراف: 11) (آدم کے لئے سجدہ کر دو)

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَلْبِسُوا الْإِيمَانُ** بیان جامعہ، یعنی خالق ہے معنی میں یہ  
کرنے والا ہوں۔ طبری نے یہاں جو رقی سے بیان کیا ہے اسی وجہ سے یہ ایک مفعول کی طرف متصدی ہونے کا قائل نہ کرتا ہے۔  
یہ بحث پہلے گزر چکی ہے۔ الاثر میں سے مراد بعض علماء نے فرمایا: کہ ہے۔ اس سربط نے نئی کریم پہنچائی ہے۔ روایت یہ  
ہے فرمایا: زمین مکہ سے پھیلائی گئی اسی وجہ سے کہ کو ام القریٰ کہا جاتا ہے۔ فرمایا: حضرت نوح، حضرت ہود، حضرت صالح  
اور حضرت شعیب علیہم السلام کی قبور زمزم، اکن اور مقام کے درمیان ہیں اور **لَنْ يَلْبِسَ كُفْرًا** کلمی لعل کے معنی میں ہوتا ہے معنی جو



سے اور ایک عمل کے کہ وہ ضرور مطلق ہو گا۔ انہیں زمین میں کریمہ قرآنیات اور ان کے علاوہ آیات قرآنیہ سے ازال ہیں۔  
 عقیدہ فی سادہ میں مہاجرین و انصار کے درمیان لطیفہ کے معنی میں اختلاف واقع ہونے سے بعد سید مصطفیٰ کی ان کی  
 تقدیم پر سید کا وصال ہوا تو ان کی کہ انصار نے کہا ایک ایک اور ایک ایک یہ تمہارا ہوا کہ انصاریت پر اگر مہاجرین سے عداوت نہ رہی  
 تے ان کی طرف سے یہ قول قبول نہ کیا۔ یہ مہاجرین نے انہیں کہا کہ جب صرف قریش میں سے صرف ان قبیلوں کی زمین و  
 اطمینان کریں گے اور مہاجرین نے انصار کے سے عدوت بھی رہے گی تو انصار نے اپنے قوس سے رجوع کر لیا اور قریش کی  
 اطمینان کی۔ اگر ملاقات کا لڑ بھڑا جب نہ ہو گا تو قریش میں نہ کی اور اسے قبیلوں میں تو یہ نہ ہو گا اور ان کا اختلاف جائز نہ رہے گا۔ اور  
 کہنے والا کہ تمہارا کہ خلافت کا امر واجب نہیں ہے نہ قریش میں اور نہ کسی اور سے تمہارے لئے جھگڑنے کی ضرورت ہے۔  
 اس امر میں لڑنے کا کوئی فائدہ نہیں جو واجب نہیں ہے اگرچہ یہاں صدیق اکبرؓ کے وصال کا وقت قریب نہ تو انہوں نے  
 حضرت عمرؓ کو اس وقت عہدہ دیا۔ کسی نے یہ نہیں کہا کہ چاہے تم پر اور تم پر واجب نہیں ہے۔ یہی یہ خلافت کے وجوب کی دلیل  
 ہے اور یہ دینی سادہ میں سے ایک دینی ہے جس نے سابقہ مسلمانوں کا قیام اور اجتماع ہے۔

مفسرین نے یہ فیض کا قلم نہ مطلقاً واجب ہے اور قطعی و ساقط تھا۔ کسی کی کیا پادار اور ہیں اور یہی امام کی  
 معرفت یہ نقل کی جوت۔ پانی کی ہے نہ کہ عقل کے فیض سے۔ یہ جس کا مد ہے کیونکہ عقل و فہم کو جو جوتی ہے و منبع  
 نور کھلی ہے نہ اسے برا کہہ سکتی ہے۔ ان کی تفسیر کرنی ہے جب معاملہ ان میں ہے تو ثابت ہوا کہ یہ قریش کی طرف سے  
 واجب ہے نہ کہ عقل کی جوت سے۔ یہ واضح ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵:** جب یہ تسلیم شدہ امر ہے کہ خلافت کے وجوب کا حقیقی تعلق انہوں میں تو انہیں ملا کہ امام کی معرفت  
 رسول اللہ ﷺ کی جوت سے انصاف کے رائے واجب ہے۔ اسی میں عقیدہ کے اختیار کی طرف سے ہے یا نہ انہیں میں اس  
 کے کمال کے بدلے کی وجہ سے ہے اور ان کا اپنی طرف سے دعویٰ لڑنا کافی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس مسئلہ میں انہوں کا  
 اختلاف ہے۔ امامیہ دھیرہ کا نظریہ یہ ہے کہ امام کی معرفت کا واسطہ صرف رسول اللہ ﷺ کی طرف سے نہیں ہے۔ اس میں  
 انصاف کا کوئی قیاس نہیں اور امام کے نزدیک امام کی معرفت کا طریق نور و نور اور امامیہ اختلاف کا جس نے بھی اس کی معرفت کا مد  
 ہے۔ دونوں ہو گئے ہیں کہ امام کی معرفت کا ذریعہ نہ نہیں ہے نہیں۔ پتا اس لئے ہوئی کی ضرورت۔ پتا اصول پر دیکھنے سے کہ  
 قیاس امامت اور اجتہاد و عمل ہے اس کے ذریعے کسی چیز کی پہچان نہیں ہوتی۔ یہوں نے قیام کو مطلقاً اور کمالیہ قرار دیا ہے۔  
 مہاجرین و انصار کے اختلاف ہوا ایک فرقہ دعویٰ کرتا ہے کہ انہیں حضرت ابو بکر صدیقؓ کی مہاجرین کی خلافت پر ہے دوم و عمرو دعویٰ کرتا ہے  
 کہ انہیں حضرت عباسؓ کی خلافت پر ہے اور تیسرا دعویٰ کرتا ہے کہ انہیں حضرت علیؓ کی خلافت پر ہے۔ انہوں نے قیام کو امام کی خلافت کو اس کے  
 کسی معین امام پر نہیں کے مستند ہونے پر نہیں ہے کہ یہی نہیں ہو سکتا۔ مگر امامت پر کسی معین امام کی خلافت کو اس کے  
 کہ اس سے کہ اس سے حد و حد نہ ہوتا تو آپؐ جانتے کہ یہی نہیں کہ امام میں اللہ تعالیٰ کی خلافت کی پوری امت کو توفیق  
 دینا محال ہے اور ان کے لئے اس بات کے علم کا کوئی واسطہ نہیں ہے۔ جب علم واجب ہو تو یہ اس طرح کی صورت میں ہی یا تو عقل

دلائل سے دوکا، خبر سے دوکا۔ حقیقی دلائل ایسے نہیں جو کسی شخص معین کی امامت کے ثبوت پر دلالت کریں اور خبر میں بھی کوئی ایسی خبر نہیں جو کسی معین، امام کے ثبوت کے علم کو ثابت کرے کیونکہ وہ یا تو متواتر ہوگی جو علم ضروری یا استدلالی یا ثابت کرے گی یا خبر انہماک حاصل سے ہوگی۔ اس کا طریق تو اترو ہو جائے نہ نہیں جو علم ضروری یا علم استدلالی کا واجب ہوتا ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ہر مکلف اس معین کی امامت کے وجوب کا علم رکھتا، ہر اس کے دین سے وہ اسے اسکا ہر مکلف کو علم ہے کہ اللہ کے دین سے اس پر یا نئی نمازیں، رمضان کے روزے اور بیت اللہ کا حج واجب ہے لیکن معین خلیفہ کی حاجت کو ضرورہ کوئی بھی نہیں چاہتا تو یہ بھی بطل ہوگا اور اخبار، حاد کے ساتھ معلوم ہو جائیگا، بطل ہے کیونکہ اس کے ساتھ علم کا وقوع محال ہے۔ اگر اس پر نفس کی نقل کا رجوع واجب ہو کر غور نہیں کیسی بھی ہو حضرت ہو کر اور حضرت عباس کی امامت کا اثبات واجب ہوتا کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک قوم اس کی امامت پر صریح انفس نقل کرتی ہے، جب نفس کے ذریعے ایک وقت میں شیوں کا اثبات بطل ہے۔ جیسا کہ اس کا بیان آئے ہوئے کا۔ اسی طرح ایک کا اثبات بھی باطل ہے کیونکہ کوئی گروہ نفس کی وجہ سے دوسرے سے اولی نہیں ہے، جب نفس کا ثبوت ہر طرح کی وجہ سے باطل ہو گیا تو اختیار اور اجتہاد ثابت ہو گیا۔ اگر کوئی بہتر بہتر حضرت عمرؓ کے اور نفس کے ساتھ علم ضروری اور اترو کا دعویٰ کرنے تو اسے نور ان لوگوں کے دعویٰ کی نقیض پیش کرنی چاہئے جو حضرت ابوذرؓ کے بارے میں نفس کے وجود پر ہیں انہیں ان اخبار کا مقابلہ پیش کرنا چاہئے جو اس سے زیادہ ہیں کہ وہ نفس کے ساتھ علم ضروری ہوتی ہیں۔ پھر اس میں فرق کے علاوہ نفس کی نقل میں لوگوں کی چند رائے میں شک نہیں، اور یہ نظریہ نقل کثیر کا اور خبر فیض کا ہے اور علم ضروری اور علم ہوتا ہے جس کی نقل پر وہ افراد جماع نہیں کر سکتے ہیں کیونکہ اولاً اس کے کائنات کی تعداد کے دوسری حد سے کم ہوں۔ اگر علم ضروری کا اس طرح ناجائز ہوتا تو ایک گروہ کا بعد از وہ جن کا انکار کرنا جائز ہوتا۔

**مسئلہ نمبر 6:** یہ ان احادیث کے رد میں ہے جن سے امامیہ فرقہ نے حضرت علیؓ کی بیعت کی خلافت کے بارے میں نفی ہونے پر ثابت کیا ہے۔

۱۔ وہ کہتے ہیں: امت میں انفس کے انکار کی وجہ سے کافر ہو گئی اور مرتد ہو گئی اس لئے انکار کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کے امر کی مخالفت کی ہے۔

ان انفسوں میں سے ایک یہ ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: صلح کنت مولانا فضل مولانا اللہ، والی من والی اللہ والی اللہ من عباد اللہ وہ کہتے ہیں: اس حدیث میں مولیٰ کا لفظ آیا ہے۔ لغت میں مولیٰ بمعنی اولیٰ ہے۔ جب آپ ﷺ نے فرمایا: فاعلموا ان اللہ کا تعاقب کے ساتھ ذکر فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ مولیٰ سے مراد یہ ہے کہ اور یا دو خدا اور یا دو معبود تھے۔ انہماک سے آپ کی امامت مراد ہونا ثابت ہوا اور حضرت علیؓ کی حاجت فرم ہے۔

دوسرا اور نبی کریم ﷺ نے حضرت علیؓ کو فرمایا: انت صلیٰ بہت فرقہ عارون من موسیٰ الا انہ لا نبی بعدی (2)۔ تو

۱۔ حسن ابن ابی نصر، 12 جلد 1 (ازت تعلیم)، بیضا، کتاب غرر، باب فصل من من ابی طالب، حدیث 112، انباء اہل بیت، جلد 1

2۔ صحیح ابی موسیٰ، 525 جلد 1 (ازت تعلیم)، بیضا، کتاب غرر، باب مناقب علی ابن ابی طالب، حدیث 3430، 3431، انباء اہل بیت، جلد 1

میرے نزدیک اس طرح ہے جس طرح موسیٰ علیہ السلام کے نزدیک ہارون تھے لیکن میرے بعد نبی نہیں ہے۔ وہ کہتے ہیں: حضرت ہارون علیہ السلام کا مقام و مرتبہ معروف ہے وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ نبوت میں شریک تھے جبکہ حضرت علی کے لئے نبوت تو نہیں ہے۔ حضرت ہارون، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی تھے حضرت علی، حضور علیہ السلام کے بھائی بھی نہیں تھے۔ حضرت ہارون، موسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ تھے تو معلوم ہوا کہ اس سے مراد خلافت علی ہے۔ اس کے علاوہ بھی اہل تشیع کے دلائل ہیں جن سے انہوں نے حجت پکڑی ہے، ان دلائل کا ذکر ان شاعرانہ اس کتاب میں آگے دیا گیا۔

مکی حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث متواتر نہیں ہے، اس کی محبت میں اختلاف ہے۔ ابو داؤد و بیہقی اور ابو حاتم رازی نے اس کی سند پر حرج کر کے ہے۔ ان دونوں حضرات نے اس کے بطلان پر بھی کریم سلیمان کے ارشاد سے استدلال کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مؤمنہ و جہینہ و غفارہ و مسلمہ موالیہ دون لکھیں، لیس لہم مومن دون اللہ و رسولہ (۱) مزینہ و جہینہ، غفارہ اور مسلمہ قبائل میرے سوا ہی ہیں، دوسرے تمام لوگوں کو چھوڑ کر، ان کا ملکہ اور اس کے رسول کے سوا کوئی نہیں ہے۔

ہمارے یہاں کہتے ہیں: اگر من کنت مولا ففعل مولا کا بھی فرمایا ہے تو ان دونوں خبروں میں سے ایک خبر صحیح ہوگی۔ دوسرا جواب: یہ ہے کہ خبر اگر صحیح ہو، فقہ راوی نے شیعہ سے روایت کیا ہو تو پھر بھی اس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پر دلیل نہیں۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا معنی یہ ہوگا: من کنت ذبیہ فعل ذبیہ۔ (میں جس کا ولی ہوں، علی اس کا ولی ہے)۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَقُّهُ (آخریم: ۵) یعنی اللہ تعالیٰ اس کا ولی ہے، اس حدیث سے حضور و انہوں کو یہ بتانا تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ظاہر ان کے باطن کی طرح ہے۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عظیم فضیلت ہے۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ یہ خبر ایک خاص سبب پر وارد ہوئی ہے۔ وہ یہ ہے کہ حضرت اسامہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا جھگڑا ہوا۔ حضرت علی نے حضرت اسامہ سے کہا: انت مولا (تو میرا غلام ہے) حضرت اسامہ نے کہا: لست مولا (میں ان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غلام نہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غلام ہوں)۔ پس یہ کیا کریم سلیمان کے سامنے (اگر کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من کنت مولا ففعل مولا۔ (۲) جس کا میں ہوں، علی ان کا معنی ہے

چوتھا جواب: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی قبر سے کے واقعہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا حضور! اس کے علاوہ غور تو میں بہت ہی (۳)۔ یہ بات حضرت عائشہ پر شاق گزری، منافقین کو موقع مل گیا۔ انہوں نے حضرت علی پر طعن کیا اور ان سے برأت کا اظہار کیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے لوگوں کی بات کو رد کر کے اور انہوں نے حضرت علی سے برأت اور ان پر

1۔ صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب ذکر مسلم و غفارہ و جہینہ و شیعہ، حدیث نمبر 3250، باب و القرآن علی کتب

2۔ جامع ترمذی، الباب النکاح، باب مسابغ علی بن ابی طالب، صفحہ 213، جلد 2 (ذات نعیم)

3۔ صحیح بخاری، صفحہ 595، جلد 2 (ذات نعیم)، کتاب النکاح، باب مسابغ الاذن، حدیث نمبر 3282، باب و القرآن علی کتب

طعن کیا تھا اس کو چھللاتے ہوئے یہ فرمایا۔ اسی وجہ سے صحابہ کی جماعت سے سرکاری ہے وہ کہتے ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں منافقین کو حضرت علی کے بغض کی وجہ سے پہچانتے تھے (۱)۔

روح دوسری حدیث تو یہی کہ کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمنزلہ ہارون میں موصی سے خلافت مراد نہیں لی کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ حضرت ہارون علیہ السلام کا وہ حال حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے واقعہ جیسا کہ سورۃ نساء میں ان کی ولادت کا بیان آئے گا۔ حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد خلیفہ نہ تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ حضرت یوشع بن نون تھے، ان روایت میں ہمنزلہ ہارون میں موصی سے مراد خلافت ہوئی تو آپ فرماتے نہایت معنی ہمنزلہ یوشع میں موصی۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تو یہ دلیل ہے کہ خلافت مراد نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مراد لیا کہ میں اپنی زندگی اور عدم موجودگی میں اپنے اہل پر خلیفہ بناؤں گا جیسا کہ حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ان کی قوم پر خلیفہ تھے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے رب سے حاجات کے لئے نکلے تھے۔

یہ بات ہے کہ یہ حدیث ایک سبب خاص پر وارد فرمائی۔ وہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ تبوک کی طرف تشریف لے گئے تھے مدینہ طیبہ میں حضرت علی بن ابی طالب کو خلیفہ بنایا یہ منافقین نے یہ الزام پھیلایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بغض اور تاراجی کی بنا پر خلیفہ بنایا ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب نے کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس الزام کو مسترد کیا کہ میں نے اسے خلیفہ بنایا ہے۔ فرمایا: انہوں نے جھوٹ بولا ہے بلکہ میں نے تجھے اسی طرح: بنا خلیفہ بنایا ہے جس طرح موسیٰ علیہ السلام نے ہارون علیہ السلام کو خلیفہ بنایا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اما تو جس ان تکون حق ہمنزلہ ہارون میں موصی۔ (۲) کہ تجھے پسند نہیں کرتو میری طرف سے ایسا ہو جسے موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے ہارون علیہ السلام تھے، جب یہ ثابت ہو گیا کہ آپ نے خلیفہ بنانے کا ارادہ کیا تھا تو پھر حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ دوسرے کئی صحابہ بھی اس فضیلت میں شریک ہو جائیں گے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ غزوہ مدینہ میں جاتے وقت کسی نہ کسی صحابی کو اپنا خلیفہ بنایا۔ ان میں سے ابی اسحاق اور محمد بن سلول وغیرہ صحابہ تھے۔ اسی خبر کا کہ اور حضرت سعد بن ابی وقاص پر ہے اور یہ واقعہ ہے اس کے مقابلہ میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے لئے روایات مروی ہیں جو اس سے اولیٰ ہیں۔ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذ بن جبل کو یمن کی طرف بھیجا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی گئی، حضور! ابو بکر اور عمر کو یمن نہیں بھیجا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے ان دونوں سے استفتاء نہیں کیونکہ ان کا میرے نزدیک اسی طرح مقام ہے جس طرح سر کے لئے کانوں اور آنکھوں کا ہے۔ فرمایا: وہ اہل زمین میں میرے ذریعہ ہیں۔ چنانچہ مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو بکر اور عمر اسی طرح ہیں جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قریب حضرت ہارون کا مرتبہ تھا (۳)۔ یہ خبر ائمہ اہل بیت سے مروی ہے اور حضرت علی کی خبر ایک سبب پر وارد ہوئی۔ اس کی ثابت ہوا کہ حضرت ابو بکر حضرت علی بن ابی طالب کی نسبت ماست کے زیادہ حق دار ہیں۔ واللہ اعلم

۱۔ حدیث ترمذی کتاب النکاح، ابی حنیفہ علی بن ابی طالب، حدیث نمبر 3660، غیا، القرآن و تفسیر

۲۔ صحیح ابن ماجہ، جلد 2، (ذات التعلیم)، ایضاً کتاب النکاح، باب من قال علی بن ابی طالب، حدیث 2430، غیا، القرآن و تفسیر

۳۔ جامع الترمذی، کتاب النکاح، باب من قال علی بن ابی طالب، جلد 2، (ذات التعلیم)

**مسئلہ نمبر 7:** اس میں اختلاف ہے کہ امام کیسے ہو گا۔ اس کے تین طرق ہیں:

۱۔ نفس: اس کے متعلق اختلاف گزر چکا ہے۔ حنابلہ اہل حدیث کی ایک جماعت حضرت حسن بصری، بکر بن اخت عبد الواد، اس کے ماسحی اور خود اس کی ایک جماعت کا یہی نظریہ ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کی خلافت پر اجماع کیا تھا۔ حضرت فریاد کی اور حضرت جوہر نے حضرت عمر کی خلافت پر نفس فرمائی۔ جب خلیفہ بنائے والے نفسی ایک فلسفہ کی خلافت پر نفس قائم کر دے جیسا کہ حضرت صدیق اکبر نے حضرت عمر کی خلافت پر نفس قائم کی تھی یا کسی جماعت کے یہ وہ کام کر دے جس طرح حضرت عمر نے کیا تھا تو یہ امام ہونے کا دوسرا طریقہ ہے۔ اور اس جماعت میں سے ایک کے پیشے کا اعتبار اس جماعت کے یہ ہو گا جیسا کہ صحابہ کرام نے حضرت عثمان کی تعیین میں کیا تھا۔

تیسرا طریقہ یہ ہے کہ اس کے متعلق اہل حل و عقد کا اجماع ہو جائے۔ وہ اس طرح ہے مسلمانوں کے کسی شہر میں ایک جماعت ہو جب ان کا امام فوت ہو جائے اور ان کا امام نہ ہو اور نہ مرنے والے کسی کو خلیفہ بنایا، پھر جس شہر میں وہ امام موجود تھا اس شہر والے اپنے لئے کسی کو امام بنادیں اس پر اجماع ہو جائے اور وہ لوگ اس سے خوش ہوں تو اتفاق میں آئے پیچھے جہاں بھی مسلمان موجود ہیں ان کو اس امام کی طاعت میں داخل ہونا واجب ہے جبکہ وہ امام اعلیٰ فقیہ وقت و آئندہ ہونے کی وجہ سے دعوت من کو محیط ہے اس کا قبول کرنا واجب ہے کسی کو اس سے انکار کی گنجائش نہیں۔ کیونکہ وہ لوگوں کے قائم کرنے میں ہم کا اختلاف ہے اور واضح فساد ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین چیزوں کی وجہ سے مومن کے دل میں کھوت اور نفقہ نہیں ہوتا: (۱) اللہ تعالیٰ کے لئے عمل میں اخلاص۔ (۲) جماعت کا لازم۔ (۳) اپنے مقبروں سے خفیہ کی کھجور کیبک مسلمانوں کی دعوت ان کے ذریعے پھیلے گا۔

**مسئلہ نمبر 8:** اگر ایک شخص اہل حل و عقد میں سے کسی کو خلیفہ نامزد کر دے تو وہ ثابت ہو جائے گا اور دوسروں پر اس کو تسلیم کرنا لازم ہو جائے گا لیکن بعض لوگ اس سے اختلاف کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں: یہ غیبت نامزد اہل حل و عقد میں سے ایک جماعت کرے گی۔ ہمارے دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت زید رضی اللہ عنہ کی بیعت کی تو کسی صحابی نے اس کا خلاف نہ کیا، چونکہ یہ بھی ایک مقدمہ ہے اس لئے کسی تعداد کی ضرورت نہیں جو اس کو منعقد کریں جس طرح کہ دوسری فتوہ ہیں۔ امام ابو المعالی نے کہا: جس کے لئے ایک شخص کے عقد کے ساتھ امامت منعقد ہو جائے تو امامت لازم ہو جائے گی، بغیر حدیث اور تفسیر امر کے اس کو معزول کرنا بکرم نہیں۔ انہوں نے فرمایا: اس پر اجماع ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** اگر کوئی ایسا شخص عہدہ امامت پر غلبہ کر لے جس کو امامت کی اہلیت ہو اور وہ امامت تہر اور غلبہ سے حاصل کر لے تو کہا گیا ہے کہ یہ امامت کا جو طریقہ ہے۔ حضرت کل بن عبد اللہ قسری سے پوچھا گیا: ہم پر ان شخص کے لئے کیا واجب ہے جو ہمارے شہروں پر غلبہ حاصل کر لے جبکہ وہ امام ہو؟ حضرت عبد اللہ نے فرمایا: تم اس کو تسلیم کر دو اور اپنے حق میں سے جو وہ مطالبہ کرے اسے ادا کرو اور اس کے افعال کا انکار کرو اور اس سے مت بھاگو۔ جب اس نے تجھے امر دینا تم سے کسی امر کا ایمن بنا دیا ہے تو تم اسے انکار نہ کرو۔



ابن خریزمداد نے کہا: جو شخص خود بخود رخصت خلافت پر کوڑا سے جبکہ وہ خلافت کی صلاحیت رکھتا ہو جبکہ اس نے کسی سے مشورہ کیا ہو، نہ اسے اختیار کیا گیا ہو، لوگوں نے اس کی بیعت کر لی ہو تو اس کے لئے بیعت مکمل ہو گئی۔

**مسئلہ نمبر 10:** امامت کی مقدار پر شہادت میں اختلاف ہے۔ ہمارے بعض علماء نے کہا: گواہوں کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ شہادت جو قطعی عقلی دلیل کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔ یہاں کوئی قطعی عقلی دلیل نہیں ہے جو شہادت کے کرامات پر دلالت کرے۔ بعض علماء نے فرمایا: گواہوں کی ضرورت ہے جس نے یہ کہہ ہے انہوں نے اس طریق بحث پر کیا ہے کہ اگر سر امامت پر شہادت مستحکم نہ ہوگی تو ہر شخص یہ دعویٰ کر دے گا کہ سر امام کی امامت قائم ہوئی ہے اور یہ نیز فتنہ اور جنگ تک پہنچا دے گی۔ پس ثابت ہوا کہ شہادت مستحکم نہیں ہے اس میں دو گواہ کافی ہیں، جبکہ چالیس کا قول اس کے مخالف ہے۔ اس نے کہا: چار گواہ ایک امام بنانے والا اور ایک امام بننے والا ہو کیونکہ حضرت عمرؓ نے چھ آدمیوں کو مشورہ دیا تھا۔ ہمارے دلیل یہ ہے کہ ہر سے دو ایمان اور اس کے درمیان اختلاف نہیں ہے کہ دوا آدمیوں کی گواہی معتبر ہے اور جو آدمی ایمان میں اختلاف ہے اور زیادتی پر کوئی دلیل قائم نہیں ہے۔ پس زیادتی کا اعتبار نہ ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 11:** امام کی شرائط۔ یہ گیارہ ہیں:

۱۔ امام کا تعلق قریش کے خاندان سے ہو کیونکہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: *لا خلافة من قریش* (۱) (قریش میں سے کسی سے امامت کے اس میں اختلاف ہے۔

۲۔ دو مسلمانوں کا قاضی بننے کی صلاحیت رکھنا ہو۔ اجتہاد کرنے والا ہو اور اسے حوادث میں دوسروں سے اختلاف کی ضرورت نہ ہو۔ یہ متفق ہے۔

۳۔ وہ آئمہ اور صاحب رائے ہو عقلی امور، فکروں کی تدبیر، دوسرے جدول کی حفاظت، ملت اسلامیہ کی حمایت، امت کو انتشار سے روکنے، ظالم سے انتقام لینے اور ظالم کو اپنا حق دلانے کی قدرت رکھنا ہو۔

۴۔ وہ ایسا شخص ہو کہ حدودہ تم کرنے میں اسے رقت لائق نہ ہو اور گردنوں کو اڑانے اور جسم کو کاٹنے سے متکبر نہ ہو۔ ان سب پر دلیل صحابہ کرام کا اجماع ہے کیونکہ ان کے درمیان اختلاف نہیں ہے۔ ضروری ہے کہ یہ صفات اس شخص میں جمع ہوں کیونکہ یہ شخص قاضیوں اور دوسرے حکمرانوں کا وائی ہوتا ہے اور اس کے خود فیصلہ کرنے اور حکم کرنے کی صلاحیت بھی ہو۔

ظلمات کے سرور اور ضعیف کے ضعیفوں کی چھن چھن کر سکنا ہو اور یہ امور صرف وہی بجالا سکتے ہے جو عالم ہو اور علم میں مہتمم ہو۔

۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔

۱۱: وہ عادل ہو کیونکہ امت میں کوئی اختلاف نہیں کہ فاسق کے لئے امامت کی ذمہ داری جائز نہیں۔ ضروری ہے کہ وہ عظم میں لوگوں سے افضل ہو کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: تمہارے ائمہ تمہارے سفارشی ہیں۔ خود رکوس سے سفارش طلب کر رہے ہیں (۱)۔ قرآن حکیم میں حضرت طاہر علیہ السلام کے وصف میں فرمایا: **إِنَّ اللَّهَ خَاطِبُهُ عَلَيْكُمْ ذُرَّاءَ قَبِيحَةٍ لِّأَعْلَمِ وَالنَّحْسِمِ** (البقرہ: 247) (اے خلیفہ اللہ تعالیٰ نے جن لیا ہے اے تمہارے مقابلہ میں اور زیادہ دلی ہے کشادگی علم میں اور جسم میں)۔

اللہ تعالیٰ نے پہلے علم کا ذکر کیا ہے پھر اس چیز کا ذکر فرمایا جو تہ اور اعزاز کی سلامتی پر دلالت کرتی ہے۔ **أَخْطَبُهُ** کا معنی ہے: اس نے اسے جن لیا۔ یہ نسب کی شرط پر دلیل ہے اس کی شرائط میں گناہوں اور خطائے معصوم ہونا نہیں ہے نہ اس کا عالم بالقیب ہونا ضروری ہے نہ اس کا افراد امت میں سب سے زیادہ بہادر اور گھوڑ سواری میں ماہر ہونا شرائط میں سے ہے اس کا صرف بنی ہائیم سے ہونا بھی شرط نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کی امامت پر اجماع ہے حالانکہ وہ بنی ہائیم میں سے تھے۔

**مسئلہ نمبر 12:** فاضل کے ہوتے ہوئے قتل کے خوف سے مفسول کو امام بنانا جائز ہے کیونکہ ایسا نہ ہو کہ امت کا امر درست نہ ہو۔ یہ اس لئے ہے کہ امام اسی لئے بنایا جاتا ہے تاکہ دشمن سے دفاع کرے، ملت، بیضاء کی حمایت کرے، ظلم کو روکے اور حقوق ادا کرے، حدود کو قائم کرے، بیت المال کے لئے مال جمع کرے اور اسے مستحق لوگوں پر تقسیم کرے۔ جب افضل شخص کو مقرر کرنے پر جنگ، فساد اور ان امور کے خیال کا خوف ہو جن کے لئے امام مقرر کیا جاتا ہے تو یہ فاضل سے مفسول کی طرف عدول کرنے کا ظاہر مذہب ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر اور سادہ امت کو مشورہ کے وقت معلوم تھا کہ ان چار افراد میں فاضل اور مفسول موجود تھے۔

حضرت عمر نے ان میں سے ہر ایک کے لئے اس ذمہ داری کی اجازت دی تھی جب مصلحت اس کا غرض آتی تھی اس پر امت کا اجماع ادا تھا کسی نے انکار نہیں کیا تھا۔

**مسئلہ نمبر 13:** جب امام مقرر کیا جائے پھر مقرر کے بعد فاسق ہو جائے تو جمہور علماء کا قول ہے کہ اس کی امامت ختم ہو جائے گی اور ظاہر معلوم فقہ کی وجہ سے وہ معزول کر دیا جائے گا کیونکہ یہ ثابت ہے کہ امام حدود کو قائم کرنے، حقوق ادا کرنے، بقیوں اور مفسولوں کے مال کی حفاظت کرنے اور ان دوسرے امور کی نگرانی کے لئے مقرر کیا جاتا ہے جن کا ذکر پہلے مکرر چکا ہے اور جس شخص میں حسن ہو گا وہ ان امور کو قائم نہیں کر سکے گا، جن کے قیام سے عاجز ہو گا۔ اگر ہم فاسق کی امامت جائز قرار دیں تو ان امور کا ابطال لازم آئے گا جن کے لئے اسے مقرر کیا جاتا ہے۔ کیا آپ نے طالع نہیں فرمایا کہ بعد ازاں بھی فاسق کو امام بنانا جائز نہیں ہوتا کیونکہ ان امور کا ابطال لازم آتا ہے جن کے لئے وہ مقرر کیا جاتا ہے۔ اسی طرح یہاں بھی ہو گا۔ دوسرے علماء نے فرمایا: امام معزول نہیں ہو گا مگر یہ کہ وہ کفر کرے یا نماز کا چھینا ترک کر دے یا نماز کی طرف بلانا

تک کر دے یا شریعت کا کوئی امر ترک کر دے کیونکہ حدیث عہد میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”امامت میں اس کے اہل لوگوں سے نہیں جھڑپیں گے۔“ فرمایا مگر یہ کہ تم اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کا ظاہر کفر و کھوس میں دلیل بڑھاؤ (۱)۔ اور حضرت عوف بن مالک کی حدیث میں ہے اس وقت تک نہیں جب تک وہ تم میں نہ اذکار قائم کریں (۲)۔ ان دونوں حدیثوں کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ حضرت ام سلمہ سے مروی ہے، انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم پر امر اور نہائے جائیں گے، جس نے ناپسند کیا وہ بری ہو گیا جس نے انکار کیا وہ سلامت ہو گیا لیکن جو ان سے راضی ہو اور ان کی پیروی کی، صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا ہم ان سے جنگ نہ کریں؟ فرمایا: نہیں جب تک انھیں ہتھیار نہ دیں۔ یعنی جس نے ان سے ناپسند کیا اور ان سے انکار کیا (۳) اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۴:** جب امام اپنے آپ میں ایسا نقص پائے جو اس کی امامت میں موثر ہو تا ہو تو اسے معزول ہو جانا واجب ہے، اور جب ایسا نقص نہ پائے تو کیا اس کو معزول ہونا چاہئے اور کسی غریبیعت کرنی چاہئے اس میں اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے وہ نہیں کرنا چاہئے۔ اگر وہ ایسا کرے گا تو اس کی امامت ختم نہ ہوگی۔ بعض نے فرمایا: اسے معزول ہو جانا چاہئے۔ اس پر دلیل کا امام جب اپنے آپ کو معزول کرے گا تو معزول ہو جائے گا۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے: ”یقیناً اقبلوں“ مجھ سے بیعت واپس لے لو۔ مجھ سے بیعت واپس لے لو۔ اور صحابہ نے کہا: ہم نہ تجھ سے بیعت واپس لیتے ہیں نہ تم اس کا مطالبہ کرتے ہیں تجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے دین کے لئے مقدم کیا تھا۔ پس کسی کی کمال کا حقے بنائے۔ تجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے دین کے لئے راضی ہوئے تو ہم آپ سے راضی نہ ہوں گے۔ اگر حضرت ابوہریرہ کے لئے ایسا کرنا جائز نہ ہوتا تو صحابہ کرام اس کا انکار کرتے اور حضرت ابوہریرہ سے کہتے تجھے یہ کیا درست نہیں اور آپ کے لئے ایسا کرنا صحیح نہیں۔ جب صحابہ کرام اس پر قائم رہے تو معلوم ہوا کہ امام کے لئے ایسا کرنا جائز ہے چونکہ امام دوسروں کی غمراہی کرنے والا ہوتا ہے۔ پس ضروری ہے کہ اس کا حکم حاکم کا حکم ہو اور وہ مکمل جب اپنے آپ کو معزول کر سکتا ہے امام بھی امامت کا مکمل اور اس کا نائب ہوتا ہے۔ جب دلیل، حاکم اور برتاب کے بارے میں اتفاق ہے کہ وہ اپنے آپ کو معزول کر سکتا ہے تو امام بھی اسی طرح ہوتا ہے اس کا بھی اس کی شکل ہونا واجب ہے۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر ۱۵:** جب ارباب مل رفقہ کے اتفاق سے یا ایک آدمی کے ذریعے کسی امام کی امامت منقذ ہو جائے تو تمام لوگوں پر واجب ہے کہ وہ حکم سنیں اور اطاعت کرنے، کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی اطاعت پر بیعت کریں اور جو کسی حدیث کی بناء پر بیعت سے انکار کرے تو اس کا عذر قبول کیا جائے گا اور جو بغیر عذر کے انکار کرے تو اس پر جہر کر جائے گا تاکہ مسلمانوں کی جمعیت کا شیرازہ کھنڈ نہ جائے۔ جب وہ غلطیوں کی بیعت کی جائے تو یہ بلاخلاف ہوگا اور دوسرا قتل کیا جائے گا۔ اس

۱۔ صحیح مسلم کتاب الامارۃ باب وجوب طاعة الامراء فی غیر منسیۃ، صفحہ ۱۲۵، جلد ۲ (تذیبی کتب خانہ)

۲۔ (ایضاً) کتاب الامارۃ باب یجب علیہ الامارۃ، صفحہ ۱۲۹، جلد ۲

۳۔ صحیح مسلم کتاب الامارۃ باب وجوب الانکار علی الامراء، صفحہ ۱۲۸، جلد ۲ (تذیبی کتب خانہ)

کے قتل میں اختلاف ہے کیا یہ قتل جسامے یا سستی ہے۔ پس اس کا معزول کرنا، اس کا قتل نہ اس کی موت ہے۔ پہلا مصلحی کتاب ہے (یعنی اسے قتل کیا جائے گا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب دو غلیصوں کی بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر دو) (۱)۔ اس حدیث و حضرت ابو سعید خدری نے روایت کیا ہے اور مسلم نے نقل کی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فرماتے سنا کہ ہر ایک امام کی بیعت کر لے، ہاں کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دے دے اور اولیٰ کا غلوں پر پیش کر دے تو اسے اس کی اطاعت کرنی چاہیے اگر اسے استطاعت ہے۔ اگر کوئی دوسرا امام آجائے تو وہ اس سے کڑے اور دوسرے کو ہم کی آواز ادا کرے (۲)۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ حضرت قرطبی کی حدیث میں ہے، ہاں کو کھڑا کر دے ہاتھ اور اولیٰ بھی ہو (۳)۔ یہ دو امام متبرکین ہوتے ہیں بڑی واضح دلیل ہے کیونکہ یہ چیز حقوق مخالفت، اختصار، غلوں کے ظہور اور غلوں کے زوال کا باعث بنتی ہے لیکن یہ تصریحیت دور بہ دور مالتے جدا جدا ہوں جیسے اندلس اور غرناہاں تو صحیح ہر ملاقہ کے لئے مسجد و امام ہوا کرے جیسا کہ مزید بیان آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 16:** اگر کوئی شخص اول نام کے خلاف خروج کرے تو لوگوں پر اس سے جنگ کرنا واجب ہے۔ اگر وہ ملاحق ہو اور خروج کرنے والا عدل و ظاہر کرنے والا ہو پھر بھی لوگوں کو مناسب نہیں کہ اس خروج کرنے والے کی نصرت میں جلدی کریں حتیٰ کہ جو وہ عدل ظاہر کرتا ہے وہ واضح ہو جائے یا پہلے امام کے معزول کرنے پر سارے لوگ متفق ہو جائیں۔ یہ اس لئے کہ ہر شخص جو اس قسم کا منکر طلب کرتا ہے وہ اپنی طرف سے ملتان کا غرور و تکبر ہے حتیٰ کہ جب غالب آجائے تو پھر اپنی اصل حالت کی طرف لوٹ آتا ہے جو اس کے ظاہری صلاح کے خلاف ہوتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 17:** ایک نہاد میں اور ایک شیر (ملک) میں دو یا تین اماسوں کا قیام، کل جائز نہیں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ امام ابو المعالی نے کہا: ہمارے اصحاب عالم کی دونوں طرفوں میں دو شخصوں کی امامت کی ذمہ داری کے عدم جواز کا نظریہ رکھتے ہیں۔ پھر انہیں نے فرمایا: اگر دو شخصوں کے لئے امامت کی وقفہ پر اتفاق ہو جائے تو یہ اس کے قائم مقام ہو گا کہ ایک عورت کے دو ولیوں نے دو خاوندوں سے نکاح کر لیا جبکہ ہر ایک کو دوسرے عقد کا شعور تھا۔ فرمایا: میرے نزدیک اس میں یہ ہے کہ دو شخصوں کے لئے امامت کی عقد قرنی ملاقوں میں تو جائز نہیں اس پر اجتماع ہے ہاں جب دونوں اماسوں کے درمیان بہت زیادہ دوری ہو تو پھر اس میں احتمال کی گنجائش ہے۔ استاد ابو اسحاق نے ان دو مطلقوں میں اماموں کا فقرہ جانا۔ قرآن یا جو ایک دوسرے سے بہت دور ہوں تاکہ لوگوں کے حقوق اور احکام متاثر نہ ہوں۔ اگر امیہ فرقہ بغیر تفصیل کے دو امام مقرر کر کے کا نظریہ رکھتے ہیں۔ انہیں پھر ایک شیر میں بھی اس کی اجازت دینا لازم آتا ہے۔ وہ کہتے ہیں: حضرت علی رضی اللہ عنہ

۱۔ مجمع مسلم کتاب الامارۃ باب الامامۃ المصلیٰ علیہ وسلم صفحہ 128 جلد 2 (قرنی کتب خانہ)

2۔ مجمع مسلم کتاب الامارۃ باب وجوب الوقف وبعثہ الخلفاء اربعین صفحہ 126 جلد 2

3۔ ایضاً کتاب الامارۃ باب حکم من مرقی امر علیہ وسلم صفحہ 128 جلد 2



نے کہا: اللہ تعالیٰ نے انہیں بتایا کہ جب وہ زمین میں مخلوق پیدا کرے گا تو وہ اندر پر پا کریں گے اور غور پڑی کریں گے۔ انہوں نے یہ سوال کیا جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنِّي جَاعِلٌ لِّلْآخَرِهِمْ حَيٰطَةً** کیا یہ اس کے معنی میں نہیں بتایا یا کوئی اور ہے۔ یہ قول بہتر ہے یہ بعد از ذاق نے روایت کیا ہے۔ فرمایا: میں مسمر نے قنودہ۔ سے روایت کر کے **تَتَجَلَّىٰ لِيْهِمْ قُلُوبُهُمْ** فیضا کی تفسیر میں بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بتایا کہ زمین میں جب مخلوق ہوگی تو وہ اس میں فساد پر پا کرے گی اور خون ریزی کرے گی۔ اسی وجہ سے انہوں نے کہہ **أَن تَجْعَلَ لِّهِمْ سَبِيْلًا** کلام میں ان کے ذہب پر حذف ہے معنی یہ ہے کہ میں زمین میں ظیفہ بنانے والا ہوں جو ایسا ایسا کرے گا تو فرشتوں نے کہا: کیا زمین میں تو سے ظیفہ بنانے والا ہے جس کے بارے میں ہمیں بتایا تھا یا کوئی اور ہے۔ پہلا قول بہت بہتر ہے کیونکہ اس میں علم کا احتراز اور استنباط و التماس کے متضمن ہے اور یہ نہیں ہو سکتا مگر علماء سے جو ان دونوں اقوال کے درمیان حسن ہے۔ اس میں غور و فکر کرنا کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرشتوں نے سوال کرنا تاہم نے میرے بندوں کو کیسے چھوڑا (۱) جیسا کہ مسلم وغیرہ میں ثابت ہے تو یہ ان کو توقع کرنے کے لئے ہے جنہوں نے کہا تھا: **أَن تَجْعَلَ لِيْهِمْ سَبِيْلًا** اور اہل اہل مطلقہ کا اظہار ہے کیونکہ انہیں فرمایا **إِنِّيْ أَغْنِيْكُمْ عَمَّا تَكْفُلُوْنَ** (یہ شک میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے) کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **مَنْ يُّؤْتِكُمْ فَهُوَ بَعْدَ ذٰلِكَ يُغْنِيْكُمْ عَنْهُ** کا فعلوں ہونے کی وجہ سے اس صوب میں ہے اور فیہا دوسرے معنوں کے قائم مقام ہے۔ یعنی غفلت کے اعتبار سے یہ تفسیر قرآن میں معنی کے اعتبار سے بفساد و بھٹی جائز ہے۔ قرآن حکم میں ہے: **وَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَّا يَشْكُرُوْنَ** (الانعام: 25) یہ لفظ کے اعتبار سے ہے معنی کے اعتبار سے یہ مستمعون ہے۔ (وہ غفلت) یہ معنوں ہے ان میں دو ترجمیں جا کر ہیں۔ اسید نے عربی سے روایت کیا کہ انہوں نے وہ سبھا الدعبلہ پڑھا ہے یعنی مضارع کو منصوب پڑھا ہے اور آو کے ساتھ اسے استنباط کا جواب بتایا ہے جیسا کہ شاعر نے کہا

انم ات جادکم د شکون بیانی د بی شکم ابودہ دالاعاد

کیا میں تمہارا پڑوسی تھا اور میرے اور تمہارے درمیان محبت و بھائی چارہ نہ تھا۔

الشف کا معنی انہی لینا (کہا) ہے۔ شفکت اللہ اسے شکہ شکا۔ میں نے خون و بھائی اسی طرح آنسو بہانے کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ یہ دون الفاظ اور جوہری کا قول ہے۔

الشف کا معنی انعام ہے جو کام پر قادر ہو۔ مہدی نے کہا: الشفک صرف خون بہانے کے لئے استعمال ہوتا ہے کبھی کلام کی نثر کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے: شفک الکلام جب وہ کلام کرے۔ الدعاد کا مفرد دم ہے و لام کلہ محفوظ ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کی اصل و نفع ہے۔ بعض نے فرمایا: نفع ہے اور کوئی اسم و ارفوں پر نہیں آتا مگر اس سے حرف حذف کیا گیا ہوتا ہے۔ دوسرے محفوظ یا ہے اور کبھی اصل پر بھی پڑا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا:

قلو لنا عل حبر فہجنا ہوی لدین بالغبہ الیقین

اگر ہم اس پتھر پر ہوتے تو ہم نفع کئے جاتے، یقیناً دونوں طرف سے خون جاری ہوتے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَنُفِخُ فِي سُبْحَانَكَ** (یعنی ہم تیری پاکیزگی بیان کرتے ہیں)۔ ان صفات سے جو تیری شان کے لائق نہیں، نسبتاً کم سمجھی تعلیم کے طور پر ہر شخص سے پاکیزگی بیان کرنا ہے۔ اسی سے اُمّی کا قول ہے:

قولی لما جاءني فخره سبحان من علقه افاعي

میں کہتا ہوں: جب میرے پاس اس کا فخر آیا، میں معلقہ فخر کرنے والے سے برأت کرتا ہوں۔

حضرت ظہیر بن عبد اللہ سے مروی ہے: فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سبحان اللہ کی تفسیر پوچھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی ہر قسم اور عیب سے پاکیزگی بیان کرنا، یہ اللہ سے شوق ہے جس کا سنی چلنا اور جانا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا وَخَمْسِينَ** (الزلزل) (بے شک دن میں صدوفت ہے) جس سے دن اللہ کے اللہ اللہ کی ہر قسم اور عیب سے پاکیزگی بیان کرنے میں چلے والے شخص میں کلام گزر رہی ہے تو ان کو کون جس ادا کام کرنا جائز نہیں تاکہ وہ ماکن جن نہ ہوں۔

**ترجمہ:** اہل تدوین کا فرشتوں کی تسبیح میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس نے فرمایا: فرشتوں کی تسبیح ان کی نماز ہے (۱)، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ** (الصافات) یعنی اگر وہ نماز ہوں جس سے نہ ہوتا۔ بعض علماء نے فرمایا: ان کی تسبیح، ذکر کے ساتھ آواز کو بلند کرنا ہے۔ منضیل نے یہی کہا ہے اور جریر کے قول سے اشتباہ کیا ہے

تسبح الاله وهو تغلب كلما سبحه الحبيب د كبروا اهلا

تغلب کے چہرہ کو اللہ تعالیٰ نے تسبیح کیا: اب حاجیوں نے بلند آواز سے ذکر کیا اور علیہ کہا۔

حضرت ثناء نے کہا: ان کی تسبیح سبحان اللہ ہے (۲) عرف کے مطابق لغت میں یہ صحیح ہے کیونکہ حضرت ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو چاہا کیا کہ کون سا کلام افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جو کلام کے لئے چاہا ہے (یا اپنے بندوں کے لئے چاہا ہے) سبحان اللہ و بعدہ، اس کو مسلم نے نقل کیا ہے (۳)۔ حضرت عیسیٰ بن مریم سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جس رات میر کر ائی گئی آپ نے اوپر والے آسمانوں میں یہ تسبیح سنی: سبحان العلی الاعلیٰ، مع سبحانہ و تعالیٰ۔ اس کو تفسیر نے ذکر کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَهْدِيكَ** (یعنی ہم تیری راہ کے ساتھ تسبیح نازل کرتے ہیں)۔ اللہ کا سنی ثناء (تغریف) ہے پہلے نذر چکا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ **يَهْدِيكَ** دو کلاموں کے درمیان جملہ مترادف ہو، گویا انہوں نے کہا: ہم تیری تسبیح و ثناء میں بیان کرتے ہیں، ہر تسلیم کی جیت پر مترادف نام لڑکی یعنی تو اس کی طرف ہدایت میں خود ہے (۴)۔ واللہ اعلم

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَتَقْبَلُونَ لَهُ** یعنی ہم تیری تعظیم کرتے ہیں اور ہم تیری بزرگی بیان کرتے ہیں اور ہم تیرے ذکر کو ان فراخات سے پاک کرتے ہیں جو لوگ حرم سے باہر سے بھی کہتے ہیں۔ یہ جو ہر اور اہل دین کا قول ہے۔ خدا کا وغیرہ کہہ کر ہم تیری رضا چاہتے ہوئے اپنے سنوں کو تیرے لئے پاک کرتے ہیں۔ بعض علماء نے کہا جن میں تیرا ذکر ہے: **تَقْبَلُونَ** اس کا معنی ہے ہم نماز پڑھتے ہیں اور انتقد پس کا معنی نماز ہے۔ اس کا معنی ہے کہنا: **وَقَبِّلْ** ہے (1)۔

میں کہتا ہوں بلکہ اس کا معنی بھیج ہے کیونکہ نماز تعظیم، تقدیس اور تسبیح پر مشتمل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع اور رکوع میں کہتے تھے: **سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ ذِبَابٌ لِّلْاَلَمِ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ** (2)۔ یہ حضرت عائشہ نے روایت کی ہے اور مسلم نے نقل کی ہے۔ تقدیس کی بنا پر جیسے بھی باقی جائے اس کا معنی پاک کرنا ہی ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنَّ اَحْلُوْا اَلْاَزْوَاجَ اَلْمُقَدَّسَاتِ** (سورہ: 21) یعنی پاک زوجین میں داخل ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَللّٰهُمَّ اَلْقُدُّوسُ** (الحشر: 23) یعنی تیرا ہر اس کی مثال ہے ہاتھ اور **اَلْمُقَدَّسُ** طہری (الطہرات) بیت المقدس کو یہ ماس لئے، یا گیا ہے کیونکہ یہ وہ مکان ہے جس میں انسان گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے لوگ کو تقدس کہا جاتا ہے کیونکہ اس سے وضو کیا جاتا ہے اور طہارت حاصل کی جاتی ہے۔ اسی سے القادوس ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس قرم کو پاک نہیں فرمایا جو ضعیف کے لئے قوی سے موانع نہیں کرتی (3)۔ ابن ماجہ نے اسے اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔ تقدس پاکیزگی۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ شاعر کا قول ہے:

قَادِرٌ كَمَا يَأْخُذُ بِالْاَسْبَاقِ وَالْاَسْبَاقِ كَمَا شَبَّحَ الْوَلَدَانِ ثَوْبَ الْقُدُّوسِ  
کتوں نے تل کو پھنڈیوں اور انوں سے اسی طرح پکڑ لیا ہے جیسے نصاریٰ کے بچے اپنے و سب کے پڑوں کو پکڑ کے لئے کاٹ لیتے ہیں۔

نماز بندے کو گناہوں سے پاک کرنے والی بہ نمازی نماز میں اکمل حالات میں داخل ہوا ہے کیونکہ نماز افضل عمل ہے۔ واللہ اعلم

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِلٰی اَنْظُمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ**، اُنظم میں راہرو ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ فعل مضارع ہے۔ بعض نے فرمایا: اسم معنی قابل ہے جیسے کہا جاتا ہے: **اِنَّہٗ اَکْبَرُ** معنی کبیر جیسا کہ شاعر نے بھی کہا ہے:

نَعْرَتُ مَا اَدْرَى وَاَنْ اَدْرَجِلْ  
عَفْوُ نَيْتَا تَعْدُو النِّيَّةِ اَذَلِّ  
تیری مگر قسم اس نہیں جانتا اور مجھے خوف سے موت ہم میں سے کس پہ پہلے آتی ہے۔  
اگر اعلیٰ فعل ہو تو ما اظم کی وجہ سے کل نصب میں ہو گا اور ہم کا ہم میں اقام بھی جائز ہے۔ اگر تو اسے حالہ کے معنی میں اسم بنائے تو (ما) انسانیت کی وجہ سے کل جر میں ہو گا۔

ابن عباس نے کہا: **اَنْظُمُ** کی وجہ سے اس کو تصرف بتانا صحیح نہیں۔ **اَلتَّوَكُّلُ** افضل میں ہے جب اس کے ساتھ

1۔ کتب مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یصلیٰ فی رکوعہ، سورہ بقرہ، 292، جلد 1 (قدیمی نسخہ خانہ)

2۔ بحر الرائق، صفحہ 18، جلد 1 (دار الفکر، قسطنطنیہ)

3۔ سنن ابن ماجہ، صفحہ 177، جلد 1 (دار الفکر، قسطنطنیہ)



نہ رہا جائے اور یہ نیکو ہو۔ یہودیہ اور غلیل میں کوئی غیر منصرف نہ تھے۔ بناتے ہیں انھیں اس منصرف۔ بناتے ہیں ۱۱) یہودیہ کے لیے کیا: انھیں میں بخوبی مقدر کرنا چاہتا ہے جب تو اسے حالہ کے معنی میں مقدر کرے، اور ملکوں کی وجہ سے نصب ہوگی۔ یہ جو ان بیت اللہ کی مشن ہوگا۔ جو جہی نے کہا: نسوة موابیت اللہ حضرت کے ساتھ جب ورج کریں اور اگر ورج نہ کریں تو تو کہے گئے موابیت اللہ۔ بیت کو تو نصب کرے گا کیونکہ وہ جہی تو بنی کار اور کرتا ہے۔

[illegible]

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ  
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٠﴾

۱۰۔ "وہ اللہ تعالیٰ نے سکھائیے آدم کو تمام اشیاء کے نام پھر جویش کیا انہیں فرشتوں کے سامنے اور فرمایا: یہ کوئی تم مجھے نام نہان چیزوں کے اگر تم (بے خیال میں) دے ہو۔"

کے میں مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا**، عظیم بمعنی عرب (پچاس ہزار) ہے اور یہاں تقسیم سے مراد ان علم ضروری و اہم کرنا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ وہ علم فرشتے میریل کے واسطے ہے جو جیسا کہ آگے آئے گا۔ اس کو عدم محمول کا سبب بھی بڑھا سکتا ہے۔ پہلا لفظ زیادہ ظاہر ہے جیسا کہ آگے آئے گا۔ ملازم سونیہ نے کہا: علقہ تعالیٰ کے تعلیم حق اپنے کے ساتھ حضرت آدم علیہ السلام نے اس کو جاننا اور اللہ تعالیٰ کے یاد کرانے کے ساتھ انہوں نے یاد کیا اور جو وہ تعالیٰ نے آدم سے عید کرنا وہ جنوں گئے کہ کو اللہ تعالیٰ نے انہیں اس میں ان کے نفس کے سوا کر دیا تھا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَنَقَضَ عَهْدَنَا إِلَىٰ آلِهِمْ مِنْ قَبْلِ قُبُورِهِمْ وَلَمْ يَجِدْ لَهُمْ عَرْشًا (طہ)

اور ہم نے غم اٹھا کر اس سے پہلے (کہ وہ اس ارنست کے قریب نہ جائے) سودہ بھول گیا اور نہ پایا ہم نے (اس کا لغزش میں) اس کا کوئی قصہ۔

اسی حوالے کیا: اور حضرت آدم علیہ السلام کے لئے ان اسلام کا علم مختلف نہ پایا جاتا تو نیکو کی نسبت حضرت آدم علیہ السلام خیر دینے سے زیادہ عاجز ہوتے۔ یہ واضح ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کی کنیت ابو لیش ہے۔ بعض نے فرمایا: ابو لیم ہے۔ حضرت محمد مرتضیٰ پر کی نسبت خاتم الانبیاء جان کی جاتی ہے یہ سبکی کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جنت میں حضرت آدم علیہ السلام کی کنیت ابو محمد تھی، زمین میں ابو لیم تھی، اس کی اصل دو جزوں کے ساتھ ہے (افادہ) کیونکہ یہ فعل کے وزن پر ہے فردوس کے نزدیک زمین پر ہے جب اس کو رست دینے کی طرف تو جنت کے لئے گئے اور باغ کے لئے تو جمع میں۔ آدم کے کا کیونکہ یہ زمین اس کی اصل، مروجہ نہیں ہے عام طور پر اس میں وارد کی جاتی ہے یہ آفتاب سے مروی ہے۔

اس کے وہ اشتقاق میں اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ ادعہ اجڑا ہوا ہے، وہ بیجا ہے شوق ہے جس کا فعلی زمین کی نسبت ہے۔ لیکن اس سے پیدا ہوا اسی وجہ سے اس کا یہ نام رکھا گیا۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ الادعہ سے مشتق ہے جس کا معنی گندمی رنگ ہے۔ الادعہ میں اختلاف ہے۔ صواب کے لئے کہا: اس سے مراد آبی رنگ ہے۔ تفسیر نے کہا: یہ مفید رنگ ہے آدم علیہ السلام سید تھے اور یہ عربوں کے اس قوس سے مانوا ہے، لہذا ادعہ، جب اونی منیہ ہو۔ اس اشتقاق پر اس کی محض ذرا اور دو روئے ہیں، اور احادیث میں بھی اس طرح متضرب نہیں اور ادعہ سے مشتق ہو تو اس کی جمع دھون ہوگی۔ اس کی دالوں پر اس کو متضرب بنانا لازم ہوگا۔

اس کی تفسیر میں صحیح یہ ہے کہ یہ دویم الارض سے مشتق ہے۔ حضرت سعید بن جبیر نے کہا: آدم کو آدم اس لئے کہا کہ وہ تابے کہ وہ زمین کی حالت پیدا کیا گیا ہے انسان کو انسان اس لئے کہا کہ تابے کہ کیونکہ یہ عموماً تھا۔ ابن عباس سے اسے اس طبعیات میں لایا ہے۔ سہی نے ابو لیم کے لئے اور ابو صالح نے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، مرد ابوہدائی نے حضرت ابن مسعود سے حضرت آدم علیہ السلام کی کنیت کے تھے۔ میں روایت کیا ہے، لہذا یہ اللہ تعالیٰ نے عبرتیں علیہ السلام ہر زمین کی طرف بھیجا کہ اس کی مٹی سے آئے۔ زمین نے کہا: میں تجھ سے ملنے کی چاہو، تھی ہوں کہ تو مجھ سے کچھ کی کرے یا مجھے عیب لگائے۔ جبریل راہی آگئے اور کہنے لگے آئے۔ جبریل نے عرض کی: یا اللہ اس نے میری پناہ مانگی تو میں نے اسے پناہ دے دی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے سیدنا نوح و یحییٰ و عیسیٰ نے اس سے بھی پناہ مانگی تو انہوں نے پناہ دے دی۔ اور وہی واپس آئے اور اسی طرح کہا جس طرح جبریل نے کہا۔ پھر ملک الموت کو بھیجا کہ میں نے اس سے پناہ مانگی تو ملک الموت نے کہا: میں اللہ کی ہدایت کرتا ہوں کہ اس کو واپس جاؤں اور اس کا ہر پناہ نہ کروں، میں ملک الموت نے زمین کی سطح سے مٹی ہی وہ اسے مختلف جگہوں سے لیا کہ ایک جگہ سے لیا، ہر خ، خبیہ اور سیاہی سے لیا، وہی وجہ سے آدم علیہ السلام کی اولاد کے رنگ مختلف ہیں۔ اسی وجہ سے آدم کو آدم کہا گیا ہے کیونکہ وہ زمین کی سطح سے لئے گئے تھے (۱)۔ ملک الموت نے مٹی کے کرار پر گئے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے فرمایا: تجھے رحم نہ آیا اب زمین نے تیری بارگاہ میں تضرع و زاری کی۔ فرمایا: جس نے میرا صدمہ اس کے قول سے زیادہ ذلت

دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تو آدم کی اولاد کی ارواح قبض کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، پھر مٹی کو تراکیا حتیٰ کہ وہ لیس اور مٹی میں گئی، اللہ عز و جل اس مٹی کو کھینچ لے گا۔ دوسرے کے ساتھ ملی ہوئی ہوتی ہے، پھر اس مٹی کو چھڑو یا کیا حتیٰ کہ اس میں بدبو پیدا ہو گئی اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يٰۤاَيُّهَا النَّفْسُ الْمُنٰتِلٰتُ** ﴿۱﴾ (الحجر) یعنی بدبو دار سیاہ مٹی سے۔ پھر ملائکہ سے فرمایا: **اِنِّیْ خَاطِبٌ بِشَہَادَتِیْ لَظُنِّیْ** ﴿۲﴾ (میں) **فَاِنَّا سَوِّیْنٰہُ وَنَقَعْنٰہُ فِیْہِ مِیْ** ﴿۳﴾ **ثُمَّ مِیْ نَقَعْنٰہُ اَنْفُسَہِمْ** ﴿۴﴾ (الحجر) (میں) پیدا کرنے والا ہوں بشر کو کھینچنے سے جسے جب میں اس کو سنو اور دوں اور پھر تک مادوں میں میں اپنی (طرف سے) خالص (اور حق) تو تم گر پڑنا اس کے آگے سجدہ کرتے ہو۔

اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنے دست قدرت سے پیدا فرمایا تاکہ ایٹمس ان پر برائی نہ جکائے۔ فرمایا: کیا تو اس پر برائی جکاتا ہے جسے میں نے اپنے دست قدرت سے پیدا کیا ہے اور میں اس کی وجہ سے فخر نہیں کرتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسے بشر بنایا اور جس کے دل کی مقدار سے چالیس سال تک مٹی کا جسم رہا۔ پھر ملائکہ اس کے پاس سے گزرے تو وہ اس سے ڈر گئے، جب انہوں نے اسے دیکھا سب سے زیادہ ڈرنے والا ایٹمس تھا وہ اس کے پاس سے گزرتا تھا تو اسے مارتا تھا جسم سے آواز پیدا ہوتی تھی جس طرح خشکی سے آواز پیدا ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے فرمایا: **یٰۤاَيُّهَا النَّفْسُ الْمُنٰتِلٰتُ** ﴿۱﴾ (الحجر)

شیطان کہتا: اللہ تعالیٰ نے اسے کس امر کے لئے پیدا کیا ہے ایٹمس اس آدم کے ذرا نیچے کے منہ سے داخل ہوتا اور اس کی درست نکلی جاتا۔ ایٹمس نے ملائکہ سے کہا: اس سے مت ڈرو یہ کھوکھلا ہے۔ اگر مجھے اس پر مسلط کیا گیا تو میں اسے ہلاک کر دوں گا۔ کہا جاتا ہے: ایٹمس جب فرشتوں کے ساتھ آدم کے ذرا نیچے کے پاس سے گزرتا تو کہتا: کیا تم نے ملاحظہ کیا اسے جس کے مشابہت تم نے کوئی مخلوق نہیں دیکھی۔ اگر اسے تم پر فضیلت دی جائے اور تمہیں اس کی اطاعت کا حکم دیا جائے تو تم ایسا کرو گے؟ فرشتوں نے کہا: ہم اپنے رب کے حکم کی اطاعت کریں گے۔ ایٹمس نے اپنے دل میں سوچا اگر اسے مجھ پر فضیلت دی گئی تو میں اس کی اطاعت نہیں کروں گا۔ اگر مجھے اس پر فضیلت دی گئی تو میں اسے ہلاک کر دوں گا۔ جب وہ واپس آیا جب اللہ تعالیٰ نے آدم میں روح پھونکنے کا ارادہ کیا تو فرشتوں سے کہا: جب میں اسی میں اپنی روح پھونکوں تو تم اس کے لئے سجدہ کرنا۔ جب اس میں روح پھونکی گئی اور روح آدم کے سر میں داخل ہوئی تو آدم نے پہچان ماری۔ فرشتوں نے اسے کہا: تم کہو **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّہِ** آدم سے کہا: **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّہِ** اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **رَحْمٰتِ رَبِّیْ** (تیرا رب تجھ پر رحم فرمائے) جب روح آدم علیہ السلام میں پھونکی تو آدم علیہ السلام نے جنت کے چیلوں کو دیکھا۔ جب روح آدم کے پیٹ میں داخل ہوئی تو آدم کو کھانے کا شوق ہوا۔ پس وہ روح کے قدموں تک پہنچنے سے پہلے جلدی کرتے ہوئے جنت کے چیلوں کی طرف لپکے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **اِنَّ اِنْسَانَ لِرَبِّہِۥٓ اَلْاَفْکٰرُ** ﴿۱﴾ (الانبیاء: ۳۷) **قَسَمٌ مِّنْ اٰیٰتِہٖۤ اَنَّہُمْ اَنۡسٰنٌ عَلٰی اِلٰہِیۡلِہِمْ** ﴿۲﴾ **اَنۡ یَّخۡشٰوۡنَ غَیۡرَ اللّٰہِ** ﴿۳﴾ (الحجر) (پس سر بسجود ہو گئے فرشتے مگر اسے اللہ کے سوا کسی اللہ کے اس نے انکار کیا کہ وہ سجدہ کرنے والوں کے ساتھ ہو۔)

ترجمہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے آدم علیہ السلام کو اسی (مٹی کی) مٹی سے پیدا فرمایا جس نے تمام زمین سے بھری تھی، یہی آدم زمین کی قبر پر پیدا ہوئے، بعض سرخ، بعض سفید اور بعض سیاہ پیدا ہوئے اور بعض گندنی رنگ پیدا ہوئے، پھر نرم طمانیہ کچھ سخت طمانیہ کچھ نصیٹ اور پتھر تک۔ جو مٹی کے لیے یہ حدیث حسن صحیح ہے (1)۔ اچھ تلع ہے آدم کی۔ خاک مرتے تھا:

الانسان اخفاء و شق ل الشیم و کھلہ یجمعہم رجہ الاوم

لوک مختلف رنگوں میں ہیں اور تمام میں بھی مختلف ہیں، سب کو زمین کی مٹی جمع کرتی ہے۔

یہی آدم، اویم اور الاوم سے شق ہے نہ کہ الاوم سے شق ہے اللہ عزوجل کا ہے۔ ہو سکتا ہے وہاں سے شق ہو، اس مسئلہ کی مزید وضاحت تفسیر آدم کے قصہ میں سورہ انعام میں آئے گی۔

آؤہ یہ غیر منصرف ہے، اور غیر محاسن کے کہا، آؤہ معرق ہونے کی صورت میں غیر منصرف ہے اس پر محاسن کا اضافہ ہے کیونکہ افعال کے وزن پر یہ منصرف ہے اور محاسن کے نزدیک اس کو منصرف ہونے سے کوئی چیز مانع نہیں کر سکتی۔ اگر کوئی اسے مکرر بنا دے اور یہ نعت نہ ہو، فعل اور موصو یا اسے غیر منصرف بنائے ہیں۔ انھیں معید اسے منصرف جاتا ہے کہ یہ نعت ہے اور یہ فعل کے وزن پر ہے مگر نہ نہ ہو تو منصرف ہوگا۔ اور اس حق زبان نے کہہ توئی تو سیوہ کا ہے۔ دو نعت اور غیر میں فرق نہیں کرتے، کیا کہ یہ ایونہ وی ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلْاَسْنَاءُ اَلْاَسْنَاءُ اَلْاَسْنَاءُ سے یہاں مراد عبادات ہیں۔ کبھی اسم بول جاتا ہے اور مراد کبھی ہوتا ہے جیسے تیرا قول یٰٰہ فائم۔ الاسد شعبانم۔ کبھی نام سے مراد ذات ہوتی ہے جیسے تیرا قول اسد کے تین طرف میں پہلی صورت میں اسم بولا گیا ہے مراد مٹی ہے، دوسری صورت میں مٹی مراد نہیں ہوتی بلکہ لفظ میں ذات کے نام سے مراد بہت ہوتی ہے اس طرح کا استعنا اکثر ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ عَلَّمَ آدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا یہ مشہور روایات پر ہے۔ اسی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ان نہ تسعة و تسعين اسماً۔ (2) کبھی یہ ذات کے ذکر نام ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے ذات، نفس، عین اسم یہ سب اسم مٹی ہیں۔ اگر ان علم نے سیدہ سُبْحَانَكَ اَلْاَعْلٰی (۱) اور تَبَارَكَ اسْمُكَ (۲) اور ان (78) اور ان میں اَلَا اَسْمَاءُ سُبْحَانَكَ (۳) (الحجہ 23) میں اسم کو ذات پر محسوس کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** وہ اسماء، حوائج تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سکھائے ان کے معنی میں اس تاویل نے اختلاف کیا ہے۔ حضرات ان عباسی، انگریز، اردو، ہندو، اہل حیرتے ہر عقیدہ، نسبا، جیب، لاشاء، کھل، جلیبھا، حقیرا۔ (3) اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام جہلی جموں و اشیاء کے اسم سکھادیے۔

عالم بن کلب نے سعد بن مسن بن علی سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں حضرت ابن عباس کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ یہی

1۔ جامع ترمذی کتاب ابواب الحیرۃ اب میں سورہ ابراہیم ص 20، جلد 2 (تذکرہ تبہ ۱)

2۔ مجمع بحکم کتاب الذکر واحدہ ابواب سلا، فہ تعنی و فصل من اصحابنا ص 342، جلد 2 (تذکرہ تبہ تارخ)

ابن کلب بخلاف اس حدیث نمبر 2531 سنہ ۱۹۲۱ء بمطبع دار الفکر

3۔ لکھنؤ، سنہ 1119، جلد 1 (دارالکتب حلب)

لوگوں نے بتوں کے نام اور کڑے کے نام کا ذکر کیا تو حضرت ابن عباس نے فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ نے تمام چیزوں کے اسماء سکھائے۔

میں کہتا ہوں: یہ معنی مرفوع حدیث میں بھی مروی ہے اور لفظ کھانا بھی اسی بات کا تقاضا کرتا ہے کیونکہ کھانا یا جانور اور غصہ کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ بخاری میں حضرت انس کی حدیث ہے جو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ آپ صبر و جہد نے فرمایا: سو مین قیامت کے روز مع جوں گے اور کہیں گے: اگر ہم اپنے پروردگار کی بارگاہ میں سفارش طلب کریں۔ میں لوگ حضرت آدم علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور انہیں کہیں گے: انت ابو الناس خلقك الله بيده واسجد لك ملائكتہ وعلیک السلام کل شیء۔ آپ لوگوں کے باپ ہیں اللہ تعالیٰ نے تجھے اپنے دست قدرت سے پیدا کیا، تیرے سامنے ملائکہ کو کعبہ کرایا، تجھے ہر چیز کا نام سکھایا (۱۶)۔ الحدیث۔

ابن خوزیمہ اور ابن ماجہ نے کہا: اس آیت میں دلیل ہے کہ لغت تو قسفی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو تمام اور تفصیلی اسماء سکھائے۔ اسی طرح حضرت ابن عباس نے کہا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو ہر چیز کا نام بتا دیا حتیٰ کہ پیالے اور دودھ دھونے کے برتن کا نام بھی بتایا۔

شیبان نے حضرت قتادہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی مخلوق کے اسماء بتائے جبکہ ملائکہ کو نہ بتائے۔ ہر چیز کا نام بتایا اور ہر چیز کی صنعت اس کی جنس کی طرف بھیجی۔ انہوں نے کہا: یہ کھانا یا باپ کے متعلق مروی ہے اس میں سے بہتر یہی قول ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اجناس کے اسماء بھی سکھائے اور ان کے مطلق بھی بتائے۔ یہ چیز اس طرح اور یہ نام کام کے لئے ہے۔ طبری نے کہا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو فرشتوں کے اسماء اور ان کو اپنی اولاد کے اسماء سکھائے۔ طبری نے اس قول کو پسند کیا ہے اور اس قول کی وجہ سے اسے ترجیح دی ہے: اَنَّمْ خَوَّضَهُمْ عَلٰى اَسْمَائِهِمْ۔

ابن زید نے کہا: حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے ان کی اولاد کے اسماء سکھائے۔ ربیع بن خثیم نے کہا: غاص فرشتوں کے اسماء سکھائے۔ قسفی نے کہا: ہر کچھ زمین میں پیدا فرمایا ان کے اسماء سکھائے۔ بعض علماء نے فرمایا: اجناس اور انواع کے اسماء سکھائے (۲) میں کہتا ہوں: پہلا قول زیادہ صحیح ہے جیسا کہ ابھی ہم نے ذکر کیا ہے اور اس کے بعد بھی ان شاء اللہ ذکر کریں گے۔

**مسئلہ نمبر ۴:** اهل الارض کا اختلاف ہے کہ کیا ملائکہ ہر اشخاص کے نام پیش کئے تھے یا صرف اسماء پیش کئے تھے یا ہر اشخاص کے۔ حضرت ابن مسعود وغیرہ نے فرمایا: اشخاص کو پیش کیا گیا تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: غَوَّضَهُمْ (انہیں پیش کیا)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اَلْمَلٰٓئِکَةُ بِاَسْمَاءِ كُلِّ شَیْءٍ (ان کے اسماء بتاؤ) عرب کہتے ہیں: غرضت المصی دی عریض میں نے چیز کو ظاہر کر کے ظاہر ہو گئی۔ اسی سے ہے غرضت النبی والنبیہ میں نے چیز کو کتب کے لئے پیش کیا۔ حدیث پاک میں ہے: غرضتہم امثال الذر انہوں نے چیزوں کی مثال میں پیش کیا (۳)۔

۱. صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب ۱۱، رقم الحديث ۵۹۸۲، بیروت، دار الفکر، ۱۴۰۲ھ

۲. ابن ماجہ، ص ۱۲۰-۱۱۹، ج ۱، (دار الکتب العلمیہ) ۳. ابن ماجہ، ص ۱۲۰، ج ۱، (دار الکتب العلمیہ)

حضرت ابن عباس وغیرہ نے فرمایا: ۱۰۱ کو پیش کیا۔ حضرت ابن مسعود کے حرف میں ہے: ہر جہن۔ انہوں نے ضمیر ۱۰۱ کی طرف لوثائی اشخاص کی طرف نہیں، مگر ضمیر مؤنث کے ساتھ خاص ہے، اور حضرت ابی کے حرف میں ہے: ہر جہن۔  
نوحہ نے کہا: اصحاب الاسماء کو پیش کیا جنہوں نے کہا: اسماء سے مراد النسبیات ہے تو انہوں نے ابی کی قرأت عرض کیا کو بی رہنا یا۔ اور جنہوں نے عرض کیا: ہر جہن، پڑھا انہوں نے کہا: لفظ اسماء اشخاص پر دلالت کرتا ہے اس لئے اسماء کے لئے عرض کیا جائز ہے اور حوالہ میں اسماء کے اشخاص کی طرف اشارہ مراد ہے لیکن آخر چودہ غائب تھے اس وجہ سے حضرت تاجران میں سے تھا ایک سبب کی وجہ سے اور وہ ان کے اسماء تھے۔ ابن علی نے کہا: وہ بات جو ظاہر ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اسماء سکھائے اور ان اجناس کے ساتھ ان پر اسماء پیش کئے پھر ان چیزوں کو لاکھ پر پیش کیا اور ان سے ان چیزوں کے اسماء پوچھے، جو حضرت آدم علیہ السلام نے سکھ لئے تھے۔ پھر حضرت آدم علیہ السلام نے انہیں بتایا اس چیز کا یہ اسم ہے اس چیز کا کیا نام ہے۔

المباروری نے کہا: اس میں یہ ہے کہ ذوات کو پیش کیا گیا تھا پھر ان چیزوں کے پیش کرنے کے زمانہ میں، بقول ہیں: (۱۰۱) ان چیزوں کو خلق کرنے کے بعد انہیں پیش کیا۔ (۲) اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے دلوں میں ان کی تصویریں ڈال دیں پھر انہیں پیش کیا۔

**مسئلہ نمبر ۵:** اس میں اختلاف ہے کہ سب سے پہلے عربی زبان کس نے بولی۔ حضرت کعب الابرار سے مروی ہے کہ سب سے پہلے جس نے عربی اور سریانی کتاب اور بالائی کتب جس نے وضع کیں اور تمام زبانوں کے ساتھ کلام کیا وہ حضرت آدم علیہ السلام تھے۔ یہ حضرت کعب الاحبار کے علاوہ علماء کا بھی قول ہے۔

اگر کہا جائے کہ حضرت کعب احبار سے بھروسہ مروی ہے فرمایا: جس نے سب سے پہلے عربی بولی وہ حضرت جبریل علیہ السلام تھے انہوں نے حضرت نوح علیہ السلام کی زبان پر عربی ذالی تھی اور حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے سام کی زبان پر ذالی تھی اسے قوم بنو زہر نے غلام بن معدان سے انہوں نے حضرت کعب سے روایت کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: جس نے واضح عربی زبان سب سے پہلے بولی وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام تھے وہ اس وقت دس سال کے تھے۔ یہ بھی مروی ہے کہ سب سے پہلے عربی عرب بن قحطان نے بولی۔ اس کے علاوہ بھی روایات ہیں۔ ہم نہیں سمجھتے یہ ہے کہ سب سے پہلے انسانوں میں سے عربی بولنے والے حضرت آدم علیہ السلام تھے۔ قرآن اس کی شہادت دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقُلَّمَا دَاوُدَ الْأَسْمَاءُ وَلَقَدْ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَبَدَلْنَاهُ حُكْمًا** اور لغات ساری اسماء ہیں۔ پس یہ اس کے تحت داخل ہیں، سخت میں بھی اسی طرح آیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اسماء سکھائے حتیٰ کہ پھل اور پھل کے نام بھی سکھایا اور پہلے ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام نے سب سے پہلے عربی بولی تو اس میں، قول ہے کہ مراد ہو کہ حضرت ابراہیم کی اولاد میں سے سب سے پہلے حضرت اسماعیل نے عربی بولی۔ اسی طرح اس قوم کے علاوہ جو قول ہیں وہ بھی اس پر محمول ہوں گے کہ مذکور شخص نے اپنے قبیلہ سے پہلے عربی بولی۔ اس کی دلیل وہی ہے جو میں نے ذکر کر دی ہے۔ اسی طرح جبریل







پوچھے۔ یعنی خاموشی ہو گیا اور کوئی جواب نہ دیا۔ حضرت مالک بن انس نے فرمایا: میں نے اس ہرج مہرج یہ کہتے ہوئے سنا کہ عالم کے لئے مناسب ہے کہ وہ اپنے شاگردوں کو لا دری (میں نہیں جانتا) کی سر موٹ دے تاکہ ان کے انھوں میں اصل ہو۔ جب ان میں سے کسی سے وہ مسئلہ پوچھا جائے گا جو وہ نہیں جانتا ہوگا تو کہے گا: میں نہیں جانتا۔ چشم بن جیل نے ذکر کیا ہے کہ میں امام مالک سے امتحان لیس مسائل پوچھنے کے لئے حاضر ہوا تو امام مالک نے تیس مسائل میں فرمایا: میں نہیں جانتا۔

میں کہتا ہوں: صحابہ کرام، تابعین اور فقہاء مسلمین سے بہت سی ایسی مثالیں مروی ہیں۔ اس کو اس ریاست کے ترک اور عہد میں انصاف نہ کرنے پر محمول کیا جائے گا۔ ابن عبد البر نے کہا: علم کی برکت اور اس کے آداب سے اس میں انصاف کرا ہے جس نے انصاف نہیں کیا اس نے یہ سمجھا اور نہ سمجھنے کی کوشش کی۔ پولس بن عبد الاغلی سے مروی ہے، فرمایا: میں نے لندن وہاں کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ہمارے زمانہ میں انصاف سے کم کوئی چیز نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ صورت امام مالک کے زمانہ میں تھی تو پھر آج ہمارے زمانہ میں کیا حالت ہوگی جبکہ ہمارے اندر فساد و فحش چلا ہے اور کہنے لوگوں کی سخرت ہے اور ریاست کے لئے علم طلب کیا جاتا ہے نہ کہ شعور و آگاہی کے لئے بلکہ دنیا میں کاہر ہونے اور اس جنگ و جدل کے ذریعے اپنے ہم عمروں پر غلبہ پانے کے لئے حاصل کیا جاتا ہے جو جنگ و جدل دل میں قساوت پیدا کرتا ہے اور کینہ چھوڑتا ہے۔ اس وعدہ تقویٰ اور اللہ تعالیٰ کا خوف نہ ہونے پر محمول کیا جائے گا۔

کہاں تھی دور روایت جو حضرت عمر سے مروی ہے۔ انہوں نے کہا: اپنی عورتوں کے مہر چالیس اوقیہ سے زائد نہ رکھو اگرچہ عورت ذی منصبہ کی بیٹی ہو یعنی زیادہ بن حسین حارثی کی بیٹی ہو جو زیادہ رکھے گا زیادتی بیت المال میں رکھی جائے گی۔ ایک عورت اٹھی جو صاحب الرائے عورتوں میں سے تھی۔ اس کا منہ لہبا تھا اور ٹاک چینی تھی۔ اس عورت نے کہا: تجھے اس مہر کے تین کا حق نہیں۔ حضرت عمر نے کہا: کیوں؟ اس عورت نے کہا: اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَلَّذِيْنَ يَمْلِكُ اَمْوَالًا مِّنْ غَيْرِهَا فَهَلْ يُمْسِكُهَا** (النساء: 20) اسے چھکے ہو تم اسے ذخیرہ نہ کرنا، بل تو نہ لو اس مال سے کوئی چیز۔

حضرت عمر نے کہا: عورت صحیح ہے اور مرد غلطی کی (۱)۔

دکنج نے ابو حضر سے انہوں نے حضرت محمد بن کعب القرظی سے روایت کیا ہے، فرمایا: ایک شخص نے حضرت علی سے ایک مسئلہ پوچھا۔ حضرت علی نے جواب دیا تو اس شخص نے کہا: اے امیر المؤمنین! مسئلہ اس طرح نہیں ہے بلکہ اس طرح ہے۔ حضرت علی بہتر نے فرمایا: تو نے صحیح کہا اور میں نے غلطی کی ہر مرد والے کے اوپر علم والا ہوتا ہے۔

ابو جحاف کا مبنی اصح نے ذکر کیا ہے کہ جب میں مشرق کی طرف چلا تو میں قیروان میں اترا اور میں نے بکر بن حمار سے سعد کی حد بیت حاصل کی۔ پھر میں بغداد چلا گیا۔ میں نوگن سے ملا۔ جب میں واپس آیا تو میں سعد کی حد بیت کی تکمیل کے لئے ان کی طرف ہوتا۔ ایک میں نے ان پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حد بیت چرچی: "ہب صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک قوم آئی جس کا تعلق سمرقند سے تھا۔ انہوں نے وادی راہ قمیص پہنی جو لی قمیص بکر بن حمار نے کہا: حد بیت میں قطع صحبتان النساء نہیں مجتہبی



عرب کہتے ہیں: احکم نیتہ من کنز او کنہا۔ شہیم کو اس کام سے روکا گیا ہے۔ السورۃ الفحکمۃ ایسی سورت جس میں کسی قسم کی تبدیلی نہ ہو اور اس کے ساتھ کسی ٹولہ یا جوئے جڑوں سے خارج ہو اور اس پر زندہ کیا جائے جو اس سے نہ ہو ایسی حکمت ہے، وہ بھی حکمت والے کو جہالت سے روکتی ہے۔ کہا جاتا ہے: احکم الشہ جب کوئی کسی کام کو چلتے کرے اور مقصود سے خارج ہونے والی چیز کر دے۔ فہو معکم وحکمکم کثرت اور زیادتی حکمت کا معنی ہے۔

قَالَ يٰۤاٰدَمُ اَنْۢثُبْهُمْ بِاَسۡبَابِهِمْ ۚ لَقَدْ اَنۢثَبۡنَاهُمۡ بِاَسۡبَابِهِمْ ۚ قَالَ اَنۢتُمۡ اَقۡلُ تَكۡلُمُ

اِنِّیۡ اَعۡلَمُ غِیۡبَ السَّمٰوٰتِ وَۗالۡاَرۡضِ ۚ وَاَعۡلَمُ مَا تُبۡدُوۡنَ وَ مَا لَکُمۡ تَاۡکُلُوۡنَ ﴿ۛ﴾

”فرمایا: اے آدم! بتاؤ ان چیزوں کے نام بھر جب آدم نے بتائے فرشتوں کو ان کے اموال و نعمت و خالق نے فرمایا: انہیں کہ تم میں نے تم سے کہ میں خوب جانتا ہوں سب بھی جانتی چیزیں انسانوں اور جن کی اور میں جانتا ہوں جو کچھ تم ظاہر کرتے ہو اور چھپاتے ہو۔“

منہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَالَ يٰۤاٰدَمُ اَنْۢثُبْهُمْ بِاَسۡبَابِهِمْ ۚ اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اَنْۢثُبْهُمْ بِاَسۡبَابِهِمْ منہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی غیبت اور بلند مرتبہ پر اظہار کرنے کے لئے انہیں عہد دیا کہ فرشتوں کو ان چیزوں کے نام بتاؤ، اس کے بعد کہ پہلے ان پر ان چیزوں کو پیش کیا گیا تھا تاکہ فرشتے جانیں کہ وہ زیادہ جانتے والا ہے اس کے متعلق جو ان سے پہچان تھی۔ حضرت آدم علیہ السلام فرشتوں سے افضل تھے کہ اسے ان پر مقدم کیا اس کے لئے انہیں عہد دینے کا علم دیا اور انہیں آدم کا شاگرد بنایا اور انہیں عہد دیا کہ ان سے علم حاصل کرو۔ پس حضرت آدم علیہ السلام کو نصرت و جلال کا جہ حاصل ہو گیا کیونکہ منہ تعالیٰ نے اسے سکھلا دیا اور علم کے ساتھ خاص فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 2:** اس آیت میں خبر اور صاحب علم کی فضیلت کی دلیل ہے۔ حدیث پاک میں ہے فرشتے طالب علم کی رضا کے لئے اپنے پر پہنچاتے ہیں (1) یعنی اس کے لئے تواضع و اعتراف کرتے ہیں۔ فرشتے تمام لوگوں میں صرف اہل علم کے لئے جانتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ ادب و احترام ان پر حضرت آدم علیہ السلام کے لئے لازم کیا تھا۔ پس یہ ادب ان فرشتوں نے دیکھا جب بھی کسی بشر میں علم ان کے سامنے ظاہر و فرشتے اس کے لئے جھک گئے اور علم کی اور صاحب علم کی تعظیم کے لئے عاجزی کرنے لگے اور علم طلب کرنے اور علم سے مشغول ہونے کی وجہ سے یہ سب تعظیم و مرتبہ انہیں ما۔ یہ مرتبہ طلباء کا ہے، علماء اور جہالتین ہیں ان کا مقام مثلاً بلند ہوگا۔ منہ تعالیٰ ہمیں بھی ان لوگوں میں سے کرے ہے شک و عظیم فضل والا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اس باب میں علماء نے اختلاف کیا ہے کہ فرشتے افضل ہیں یا انسان افضل ہے علماء کے دو قول ہیں: ایک قوم کا خیال ہے کہ انسانوں میں سے دس، فرشتوں میں دس، انسانوں میں سے اسی آدمی فرشتوں میں سے

۱۔ جامع ترمذی، ابواب العلم من رسول اللہ ﷺ، باب ما جاء فی فضل الفضل من العلماء 1، صفحہ 93، ج 2 (ازادۃ نسیم)

۲۔ ابن ابی، کتاب العلم، حدیث نمبر 3157، خطا باقرآن قبل کتب

اولیاء برافضل ہیں۔ دوسرے علماء کا خیال ہے: علماء اعلیٰ وفضل ہے جنہوں نے فرشتوں کو تعظیلات دی ہے۔ انہوں نے ان آیات اور احادیث سے بحث چکری ہے: عِبَادُ الَّذِیْنَ هُوْنَ ﴿ لَا یَسْجُدُوْنَ لِشَیْءٍ مَّا سَواَ اللّٰهِ فَاَعْبُدُوْهُ ذَلِکُمْ صِرَاطٌ مُّسْتَقِیْمٌ ۝۱۶۰﴾ (الانبیاء) (وہ سحر زدہ ہیں جسکی سبت کرتے بات کرنے میں اور وہ اسی کے حکم پر کار بند ہیں)۔

لَا یَقْتَضُوْنَ اِلٰهَ مَا اَمَرَهُمْ وَیَنْعَمُوْنَ عَالِیُوْهُ مَرْوُوْنَ ۝۱۶۱﴾ (الاحقاف) لَنْ یَسْجُدَ لَكَ النَّبِیُّ عَزَّ اَنْ یَسْجُدَ غِبَابُ اللّٰهِ وَلَا الْمَلَائِکَةُ اَنْتُمْ یَسْجُدُوْنَ (النساء: 172) ہرگز عبادت کبھی کا مسیح (علیہ السلام) کہ وہ اللہ کا بندہ ہو اور نہ ہی اقرب فرشتے (وہ کو عباد سمجھیں گے)۔

قُلْ لَا اُتَوٰی کُلَّمُ عَلٰی عِزِّ اٰیٰتِہِمْ وَلَا اَعْلَمُ الْغَیْبُ وَلَا اُتَوٰی لَکُمْ اِنِّیْ عَلٰکَ (الانعام: 50) (آپ فرمائیے کہ میں نہیں کہتا تم سے کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہوں گا کہ خود جان لیتا ہوں طیب۔ ورنہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں)۔

اور بخاری میں ہے: ما تَعْلٰی فَرَا تَا ہے: مَنْ ذَکَرٰ لٰی مَلَائِکَہُ ذَکَرَتْ لَی مَلَائِکَہُ عَلٰی مَنَہُ (۱) (جس نے مجھے جمع میں یاد کیا میں نے اسے ان سے بہتر جمع میں یاد کیا) یہ فیض ہے۔

اور جن علماء نے بنی آدم کو ترجیح دی انہوں نے ان آیات اور احادیث سے استدلال کیا ہے: اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ اُولٰٓئِکَ ہُمْ خَیْرُ النَّاسِ ﴿۱۶۲﴾ (البینہ) (یقیناً جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کرتے رہے وہی ساری مخلوق سے بہتر ہیں)۔

اور مفسر علیہ السلام کا ارشاد ہے: اِنَّ اِسْلَامَکَ لَتَضَعُ اِجْنَعتَہَا رَحْمٰی لَطَالِبُ الْعِلْمِ (۲) (بے شک فرشتے طالب علم کی رضا کے لئے وہ بچے پر بچھاتے ہیں)۔

یہ صریح الودود نے ذکر کی ہے، لیکن بہت سی احادیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس عرافات کی وجہ سے فرشتوں پر مہابا فرماتا ہے اور مہابا ہوتے ہیں افضل کی وجہ سے کیا جاتا ہے (۳)۔ واللہ اعلم بالصواب  
بعض علماء نے فرمایا: کوئی تعصی دلیل نہیں ہے کہ نبیاء فرشتوں سے افضل ہیں اور نہ ہی کوئی قطعی دلیل ہے کہ فرشتے انبیاء سے افضل ہیں کیونکہ اس کا طریق اللہ تعالیٰ کا کوئی ارشاد ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے یا مہابا است ہے وراں بارے میں کوئی چیز بھی موجود نہیں ہے۔ قدر یہ فرق اور کا مضمی ابو بکر کا نظریہ اس کے مخالف ہے۔ وہ کہتے ہیں: فرشتے وفضل ہیں۔ قاضی نے کہا: ہمارے اصحاب نے در شیعہ مضمرات نے جو کہا ہے کہ انبیاء افضل ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو آدم کے سامنے سجدہ کرنے کا حکم دیا تھا تو ان کو یہ کہا جائے گا کہ مہابا ہوا سجدہ کرنے والے سے افضل نہیں ہوتا، کیا

۱۔ مجمع طہاری ص ۱۰۱ قول اللہ تبارک و تعالیٰ وہ قدر کہ اللہ تعالیٰ نے اسے نبی کریم ۶۸۵۸ ہجری ۱۸۵۸ء میں قرآن مجید کی تفسیر

۲۔ جامع ترمذی ص ۱۰۱ باب علم ص ۱۰۱ فصل الفقه علی الصیادۃ ص ۹۳، جلد ۲ (ذرات تعلیم)

۳۔ مجمع مسلم ص ۱۰۱ باب فضل یوحنا ص ۱۰۱ جلد ۱ (تذکرہ شیعہ طائف)

آپ نے عاقلانہ فیصلہ کیا کہ آپ سبکو اہل ایمان اور ساری مخلوق سے سجدہ کرتی ہے، مگر انبیاء و اہل اتفاق سے سجدہ و افضل ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جب وہ صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہوتا ہے کہ سجدہ عزت ہے اور عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی ہوتی ہے۔ جب وہ انسان مرتب ہے تو سجدہ ایک ہیئت کی طرف ہوتا ہے اور اس کی دلیل نہیں ہے کہ وہ ہیئت سجدہ کرنے والے اور نہ ہی عبادت اللہ کی ہے اور یہ بات واضح ہے۔ مزید بیان اس کے بعد آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِي أَطْلَمَ عَيْنُهَا الشَّيْطَانُ لِئَلَّا يَعْرِفَ مِنْ أَمْرِنَا شَيْئًا** میں اشارہ ہے کہ کوئی شخص غیب نہیں جان سکتا کہ اللہ تعالیٰ علم مظہر کے جیسے ایسا کر ایمان والوں کے لئے اللہ نے مصیبت سے فرمایا وہ کسی کو سجدہ غیب کا مصداق قرار دینا۔ اس لیے کہ اس کو کائنات تک سمجھنے کی ضرورت نہیں کہ وہ اللہ سے کتنا دور ہے اور اللہ کی اطلاع سے کتنا دور ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَايَةً وَبَدِّلَتِ السَّمَوَاتُ مَقَاعَ غَابٍ** یعنی ان کے قوس کو پس جاتا ہوں جو انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے انعام و فضل سے ہمیں (۳۰) ایک کی اور بارشوں کے لیے ہمیں نہ ہر ارضی کے لیے اور جو زمینوں کے ظاہر کے وہ ان کا مصرت آدم میں اسلام و جہد سے سجدہ کرتا ہے: **وَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ**۔

حضرت ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ اور سعید بن جبیرؓ نے فرمایا اس سے مراد وہ ہے جو اللہ میں نے کبر و مصیبت ہے نفس میں پھنسی ہوئی تھی۔ اس میں علیہ سے کہہ سکتے ہیں کہ کائنات میں کائنات کا صیغہ ہے سجدہ و پھیلاؤ والا اس قول کے مطابق ایک تھا تو یہ کائنات اور عبادت کی بنا پر ہے۔ کسی قوم کو کہا جاتا ہے جبکہ ان کے ایک ہر طرف نے جہالت کی ہوتی ہے انتہا قسم کھاتے ہیں کہ یہ کیا ہے یعنی تم میں سے کسی ایک نے نہیں سنا ہے۔ یہ جتنی کرنے کے ارادہ سے ہوتا ہے (۱)۔

یہ ہے ارشاد ہے: **وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَايَةً وَبَدِّلَتِ السَّمَوَاتُ مَقَاعَ غَابٍ** (الجمرات)۔ تاکہ ایک شخص میں نے پکارا تھا یا بعض نے کہا: اقرآن سے پکارا تھا۔

بعض علماء نے فرمایا: ظہر کر کہ اللہ پھیلاؤ یہ تو مفرشتوں کے ظہور اور اس کی معرفت کے عمومی معنی پر ہے۔ مہدی بن یحییٰ نے کہا: ہم حضرت حسن کے پاس موجود تھے۔ ان سے حسن بن دینار نے پوچھا: مفرشتوں نے کیا پھیلا تھا؟ حسن نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو مفرشتوں نے ایک عجیب مخلوق کی شکل کو ان کے دلوں میں کچھ ڈال دیا۔ پھر فرمایا: ہر ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہوئے اور آپس میں سرگوشی کرنے لگے اور کہا: تمہیں اس مخلوق سے کوئی پریشان نہیں لگتا تھا لیکن یہ کوئی مخلوق پیدا ہوئی نہیں فرمائی کہ تم اس سے اس کے ذرا ایک شخص ہیں۔

ماشاء اللہ سے اللہ تعالیٰ کی وجہ سے نصیب ہوا ہے اس بارے کہ اللہ تعالیٰ فضل سے اور یہ بھی جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف سے اللہ تعالیٰ کی وجہ سے خدا تعالیٰ کو جس پر سواہریت اتنی مثل ہوگا۔ پہلے اس کی عبادت کر رہا تھا۔

**وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ**

**مِنَ الْكَافِرِينَ ۝**

”جب ہم نے غم و یا فرشتوں کو کہہ کر آدم کو سب نے سجدہ کیا تو سب نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے۔ اس نے انکار کیا اور تکبر کیا اور (داخل) ہو گیا وہ کفار۔ (کے نواز) میں۔“

اس میں دس مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَإِذْ قُلْنَا اس سے پہلے اذکر عندک ہے اور بار ابوعبید کا قول کہ (اذ) زائد ہے یہ جائز نہیں ہے کیونکہ (اذ) ظرف ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے اور فرمایا: قُلْنَا، وقت نہیں فرمایا، چونکہ جبار عظیم ذات اپنے بارے میں عمت کے فعل کے ساتھ ضرورتی ہے، عظمت اور زکریٰ بندی کے اعتبار کے اعتبار سے۔

ملاحظہ یہ مع ہے مطلق کی۔ اس سے پہلے اس کا ذکر گزر چکا ہے، اور اس کے اشتقاق کے تعلق بھی بحث گزر چکی ہے اس نے اعلیٰ کی ضرورت نہیں۔ ابوعبید بن کعب سے مروی ہے کہ انہوں نے صلات کی تا کہ وہ سجدہ کے بعد اس کے جیم کے ضرب کی وجہ سے مرفوع پڑھا ہے۔ اس کی مثال اللہ، اللہ

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اسْجُدُوا۔ سجدہ کا معنی عرب کا کام میں تذلّل اور خضوع (بخور و انکساری) ہے۔ شاعر نے کہا:

بجاء فصل التذلّل في معبراته      تروى الى كم لبها سجداً لخواف

اس شعر میں سجداً خضوع اور خضوع کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

عین ساجدة ایکن آگے ہو کر کھینچنے سے جھکی جاتی ہو۔ سجدہ کی غایت زمین پر چرے کو رکھنا ہے۔ ابن فارس نے کہا: سجدہ اس وقت ہونے لگتا ہے جب کوئی سر جھکا دے۔ جس نے سجدہ کیا اس نے عجز کا اظہار کیا۔ الاسجد، کھینچنا یا عجز کرنا۔ الامرؤ نے کہا: اسجد کا معنی ہے: اس نے اپنا سر جھکا دیا۔ شاعر نے کہا:

فصول التزبُّتِ اسجدت      سجود النصارى لاجبارها

ان عورتوں نے اپنے جمال کے اضافی کپڑے اپنی کانٹوں پر اس طرح جھکا دیے جیسے نصاریٰ اپنے رانوں کے لئے جھکتے ہیں۔

ابو عبید نے کہا: ایک بنی امیہ کے امرا نے کہا:

وقلن له سجد لنبيك فاسجد

انہوں نے اسے کہا: کھلی کے لئے سر جھکاؤ ہے تو اس نے سر جھکا: و۔

معنی جب اونٹ نے سر جھکا دیا۔ وراحم الاسجد ان سکوں کو کہتے ہیں جن کے وپر قصیریں بنی ہوئی تھیں اور وہ ابلیس سجدہ کرتے تھے۔ شاعر کا قول ہے:

ولا يهاك وراحم الاسجد      اس نے اسے پاؤں وراحم الاسجد کی طرف۔

**مسئلہ نمبر 3:** براہ علماء جنہوں نے حضرت آدم اور ان کی اولاد کی نصیحت پر اللہ تعالیٰ نے وعاد سے استغاثہ کیا جس

میں اللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے فرمایا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ۔ فرمایا: یہ ارشاد مکمل ہے کہ انسان فرشتوں سے افضل ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ کا معنی ہے: آدم کے چہرے کی طرف منہ کرتے ہوئے سجدہ کر دے۔ یہ اس طرح ہے جیسے ارشاد فرمایا: اَتَجِیْبُ الصَّلٰوٰۃَ لَکُمْ اَللّٰہُ الْغَفُوْرُ (الاسراء: 78) یعنی سورج کے ڈھلنے کے وقت نماز قائم کرو اور اس طرح ارشاد ہے: فَخَشَّتْ فِیْہِمْ مِنْ نُّوْرِہِمْ فَتَعْمُوْا لَہُ السُّجُوْدَ ﴿۷۹﴾ (ص) یعنی جب میں اس میں اپنی درجہ چھوٹک دوں تو تم گر پڑنا اس کے آگے سجدہ کرتے ہوئے۔

یعنی اس کی تخلیق مکمل ہونے کے وقت تم اس کی طرف منہ کر کے سجدہ کرتے ہوئے گر جانا۔ پہلے ہم نے بیان کیا ہے کہ سجدہ واجبہ کرنے والے سے افضل نہیں ہو تا جیسا کہ قبلہ سجدہ کرنے والوں سے افضل نہیں۔

اگر کہا جائے کہ اگر حضرت آدم علیہ السلام فرشتوں سے افضل نہ تھے تو پھر اس کے ان کے سجدہ کرنے کے حکم میں کیا حکمت ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ملائکہ نے جب اپنی تسبیح اور تہلیل کی وجہ سے کہہ پڑائی محسوس کی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں غیر کے سامنے سجدہ کرنے کا حکم دیا تاکہ انہیں دکھائے کہ وہ ان کی تسبیح و تہلیل میں اور ان کی مہادت سے مستغنی ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: انہوں نے حضرت آدم علیہ السلام پر عیب لگایا اور انہیں خیر سمجھا اور ان کی صنعت کے قصائص کو نہ جان سکتے انہیں بلکہ کریم حضرت آدم کے سامنے سجدہ کرنے کا حکم دیا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کے قول اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ میں تکیسید ملینا (البقرہ: 30) پر سزا دینے کے لئے سجدہ کرنے کا حکم دیا جب فرشتوں کو فرمایا: اِنِّیْ جَاعِلٌ فِیْکُمْ اٰیٰتٍ خَلِیْقَۃً۔ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ ان سے خطاب فرمائے گا تو وہ سب کہیں گے۔ تو اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا: اِنِّیْ جَاعِلٌ فِیْکُمْ اٰیٰتٍ خَلِیْقَۃً۔ ﴿۷۹﴾ (ص) (اے ملک میں پیدا کرنے والا ہوں بشر کو۔ پھر تے اور اسے خلیفہ بنائے والا ہوں) تو فَخَشَّتْ فِیْہِمْ مِنْ نُّوْرِہِمْ فَتَعْمُوْا لَہُ السُّجُوْدَ ﴿۷۹﴾ (ص) اور جب میں چھوٹک دوں اس میں اپنی (طرف سے غائب) کروں تو تم گر پڑنا اس کے آگے سجدہ کرتے ہوئے۔ مطلب یہ ہے کہ تاکہ یہ تبار سے لئے اس وقت سزا ہوگی اس قول کی جو ہم نے اب کہا ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ حضرت ابن عباس نے انسان کی فضیلت پر اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول کریم ﷺ کی زندگی کی قسم اٹھائی ہے۔ فرمایا: لَتَعْمُرَنَّ اَکْبَرُہُمْ لَیْسَ سَکُنَ تَعْمُوْا لَہُ السُّجُوْدَ ﴿۷۹﴾ (الحجر) (اے محبوب! آپ کی زندگی کی قسم! یہ (اپنی طاقت کے نشہ میں) مست ہیں اور پیچھے پیچھے بھر رہے ہیں) اور اپنے اس قول سے عذاب سے اس کی توبہ سنائی: لَتَعْمُرَنَّ لَکَ الْاٰدَۃُ مَا تَقْدِرُ مِنْ ذٰلِکَ وَ مَا تَاْخُذُ ﴿۸۰﴾ (فتح: 2) (تاکہ وہ فرما دے آپ کے لئے اللہ تعالیٰ جو اہرام آپ پر (ہجرت سے) پہلے لگائے گئے اور جو ہجرت کے بعد لگائے گئے)۔

اور فرشتوں کو فرمایا: مَنْ نَفَّلَ مِنْہُمْ اِنِّیْ اِلَہٌ فَرِحْتُ وَ ذُوْہِہُ فَلَا یُکْفِرُ عَنْہُ سَکُنَ تَعْمُوْا لَہُ السُّجُوْدَ ﴿۷۹﴾ (الانعام: 29) (اور جو ان میں سے ہے کہہ کہ میں خدا ہوں اللہ تعالیٰ کے سوا تو ہم اسے سزا دیں گے جہنم کی)۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح اپنی ذات کی قسم نہیں اٹھائی اسی طرح فرشتوں کی حیات کی قسم نہیں اٹھائی۔ بعبر ہی نہیں فرمایا: اور آسمان اور زمین کی قسم اٹھائی۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ زمین اور آسمان، عرش اور ساتواں جنوں

سے افضل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے علی بن ابی طالبؑ کو قسم اٹھائی ہے۔ اور یہ ارشاد: **مَنْ يَغْلِبْ مِنْهُمْ اِنَّا مِنْكُمْ** اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا اپنے نبی کریمؐ میں لڑنے سے یہ فرماتا ہے: **اَلَيْسَ اَشَدَّ مِمَّنْ يَغْلِبُ عَشْرَتَيْنِ مِثْلَ مِثْلَيْنِ مِنْ اَلْغَيْبِ** (الزمر: 65) اور (اور اگر (یغلب علی) آپ نے بھی شک کیا تو ضائع ہو جائیں گے آپ کے اہل اور آپ بھی نہ سن میں سے ہوجائیں گے)۔ پس اس میں کوئی فضیلت کی دلیل نہیں ہے۔ واللہ اعلم

**حصہ چہارم:** 4: ملائکہ کے حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے سجدہ کرنے کی کیفیت میں اختلاف ہے بلکہ اس پر اتفاق ہے کہ یہ سجدہ عبادت نہ تھا۔ جمہور علماء نے فرمایا: فرشتوں کو اپنی پیشانیوں پر زمین پر رکھنے کا حکم تھا جیسا کہ نماز میں سجدہ ہوتا ہے۔ کیونکہ عرف و شرع میں سجدہ سے مراد یہی ظاہر ہے۔ اسی وجہ سے کہا گیا ہے یہ سجدہ آدم علیہ السلام کی تحریم اور ان کی انصافیت کے اظہار کے لئے تھا اور اللہ تعالیٰ کی طاعت کے لئے تھا اور حضرت آدم علیہ السلام ان کے لئے ایسے حقہ جیسے ہمارے لئے قبل ہے۔ لہذا کا مطلب ہے کہ آدم جیسے نبی ہوا ہے اس لئے قبلہ یعنی قبلہ کی طرف نماز پڑھی۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ سجدہ ہوا نہیں تھا جو آج معروف ہے یعنی زمین پر پیشانی رکھنا بلکہ سخت کی اصل کے اعتبار سے تھا یعنی تامل و اختیار یعنی حضرت آدم کے لئے انہوں نے بجز کاغذ و اعتبار کیا اور ان کی فضیلت کا اثر نہ کیا۔ **فَصَجَّوْا اُذِ ابْنِي جُوْشِعَ عَصَا يَحْيٰى تَحَا** اس کی انہوں نے بجا دی کی۔ اس میں بھی اختلاف ہے کیا وہ سجدہ حضرت آدم علیہ السلام کے لئے خاص تھا یا ہل اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کے لئے سجدہ نہ کرنا جائز تھا یہ حضرت یعقوبؑ نے اسلام کے زمانہ تک جاری تھا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَ تَرَكُمْ اَنْتَ وَ ابْنُكَ عَلٰى اَنْفُسِكُمْ وَ هُمْ لَا اَنْذٰرُ لَكُمْ** (یوسف: 100) (آپ نے اور اپنی بیوی کو گمشدہ ہوا اور وہ نہ آپ کے لئے سجدہ کرتے ہوتے)۔

یہ آخری وقت تھا جب جنوں کے لئے سجدہ مہربان کیا گیا تھا اور اس کا ذکر قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو درخت اور اونٹ نے سجدہ کیا تو صحابہ کرام نے عرض کیا: حضور! ہم درخت اور اونٹ کے ہونے اونٹ کی نسبت آپ کو سجدہ کرنے کے زیادہ وقار ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ رب العالمین کے علاوہ کسی کے لئے سجدہ نہ کرنا ہوتا تھا۔ ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اور ابوشامہ نے اپنی صحیح میں ایسا روایت کیا ہے فرمایا: جب حضرت معاذ بن جبلؓ میں شام سے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا ہے؟ حضرت معاذ نے کہا: یہ رسول اللہ! میں شام سے آیا ہوں میں نے لوگوں کو یہ سادہ اپنے بزرگوں اور اہل بیت کو سجدہ کرتے ہیں۔ میں نے آپ کے ساتھ ایسا کرنا چاہا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ مہربان مہربان ہے۔ میں نے کہا: میں نے آپ کے لئے سجدہ کرنے کا حکم سنا ہے تو میں عورت کو حکم دینا چاہتا ہوں کہ وہ اپنے کو سجدہ کرے۔ عورت اپنے رب کا حق ۱۰ نیکی کر چکی تھی کہ اپنے خدا کا کفایت کرے حتیٰ کہ اگر عورت کا خدا نہ ہو۔ عورت اس کی پوری کرنے کا سوا کچھ کرے اور وہ کیا دے پر ہوا اسے صبح نہ کرے (۶) حدیث میں غلبہ کا مٹا آیا ہے اس کا معنی یہاں لڑنے سے ہوئے فرمایا: عربوں کے نزدیک ولادت کے لئے لڑائی کا جرم باعث عزت تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ ان کی ولادت کے وقت کچھ ہو۔ پر عدا کرتے تھے۔ بعض طرق میں ہے انسان وہ سجدہ دے منع فرمایا اور صحابی کا حکم۔ یا۔



میں کہتا ہوں: یہ سجدہ وحشی سے منع کیا گیا ہے، جاہل صوفیوں نے سماع اور مشافہ کے پس جانے کے وقت اور میں سے دعا طلب کرنے کے وقت وہ سجدہ کرتے ہیں، ان میں سے کوئی یہ خیال کرتا ہے کہ سب اس کے گمان کے مطابق اسے حال آجاتا ہے تو وہ سجدہ کرتا ہے۔ یہ اس کی جہالت ہے، خواہ وہ قبلہ کی طرف ہو یا غیر قبلہ کی طرف ہو، یہ ان کی جہالت ہے، ان کی یہ ساری سعی و کوشش ضائع ہے، اور ان کا عمل نامراد ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** انا ابلیس۔ مستحقِ قتل کی بنا پر اسے نصب دی گئی ہے کیونکہ مجبور کے قول کے مطابق یہ فرشتوں میں سے تھا۔ یہ حضرات ابن عباس، ابن مسعود، ابن جریج، ابن مسیب اور قتادہ وغیرہ کا قول ہے۔ شیخ ابو الحسن کا اختیار بھی یہی ہے۔ طبری نے اس کو ترجیح دی ہے۔ یہی آیت کا ظاہر ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ابلیس کا نام عزرائیل تھا یہ معزز فرشتوں میں سے تھا ان کے چار پر تھے پھر بعد میں یہ ایسا کر دیا گیا۔ سنہ ۱۰۰۰ھ میں حضرت عمرؓ نے فرمایا: انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: ابلیس ملائکہ میں سے تھا جب اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی تو اللہ تعالیٰ نے اس پر غضب فرمایا اور اس پر لعنت کی تو وہ شیطان بن گیا۔ ملاو دی نے حکایت کیا ہے کہ حضرت قتادہ سے مروی ہے ملائکہ میں سے افضل صنف۔ انہیں تھا جن کو اللہ تعالیٰ کما جاتا ہے۔ حضرت سعید بن جبیر نے کہا: جن ملائکہ میں سے ایک قبیلہ ہے جو آٹھ سے پیدا کئے گئے ہیں: ابلیس ان میں سے تھا اور باقی تمام ملائکہ نور سے پیدا ہوئے ہیں۔ ابن زید، حسن اور قتادہ نے بھی یہ کہا ہے کہ ابلیس ابواحن ہے جس طرح حضرت آدم علیہ السلام ابواخسر ہیں وہ فرشتہ نہیں تھا۔ حضرت ابن عباس سے بھی یہی طرح مروی ہے فرمایا: اس کا نام افلاک تھا۔ شہر میں خوشبودار بعض اصولیوں نے کہا: ابلیس ان جنوں میں سے تھا جو زمین میں رہتے تھے ملائکہ نے ان کو قتل کیا تھا، انہیں چھوڑ دیا تھا تو اسے فرشتوں نے قید کر لیا تھا۔ پھر یہ ملائکہ کے ساتھ عبادت کرتا رہا اور اسے خطاب کیا گیا (۱)۔ طبری نے یہ حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے، اس منہج پر یہ مستحقِ منقطع ہو گا۔ اس کی مثل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا تَلَّمَمُوا مِنْهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَجْبَتُمْ تَأَلُّفَ (النساء: ۱۵۷) (نہیں ان کے پاس اس امر کا کوئی صحیح علم جو اس کے کہہ کر وہی کرتے ہیں گمان کی) اور ارشاد ہے: إِلَّا مَا كَانَتْ كَيْفِيَّتُهُ (اسانکد: ۳) سو اسے اس کے جسے تم نے غلو بہ شاعر نے کہا:

ليس عليك عيش ولا جوع  
الا نرقاد والبقاء مبنوم

تم پر نہ پراس ہے نہ بھوک مگر پیڑ اور پیڑ بھی مستوع ہے۔

یاض یہ قول کرنے والے اس سے استدلال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کا نصف بیان فرمایا: لَا يَتَخَضَّعُونَ لِلّٰهِ عَا  
مَرَّ لَكُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٢٠﴾ (تحریم)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِلَّا ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ** \* کُلَّ مَنَ الْيَوْمِ (الکاف: 50)

اور جن ممالک کا غیر ہیں تو پہلے مقالہ دلوں کے لیے جواب دہا کہ ممالک سے انہیں کوغارت کرنا مستحسن نہیں ہے جبکہ پہلے ہی اس





سے ہو جاتی کر آدم علیہ السلام نے درخت سے کھا لیا پھر آدم کے بیٹے نے اپنے بھائی سے حسد کیا۔

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَكُلَّ كَلْبٍ مِنْ مَنَافِقِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ** بعض علماء نے فرمایا: یہاں کَلْب بمعنی صاڑہ ہے۔ جس طرح کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں ہے: **فَكُلَّ كَلْبٍ مِنْ مَنَافِقِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ** (ہو) یعنی وہ غرق ہونے والوں میں سے ہو گیا۔ شاعر نے کہا:

بَيْتُهُمْ قَطْعِي وَالنَّفْسُ كَالْكَلْبِ قَطْعُ النَحْوِ قَدْ كَانَتْ فِرَاقًا بِسَوْحَا

تیرا کامیادان اور سواہر یاس فتنیں کوئی کی طرح ہیں جن کے غم سے بچے ہیں گئے ہیں۔

ابن خربک نے کہا: یہاں کَلْب کو بمعنی صاڑہ کرنا خطا ہے، اصول بن قول کا دور کرتے ہیں۔ مہرورہ ولیکن نے کہا: میں یہ معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علم میں فرق کر دیا کہ کفر کرنے والا کیونکہ حقیقت کا فراور معیت مومن اسی ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ یہ آخر میں نرا اختیار کرے گا یا ایمان اختیار کرے گا (1)۔

میں کہتا ہوں: یہ قول صحیح ہے کیونکہ صحیح بخاری میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **الْكَلْبُ كَالْذِيْلِ** کا دور و مدار خاتر یہ ہے کہ بعض علماء نے فرمایا: ابھی نے اللہ تعالیٰ کی اسی بزر رسالت کی اور جسے میں علی و اسد راجح و دوست اور عزت و ملی تھی جس طرح کہ منافقین نے اپنی زبانوں کی اطراف پر **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کی شہادت دی، مادی طرح بتیادام نے اپنی زبان کی طرف سے اسم اعظم کی گواہی دی۔ پس یہ چیز اس کی دوست میں تھی جبکہ کبریا کے نفس میں متعصب تھا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: شیطان سوچا تھا کہ اس کو جو اللہ نے نصیب دیا میں اس کی وجہ سے اسے فرشتوں پر فضیلت حاصل ہے، اسی وجہ سے اس نے یہ **قَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِيهِ** (عربی: 12)۔

اس نے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ وَيَدْعِيْ اٰسْتِغْنٰتُ اَمْرٌ كَثِيْرٌ مِنَ الْعَالَمِيْنَ** (مس) (کس چیز نے ہزار گنا تمہیں اس کو نہ ہر کرنے سے جسے میں نے پیدا کیا اپنے دونوں ہاتھوں سے کہ تم نے تکبر کیا یا نہ اپنے آپ کو اس سے نہی مرتبہ عیاں کرتا ہے)۔

یعنی تو نے تکبر کیا حالانکہ تجھے کبر نہیں کرنا چاہئے۔ میں نے تکبر نہیں کیا جب میں نے اسے اپنے دست قدرت سے پیدا کیا اور کبر تو میرے لئے منسوب ہے۔ اسی سے فرمایا: **وَكُلَّ كَلْبٍ مِنْ مَنَافِقِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ** شیطان کی نفقت کی اصل عزت کی تکبر سے تھی نہی وجہ سے اس نے اللہ تعالیٰ کی عزت کی قسم اٹھائی اس نے کہا **يٰۤاٰدَمُ اَنْزِلْ فِيْ هٰذَا الْقَرْيَةِ** (مس) عزت نے اسے کہہ دیا جتنی کہ اس نے آدم علیہ السلام پر اپنی فضیلت دیکھی۔

ابو صالح سے مروی ہے فرمایا: **هَٰذَا كَفَرْتُ**۔ کفر سے پیدا کئے گئے ہیں اور انھیں عزت کی قس سے پیدا کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** بتارے ہم نے فرمایا: جس نے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ کراہت اور خوارقی سعادت امور ظاہر کرے جبکہ وہ کیا نہ ہو تو یہ چیز اس کی ولایت کی دلیل نہیں ہے، لیکن بعض صوفیہ اور رافضیوں کا نظریہ اس کے خلاف ہے۔ وہ کہتے ہیں: **وَيُؤْمِنُ**

1. انجیر و بیج ص 125، جلد 9 (دارالکتب مصر)

2. مکی بخاری صفحہ 98، جلد 2 (ت۔)، ابن کثیر، اوراق، ص 125، جلد 9 (دارالکتب مصر)۔

زمانہ اولین جیسا کہ وہابی نے اکر یہ ولی نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کے ہاتھ پر کرامات ظاہر نہ فرماتا۔

مردنی، یمن سے ہے کہ محمد یحییٰ سے کسی کے ولی ہونے کا علم صحیح نہیں ہوتا مگر اس کے بعد کہ یہ معلوم ہو کہ وہ سومی اور کوفت ہو ہے۔ بسبب یہ معلوم نہ ہو کہ وہ سومی، نوکر مراد ہے تو ہمارے لئے ممکن نہیں ہے کہ ہم قطعی طور پر کہیں کہ وہ اللہ کا ولی ہے کیونکہ اللہ کا ولی وہ ہوتا ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کو صحت ہے کہ وہ ایمان سے عی سو اذیت کرے گا۔ سبب یہ کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ دے۔ اسے کسی پر قطعی طور پر یہ عمر کا کاٹ نہیں نہیں کہ وہ ایمان سے سو اذیت کرے گا نہ خود اپنے بارے کوئی قطعی طور پر یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ وہ ایمان خیرین سے سو اذیت کرے گا۔ تو معلوم ہو کہ یہ خیر اللہ کے ولی ہونے پر دلیل نہیں۔ وہ کہتے ہیں یہ منہج نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی اپنی کو دیا اور اپنے حسن انجام اور حسن عمل کے نہ تو کسی خبر دے دے اور اس کے ساتھ دوسروں کے حسن نہ جانے کی خبر دے دے۔

یہ شیخ ابوالحسن اشعری وغیرہ کا قول ہے۔ طبری کا خیال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا جس کے واقعہ سے انسان میں۔ سے جو ایس کے مشابہ ہیں انہیں حیر کرنا مقصود ہے اور وہ مردی ہیں جنہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کیا حالانکہ وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو جانتے تھے اور ان فتوے کو جانتے تھے جو اللہ تعالیٰ نے ان پر اور ان کے خلاف (۱) پر کی تھیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۸:** علماء اختلاف ہے کہ ایس کا فرق کیا نہیں۔ بعض علماء نے فرمایا کہ فرق نہیں تھا اور ایس نے سب سے پہلے فرق کیا اور بعض علماء نے فرمایا۔ اس سے پہلے کہ رتھے اور وہ جن تھے جو زمین میں آباد تھے۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ ایس نے بہامت یا عداوت پر نظر کیا تھا۔ اس میں اہل ملت و جماعت کے داخل ہیں اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ اپنے فکر۔ پہلے اللہ تعالیٰ کو جانے والا تھا اور جس نے کہا اس نے بہامت کی وجہ سے نظر کیا تھا اس نے کہا اس کے فکر کے وقت میں۔ سے محمد بھیجے گیا تھا تو دوسروں نے کہا ملائی وجہ سے اس نے نظر کیا تھا اس نے کہا شیطان نے نظر کیا حالانکہ اس کے پاس علم تھا وہ اس طبقے نے کہا اس کے باقی دوسرے علماء کا فکر کہ وجہ ہے مگر یہ سب سے نزدیک جائز ہے اللہ تعالیٰ اس اور اس پر ہے اس کے لئے کہاں نہیں ہے۔

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا

تَصْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۲۰﴾

”اور ہم نے فرمایا اے آدم! تو اور زوجہ ری بیوی اس جنت میں اور دونوں کہاؤ اس جنت سے جتہ جاؤ جہاں سے چاہو اور مسرت کرو ایک جگہ اس بار حق نے دوسرے وجہ دے کے اپنی حق تلف کرنے والوں سے۔“

اس میں تیسروں کا مل جی۔

۱۔ البحر، ج ۱، صفحہ ۱۲۵، (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (



کی ضمانت کرتے ہیں، اس کے متعلق دو احادیث ہیں جن میں اجازت اور عدم اجازت کا ذکر ہے دو دونوں احادیث میں باوجود اس کے کہ بعض میں ذکر ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے روایت کیا ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لنعمروا جانودہم** اسروا، و انتم بعض جانودہم اسر قبھا۔ (1) یعنی عمر بن خطابؓ نے اس کے لئے اسے عمر بھر یہ کہا اور دقتی جائز ہے اس کے لئے جس کے لئے دقتی کیا گیا۔ اس حدیث میں عمرؓ کی حکم میں برابر ہیں۔ دوسری حدیث ہے کہ حضرت انسؓ نے روایت کی ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یزعم من ارقب شیناً فہو لہ معیتہ و صیادہ۔ (2) لا یزعم یعنی نہیں ہے، اس میں جس کے لئے دقتی کیا گیا، احادیث و روایت میں اس کے لئے ہے۔ "فرمایا: دقتی یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے کو ہے، یعنی وہ منافق مومن یا کفری اور کفری موت تک ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: لا یزعم یعنی یہ ہے جو منع پر اہل بیت اور من ارقب شیناً فہو لہ۔ یہ جواز پر دلالت کرتا ہے۔ یہ دونوں احادیث سنائی نے بھی نقل کی ہیں۔ حضرت انسؓ مہاجر سے ذکر کیا جائے ہے کہ انہوں نے فرمایا: عمرؓ کی اور دقتی برابر ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لنعمروا جانودہم** اسروا، و انتم بعض جانودہم اسر قبھا۔ اس میں اختلاف ہے کہ اس شخص کے لئے بہت ہے جس نے کہا عمرؓ کی اور دقتی برابر ہیں۔ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ان کا دقتی اور انہوں نے بھی کہا ہے کہ وہ پہلی طرف بھی نہیں دے گا، اتفاق کا بھی یہی قول ہے۔ خلاصہ اس سے کہ من ارقب شیناً فہو معیتہ و صیادہ میں کوئی چیز دقتی ہے، نہ کہ کوئی چیز باطل ہے۔

۱۔ نقار :- یہ نقار اظہارِ پیغمبر کے میرے سامنے مانوڑ ہے۔ الخضر تان ناقص یعنی میں نے تجھے مار دیا اس کی پیچھے سوار ہونے کے لئے وہی الخضر تان العرہ جب وہ تجھے اس کی پیچھے پر تلواریں دے گا تو اس پر حیر چھینے اس کی شکل الاغیاں ہے۔ کہا جاتا ہے۔ الخضر تان نقارۃ بر کونہا اور سائیکلو وغیرہ۔ جب کوئی ایسی اونٹنی سوار ہونے کے لئے یا ٹھوڑا بہار لے کر نکلتا ہے تو کہتے ہیں الخضر تان نقارۃ بر کونہا۔

هَذَا لَنْ يَسْتَحْمِلُوهُ أَنْ يَخْبُوا  
وَأَنْ يَسْتَحْمِلُوا يَعْطُوا وَأَنْ يَسْمُوا يَخْبُوا

وہاں ان سے ملنا عام نہ ہو جائے تو وہ عامل دیتے ہیں، اگر ان سے مال کیا جاتا ہے تو وہ مالی دیتے ہیں اور وہ سب سے بچے جاتے تو وہ دیکھتے ہوتے ہیں۔

المنفعة سے مراد عیب ہے۔ النسيئة درود کا مطلب التنبہ و التذکرہ یا تکریم جن کو کوئی شخص دوسرے کو دینا چاہے ہے۔ دینا سے محروم ہوا ہے۔ انجانا دینا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: العارية مؤداة و النسيئة عود و الدین مقصود و التزہیہ خار و الدین الحار یسئ الی الخیر و الدین یسئ الی الخیر۔ (ابو داؤد و ابن ماجہ) اور دوسرا کہ جس کو دینا چاہے گا اور نہ دینا چاہے گا اور نہ دینا چاہے گا اور نہ دینا چاہے گا۔

۱. غفرانی، محمود، ۱۳۸۳ هجری قمری، اجتهاد فقهی، الامام جعفر (ع)، حدیث نمبر 2773 میں، القرآن و احادیث

2. صحاح ما بعد الفہم 173، عللہ انہماک فی تہذیب الخلق، الامام جلال الدین سیوطی، رقم 2372، خزانة القرآن، مطبعہ مطہر

3- معالي وزير الخارجية، مكتب تصديق الخارجية، رقم م/ 3094، أ.خ.، ج.م.س.، 2046، ط. 1، القاهرة، ط. 1، ط. 1.

اس حدیث کو امام نے روایت کیا ہے۔ اسے ترجمہ "اور قحط وغیرہا کے ذکر کیا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

الاجازۃ اور باخوار عادیہ دیا۔ "استغرق فلان فلاناً فقعہ فلان" کے ظان سے نہ نوکر طلب کیا تاکہ وہ اپنی اونٹنی پر بٹھائے فاقہ دیا اور اسے نہ پاؤں دیا۔ کہا جاتا ہے: "مرقئی فعلت" یعنی مجھے اپنا جانور داتا کہ اس اپنی اونٹنی پر بٹھاؤں۔ "مرقی الفعل الساقۃ" اونٹ اونٹنی پر بیٹھا۔ "مروقہ الفحل" داد اونٹ۔ یہ پ 2 ہے ناقصہ، "وقۃ الفحل" یا اس اونٹنی کو تپے میں جو خشکی کے قائل ہو۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اَنْتَ وَاَزْوَاجُكَ الْغَنَّةُ اَنْتَ فَعْلٌ میں ضمیر خیمہ کی تائید کے لیے ہے اس کی مثال یہ ہے فَاَوْقَبْ اَنْتَ وَنَوْبُكَ (مائدہ: 24) صرف اس کی زوجہ جان نہیں ہے اور اذھب و رجب نہ لڑھکیا ہے نہ ضرورت کے لیے پڑے۔ شاعر نے کہا:

قَدَّتْ اَوْ اَقْبَلَتْ وَ زَهْرُ تِهَادِي كُنْعَاوِ اَنْتَ لَا تَعْتَقِنِ رَمَدًا

میں سے کہنا جب زہر اور سفید چمکنے والیاں سو اور کوکرہ آہستہ چل کر آئیں جیسے جنگلی گاہنوں کا کردار۔

اس شعر میں زہر کا عطف ضمیر ضمیر پر ہے جو اقبلت میں ہے۔ اس ضمیر کی تائید نہیں لائی گئی درحقیقہ قرآن میں ہمیدہ طور پر تائید نہ لگا تا جا کر ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَ زَوْجُكَ یہ قرآن کی لغت ہے۔ زوجہ عام کے بغیر۔ اس پر کہہ دیجئے: "یہ غلط ہے۔ صحیح مسلم میں آتا ہے (زوجۃ) حضرت انس سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ایک زوجہ محترمہ کے ساتھ کھائے۔ ائمہ فقیہوں آپ کے پاس سے گزرا تو آپ سب سے پہلے فرماتے: "اے ہالیاء! وہا تو فرمایا یا اہل اہل ہذا دوزخ میں فدا ہے۔" یہ میری ظان بیوی ہے۔ اس شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں کون ہوں جو یہ ممکن کروں میں نے آپ کے تعلق کوئی ایسا گمان نہیں کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیطان انسان میں خون کے چلنے کی طرف چلتا ہے۔ (1) حضرت آدم کی بیوی حضرت حوا بھی سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام ہی تھے جنہوں نے ان کا یہ نام رکھا جب وہ ان کی بیوی سے پیدا ہوئی تھیں اور حضرت آدم علیہ السلام کو ان کی تخلیق محسوس نہ ہوئی تھی۔ اور حضرت آدم علیہ السلام کو تکلیف محسوس ہوئی تو کوئی شخص اپنی بیوی پر مہربان نہ ہوا۔ جب آپ پیدا ہوئے تو آپ سے کہا گیا: یہ کون ہے؟ حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا: اجرت ہے۔ پوچھا گیا: اس کا نام کیا ہے؟ فرمایا: نوا۔ پوچھا گیا: اس کا امراء نام کیوں رکھا گیا؟ فرمایا: کیوں کہ یہ اللہ (مرد) سے ہے۔ پوچھا گیا: اس کا نام داکہ رکھا گیا؟ فرمایا: کیونکہ یہ حق (زندہ) سے پیدا کی گئی ہے۔ روایت ہے کہ داکہ نے یہ سب سوال کیے تاکہ حضرت آدم علیہ السلام سے علم کا تجربہ کر لیں، فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام سے پوچھا: اے آدم! کیا تو اس سے محبت کرتا ہے؟ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا: ہاں۔ پھر فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام سے پوچھا: اے نوا! کیا تو حضرت آدم سے محبت کرتی ہے؟ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا: نہیں حالانکہ حضرت نوا کے دل میں حضرت آدم علیہ السلام کی محبت سے کئی شمار زیادہ محبت تھی۔ فرشتوں نے کہا:



الحکماء عورت اپنے نکاح سے محبت میں لگی ہوئی ہوتی تو حضرت عواجمی کچ کچتی۔ حضرات امین مسعود اور ابن عباس نے فرمایا: جب حضرت آدم علیہ السلام کو جنت میں لہرایا مگر وہ اس میں دشت سے چلے جب سو گئے تو ان کی بائیں جانب سے چھوٹی ذبیحہ سے حضرت عواجمی کی کئی ہانک پاپ اس سے سکون حاصل کریں اور مانوس ہوں، جب آپ جائے تو آپ نے اسے دیکھ۔ یا چھوٹا تو کون ہے؟ حضرت عواجمی نے کہا: ایک عورت ہوں جو تیری جبل سے پیرونی گئی ہوں تاکہ تو سکون پائے (1)۔ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا یہی معنی ہے: **هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا ذُرِّيَّةً مُنْ بَيْنَ يَدَيْهِ** (اعراف: 189) (وہ (خدا ہے) جس نے پیدا فرمایا تمہیں ایک نفس سے اور بنایا اس سے اس کا جڑا تاکہ اطمینان حاصل کرتے اس (جڑ سے) ہے۔)

علامہ نے فرمایا: اسی وجہ سے عورت کا حرام نیز حہ ہوتا ہے کیونکہ وہ نیز بھی جبل سے پیدا کی گئی ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے: **اِنَّ اَوَّلَ مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ نَفْسٍ بَشَرٍ** نے فرمایا: عورت پہلی سے پیدا کی گئی ہے (2)۔ ایک روایت میں ہے: جبل میں سے نیز حہ معدودہ پر والا حصہ ہے یہ تیرے۔ نئے ایک طریقہ پر سیدھی نہیں ہوتی اگر تو اس سے فائدہ اٹھائے تو فائدہ اٹھائے جبکہ اس میں نیز حہاں ہوگا۔ اگر تو اسے سیدھا کرنا چاہے گا تو اسے توڑ دے گا اور اس کا توڑنا اس کو طلاق دینے ہے (3)۔ شمار لے لیا:

فَاللّٰهُمَّ اِنْعَمْ عَلٰى نِسَاءِ بَنِي اَدَمَ  
اَللّٰهُمَّ ضَعُفًا وَ اِقْتِدَارًا عَلَى الْفَقْرِ  
لَا اَنْ تَقْوِيَهُ الصُّلُومَ تَكْسِبُهَا  
لَيْسَ سَعِيًّا ضَعْفًا وَ اِقْتِدَارًا

یہ نیز بھی پہلی ہے تو اس کو سیدھا نہیں کر سکے گا۔ خیر و دار اس کا سیدھا کرنا اس کو توڑنا ہے۔ یہ تو ایک نوجوان پر ضعف اور اقتدار کو جمع کرے گا کیا اس (عورت) کا ضعف اور اس کا اقتدار عجیب نہیں ہے۔

اس سے علم، نئے خلقی مشکل کی ہیراٹ پر استدلال کیا ہے۔ جب کہ میں عورتوں اور مردوں والی تمام صفات و علامات برابر ہوں مثلاً رازمی، جی، ہر پستان بھی ہوں اور پیشاب کی جگہ میں بھی برابر ہوتا اعضاء کی کی کا شمار ہر جگہ۔ اگر اس کی پسلیوں عورت کی پسلیوں سے کم ہیں تو اسے مرد والا معدہ دیا جائے گا۔ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے۔ کیونکہ حضرت عواجمی علیہ السلام کی ایک پہلی سے پیدا ہوئی ہے۔ ان شاء اللہ مزید تفصیل کے لیے ہیراٹ کی بحث میں آئے گی۔

**مستقلہ تفسیر:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الْحَقُّ اَنْ اَسْمٰى بَارِئًا** ہے۔ اس پر تفصیل بحث پہلے کر رہی ہے۔ معزلہ در قدر یہ کہ قرآن کی طرف سے تو یہ نہیں دی جاسکتی کہ عورت آدمی پر السلام جتنے اظہار میں نہیں تھے بلکہ وہ عدل کی زمین میں ایک بارغ میں تھے اور انہوں نے اپنی بدعت پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ اگر یہاں جنت سے درجہ اظہار ملاحظہ ہوئی تو ہمیں جنت میں نہ پہنچا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **لَا تَقْرَأُوا فِيهَا كُتُوبًا وَلَا تَتَلَوْنَهَا وَلَا يَكُنْ فِيهَا صَوْتُ تَغَالُثٍ وَلَا يَكُنْ فِيهَا صَوْتُ مَعْزِفٍ وَلَا يَكُنْ فِيهَا صَوْتُ مَغْتَابٍ وَلَا يَكُنْ فِيهَا صَوْتُ مَغْتَابٍ وَلَا يَكُنْ فِيهَا صَوْتُ مَغْتَابٍ** (الزمر: 25)

1۔ امرالاجازہ جلد 126 صفحہ 1 (دار الفکر، بیروت) 2۔ صحیح مسلم جلد 1 باب الوصیۃ باب نہاد صفحہ 475 جلد 1 (قدیمی کتب خانہ)

3۔ صحیح مسلم جلد 1 باب الوصیۃ باب نہاد صفحہ 475 جلد 1 (قدیمی کتب خانہ)

نیز وہ کہتے ہیں: اہل جنت توجنت سے باہر نہیں گھس گئے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَقْلَمُ قُلُوبَهُمْ** (انہیں) (انحر)  
نیز جنت دارالقدس ہے گناہوں اور خطاؤں سے پاک۔ رکھی گئی ہے۔ جبکہ ابلیس نے تو انہیں بات کی اور مجتہد ہوا نیز  
حضرت آدمؑ حضرت حواؑ اپنی سمیت کی راجہ سے جنت سے باہر نکالے گئے۔

وہ کہتے ہیں: حضرت آدم علیہ السلام کے لئے یہ کیسے جائز تھا کہ وہ شجرۃ الخلد طلب کریں جبکہ حضرت آدم علیہ السلام اللہ کی  
بارگاہ میں بڑے مقرب تھے اور آپ عقل میں کمال رکھتے تھے حالانکہ وہ دارالخلد میں تھے اور ایسے ملک میں تھے جو کبھی پرانا  
ہونے والا نہیں تھا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو معرفت، ہلام ذکر کیا ہے اور جو کہتا ہے: اسماں اللہ الجنة (میں اللہ تعالیٰ سے  
جنت کا سوال کرتا ہوں) مخلوق کے عرف میں جنت سے مراد جنت الخلد ہی ہوتی ہے اور مطلقاً کوئی محال نہیں ہے کہ حضرت آدم  
علیہ السلام کو دھوکا دینے کے لئے ابلیس جنت میں داخل ہو جائے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حضرت آدم علیہ السلام سے  
 ملاقات ہوئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام سے کہا: تو نے اپنی اولاد کو عہد کیا اور انہیں جنت سے  
 نکالا؟ (۶)۔ اللہ، لام جنت پر داخل کیا گیا ہے تاکہ یہ اہل جنت سے کہے کہ اس سے مراد جنت سعادت ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام  
نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کوئی انکار نہیں کیا اور اس سے کوئی اور جنت مراد ہوتی تو وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا رد کر دیتے۔  
جب حضرت آدم علیہ السلام اس پر خاموش رہے جس کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ثابت کیا تو صحیح ہوا کہ جس گھر سے اللہ تعالیٰ  
نے انہیں نکالا وہ جنت تھی اور وہ اس گھر کے مخالف تھی جس کی طرف وہ نکالے گئے تھے۔

اور جس آیت سے حضرت اور قدریہ نے جنت بکڑی ہے یہ حکم اس کے بعد ہوگا جب جنتی قیامت کے دن جنت میں داخل ہو  
جائیں گے۔ یہ بھی مستحکم نہیں ہے کہ جنت دارالخلد اس شخص کے لئے ہو جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے اسے بیش اس میں رکھنے کا  
ارادہ کیا ہو اور وہ جنت سے نکل جائے گا جس کے متعلق خدا کا ارادہ کیا گیا ہوگا۔

اہل تادیل کا اس بات پر اجماع ہے کہ ملائکہ جنت میں اہل جنت پر داخل ہوتے ہیں اور ہر جنت سے نکل آتے ہیں۔  
جنت کی چابیاں ابلیس کے ہاتھ میں تھیں مگر سمیت کے بعد اس سے واپس لے لیں گے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جنت میں  
معراج کی رات داخل ہوئے مگر اس سے باہر تشریف لے آئے اور جو کچھ اس کے اندر تھا اس کے متعلق بتایا اور یہ یقیناً جنت  
ولقد تھی۔ ہاں معجزہ کا یہ قول کہ جنت دارالقدس ہے اللہ تعالیٰ نے اسے گناہوں سے پاک رکھا ہے یہ ان کی جہالت ہے۔ اس  
کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی امرا علیہ السلام کو حکم دیا کہ وہ ارض مقدسہ (شام) میں داخل ہوں۔ اہل شریعت کا اجماع ہے کہ اللہ  
تعالیٰ نے اسے مقدس فرمایا حالانکہ ان میں گناہ، کفر، مجتہد سب پائے گئے ہیں اس کی تقدیس، گناہوں سے مانع نہیں۔ اسی  
طریق دارالقدس میں ہے۔ جو کہن میں بظاہر نے کہا: بعض مشائخ نے بیان کیا ہے کہ اہل جنت کا اجماع ہے کہ جنت الخلد وہی  
ہے جس سے حضرت آدم علیہ السلام اترے، جو اس کا مخالف ہے اس کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ان کا یہ قول کہ حضرت آدم علیہ

اسلام کے سچے پی کیسے جانزے کہ انہوں نے شجرۂ اخلاطد طلب کیا حالانکہ وہ عقل کے کمال تھے اور وہ دارالفضلہ میں تھے۔ ان پر ایس کا عکس چلیں کیا ہا ۲۲ ہے کہ کمال عقل ہونے کے باوجود معرفت آدم پر یہ کیسے جانزے کہ وہ دارالفضلہ میں شجرۂ اخلاطد طلب کریں یہ تو س شخص کے لئے بھی جانزے نہیں جو معمولی ہی عقل رکھتا ہو۔ معرفت آدم پر کیسے جانزے کہ جو اندرون عقل کے تمام اہل انوس سے اور سچ تھے، جیسا کہ معرفت اہل امر نے کہا ہے، جیسا کہ آئے آئے گا۔

[illegible]

يَا مَنْ الْإِلهُ فِي عَيْشِ رَعْدٍ (١)

جب تو کسی کو زہر دیا تاکہ دیکھتا ہے۔ نوجوان خوشگوار زندگی میں امن میں جوتے ہیں۔

کہا جاتا ہے: رعد عیشہ و رعد (غبن کے نمودار کردہ ساتھ) رعد القوم جب لوگ غر خمال زندگی گزار رہے ہوں۔ یہ بعد محمدؐ کی سفت کی اچھے سے منصوب ہے و حیث و حیث و حیث و حیث و حیث و حیث و حیث اس میں یہ تمام لغات ہیں۔ یہ خاص وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

[illegible]

اس کی دلیل یہ ہے: اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاٰمَةِ غَوَیَّةً (البقرہ: 30) یہ جنت سے خروج کی دلیل ہے۔



کا پھر وہ اس جنس سے کھائے گا تو حائض ہو جائے گا اس میں تحقیق اللہ اسب یہ ہے کہ اکثر علماء فرماتے ہیں اس میں دو حدیث نہیں آئی گی۔

امام مالک اور ان کے اصحاب نے کہا: اگر قسم کی بباطل مشاعرہ کی تعیین کا تقاضا کرتی ہے تو اس کی جنس سے کھانے سے حائض نہ ہوگا اور اگر قسم کی بباطل یا اس کا موجب یا اس کی نیت جنس کا تقاضا کرتی ہے تو پھر اس پر اسے محمول کیا جائے گا اس جنس سے کسی دوسری چیز کو کھانے سے بھی حائض نہ ہو جائے گا، اس پر حضرت قہم علیہ السلام کے قصہ کو محمول کیا گیا ہے، ان کو تعین و رخصت سے کسی کی محلی تھی اور اس کی جنس مراد لی گئی تھی۔ پس انہوں نے قول کو قطعاً پر محمول کیا مطلقاً نہ کیا۔

ہمارے علم و کتاب میں اختلاف ہے۔ وہ یہ کہ جب کوئی شخص قسم اٹھائے کہ میں یہ گندم نہیں کھاؤں گا پھر اس نے اس کی روٹی کھائی تو اس میں علم و کے دونوں ہیں: الکتاب میں فرمایا: وہ حائض ہو جائے گا، کیونکہ گندم اسی طرح روٹی بنا کر کھائی جاتی ہے۔ ابن المراز نے کہا: اس پر کوئی کفارہ نہیں کیونکہ اس نے گندم نہیں کھائی اس نے روٹی کھائی ہے۔ اس نے اسم اور صفت کا اعتبار کیا۔ اور اگر اس نے اپنی قسم میں کہا میں اس گندم سے نہیں کھاؤں گا تو اس گندم سے بنائی گئی روٹی کھانے سے بھی حائض نہ ہو جائے گا اور جب اس گندم کی قیمت سے کوئی اور کھانا خریدے یا اسے اگلے تو اس میں اختلاف ہے۔ دوسرے علماء فرماتے ہیں: ٹھیکہ عیب پر محمول تھی۔ ابن عربی نے کہا: یہ مسئلہ اصول فقہ سے تھا یہاں ساقط ہو گیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ (۱)

نہی کو عیب کے ساتھ ملایا گیا ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَا يَخْرُجُ عَلَيْكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ (ط) سو (ایر بات ہو) کہ وہ نکال دے جنہیں جنت سے اور نعم سمیت میں پڑ جائے۔

ابن مسیب نے فرمایا: حضرت آدم نے اس وقت کھایا جب حضرت حوا نے انہیں شراب پلا دی تھی اور آپ نضر میں ہو گئے تھے اور آپ کو کچھ نہ تھی۔ زیاد بن قیس نے بھی اسی طرح کہا: وہ دونوں قسم اٹھاتے تھے کہ حضرت آدم نے عقل میں ہوتے ہوئے اس درخت سے نہیں کھایا تھا۔ ابن عربی نے کہا: یہ عقلاً اور متلاً قاسد ہے۔ نفس کسی حال میں بھی گنج نہیں ہے (۲) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی شراب کا یہ وصف بیان کیا ہے: لَا يَذِيقُهَا الْخَوَلَاءُ (الصافات: ۴۷) اور وہی عقل پر انبیاء کرام نبوت کے بعد معصوم ہوتے ہیں ہر اس چیز سے جو انہیں عقل اور حرام کے ارتکاب کا باعث بنے۔

میں کہتا ہوں: بعض علماء نے حضرت آدم علیہ السلام کی نبوت کو جنت میں ٹھہرائے جانے سے پہلے سے ثابت کر کے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَذُكِّرْتُمْ بآيَاتِنَا وَلَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا (البقرہ: ۳۳) لہذا تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو عہدہ کیا کہ فرشتوں کو وہ علم بتاؤ جو ان کے پاس نہیں ہے۔

بعض علماء نے کہا: حضرت آدم نے وہ درخت قبول کر لیا تھا اور یہ ممکن ہے کہ وہ دونوں وعید کو قبول کئے ہوں۔ میں کہتا ہوں: یہ صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حتیٰ اور تعلیل طور پر فرمایا: وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ

فَلْيَقِمْ وَدَّ لَكُمْ نِعْمَةً عَزْمًا (ط)

لیکن جب انبیاء و کرام کو کثرتِ معاف اور علو منازل کی وجہ سے ایسا تحفظ و تحفظ ضروری ہوتا ہے جو دوسروں کو لازم نہیں ہوتا تو حضرت آدم علیہ السلام کا بھی کو یاد رہے رکھنا۔ اسے ضائع کرنے کے مترادف تھا تو اس وجہ سے وہ مخالفت کرنے والے ہو گئے۔ حضرت ابوامامہ نے کہا: اگر حضرت آدم کی اولاد جو اللہ تعالیٰ نے ابتداء سے لے کر قیامت تک پیدا کرنی ہے ان سب کی عقلیں ایک جگہ سے ملیں اور حضرت آدم کی عقل اس جگہ سے ملے جس رکھی جائے تو حضرت آدم علیہ السلام کی عقل ان پر غالب آجائے گی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَدَّ لَكُمْ نِعْمَةً عَزْمًا (ط)

میں کہتا ہوں: حضرت ابوامامہ کا یہ قول تمام نبی آدم کو شامل ہے اور احتمال ہے کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے خاص ہوں، کیونکہ آپ عقل و دانش کے اعتبار سے سب لوگوں سے زیادہ سچے و سچے اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت ابوامامہ کے قول کا منسوب یہ ہو گا اگر نبی آدم کی منزل جو انبیاء تکمیل میں وہ مراد ہیں۔ واللہ اعلم

میں کہتا ہوں: پہلا قول حسن ہے۔ جس کی آراء و حوائج معین درخت مراد لیا اور حقیقت میں مراد جنس تھی جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آپ نے سونے اور نیشکر کو چکڑا: فرمایا: هَذَا حَبَا صَانَ عَلِيٍّ ذَكَوْرًا مَتَى (۱) یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں۔ اور ایک اور جگہ فرمایا: هَذَا مَهْلِكَانِ مَتَى۔ یہ دونوں میری امت کو ہلاک کرنے والی چیزیں ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے اور نیشکر کی جنس مراد لی ہے نہ کہ وہ ممکن ہوا اور نیشکر۔

**حصہ نمبر ۱۱:** کہا جاتا ہے: درخت سے پہلے حضرت حوا نے کھایا تھا اس کا سبب ایسے کا نہیں انوار (بہکان) تو بیسا کر آگے آئے گا۔ شیطان نے اپنے حضرت حوا سے کھانے کی کیونکہ عورت محبت کا دوسرا ہے۔ یہ پہلا فقرہ تھا جو مردوں پر عورتوں کی طرف سے داخل ہوا۔ شیطان نے کہا: تمہیں اس درخت سے منع نہیں کیا گیا مگر اس لئے کہ یہ شجرۃ الخلد ہے کیونکہ شیطان کو معلوم تھا کہ یہ دونوں ہمیشہ رہنے کو پسند کرتے ہیں۔ پس وہ دونوں کے پاس ایسی جوت سے آیا جو انہیں پسند تھی

هَذَا الشَّيْءُ يَعْصِمُ دِيْعَمَ... کسی چیز کی محبت اللہ ہا اور بہرہ و کر دہی ہے۔ جب حضرت حوا نے حضرت آدم سے کہا تو حضرت آدم علیہ السلام نے انکار کیا اور عید الٹی کو یاد کیا۔ حضرت حوا پر حضرت آدم امر کر رہے (کہ نہ کھاؤ) اور حضرت حوا حضرت آدم پر کھانے کے لئے ہمارا کرتی رہی حتیٰ کہ حضرت حوا نے کہا: میں تجھ سے پہلے کھاتی ہوں یہاں تک کہ اگر مجھے کوئی تکلیف پہنچے تو تم سلاستہ ہو گے۔ پس حضرت حوا نے وہ کھالیا اور انہیں کوئی تکلیف نہ ہوئی۔ حضرت حوا حضرت آدم کے پاس آئی اور کہا: تم بھی تمہی کھاؤ میں نے کھایا ہے تو مجھے کوئی تکلیف نہیں ہوئی ہے۔ پس حضرت آدم نے وہ کھایا تو ان کا لباس اتر گیا اور گناہ کے حکم میں ہو گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا: وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ۔ وہ دونوں انہی میں منع فرمائے تھے اس لئے سرانہ اترتی تھی کہ دونوں کی طرف سے عینا گناہ کا رکاب پایا گیا۔ حضرت آدم علیہ السلام پر یہ مسئلہ تھی تھا۔ وہی وجہ سے بعض علماء نے فرمایا: اگر کسی نے اپنی زوجہ یا والدین یا اولاد کو کھانا کھانے کو کہا: اگر تم دونوں گھر میں داخل ہو گئیں تو تم دونوں کو طلاق یا تم دونوں

آزاد و خلاقی اور آزادی ایک کے داخل ہونے سے واقع نہ ہوگی۔ اس میں علماء کے نہیں اقوال ہیں۔ ابن کاسم نے کہا: دونوں کو نہ طلاق ہوگی نہ دونوں آزاد ہوں گی حتیٰ کہ کسھی گھر میں داخل ہوں، انہوں نے اس اصل پر محمول کیا ہے۔

مطلق لفظ کے مستعملی کو لیا ہے۔ سخاوت نے بھی یہی کہا ہے۔ ابن کاسم نے دوسری مرتبہ کہا: کسی ایک کے داخل ہونے سے دونوں حلقہ ہو جائیں گی اور آزاد ہو جائیں گی کیونکہ بعض قسم کا نوٹیا پوری قسم کا نوٹیا ہے۔ جیسے اگر کوئی قسم اٹھائے کہ یہ دو روٹیاں نہیں کھاؤں گا تو وہ ایک روٹی کھانے سے بھی حائل ہو جائے گا لیکن ان میں سے ایک قسم کھانے سے بھی حائل ہو جائے گا (۱)۔ اس شبہ نے کہا: جو داخل ہوئی وہ آزاد ہو جائے اور اسے طلاق ہو جانے کی کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنی طلاق یا آزادی میں شرط تھی۔ ابن عربی نے کہا: یہ جید ہے کیونکہ بعض شرط و شرط نہیں ہوتی اس پر اصرار ہے (۲)۔

میں کہتا ہوں: یہ مطلق صحیح ہے۔ کئی جب دو غلوں پر مطلق ہو تو خلافت تحقق نہ ہوگی جب تک کہ دونوں فعل نہ پائے جائیں کیونکہ جب تو کہتا ہے تم دونوں گھر میں داخل نہ ہو۔ پھر ایک داخل ہوتی ہے تو دونوں کی طرف سے مخالفت نہ پائی گئی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَا تَقْرُبَا هَذَا الشَّجَرَةَ۔ یہ دونوں کے لئے نہیں ہے: فَتَمْنَعُ تَاهِمَنِ الظَّالِمِينَ۔ اس کا جواب ہے۔ جس دونوں ظالم نہ ہوں گے حتیٰ کہ دونوں اس کام کو کریں جب حضرت حوائج نے کہا: تو اسے کوئی تکلیف نہ پہنچا کیونکہ نبی عز و تعالیٰ جو کامل پایا گیا۔ یہ معنی حضرت آدم علیہ السلام پر بھی ہو گیا آپ نے منع کیا اور یہ حکم بھول گئے۔ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا یہی معنی ہے: فَوَلَّعْنَا عَيْنِي النَّارَ اَوْ اَمْرٌ مِنْ قَبْلُ قَبْلِي (ط: ۱۱۵) بعض علماء نے فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام یہ ارشاد بھول گئے: اِنَّ هَذَا اَعْدَاؤُكُمْ وَلَوْ رَدُّوْهُ لَخَذَلْتُمْ عَصَافُكُمْ اِنَّ هَٰذَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ (ط: ۱۱۶) یہ شک ہے حیرانگی دشمن ہے اور حیرتی زوجہ کا بھی سو (ایسا نہ ہو) کہ وہ داخل دے تمہیں جنت سے اور تم مصیبت میں پڑ جاؤ۔

**مسئلہ نمبر ۱۲:** علماء کا اختلاف ہے کہ کیا انبیاء کرام صلوات اللہ علیہم اجمعین سے سفیر، مہتمم، سرزد ہوتا ہے اس کی وجہ سے ان سے مؤافقہ ہوتا ہے اور ان پر انہیں کتاب کیا جاتا ہے یا نہیں۔ اس اتفاق کے بعد کہ انبیاء کرام کبیرہ گناہوں اور ہر ذلیل بات سے معصوم ہوتے ہیں جس میں نقص اور عیب ہوتا ہے۔ یہ قاضی ابو بکر کے نزدیک مسئلہ اجماع ثابت ہے اور استاد ابو اسحاق کے نزدیک یہ مجزوء کی دلیل کا متفقہ ہے اور معتزل کے نزدیک یہ عقلی دلیل کا متفقہ ہے ان کے اصول پر۔ طبری وغیرہ فقہاء، متکلمین اور محدثین نے کہا: انبیاء کرام سے مضارہ واقع ہوتے ہیں جبکہ رافضیوں کا قول اس کے خلاف ہے۔ وہ کہتے ہیں: انبیاء کرام کا نہ مضارہ سے معصوم ہیں اور انہوں نے ان آیات سے حجت چکری ہے جو قرآن کریم میں واقع ہوئی ہیں اور جو ان کے گناہوں سے نکلنے کے متعلق احادیث میں ثابت ہے یہ بات ظاہر ہے اس میں کوئی خفا نہیں۔ جمہور فقہاء، ماہکی، ابو حنیفہ اور امام شافعی فرماتے ہیں: وہ تمام مضارہ سے اسی طرح معصوم ہیں اس طرح کہ ان سے معصوم ہیں کیونکہ ہمیں ان کے افعال، آثار اور ہر بات میں ان کی اتباع کا بغیر کسی تریز کے التزام کے حکم دیا گیا ہے۔ اگر ان پر ہم مضارہ کو جائز قرار دیں تو پھر ان کی اقتدا ممکن نہیں کیونکہ ان کے افعال میں ہر فعل کا مقصد قربت، ابدیت یا منافقت یا مصیبت کے اعتبار سے ممتاز نہیں





لذکر کہتے ہیں۔

کیا جاتا ہے: متفاناً ظلیماً طیبہ جب اس نے دودھ پکے سے پہلے پینا چلا دیا۔ وہ قلم و طبع و کلمن نکالنے سے پہلے دودھ چلایا کیا تو یہ جملہ برکتیں ہیں: اللہین مظلوم و ظلیم۔ دودھ تیار نہ ہو، شاعر نے کہا:

و قائلون قلت لکم حقاً دہل یبغض علی العبد الظلم

اور وہ کہہ رہی تھی میں نے تمہیں دودھ پینے سے پہلے چلایا کیا، باں کی جڑ پر وہ دودھ چلی تھا۔

رجل ضلیم سخت ظلم کرنے والا نہیں۔ الظلم سے مراد شرک بھی ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّ الْيَهُودَ لَكُفَّٰرٌ غَافِلِیْنَ (عمران)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اُوْکَلَّا جُنَّاهُمْ رَحْمَةً اُولَآئِکَ سَ نُوْنِ حَذَفَ کیا تو اب یہ کیونکہ یہ مرکب صیغہ ہے اور جملہ کثرت استعمال کی وجہ سے حذف کیا گیا ہے، اس کا حذف شاذ ہے۔ یہودیہ نے کہا: عربوں میں کچھ لوگ کہتے ہیں: اُوْکَلَّا جُنَّاهُمْ کہا جاتا ہے: اکت انصاعاً اکتاً دماً کلاً۔ اُوْکَلَّا (بفتح) میرے ہو کر کھانا۔ اُوْکَلَّا (بالضم) لقمہ میں کہتے ہیں۔ تو کہتا ہے: اکت اکتاً و اکتاً یعنی میں نے ایک لقمہ کھایا، روٹی کو بھی کہتے ہیں: اکت الش اکت لک یعنی طعمہ لک (تمہاری خوراک سے) الاکلی جو چیز کھائی جائے۔ کہا جاتا ہے: فلان ذو اکل یعنی وہ شخص جس کو دنیا کا بہت حصہ ملا اور وسیع رزق والا ہو۔ (رخدا) میرے مصدر بخدول کی صفت ہے یعنی اکلا رخدا۔ بن کیسان نے کہا: یہ بھی جائز ہے کہ یہ حال کی مشیت سے مصدر ہو۔ مجاہد نے کہا: رَحْمَةً کا مطلب ہے ان پر حساب نہ ہوگا۔ ارض لغت میں اس کثیر و کہتے ہیں جو حق سے شغف میں نہ آئے۔ کہا جاتا ہے: ارض القوم جب لوگ خوشحالی میں ہوں۔ یہ سنی پہلے گزر چکا ہے۔

ضیغ یہ مٹی پر مہر ہے یہ دوسرے طرف سے مختلف ہے کہ یہ مضاف نہیں ہوتا، قبل اور بعد سے مشابہ ہے جب وہ مضاف اپنے سے جدا کئے گئے ہوں۔ پس اس لئے اسے مہر دیا گیا۔ کسائی نے کہا: قیس اور نہ کی لغت ضرر ہے اور قیس کی لغت فتح ہے۔ کسائی نے کہا: بنو اسد حرکی جگہ اس کو جو دیتے ہیں اور نصب کی جگہ نصب دیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: خَلَقْنَا مِنْ جَنَّتٍ مِّنْ جَنَّتٍ لَّیْسَتْ بِرِیْطَانٍ (القلم) سیٹ پر ضرر اور فتح پر حجاب ہے۔ وَلَآ تَقْهَرْ اَهْلَہٗ وَالْکَافِرَہٗا فَھُنَّ حَآءٌ یَّا کَاوِلَہٗ ہے کیونکہ اصل میں ہدی تھا۔ غماں نے کہا: میں عربی زبان میں حد ثابت نہیں کہ کتاب کہ اصل کھور ہوسائے خنزیر کے حاکے عربوں میں سے بعض کہتے ہیں: ہا تھند بعض کہتے ہیں: ہا تھند۔

یہودیہ نے حکایت کیا ہے: ہذا ہند۔ (حاکے سکون کے ساتھ) کسائی نے عربوں سے حکایت کیا ہے: نولا تھدیا ہندی الشجرۃ، قبل بنی ہمدان سے مروی ہے، فرمایا: اہل کثیر اور ابن مہین قرآن میں خنزیر میں حاکو کسی جگہ حکایت نہیں رکھتے۔ جماعت کی قرأت و غدا نہیں کے فتح کے ساتھ ہے۔ ابن دباب اور غلی سے مروی ہے کہ وہ میں کے سکون کے ساتھ پڑھتے تھے۔ سلمہ نے فراموشی سے حکایت کیا ہے، فرمایا: کہا جاتا ہے: ہذا فعلت و ہدی فعلت۔ ذال کے بعد یا کے اثبات کے ساتھ ہذا فعلت (ذال کے کسر کے ساتھ یا اور حاکے الحاق کے بغیر)

ہاں اقصیت۔ شام نے کہا: کیا ہاں ہے، تا قعدت۔ شمر کہا ہے:

خبط لولا ساکن النوار نم اقم      بتا الدوام الا عابر ابن سبیل  
میرے دوست! اس گھر میں رہنے والے نہ ہوتے تو کسی بھی گھر میں وطن پر غم نہ کر جاتے۔

ابن ابی ہادی نے کہا: احاکے استقام کے ساتھ اس طرح ہے جس طرح وہی، حدہ سے حد کے استقام کے ساتھ ہے، اور حدہ سے حد کے استقام کے ساتھ وہ ہے۔ فرما: نے کہا: جس نے کہا: حد قاعدت وہ حد و موقوفہ نہیں کرتے، کیونکہ صرف ذال پر اس مشق نہیں ہوتا۔

فَلَا تُكَلِّمُوا الْقَوْمَ بِمَا فِي أَعْيُنِهِمْ وَلَا تَكَلِّمُوا الْقَوْمَ بِمَا فِي أَعْيُنِهِمْ وَلَا تَكَلِّمُوا الْقَوْمَ بِمَا فِي أَعْيُنِهِمْ۔

فَاذْكُرُوا الشَّيْطَانَ عَنَّا فَاسُجِّدْ لَهُ وَإِنَّا بِكَ يَافِيَا      وَكُنَّا لَخُفَاةٍ بِمَا تَكْفُرُ  
تَعَذُّوْا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ①

”پھر بھلا یا انہیں شیطان سے اس درخت کے باعث اور نکلوا، یا ان دونوں کو ہوں سے چھین دے، اور تم نے فرمایا یا تمرا تمام ایک دوسرے کے دشمن رہو گے اور (اب) تمہارا زمین میں ٹھکانا ہے اور نکلنا اور وقت مقرر ہو چکا۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاذْكُرُوا الشَّيْطَانَ عَنَّا فَاسُجِّدْ لَهُ وَإِنَّا بِكَ يَافِيَا

**مسئلہ نمبر 1:** فَاذْكُرُوا الشَّيْطَانَ عَنَّا تعامت نے فلا نہ بغیر الف کے نونہ سے شق کر کے پڑھا ہے۔ الذلکہ معنی خطا ہے یعنی ان سے خطا کرہ ولی اور انہیں خطا میں داخل کیا۔ مجزوء نے فلا انہما معنی ان کے ساتھ پڑھا ہے، اس کا معنی ہے: اس نے انہیں دور کر دیا۔ کہا جاتا ہے: الزلشہ غزل میں نے اسے دور کیا تو وہ دور ہو گیا۔ ابن کثیر نے کہا: فلا انہما، زوال سے شق ہے، یعنی آدم جو عطا ہے پر تھے اس سے، (شیطان) نے سمیت کی طرف ہجرا دے۔

میں کہتا ہوں: اس معلوم پر دونوں قراءتوں کا معنی ایک، ذکا عمر جماعت کی قراءت معنی کے اعتبار سے زیادہ مضبوط ہے۔ کہا جاتا ہے: الزلشہ غزل۔ میں نے سے بھلا یا تو وہ پھیل گیا۔ اس معنی پر یہ قول بھی دلیل ہے: اِنَّا اَسْتَعِزُّ لَكُمْ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا (آسراء: 155) ان کے بعض کثرتوں کے جب شیطان نے انہیں بھلا دیا۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَرَسَوْا لَهَا الشَّيْطَانُ (احزاب: 20) (شیطان نے ان دونوں کے لئے دوسرا بنا دیا) (اللہ دوسرے کا مطلب ہے سمیت کے ساتھ اس نے انہیں خطا میں داخل کیا۔ شیطان کو یہ قدرت نہیں ہے کہ کسی کو ایک جگہ سے دوسری جگہ بنا دے اسے دل میں داخل کرنے کی قدرت ہے۔ پس یہ گناہ کی وجہ سے ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف زوال ہو گیا۔ بعض نے فرمایا: لولہما یہ زل من الکلم سے شق ہے جب کوئی ایسی جگہ سے ہٹ جائے پھر معنی مجزوء کی قراءت کے مطابق ہو جائی یہ زوال سے شق ہو گا۔ اور انہیں نے کہ:



میں داخل ہو گئے۔ واللہ تعالیٰ نے آواز دی: تو کہاں ہے؟ حضرت آدمؑ نے عرض کی: میں یہاں ہوں سے رب! اللہ تعالیٰ نے پوچھا: کیا تو باہر نہیں نکلے گا؟ حضرت آدمؑ نے کہا: یا رب! مجھے تجھ سے شرم محسوس ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس زمین کی طرف اتر جا جس سے تیری تخلیق کی گئی ہے۔ سانپ پر لعنت کی گئی اور اس کی ٹانگیں اس کے پیٹ میں نوٹادی گئیں اور اس کے اور اولاد آدمؑ کے درمیان بددوستی مٹ گئی۔ اسی وجہ سے میں ان کے قتل کرنے کا حکم دیا کہ یہ (عیسیٰ کا وضاحت آگئے آئے گی)۔ حضرت حواؑ سے کہا گیا جس طرح تو نے اس درخت کا خون میا میا کرنا چھینے میں ہر مہینے خون کی تکلیف لاحق ہوگی تو سہل اٹھائے گی اور بچہ جنم دے گی تکلیف کے ساتھ تو اس کی وجہ سے کئی حرج موت کے قریب: وجہ کی ربطی، دغا خان نے یہ یاد رکھا ہے کہ تو سفید ہوگی حالانکہ تو سیاہی تھی، ایک جماعت نے کہا: اللہ جس جنت میں نکالے جانے کے بعد حضرت آدمؑ کے پاس نہیں پہنچا تھا اس نے اپنی شیخائیت، سلطنت اور اپنے دوسرے کارہائے عظمت آدمؑ کو ظاہر کیا تھا جس کی لعنتی نے اسے قدرت بخشی تھی عیسیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان الشیطان بجری من ابن آدم و معیری الدبر۔ (الشیطان ابن آدم میں خون کے چلنے کی طرح چلتا ہے۔ واللہ اعلم)

سورہ عرفہ میں آئے گا کہ جب حضرت آدم علیہ السلام نے وہ درخت کھا تو آپؑ برہنہ ہو گئے اور انہوں نے لباس تلاش کرنے کی کوشش کی تو درخت ان سے دور ہو گئے اور مصیبت کی وجہ سے انہیں رلایا اور انہیں کے درخت نے حضرت آدمؑ پر رحم کیا۔ پس آپؑ نے فرمایا: اے اللہ! میں نے اپنے آپ کو کھا لیا۔ پس آپؑ برہنہ ہونے کے ساتھ آواز دے گئے کہ درخت سے۔ واللہ اعلم

بعض علماء نے فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام کو جنت سے نکالنے میں محبت دیا تو یاد کرنا تھا۔

**مسئلہ نمبر 3:** ذکر کیا جاتا ہے کہ سانپ جنت میں حضرت آدم علیہ السلام کا خادم تھا۔ اس نے خیانت کی اس طرح کہ اس نے اللہ کے دشمن کو اپنے دشمن یہ قدرت دی اس وجہ سے اس کے لئے عداوت کا پر ہو گئی۔ جب وہ نیچے ترے تو عداوت مؤکد ہو گئی اور اس کا رزق مٹی بنائی گئی۔ اسے کہا گیا: تو بلی آدمؑ کا دشمن ہے درود تیرے دشمن ہیں جہاں بھی من میں کوئی تجھے پائے گا تیرا سر کھلے گا۔

حضرت ابن عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: پانچ چیزوں کو حرم قتل کر سکتا ہے (2)۔ ان پانچ چیزوں میں سانپ بھی ہے۔ روایت ہے کہ ابلیس نے سانپ سے کہا: مجھے تو جنت میں لے جا تو میرے ذمہ ہوگا۔ حضرت ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے: ابلیس کے ذمہ کو توڑا۔ ماکہ بنت جہر نے مراد جنت مہمان خویش سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے: جھوٹے بڑے اکالے اور سفید ماہوں کو قتل کر۔ جو ن قتل کرے گا اس کے

1۔ بحی: ہامی، مسو 1063، جلد 2 (درود نصیم)۔

ایضاً کتاب ۱۰۰۰ عام سانپ الشیطان کی روایت سے، ص 66، 67، 68، 69، 70، 71، 72، 73، 74، 75، 76، 77، 78، 79، 80، 81، 82، 83، 84، 85، 86، 87، 88، 89، 90، 91، 92، 93، 94، 95، 96، 97، 98، 99، 100، 101، 102، 103، 104، 105، 106، 107، 108، 109، 110، 111، 112، 113، 114، 115، 116، 117، 118، 119، 120، 121، 122، 123، 124، 125، 126، 127، 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134، 135، 136، 137، 138، 139، 140، 141، 142، 143، 144، 145، 146، 147، 148، 149، 150، 151، 152، 153، 154، 155، 156، 157، 158، 159، 160، 161، 162، 163، 164، 165، 166، 167، 168، 169، 170، 171، 172، 173، 174، 175، 176، 177، 178، 179، 180، 181، 182، 183، 184، 185، 186، 187، 188، 189، 190، 191، 192، 193، 194، 195، 196، 197، 198، 199، 200، 201، 202، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882، 883، 884، 885، 886، 887، 888، 889، 890، 891، 892، 893، 894، 895، 896، 897، 898، 899، 900، 901، 902، 903، 904، 905، 906، 907، 908، 909، 910، 911، 912، 913، 914، 915، 916، 917، 918، 919، 920، 921، 922، 923، 924، 925، 926، 927، 928، 929، 930، 931، 932، 933، 934، 935، 936، 937، 938، 939، 940، 941، 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 952، 953، 954، 955، 956، 957، 958، 959، 960، 961، 962، 963، 964، 965، 966، 967، 968، 969، 970، 971، 972، 973، 974، 975، 976، 977، 978، 979، 980، 981، 982، 983، 984، 985، 986، 987، 988، 989، 990، 991، 992، 993، 994، 995، 996، 997، 998، 999، 1000، 1001، 1002، 1003، 1004، 1005، 1006، 1007، 1008، 1009، 1010، 1011، 1012، 1013، 1014، 1015، 1016، 1017، 1018، 1019، 1020، 1021، 1022، 1023، 1024، 1025، 1026، 1027، 1028، 1029، 1030، 1031، 1032، 1033، 1034، 1035، 1036، 1037، 1038، 1039، 1040، 1041، 1042، 1043، 1044، 1045، 1046، 1047، 1048، 1049، 1050، 1051، 1052، 1053، 1054، 1055، 1056، 1057، 1058، 1059، 1060، 1061، 1062، 1063، 1064، 1065، 1066، 1067، 1068، 1069، 1070، 1071، 1072، 1073، 1074، 1075، 1076، 1077، 1078، 1079، 1080، 1081، 1082، 1083، 1084، 1085، 1086، 1087، 1088، 1089، 1090، 1091، 1092، 1093، 1094، 1095، 1096، 1097، 1098، 1099، 1100، 1101، 1102، 1103، 1104، 1105، 1106، 1107، 1108، 1109، 1110، 1111، 1112، 1113، 1114، 1115، 1116، 1117، 1118، 1119، 1120، 1121، 1122، 1123، 1124، 1125، 1126، 1127، 1128، 1129، 1130، 1131، 1132، 1133، 1134، 1135، 1136، 1137، 1138، 1139، 1140، 1141، 1142، 1143، 1144، 1145، 1146، 1147، 1148، 1149، 1150، 1151، 1152، 1153، 1154، 1155، 1156، 1157، 1158، 1159، 1160، 1161، 1162، 1163، 1164، 1165، 1166، 1167، 1168، 1169، 1170، 1171، 1172، 1173، 1174، 1175، 1176، 1177، 1178، 1179، 1180، 1181، 1182، 1183، 1184، 1185، 1186، 1187، 1188، 1189، 1190، 1191، 1192، 1193، 1194، 1195، 1196، 1197، 1198، 1199، 1200، 1201، 1202، 1203، 1204، 1205، 1206، 1207، 1208، 1209، 1210، 1211، 1212، 1213، 1214، 1215، 1216، 1217، 1218، 1219، 1220، 1221، 1222، 1223، 1224، 1225، 1226، 1227، 1228، 1229، 1230، 1231، 1232، 1233، 1234، 1235، 1236، 1237، 1238، 1239، 1240، 1241، 1242، 1243، 1244، 1245، 1246، 1247، 1248، 1249، 1250، 1251، 1252، 1253، 1254، 1255، 1256، 1257، 1258، 1259، 1260، 1261، 1262، 1263، 1264، 1265، 1266، 1267، 1268، 1269، 1270، 1271، 1272، 1273، 1274، 1275، 1276، 1277، 1278، 1279، 1280، 1281، 1282، 1283، 1284، 1285، 1286، 1287، 1288، 1289، 1290، 1291، 1292، 1293، 1294، 1295، 1296، 1297، 1298، 1299، 1300، 1301، 1302، 1303، 1304، 1305، 1306، 1307، 1308، 1309، 1310، 1311، 1312، 1313، 1314، 1315، 1316، 1317، 1318، 1319، 1320، 1321، 1322، 1323، 1324، 1325، 1326، 1327، 1328، 1329، 1330، 1331، 1332، 1333، 1334، 1335، 1336، 1337، 1338، 1339، 1340، 1341، 1342، 1343، 1344، 1345، 1346، 1347، 1348، 1349، 1350، 1351، 1352، 1353، 1354، 1355، 1356، 1357، 1358، 1359، 1360، 1361، 1362، 1363، 1364، 1365، 1366، 1367، 1368، 1369، 1370، 1371، 1372، 1373، 1374، 1375، 1376، 1377، 1378، 1379، 1380، 1381، 1382، 1383، 1384، 1385، 1386، 1387، 1388، 1389، 1390، 1391، 1392، 1393، 1394، 1395، 1396، 1397، 1398، 1399، 1400، 1401، 1402، 1403، 1404، 1405، 1406، 1407، 1408، 1409، 1410، 1411، 1412، 1413، 1414، 1415، 1416، 1417، 1418، 1419، 1420، 1421، 1422، 1423، 1424، 1425، 1426، 1427، 1428، 1429، 1430، 1431، 1432، 1433، 1434، 1435، 1436، 1437، 1438، 1439، 1440، 1441، 1442، 1443، 1444، 1445، 1446، 1447، 1448، 1449، 1450، 1451، 1452، 1453، 1454، 1455، 1456، 1457، 1458، 1459، 1460، 1461، 1462، 1463، 1464، 1465، 1466، 1467، 1468، 1469، 1470، 1471، 1472، 1473، 1474، 1475، 1476، 1477، 1478، 1479، 1480، 1481، 1482، 1483، 1484، 1485، 1486، 1487، 1488، 1489، 1490، 1491، 1492، 1493، 1494، 1495، 1496، 1497، 1498، 1499، 1500، 1501، 1502، 1503، 1504، 1505، 1506، 1507، 1508، 1509، 1510، 1511، 1512، 1513، 1514، 1515، 1516، 1517، 1518، 1519، 1520، 1521، 1522، 1523، 1524، 1525، 1526، 1527، 1528، 1529، 1530، 1531، 1532، 1533، 1534، 1535، 1536، 1537، 1538، 1539، 1540، 1541، 1542، 1543، 1544، 1545، 1546، 1547، 1548، 1549، 1550، 1551، 1552، 1553، 1554، 1555، 1556، 1557، 1558، 1559، 1560، 1561، 1562، 1563، 1564، 1565، 1566، 1567، 1568، 1569، 1570، 1571، 1572، 1573، 1574، 1575، 1576، 1577، 1578، 1579، 1580، 1581، 1582، 1583، 1584، 1585، 1586، 1587، 1588، 1589، 1590، 1591، 1592، 1593، 1594، 1595، 1596، 1597، 1598، 1599، 1600، 1601، 1602، 1603، 1604، 1605، 1606، 1607، 1608، 1609، 1610، 1611، 1612، 1613، 1614، 1615، 1616، 1617، 1618، 1619، 1620، 1621، 1622، 1623، 1624، 1625، 1626، 1627، 1628، 1629، 1630، 1631، 1632، 1633، 1634، 1635، 1636، 1637، 1638، 1639، 1640، 1641، 1642، 1643، 1644، 1645، 1646، 1647، 1648، 1649، 1650، 1651، 1652، 1653، 1654، 1655، 1656، 1657، 1658، 1659، 1660، 1661، 1662، 1663، 1664، 1665، 1666، 1667، 1668، 1669، 1670، 1671، 1672، 1673، 1674، 1675، 1676، 1677، 1678، 1679، 1680، 1681، 1682، 1683، 1684، 1685، 1686، 1687، 1688، 1689، 1690، 1691، 1692، 1693، 1694، 1695، 1696، 1697، 1698، 1699، 1700، 1701، 1702، 1703، 1704، 1705، 1706، 1707، 1708، 1709، 1710، 1711، 1712، 1713، 1714، 1715، 1716، 1717، 1718، 1719، 1720، 1721، 1722، 1723، 1724، 1725، 1726، 1727، 1728، 1729، 1730، 1731، 1732، 1733، 1734، 1735، 1736، 1737، 1738، 1739، 1740، 1741، 1742، 1743، 1744، 1745، 1746، 1747، 1748، 1749، 1750، 1751، 1752، 1753، 1754، 1755، 1756، 1757، 1758، 1759، 1760، 1761، 1762، 1763، 1764، 1765، 1766، 1767، 1768، 1769، 1770، 1771، 1772، 1773، 1774، 1775، 1776، 1777، 1778، 1779، 1780، 1781، 1782، 1783، 1784، 1785، 1786، 1787، 1788، 1789، 1790، 1791، 1792، 1793، 1794، 1795، 1796، 1797، 1798، 1799، 1800، 1801، 1802، 1803، 1804، 1805، 1806، 1807، 1808، 1809، 1810، 1811، 1812، 1813، 1814، 1815، 1816، 1817، 1818، 1819، 1820، 1821، 1822، 1823، 1824، 1825، 1826، 1827، 1828، 1829، 1830، 1831، 1832، 1833، 1834، 1835، 1836، 1837، 1838، 1839، 1840، 1841، 1842، 1843، 1844، 1845، 1846، 1847، 1848، 1849، 1850، 1851، 1852، 1853، 1854، 1855، 1856، 1857، 1858، 1859، 1860، 1861، 1862، 1863، 1864، 1865، 1866، 1867، 1868، 1869، 1870، 1871، 1872، 1873، 1874، 1875، 1876، 1877، 1878، 1879، 1880، 1881، 1882، 1883، 1884، 1885، 1886، 1887، 1888، 1889، 1890، 1891، 1892، 1893، 1894، 1895، 1896، 1897، 1898، 1899، 1900، 1901، 1902، 1903، 1904، 1905، 1906، 1907، 1908، 1909، 1910، 1911، 1912، 1913، 1914، 1915، 1916، 1917، 1918، 1919، 1920، 1921، 1922، 1923، 1924، 1925، 1926، 1927، 1928، 1929، 1930، 1931، 1932، 1933، 1934، 1935، 1936، 1937، 1938، 1939، 1940، 1941، 1942، 1943، 1944، 1945، 1946، 1947، 1948، 1949، 1950، 1951، 1952، 1953، 1954، 1955، 1956، 1957، 1958، 1959، 1960، 1961، 1962، 1963، 1964، 1965، 1966، 1967، 1968، 1969، 1970، 1971، 1972، 1973، 1974، 1975، 1976، 1977، 1978، 1979، 1980، 1981، 1982، 1983، 1984، 1985، 1986، 1987، 1988، 1989، 1990، 1991، 1992، 1993، 1994، 1995، 1996، 1997، 1998، 1999، 2000، 2001، 2002، 2003، 2004، 2005، 2006، 2007، 2008، 2009، 2010، 2011، 2012، 2013، 2014، 2015، 2016، 2017، 2018، 2019، 2020، 2021، 2022، 2023، 2024، 2025، 2026، 2027، 2028، 2029، 2030، 2031، 2032، 2033، 2034، 2035، 2036، 2037، 2038، 2039، 2040، 2041، 2042، 2043، 2044، 2045، 2046، 2047، 2048، 2049، 2050، 2051، 2052، 2053، 2054، 2055، 2056، 2057، 2058، 2059، 2060، 2061،

لئے یہ آگ سے فدیہ ہوں گے اور جس کو سانپ قتل کر دے گا وہ شہید ہوگا (۱)۔ علماء نے فرمایا: آگ سے فدیہ اس لئے ہوگا کیونکہ یہ ایٹمیں کے ساتھ شریک تھا اور حضرت آدم علیہ السلام اور ابن کی دار کو تکلیف پہنچانے میں اس کا مدد نہ تھا۔ اسی وجہ سے جس کسی نے سانپ کو قتل کیا تو یا اس نے کافر کو قتل کیا۔ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا: کافر اور اس کا قاتل بھی دوزخ میں صبح نہ ہوں گے (2)۔ اس حدیث کو مسلم وغیرہ نے نقل کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** ابن جریر نے حضرت عمرو بن دینار سے انہوں نے حضرت ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم نبی کریم صلی علیہ وسلم کے ساتھ تھی میں تھے ایک سانپ گزرا۔ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا: اسے قتل کرو۔ وہ ہم سے بھاگ کر غار میں چلا گیا۔ نبی کریم صلی علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے مخالفین اور آگ لے آؤ اور اس پر آگ جلا دو (3)۔ علماء نے فرمایا: یہ حدیث وہی نبی کو خاص کرتی ہے جس میں آپ صلی علیہ وسلم نے مثل سے منع فرمایا اور اس سے منع فرمایا کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے عذاب کے ساتھ عذاب نہ دے۔ علماء نے فرمایا: اس حدیث نے اس دشمن کے لئے کوئی مرمت نہیں چھوڑی۔ جہاں بھی یہ چلا جائے کسی کہ جہاں بھی قدرت ہو اس تک بڑکت کو پہنچائے، اگر کہا جائے کہ ابراہیم علی سے مروی ہے کہ انہوں نے جھوکو آگ کے ساتھ چلنے کو ناجائز کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: یہ مسئلہ ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے: ہوسکتا ہے ان کو یہ حدیث نبی کریم صلی علیہ وسلم کی طرف سے نہ پہنچی ہو اور انہوں نے اس حدیث پر غم کیا ہو جس میں ہے اللہ کے عذاب کے ساتھ عذاب نہ دے۔ ان سے نزدیک اس پر عمل اس بنا پر ہوگا۔

اگر کہا جائے کہ مسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم نبی کریم صلی علیہ وسلم کے ساتھ ایک غار میں تھے جبکہ فالتیہ بنتی عذرا (المرسلات) حوت مازل ہوئی۔ ہم نے اسی وقت آپ صلی علیہ وسلم کے ساتھ مبارک سے کسی بھی اچانک ہم پر ایک سانپ نکلا۔ آپ صلی علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو قتل کرو۔ ہم اسے قتل کرنے کے لئے دوڑے تو وہ ہم سے بھاگ کر۔ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اسے تمہارے شر سے بچالیا اور تمہیں اس کے شر سے بچالیا (4)۔ اس میں تو نہ اس پر شک ہوئی تھی اور نہ اس کے قتل کا کوئی اور دلیل دیا گیا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ہوسکتا ہے وہاں آگ نہ پائی ہو اس لئے۔ یہ ترک کر دیا ہو۔ یا اس کی مثل اسکی نہ ہو جس آفت نہ کہ وہ جی ہو وہ اس بھی نقصان نہ دے جو اس تک وہ نہ پہنچتا ہو۔ واللہ اعلم حضور علیہ السلام کا ارشاد اللہ تعالیٰ نے اسے تمہارے شر سے بچالیا یعنی تم اسے قتل کرو چنے اور تمہیں اس کے شر سے بچالیا یعنی اس کے آفت سے تمہیں بچالیا۔

**مسئلہ نمبر 5:** سازش کو قتل کرنے کو حکم تکلیف کو دور کرنے کے ارشاد سے ہے جس نقصان کا سانپوں سے خوف ہوتا ہے۔ جس سانپ کا ضرر چینی ہو اس کا قتل کرنے کی طرف جلدی کرنا واجب ہے، کیونکہ آپ صلی علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اقتلوا

1۔ نوادر الاصول صفحہ 49 جلد 1 (دار المعارف بیروت)۔

2۔ صحیح مسلم کتاب باب من قتل کفر اللہ بعدہ صفحہ 137 جلد 2 (تذکرۃ کتب خانہ)۔

3۔ نوادر الاصول صفحہ 50 جلد 2 (دار المعارف بیروت)۔

4۔ صحیح مسلم کتاب قتل العیال وبعیال باب قتل العیال صفحہ 235 جلد 2 (تذکرۃ کتب خانہ)۔

الحيات واقتلوا في الغليتين والابرة فالتها بسفطان البصر و يسفطان العيول (1) (یعنی: ساریوں کو قتل کرو اور وہ  
احاروں کو مار دے اور وہ کئے سانپ قتل کرو کیونکہ یہ دونوں آنکھوں کو ضائع کر دیتے ہیں اور حمل کر دیتے ہیں) ان دو سانپوں  
کا جسم مٹی طور پر ڈھک کر فرمایا حالانکہ یہ پہلے محوم میں داخل تھے اور ان کے ضرر کے بڑے سبب کی وجہ سے ان پر متفقہ فرمایا۔  
جس سانپ کا ضرر تحقیق نہ ہو اس میں سے جو گھروں کے غناؤ کی جڑ پر ہوں تو خاموشی مونی غمر کی وجہ سے نہیں قتل کرو۔  
کیونکہ ساریوں کی بیرونوع میں ضرر غالب ہے۔ یہی اس پر عمل کیا جائے گا، کیونکہ سانپ اپنی صورت کی وجہ سے خوف ناک  
ہے اور انہوں میں نفرت ہے (اس لئے اسے قتل کرنا چاہئے)۔ اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ غناؤ کو  
پسند فرماتا ہے آخر یہ سب کئے قتل پر ہی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سانپ کے قتل پر تشیع فرمائی۔ ابو داؤد ان حدیث جو حضرت  
ہدایت بن مسعود سے مروی عامرہ بنی ہے اس میں فرمایا: تمام سانپوں کو قتل کرو جو ان کے بدل لیتے۔ اب داؤد و توحید یس (یعنی  
میرے طریقہ پر دیکھو) (2)

**مسئلہ نمبر 6:** دو سانپ جو گھروں میں رہتے ہیں ان کو قتل نہ کیا جائے حتیٰ کہ جن ان انہیں خبیثہ کی جائے کیونکہ نبی  
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اندر یہ حیثہ میں ہی ہیں جنہوں نے اسلام قبول کر لیا ہے جب تم ان میں سے کسی کو دیکھو تو خشک رہو  
اسے آگاہ کرو (3)۔ بعض علماء نے اس حدیث کو صرف یہ اند کے ساتھ خاص کیا ہے کیونکہ یہ حیثہ کے جنوں کے اسلام قبول  
کر لیا تھا، ہم نہیں جانتے کہ یہ حیثہ کے علاوہ جو جن ہیں وہ اسلام لاتے ہیں یا نہیں، یہاں تک کہ قتل ہے۔ امام مالک نے  
فرمایا: تمام شیروں میں گھروں کے سانپوں کو قتل کرنے سے منع ہے، یہی قول صحیح ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَاَوْصِرْ لِنَفْسِكَ  
إِلَّا أَنْ تَقُولَ إِنْ إِيَّائِي فَتُحْبَبُ (الانعام: 29)

صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعود نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے پاس جنوں  
کا وہ ایسا آئینہ ان کے ساتھ کیا۔ میں نے ان پر قرون پڑھا۔ اس حدیث میں ہے کہ انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے غور کیا کہ  
سواں کیا وہ جزیرہ کے جن تھے (4)۔ اس کی تفصیل سورۃ جن میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔ جب یہ ثابت ہو جائے تو کسی سانپ کو  
قتل نہیں کیا جائے گا حتیٰ کہ چلے اس پر تھکی جائے اور اسے مار دیا جائے گا۔ یہ بیان ان علماء نے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ نے ابراہیم عب مونی و شام بن زہرہ سے روایت کیا ہے کہ: حضرت ابراہیم عب مونی نے کہا: میں نے اپنے  
کے گھر میں تینے انہوں نے فرمایا: حضرت ابراہیم عب مونی کو میں نے نماز پڑھتے ہوئے پایا۔ میں انتظار میں بیٹھ گیا تاکہ وہ  
نماز مکمل کر لیں۔ میں نے گھر کی ایک طرف چھوڑی چھریوں میں کچھ حرکت کی۔ میں متوجہ رہا تو وہ سانپ قتل ہو گیا۔ میں نے اسے قتل

1. صحیح مسلم کتاب قتل النمل و الحشرات، ج 1، صفحہ 234، حدیث 17، قدیمی تصحیح (1)

2. ابن ابی داؤد، صفحہ 358، حدیث 12، دار الفکر، جامع تہذیبی، حدیث 4589، تصحیح ابن ابی شیبہ

3. صحیح مسلم، کتاب النمل، صفحہ 235، حدیث 2 (قدیمی تصحیح)۔

4. درنا، کتاب النمل، باب النمل، صفحہ 184، حدیث 1

کرنے کے لئے دوڑا تو حضرت ابو سعید نے مجھے جیسے کا اشارہ فرمایا۔ میں بچھڑ گیا۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو گھر کے ایک کمرے کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا: کیا تم یہ کمرہ دیکھ رہے ہو؟ میں نے کہا: ہاں۔ انہوں نے کہا: اس میں ہمارا ایک نوجوان رہتا تھا جس کی عیانی شادی ہوئی تھی۔ فرمایا: ہم خندق کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے دو جو ان نصف النہار کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کرتا تھا اور گھر واپس آ جاتا تھا۔ ایک دن اس نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنا ہتھیار لے لو مجھے تجھ پر قرضہ (کے حملہ) کا اندیشہ ہے۔ اس شخص نے اپنا ہتھیار لے لیا پھر لوٹ آیا اور گھر کے قریب پہنچا تو اس کی بیوی دروازے کے درمیان کھڑی تھی۔ اس نے اسے نیزہ مارنے کے لئے نیزہ اس کی طرف چھکایا، کیونکہ اسے خیریت آئی تھی۔ بیوی نے کہا: اپنا نیزہ دروازے کے اوپر گھر کے اندر داخل ہوتا کہ تو وہ دیکھ لے جس نے مجھے گھر سے ایڑ نکالا۔ پس وہ اندر گیا تو زمین پر ایک بہت بڑا سانپ لپٹا پڑا تھا۔ نوجوان نے اس کی طرف نیزہ چھکایا اس میں سانپ کو پر دیا، پھر دوبارہ نکلا اور نیزہ کو گھر کے کھن میں گاڑ دیا۔ پس اس سانپ نے اس نیزے کے اوپر حرکت کی پھر معلوم نہ ہوا کہ کون سیلے مر اس سانپ یا نوجوان۔ حضرت ابو سعید نے فرمایا: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور یہ واقعہ ذکر کیا۔ ہم نے کہا: حضور! مافرا ہمیں اسے اللہ تعالیٰ ہمارے لئے زندہ کر دے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے بھائی کے لئے استفادہ کرو۔ پھر فرمایا: مدینہ طیبہ کے خنس مسلمان ہو گئے ہیں جب تم ان میں سے کسی کو دیکھو تو تین دن اس کو تنبیہ کر داکر پھر تہجد سے لے کر فجر تک اسے قتل کر دو وہ شیطان ہے۔ دوسری سند سے اس طرح مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان خروں میں رہنے والے سانپ ہیں جب ان میں سے کسی کو دیکھو تو تین دن اس پر عقی کر دو اگر وہ چلا جائے تو بیچارہ نہ اسے قتل کر دو وگرنہ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا: اجاؤ اور اپنے ساتھی کو قتل کر دو۔

یہ وہ حدیث ہے جو فرمائی گئی حدیث سے یہ مفہوم نہیں ہوتا کہ وہ سانپ جس کو نوجوان نے قتل کیا تھا وہ مسلمان تھا اور جنوں نے اسے قتل کیا تھا کیونکہ اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ قتل عام سے اور جنوں کے درمیان مشروط ہے تو وہ پھر قتل عام میں ہو گا اور ان نوجوان نے قتل نہیں کیا تھا کیونکہ اسے تو اس کے مسلمان ہونے کا علم نہ تھا، انہوں نے تو اس نوع کے قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا جس کا قتل کرنا شرعاً مشروط تھا۔ یہ قتل خطا ہے اور اس میں تعاصم نہیں ہے۔ پس یہ کہنا بہتر ہے کہ کافر اور فاسق دونوں نے اس نوجوان کو اپنے ساتھی کا انتقام لینے کے لئے قتل کیا تھا۔ جنوں نے حضرت سعد بن عبادہ کو قتل کیا تھا وہ اپنے غسل خانہ میں سرودہ پائے گئے تھے اور ان کا جسم بڑھ چکا تھا اور دونوں کو ان کی موت کا سبب معلوم نہیں ہو رہا تھا حتیٰ کہ انہوں نے کسی نے اپنے راس کو یہ کہتے ہوئے سنا جبکہ انہیں کوئی نظر نہیں آ رہا تھا۔

قد قتلنا سید الغزوة محمد بن حیدر

و دھینداہ بسببہ ن فلم نخط قزادہ

ترجمہ: ہم نے غزوہ کے سردار سعد بن عبادہ کو قتل کیا۔ اور ہم نے انہیں بدھیر مارے اور ہم نے اس کے دل سے خطا نکلی کی۔

یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (مدینہ طیبہ کے جنوں نے اسلام قبول کر لیا ہے) تاکہ وہ رات بیاں فرما دیں جس کے ذریعے ان

میں سے کسی مسلمان کو قتل کرنے سے بچایا جائے اور دن میں سے کسی کافر کے قتل پر طلبہ پایا جائے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت مروی ہے کہ انہوں نے ایک سانپ مار ڈالا، پھر انہیں خواب میں دکھایا گیا کہ کوئی انہیں کہہ رہا ہے تو نے ایک مسلمان کو قتل کر دیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اگر وہ مسلمان ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازادانی کے پاس غائب ہو جاتا۔ آپ کہنے والے نے کہا: وہ آپ کے پاس بھی داخل نہیں ہوا مگر جب آپ باپردہ ہوتی تھیں۔ صبح ہوئی تو حضرت عائشہ نے پردہ ہٹا دیا اور وہم و گمہ غالی کے راست میں فرج کرنے کا حکم دیا۔ ایک روایت میں ہے: وہ آپ پر داخل نہیں ہوا مگر جب آپ باپردہ ہوتی تھیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے صحت کیا اور کئی غلام آزاد کیے۔ ربیع بن ہریر نے کہا: اللہ ان ساریوں میں سے جس نے قتل سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بچنے میں مدد فرمائی ہے۔ یہ وہ سانپ ہیں جو چلتے ہیں اور دو ہرے نہیں ہوتے۔ غلطی سے انکی اسی طرح مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** انذار (ذرائع) کا طریقہ: امام مالک نے فرمایا: میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ تم دن دن انہیں ذرایع دیا جائے۔ یعنی بنا دینا کہ بھی یہی قتل ہے اگرچہ ایک دن میں کئی مرتبہ ظاہر ہو۔ ایک دن میں تین مرتبہ ذرائع انذار نہیں کیا جائے گا کہ کئی مرتبہ دن میں یہ ذرائع پایا جائے۔ بعض علماء نے فرمایا: تین مرتبہ ذرائع کافی ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فیروزہ ثلاثہ ان کو تین مرتبہ آگاہ کرو۔ اور فرمایا: ہر موعظہ ثلاثہ اور ان پر تین مرتبہ غلہ کرو۔ ثلاثہ (تین) کا معنی سوت کے سٹکے ہے جسے ظاہر ہوا کہ مرد تین مرتبہ ہے۔ امام مالک کا قول اسی ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ثلاثہ ایام یہ صحیح ہے ان مصلحت کے لئے مفید ہے اور ثلاثہ کو تین ایام کی باتوں کے ارادہ پر محمول کیا جائے گا۔ مریض کی عادت پر اس طرح کے باب میں رات غالب ہے کیونکہ ان میں ثابت غالب ہوتی ہے۔ امام مالک نے فرمایا: ذرائع میں یہ کہنا کافی ہے: أخرجه صبيته واليوم الآخر لا تود ما يعني مني قه پر اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن کے واسطے سے غلہ کرتا ہوں کہ تم ہمارے لئے ظاہر نہ ہوا وہ میں تکلیف دہ دو۔ ثابت بیان نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کیا ہے کہ ان کے سامنے گھروں میں پائے جانے والے ساتویں کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: جب تم ان میں سے کوئی سانپ اپنے گھروں میں دیکھو تو کہو: انشد کہ بالعهد الذی اخذ عنکم توح عليه السلام انشد کہ بالعهد الذی اخذ عنکم سليمان عليه السلام۔ میں تمہیں اس مہد کا واسطہ دتا ہوں جو تم سے نور علیہ السلام نے لیا تھا اور میں تمہیں اس مہد کا واسطہ دیتا ہوں جو تم سے حضرت سلیمان علیہ السلام نے لیا تھا۔ پھر جب ان میں سے کسی کو دیکھو تو اسے قتل کرو۔

میں کہتا ہوں، یہ ظاہر ایک (الحدوث کی کفایت پر دلیل ہے لیکن حدیث اس کا رد کرتی ہے۔ واللہ اعلم

ابن حبيب نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرمایا ہے آپ فرماتے ہیں: انشد کہ بالعهد الذی اخذ عنکم سليمان عليه السلام۔

سليمان... عليه السلام... لا تود ما يعني مني قه... (1)

**مسئلہ نمبر 9:** دھیرے دھیرے انہوں نے حضرت ابو شبلہ کھنسی سے روایت کیا ہے ابو شبلہ کا نام ابو ثوم ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنوں کی تین قسمیں ہیں اور سب ایک تہائی ہیں: ایک قسم وہ ہے جن کے پر ہیں وہ ہوا میں





ایسا اور خود جو حملہ کرے۔ ہائے والا کتا اور خبیثہ (جھینپا) کو قتل کرے۔ (۱)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو چوبیس برس  
 حجاز کی وٹ پڑائی ہوئی تھی تاکہ گھر کو کھجور سے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کرنے کا قصد کیا۔

کواہل نے اپنا جویراں وقت ظاہر کیا جب حضرت نوح علیہ السلام نے اسے نشی سے بھیج کر زمین کی فیر لے آئے تو اس نے نوح علیہ السلام کے غم کو تو کم نہ کیا۔ اور مردار پر جامیٹا۔ یہ سب سانپ کے ٹکڑے میں ہیں۔ اسی وجہ سے مرنے کا ذکر کر دیا۔

حضرت وصفاست ان شاء اللہ و در داماد میں آئے گی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَكَلَّمْنَا آدَمَ، فَقَضَيْنَا لَهُ مِيقَاتَ صَلَاتِهِ، وَأَمَّا سَائِرُ مَسَافِلِهِمْ:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ، رشحہ ہے وَقَدْ أَفْهِمُوا، اُفْهِمُوا سے لفظ الف حذف نہا گیا ہے کہ نہ یہ الف (سُحلی) ہے، اور قَدْ سے لفظ الف حذف نہا گیا ہے اس کے اور اس کے جو ح کے سکون کی وجہ سے۔

محمد بن مسلمی نے جو یہ روایت دلائل سے ثابت کی ہے کہ جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے۔ اس قول کو یہ روایت تقویت دیتی ہے کہ یہ غیر متعدي ہے اور ان غیر متعدي نفس پھنسل کے ذریعہ پر آتا ہے۔ یہ غلط ہے حضرت آدم جواد، صاحب اور سلطان کو ہے۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ جس نے کہا: حضرت آدم جواد (روایت 21) کا یہ جواب دیا کہ: خدا آدم جواد، بنو حسن کو ہے۔ انہوں نے اس کا معنی اوپر سے نیچے کی طرف اترتا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان میں سرحدیپ میں ایک پہاڑ پر اترے جسے اب بونجا کہا جاتا ہے۔ آپ کے ساتھ جنت کی خوشبو تھی۔ زمین کی حائل سے درختوں اور دروہوں سے اسی طرح خوشبو سے بھرنی، اسی وجہ سے حضرت آدم علیہ السلام کی خوشبو سے وہاں سے خوشبو الٹی جاتی ہے۔ باور آپ کے سر کو بونجا کہہ تھو آپ مجھے ہو گئے تھے۔ پس گھنچا پین آپ کی اولاد دوسرے میں ملا۔

بجائے رفتی میں حضرت ابراہیمؑ سے مروی ہے، انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تخلیق فرمایا تو ان کا قول: سائلوہ ما تھکون (اللہ ربکم) مسموع ہوا، اسی حدیث کو نقل کیا ہے۔ آئندہ ذکر ہو گا کہ حضرت تاجہ و دین ارحمیں اور ایشم اہلہ میں اور سب بیہتان میں اترا۔ بعض نے فرمایا: بیہتان میں۔ بیہتان میں تو مشرکوں سے زیادہ سب ہیں۔ مگر جہاں سب نہ ہوتا جو سچو نہ تو کھ جاتا ہے اور اس کی وجہ سے اکثر مہرجاتے ہیں بیہتان میں سچوں کے لئے نیک کرنا ہیوتا۔ یہاں تک کہ صحابی نے ذکر کیا ہے۔

[illegible]

1. جاسک زندگی (۱) اسپاسم، دیابت، صرطانی، صحرانوردی، پاره‌پاره (۲۰) مجله ۱۱ (۱) زمستان ۱۳۸۸

2- تفسیر فیضی، صفحہ 221، جلد 1 (دار، دہلی، 1977ء)

3- مکتبہ برکاتی، سنو 488، جلد 1 (دارالافتاء)، پشاور۔ از: مولانا صاحب صفی، دہ ود، پتہ: سر پٹہ 3079، مولانا برکاتی پشاور۔





مطلب یہ ہے کہ اس سے ہر وقت نفع اٹھایا جائے ہے اور اس کا نفع بھی منقطع نہیں ہوتا۔ فرمایا: النعم سے مراد قیامت کا دن ہے۔ النعم سے مراد کدو شام بھی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَسَيُلْهِنُ اللَّهُ جَفْنَ تَسْمُونَ وَجَفْنَ تَصْبَحُونَ (ارہم) (سوپا کی بیان کرو اللہ تعالیٰ کی جب تم شام کرو اور جب تم صبح کرو) کہا جاتا ہے: نعمانہ معائنہ کچھ میں نے اس کے ساتھ معاملہ کیا۔ احیست بل کان میں وقت وہاں ٹھہرا احسان حین کذا۔ یعنی قریب ہو کر بیٹھنے کے لئے!

وان معوی عن جیبہ لساعة من الدهر ما حاللت ولا جان جہنما

**مسئلہ نمبر ۷:** جہاں النعم کے متعلق اہل زبان کا اختلاف ہے وہاں ہمارے علماء اور دوسرے علماء کے درمیان بھی اس میں اختلاف ہے۔ فرمائیے کہ: النعمین کی دو قسمیں ہیں: ایک وہ جس کی حد پر واقعیت نہیں ہوتی۔ دوسرے انہوں کو جس کا اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا: تَوَدُّ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ نَفْسٌ يَأْتِيهَا (ارہم: 25) یہاں حین سے مراد چھ بیٹھے ہیں۔ لیکن عربی نے کہا: النعمین، سبچول وہ ہوتا ہے جس کے ساتھ کوئی حکم متعلق نہیں ہوتا اور النعمون المعنوم وہ ہوتا ہے جس کے ساتھ احکام متعلق ہوتے ہیں اور اس کے ساتھ تکلیف کا متعلق ہوتا ہے۔ معلوم کی زیادہ سے زیادہ مدت ایک سال ہے۔ امام مالک احکام اور ایمان (قسموں) میں اس کو امارہ اور نافعوں میں اہم خیال کرتے ہیں۔ امام شافعی افس خیال کرتے ہیں، ابو حنیفہ درمیانی مدت مراد لیتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا: چھ ماہ۔ ان کے قول کا کوئی قاعدہ نہیں کیونکہ ان کے نزدیک قدرت قیامت بہت نہیں ہوتی ہیں اور جس میں صاحب شریعت کی طرف سے کوئی نص نہیں ہے، معنی پراستہ ہے، لفظ کے معنی پر لفظی طور پر آگاہی کے بعد ہوتا ہے۔ پس جس نے ذرا مائی کہ وہ ایک مین نذر پڑھے گا تو اسے امام شافعی کے نزدیک ایک رکعت پر محمول کیا جائے گا کیونکہ ایک رکعت نفل میں ہے اور کچھ ہے۔ انہوں نے ذکر کی ایک رکعت پر قیاس کیا ہے۔ امام مالک اور ان کے اصحاب نے کہا: نوافل نماز کبر و دوں۔ پس زمانہ نفل کے مقدار کے ساتھ مقدار ہوگا۔ ابن خریز مندائے ذکر کیا ہے کہ جو قسم اٹھائے الایکم فدا خود اور لا یفعل کذا حیثینا۔ تو حین سے مراد ایک سال ہوگا اور فرمایا: احکام میں علماء کا امتحان ہے کہ اگر کوئی قسم اٹھائے کہ وہ ایک حین ایسا نہیں کرے گا یا فلاں سے ایک سو بات نہیں کرے گا۔ سال بڑی بات اس کی قسم میں داخل نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ اتفاق ان کے مذہب میں ہے۔ امام مالک نے فرمایا: جس نے قسم اٹھائی کہ وہ ایک مین یا ذات یا دھریا نہیں کرے گا تو سب سے مراد ایک سال ہوگا۔ ابن وہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے: دھر مین ایک سال ہونے میں انہیں شک ہوا۔ ابن مندہ نے مضروب اور امین الحسن سے حکایت کیا ہے کہ دھر سے مراد چھ ماہ ہے۔ حضرت ابن عباس، اصحاب المرانے، مکرہ، سعید بن جبیر، عامر الشیبی اور عبید اللہ بن جراح نے فرمایا: (ارہم: 25) کے تحت فرمایا کہ کل مین سے مراد چھ ماہ ہیں۔ اور اسی اور ابو بکر نے کہا: اللہ سے مراد چھ ماہ ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک اللہ میں کوئی معلوم وقت نہیں ہے اور نہ مین کے لئے کوئی حد ہے مگر ان کے نزدیک اللہ سے مراد نفا کی مدت ہوتی ہے ہم بھی بھی اسے مانتے ہیں بنا میں کے اور توفیق کا تقاضا یہ ہے کہ ان کے قسم ہونے سے پہلے ادا کر دے۔ ابو ہریرہ نے کہا: النعمین اور الرومان اس پر محمول ہوگا جو لغت کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: اللہ جنت میں حین شاید وہ نصف ان سے ضایا ہو، اکیا خبری شافعی

نے کہا تو بالحدیث، اسحٰب کے کئی مصارف ہیں۔ امام شافعی کسی محل کی تعمیر نہیں کرتے کیونکہ یہ غفلت میں کسی مسکن معنی کے لئے وضع نہیں کیا گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: اہل جہنم یہ حضرت آدم علیہ السلام کے لئے بنیاد ہے تاکہ وہ جان لیں کہ انہوں نے جیسا اس دنیا میں باقی نہیں رہا ہے انہوں نے جنت کی طرف منتقل ہو جائے جس کی طرف وہ نئے کاہن سے وعدہ کیا گیا ہے اور یہ حضرت آدم کے علاوہ لوگوں کے لئے قیامت کے لئے پروہش ہے۔ یہی کافی ہے۔ و اللہ اعلم

قَتَلَنِي اَوْ مِنْ رَجُلٍ كُتِبَ عَلَيْهِ اِنَّهُ هُوَ الثَّوَابُ الرَّجِيمُ ۝

”پھر کچھ لئے آدم نے اپنے رب سے چند کھلے تو اللہ تعالیٰ نے اس کو توہنوں کی۔ بے شک وہی ہے بہت توہن قبول کرنے والا نہایت رحم کرنے والا۔“

انہی تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَقْتُلُوا ذُوْا اَرْحَامِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اِلٰهَکُمْ** (اقتل ان لوگوں کو جو تمہاری رشتہ داری ہیں اگر تم اللہ کو چاہتے ہو)۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے تَنَزَّلُ الْكُوفَرُ مِنْ رُشْدِهِ فَهِيَ الْبُخْلُ طٰه، فرمایا: تنقلی کا معنی بھلا ہے۔ بعض نے فرمایا: قبول کرنا اور لینا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام پہ تنقلی الوحی یعنی وحی حاضر کرنے کے قصصات لیتے تھے۔ تو کہتا ہے: غرض خدا تنقلی الحبیج ہم لگے تاکہ وہ قبول کا استعمال کریں۔ بعض نے فرمایا: تنقلی کا معنی تعین کرنا ہے، وہی معنی صحیح ہے لیکن اصل میں تنقلی کا تلفظ سے ذوق جائز نہیں کیونکہ جب اعراف ہم غرض اس تو ایک کو یا، سے قلب کیو جا تا ہے خلافتیں۔ یہ تعین سے ہے تقضی یہ تقصص اس کی شکل ہے تسبیح یہ تسبیح رت سے ہے اعلیٰ یہ اعلیٰ سے ہے اس کی قسم کی دوسری مثالیں بھی ہیں اسی وجہ سے یہ نہیں کہا جاتا تنقلی، تعقل سے ہے اور نہ یہ کہا جاتا ہے کہ تنقلی، تقضی سے ہے کیونکہ حکایت کیا حضرت آدم علیہ السلام کو کلمات الہام کئے گئے۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے ان سے نفی فرمایا۔ حسن نے کہا: اور کلمات سکھے اور ان پر عمل کیا۔

**مسئلہ نمبر 2:** غیبت میں منسخرین کا اختلاف ہے، حضرات ابن عباس، حسن، سعید بن جبیر، شاک اور مجاہد نے کہا: وہ کلمات یہ تھے: **يَرْثِيَانِ طَلِبًا اَنْفَتَا وَرَاٰنِ لَمْ يَكْظُرُوْا اَوْ تَرْتَضُوْا لَتَكُوْنُوْا مِنْ الْغَيْبِيْنَ** (اعراف: ۱۰) کو ہر دو یہ الفاظ بھی مروی ہیں: **سَيَعْبُدُكَ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَبِيْ خَلِيفَتِ لِنَفْسِ مَا قَطَعَ اَللّٰهُ اَنْتَ الْعَقُوْدُ** (مرحوم: ۱)۔ ایک جماعت نے کہا: انہوں نے عرش کے پائے پر پہنچا، اور کہا: **مُعَيَّدًا قَرْنًا مِّنْ اَمَلِهِ** تو انہوں نے ان کلمات سے سخاڑش طلب کی تو ان کی سخاڑش قبول کی گئی۔ کھرت سے مراد یہ کلمات ہیں۔ آپ گروہ نے کہا: غیبت سے مراد: **وَدَاخِيَا كَرَامًا** اور دعا کرنا ہے۔ بعض نے فرمایا: **تدريس**، استفہار اور پریشان ہونا ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: یہ قول قاضی کرتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے صمد و مستغفر کے علاوہ کچھ نہ کہا (2)۔ بعض ایک لوگوں سے پوچھا گیا کہ تمنا بگاڑ کر کچھ کہنا چاہتے تو اس نے کہا: جو میں نے کہا وہیں استفہار کے علاوہ کچھ نہ کہا (2)۔ بعض ایک لوگوں سے پوچھا گیا کہ تمنا بگاڑ کر کچھ کہنا چاہتے تو اس نے کہا: جو میں نے کہا وہیں استفہار کے علاوہ کچھ نہ کہا (2)۔ بعض ایک لوگوں سے پوچھا گیا کہ تمنا بگاڑ کر کچھ کہنا چاہتے تو اس نے کہا: جو میں نے کہا وہیں استفہار کے علاوہ کچھ نہ کہا (2)۔

ان میں سے عروہی ہے کہ یہ کلمات تھے: سبحان للہم و بعدت لا الہ الا انت علت سورۃ و قلبت نفسی فشب علی انک انت انتواب المرمیم۔ محمد بن کعب نے کہا: یہ کلمات تھے: لا الہ الا انت سبحانک و بعدت سورۃ و قلبت نفسی فشب علی انک انت انتواب المرمیم۔ مروجہ لا الہ الا انت سبحانک و بعدت سورۃ و قلبت نفسی فارحش انک انت الغفور۔ مروجہ لا الہ الا انت سبحانک و بعدت سورۃ و قلبت نفسی فارحش انک ارحم الراحمین۔ بعض نے فرمایا: کلمات سے مراد چھ کتب کے بعد الحمد للہ فرمانا ہے۔

الکلمات، کلمہ کی جمع ہے۔ انکلمہ کا تلفظ کلیل و کثیر پر ہوتا جاتا ہے۔ یہ پہلے مرزا کا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَلَبَّ عَلیہ یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی یا تو جبکہ ان میں توبہ تھی۔ جو کہ دن میں محرم الحرام کو توبہ قبول فرمائی میسر کرے گا۔ اس کا بیان آئے گا۔ تاب العبد کا مطلب بندہ اپنے رب کی طاعت کی طرف لوٹ آئے۔

سب تواب، طاعت کی طرف تشریت۔ سے جوں کر۔ نے والد۔ توبہ کا اصل معنی لوٹنا ہے۔ کہا جاتا ہے تاب و تاب و آپ و تاب ان سب کا معنی لوٹنا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اگر کہا جائے کہ علیہ کیوں فرما، یا علیہا کیوں نہیں فرمایا، حضرت حوا کی توبہ بلا خلاف اس کام میں شریک تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے دونوں کو فرمایا: تَوَلَّوْا ظُهُرَکُمَا لِلْخِشْفَانِ (البقرہ: 35) اس وقت کے قریب نہ جانا اور قُلُوْا نَبَاتًا طَلَتْ اَنْفُسَا (اعراف: 23) دونوں نے کہا ہمارے رب ہم نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ قصہ کے آغاز میں جب حضرت آدم علیہ السلام کو انسانیت کے ارشاد سے خطاب کیا گیا تو تنہا میں بھی خاص ان کا ذکر فرمایا۔ اسی وجہ سے واقعہ کی تکمیل بھی صرف ان کے ذکر سے کی۔ نیز عورت حرمت اور مستور ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اس کا ذکر فرمایا کہ اس کے لئے پردہ کا ارادہ فرمایا۔ اسی وجہ سے صمیمیت میں بھی ان کا ذکر نہیں فرمایا و عَصَى اَدَمُ نَارَیْنِ فَقَوَّی ﴿۱﴾ (ص)

نیز عروہی احکام میں عورت مرد کے تابع ہوتی ہے اس کا ذکر نہیں کیا جاتا، جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ جنوہ بن قحاس کا ذکر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ نہیں فرمایا: اَنْتُمْ اَقْلٰی مَلَکَ (الکہف: 75) (کیا میں نے تجھے کہا نہیں تھا) بعض علماء نے فرمایا: چونکہ دونوں کا مرد اور تھا حضرت آدم کی توبہ کی قبولیت کا ذکر حضرت حوا کی توبہ کی قبولیت کی دلیل ہے۔ یہ حسن کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی شکل ہے: وَ اِذْ اٰتٰنَا جَنَّتْرَہٗمُ اَوْ لٰہُمَا اَلْطُّغٰی (البقرہ: 11) چونکہ قوم کی تصفہ و تہذیب تھی اس لئے ضمیر کی طرف لڑائی اور حسد کی ضمیراً نہیں فرمائی، معنی قریب قریب ہے۔ شاعر نے کہا:

رحمان ہامہ کنت منه و والدی برینا و من لہو الطوی رحمان

اس نے مجھ پر ایک امر کی تہمت لگائی جس اور میرا والد اس سے بری تھے اور اس نے ایک کوئی کی وجہ سے مجھ پر تہمت لگائی۔ قرآن حکیم میں ہے اَفَلَا تَسُوْاۤ اَنْتُمْ خُلَآئِفَہٗمُ اَنْ تُوْہَا (62) (اے اللہ اور اس کا رسول زیادہ مستحق ہے کہ اسے راضی





گئے اور نہ تھے وہ وایت پانے والے۔

**مسئلہ نمبر 8:** ابن کثیر نے فتاویٰ آدم مع ربہ کھانا پڑھا ہے باقی قراء نے آدم کے رفع اور کھانا کی نصب کے ساتھ پڑھا ہے (1) دونوں قرائن ایک ہی معنی کی طرف ہوتی ہیں کیونکہ جب حضرت آدم علیہ السلام نے طاعت کو پایا تو کلمات نہیں مل گئے۔ بعض علماء نے فرمایا: کلمات نبی اللہ تعالیٰ کی توفیق سے حضرت آدم علیہ السلام کو ملے والے تھے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے حضرت آدم نے وہ کلمات قول کئے اور ان کے ساتھ دعا کی تو یہ کلمات ہی فاعل ہیں۔ مگر اصل اس قراءت پر ہے اختلاف آدم میں رہے کھا۔ لیکن جب مؤنث اور اس کے نکل کے درمیان بعد اور دوری پائی گئی تو علامت تائید کو حذف کرنا چاہا۔ یہ اصل ہے جو قرآن اور کلام میں جاری ہوتی ہے جب مؤنث کا فعل غیر علامت تائید کے ہو۔ اسی سے عربوں کا قول ہے۔ حضرت القاضی سیوطی امرؤ القیس نے آج کا معنی کے پاس سے منسوب کیا۔ بعض علماء نے فرمایا کلمات کی تائید جب مستقبل تھی تو اسے الحکم کے معنی پر محمول کیا گیا۔ یہی سبب مذکور کیا گیا۔ بعض نے آدم میں ربہ کو ضم کر کے پڑھا ہے۔ ابوہریرہ بن ابی مرثد نے (اُتہ) سزہ کے فقرے کے ساتھ پڑھا ہے لہذا کے معنی کی بنا پر۔ باقی قراء نے نئی کلام کی بنا پر سزہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ ابو عمرو بنیسی اور طبرانی نے حاکم کو حاکم اور غلام کیا ہے۔ یہ ابو حاتم نے ابو عمرو وغیرہ سے حکایت کیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ جائز نہیں ہے بلکہ ان دونوں کے درمیان لفظ واؤ ہے خطائیں۔ جس نے کہا: سیویہ نے اس واؤ کو حذف کرنا جائز قرار دیا ہے اور اس نے یہ شعر پڑھا ہے:

لہ ! جہل کأنہ صوت حاد اذا طلب ابوہبقة او زمر

اس کیلئے ترجمہ اور تفسیر گویا دو کسی حدیث خون کی آواز ہے۔ جب اس نے اپنی ماہ کو طلب کیا یا اس کی آواز میں غمراہ ہے۔  
لیکن اس صورت میں ادغام جائز ہے۔ مبتدیانوں نے اس وجہ سے غلطی ہے اور تو اب غمراہ ہے پھر پورا جملہ لڑائی غمراہ ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ موحدا کی تائید ہو اور یہ بھی جائز ہے کہ موحدا صلا ہو جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔

حضرت سعید بن جبیر نے کہا: جب حضرت آدم علیہ السلام کو زمین کی طرف اتارا گیا تو زمین میں ٹنگی پر گودھ کے علاوہ کچھ نہ تھا اور وہیں بھجلی کے علاوہ کچھ نہ تھا۔ گودھ بھجلی کے پاس پناہ لیتی اور رات گزارتی۔ جب گودھ نے حضرت آدم علیہ السلام کو دیکھا تو کہا: اے بھجلی آج زمین کی طرف ایک چیز اتاری گئی ہے جو ناکھن پر چلتی ہے اور ہاتھوں سے بکرتی ہے۔ بھجلی نے کہا: اتارو نبی ہے تو بھر میرے لئے دریا میں نہات کی جگہ نہیں اور میرے لئے ٹنگی میں اس سے خلاصی کی جگہ نہیں۔

فَلَمَّا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ هَذِي فَنَنْ نُّهْدِي هَذَا نِي هَذَا نِي مَلَكٌ خَوْفٍ

عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْشَوْنَ ۝

"ہم نے غمراہ یا تر باؤ اس جنت سے سب کے سب پھر اُتر آئے تمہارے پاس میری طرف سے (پیغام) ہدایت جو تم نے میری ہدایت کی انہیں نہ تو کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ ڈریں گے۔"



کتاب اللہ ہے۔ یہ سدی کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد ہدایت کی توفیق ہے۔ ایک جماعت نے کہا: اللہ ہی سے مراد ربی ہیں جو فرشتوں میں سے حضرت آدم کی طرف آئے اور بشروں میں سے حضرت آدم کی اولاد کی طرف آئے (۱)۔ جیسا کہ حضرت ابوذر کی حدیث میں آیا ہے۔ آجری نے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

نبیؐ نے قول میں اشارہ ہے کہ بندوں کے افعال اللہ تعالیٰ کی تخلیق ہیں، جبکہ قدر یہ غیرہ کا قول اس سے مختلف ہے جیسا کہ پہلے گزرا ہے۔

قد ربی نے ہڈی پڑھا ہے یہ حذلی کی لغت ہے۔ وہ کہتے ہیں: ہڈی، معنی: امحیٰ۔ نحو یوں نے ابو ذریب کا شعر نقل کیا ہے: جو وہ اپنے بیٹے کے مرثیے میں کہتے ہیں:

سبقوا حوزی وانقوا لہواہم فلتخفوا ولکل منب مصرم (2)

وہ بری خواہش سے بہت لے گئے گویا انہوں نے موت کی خواہش کی۔ پس وہ ایک ایک کر کے پڑے گئے، ہر پہلو کے لئے گرا ہے۔

نحاس نے کہا: ظلیما اور سبویہ کے نزدیک اس لغت کی علت یہ ہے کہ اضافت کی یا کما قبل کسرہ ہونا چاہئے تھا جب وہ وحشی کیونکہ الف کو حرکت نہیں دی جاتی تو الف کو یا سے بدل دیا گیا پھر یا کو یا میں ادغام کر دیا گیا۔

(امما) اس میں سارا نکرہ ہے، ابن شرط کے لئے ہے، اور جواب شرط کا شرط ثانی کے ساتھ ہے۔ "وَالْفَتْحُ يَنْبَغُ" میں ہے۔ من جہتہ ہونے کی وجہ سے گل رشح میں ہے اور یَنْبَغُ شرط کی وجہ سے گل جزم میں ہے۔ "فَلَا خَوْفٌ" اس دوسری شرط کا جواب ہے، سبویہ نے کہا: دوسری شرط اور اس کا جواب دونوں پہلی شرط کا جواب ہیں، کسائی نے کہا: "فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ"۔ دونوں شرطوں کا لکھا جواب ہے (3)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ" ﴿۱۰﴾ "خَوْفٌ" سے مراد پریشانی، گھبراہٹ ہے اور یہ مستقبل کے امر پر ہوتی ہے۔ "خَا" یعنی فلاق، ففقتہ۔ فلاں نے مجھے ڈرا یا تو میں اس سے انتہائی خوف زدہ ہو گیا۔ "التخوف" کا معنی کی ہوتا ہے۔ اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَىٰ خَوْفٍ" (الفصل: 47) "حضرات زہری، حنن، یسلی بن مر، ابن ابی اسحاق اور یعقوب نے (فلا خوف) کا، الف کے نحو کے ساتھ پڑھا ہے اور نحو یوں کے نزدیک پسندیدہ رافع اور خوین ہے۔ جہتہ ہونے کے اعتبار سے۔ کیونکہ دوسرا ہم معروض ہے اور اس میں صرف رافع ہی ہوتا ہے کیونکہ معروض میں گل نہیں کرتا۔ پس انہوں نے پہلے ام میں ہی رافع کو اختیار کیا ہے تاکہ کلام ایک جیسی رہ جائے اور یہ بھی جائز ہے کہ لا خوف میں لامعنی نہیں ہو۔

الخوف اور الخزن۔ یہ سبہ کی ضد ہیں۔ یہ ماضی کے کسی امر پر ہوتا ہے۔ "خَوْنُ الرَّجُلِ لِمَوْجِدٍ وَحَزْنٌ" اور "خَوْفٌ" اور "خَوْفٌ"۔ جیسے اسلکہ و سلکہ۔ (یعنی خوف لازم اور مشہدی دونوں طرح استعمال ہوتا ہے) اس کا مجہول مبدوع آتا ہے۔ بنیادی نے کہا: حزنہ یہ قریش کی لغت ہے۔ اور حزنہ یہ قسم کی لغت ہے۔ دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے احتسن اور تحزن کا ایک







کے اعتبار سے جائز ہے۔ قرآن مجید کی تفسیر پر خبر ہوگی۔ معنی یہ ہو گا: انا ربکم فادعونی۔

وَأَمَّا آيَةُ الْاٰزِلِ اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُلُوْا اَوَّلَ كَافِرِيْهِمْ وَلَا تَشْتَرُوا بِاٰلِیْنِ  
كُنَّا اَقْبِلُ ۝ وَاٰیٰتِیْ نَاثِقُوْنَ ۝

”اور ایں آیتوں کا کتاب پر جو ازل کی ہے میں نے۔ یہ جائزیت کرنے والی ہے اس کو جو تمہارے پاس ہے اور ان جو اقریب سے پہلے انکار کرنے والے اس کے اور دُور پر دُور میری آیتوں کے ہوش نموداری کی قوت اور صرف بھیجے تو اکر آئے۔“

مصدقہ کی کامرہا ہے: وَأَمَّا آيَةُ الْاٰزِلِ اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ کی تفسیر میں کر۔ مُصَدِّقًا یہ اَنْزَلْتُ کی تفسیر سے حال ہے (۱)۔  
تفسیر عبارت میں مراد ہے: ایسا انونندہ مصدقہ۔ اس میں ماضی کی نسبت ہے یہ بھی جائز ہے کہ صدقہ حال ہو اور اس میں ماضی اَنْزَلْتُ ہو۔ تفسیر عبارت میں طعن ہوگی: اَمْصُوبًا تَقَرُّنَ مُصَدِّقًا۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ مصدقہ یہ ہو تفسیر عبارت انصوبہ بالازل۔ لہذا معکم ماضی قرات میں سے جو تمہارے پاس ہے۔

فقہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَكُلُوْا اَوَّلَ كَافِرِيْهِمْ۔ یہ میں تفسیر کا مرجع نہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
تیس۔ یہ ابو اعلیہ نے کہا ہے اور ان مرجع نے کہا: اس کا مرجع قرآن ہے کیونکہ یہ اَنْزَلْتُ کا قول اسے اپنے ضمن میں لے  
ہوے ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مرجع قرات ہے کیونکہ لَہَا مَعَكُمْ کا قول اسے اپنے ضمن میں لے کر ہے (۲)۔

اگر کہا جائے کہ کافروں کے فرمایا کافروں میں نہیں فرمایا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کی تفسیر یہ ہے: وَلَا تَكُلُوْا اَوَّلَ كَافِرِيْهِمْ  
یہ (۳)۔ تفسیر اور فرماتے ہیں: یہ فعل کے ماضی پر محمول ہے کیونکہ اس کا معنی ہے: اَنْزَلْتُ مَنْ شَفَعْتُمْ۔ یہودیہ نے حکایت کیا ہے:  
مُؤْتَزَفُ الْعَقِيْبَةِ بِالْجَنَّةِ، ظاہر کام مؤْتَزَفُ قَتْنٍ وَجَنَّةُ تَمْرٍ۔ فرمایا: اَوَّلَ كَافِرِيْهِمْ ملائکہ ان سے پہلے کفار قریش نے  
اس کا انکار کیا تھا۔ اس کا معنی ہے: اصل کتاب میں سے پہلے تم تفسیر کرنے والے نہ ہو گے۔ کیونکہ اس کی مثال میں ان کی طرف تفسیر  
کی جاتی ہے کیونکہ وہ جنت تھے ان کے متعلق علم کا اتان کیا جاتا ہے۔ یہودیہ کے نزدیک اَوَّلَ کو نصب کان کی خبر کے اعتبار  
سے ہے۔ یہ ان ہمت سے ہے جن کا فضل نہیں بلکہ تا یہ اصل کے دوزار پر ہے اس کا معنی اور فاعل وہ ہے اس سے فعل نہیں  
ہو اچھا تا کہ دوزار جہنم (یعنی اور فاعل) سے تعلیل نہ ہو۔ یہ مصریوں کا کہنا ہے۔ کو فہر نے کہا ہے: والی سے مشتق ہے جس  
کا معنی ہے نجات پانا۔ اصل میں اَوَّلُ تھا۔ پھر جزاء میں تخفیف کی گئی اور واو سے بدل دیا گیا اور پھر او قاسم کو کیا۔ اور  
اَوَّلَ کہا گیا جس طرح حنیفہ کے عربی تخفیف کی جاتی ہے۔ جو ہری نے کہا اس کی جمع اَوَّلٌ اور اَوَّلٌ اس کی جمع اَوَّلٌ اور اَوَّلٌ اس کی جمع اَوَّلٌ  
میں بھی آتی ہے۔ بعض نے کہا: اصل میں یہ دوزل فعل کے دوزن پر تہ تکلی اور مزد سے بدل گئی اور اس کی جمع اَوَّلٌ اس کی جمع اَوَّلٌ  
بدلی کیونکہ دوزل کا جمع کرنا جن کے درمیان الف جمع ہو تھیں ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ آل ہود سے اصل کے دوزن پر ہے اس  
کی اصل اَوَّلٌ تھا، اس میں قلب کیا گیا اصل الفعل سے مطلوب ہو کر آیا ہے۔ پھر حسیل کی گئی بدل کر او قاسم کو کیا (۴)۔

**مسئلہ:** اس آیت میں اللہ عطا کر کے لئے کوئی بحث نہیں ہے جو ایسے خطاب کے ساتھ قول کو تسلیم نہیں کرتے۔ یہ کوئی اور ان کے موافقت کرنے والے علماء ہیں کیونکہ کام سے متصور ادلی و آخر کفر سے نہیں ہے۔ اولیٰ کو ذکر کے ساتھ خاص کیا کیونکہ اس میں مقدم زیادہ شہید ہے۔ پس مذکور اور مسکوت عنہ کا حکم ایک ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْرَءُوا لَیْسَ بِہِ حَافِظٌ**۔ اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَقْرَءُوا** یہ **وَلَا تَقْرَءُوا** پر معطوف ہے اللہ تعالیٰ کے کفر کرنے والوں میں سے نہ ہو جاؤ اور اللہ تعالیٰ کی آیات پر قیمت نہ لو یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات میں تبدیلی پر رشتہ نہ لو۔ یہود کے علماء ایسا کرتے تھے اس لئے انہیں اس سے منع کیا گیا۔ یہ بعض مفسرین کا قول ہے ان میں سے حسن وغیرہ ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہود کی علماء اپنے علم پر کھانا لیتے تھے جیسے وظیفہ اور خوراک ہوتی ہے۔ پس انہیں اس سے منع کیا گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: ان کے علماء لوگوں کو دین اجرت پر سکھاتے تھے اس سے انہیں منع کیا گیا، ان کی کتابوں میں ہے اے ابن آدم! علم سکھاؤ جس اجر میں قیامت میں علم سکھایا گیا۔ یہ ابو العالیہ کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی یہ ہے کہ تم میرے واسطہ و خواہش اور آیات کے بدلے میں تمہاری ہی قیمت نہ لو یعنی دین اور اس کی مدت۔ اور وہ زندگی جو تمہاری ہوا اس کا کوئی مرتبہ نہیں (۱۶)۔ جو وہ عوض چیتے تھے اسے شہنا (قیمت) کہہ دیا کیونکہ انہوں نے اس کو عوض بنایا تھا جو چیز عوض دواس پر شہن کے اسم کا اخلاق ہو چکا ہے اگرچہ وہ حقیقت میں شہن نہ تھے۔ یہ معنی پہلے گزر چکا ہے۔ شاعر نے کہا:

ان كنت حاولت ذنباً او فطرت به      فها استبت بترك العوج من شن

”اگر تو کتاہ کا ارادہ کرے یا گناہ کر لے تو ج کے ترک کے عوض تو نے کوئی شہن نہیں پائی۔“

میں کہتا ہوں یہ آیت اگرچہ اپنی اسراۓلی کے ساتھ خاص ہے لیکن یہ اس کو بھی شامل ہے جو ان جیسے نہیں کرے گا۔ پس جو حق میں تبدیلی یا اس کو باطل کرنے پر رشتہ لے گا یا دینی تعلیم کے دینے سے انکار کرے گا یا جو اس نے سکھ اس کی اصلاح کی اور ان کی سے رکے گا حالانکہ اس کا سکھ اس پر متعین ہے حتیٰ کہ وہ اس پر اجرت سے تو وہ اس آیت کے متعلق میں داخل ہے۔ ورنہ اعلیٰ اور وہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے ابومسلم سکھ جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کی جاتی ہے وہ اسے نہیں سیکھتا مگر اس لئے کہ اس کے علم دنیا کا مال حاصل کرے تو وہ قیامت کے روز جنت کی خوشبو بھی نہیں سونگھے گا (۱۶)۔

**مسئلہ نمبر 2:** علماء کا انکشاف ہے کہ قرآن اور علم کی تعلیم پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں۔ مذہبی اور اصحاب الرواۃ (اصحاب) نے اس سے منع کیا ہے۔ یہ کہتے ہیں: قرآن کی تعلیم پر اجرت لینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ تعلیم قرآن ان واجبہ میں سے ایک اور واجب ہے جن میں تعرب کی نیت اور اخلاص کی ضرورت ہوتی ہے۔ پس نوزادوں نے کسی طرح تعلیم قرآن پر بھی

1- انوار البیروتی، صفحہ 135، جلد 1 (دار احیاء المعرفہ)

2- سنن ابی داؤد، صفحہ 150، جلد 2 (حدیث تعلیم)۔ ایضاً، کتاب العلم، سنن ابی داؤد، جلد 3، صفحہ 317، باب: القرآن کی تعلیم



حجرت نہیں لی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَقْصُرُوا مِنَ الْإِيمَانِ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْهَا (اور نہ خرید و میری آیتوں کے موض قحوزنی سی قیت) حضرت ابن عباس سے روایت کیے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: مَعْلُو صَبِيَانُكُمْ شَرٌّ أَوْ كِبَاقْلَهُمْ وَحِجَابُ بَابِهِمْ وَأَقْلَظُهُمْ عَنِ الْمَسْكُونِ تَبَارَكُ الْعَالَمَاتُ وَتَبَارَكَ رِءُوسُ الْعَالَمِينَ جو یتیم پر رحمت کم کرتے ہیں اور مسکین پر سختی زیادہ کرتے ہیں۔

حضرت ابوہریرہؓ نے روایت کیا ہے: فرمایا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! آپ معلمین کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟  
آپ نے فرمایا: ان کا دوسرا قسم ہے، ان کا کبیر (حرام) ہے اور ان کا کلام دیا ہے۔ حضرت عباد بن صامت نے  
روایت کیا ہے: فرمایا: میں نے اس دوسرے سے بعض لوگوں کو قرآن اور کلمات کھنائی۔ میں ایک شخص نے مجھے ایک کمان  
دئی۔ میں نے کہا: یہ مان نکمہ ہے میں اس کے ساتھ اللہ کے راستہ میں جہاد کروں گا۔ میں نے اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ  
سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تجھے پسند ہے کہ تجھے اس کے بدلے آگ کا طوق پہنا دیا جائے تو مجھے یہ قرآن کرے (۱)۔  
امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ابو داؤد اور اکثر علماء نے قرآن کی تعلیم پر اجرت کو بے زکر اردیا ہے کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی  
حدیث۔ حدیث البقرہ (۲م دلی حدیث) میں بھی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ان احق ما اخذتم علیہ اجور کتاب  
اللہ ۲۱ جن چیزوں پر قرآن مجید ہوا ان میں سے سب سے زیادہ خدا کا کتاب اللہ ہے۔ اس حدیث کو بخاری نے نقل کیا  
ہے، یہ نہیں ہے اختلاف کو اٹھ دیتی ہے۔ لیکن اس پر ہی اختلاف ہے۔ رہا مخالف کا نماز اور روزے پر قیاس تو یہ قاسم ہے  
کیونکہ یہ قیاس نہیں کے متقابل ہے۔ پھر ان کے درمیان فرق بھی ہے یہ کہ نماز اور روزہ فاعل کے ساتھ شخص عبادت ہیں اور  
تعلیم و قرآن معلم کے علاوہ کے لئے شفعی عبادت ہے۔ لیکن کوئی کرنے کے ارادہ پر اجرت جائز ہے جیسے قرآن کی  
تربیت کی تعلیم پر اجرت جائز ہے۔

انہی مندرجہ ذیل امام ابوحنیفہ اجرت کے ساتھ قرآن کی تعلیم کو کمرہ قرار دیتے ہیں اور یہ جائز قرار دیتے ہیں کہ کوئی شخص کسی کو اجرت پر لے کر دوا سے تخفیف یا شمر یا معلوم یا نامعلوم اجرت پر لکھ دے گا۔ جو چیز معصیت ہے اس میں اجارہ کو جائز قرار دیتے ہیں اور جو چیز طاعت ہے اس میں نہ رو کو باطل قرار دیتے ہیں۔ آیت کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد خود اسرار تکلیف میں اور شرم من قبہنا علیٰ عویشا لمات (جو ہم سے پہلے لوگوں کی شریعت تھی کیا وہ انہار سے لئے شریعت ہے) کے اصولوں میں اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ بھی یہ نہیں کہتے۔

اور اس جواب یہ ہے کہ آیت کریمہ اس شخص کے متعلق ہے جس پر خلیفہ دینا متعین ہو چکا ہو اور انکار کرے حتیٰ کہ اس پر اجرت لے لے مگر جب متعین نہ ہو تو سخت کی دلیل کے ساتھ اس پر اجرت لینا جائز ہے۔ کسی اس شخص پر تعلیم دینا متعین نہ ہوتا ہے لیکن اس کے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہوتی جو اسے الوداعی مال پر خرچ کرنے سے انکار کرے تو اس پر تعلیم دینا واجب نہیں ہوتا

1- من: ابن ماجه، مجلد 1، ص 51، (تذکرہ تعلیم)، (الذی: کتاب: التوحید)، باب: الاحادیث، قلعہ علم القرآن، عیدیت 2147، ضیاء القرآن، دہلی، پاکستان

2. مجمع البحرين، ص 854، ج 2 (والمعجم في تعليم القرآن الكريم) باب انفسه على اربعة بطون من الفقه، ص 5288، كتاب القرآن في المفسر

اور اس کے ساتھ صنت اور اپنے ہنر پر مال قبول کرنا جو کر ہے۔ امام وقتہ پر واجب ہے کہ یمن کی اقامت کے لئے اس کی مدد کرے ورنہ مسلمانوں پر ضروری ہے کہ اس کی مدد کریں کیونکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جب خلافت کے والی بنے اور خلافت کے لئے آپ کو متعین کیا گیا تو آپ کے پاس اختلاف تھا جو آپ کے گھر والوں کی کوریات پر۔ آپ نے کچھ سے انصاف نہ کیا، باز ان کی خراب نکلے۔ آپ سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا: میں اپنے خیال پر نہ کر سکتا، خراج کر دیا تو صحابہ کرام نے آپ کو ابلیس کو: یا اور آپ کے لئے بقدر کفایت وظیفہ مقرر کیا۔

۱۱۔ احادیث جو انہوں نے قسطنطینیہ میں ان میں سے کوئی بھی ایسی نہیں جو قابل بحث ہو۔ ان میں کوئی حدیث نقل کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس کی حدیث وہ عید بنی ہریرہ نے حضرت عمرؓ سے اور حضرت عمرؓ نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے اور حمید متروک راوی ہے اور حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث علی بن ماسم نے حماد بن سلمہ سے انہوں نے ابوہریرہؓ سے اور انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کی ہے۔ ابوہریرہؓ بخوبی غیر معروف روکی ہے۔ ان میں سے کسی ایسے راوی سے روایت نہیں ہے جس کو ابوہریرہؓ کہا جاتا ہو انہوں نے ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے اور وہ بھی متروک الحدیث ہے اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے۔ یہی حضرت عبادہ بن صامت کی حدیث جو ابوہریرہؓ سے غیر وہابیہ و موسلی سے انہوں نے عبادہ بن لُحی سے انہوں نے سواد بن غلبہ سے انہوں نے حضرت عبادہ بن صامت سے روایت کیا ہے وغیرہ اہل علم کے نزدیک معروف ہے لیکن اس کی بہت سی منکوحہ روایت ہیں یہ ان میں سے ایک منکوحہ حدیث ہے۔ ابوہریرہؓ نے کہا ہے: پھر فرمایا: یہی تو سن (کہ ان کو ان حدیث پر اہل علم کے نزدیک معروف ہے کیونکہ یہ حضرت عمرؓ سے وہ سندوں سے روایت کی گئی ہے اور حضرت ابی بن کعب سے موسیٰ بن عوف عن ایوبہ بن ابی کے سلسلہ سے مروی ہے لیکن وہ مستضعف ہے۔ اس بارے میں کوئی ایسی حدیث نہیں ہے نقل کی جہت سے جس پر اہل واجب ہو اور حضرت عبادہؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ حدیث جو اہل کافرانہ تھی ہے کیونکہ یہ جاذب ہے کہ پہلے انہوں نے رضائے الہی کے لئے تعلیم دی ہو پھر اس پر اجویہ ہو۔ انہی کو کہے مومنین سے مروی ہے فرمایا: لوگوں میں سے بہتر اور جود میں کیا سچ پر چسپاں ہے ہیں ان میں سے بہتر اساتذہ ہیں جب بھی دین و سیدہ سے لگاؤ انہوں نے اسے جلا بخشی تو انہیں اجرت پر نہ لڑو کہ تم انہیں ٹھک کرو کیونکہ انہیں ہم سے بچے کو کہتے ہیں: یا ہاشم اللہم! الغرضین الغرضین، یہ کہتا ہے: ہاشم! اغضوا الغرضین، الغرضین تو اللہ تعالیٰ اس سے بچے کی برکت، علم کی برکت اور اس کے واسطے یمن کی برکت لگاتا رہا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اجرت پر نہ لڑنا چاہئے، اے کے حکم میں علامہ اختلاف ہے۔ شہب نے امام ہانکہ سے روایت کیا ہے کہ ان سے اس شخص کے بیچے کو نہ لڑنے کے متعلق پوچھا گیا تو اس نے لڑنا چاہنے کے لئے، مصفا میں اجرت پر لیا گیا ہے۔ امام ہانکہ نے فرمایا: میں امید کرتا ہوں کہ اس میں کچھ خراج نہ ہوگی۔ فرضوں میں اس کے لئے سخت کراہت ہے۔

امام شافعی اور آپ کے اصحاب، ابوہریرہؓ نے کہا: اس میں کوئی خراج نہیں اور ان کے بیچے کو لڑنا بھی کوئی حرج نہیں۔ امام ابوہریرہؓ نے فرمایا: اس کی غرض یہ نہیں ہے اور امام ابوہریرہؓ اور آپ کے اصحاب نے اس کو ناجائز کیا ہے جیسا کہ بیچے کو لڑنا چاہنا

ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: یہ مسئلہ سابقہ مسئلہ سے متصل ہے اور ان دونوں کی اصل ایک ہے۔

میں کہتا ہوں: سورہ برأت میں اس کی ایک اور اصل آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اس کا نام نے شعر اور ٹوکی تعلیم پر اجرت لی۔ ابن حبیب نے کہا: شعر و سائل و تاریخ عرب کی تعلیم پر اجرت لینے میں کوئی حرج نہیں اور وہ اشعار جن میں شراب و فحشاء اور کجاکاذکر اور مکر و دہشتی۔ اہل کفر و کفری نے کہا: اس قول پر کتب پر اجرت لینا اور کتب کو بیچنے کا جواز لازم آتا ہے لیکن لفظ اور خود برعالمی میں منوع ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴:** راوی ابو محمد نے اپنی سند میں روایت کیا ہے کہ ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے بتایا: انہوں نے فرمایا: ہمیں محمد بن عمر بن کیت نے بتایا: انہوں نے فرمایا: ہمیں علی بن وہب ابہدانی نے بتایا: انہوں نے فرمایا: ہمیں حواک بن موئی نے بتایا: انہوں نے فرمایا: سلیمان بن عبد الملک مدینہ طیبہ سے گزر رہا تھا کہ کمرہ چار تھا۔ وہ مدینہ طیبہ میں کچھ دن ٹھہرا۔ اس سے پوچھا گیا: مدینہ طیبہ میں کوئی ایسا شخص ہے جس نے نیا کریم یا نیا حقیر کے کسی صحابی سے ملاقات کی ہو؟ لوگوں نے کہا: ابو حازم ہے۔ سلیمان نے ابو حازم کو پایا۔ جب وہ اس کے پاس آیا تو اس نے پوچھا: اے ابو حازم! یہ تھا کیا ہے؟ ابو حازم نے کہا: اے امیر المؤمنین! تو نے کون سی جگہ مجھ سے دیکھی ہے؟ سلیمان نے کہا: قرام اہل مدینہ میرے پاس آئے اور تو میرے پاس نہ آیا۔ ابو حازم نے کہا: اے امیر المؤمنین! میں تجھ سے فتنہ کی بناؤں گا کہ میں کہوں کہ تو وہ کہے جو جو انہیں ہے۔ میں نے اس دن سے پہلے نہ تجھے پہچانا ہے اور نہ میں نے تجھے دیکھا ہے۔ سلیمان اہل بن شہاب زہری کی طرف متوجہ ہوا تو زہری نے کہا: شیخ نے بتایا ہے کہ ابو حازم نے مدینہ طیبہ کی ہے۔ سلیمان نے کہا: اے ابو حازم! کیا وہ ہے کہ ہم موت کو ناپسند کرتے ہیں؟ ابو حازم نے کہا: یونکہ تم نے اپنی آخرت کو خراب کر دیا ہے اور دنیا کو آباد کیا ہے۔ پس تم آبادی سے خرابی کی طرف تعلق ہوئے تو ناپسند کرتے ہو۔ سلیمان نے کہا: اے ابو حازم! تو نے شیخ کہا اہل فتنہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کیسے آئیں گے؟ ابو حازم نے کہا: جو نیکو کار ہے وہ اس ناب شخص کی طرح آئے گا جو اپنے گھر والوں کے پاس آیا ہے اور جو بدکار ہے وہ بھاگے ہوئے غلام کی طرح آئے گا جو اپنے آقا کے پاس آتا ہے۔ سلیمان رونے لگا اور کہا: کاش امیر اشعور کام کرے۔ ہمارے لئے اللہ کی بارگاہ میں جی کر کے لئے کیا ہے؟ ابو حازم نے کہا: اپنے اعمال کو کتاب اللہ پر پیش کر دو۔ سلیمان نے پوچھا: میں کون سا مکان پاؤں گا؟ ابو حازم نے کہا: اِنَّ الْاَنْزَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿۱﴾ وَاِنَّ الْقَعَارَ لَفِي حُجُومٍ ﴿۲﴾ (الانفطار) (بے شک نیک لوگ ہمیشہ آرام میں ہوں گے اور بے نیاید کا درجنم میں ہوں گے) سلیمان نے کہا: اے ابو حازم! اللہ تعالیٰ کی رحمت کہاں ہے؟ ابو حازم نے کہا: نَرْحَمُكَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿۱﴾ (اور اے اللہ کی رحمت قریب ہے محسن کے)۔ سلیمان نے کہا: اے ابو حازم! اللہ کے کون سے بندے سے معزز ہیں؟ ابو حازم نے کہا: صاحب مروت اور صاحب عقل۔ سلیمان نے کہا: کون سے اعمال افضل ہیں؟ ابو حازم نے کہا: محارم۔ اے اجتہاب کے ساتھ فرائض کا ادا کرنا۔ سلیمان نے کہا: کون سی دعائیں زیادہ سنی جاتی ہے؟ ابو حازم نے کہا: جو شخص اپنے محسن کے لئے کرتا ہے۔ سلیمان نے پوچھا: کون سا صدق افضل ہے؟ ابو حازم نے کہا: مسکین سائل کے لئے اور کم مال دہنے والے غنئی کے لئے جس میں احسان اور اذیت نہ ہو۔ سلیمان نے کہا: کون سا قول زیادہ بہتر ہے؟ ابو حازم نے

کہا: اس کے سامنے حق کا کھنکھانا جس سے تو ذرا ہے یا جس سے تو اچھڑ کر کتابہ، سلیمان نے پوچھا: کون سا مومن مخلص ہے؟ ابو حازم نے کہا: وہ جو اللہ کی وصیت کا عمل کرے اور طاعت پر لوگوں کی رہنمائی کرے۔ کون سا مومن اتمل ہے؟ ابو حازم نے کہا: وہ جو اپنے بھائی کی خواہش میں نہ کرے حالانکہ وہ ظالم تھا، اس نے اپنی آخرت کو غیر کی دنیا کے بدلے عجز اور۔ سلیمان نے اس سے کہا: تو نے صحیح کہا۔ ہم جس حالت میں ہیں اس کے متعلق تو کیا کہتا ہے؟ ابو حازم نے کہا: اے امیر المؤمنین! یہ تو مجھے معاف کر دے گا؟ سلیمان نے کہا: نہیں لیکن یہ تو نصیحت ہے جو مجھے پہنچنے کا۔ ابو حازم نے کہا: اے امیر المؤمنین! میرے آباؤ نے کھوار کے ساتھ لوگوں پر جبر کیا اور مسلمانوں کی رہنمائی اور مشورہ کے بغیر یہ ملک انہیں نے خفی سے حاصل کیا حتیٰ کہ انہوں نے بہت سے لوگوں کو قتل کیا اور اپنا چھوڑ کر چلے گئے۔ کاش! تجھے شعور ہو کہ جو انہوں نے کیا اور جو ان کے بدلے میں کیا تھا۔ بادشاہ سلیمان کے ایک حواری نے کہا: اے ابو حازم! تو نے بہت بری بات کی۔ ابو حازم نے کہا: تو نے جوت بولا اللہ تعالیٰ نے علماء سے عہد کیا ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے حقائق بیان کریں گے اور اسے چھپا میں کے نہیں۔ سلیمان نے کہا: ہم کیسے اصلاح کریں؟ ابو حازم نے کہا: وہ انہیں ہارنا چھوڑ دو، مروت کو بچھڑ دو اور ہر قسم کو۔ سلیمان نے پوچھا: ہم کس ایسے ہیں؟ ابو حازم نے کہا: جس سے لجاجت ہے اس سے اصول کرو اور جو عقیدہ ہے اسے پہنچاؤ۔ سلیمان نے کہا: ابو حازم! کیا تیرے لئے ممکن ہے کہ تو ہمارے ساتھ رہ کر ہم سے فائدہ اٹھائے، ہم تجھ سے فائدہ اٹھا لیں؟ ابو حازم نے کہا: اللہ ہائے (میں اللہ کی پند چاہتا ہوں) سلیمان نے پوچھا: ایسا کیوں؟ ابو حازم نے کہا: مجھے اندیشہ ہے کہ میں تمہاری طرف کسی تموزی کی چیز کو جھکا دوں اور اللہ تعالیٰ مجھے دنیا کو آخرت کا اور ہر اذہب دے۔ سلیمان نے کہا: اپنی ضروریات ہمیں پیش کرو۔ ابو حازم نے کہا: تو مجھے آگ سے بچنے اور مجھے جنت میں داخل کر دے۔ سلیمان نے کہا: یہ تو میری نعمت میں نہیں۔ ابو حازم نے اسے کہا: مجھے تجھ سے اور تو کوئی حاجت نہیں۔ سلیمان نے کہا: تم میرے لئے دعا کرو۔ ابو حازم نے کہا: اے اللہ! اگر سلیمان تیرا ولی ہے تو اس کے لئے دنیا، آخرت کی خیر آسمان فرما دے، اگر میرا دشمن ہے تو اس کی پیشانی کو پتھر لے جب تک تو پسند کرے۔ سلیمان نے کہا: یہ کافی ہے۔ ابو حازم نے کہا: میں نے مختصر ماہنگی ب اور انگوٹھ اس کا مال ہے تو میں نے زیادہ مانگ لیا ہے اور اگر تو اس کا مالی نہیں ہے تو میں سب نہیں کر میں ایسی نعمت سے مارا جاؤں جس کا وزن ہر سلیمان نے کہا: مجھے کوئی وصیت نیچے۔ میں تجھے مختصری ہمیت کروں گا، تو اپنے رب کی عظمت بیان کر اور اسے اور رکھ کہ تجھے ایسی جگہ دیکھے جہاں سے اس نے تجھے منع کیا ہے یا تجھے معذور پایا ہے جہاں اس نے تجھے حاضر ہونے کا حکم دیا ہے۔ جب ابو حازم باہر نکل گیا تو سلیمان نے اس کی طرف سو رہنما بھیجے اور اسے کھٹاکر تو انہیں لڑج کر اور تیرے لئے میرے پاس اس کی شکل بہت سے ارباب تھے۔ راوی فرماتے ہیں: ابو حازم نے وہ دن بارہ ماہیں کر دیے اور اسے کچھ کھٹکا: اے امیر المؤمنین! میں تجھ سے اللہ کی پند مانگتا ہوں کہ خیر اللہ سے سوال کر، خدائی ہو یا میں تیری مٹھا کی سید رکھوں، میں ان رقموں سے لے پند نہیں کر رہا تو میں اپنے لئے کیسے پسند کر دوں گا۔

حضرت: بنی بن عمران جب مدین کے پانی پر وارد ہوئے تو اس پانی پر چڑھاؤں کو اپنے جانوروں کو پانی پاتے ہوئے پایا

اور میں نے تھوڑا اور دو لڑکیوں کو پایا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان سے وہاں کھڑے ہونے کا سبب پوچھا تو انہوں نے کہا: ہم اپنے جانوروں کو پانی نہیں پلاتیں یہاں تک کہ جڑوا سے وہیں چلے جائیں۔ ہمارا باپ بوزخا آدمی ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کی بکریوں کو پانی پلایا پھر سائے کی طرف لوٹ گئے اور اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ اسے میرے رب! میں محتاج ہوں اس کا جو تیری طرف خیر میں سے آتا رہے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ بھوکے تھے اور خوفزدہ بھی تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے سوال کیا لوگوں سے سوال نہ کیا اور نہ آپ نے خزاہوں کو اپنا مسافر بنوا جتایا۔ وہ بیچیاں آپ کی کیفیت پہچان گئی تھیں۔ جب وہ دونوں لڑکیاں اپنے باپ کے پاس آئیں تو سارا واقعہ انہیں عرض کیا اور جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا مانگی تھی وہ بھی بتائی۔ ان بچیوں کے والدہ جو حضرت شعیب علیہ السلام تھے انہوں نے کہا: وہ شخص بھوکا تھا۔ حضرت شعیب نے ایک بچی سے کہا: تو جا اور اس شخص کو بلا کر لے آ۔ جب وہ بچی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئی تو اس نے ان کی خدمت کو دیکھا اور اپنا چہرہ ڈھانپ لیا اور کہا: میرے والد صاحب تمہیں بلارہے ہیں تاکہ آپ کو ہمارے لئے پانی پلانے کا ارعاضہ فرمائیں۔ جب اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پانی پلانے کے ارادہ کا ذکر کیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام بہت شاقی گزرا آپ نے اس بچی کے ساتھ جانے کے سوا کوئی چارہ نہ پایا کیونکہ آپ پیادوں کے درمیان بھوکے اور خوفزدہ تھے۔ جب آپ اس کے پیچھے چلے تو وہ اٹھ پڑی، اس کے کپڑے اس کی ہینے کے ساتھ چپک گئے اور اس کا پیچھا حصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے ظاہر ہونے لگا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی غلط ارادہ کرتے تھے کہ جب میرا چہرہ نہ لہریز ہو گیا تو اور آدمی: اے اللہ کی بندی! میرے پیچھے ہو جا اور اپنی زبان سے میری رحمتیٰ کر۔ جب حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس پہنچے تو وہ کھانا کھانے کے لئے تیار تھے۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا: اے نوجوان! اپنے اور کھانا کھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا: میں اللہ کی پندہ مانگتا ہوں۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے پوچھا: کیوں کیا تو بھوکا نہیں ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا: کیوں نہیں لیکن مجھے اندیشہ ہے کہ میرے پانی پلانے کا عرض نہ ہو جائے۔ میں اہل بیت سے ہوں ہم اپنے دین کو زمین بھر سونے کے عوض نہیں بیچتے۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے انہیں کہا: اے نوجوان! ایسا نہیں لیکن یہ میری اور میرے آباء کی عادت ہے ہم یہاں نوازی کرتے ہیں اور کھانا کھاتے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہنسنے لگے اور کھانا کھایا۔

ابو ذہب نے کہا: یہ سود باز میری گفتگو کا عرض ہیں تو مرد و زون اور خنزیر کا گوشت حرامت اضطرار میں حلال ہوتا ہے، اور اگر یہ بیت المال میں حق کی وجہ سے ہے تو اس میں میرے جیسے اور لوگ بھی ہیں۔ اگر تو نے ہمارے درمیان برابری کی ہے تو نہجاہ اور نہ مجھے اس رقم کی ضرورت نہیں ہے (۱)۔

میں کہتا ہوں: اس طرح کتاب اور انبیاء کرام کی اللہ دہوتی ہے۔ اس امام کا عمل عالم کو دیکھو کیسے اس نے اپنے عمل پر عرض نہیں لیا اور نہ ہی اپنی وصیت کا بدلہ لیا اور نہ اپنی نصیحت پر بخشش لی بلکہ انہوں نے حق کو بیان کیا اور اللہ کی چٹ پر



گرد نہیں معلوم ہے کہ اللہ کا رین وہ ہے جس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کوئی نہیں کرتا اور اس کے بغیر جزائیں دیتا تو وہ کین اسلحہ ہے۔ یہودیت و نصرانیت برصیت ہے واللہ کی طرف سے نہیں ہے۔ مقررہ کے قول سے یہ معنی ظاہر ہے:

وكتيبة ليستها بكتيبة

مکتبہ لشکر ہیں جن کو میں نے دوسرے لشکروں کے ساتھ ملادیا۔

یہ وہی ٹیپو میں ہے اور یہ بھی اٹھان ہے کہ یہ لباس سے سورہ آیت کے معنی میں یہ کہا گیا ہے کہ تیرا نہ دھنڈو۔ اسی سے لباس الشوب ہے اکثر کے کا پھانسا۔ کہا جاتا ہے: لبست الشوب القند۔ لباس الرجل زوجتہ، مرد کا لباس اس کی بیوی ہے اور زوجہ لباسا۔ اور مردانہ بیوی کا لباس ہے۔ دھری نے کہا:

فا ما الضجيج شفي جيدها تثبت عليه نكاحك نباحا

جب سوئے واسطے نے اپنی بیوی کی گردن زور دیا کیا تو وہ اس پر لپکی اور وہ اس کا لباس تھی۔

اٹھل نے کہا:

وقد لبست لهذا الامر عصرا متى تجلجل راسي الشيب فاشعلا

اس امر کی وجہ سے میں نے اس کا زہر پتہ پتہ کر لیا جس سے میرے سر میں بڑھا پا گیا ہو گیا۔

اسلموس، کینز اور زروشا سے جو یہاں جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذُكِّرْتُمْ مَهْنَةً فَكُونُوا تَكْلَمَ (النمل: 80) ولا لبست فلان نأحتي عرف باطنه، میں غلام سے چمکد ہاتھی کہ میں نے اس کا باطن پہن لیا۔

دلی فلان ملبس۔ فلان لطف اندوز ہونے کی جگہ ہے۔ ثامر نے کہا:

كذ بان بعد العدم لغير قنوة بعد الشيب قول عمرو وميسا

خبردار! آدمی کے لئے تقدیر ان کے بعد لباس ہوتا ہے اور بڑھاپے کے بعد بھی عمر اور لباس ہوتا ہے۔

لبس الكعبة و لعمرو۔ کہہ اور ہودج کا کچر۔ لباس

تھقلی کا ارشاد ہے: نہ پالنا کھل باطن کا مہرب میں حق کے خوف کو کہتے ہیں اس کا معنی روکل کرنا ہے۔ لیبہ نے کہا:

لاكل شئ ما خلا الله باطن خبردار! ہر چیز اللہ تعالیٰ کے سوا زوال پذیر ہے۔

بطن لیس و میطن بطن و بطون و بطنان۔ چیز ضائع ہو گئی، خسارے میں چلی گئی۔ ابطن عیرہ اور مری چیز نے اسے زائل کر دیا۔ کہا جاتا ہے: ذهب و مذهب یعنی اس کا حق و ریاضاں گیا۔ الب محل شیطان کو کہتے ہیں۔ البطل بہادر آدمی۔ اس کو انجیل اس لئے کہتے ہیں کہ وہ دوسرے کی شجاعت کو زائل کر دیتا ہے۔ عابڈ نے کہا:

هم لواء ينادي مناجد بطل لا يقضم العرق الا طرفة ساني

ان کا ٹھنڈا بہادر آدمی کے ہاتھوں میں ہے، وہ پھٹا نہیں ہے مگر اس کی بلند طرف۔

لواء بطنہ۔ عورت بہادر ہے۔ قد بطن الرجل (خائے عمر کے ساتھ) بطن بطنہ و بطنانہ۔ یعنی وہ شخص بہادر ہو

کریا۔ یعنی (مطلقاً) جہالت یعنی مطلق ہو گیا فہم و بصائر۔

اسی طرح کائنات کا بھی بالکل اہل کے مابین اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباس وغیرہ سے مروی ہے جو کہ یہ ہے کہ کتاب میں لکھا ہے اہل کے ساتھ نہ ملے۔ یعنی اس سے مراد کفر و تہذیب کرنا ہے۔ (واللہ اعلم)۔ کہ جہالت سے کہنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو معصوم کیا گیا ہے لیکن وہی صرف نہیں اس کا کہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بحث کا اثر کرنا ہے۔ اس کی طرف بحث کا اثر کرنا مطلق ہے۔ اس کا یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ سے مراد قرأت ہے اور باطن سے مراد وہ ہے جو انہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کو اور جوہر نے کہا ہے صریح اور نصرا لیت و اسام کے ساتھ نہ ملے (۱۱)۔ یہ قرأت ہے کہ ہے۔ یہ قول ہے چنانچہ کہ ہے۔

میں کہتا ہوں۔ حضرت ابن عباس کا قول زیادہ درست ہے۔ کیونکہ وہ عام ہے اس میں تو یہ اقوال جمع ہیں۔ واللہ اعلم۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَنُفِثْنَاكَ بِالْعَشِيِّ جَانِزًا** کہ یہ نفل ہوا اپنے معارف ہوا یہ مجروح ہو، اور اس کا ان کے خدا کے ساتھ مشابہ ہو، بھی جائز ہے۔ ترجمہ یوں ہوگی: **لَا يَذُنُ مِنْكَ نَفْسٌ اَنْعَمَ وَ كَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ** یعنی اگر تم حق کو چھوٹے ہو تو تمہاری حق کا القاب اور چھپا نہیں ہوا پاس ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کو چھپانے ہے حالانکہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جاننے تھے۔ محمد ابن یحییٰ نے کہا حضرت مہدی (ع) نے اپنے اسامی کی ادا سے ایک جماعت غیب میں آ کر اتری جب فی اسرائیل کو دشمن کے طلبہ اور دست کا سامنا ہوا تھا۔ یہی کہہ میں وقت قرأت کا حال تھا۔ و غیب میں ظہور کے ارادہ امید رکھتے تھے کہ ان کے درمیان حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں گے۔ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تصدیق کرنے والے تھے۔ جب دوزخ چلے گئے جو زمین میں سے تھے پھر ان کی نفس سے لوگ آئے انہیں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کہہ دیا اور انہوں نے آپ کا گناہ لایا۔ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچنے کو پہنچے تھے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَتَنَّاكَ فُتْنًا عَمَّا فَوَّكْنَا لَكَ اُولَئِكَ اَمْرًا** (۵۹)۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاَنْتُمْ تَحْكُمُونَ** یہ جملہ حال ہے یعنی تم جانتے ہو کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان کا کفر نہ کی وہ سے تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے لئے علم کی گواہی نہیں دی بلکہ انہیں اس سے منع فرمایا۔ جو وہ جانتے ہیں اسے نہ چھپائیں۔ یہ دلیل ہے کہ اسے طے تھا وہ ۲۵ ہے جو جانتے ہوئے گناہ کر ۲ ہے وہ جو ملے کے زیادہ دھرم نہ دیتا ہے۔ مزید بات **اَتَاْمُرُونَ اِلَّا فَاِذَا نَزَلَ بِآيَةٍ** (۴۴) کے تحت آئے ہ۔

**وَ اَتَيْتُمُ الصَّلٰوةَ وَ اٰتٰوْا زَكٰوةً وَ اَمْرًا مِّنْ لَّدُنْكُمْ** (۴۵)

اور تم نے نماز پڑھی اور زکوٰۃ دی اور کچھ امر کر دیا جو تم سے تھا۔

اس میں جو تم سے تھا کہ ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَ اَتَيْتُمُ الصَّلٰوةَ** اور آپ کے لئے ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اقامۃ الصلوٰۃ اور اس کے اشتقاق اور اس کے تفصیل حکام پہنچے کر چکے ہیں۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَ اٰتٰوْا زَكٰوةً** یا امر بھی واجب کے لئے ہے۔ ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ



آیتۃ کا معنی اطمینان میں نے اسے ملایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لَنْ تُؤْمِنُوا حَتَّى تَصِلُوا إِلَى الْبَيْتِ الْمَقَامِ (توبہ: 75) (اگر اس نے وہ پاس نہیں اپنے فضل سے تو ہم دل کو دل کو خیرات نہیں دیں گے)۔

آیتۃ کا تفسیر کے ساتھ بغیر دے کے اس کا معنی ہے میں اس کے پاس آیا۔ جب اسی استقبال کے معنی میں ہوتا نہ کیا تھا دوتا ہے۔ اسی سے حدیث پاک ہے: (الاحزاب: ۱۰) رسول اللہ ﷺ خلاعت میں رسول اللہ ﷺ پہن کر کی بارگاہ میں نہ ضرر ہوں گا اور آپ کو یہ بتاؤں گا (۱)۔ تفصیل سے یہ حدیث آگے آئے گی۔

**مفسرہ نمبر ۳:** زکوٰۃ یہ زکا اللہ سے شفق ہے جس کا معنی ہے چیز میں اضافہ ہوا کیا ہوتا ہے۔ زکا لغزوم، والدیال بڑھ کر جب کچھ زیادہ ہوا اور مال بڑھ جائے۔ رجل زکی زیادہ خیر والے شخص کا مال نکالنے کو زکوٰۃ کہا جاتا ہے ظہر مال میں کی ہوتی ہے لیکن برکت کے ساتھ یا اجر کے ساتھ مل بڑھاتا ہے جس اجر کے ذریعے زکوٰۃ دینے والے کو ثواب دیا جاتا ہے (۲)۔ کہا جاتا ہے ازروم و پین لولاک۔

زکات لک بولندھا تو کبابہ۔ جب کوئی اپنا بچہ اپنی ٹانگوں کے درمیان چمیک دے۔ زکا انفراد جب طلاق، نفقت میں جائے۔ شاعر نے کہا:

کأنوا غنسا أو زکا من دون اربعة لم یخلقوا و جود الناس تعبد

و طاق تھے یا نفقت تھے چار سے کم تھے ماہیوں نے پیدا نہیں کیا اور لوگوں کے بخت بلند تھے۔

جدد جمع ہے جذ کی اس کا معنی حصہ اور بخت ہے تعبد کا معنی ملند ہوتا ہے۔

استلجت (ارض جب زمین کی کھیتی بڑی ہو جائے۔ لخصاً سے مراد طاق اور زکا سے مراد نفقت ہے۔

بعض علماء نے فرمایا زکا کا معنی اچھی تعریف ہے۔ اسی سے ہے: ذکی القاضی الشاہد ترضی نے گواہ کی تعریف کی۔ یہاں جو زکا کا لفظ ہے اسے اچھی تعریف حاصل ہوتی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: زکا تو تفسیر کے معنی میں ہے۔ کہا جاتا ہے زکا فلان یعنی فلان خاص کرنے اور تنقید کی پس سے پاک ہوا۔ پس مویہ مال کی زکا کا نکالنے والا اپنے آپ کو اس حق کے جو جو سے پاک کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس مال میں ساکنین کے لئے رکھا ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے زکا کے مال کو لوگوں کا پس کہا ہے (۳)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: حُلِّی مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا (توبہ: 103) (اے حبیب و رسول! کہجے ان کے مالوں سے صدقہ تاکہ آپ پاک کریں انہیں اور بابرکت فرمائیں انہیں اس اے رحیم سے)۔

**مفسرہ نمبر ۴:** یہاں زکا کی مراد میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد فرض زکا ہے کہ تک یہ نماز سے متصل ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد صدقہ نظر ہے، یا دام ناکہ کا توہا ہے۔

۱. مجمع مسلمین، مسموعہ باب انفرادی العلماء، صفحہ 187، جلد ۱ (تحدی کتب خانہ)

۲. ابن کثیر، علل، باب من شکی فی اصحابہ، ص ۶۶۴، ضمیمہ قرآن، دہلی، مکتبہ

۳. انوار، ج ۳، صفحہ 36، جلد ۱ (دور کتب المطبعی)

میں کہتا ہوں: پہلا قول اکبر غلام کا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ قرآن میں تمھیں ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بیان فرمایا ہے۔ اُس نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دونوں اور کچھ لوگوں میں صدقہ نیکر ہے حتیٰ کہ وہ پانچ دس تک پہنچ جائے پانچ اونٹوں سے تم صدقہ نہیں ہے اور پانچ و قریہ چاندی سے کم میں نہ کو نہیں ہے۔ بخاری نے کہا: جس اوراق من الوردی۔ (۱) یعنی چاندی میں سے پانچ اونٹوں سے کم میں نہ کو نہیں ہے۔ امام بخاری نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: جس زہین کو آئین کا پانی، چشموں کا پانی، میرا پ کرے یا وہ کچھ کے درخت جو اس بارش کے پانی سے میرا پ ہوتے ہوں جو ان کے گڑھے میں جمع ہو جائے گا اور وہ کچھ جو کنوؤں سے پہنچی گئی ہو اس میں بیسواں حصہ ہے (۲) اس کی وضاحت ابن شاذانہ سورۃ الانعام میں آئی ہے اور سورۃ ابراہیم میں سورۃ اور جانوروں کی ذکاة کا ذکر آئے گا اور اس مال کا بیان جس سے ذکاة وصول نہیں کی جاتی حُذِّیْ مِنْ اَعْوَالِهِمْ صَدَقَہُ (نوبہ: ۱۰۳) کے تحت آئے گا۔

رعی نزاکۃ انصاف کتاب اللہ میں اس کے متعلق کوئی نص نہیں ہے مگر جرائم بانک نے رد و ایل فرمائی۔ فقہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَلَّمَ اللَّهُ حُرْمَتَ كُلِّ شَيْءٍ وَذَكَرَ آيَاتِهِ فَهِيَ حُكْمٌ** (الہی) (اے ملک اس نے فلاج پائی جس نے اپنے آپ کو پاک کیا اور اپنے رب کا ذکر کرتا رہا اور نذر نہ پڑھتا رہا)۔

مفسرین نے اس پر کلام سورۃ الاعلیٰ میں فرمائی ہے۔ میرا خیال ہے کہ اس پر کلام اسی سورۃ بقرہ میں روزوں کی قیادت کے تحت ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں زکاة الفطر فرض فرمائی اور اس حدیث کا ذکر کتب کبیرہ آئے گا اور اس زکاة کی نسبت رمضان کی طرف کی۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى** میں ناروع کا معنی کسی شخص کا جھکنا ہے، ہر جھکنے والا ناروع کرنے والا ہے۔ لہجہ نے کہا:

الخبير اخبار القرون التي مضت      اوبن كانى كما تبين واكم (3)

مجھے گزشتہ تین سالوں کی خبر دی گئی تو میں رینگ کر چلنے لگا مگر پامیں جھکنے والا ہوں جب میں کھڑا ہوا۔

امین دہ سے لکھا: المرحۃ زمین میں گڑھے کو کہتے ہیں یہ نیکی افت ہے۔ بعض نے فرمایا: جھٹلا کر کوغ اور جھوکو کو شامل ہے۔ کسی منزل میں جھکنے کے لئے مار پیڑا استعمال کیا جاوے۔

ولا تعاد الضيف عليك ان ترككم يوماً والذهاب اليه (4)

تو کسی کمزور پرہیز پاداشی نہ کر۔ شاید کبھی تو جھک جائے اور زمانہ اسے بلند کر دے۔

1. محمد علی بیگ (وزارت تعلیم) نے اپنے کتاب خانہ 22 ہزار 400 جلدوں کے ساتھ 1389ء میں دارالترقیہ علی گڑھ

2- صحیح بخاری، کتاب الزکاة: باب الغنم فیما یسئل منہ ما والیہا، دار المعرفۃ، مصر، دسمبر 1388ھ، صفحہ 10، علی کثیر

3. راجع الوجع، ص 136، هامه 1 (رد المحتار، كتاب الخلع) 4. انظر

**مسئلہ نمبر 6:** خصوصاً طور پر رکوع کے ذکر کرنے میں علماء کا اختلاف ہے۔ ایک قوم نے فرمایا: رکوع کا ذکر فرمایا کیونکہ یہ نماز کے ارکان میں سے ہے، اس سے مراد پوری نماز ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ صرف رکوع کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ شرع نے قراءت سے نماز کو تعمیر فرمایا ہے۔ اسی طرح عہدہ سے ایک رکعت مراد لی ہے۔ قرآن کا ارشاد ہے: **وَقْرَأْ لَهُمْ الصَّلَاةَ** (اسراء: 78) یعنی فجر کی نماز۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من ادرك سجدة من الصلوة فقد ادرك الصلوة (1)۔ یعنی جس نے نماز کی ایک رکعت کو پالیا اس نے نماز کو پالیا اہل حجاز رکعت پر عہدہ کو ختم کرتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: رکوع کو ذکر کے ساتھ خاص فرمایا کیونکہ بنی اسرائیل کی نماز میں رکوع نہیں تھا۔ بعض علماء نے فرمایا: کیونکہ ان لوگوں پر زمانہ جاہلیت میں رکوع زیادہ ہماری تھا حتیٰ کہ بعض لوگ جنہوں نے اسلام قبول کیا۔ میرا خیال ہے: واما ان من مصعبين قد انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی: میں جنکو گناہیں مکر کرتا ہوں یعنی میں رکوع نہیں کروں گا جب اسلام ان کے دل میں آج ہو گیا اور ان کا نفس اس سے مطمئن ہو گیا تو انہوں نے رکوع کے حکم کی بوجہ دی کی۔

**مسئلہ نمبر 7:** رکوع شرعی یہ ہے کہ آدمی اپنی پینے کو میز پر رکھے اور اپنی پیچھے اور گردن کو لمبا کرے اور اپنی ہاتھ کی انگلیوں کو کھولے اور ان سے اپنے گھٹنوں کو پکڑے پھر اطمینان سے رکوع کرے اور سبحان رب العظیم تین مرتبہ کہے اور یہ کم از کم مقدار ہے۔ امام مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین کبیر کے ساتھ نماز شروع فرماتے تھے۔ قراءت اُتھلتی سے شروع کرتے تھے اور جب رکوع کرتے تھے تو سر کو نہ زیادہ اونچا رکھتے تھے اور نہ زیادہ جھکاتے تھے بلکہ درمیان میں رکھتے تھے (2)۔ بخاری نے حضرت ابو حمید ساعدی سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ جب آپ تکبیر کہتے تو اپنے ہاتھوں کو کندھوں کے برابر کرتے اور جب رکوع کرتے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھتے اور اپنی پیچھے اونچا کرتے (3)۔

**مسئلہ نمبر 8:** رکوع فرض ہے۔ یہ قرآن و سنت سے ثابت ہے وہی طرح عہدہ بھی فرض ہے کیونکہ سورۃ الفج کے آخر میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **انما نزلنا القرآن فجاءوا** (الحج: 1) سنت نے اس میں طہائیت اور ان کے درمیان فاصلہ کا اضافہ کیا اس سے متعلق کلام پہلے کر چکی ہے اور رکوع کا طریقہ ہم نے ابھی بیان کیا ہے اور ہر عہدہ تو وہی حضرت ابو حمید ساعدی کی حدیث میں وضاحت کے ساتھ آچکا ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب عہدہ کرتے تھے تو اپنی بیٹھائی اور تاکہ گز میں پر لگاتے تھے اپنے ہاتھوں کو اپنے پیلوں سے جدا رکھتے تھے اور اپنی پٹیلیوں کو کندھوں کے برابر رکھتے تھے (4)۔ اسی حدیث کو امام ترمذی نے نقل فرمایا ہے اور فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

مسلم نے حضرت انس سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عہدہ میں اعتدال کرو اور تم میں سے کوئی

1۔ صحیح مسلم، کتاب مواضع الصلوة، باب من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة، ج 2، ص 229، جلد 11 (قدیمی کتب خانہ)

2۔ صحیح مسلم، کتاب مواضع الصلوة، مواضع الصلوة، باب مواضع الصلوة، ج 2، ص 229، جلد 11 (قدیمی کتب خانہ)

3۔ ترمذی، ج 1، ص 114، جلد 1 (قدیمی کتب خانہ)۔ ایضاً کتاب مواضع الصلوة، باب مواضع الصلوة، ج 2، ص 229، جلد 11 (قدیمی کتب خانہ)

4۔ صحیح ترمذی، ابواب مواضع الصلوة، باب مواضع الصلوة، ج 2، ص 229، جلد 11 (قدیمی کتب خانہ)



مرتبہ است برابر کر دے۔

مسلم نے حضرت معقب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے فرمایا جو عہد کرتے وقت معنی برابر کرتے ہے۔ فرمایا: اگر کوئی ایسا کرے تو ایک مرتبہ کر لو (۱)۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا: ہم سخت گرمی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔ جب ہم سے کوئی زمین پر اپنی بیٹھائی نہیں رکھ سکتا تھا تو وہ اٹھتا کچھ اونچا تھا اور اس پر عہد کرتا تھا (۲)۔

**حصہ نمبر ۶۱:** جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّا جَعَلْنَا الْاِسْلَامَ دِیْنًا (الحج: ۷۷) تو ہمارے علم نے فرمایا: زکریا اور یحییٰ سے دو کالی ہے جسے روکا دیکھ جائے۔ اسی طرح قیام کا حکم ہے انہوں نے اس میں طہائیت کو شرط قرار نہیں دیا۔ اور انہوں نے اس کی کم از کم توبہ ہے جس پر روکا دیکھو کا اطلاق ہو سکے۔ گویا انہوں نے نماز کے لغو ہونے کے حلق ثابت شدہ احادیث کی پیروی نہیں۔ ابن عبد البر نے کہا: روک، بچوں کو روکا کے بعد توقف، دو عہدوں کے درمیان جلوس جائز بھی نہیں تھا کہ آرام سے روک کرے، آرام سے توقف کرے، آرام سے عہد کرے اور آرام سے بیٹھ جائے۔ حدیث میں یہی صحیح ہے۔ یہ مجہود علماء اور اہل نظر کا نظریہ ہے۔ ابن وہب اور ابو نعیم نے امام مالک سے یہی روایت کیا ہے۔ قاضی ابوبکر بن عربی نے کہا: اس کا کام سے فصل کے وجہ اور طہائیت کے سقوط کی روایات سخت سے ہیں اور یہ وہم و گمان ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طہائیت سے ہر روکنا دیکھا اس کا حکم بھی دیا اور اس کی تعلیم بھی دی۔ اگر اس کا کام کے لئے شرط روکا دیا جائے تو اس پر مطلع نہیں تھا تو تہجد سے لئے کوئی حد نہیں جبکہ طہائیت تک پہنچ چکا ہے اور اس کے ساتھ ہم پر بخت قائم ہوئی۔ نسائی، دارقطنی، علی بن عبد اللہ بن ابی نعیم، ابو داؤد بن رافع سے روایت کیا ہے فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ ایک شخص آیا۔ مسجد میں داخل ہوا اور نماز پڑھی۔ جب نماز پڑھ لی تو وہ آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا اور لوگوں کو سلام کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ ایسی جاؤ نماز پڑھو تم (پہلے صحیح) نماز نہیں پڑھی۔ وہ شخص دوبارہ نماز پڑھنے لگا ہم اس کی نماز کو تازے رہے ہم نہیں جانتے تھے کہ کس وجہ سے اس کی نماز صحیح ہوئی ہے۔ پھر جب وہ آگیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور لوگوں پر سلام کیا تو اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم وہاں جاؤ اور نماز پڑھو تم نے نماز (صحیح) نہیں پڑھی۔ ہمارے کہنا: اگر نہیں جانتے یہ امر اس کے ساتھ وہ دفعہ ہوا یا نہیں دفعہ اس شخص نے عرض کی: میں نے اب تو کوئی کوتاہی نہیں کی۔ میں نہیں جانتا کہ آپ نے مجھ پر میری نماز کی وجہ سے کیوں عیب لگایا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی کی نماز مکمل نہیں ہوئی حتیٰ کہ وہ وضو مکمل کرے جس طرح اس نے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے۔ اپنے ہرے کو دھوے اور اپنے ہاتھوں کو گھسنے تک دھوئے، اپنے سر کا مسح کرے اور غٹھوں تک اپنے پاؤں دھوئے پھر غصیر کہے۔ اللہ تعالیٰ کی شاپ دے پھر سورہ الحمد پڑھے اور قرآن حکیم میں سے جو سورہ پڑھے پھر غصیر کہے اور روک کرے۔ روکوں میں اپنی اہلیاں اپنے گھٹنوں پر رکھے حتیٰ کہ کسی کے چہرے مطمئن ہو جائیں اور وہ اٹھیں اور

۱۔ بحیث مسلم کتاب الاموال باب کما دسم مسعود و تسبیح متعادل الصفحہ ۲۵۵ جلد ۱۱ (نور اللیخ کاغذ)

۲۔ بحیث ابی داؤد جلد ۵۸ صفحہ ۱۱ (نور) سے تعلیم) ایضاً کتاب الوضو باب الوضوء صفحہ ۳۱۲ جلد ۱۱ (نور اللیخ کاغذ)



جیسا کہ انھیں کو جماعت ترک کرنے کی اجازت نہیں دیتا جو جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے پر قادر ہو مگر عذر کی وجہ سے جماعت میں جہاد نہ کر سکے۔ یہ ان مندرجہ ذیل باتوں کا حکم دیتا ہے۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: ایک چنانچہ انھیں آیا اور کہا: یا رسول اللہ! میرا کوئی قاتل نہیں جو مجھے مسجد میں لے آئے، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حوالہ کیا تاکہ آپ اسے رخصت دے دیں اور وہ اپنے گھر میں نماز پڑھ لیا کرے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے رخصت دے دیا۔ اب اس پر چلایا تو اسے پھر دیا اور فرمایا: تم کو تو غزوہ کی اذان سنائی ہے؟ اس نے کہا: ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر اب اسے (۶) کہہ دیجئے جماعت کے ساتھ نماز پڑھا کر اور وہ اس کے قاتل کا حال حدیث میں یہ ہے: "میں تیرے لئے رخصت نہیں دیتا" اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن ابی قتومہ سے روایت کیا، انہوں نے فرمایا: اس کی عید اللہ بن ابی قتومہ سے ہے۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اذان سن لی اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے اسے کوئی عذر مانع نہ ہو۔ صحابہ نے پوچھا: عذر کیا ہے؟ فرمایا: خوف یا مرض۔ اس کی تردیدوں نہ ہونی جو اس نے پڑھی (۷) اور کچھ عذر نہ ہو۔ نے کہا: اس حدیث کو مرفوعاً، العبدی نے روایت کیا ہے۔ صحیح حضرت ابن عباس پر موقوف ہے جس نے اذان سن لی اور (جماعت کے ساتھ) آیا تو اس کی تردید نہیں۔ کلام ابن ابی عمیر نے اپنی کتاب میں اپنی سنہ کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اذان سن لی اور جواب نہ دیا (یعنی جماعت کے ساتھ حاضر نہ ہوا) تو اس کی نماز نہیں گریہ کہ اسے عذر ہو (۸)۔ اس بار کے ساتھ تیسرے لے لی اس کی صحت کافی ہے۔ مرفوعاً، العبدی سے ابو امامہ نے روایت کی ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: ہم نے دیکھا کہ جماعت سے پہلے نہیں رہتا مگر وہ اپنی جگہ سے نہ ہٹتا (معلوم ہے ۹)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے اور منافقین کے درمیان لڑائی ہے، اور مسیح کی جماعت کی ماضی سے نہ۔ منافقین ان نمازوں میں حاضر ہونے کی طاقت نہیں رکھتے (۱۰) اور مندرجہ ذیل: ہم نے کئی اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا، انہوں نے فرمایا: جس نے اذان سن لی اور پھر عذر کے جواب نہ دیا اس کی نماز نہیں (۱۱)۔ ان صحابہ میں حضرت ابن مسعود، حضرت ابو ایوب اشعری ہیں۔

اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے ارادہ کیا کہ میں اپنے دو جوانوں کو گھمروں کے دو گھڑیوں کے گھسے کھیلے کہ میں پھر میں ان لوگوں سے پاس آؤں جنہوں نے اپنے گھروں میں نماز پڑھی تاکہ انہیں کوئی بڑائی بھی نہیں ہے تو میں ان پرانے گھر چلا دوں (۱۲)۔ یہ ان کی دلیل ہے جنہوں نے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا فرض قرار دیا، جو اب بھی ظاہر ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جماعت کے ساتھ نماز کی ماضی کی بات کہہ کر انہوں نے کیا ہے اور صحابہ

۱۔ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ، باب فضل صدقۃ العساکر، بیان التشہید للفقہ حنفی، ج ۲، ص ۲۳۲، جلد ۱

۲۔ سنن ابی داؤد، ج ۱، ص ۴۲ (اور ابی داؤد)

۳۔ سنن ابی داؤد، ج ۱، ص ۴۲۰، جلد ۱

۴۔ صحیح مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب فضل صدقۃ العساکر، بیان التشہید للفقہ حنفی، ج ۲، ص ۲۳۲، جلد ۱ (کہ نبی کی کتاب)

۵۔ سنن ابی داؤد، ج ۱، ص ۴۲ (اور ابی داؤد)

۶۔ سنن ابی داؤد، کتاب الزکوٰۃ، باب فضل صدقۃ العساکر، ج ۲، ص ۴۶۲، بیان التشہید للفقہ حنفی





حضرت ابوہریرہ نے فرمایا: اس کی نوا آجستہ فارغ ہو جائے اور آواز سے خدو رہا ہو۔

**مسئلہ نمبر 13:** جماعت کی طرف جو فضیلت منسوب کی گئی ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ فقط جماعت کے لئے ہے، جہاں بھی ہو یا یہ فضیلت اس جماعت کی ہے جو مسجد میں ہوتی ہے، کیونکہ یہ فضیلت ایسے افعال کے ساتھ لازم ہے جو مساجد کے ساتھ خاص ہیں، جیسا کہ حدیث پاک میں بیان ہوا ہے۔ علماء کے اس کے متعلق رد قول ہیں: پہلا زیادہ ظاہر ہے، کیونکہ جماعت وہ وصف ہے جس پر ختم مطلق کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

مسجد کی طرف زیادہ قدامت حاصل کر جانا، مسجد کی طرف آنا، مسجد میں بیٹھنا یہ جماعت کی فضیلت کے علاوہ زیادہ ثواب ہیں۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 14:** علماء کا اختلاف ہے کہ کیا ایک جماعت دوسری جماعت سے کثرت تعداد اور امام کی فضیلت کی وجہ سے فضیلت رکھتی ہے یا نہیں؟ امام مالک نے فرمایا: نہیں۔ ابن حنیبل نے فرمایا: فضیلت رکھتی ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی کا دوسرے آدمی سے نیک کرنا زیادہ اہم تھا نماز پڑھنے سے بہتر ہے اور ایک شخص کا دوسروں کے ساتھ نماز پڑھنا ایک آدمی کے ساتھ قرآن پڑھنے سے بہتر ہے، اور جو تعداد زیادہ ہو اور اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے (۱)۔ اس حدیث کو حضرت ابی بن کعب نے روایت کیا ہے، اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے، اس کی سند میں کمزوری ہے۔

**مسئلہ نمبر 15:** جس نے ایک جماعت سے نماز پڑھ لی، ہو وہ وہی نماز دوسری جماعت سے دوبارہ پڑھ سکتا ہے؟ اس کے متعلق بھی علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے فرمایا: نہیں، جو تھا اپنے گھر میں یا کسی اور جگہ نماز پڑھ چکا ہو وہ ۱۰۰ م کے ساتھ نماز دوبارہ پڑھے، اور جو جماعت کے ساتھ نماز پڑھ چکا ہو اگرچہ وہ جماعت تھوڑی بھی ہو وہ زیادہ تعداد والی جماعت یا کم والی جماعت کے ساتھ نماز دوبارہ نہ پڑھے۔ امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ اور داؤد بن علی نے فرمایا: جو ایک دفعہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھ چکا ہو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ نماز اگر چاہے تو دوسری جماعت کے ساتھ پڑھے کیونکہ یہ نفس اور سنت، دو چیزیں ہیں۔

یہی بات حضرت حذیفہ بن یمان، ابو موسیٰ اشعری، انس بن مالک، اصل بن زفر، شبلی اور غنم سے مروی ہے۔ حضرت قتادہ بن زید اور حضرت سلیمان بن حرب کا بھی یہی قول ہے۔

امام مالک نے اس قول سے حجت پکڑی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک نماز ایک دن میں دس مرتبہ پڑھی جائے گی (۲)۔ بعض علماء نے فرمایا: دو بارہ نماز نہ پڑھو۔ یہ قول حضرت سلیمان بن یزید، رے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے۔ احمد اور اسحاق نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی ایک فرض پڑھے پھر وہ کھڑا ہو اور دوبارہ اسی فرض کی نیت سے دوبارہ پڑھے لیکن جب وہ امام کے ساتھ سنت یا نفیس کی نیت سے پڑھے گا تو دوبارہ نماز کا اعتبار نہیں ہوگا۔

۱۔ سنن ابی داؤد، جلد ۱، صفحہ ۸۲، حدیث ۱۰۱۰ (۱)۔ (۲) سنن ابی داؤد، جلد ۱، صفحہ ۸۲، حدیث ۱۰۱۰ (۲)۔ (۳) سنن ابی داؤد، جلد ۱، صفحہ ۸۲، حدیث ۱۰۱۰ (۳)۔

۲۔ سنن ابی داؤد، جلد ۱، صفحہ ۸۲، حدیث ۱۰۱۰ (۲)۔ (۳) سنن ابی داؤد، جلد ۱، صفحہ ۸۲، حدیث ۱۰۱۰ (۳)۔

جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے اعادہ کا جماعت کے ساتھ حکم دیا تھا انہیں فرمایا تھا یہ تمہارے لئے نفل ہے (۱) جیسا کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے۔

**مسئلہ نمبر 16:** مسلم نے حضرت ابو مسعود سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: تو میں کی امامت وہ کرائے جو کتاب اللہ کا اچھا قاری ہو، اگر قراءت میں برابر ہوں تو جو سنت کو زیادہ جانے والا ہو، اگر سنت میں برابر ہوں تو جو ہجرت میں مقدم ہو، اگر ہجرت میں بھی برابر ہوں تو جو اسلام لانے میں مقدم ہو۔ کوئی شخص دوسرے کی سلطنت میں امامت نہ کرائے اور اس کے بیٹے کی جگہ پر نہ بیٹھے مگر یہ کہ وہ اسے اجازت دے (۲)۔ ایک روایت میں اسلام میں مقدم ہونے کی جگہ عمر میں بڑا ہونے کا ذکر ہے یہ حدیث ابو ذر سے روایت کی ہے فرمایا: شعبہ نے فرمایا: میں نے اساعیل سے پوچھا: حدیث میں جو تکبیہ کے الفاظ آئے ہیں اس کا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے فرمایا: اس کا بھگوان (اس کے بیٹے کی جگہ) اس حدیث کو زندقہ نے روایت کیا ہے اور فرمایا: حضرت ابو مسعود کی حدیث حسن صحیح ہے اس پر اسی حکم کا عمل ہے۔

علماء نے فرمایا: امامت کا سب سے زیادہ مقدار وہ ہے جو کتاب اللہ (قرآن) کا زیادہ قاری ہو اور سنت کو زیادہ جانے والا ہو اور علماء نے فرمایا: گھر کا مالک امامت کا زیادہ مقدار ہے۔ بعض نے فرمایا: جب گھر کا مالک دوسرے کو اجازت دے دے تو دوسرے کے امامت کرائے میں کوئی حرج نہیں، بعض نے اس کو پسند کیا ہے فرمایا: سنت یہ ہے کہ گھر کا مالک امامت کرائے۔ ابن منذر نے کہا ہے کہ ہم نے اشعث بن قیس سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک نوجوان کو امامت کے لئے مقدم کیا اور فرمایا: میں قرآن کو مقدم کرتا ہوں۔ جنہوں نے فرمایا: کہ تو میں کی امامت وہ کرائے جو قرآن کا بڑا قاری ہو، ابن میں حضرت ابن سیرین، ثوری، اسحاق اور اصحاب ادرائے ہیں۔ ابن منذر نے کہا: ہم بھی یہی کہتے ہیں کیونکہ یہ قول سنت کے موافق ہے۔ امام مالک نے فرمایا: وہ شخص مقدم ہو جو زیادہ علم والا ہو جبکہ اس کی حالت اچھی ہو اور عمر کا بھی حق ہے۔ امام دارقطنی نے فرمایا: وہ امامت کرائے جو زیادہ فقیہ ہو وہی طرح امام شافعی اور ابو ثور نے فرمایا جبکہ وہ قرآن پڑھ سکتا ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ فقہ نماز میں لائق ہونے والے حروف کو زیادہ جانتا ہے اور انہوں نے حدیث کی اس طرح تاویل کی ہے کہ صحابہ میں سے بڑا قاری بڑا فقہ بھی ہو، فقہ کیونکہ وہ قرآن میں سمجھ حاصل کرتے تھے اور صحابہ کے عرف میں فقہاء کو قرار دیا جاتا تھا اور انہوں نے اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بنیادی حالت میں حضرت ابو بکر کو ان کے فضل و علم کی وجہ سے مقدم فرمایا۔

اسحاق نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو اس لئے مقدم فرمایا تا کہ یہ دلیل بنا جائے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وہ خلیفہ ہوں گے یہ ابو عمر نے ”التبیین“ میں ذکر کیا ہے۔ ابو الجراح نے اپنی مسند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم سڑ کر دو تم میں سے جو بڑا قاری ہو وہ تمہاری امامت کرائے اگرچہ وہ عمر میں چھوٹا بھی ہو، جب وہ تمہاری امامت کرائے گا تو وہ تمہارا امیر ہوگا (۳)؟ فرمایا: ہم نہیں جانتے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

۱۔ سنن دہلی، جلد ۱، صفحہ ۴۱۳، (دارالاسلام) ۲۔ صحیح مسلم، کتاب السنن، باب من سبق یا (صافحہ ۲۳۵، جلد ۱) (تذیبی کتب خانہ)

۳۔ کنز العمال، حدیث نمبر 17501

روایت کی گئی ہے مگر حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے اس سند کے ساتھ۔

میں نے کہا: چھوٹے کی امامت جائز ہے جب وہ قادری ہو۔ صحیح بخاری میں عمرو بن سلمہ سے مروی ہے فرمایا: ہم ایک چشمہ پر رہتے تھے جو لوگوں کی نذر رکھا ہوا تھا۔ ہمارے پاس سے قافلے گزرتے تھے تو ہم ان سے پوچھتے تھے کہ لوگوں کا کیا حال ہے؟ (جس نے نبوت کا اعلان کیا ہے) کہ وہ کون ہے؟ لوگ کہتے ہیں: وہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے مبعوث فرمایا ہے اور اس کی طرف ایسی ہی روشنی کی ہے ایسی ہی روشنی کی ہے میں وہ کلام یاد کر لیا تھا گو زیادہ میرے سینے میں کلام کم نہ تھا۔

مرب لوگوں کے اسلام لانے کے منتظر تھے۔ وہ کہتے تھے: اس کو اور اس کی قوم کو چھوڑ دو اگر وہ اپنی قوم پر غالب آجائے گا تو وہ سچائی ہوگا۔ جب کہ فتح ہوا تو ہر قوم نے اسلام قبول کرنے میں جلدی کی۔ میرے باپ نے اپنی قوم کے اسلام کے لئے جلدی کی، جب وہ آئے تو کہا: یقیناً میں تمہارے پاس اللہ کے نبی کی طرف سے آیا ہوں۔ آپ نے فرمایا: تم اس وقت میں اس طرح نماز پڑھو۔ جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک اذان دے اور جرحم میں سے زیادہ قرآن پڑھاؤ اور وہ امامت کرائے۔ پس لوگوں نے دیکھا کہ مجھ سے زیادہ کوئی بھی قرآن پڑھنے والا نہیں کیونکہ میں قافلوں میں ملتا تھا اور ان سے قرآن سن کر یاد کر لیتا تھا۔ پس لوگوں نے مجھے امامت کے لئے آئے کیا۔ جب کہ میری عمر بچہ یا سات سال تھی میرے اوپر ایک چادر ہوتی تھی جب میں تہجد کرتا تھا تو اسے اٹھائی تھی۔ قبیلہ کی ایک عورت نے آواز دی: کیا تم اپنے قادری کی شرمگاہ نہیں ڈھانڈھتے؟ پس لوگوں نے میرے لئے ایک قمیض خریدی مجھے کبھی اتنی خوش نہیں ہوئی تھی کہ مجھے اس قمیض کی وجہ سے ہوئی تھی (۱)۔ جن علماء نے نابالغ بچے کی امامت جائز قرار دی ہے ان میں حسن بصری اور اسحاق بن راہویہ ہیں۔ ابن منذر نے اس کو پسند کیا ہے جب کہ بچہ نماز کو سمجھتا ہو اور نماز پڑھا سکتا ہو، کیونکہ وہ بچہ بھی اس امر شاذ میں داخل ہے "تومر کی امامت بڑا قرآن کرے" (۲)۔

آپ ابن تیمیہ نے نابالغ کی استیفاء نہیں فرمائی۔ ان علماء نے حجت عمرو بن سلمہ کی حدیث کو بنایا ہے۔ امام شافعی کا ایک قول ہے: وہ نبی تمام نمازوں کی امامت کرائے لیکن جمعہ کی امامت نہ کرائے ہو وہ اس سے پہلے فرماتے تھے: جس کی امامت فرض نماز میں جائز ہے اس کی امامت عید میں بھی جائز ہے مگر میں اس میں فیرونی کی امامت کو پسند کرتا ہوں۔ امام ابو زوی نے فرمایا: فرض نماز میں بچہ امامت نہیں کر سکتا حتیٰ کہ اسے احکام ہو جائے مگر یہ کہ ایسی قوم ہو جن کے پاس قرآن نہ ہو (یعنی کسی کو قرآن یاد نہ ہو) تو بچہ قریب ایسا طرح امامت کر سکتا ہے۔ زہری نے کہا: مگر بچے کی امامت میں اضطراب ہو تو وہ دن کی امامت کرائے۔ ایک بڑی اور صحابہ دائے نے بچے کی امامت سے ہر صورت میں منع فرمایا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱:** نابالغ مسلمان آزاد کا مستقل امامت کرنا جائز ہے اس میں کوئی شکوک نہیں ہے۔ جب وہ امام نماز کی حد کو جائز ہو اور ائمہ شریف پڑھنے میں کوئی ایسا غلطی نہ کرے جو معنی میں غلطی کا باعث ہو مثلاً وہ ایمان نعبہ میں ناف پر

۱. کنز العمال، کتاب بخاری، باب مقام النبی ص ۱۱۱، حدیث ۳۹۶۳، فیما والقرآن، ج ۱، ص ۱۰۲

۲. منی الیاد، کتاب الصلوٰۃ، باب من یصلیٰ صلاۃ، حدیث ۴۵۹، منی والقرآن، ج ۱، ص ۱۰۲



کراتے تھے اور دونوں تاجے تھے، وہی پر عام علماء کا فتویٰ ہے۔

**مسئلہ نمبر 19:** ذوالرضا (خرامی) کی امامت میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک نے فرمایا: ملک اس کا بیٹا امام بنو ہاشم نہ کر سکتا ہوں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے بھی اس کو نا پسند کیا ہے۔ حضرت عثمان ابی رباح فرماتے تھے اسے امامت کرانی چاہئے، جبکہ وہ پسندیدہ (نیک) شخص ہو۔ یہ حضرات صحن بصری، ثوری، غنی، سفیان، ثوری، احمد اور اسحاق کا قول ہے۔ اصحاب رائے (اختلاف) کے نزدیک وہ اہل بیت کے پیچھے نماز جائز ہے لیکن دوسرا شخص ان کے نزدیک بھی بھتر ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: میں ایسے شخص کو مستحق امام بنانا پسند کرتا ہوں جس کا باپ معروف نہ ہو لیکن جس نے اس کے پیچھے نماز پڑھ لی جائز ہوگی۔ یحییٰ بن دینار نے کہا: وہ اہل بیت کی امامت کے بارے امام مالک کے قول کو نہیں مانتا اس سچے پر والدین کے گناہ میں سے کچھ نہیں ہے، ابن عبداللہ نے اسی طرح فرمایا: جب کہ اس میں امامت کی اہلیت نہ ہو۔ ابن منذر نے کہا: وہ اہل بیت کا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عام ارشاد میں داخل ہے: **يَوْمَ الْقَوْمِ آتِمْهُمْ** (۱) لوگوں میں امامت ان میں سے اچھا کاری کرانے۔ ابوہریرہ نے کہا: امامت کی شرط میں وارد آثار میں کوئی ایسا اثر نہیں ہے جو نسب کی رعایت پر دلالت کرے، ان سب آثار میں فقہ قراءت اور دین کی صلاح کا اثر ہے۔

**مسئلہ نمبر 20:** براہ غلام تو امام بخاری نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے، فرمایا: پہلے مہاجرین کا گروہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے قبا کے مقام پر پہنچا تو اس کی امامت سالم کراتے تھے جو ابو حذیفہ کے غلام تھے اور انہیں قرآن زیادہ یاد تھا (2)۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے، فرمایا: سالم جو ابو حذیفہ کے غلام تھے مہاجرین اولین اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی قبا کی مسجد میں امامت کراتے تھے، ان لوگوں میں حضرات ابو بکر، عمر، زید، عامر بن ربیعہ وغیرہ موجود تھے (3)۔ حضرت عائشہ کا غلام ذکوان قرآن سے دیکھ کر آپ کی امامت کراتا تھا (4)۔ ابن منذر نے کہا: ابو سعید جو ابواسید کے غلام تھے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی ایک جماعت کی امامت کراتے تھے ان اصحاب میں حضرات حذیفہ اور ابو سعید بھی تھے۔

غلام کی امامت کی رخصت غنی، شعبی، حسن بصری، حکم، ثوری، شافعی، احمد، اسحاق اور اصحاب رائے نے دی ہے۔ ابو حذیفہ نے اس کو نا پسند کیا ہے۔ امام مالک نے فرمایا: غلام امامت نہ کرانے مگر یہ کہ وہ قبا کی ہو اور اس کے ساتھ جو آؤ اور لوگ ہوں وہ قراءت نہ کر سکتے ہوں لیکن عید اور جمعہ کی امامت غلام نہ کرانے۔ اور اسی کے نزدیک جائز ہے اگر وہ اس کے پیچھے نماز پڑھ لیں۔ ابن منذر نے کہا: غلام بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں داخل ہے: **يَوْمَ الْقَوْمِ آتِمْهُمْ** امامت وہ کرانے جو ان میں سے زیادہ قراءت جانتا ہو۔

**مسئلہ نمبر 21:** ربی عورت تو امام بخاری نے حضرت ابو بکر سے روایت کیا ہے، فرمایا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

1۔ کچھ طرح کتاب اصولہ باب من لم یصلیٰ امامتہ وہو 238، جلد 1 (قد تم کتاب فان)

2۔ مجمع تہذیبی، باب الحدیث الاثنی، کتاب الاذان ایوب صلی اللہ علیہ وسلم والامامة باب امامة العبد والامانة، حدیث 651، غیار القرآن، جلد 1، کتب

3۔ ایضاً کتاب الاذان، باب امامة العبد والامانة، حدیث 654، غیار القرآن، جلد 1، کتب

4۔ ایضاً کتاب الاذان ایوب صلی اللہ علیہ وسلم والامانة، امامة العبد والامانة، حدیث 651، غیار القرآن، جلد 1، کتب

بجلی کہ اہل خاریس نے بنت کسریٰ کو اپنی ملک بنایا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: وہ قوم ہرگز کامیاب نہ ہوگی جنہوں نے اپنا دینی عورت کو بنایا (۶۱)۔۔۔ ابوہریرہؓ نے عبد الرحمن بن عطاء سے انہوں نے ام روتہ بنت عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اپنی اہل خاریس کے لئے ان کے گھر تشریف لے جاتے تھے۔ فرمایا: آپ ﷺ نے اس کے لئے ایک سو دن مقرر فرمایا تھا جو اس کے لئے اذان دینا تھا اور آپ ﷺ نے اسے حکم دیا کہ وہ اپنے گھر والوں کی امامت کر یا کرے۔ عبد الرحمن نے کہا: میں نے اس کا سواں ایک روز حاصل کیا (۶۲)۔ ابن منذر اور شافعی نے کہا: مردوں میں سے جنہوں نے عورت کے پیچھے نماز پڑھی ان پر نماز کا اعادہ واجب ہے۔ ابو ثور نے کہا: ان پر اعادہ واجب نہیں۔ یہ مرنے کے قول کا قیاس ہے۔

میں کہتا ہوں: ہمارے علماء نے فرمایا: عورت کی امامت مردوں اور عورتوں کے لئے صحیح نہیں ہے۔ ابن ابی نجر نے عورتوں کے لئے عورت کی امامت کا جواز روایت کیا ہے۔

رہا خلی مشکل، تو امام شافعی نے فرمایا: وہ مردوں کی امامت نہ کرے عورتوں کی امامت نہ کرے۔ امام مالک نے فرمایا: وہ کسی محل میں امام نہیں بن سکتا۔ یہ اکثر فقہاء کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 22:** کا فر جو شرعاً مجہد یا کافر مخالف ہے جیسے یہودی اور نصرانی مسلمانوں کی امامت نہ کرے جبکہ مسلمانوں کو اس کے کفر کا علم نہ ہو تو امام شافعی اور احمد کہتے ہیں ان کی نماز جائز نہ ہوگی اور وہ نماز کا اعادہ کریں۔ یہ امام مالک اور ان کے اصحاب کا قول ہے کیونکہ وہ قربت کے اہل میں سے نہیں ہے۔ امام ابوہریرہؓ نے فرمایا: اسے سزا دی جائے گی۔ ابو ثور اور مرقی نے فرمایا: جس نے ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھ لی اس پر اعادہ نہیں ہے اور وہ اپنی نماز کی وجہ سے مسلمان نہیں ہوگا۔ یہ امام شافعی اور ابو ثور کے نزدیک ہے۔ امام احمد نے فرمایا: اسے اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 23:** اہل بدعت جو خواہشات نفس کے پرستار ہیں جیسے معتزلہ، جہمیہ وغیرہ۔ تو امام بخاری نے حضرت حسن بصریؒ سے روایت کیا ہے کہ تو نماز پڑھ لے، اس کی بدعت کا وبال اس پر ہے۔ امام احمد نے فرمایا: اہل ہواد میں سے کسی کے پیچھے نماز نہ پڑھے جبکہ وہ اپنی خواہش (بدعت) کی طرف رجحان دینے والا ہو۔ امام مالک نے فرمایا: ظالم آخر کے پیچھے نماز پڑھ لے۔ اہل بدعت قدر یہ وغیرہم کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔ ابن منذر نے کہا: مردوں میں جس کی بدعت کفر کا موجب ہو اس کے پیچھے نماز جائز نہیں اور جس کی بدعت ایسی نہ ہو اس کے پیچھے نماز جائز ہے اور وہ کسی صفت والے کو آگے کرنا جائز نہیں۔

**مسئلہ نمبر 24:** اپنے اعضاء کے ساتھ فسق (مناہ) کرنے والا شاذ ذاتی، شرابی اور اس جیسے شخص کی امامت میں اختلاف ہے۔ ابن حبیب نے فرمایا: جس نے شرابی کے پیچھے نماز پڑھی وہ نماز کو لوٹے گا مگر یہ کہ وہ دینی جو جس کی امامت کی جاتی ہو۔ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنے والے پر اعادہ نہیں ہے مگر یہ کہ وہ نوشکی حالت میں ہو۔ یہ امام مالک کے ساتھیوں کا قول ہے جن سے میں ملتا ہوں۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی حدیث سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "کوئی عورت

1۔ صحیح بخاری، کتاب الفتن، باب الفتنة التي تنزل فيها من غير وجه، حدیث 6570، حاشیہ، القرآن مجلیٰ سنو

2۔ مسند علی، کتاب المسائل، باب الفتن والاداء، حدیث نمبر 500، حاشیہ، القرآن مجلیٰ سنو

مروئی امامت نہ کرانے اور کوئی بدوہدہ ہر کی امامت نہ کرانے کوئی قاذر کھوکھاری امامت نہ کرانے مگر یہ کہ وہ صاحب سلطنت بنانہ اور محمد عبدالحق سے فرمایا یہ علی بن زید بن جعدہ ان کے حضرت سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے۔ اکثر علماء اہل بی بی کو ضعیف کہتے ہیں۔ در قلعی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم کو اپنی نمازوں کو اچھا کرنا پسند ہے تو اپنے اچھے لوگوں کو (امامت کے لئے) آگے کرو۔ اس کی سند میں ابوالولید خالد بن اسماعیل بخروہی ہے جو ضعیف ہے۔ یہ در قلعی کا قول ہے۔ ابو احمد بن ندی کے خالد کے بارے کیا ہے: مسلمانوں میں سے نیک لوگوں پر احادیث وضع کرنا تھا۔ اس کی یہ حدیث اس نے یہ ان جرح سے انہوں نے خطائے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

در قلعی نے سلام بن سیمان بن عمرو بن محمد بن داؤد بن سعید بن جبیر بن عبد اللہ بن عمر کے سلسلہ سے روایت کی ہے۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے امام اپنے عمر و لوگوں کو بناؤ کیونکہ وہ تمہارے اور فقہ کے درمیان وفد ہیں (۱)۔ در قلعی نے کہا: یہ عمریر سے نزدیک عمر بن یزید مدائن کا قاضی ہے اور سلام بن سیمان بھی مدائن کا رہنے والا ہے۔ یہ قولی نہیں ہے۔ یہ عبدالحق نے کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 25:** اگر نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: امام اس لئے بتایا جاتا ہے تاکہ اس کی بھاری کی جائے۔ پس اس سے اختلاف نہ کرنا جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو اور جب وہ سب نماز لیں جب تک کہ تم کہو اللہم ربنا ولفک العتد اور جب وہ سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو۔ جب وہ چھ رکعات پڑھے تو تم بھی چھ رکعات پڑھو (2)۔

علماء کا اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے۔ جو رکوع کرے یا جھک جائے امام کے رکوع کرنے سے پہلے اور وہ یہ عمل جان بوجھ کر کرے۔ در قول ہیں: ایک یہ ہے کہ ایسے شخص کی نماز فاسد ہے اگر اس نے یہ تمام نماز میں کیا یا اکثر نماز میں کیا۔ یہ اہل ظاہر کا قول ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے اسناد نے ذکر کیا ہے فرمایا: ہمیں ابن علی نے بیان کیا انہوں نے ایوب سے انہوں نے ابو قتادہ سے انہوں نے حضرت ابوالورود الصمدی سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت ابن عمر کے پہلو میں نماز پڑھی۔ میں امام سے پہلے اٹھا اور جھکا تھا۔ جب حضرت ابن عمر نے سلام پھیرا تو حضرت ابن عمر نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے مروڑا اور اپنی طرف کھینچا۔ میں نے پوچھا: حضرت؟ آپ کو کیا ہوا؟ حضرت عبداللہ بن عمر نے پوچھا: تو کون ہے؟ میں نے کہا: قتال ابن لہاس۔ پوچھا: تو سچ اہل بیت سے ہے جسے حج نماز پڑھنے سے کون ہی چیز مانع ہے؟ میں نے کہا: تو نے مجھے اپنے پہلو میں نہ پڑھنے دیکھا نہیں ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا: میں نے تجھے دیکھا تو امام سے پہلے اٹھا اور جھکا ہے اور اس کی نماز نہیں ہوئی جو امام کی حلفت کرے۔ حسن بن علی نے اس شخص کے بارے میں فرمایا: جو امام سے پہلے رکوع یا سجدہ کرے پھر امام کے رکوع یا سجدہ کرنے سے پہلے اٹھا لے تو اس کا رکوع و سجود شائش ہوگا اور اس کی نماز جائز نہ ہوگی۔

اکثر فقہاء نے فرمایا: جس نے ایسا کیا اس نے غلط کیا اور اس کی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے اور نماز





کر۔ (۱) ابن عبد البر نے کہا: امام مالک کے اس قول کا ظاہر یہ ہے کہ جو جان بوجھ کر ایسا کرے اس پر اہل حدیث میں سے کوئی شک نہیں ہے۔ انہوں نے فرمایا: جس نے ایسا کیا اس کی طرف سے خطا ہے اور بھولنے والے سے گنہگار نہیں کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 27:** اختلاف تکبیر تحریر اور سناں کے علاوہ میں ہے۔ ہر اسلام تو اس پر کلام پہلے گزرنی چاہیے، اور حق تکبیر تحریر نہ ہو جو وہاں کا فکر ہے۔ یہ ہے کہ مقتدی کی تکبیر امام کی تکبیر کے بعد ہو۔ مگر امام شافعی سے ایک قول مروی ہے کہ وہ اپنے امام سے پہلے اگر تکبیر تحریر کئے گا تو بھرا جائے ہوگی کیونکہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی طرف آئے جب تکبیر کی تو دایں چل گئے اور مقتدی چپ کو اشارہ فرمایا: تم جیسے ہر اسی طرح ٹھہرے ہو۔ پھر آپ ٹھہر چلے گئے پھر آئے جبکہ سر سے پانی کے قطرے رڑ رہے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی، جب سلام پھیرا تو فرمایا: میں جیسا تمہاری تسبیح کرتا ہوں کیا تمہارا (۲) اور حضرت انس کی حدیث میں ہے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کی اور ہم نے آپ کے ساتھ تکبیر کی۔ اس کا مزید بیان سورہ نساء میں ان شاء اللہ ولا جہتنا کے تحت آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 28:** مسلم نے حضرت ابو مسعود سے روایت کیا ہے کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہمارے کندھوں کو پیچھتے تھے اور فرماتے تھے: سیدھے ہو جاؤ اور اختلاف نہ کرو ورنہ تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے تم میں سے میرے قریب صاحب عقل و دانش لوگ ہیں پھر وہ عقل و فکر میں ان کے قریب ہوں پھر وہ جو ان کے قریب ہوں (۳)۔ حضرت ابو مسعود نے فرمایا: آج تم پہلے سے زیادہ اختلاف کرتے ہو (یعنی تمہاری صفیں درست نہیں ہوتی ہیں) اور تم بازاروں میں آوازیں ادا بھی کرنے سے بچو اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: "سیدھے ہو جاؤ" یہ صفیں سیدھی کرنے کا حکم ہے خصوصاً پہلی صف جو امام کے قریب ہوتی ہے۔ اس کا بیان سورہ الحج میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اور اس حدیث کے معنی پر بھی توفیق العالی سے منتقل ہوگی۔ ان شاء اللہ

**مسئلہ نمبر 29:** چونکہ نماز میں بیٹھے کے متعلق آثار مختلف ہیں اس لئے علماء کا نماز میں بیٹھنے کی کیفیت میں بھی اختلاف ہے۔ امام مالک اور ان کے اصحاب نے کہا: مصلیٰ (نمازی) اپنی سرین زمین پر رکھے اپنے دائیں پاؤں کو کھڑا کرے اور بائیں پاؤں کو دوہرا کرے۔ اس کی وجہ وہ روایت ہے جو امام مالک نے موخانہ میں یحییٰ بن سعید سے روایت کی ہے کہ قاسم بن محمد نے انہیں تشبیہ میں بیٹھے کا طریقہ دکھایا تو انہوں نے اپنے دائیں پاؤں کو کھڑا کیا اور بائیں پاؤں کو دوہرا کیا اور وہ اپنی سرین کے بائیں حصہ پر بیٹھے اور اپنے پاؤں پر نشیں بیٹھے۔ پھر فرمایا: مجھے یہ طریقہ حضرت عبداللہ بن عمر نے دکھایا اور انہوں نے مجھے بیان کیا کہ ان کے والد (حضرت عمر) ایسا کرتے تھے۔

میں کہتے ہوں: یہ مصلیٰ مسلم کی سچائی میں آیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے آغاز تکبیر

1 صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب تشریحات مودعہ بلامدادہ ص 177، جزء 1 (تذکرہ کتبہ خانہ)

2 سنن ابی نعیم ص 381، جزء 1 (تذکرہ کتبہ خانہ)

3 صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب تشریحات مودعہ بلامدادہ ص 177، جزء 1 (تذکرہ کتبہ خانہ)



انہی کو حرکت دینے میں اختلاف ہے بعض نے فرمایا: نقلی کو حرکت دینی چاہئے اور بعض نے کہا: حرکت نہیں دینی چاہئے۔ یہ تو مبنیٰ بر سر سچ ہے۔ صحیح آثار کے ذریعہ مروی ہیں اور یہ صورت یہاں ہے۔ (الحدود)

غیاث بن یحییٰ نے یہ حدیث مسلم بن ابی حرم سے روایت کی ہے جو اس حدیث کے ہم قتی ہے جو امام مالک نے روایت کیا ہے۔ اس میں یکھڑا کہ ہے۔ سفیان نے کہا: یحییٰ بن سعید یحییٰ بن یحییٰ نے فرماتے تھے: اور وہ مسلم سے روایت فرماتے تھے۔ یہ میں اس سے ملتا ہوں۔ اس سے علاؤ الدین نے مجھے یہ روایت فرمایا: یہ انہی کا حرکت دینا شیطان اور اور کہ ہے ہم میں۔ اس کوئی جو ان کا نہیں جس تک وہ انہی سے اشارہ کرتا ہے اور وہ اس طرح کہے گا۔

میں نے کہا: ابوالواذ نے حضرت ابن زبیر کی حدیث میں فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب دعا کرتے تھے تو اپنی اٹلی کے ساتھ اشارہ کرتے تھے اور اسے حرکت نہیں دیتے تھے۔ یہی بعض اوقات علماء کا نظریہ ہے اور انہوں نے انہی کو حرکت دینے سے منع کیا۔ اور بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ انہی کو اٹھانے میں کسی کی توجہ کی طرف اشارہ ہے۔ امام مالک کے اصحاب و تلامذہ میں سے آخر کا نظریہ ہے کہ انہی کو حرکت دینا مکروہ و ماحذور حرکت دینے میں اختلاف ہے۔ اس کے متعلق علماء کے اقوال ہیں: جو ستر حرکت دینے کے ہائل ہیں انہوں نے اس طرح طویل کی ہے کہ یہ حرکت و چار نماز میں متواتر مشہور کیا اور اپنی ہے کہ تک یہ شیطان کو بیگانہ ہے اور اس کو کرتی ہے بصر کہ سفیان نے روایت کیا ہے اور جو کہ مذہب کے لفظ کے وقت نقلی کو متواتر حرکت دینے کے قائل نہیں ہیں وہ حرکت میں شامل کرتے ہیں کہ وہ اپنی اس اٹلی کے ساتھ حرکت دینی کو دیکھنا چاہئے۔

**مسئلہ نمبر 31:** نماز میں حرکت کے چھیننے کے بارے میں اختلاف ہے اور اس نے فرمایا یہ حرکت ہے اور یہ الحرام ہے بعد ازیں اور بلکہ اواز سے چھیننے کے لئے کہ وہ کسی معاذ میں مرد سے گفتگو کرے۔ امام شافعی نے کہا: عورت ایک جانب سے اپنی چادر کا سہل کرے گی۔ انہوں نے یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب نے فرمایا: عورت کے لیے جس طرح آسمان ہوگا وہ اس طرح چھینے گی۔ یہ شافعی کا قول ہے: وہ چھینے گی جس طرح اس نے لیا۔ امام شافعی نے فرمایا: عورت اس طرح چھینے کی جس میں اس کے سینہ یا اوپر وہ ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 32:** مسلم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے: فرمایا: ہم نے حضرت ابن عباس سے قدموں پر بیٹھنے سے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا: یہ سنت ہے (۱)۔ ہم نے حضرت ابن عباس سے کہا: ہم تو اس آدمی کے لئے بنادیکھتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: میںیں بلکہ یہ تمہارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے پھر علماء کا اٹھانے میں اختلاف ہے کہ وہ ایسا ہے۔ ابو یوسف نے کہا: اور فقہاء نے کہا: اپنی سرین کے بل بیٹھنے جبکہ دائیں ٹھوکی کے ہونے اور چپے کھانا اور وہ بیٹھا ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: یہ اتفاق ہے اس میں علماء اختلاف نہیں یہ اہل سنت اور فقہاء کے ایک گروہ کی تفسیر ہے۔ (ابو یوسف نے کہا: سرین حدیث واقعہ یہ بتاتے ہیں کہ انسان اپنی سرین اور سجدوں کے درمیان اپنی ریزہ ہوں پر رکھے۔ خاصگی جو سرین نے کہا: انہوں نے ایک بصر قوا کی طویل جس کے بارے میں حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ سنت ہے اس کی تفسیر فقہاء نے





نہیں سمجھے۔

اس میں فرما سکتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَنَّا كُنُزٌ اَثَافٌ بِالْاَوَّلِ** یا **اَشْغَبَام** جس کا معنی زجر و توبیخ ہے (۱) اور اول تاویل کے نزدیک اس سے مراد علماء بیور ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: مدینہ طیبہ کے یہودی اپنے کسی سسرالی رشتہ والے یا کسی قرابت دار یا کسی رشتہ دار کو کہتے جو مسلمانوں میں سے ہو تو اس دین پر قائم ہو جس سے تو بے ایمان کا حق یہ قضیہ حکم دیتا ہے اس سے ان کی مراد حضرت محمد مصطفیٰؐ ہوتے۔ کیونکہ اس کا امر حق ہے اور انہوں کو اس کا عقلم دیتے تھے اور خود ایسا نہیں کرتے تھے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ یہودی کے عہد اپنے مقلدین اور اپنے پیروکاروں کو تورات کی پیروی کا حکم دیتے تھے اور حضرت محمد مصطفیٰؐ کی صفات کے انکار میں تورات کی مخالفت کرتے تھے (۲)۔ ابن جریر نے کہا: عہد یہودیوں کو اللہ تعالیٰ کی جماعت پر ابھارتے تھے اور خود گناہوں کا ارتکاب کرتے تھے۔ ایک گروہ نے کہا: دو تورات کو صدقہ پر ابھارتے تھے اور خود غفلت کرتے تھے (۳)۔ یہ تمام معانی قریب قریب ہیں۔ بعض اہل اشعار نے فرمایا: یہ وہاں کا خطاب ہے کہ کیا تم لوگوں سے معافی کے حقائق کا مطالبہ کرتے ہو اور تم اس کے نفقہ کشی کے لئے یہ کی مخالفت کرتے ہو۔

**مسئلہ نمبر ۲:** جس شخص کی یہ صفت ہو وہ صحت مذہب میں ہوگا۔ حماد بن عمار نے علی بن زید سے انہوں نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس رات مجھے یہ کرائی گئی میں کچھ لوگوں کے اوپر سے نزل راہ میں کے ہونے آگ کی قہقہوں سے کانے جا رہے تھے۔ میں نے کہا: اے جبریل! یہ کون لوگ ہیں؟ جبریل نے کہا: یہ اہل دین کے خطوط ہیں لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہیں اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہیں۔ انا کہ یہ کتاب کی تلاوت کرتے ہیں یا تم ان کا بھی ٹھیکہ لگتے (۴) کہا جانے گا: تم کون ہو؟ انہیں گئے: ہم لوگ ہیں جو لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے تھے اور اپنے آپ کو بھول جاتے تھے۔

میں کہتا ہوں: اس حدیث میں اگرچہ کچھ اور بھی ہے کیونکہ اس کی سند میں خصب بن جعد رہے اور ہر احادیث ضعیف کہتے تھے۔ اسی طرح ابن عسکین نے یہ حدیث ابو غالب بن ابی امامہ صدیق بن لقمان السیالی کے واسطے سے روایت کی ہے۔ ابو غالب وہاں کے ہارے میں بنگلی بن عسکین نے بیان کیا ہے کہ حذوہ القرقی مولیٰ خالد بن عبد اللہ بن عید ہے۔ انہیں نے فرمایا: بانیہ کا نام تھا بعض نے فرمایا: عبد الرحمن مضر کی کا تمام حق یہ تجارت کے لئے شام میں آتا جا جاتا تھا۔ بنگلی بن عسکین نے کیا یہ ساری احادیث ہے۔ مسلم نے روایت کی اس حدیث کے ہم معنی حضرت اسامہ بن زید سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا: قیامت کے روز ایک شخص کو لایا جائیگا پھر اسے روزِ رزق میں ڈالا جائے گا پھر بعدی سے اس کے پیٹ سے انگوٹیاں باہر آجائیں گی وہ ان کے ارد گرد اس طرح گھومے گا کہ جیسے گدھا چلنے کے ارد گرد گھومتا ہے۔ روزِ رزق لوگ اس پر جمع ہو جائیں گے اور کہیں گے: اسے تلاش اٹھ کر لیا اور ہم تو ہمیں نیکی کا حکم نہیں دیتا تھا اور برائی سے منع نہیں کرتا تھا؟ وہ کہے گا: کیوں نہیں میں نیکی کا







نکریوں کے جوڑے نہیں جانتے کہ کون نکریوں کو ہانک کر نے گیا ہے (اور اس کا نقلی معنی ہے: وہ ملی اور جڑے میں فرق نہیں کر سکتا) یہ مشترک لفظ ہے۔ شاعر نے کہا:

لَا هُمْ رَبُّ انْ يَكْمُرُ دُونَهُ      يَبْرُكُ النَّاسُ وَ يَصْغُرُ دُونَهُ  
 "بَرُكُ النَّاسِ" سے شاعر نے یہ ارادہ کیا ہے توگ تجھے معیہ دیتے ہیں۔  
 بعد شعر میں الہکام معنی دل ہے۔

اَكُنْ مَسْكَنَ الْبَرِّ مَعَهُ وَ دُونَهُ      وَاجْعَلْ مَالِي دُونَهُ وَ اَوَامِرَهُ  
 البر کے صبر کے ساتھ جو تو اس کا معنی معروف ہے (یعنی مکتوم) اور با کے فتح کے ساتھ جو تو اس کا معنی اہلال اور تعظیم کرتا ہے۔ اسی سے ہے ولد بڑو بار یعنی بچے والدہ بن کی تعظیم کرتا ہے اور ان کی عزت کرتا ہے۔

**مفسرہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَتُكْسِرُونَ الْأُنْفُسَ** آپ کو ترک کرتے ہیں۔ النسیان (نوں کے سرور کے ساتھ) اس کا معنی بھی ترک کرنا ہوتا ہے اور یہاں یہی معنی مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيحُمْ** (توبہ: 67) (جب انہوں نے بھلا دیا تو اللہ نے انہیں فراموش کر دیا) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلْيَسْأَلُوا اللَّهَ عَمَّا كَرِهُوا** (انعام: 44) (جب انہوں نے بھلا دیا اسے جس کے ساتھ صحبت کی گئی تھی) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَسْأَلُوا اللَّهَ عَمَّا كَرِهُوا** (البقرہ: 237) اور تم آپس میں فضل کو نہ بھولو۔ یہ ارادہ حق کا متغافل ہے۔ اسی مفہوم میں حدیث ہے نبی آدم و نسیبیت ذریتہ (۱) حضرت آدم بھوتے تو آپ کی اولاد بھی بھولی۔ اس کی تفصیل آگے آئے گی۔ کہا جاتا ہے: درجہ نسیان، کسی چیز کو بہت زیادہ بھولنے والا شخص۔ وقد نسيب الشئ نسيباً (نکسروں کے گا) تو نسیان نہیں کہے گا۔ کیونکہ النسيان یہ نسیا کا شیعہ ہے جس کا معنی رگ ہے۔

النفس یہ نفس کی جمع ہے اور جمع قلت ہے۔ النفس کا معنی دوح بھی ہے۔ کہا جاتا ہے: خرجت نفسه اس کی روح نکل گئی۔

ابوہریراش نے کہا

نَجَا سَالِمٌ وَ النَّفْسُ مَعَهُ بِشِدْقِهِ      وَ لَمْ يَذْكُرْ الْاِخْفَانِ مَيْلَهُ وَ مَنُورَهُ  
 سالم نے نجات پائی بیکر اس کی سانس اس کے ہونٹ کے کنارے پر تھی اور اس نے گوار کی مہیاں اور چادر کے ساتھ نجات پائی۔

النفس سے مراد روح ہے۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی ہے: **اللَّهُ يَتَوَلَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا** (الزمر: 42) (اللہ تعالیٰ انہی کرتا ہے روحوں کو جن کی موت کا فیصلہ کرتا ہے)۔

اکثر علماء کے نزدیک اس آیت میں الانفس سے مراد اوارح ہیں۔ اس کا بیان آگے آئے گا۔

حضرت بلالؓ نے نبی کریم ﷺ سے کہا تھا: اعد بنفوس یا رسول اللہ الذی اعد بنفوسنا۔ (۱) میری روح کو بھی اس نے قبض کر لیا جس نے آپ کی روح قبض کر لیا۔ یہ ابن شہاب کی حدیث میں ہے اور حضرت زید بن اسلمؓ کی حدیث میں ہے: ان اللہ قبض اور اعدنا ولو شاء لودھا الی ثانی من غیر ہذا۔ (۲) اللہ تعالیٰ نے ہماری روحوں کو قبض کر لیا مگر وہ چاہتا تو ہمیں وقت کے علاوہ ہمارے طرف آنکھیں کھولتا دیتا۔ یہ دونوں روایات امام مالک نے روایت کی ہیں۔ یہ معنی اولیٰ ہے جو کچھ اس کے بارے میں کہا گیا ہے۔ النفس سے مراد خون بھی ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے: اسالت نفسہ اس کا خون بہہ پڑا۔ شاعر نے کہا:

تسلی علی حد السجوف نفوسنا دلیست مع غیو غیبات تسلی

ہمارے خون کو اردوں کی انہول پر پہنچے ہیں، گواروں کی انہول کے بغیر یہ پہنچتے ہی نہیں۔

ابراہیم نخعیؒ نے کہا: مالیس لہ نفس سائتہ دو جانور جس کا بچہ والا خون نہیں ہوتا وہ پانی میں مرجائے تو وہ پانی پاک نہیں ہوتا۔ النفس سے مراد جسد بھی ہوتا ہے۔ شاعر نے کہا:

نہت ان ین سحیم اوخلوا ایاتہم تاموز نفس انفسا

مجھے بتایا گیا ہے کہ کسی حکم نے اپنے گھروں میں مزدور کے جسم کا خون داخل کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۷:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَن تَلْمِزُوا لَنَا لَنَكْفِيَنَّ** جو کچھ تو اس کے لئے یہ ذنی تو بخ ہے۔ **تَلْمِزُونَ** کا معنی پڑھنا ہے۔ **الکفیت** سے مراد تورات ہے۔ جس نے یہودی کی طرح عمل کیا وہ ان کی مثل ہے علاوہ اس کی اصل اتباع ہے۔ اسی وجہ سے یہ تورات (پڑھنے) کے معنی میں استعمال ہوتا ہے کیونکہ بعض کام حروف میں بعض کے تابع ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ ترتیب پر ہو جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے: تلوته تلو میں نے اس کی اتباع کی۔ تلوته القرآن تلاوۃ۔ میں نے قرآن کی تلاوت کی۔ تلوته الرجل تلوۃ کسی دروہ کو کہ: التبعۃ اور التلاوۃ (تاء کے ضم کے ساتھ) اس کا معنی بقیہ ہے۔ کہا جاتا ہے: تلوته من علی تلاوۃ وتلیۃ یعنی میں نے اپنے لیے اپنے حق سے باقی رکھا۔

التبعۃ، التبعۃ (میں نے باقی چھوڑا) تنفیث فعل۔ میں نے اپنے حق کا چھوڑا کیا حتیٰ کہ اسے پورا اصول کر لیا۔ ابو یزید نے کہا: تنزل الرجل جب انسان زندہ گی کے قریبی سامنوں میں ہو۔

**مسئلہ نمبر ۸:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَفَلَا تَتَفَعَّلُونَ** یعنی تم اپنے نفسوں کو پاداشت کی چیزوں سے نہیں روکتے۔ العقل کا معنی روکنا ہے، اسی سے عقل البعیر ہے، اوٹ کی دس بوا سے حرکت سے روکتی ہے۔ العقل کا معنی دیت ہے کیونکہ وہ متحول کے ولی کو عقل کے قتل سے روکتی ہے۔ اس سے ہے: استعمال البعیر و الانسان، ہیں اور زبان خود کو۔ اسی وجہ سے عہد کو عقل کہا جاتا ہے۔ العقل ایہ جہانت کی نفیض ہے، العقل اس کپڑے کو بھی کہتے ہیں جسے عربوں کی عورتیں بناتی تھیں اس کے ساتھ ہورج کو لپیٹا جاتا تھا۔ مقرر نے کہا:

حلاً و رقتا شکاہ الطیر تنسلطہ کائنہ من وہ احواف مدمومہ



ہے۔ اسی طرح جنہوں نے کہا کہ یہ قوت ہے (یعنی محکم نہیں ہے) نیز کہ قوت سے صرف قدرت کچھ جاتی ہے۔  
 قافیہ نے جو اطلاق کیا ہے وہ عبادت میں عاجزی کا دہرایا ہے۔ اسی طرح عمومی کا قول ہے عین بقوت صورت ہے زور سے بلند  
 اس کے بارے میں انوار بصائر کا حامل کیا جاتا ہے۔ آیت تو میرے تحت اس کے نام نہ کہ بیان اس کا، بلکہ اسی صورت میں ہے۔

وَأَسْتَعِينُوا بِالضُّبُورِ الضَّلُورِ ۚ وَإِنَّا لَنَكِيدُكَ لِزَالِ عَنِ الْغَشْبِ عَيْنِ ۝

"اور وہ دلوں اور راز سے اور بے شک تیرے زور و عبادت سے خرابا کی کرتے وہ انہوں کے لئے نہیں۔"  
 اس میں آٹھ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَأَسْتَعِينُوا بِالضُّبُورِ الضَّلُورِ ۚ معبر کا لغوی معنی روئے ہے۔ قتلِ عدل  
 معبر، عدل کا ہونا اور روکا گیا محکم کہ کلف ہو کہیہ۔ صبر نفس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ کو اس عام پر روکا  
 انصاف۔ وہ جس سے صلح کیا گیا ہو۔ حدیث میں اس سے مراد وہ جو فوراً موت پر روکا گیا ہو اسی کو معبر کہتے ہیں۔  
 یہ معبر دئے کہتے:

صبرت عارفة لذاتك حرة تسير ذوا نفس تلجبن تصد

میں نے اس کو سے آزاد مارا ہے چپ کوپ روکا جو ظہری ہوئی تھی جبکہ بزدلی کا نفس جھانک رہا تھا۔

**مسئلہ نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ نے عبادت پر میرے کرنے کا حکم دیا ہے اور کتاب اللہ میں بغاوت سے روکنے کا حکم دیا  
 ہے۔ فرمایا: وَأَصْبِرُوا۔ کہ جو تا ب اعلان صابروں اس عبادت میں کوئی کمائیوں سے بچے اور طاعت پر قائم رہے اور کو صبر  
 کے بارے میں کہا گیا اس میں سے یہ قوت بہتر ہے۔ عبادت کے بارے میں جو صحبت پر میرے کرنے سے صبر نہیں کیا جاتا بلکہ کہا جاتا  
 ہے صابر علی کذا اس پر صبر کرنے والا ہے۔ جب مطلق صبر کہنا جو تو پھر اس کا اطلاق اس پر ہوتا ہے جو امر سے ڈرتا  
 ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَإِنَّا لَنَكِيدُكَ لِزَالِ عَنِ الْغَشْبِ عَيْنِ (الزمر)

**مسئلہ نمبر ۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَالضَّلُورِ تمام عبادت میں سے الضَّلُورِ (غماز) کو تو میں طور پر ذکر فرمایا اس  
 کے ذریعہ بتادی کہ تجھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی پریشانی لاحق ہوئی تو آپ نماز کی طرف پناہ لیتے۔ اسی سے وہ  
 روایت ہے کہ حضرت مہدیہ بن عباس کو ان کے بھائی حکم کی موت کی خبر دی گئی۔ انھوں نے فرمایا: اے ابن ابی بنی کی موت کی خبر  
 دی گئی۔۔۔ جبکہ وہ عمر میں تھے تو انہوں نے اِنَّا لَنَكِيدُكَ لِزَالِ عَنِ الْغَشْبِ عَيْنِ پر حاکم رکھا یہ چٹیدہ چیز تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اسے  
 اُصاحب دیا۔ یہ مذمت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی نکالت کر مائی یا خبر ہے جو اللہ تعالیٰ نے عبادت۔ پھر راست سے ایک طرف ہو گئے  
 اور نماز پڑھی۔ چہ اپنی سواری کی طرف رہیں آئے اور یہ پڑھ رہے تھے وَأَسْتَعِينُوا بِالضُّبُورِ الضَّلُورِ ۚ اس سے وہیں پر نماز  
 سے مراد شریعت ہے۔ جنس طہار نے طرف یا اذیت میں اپنے طرف پر اس کا معنی دیتا ہے۔ پس اس تاویل پر یہ آیت اللہ تعالیٰ  
 کے اس ارشاد کے مشابہ ہوگی اِنَّ الْقَوْمَ لَمُتُوا فَاَنْتُمْ مَوْتٌ ۚ وَانْتُمْ كُرُودٌ ۚ وَانْتُمْ كُرُودٌ ۚ (الغزل: 45)

کیونکہ ثابت سے مراد صبر ہے۔ ذکر سے مراد دعا ہے اور تیسرا قول مجاہد نے کیا اس آیت میں انصاف سے مراد اور اہل اس

وجہ سے رمضان کو شہور الصبر کیا جاتا ہے۔ پس اس قول کی مناسبت سے روزہ اور نماز مناسب ہیں کیونکہ روزہ شہادت سے روکنے ہے اور نماز میں عدم دلچسپی پیدا کرتا ہے نماز برائیاں اور منکرات سے روکتی ہے اس میں شمع کا اظہار کیا جاتا ہے اور اس میں قرآن چڑھا جاتا ہے جو قرآن آخرت کی یاد دلاتا ہے (۱)۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر ۴:** انبیاء پر صبر کرنا اور طاعات پر صبر کرنا یہ نفس کے جہاد سے ہے اور نفس کی شہوات کو قہم کرنے اور دلائل سے روکنے کے باب سے ہے۔ یہ انبیاء و کرم اور صالحین کے اخلاق میں سے ہے۔ یحییٰ بن ابرہہ نے کہا: صبر یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے تجھے عطا فرمایا اس کے علاوہ کی نعمت نہ کر اور رضایہ تو ایمانی و دنیوی آخرت کے معاملہ میں اللہ تعالیٰ کے فیصلہ پر راضی ہو۔ شیخ نے کہا: حضرت علیؓ بہتر سے فرمایا: صبر کا ایمان سے اس طرح کا تعلق ہے جو صبر کا تعلق جسم سے ہے۔ طبری نے کہا: حضرت علیؓ جو سچ فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ ایمان دل کی معرفت و زبان کے اقرار اور عمل بالجوارہ کا نام ہے جو عمل بالجوارہ نہ صبر نہیں کہتا اور ایمان کے اطراف کا مستحق نہیں ہوتا اور عمل بالشرائع بر قائم رہنا بالکل ایمان کے ساتھ اس کا وہی تعلق ہے جو صبر کا جسم کے ساتھ تعلق ہے کہ انسان کا جسم کس نہیں ہوتا مگر یہ کہ صبر موجود ہو۔

**مسئلہ نمبر ۵:** اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کی جزا کا ذکر فرمایا اور اعمال کے لئے جزا کی ایک حد ذکر فرمائی۔ فرمایا: تھقی خاتہ بالعتق وثلثه عشر اشانہا (انعام: ۱۵۰) (جو کوئی لڑنے کا ایک تھقی تو اس کے لئے دس ہوں گی) اور اللہ تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرنے کی جزا سے زیادہ بیان فرمائی۔ فرمایا: نکل الیٰ ذی یثقی یثقیون انما التعم فی سبیل اللہ کثیل حبوة (البقرہ: ۲۶۱) (شہداء ان لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مالوں کو اللہ کی راہ میں ایسی ہے جیسے ایک دانہ) اور صبر کرنے والوں کا اجر بھر حساب کے بنایا۔ اور صبر کرنے والوں کی حد بیان فرمائی۔ فرمایا: انما یؤتی فی الضوؤن انہم یثقیون حبایہ (الزمر) (صبر کرنے والوں کو ان کا اجر بے حساب دیا جائے گا)۔ اور فرمایا: و لکن حصوۃ غفر ان ذلک لیس خیر از کھوۃ (التوہی) (اور جو شخص (ان مظالم پر) صبر کرے اور (طاقت کے باوجود) صاف کر دے تو یقیناً یہ بڑی امت کے کاموں میں سے ہے)۔

بعض علماء نے فرمایا: انما یؤتی فی الضوؤن (الزمر: ۱۰) میں صبروں سے مراد روزے واد ہیں کیونکہ حج سنت سے نبی کریمؐ میں پیچیدہ سے نکلنے کا ارشاد مروی ہے۔ العباد مل وانا اجوی بہ (۲) (روزہ میرے لئے ہے اور میں اس کی جزا دوں گا) روزے کا ثواب ذکر نہیں فرمایا جس طرح کہ صبر کی جزا ذکر نہیں فرمائی۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر ۶:** صبر کی فضیلت۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وصف صبر سے بیان فرمایا جیسا کہ حضرت ابو موسیٰؓ کی حدیث میں ہے جو انبیاء نے نبی کریمؐ میں پیچیدہ سے بیان فرمائی ہے۔ آپؐ میں پیچیدہ نے فرمایا: لیس احدنا لولیس منہ احدہم احدنا فی سبیل اللہ من اللہ تعالیٰ نے کوئی اذیت پہ زیادہ صبر کرنے سے سب سے بہتر اللہ تعالیٰ انہم لیسون بہ و لیس احدنا لیسنا لیسہم ویزوہم (۳)۔ (اللہ تعالیٰ سے کوئی اذیت پہ زیادہ صبر کرنے

۱۔ ابن ماجہ، مسند، ۱: ۱۳۷، جلد ۱ (در الکتاب عظیم)

۲۔ صحیح بخاری، مسند، ۲: ۲۵۴، جلد ۲ (در التعلیم)۔ بیضا: کتاب الصوم، باب فضل الصوم حدیث ۱۷۸۱، مشکوٰۃ، القرآن، جلد ۱، صفحہ ۱۸۲

۳۔ صحیح بخاری، بیضا، مسند، ۲: ۲۵۴، جلد ۲۔ بیضا: کتاب الادب، باب تلویذ من الاذی، حدیث ۵۸۳۴، مشکوٰۃ، القرآن، جلد ۱، صفحہ ۱۸۲

اور انہیں جسے دہستا ہے، مشرک ٹوٹا اللہ تعالیٰ کے لئے بیٹا ہونے کا قول کرتے ہیں لیکن پھر وہ انہیں عافیت بھی دیتا ہے اور انہیں رزاق بھی دیتا ہے۔ اس حدیث کو بخاری نے نقل کیا ہے۔ اسے علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے صبر کے ساتھ و عفو بیان فرمایا تو صبر سے مراد علم ہے اور علم سے متعصب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ سر کے مستحقین کو فوری سزا نہیں دیتے اس میں تاخیر فرماتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا صبر کے ساتھ و عفو ہونا قرآن میں وارد نہیں ہے بلکہ حدیث حضرت ابوہریرہؓ میں وارد ہے اہل سنت نے صبر کی تاویل علم سے کی ہے یہ اہل فہرک و ظہرہ کا قول ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اسے جنتی میں نصیر کا لفظ آیا ہے یہ مجرموں سے علم میں میلاد کھانا کھانا کھانے لگے ہے۔

**مسئلہ نمبر ۷:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنَّمَا الْغَيْرُكَ خَمِيرٌ**۔ مروج میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مروج صرف خاص طور پر نماز ہے کیونکہ یہ غنیمت پر حق بھاری ہوتی ہے جتنے روز بھاری نہیں ہوتا یہاں صبر سے مراد روزہ ہے اور نماز میں غنیمت کی قید ہے اور روزہ میں ثبوت و ثبوت ہے۔ پس جو ایک ثبوت سے یہ دو شہوتوں سے رکا گیا ہے وہ ہے غنیمت کی مانند نہیں جو تمام شہوتوں سے روکا گیا ہے۔ پس روزہ اور کوہوتوں کھانے اور پینے کی شہوت سے رکا گیا ہے پھر جو تمام شہوت کام، چلنے اور حرکت سے ملنے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں پھر ان اشیا کی وجہ سے وہ سب سے اسے اسے روکا گیا ہوتا ہے جبکہ غنیمت کی تمام شہوتوں سے رکھا ہے اس کے تمام اعضاء نماز کے ساتھ مقید ہوتے ہیں اور تمام شہوتوں سے روکا ہوتا ہے۔ جب صورت حال یہ ہے تو نماز نفس پر زیادہ بھاری اور مشکل ہوتی رہی وجہ سے فرمایا یہ بہت بھاری ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **إِنَّمَا** کی ضمیر سے مراد دونوں (صبر اور نماز) ہیں لیکن غلبہ سے کہنا یہ فرمایا اور وہ نماز ہے جیسے ارشاد فرمایا: **وَلْيُحَرِّمُوا يَكْفُرُوا وَالْغَنَمَ وَالْهَنَةَ وَلَا يَتَّبِعُوا نَهْيَ سَبِيلِ الْغَنَمِ** (توبہ: 34) (اور جو نیک جوڑ کر رکھتے ہیں سو، چھوٹی اور نہیں فرما کر تے اسے ہنہ کی راہ میں۔)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا نَزَلَ بِآيَاتِنَا فَانصَبْ** (الحجہ: 11) (جب دیکھا کسی تجارت یا مٹاؤ کوئی اس کی طرف گئے، پہلی آیت میں ضمیر کو الغنمہ کی طرف لونا، کیونکہ وہ غلبہ اور اہم ہے، اور دوسری آیت میں جوہر کی طرف لونا، کیونکہ وہ افضل اور اہم ہے۔ بعض علماء نے فرمایا، صبر چنگ نماز میں داخل ہے اس لئے ضمیر نماز کی طرف دھاری جیسے ارشاد، **وَلْيُحَرِّمُوا يَكْفُرُوا وَالْهَنَةَ وَلَا يَتَّبِعُوا نَهْيَ سَبِيلِ الْغَنَمِ** (توبہ: 62) اس آیت میں بعد یہ وضو نہیں فرمایا کیونکہ دوسرے اللہ تعالیٰ کی رضا اللہ تعالیٰ کی رضا میں داخل ہے۔ اسی طرح شاعر نے کہا:

ان شہد الشہاب و شہد الاسر و ما نہ يعاصي كان جتينا

اس شعر میں یہ عاصی نہیں فرمایا اور ضمیر شہاب کی طرف دھاری کیونکہ شعرا میں داخل ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا، ضمیر ہر ایک کی طرف لونا لیکن اختصار و حذف کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَجَسَدًا لَّنْ مَرْبِيَةً وَأَفْئِدَةً لَّنْ مَوْحِنَةً** (سجۃ: 60) اس آیت میں آہستہ نہیں فرمایا اسی طرح شاعر کا قول ہے:

لن يك اسن بالمدینة زحفه فان و قبار بها مغرب



زیادہ خشوع ظاہر کیا جو اس کے دل میں ہے تو اس نے خالق پر خالق ظاہر کیا۔ حضرت سہیل بن عبداللہ نے کہا: اللہ اس وقت تک نہیں ہو گا حتیٰ کہ ہر مال اس کے جسم پر خشوع کا اظہار کرے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَتَضَرَّعُونَ وَنُحِبُّ الْمُضْطَرِعِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ (الزمر: 23)

میں کہتا ہوں: یہ خشوع محمود ہے، کیونکہ خوف جب دل و لائق ہوتا ہے تو ظاہر خشوع کو ثابت کرتا ہے، ایسا شخص ظاہری خشوع کو دور کرنے کا مالک نہیں ہوتا تو اسے دیکھ گاہو سر جھکائے ہوئے کتاب اور سبیل ہوگا۔ نیک لوگ اس قسم سے جو ان پر ظاہر ہو گا، تمہارے چہرے کی کوشش کرتے تھے۔ مذہم خشوع وہ ہے جس میں تکلف ہوتا ہے، جان بوجھ کر رونا اور بھگانا ہوتا ہے جیسا کہ جہاد کرتے ہیں تاکہ انہیں حوت و احرام کی نظر سے رکھا جائے، یہ شیطان کا دھوکا ہے اور انسان کے نفس کا فریب ہے۔ حضرت حسن نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس حاضر کیا تو یہ پریشان ہے۔ حضرت عمرؓ نے اسے مکارا، حضرت عمرؓ جب بولتے تھے تو اپنی آواز سنا تے تھے، جب چلتے تھے تو تیز چلتے تھے جب مارتے تھے تو سخت مارتے تھے آپؐ سچے احکام پر عمل کرنے والے تھے اور سچا خشوع رکھنے والے تھے۔ ابن ابی کحیف نے عبید سے روایت کیا ہے فرمایا: الغاشعون سے مراد سچے سوگن ہیں۔

الَّذِينَ يَخْشَوْنَ أَكْثَمَ مَخْلُوقَاتِهِمْ وَأَتَمُّ رِزْقُهُنَّ يَخْشَوْنَ ۝۱۱

”جو یقین کرتے ہیں کہ وہ ملاقات کرنے والے ہیں اپنے رب سے اور وہ اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں۔“ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: الَّذِينَ يَخْشَوْنَ، الَّذِينَ تَمَّ نَحْلُ جَرْمِهِمْ ہے کیونکہ یہ خاشعوں کی صفت ہے، وقف کے اعتبار سے اس کو نکل رفع میں کرنا بھی جائز ہے۔ جہد علماء کے نزدیک یہاں عن بمعنی یقین ہے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنِّي فَكَّشْتُ أَلِيَّ خَلْقِي صَابِغَةً (النار) (مجھے یقین تھا کہ میں اپنے حساب و پیمانوں کا) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَلَا تَأْتِيهِمْ سَاعَةٌ يَنْقُضُونَ عَنْهُمْ قُلُوبُهُمْ (الكہف: 53) (وہ خیال کریں گے کہ وہ اس میں گرنے والے ہیں)۔

در بیان الصبر نے کہا:

قللت لهم علونا بالقر مدحهم صراحتهم في انقار حوى المستفاد (1)

شاعر نے یہاں عن بمعنی یقین استعمال کیا ہے۔

ابو داؤد نے کہا:

زُبَّ عَم فَرَجَتْهُ بِغَرِيمٍ غِيُوبٌ كَشَفَتْهَا بِغُفُونٍ

یعنی میں نے کستے غیوب کو یقین کے ساتھ کھولا۔

بعض علماء نے فرمایا: اس آیت میں ظن اپنے معنی میں صحیح ہے، کلام میں ان کے گناہوں کو چھپایا گیا ہے گو یا وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی توقع رکھتے ہیں حالانکہ وہ گنہگار ہیں۔ یہ مہذبہ کی لاپرواہی نے ذکر کیا ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: یہ تصعب ہے۔



فرمانے کہا: اُن کی جھوٹ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ بصری علم اس معنی کو نہیں جانتے۔ اُن کی اصل اور اس کا ذکر وہ "تک ہوگا" ہے جبکہ اپنے معتقدات میں سے کسی ایک کی طرف سیلان ہو۔ کئی اُن یقین کے معنی میں ہوتا ہے جیسا کہ اس آیت اور دوسری آیات میں ہے لیکن جو امر کسی کی طرف نکلے اس کے لئے استعمال نہیں ہوتا۔ مثلاً عرب جو شخص دکھائی دے رہا ہو مگر وہ جو اس کے لئے ہے نہیں کہتے اُنھن ہذا السحاب انما اسماں کا استعمال اس صورت میں پائے گا جو ابھی اُس کے دائرے میں نہ ہو۔ جیسا کہ اس آیت اور شعر میں ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَا تَرَ الْفُلُوكَ اِنْ مَّا اَلَمْ يَكُنْ فُلًا (الکہف: 53) کبھی یقین یعنی اُن میں ہوتا ہے۔ اس کا بیان صورت کے غار میں ہو چکا ہے۔ تو کہتا ہے: سَوَّيْتُهَا فُلًا، واسمات بہ المظن (میں نے اسے براہِ ممکن کیا) جب معروف باطام ہو تو اُنھں اُنھں کراتے ہیں اور مَلَقُوا اَنفُسَهُمْ سے مراد ہے جہادِ دہم بعض علماء نے فرمایا: یہ باب متعلق ہے ہ لائل پر اُن کی طرف سے ہے۔ (فرمایا) یہ اس طرح ہے: حَافَاةَ اللّٰہِ اَنَّهُمْ حَمْرٌہ کے فقر کے ساتھ ہے اس کا پہلے اپنی طرف سے ہے اور قطع کے اعتبار سے اس پر کمرہ پڑنا بھی ہو کر ہے اَللّٰہِ سے مراد اُن دہم ہے بعض نے فرمایا: جہاد ہے۔ نہ چکوں یہ وہ بار دھنے، جز اور ملک اُن کے سامنے پیش ہونے کا اقرار ہے۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآءِیْلُ اِذْ كُنْتُمْ اٰیْمٰنُی الْاٰیْمٰنُ عَلَیْكُمْ وَاٰی فَضَّلْتُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ ۝

"اے اسرائیل! یاد کرو میرا وہ ایمان جو میں نے تم پر کیا اور یہ کہ میں نے فضیلت دی تھی تمہیں سارے جہان والوں پر۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اٰیْمٰنُی اِسْرَآءِیْلُ اِذْ كُنْتُمْ اٰیْمٰنُی الْاٰیْمٰنُ عَلَیْكُمْ اس کا بیان پہلے گزر چکا ہے۔ وَاٰی فَضَّلْتُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ اس سے مراد اُن کے اپنے زمانہ کے لوگ ہیں اور ہر زمانہ کے لوگ ایک عالم ہیں۔ بعض نے فرمایا: تمام لوگوں پر فضیلت مراد ہے کیونکہ اُن میں امنہ تعالیٰ نے نبیاء پائے، یہ اُن کا خاصہ ہے۔ دوسروں کے لئے یہ شرف نہیں۔

وَاَتَقُوا یَوْمَ لَا تُجْزٰی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئًا وَّلَا یُغْنِیْ عَنْهَا شِقَاقَہُ وَلَا یُؤْخَذُ

بِہَا عَدُوٌّ وَّلَا ہُمْ یُصَوَّرُوْنَ ۝

"اور وہ دن سے جب نہ بدل دے سکے گا کوئی شخص کسی کا کچھ بھی اور نہ قبول کی جائے گی اس کے لئے۔ غارش اور نہ پایا جائے گا اس سے کوئی معاوضہ اور نہ وہ دیکھے جائیں گے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاَتَقُوا یَوْمَ لَا تُجْزٰی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئًا یہ امر ہے اور اُن کا معنی وعیہ ہے آخر کی پرکام پہلے گزر چکا ہے۔ یَوْمَ سے مراد اُن دن کا ذکر ہے اور بول ہے۔ اس سے مراد قیامت کا دن ہے۔ یَوْمَ کا نصب اَتَقُوا کی وجہ سے ہے۔ آخر قرآن میں یوم لا تجزی اضافت کے ساتھ لگی جا رہی ہے۔ کلام میں حذف ہے اس میں کچھوں کا اختلاف ہے۔ بصریوں نے کہا: تقدیر مہارت اس طرح ہے: یَوْمَ لَا تُجْزٰی لہِ نَفْسٌ بِمَرْقَبِہِ وَاَوْفَ کَمَا کَانَ جیسا کہ شاعر نے کہا:

و یوما شہدناہ شہیاً و عاصراً

اس دن ملیم اور عام قبیلوں میں حاضر تھے۔

اصل میں شہدنا قبیہ تھا۔ کسی نے کہا: یہ غلط ہے قبیہ کا حذف جائز نہیں لیکن تشریح اس طرح ہے: ذوات قبایہ وہ ملا تجویہ نفس تھا پھر ضمیر کو حذف کیا گیا اور ضمیر کا حذف کرنا جوڑے کیونکہ ظروف کا ان کے نزدیک حذف کرنا جائز نہیں ہے اور فرمایا: یہ کہنا جائز نہیں ہے۔ نہذا رجل قصدت ولا رایت رجلاً ولا عجب۔ جبکہ تیسری مراد یہ: او قصدت انیہ و ارجع لہ۔ فرمایا: اگر یہ جائز ہوتا تو یہ بھی جائز ہوتا: الذی تکتب ذہب۔ یعنی تکتب قبیہ ذہب۔ فراء نے کہا: ضمیر اور قبیہ کا حذف کرنا جائز ہے۔ مبدی نے حکایت کیا ہے کہ سیویر، مانعش اور زجاج کے نزدیک دونوں دیکھیں جائز ہیں۔

لَا تُخَوِّضُ النَّفْسَ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا کا مطلب یہ ہے کہ کسی دوسرے کے گناہ کی وجہ سے کسی سے مواخذہ نہ ہوگا اور کوئی نفس دوسرے کا دفاع نہیں کر سکے گا۔ جزی حنی هذا الزمرہ مجزی جیسے تو کہتا ہے قطع حنی۔ وابتزازات بالکس وابتزازہا جہا جاتا ہے جب تو کسی کی ملکیت کرے۔ شاعر نے کہا:

فان الغدر في الاقدام ماؤ وان السماء بجزء بالکس

اقوام میں غدور عار ہے، بے شک آواز نفس جانور کے بازو پر حکایت کرتا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: اذا اجبت السماء على السماء جزی حنن۔ جب تو پیشاب کے اوپر پانی بہا دے گا تو اس پر مکان کی طہارت کا حکم جاری ہوگا جسے اس جگہ کوہم نے کی ضرورت نہیں اور کپڑے وغیرہ کے ساتھ پانی کو خشک کرنے کی ضرورت نہیں جیسا کہ اکثر لوگ کرتے ہیں۔ ابو بکر بن خیاز سے قربانی کے بارے میں صحیح حدیث میں ہے: من تعزى عن احد بعدك (۱)۔ یعنی تیرے علاوہ کسی کے لئے بکری کا جھوٹا بچہ کفایت نہیں کرے گا۔ فاختجی فی کاسنی لا تقص، لا تقص اور لا تقص ہے۔ یعنی وہاں آپس کرے گا، قائم نہیں رہے گا اور کفایت نہیں کرے گا اگر اس پر کسی کا حق نہ ہوگا اگر اس پر کسی کا حق ہوگا تو وہ اس کی نیکیوں کے اختیار کے بغیر کفایت کرے گا اور اگر اسے گا اور قائم رہے گا۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اپنے بھائی پر اس کی عزت وغیرہ کے سلسلے میں ظلم کیا ہو وہ آج ہی اس سے معاف کرالے اس سے پہلے کہ کوئی دینار ہوگا اور نہ درہم ہوگا، اگر اس کا عمل صالح ہوگا تو اس کے ظلم کی مقدار اس سے عمل صالح کیا جائے گا اگر اس کی نیکیاں نہ ہوں گی تو مظلوم کے گناہوں میں سے گناہ لے کر کالم کے نامہ اعمال میں داخل کیے جائیں گے (۲)۔ یہ حدیث بخاری نے نقل کی ہے اس کی مثل مفلس کے بارے میں حدیث ہے، ہم نے "نہ کرؤ" میں ذکر کر دی ہے۔ اسے مسلم نے مختصراً کیا ہے اسے تجزی ۲۰ کے ضمیمہ سمرہ کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے۔ ہزی اور اجزی کا معنی ایک ہے۔ بعض نے ان کے دو مابین فرق کیا ہے انہوں نے کہا: ہزی یعنی قصص ہے کافا اور اجزی یعنی اغنی و کفی ہے۔

اجزانی النش وجزنی یعنی کفائی اس نے ہزی کی حدیث کی۔ شاعر نے کہا:

اسکے بخاری کتاب البیوع باب ما یجوز من البیوع حدیث نمبر 902، فیما یقرآن علی بطن  
محمد ایضا کتاب الرقاق باب خصائص یوم البیاع حدیث نمبر 6053، فیما یقرآن علی بطن

لواجزأت امور العالمین ولم یکن یبصری الا کامل و ابن کامل

تو نے تمام لوگوں کے معاملات کی کفایت کی اور کوئی کفایت نہیں کرتا سوائے کامل اور ابن کامل کے۔

**مفسرہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا يُخْبِلُ مِنْهَا شَقَاؤُهُ، شَقَاؤُهُ، شَغْمٌ سے مشتق ہے جس کا معنی وہ ہے۔ تو کہتا ہے: کچھ نہ تو اذیت شغماہ طاق قماش نے اسے جفت بنا دیا۔ اسی سے الشغمة ہے کیونکہ اپنے شریک کی ملک کو اپنی ملک سے ملا دیتا ہے۔

الشغماہ، شغمة کرنے والے کو کہتے ہیں اور شغامت کرنے والے کو کہتے ہیں۔ حنفیہ شافعیہ اہل اثنی عشریہ کی مکمل اور بچہ متواتر جمع ہو چاکیں۔ جو کہتا ہے: شغمت الشغمة شغماً، ناقصہ شغوم اس کو کہتے ہیں جو ایک ہی مرتبہ وہ ہے جس میں دو مرتبہ بھرنے والی ہو۔ ۱۔ شغمتہ فی غلاب یعنی میں نے اس سے سوال کیا کہ وہ میری اس کے پاس سفارش کرے۔ شغمت الیہ یعنی غلاب شغمتی۔ میں نے اسے غلاب کے پاس سفارش کرنے کے لئے کہا تو اس نے میری سفارش کی۔ پس شغامت جب ہوگی جب تیرا غیر تیرے مرتبہ اور تیرے وسیلے کے ساتھ ملے۔ یہ حقیقت میں جس کے پاس سفارش کی گئی ہے اس کے پاس شفیع کی منزلت، مرتبہ کا اظہار ہے اور اس کی شغمت مشغوم (جس کی سفارش کی گئی ہے) کو پہنچاتا ہے۔

**مفسرہ نمبر 4:** اہل جن کا مذہب یہ ہے کہ شغامت حق ہے۔ معتزلہ نے اس کا انکار کیا ہے وہ کہتے ہیں: منکرار مومنین جو آگ میں داخل ہوں گے وہ ہمیشہ عذاب میں رہیں گے لیکن اخبار ظاہر میں ہے کہ موصوفہ میں منکرار مومنین اور کرام کی امتوں میں سے ہوں گے انہیں ملائکہ، انبیاء، شہداء اور صالحین میں سے سفارش کرنے والوں کی سفارش پہنچی۔ قاضی نے معتزلہ کا رد کرتے ہوئے دو چیزوں سے استدلال کیا ہے: (۱) وہ اخبار جو معنی میں متواتر ہیں۔ (۲) ان اخبار کے قبول کرنے پر سلف کا اجماع۔ کسی بھی زمانہ میں کسی شخص سے ان احادیث کا انکار ظاہر نہیں ہوا۔ شغامت پر بخاری روایات اور ان کی صحت اور قبولیت پر علماء کا اتفاق اہل حق کے عقیدہ کی صحت اور معتزلہ کے دین کے نسا پر قطعی دلیل ہے۔

اگر وہ کہیں کہ کتاب اللہ میں ایسی خصوصیات وارد ہیں جو ان اخبار کو رد کرتی ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَا يُلْغِي عَنْهُمْ شَيْءٌ وَلَا يُخَفِّضُ عَنْهُمْ شَيْءٌ (خافر) (نہ ہر کمالوں کے لئے کوئی روست نہ ایسا سفارشی جس کی سفارش مانی جائے) وہ کہتے ہیں: منکرار کہہ کر نے والے کالم ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَنْ يَفْعَلْ مَعَاذَ اللَّهِ يَفْعَلْ (النساء: 123) (جو عمل کرے گا برے اسے سزا ملے گی) وَلَا يُخْبِلُ مِنْهَا شَقَاؤُهُ (البقرہ: 48) (اس سے شغامت قبول نہ کی جائے گی) یہ کہتے ہیں: یہ آیات ہر ظالم کے لئے عام نہیں ہیں اور عموم کے لئے وضع نہیں ہے اور یہ آیات ہر برے عمل کرنے والے اور ہر شخص کے لئے نہیں ہیں ان سے مراد کافر و کلم ہیں نہ کہ مومن۔ اس کی دلیل وہ اقباد ہیں جو شغامت کے حلق وارد ہیں، نیز اللہ تعالیٰ نے بعض اقوام کے لئے شغامت کو ثابت کیا ہے اور بعض اقوام سے شغامت کی نفی کی ہے۔ کافروں کی صفت میں فرمایا: لَمَّا شَتَّعْتُمْ شَقَاؤُهُمْ يُلْغِي عَنْهُمْ (مدر) (اور نفع دے گی انہیں سفارش کرنے والوں کی سفارش) اور فرمایا: وَلَا يُلْغِي عَنْهُمْ الْإِلَهِي أَنْ يُلْغِي (الانبیاء: 28) (اور سفارش نہیں کریں گے مگر اس کیلئے جسے وہ پسند فرمائے) اور فرمایا: وَلَا تُلْغِي عَنْهُمْ







خبردار آل فہی . یعنی فلان . . میرے اولیا و شریک ہیں براہِ دگار فہی تعالیٰ اور ایک مومنین میں (۱۶)۔ ایک طاغوت نے کہا: آل سے مراد حضرت محمد مصطفیٰ کی ازواج مطہرات اور آپ کی اولاد ہے۔ کیونکہ حضرت امیرِ مدینہؓ حدیث میں ہے: لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! سن لیں ہم آپ پر درود کیسے پڑھیں؟ آپ مصطفیٰ نے فرمایا: اس طرح کہو: اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُسْتَحِبِّهِ وَ عَلَى أَزْوَاجِهِ وَ ذُرِّيَّتِهِ مِمَّا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَ بَارِكْ عَلَى مُسْتَحِبِّهِ وَ عَلَى أَزْوَاجِهِ وَ ذُرِّيَّتِهِ مِمَّا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ تَبِيبٌ مُبِينٌ (۱۷)۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

اہلِ علم کے ایک گروہ نے کہا: اہلِ علوم ہیں اور آل سے مراد متبعین ہیں۔

یہاں قولِ صحیح ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ کی حدیث کی وجہ سے کہ رسولِ خدا مصطفیٰ کے پاس جب کوئی قوم حدوتہ لے کر آتی تو آپ مصطفیٰ دعا فرماتے: اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى نَبِيِّهِمْ۔ میرا باپ صدقہ لے کر آیا تو یہ دعائیہ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ نَبِيِّ آلِ فہی (۱۸)۔

**مسئلہ نمبر ۳:** علماء کو کمال میں اختلاف ہے کہ آل کو شیروں کی طرف منصف کیا جائے گا یا نہیں۔ کہائی نے کہا: کہا جاتا ہے: آل فلان، آل فلانہ، یہ نہیں کہا جاتا: فہی من آل بیتہ، اور نہ یہ کہا جاتا ہے: من آل البیتینہ۔ انھوں نے کہا: رئیسِ اعظم کے بارے میں کہا جاتا ہے: جیسے آلِ محمد مصطفیٰ۔ آلِ فرعون۔ کیونکہ فرعون مگر ای میں ان کا رئیس تھا۔ انھوں نے کہا: ہم نے شیروں کے بارے میں سنا وہ کہتے ہیں: اہل البیت، آل البیتینہ۔

**مسئلہ نمبر ۴:** نخیوں کا اختلاف ہے کہ آل کو خیمہ کی طرف منصف کیا جائے گا یا نہیں۔ نخیوں نے فرمایا: اور کہائی نے اس سے منع کیا ہے۔ پس صرف یہ کہا جائے گا: اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى خَمِيَّتِي وَ آلِ خَمِيَّتِي (میں خیمہ) کہ آقا نہیں کہا جائے گا۔ دوست یہ ہے کہ یہ کہا جائے گا: اعمہ۔ علماء کے ایک طاغوت کا خیال ہے کہ آقا کہا جائے گا ان علماء میں سے ابنِ السیہ بھی ہے اور یہ قول صحیح ہے کیونکہ سماع صحیح اس کی تائید کرتا ہے۔ عبدالمطلب کے قول میں ہے:

لَا خَةَ اِنْ الْعَدَا بِيَمِ نَحْ رَحْلِهِ فَاَمَامَ حَذَلِكِ

وَالنَّصْرُ عِنْدَ آلِ الصَّلِيبِ ب وَ عَابِدِيهِ يَبُورُ الْك

ان اشعار میں آل کو خیمہ کی طرف منصف کیا گیا ہے۔

نہ پنے کہا تھا:

أَنَا الْقَارِسُ الصَّامِي حَقِيقَةُ وَالِدِي وَأَلِّي كَمَا نَحْيُ حَقِيقَةُ آلِكَ

میں شہسوار ہوں اپنے والد کی عزت و جان کی حفاظت کرنے والا ہوں اور اپنی آل کی حفاظت کرنے والا ہوں جس طرح

۱۔ صحیح مسلم کتاب الامتیان، باب موالاة اسمعین، مقابلہ جہنم، صفحہ ۱۱۵، جلد ۱ (تقریبی کتب خانہ)

۲۔ جیسا کہ آپ، صفحہ ۱۰۰، باب الصلوٰۃ علی النبی، جلد ۱، صفحہ ۱۷۵، جلد ۱۔ ایضاً صحیح بخاری، صفحہ ۳۱۱۸، جلد ۱، تقریبی کتب خانہ

۳۔ ایضاً کتاب لائق، باب موالاة اسمعین، صفحہ ۱۱۵، جلد ۱۔ ایضاً صحیح بخاری، صفحہ ۱۷۵، جلد ۱۔ ایضاً، تقریبی کتب خانہ

تمہاری آل کی عزت و جان کی حفاظت کرنے والا ہوں۔

**مسئلہ نمبر 5:** آل کی اصل میں علمائے کبار کا اختلاف ہے۔ تمہاں نے کہا: اس کی اصل۔ اصل ہے پھر معاہدہ و اہل سے بدلا گیا۔ مگر تو اس کی تصریح بتائے گا تو اس کو اصل کی طرف لوٹائے گا۔ تو کہے گا: اقبل۔ مہدوی نے کہا: اس کی اصل اصل ہے۔ بعض نے فرمایا: اصل اہل حق تھا وہ لوگوں کے خلاف سے بدلا گیا۔ اس کی جمعیتوں ہے۔ اس کی تصریح وہیل ہے جیسا کہ نمائی نے بیان کیا ہے دوسرے لوگوں نے فعلی حکایت کیا ہے ہم نے تمہاں سے یہ کر کیا ہے۔ ابو الحسن بن میان نے کہا: جب تو ان کی جمعیت بتائے گا تو کہے گا قہن اور جب تو ان کی جمعیت بتائے گا جس کا معنی سراب ہے تو تو کہے گا تو ان جیسے مال کی جمع اموال ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿فَرَعُونَ﴾ بعض علماء نے فرمایا: اس بادشاہ کا نام بنی فرعون تھا۔ بعض نے فرمایا: غلامانہ کے بادشاہوں میں سے ہر بادشاہ کا اسم فرعون تھا۔ جیسے فارسی کے بادشاہ کا لقب کسریٰ ہوتا ہے روم کے بادشاہ کا اسم قیصر۔ ہونے سے جوش کے بادشاہ کا اسم نجاشی ہوتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے فرعون کا اسم مذکور ہے۔ اہل کتاب کے قول کے مطابق وہ یہ ہے کہ اس کا نام ولید بن معصب بن ریان تھا اس کی کنیت ابو مرہ تھا۔ وہ بنی اسرائیل بن داؤد بن ادم بن سرور بن نوح علیہ السلام سے تھا۔ کئی نے کہا: ہر شخص جو قطیوں اور مصر کا والی بنا وہ فرعون کہلاتا تھا۔ فرعون اہل اسطر میں سے فارسی تھا۔ مسعودی نے کہا: فرعون کی عربی میں تعمیر معرہ کہیں۔ جو بری نے کہا: فرعون، ولید بن معصب بادشاہ مصر کا لقب ہے۔ ہر سرکش فرعون ہے، الاعتقاد، فراعنہ، قد قفر من، وہود و فرستہ، یعنی سازشی اور انکاری۔ حدیث پاک میں ہے: ﴿اَلْفَرَعَوْنُ﴾ فرعون غلبہ والہمۃ ہم نے اس امت کے فرعون کو بکرا۔

اس آیت میں فرعون حالت بری میں ہے لیکن بکرا ہونے کی وجہ سے غیر معرہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے: دو چہمیں چلے تے ہیں۔ تم پر عذاب کو لازم کرتے ہیں، ابو سعید نے کہا: وہ چہمیں سختی قرار دیتے ہیں، کہا جاتا ہے: سامع خطۃ عسف۔ جب کسی اذیت کو سختی قرار دیا جائے، اسی سے عربوں کا قول ہے:

اِذَا مَا اَلْبَلَاءُ سَامَ لِنَاسٍ عَسْفًا  
اَبَيْنَا اَنْ نَقْرَ الْعُسْفَ فَبَيْنَا

جب بادشاہ نے لوگوں کو ڈھکیا تو ہم نے اپنے اعداؤں کے ٹھہرائے جانے کا انکار کیا۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے تمہیں ہمیشہ دیتے ہیں۔ السوم کا معنی دوام بھی ہے۔ اسی سے سامعۃ العنم ہے جو ہمیشہ چنے والی ہوتی ہیں۔ انھیں نے کہا: یہ نل دفع میں ہے کیونکہ یہ نیا گام ہے۔ مگر تو چاہے تو اسے حال کی حیثیت سے نل نصب کر دے۔ حتیٰ سامعین لکم۔

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿لَا تَعْلَبُ﴾ یہ ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ کا مفعول غالی ہے اس کا معنی سخت عذاب ہے اور سوم العذاب کے معنی میں ہونا بھی جائز ہے اور اس کا سوم ایسا کے معنی میں لغت ہونا بھی جائز ہے۔ روایت ہے کہ



فرعون نے بنی اسرائیل کو خدا ام اور اپنے ماتحت کر دیا تھا اور ان میں اپنے کام تقسیم کر دیے تھے۔ کچھ لوگ مکانات بناتے تھے۔ کچھ کشتی بناتی کرتے تھے، کچھ خدمت کرتے تھے۔ اور فرعون کی قوم لشکر اور حکمران تھی اور بنی اسرائیل میں سے جس کا کوئی کام نہ تھا ان پر جزیہ لے لیا تھا اور بنی متوکل الغضب سے مراد ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** ہُنْدَ یٰحُزُنْ اَہْیَا عٰلَمٌ یٰ یَسُوْمُوْنَ اَلَمْ یَکُنْ لَّکُمْ یَوْمٌ مِّنْ دُوْنِ ذٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ جیسا کہ یہودی نے کہا اور اس شعر سے احتساب دیکھا ہے:

مَنْ تَاتَا تَعْلَمُ بِنَا فِی دِیَارِنَا تَعْدُ حِجَابًا جِزْلًا ، نَارًا تَابِعًا

جب ہم سے پاس آئے گا ہمارے شہروں میں اترے گا تو بہت زیادہ کٹریاں روشن آگ پائے گی۔

لہذا انہی نے کہا: ہُنْدَ یٰحُزُنْ یعنی درد کے یَسُوْمُوْنَ اَلَمْ یَکُنْ لَّکُمْ یَوْمٌ مِّنْ دُوْنِ ذٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ کے تفسیر کے طور پر ہے جیسے تو کہتا ہے: اتانی القہر زید و عمرو۔ لیکن تفسیر کی بنا پر یہ سے پیچھے وادی ضرورت نہیں۔ اس کی مثال یہ بھی ہے: وَمَنْ یُّفْعَلْ ذٰلِکَ یَلٰتِ اَنَّ کُلَّ شَیْءٍ یُّفْعَلُ لَہٗ (فرقان)

اور سورہ ابراہیم میں دیدہ ہون و آؤ کے ساتھ ہے کیونکہ معنی یہ ہے کہ وہ تمہیں ذرا اور غمیز ذرا کے غلاب دیتے ہیں۔ لیکن ہُنْدَ یٰحُزُنْ اَہْیَا عٰلَمٌ کی دوسری جہس ہے ساقی کی تفسیر نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں۔ اس میں یہ اشعار ہے کہ اس میں دو آواز: ۱۔ اس کی دلیل سورہ بقرہ کی آیت ہے کجی اور زائد بھی ہوئی ہے جیسے کہ شاعر نے کہا:

فَلَمَّا جِزْنَا سَاعَةَ نَحْنُ رَسْنٰی

اس مصرعہ میں دو آواز آ رہے ہیں۔ مراد وقت اتنی ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

اَلِ اَسْلٰکِ الْقَهْرِ وَ اِبْنِ الْہِمَامِ وَلِیْتَ الْکَلْبِیَّةَ لِی الْہِدْوَةِ

یہاں بھی اسلک القہر، ابن الہمام، لیث الکلبیہ، سے ایک شعر مراد ہے۔ یہ اکثر ہوتا رہتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 10:** اَللّٰہُ تَعَالٰی کا ارشاد ہے: ہُنْدَ یٰحُزُنْ اکثر قراءتہ کے ساتھ پڑھتے ہیں کثرت کا معنی لینے کی بنا پر۔ ابن حجر نے یاکے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ لہذا ہم کا معنی الشق (پڑنا) ہے۔ الذہب سے مراد مذہب (دین) کہ گیا ہے۔ لہذا ہم، اھلکوں کی جڑوں میں پھنسن ہو جائے۔ ذبت الذن میں نے منکے میں سوراخ کر دیا۔ معد الزہام ایک عادت مند۔ الذہاب، معادہ، الذہاب، مذہب کی جمع۔ جب طباب آجئے اور زمین کو شش کر اے تو جو شش بالشت بھرے اسے سونچا جاتا ہے۔

فرعون بچوں کو ذرا کرتا تھا اور بچوں کو بائی رکھتا تھا۔ بچوں کو مال نے اعتبار سے لہا۔ کے ہم سے تفسیر فرمایا ہے۔ ایک جماعت نے کہا: ہُنْدَ یٰحُزُنْ اَہْیَا عٰلَمٌ یعنی مردوں کو ذرا کرتے ہیں، انہیں بچے کہا گیا جب وہ اسی طرح تھے۔ لہذا سے مراد

مرو لیجئے وہوں نے نہاد کہ سے دخل چکری ہے ایہا قول اسع ہے کیونکہ یہ ظاہر ہے۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر ۱۱:** اللہ تعالیٰ نے فضل کو آل فرعون کی طرف منسوب کیا ہے کیونکہ وہ فرعون کے حکم سے یہ کرتے تھے، چونکہ یہ کام ان کے بچہ تھا اس لئے فضل کی نسبت ان کی طرف کی۔ نیز اس لئے تاکہ معلوم ہو جائے کہ کام کرنے والا وہ اپنے کام کی وجہ سے مواخذہ کا حقدار ہوگا۔ طبری نے کہا: یارش وقتضا کرتا ہے کہ جس کو کسی ظالم نے کسی کو قتل کرنے کا حکم دیا اور اس نے اسے قتل کر دیا تو اس سے مواخذہ ہوگا۔ میں کہتا ہوں: غلطہ کہ اس مسئلہ میں تین اقوال ہیں: دونوں کو قتل کیا جائے گا۔ ظالم حکم دینے کی وجہ سے اور مامور قتل کرنے کی وجہ سے۔ فقہی نے اسی طرف کہا ہے۔ امام شافعی اور امام مالک کا قول بھی یہی ہے مگر قدرے تین حصوں کے ساتھ۔ امام شافعی نے فرمایا: جب سلطان کسی کو دوسرے شخص کے قتل کا حکم دے جبکہ مامور (جس کو حکم دیا گیا) جانتا ہو کہ اس نے اسے ظمناً قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ مامور اور ماموروں پر قصاص ہوگا جیسے دونوں اکٹھے قتل کرنے والے ہوتے ہیں۔ اگر امام، مامور کو اس کے قتل پر مجبور کرے اور وہ جانتا ہو کہ دوسرے ظمناً قتل کر دے گا تو صرف وہ مامور پر قصاص ہوگا اور مامور کے ہارسے میں رد قول ہیں: ایک یہ کہ اس پر قصاص ہوگا اور دوسرے یہ کہ اس پر قصص نہ ہوگا اور اس پر نصف دیت ہوگی۔ یہ ابن منذر نے بیان کیا ہے۔ ہمارے علماء نے فرمایا: مامور کی یا تو یہ کیفیت ہوگی کہ اس پر قمر کی اطاعت لازم ہوگی اور دوا، ام کے شر سے خوفزدہ ہوگا جیسے سلطان اور سرور اپنے ظالم کے لئے۔ پس اس صورت میں قصاص دونوں کو لازم ہوگا یا ایسا ہوگا کہ اس پر حکم دینے والے کی اطاعت لازم نہ ہوگی جو اس صورت میں صرف قتل کرنے والے کو قتل کیا جائے گا حکم دینے والے کو نہیں جیسے باپ اپنے بیٹے کو یا استاد کسی لڑکے کو یا گھر بگڑنے شکر مرد کو حکم دے جب کہ وہ بالغ ہو۔ اگر وہ بالغ نہ ہو تو قتل قصم دینے والے پر ہوگا اور بچے کی مائتہ پر نصف دیت ہوگی۔ ابن مائع نے کہا: مالک کو قتل نہیں کیا جائے گا جب وہ اپنے ظالم کو کسی انسان کے قتل کا حکم دے اگرچہ وہ ظالم گنہگار ہو۔ ابن عیینہ نے کہا: میں ابن القاسم کے قول کے مطابق کہتا ہوں کہ دونوں کو قتل کیا جائے گا۔ اگر ایسے شخص نے ظلم کیا جس کی مخالفت میں مامور پر کوئی خوف نہیں ہے تو وہ اگر دلا مجبور کرنے والے ساتھ لاحق نہیں ہوگا بلکہ مامور کو قتل کیا جائے گا اگر کوئی نہیں اور اگر کوئی نہیں اور قید کیا جائے گا۔

امام احمد نے اس سرور کے ہارسے میں فرمایا جو اپنے ظالم کو قصم دیتا ہے کہ وہ کسی کو قتل کرے تو سرور کو قتل کیا جائے گا۔ یہ قول حضرت علی، جعفر اور حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ظالم کو قید میں رکھا جائے گا۔ امام احمد نے فرمایا: ظالم کو قید کیا جائے گا اور اسے مارا جائے گا اور اب سکھایا جائے گا۔ ثورنی نے کہا: سرور کو قتل کر لگائی جائے گی۔ حکم اور حد نے کہا: ظالم کو قتل کیا جائے گا۔ ثورنی نے کہا: دونوں کو قتل کیا جائے گا۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر ظالم صبیح تھا، بھڑا تھا تو اسے قتل کیا جائے گا اور مالک کو سزا دی جائے گی اگر ظالم گنہگار تھا تو سرور پر قصاص ہوگا۔ سیسان بن موسیٰ نے کہا: اگر ظالم قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کے ہاتھ کاٹنے جائیں گے پھر اسے سزا دی جائے گی اور اسے قید کیا جائے گا۔ یہ دوسرا قول ہے۔ مامور کو قتل کیا جائے گا کیونکہ اس نے قتل کا فعل کیا ہے۔ اسی طرح ظالم، حکم دینے والی، امام اور اصحاب نے اس شخص کے ہارسے میں فرمایا جو کسی کو دوسرے شخص کے قتل کا حکم دیتا ہے۔ یہاں منذر نے ذکر کیا ہے۔ امام زفر نے کہا: ان میں سے کسی کو بھی قتل

نہیں پڑ جائے گا۔ پھر اقوال ہے۔ اور اعلیٰ نے ”المریان“ میں بیان فرمایا ہے کہ ان کا خیال ہے کہ امر اور مہر ان میں سے کوئی خاص میں غفلت نہیں ہے اور وجہ سے ان کے نزدیک کسی کو بھی قتل ٹھس کیا جائے گا۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر ۱۲:** مہر نے یٰٰدُہْمُونُ مہر کے لئے شد کے ساتھ پڑھا ہے۔ اسی معنی نے یٰٰدُہْمُونُ تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ پہلا دہم اولیٰ ہے کیونکہ ذیخ میں مکرر تھا۔

فرعون نے خواب میں دیکھا کہ ایک آگ بیت المقدس سے نکلے گی اور اس نے مصر کے گھروں کو جلا دیا ہے۔ اس کے خواب کی تعبیر بتائی گئی کہ اپنی امراہ کل سے ایک بچہ پڑا ہوگا، اس کے ہاتھوں فرعون کا مکہ تباہ ہوگا۔ اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں جو قریب الٰہی ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذٰلِیْ ذٰلِکُمْ یٰٰہْمُ اور کی طرف اشارہ ہے کیونکہ وہ خبر ہے وہ مفرد حاضر کی طرح ہے یعنی ان کے اس فعل میں تہرے لئے آؤ، اٹھو، اچھا ہے۔ ہلا کہ اس سے مراد لغت ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذٰلِیْکُمُ الَّذِیْنَ وَفَّیْہُمْ دَعْوٰہُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّسْلِمِیْنَ (انعام: ۱۶) (تاکہ مسلمان فرمائے مسلمانوں پر اپنی جناب سے بہترین احسان) اور ایشیہ نے تہذیب النبیؐ کی روکی ہوئی ہے کبھی بری۔ اس کا اصل معنی الصحتہ، (آزما) ہے، اللہ تعالیٰ اپنے بند سے کون اچھے عمل کے ساتھ آزما تا ہے تاکہ وہ اس کے فکر کا امتحان لے۔ کبھی کسی ناپسندیدہ مصیبت سے آزما تا ہے تاکہ اس کے مہر کا امتحان لے۔ بعض مہر نے فرمایا: اچھا کرنے کے لئے ہلا کہ اور برائی کے لئے ہلا کہ یہ ہر دوئی نے حکایت کیا ہے۔ ایک قوم نے فرمایا: ذٰلِکُمْ کا اثر و نجات دینے کی طرف ہے تو اس صورت میں بلا خیر میں ہوگا، یعنی تمہیں نجات دینا تو پر اللہ تعالیٰ کا احسان ہے۔ مہر ملانے کا اشارہ ذیخ وغیرہ کی طرف ہے اور اہلاد یہاں شر کے معنی میں ہے۔ معنی یہ ہے: ذٰلِیْ میں مکرر اور امتحان ہے۔ دین کی جان سے کیا خیر کے لئے فعل ابد اللہ، ہلا کہ استعمال ہوتا ہے۔ شاعر نے کہا:

جزیٰ نہ ہلا احسان ما فعلا بکم و ہلا صا خیر اہلاد انذی یمنو  
اس شعر میں شاعر نے دو ذوق انھوں کو جمع کیا ہے۔ اکثر خیر کے لئے اہلیتہ اور شر کیسے بدوئہ اور آزمائش کے لئے ہتھکنڈہ و بدوئہ استعمال ہوتا ہے۔ یہ کیا اس سے کہا ہے۔

وَ اِذْ قَرْنَا لَکُمْ اَلْبَعْرَ ذَا لَکُمْ اَلْبَعْرَ ذَا لَکُمْ وَ اَنْتُمْ تَشْکُرُوْنَ ۝

”اور جب چار دیا ہم نے تمہارے لئے سمندر کو پھر ہم نے تم کو تپا لیا اور دو یا فرعونوں کو اور تمہارے پر کھڑے رکھ دیے تھے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اِذْ قَرْنَا لَکُمْ اَلْبَعْرَ ذَا لَکُمْ اَلْبَعْرَ ذَا لَکُمْ، وُذْ عَلٰی نَصَب میں ہے اور لَوْ شَا کا مطلب ہے ہم نے چار دیا، ہر حصہ ایک بڑے پہاڑ کی طرح۔ انفریق کا معنی جدا ہونا ہے۔ اسی سے فرق الشعر اسی سے الفرقان ہے کیونکہ قرآن نے حق و باطل کے درمیان جدائی کیا۔ اسی سے خالد رقعات فرقا ہے یعنی ملائکہ حق و باطل کے درمیان فرق کے ساتھ اترنے دیا اسی سے یور الفرقان ہے یعنی جنگ بد و کائن۔ اس دن حق و باطل کے درمیان فرق ہوا۔ اسی سے وہی انفرقا و ہتھکنڈہ

قرآن کو ہم نے جان کیا اور اسے ہم نے پسند کیا۔ زہری نے فقہ غزالی کی شد کے ساتھ پڑھا ہے، یعنی ہم نے اسے جدا جدا کر دیا۔ پہلے کا معنی لک ہے۔ یا معنی لام ہے۔ بعض نے فرمایا: یا اپنے معنی میں ہے۔ مطلب یہ ہے: ﴿فَرَقْنَا الْبَیِّنَ بَيْنَ خُلُقَيْکُمْ﴾ ایذا ہم نے دو یا کو چھڑا دیا تمہارے اس میں داخل ہونے کے ساتھ۔ یعنی دو دنیائیوں کے درمیان ہو گئے یعنی ان کے ساتھ جدائی ہو گئی۔ یہ اولیٰ ہے فالنفلق اس معنی کو بیان کرتا ہے۔

البیضاء اس کا یہ نام اس کی وسعت کی وجہ سے ہے۔ کہا جاتا ہے: قرص بھڑ جبکہ گھڑا زیادہ چلنے والا ہو۔ اسی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مندرج گھڑے کے بارے میں ہے جو اعلیٰ کا تھا۔ ذیل ﴿وَجَدْنَاكَ الْبَیِّنَ﴾ آئمہ نے اسے تیز رفتار پایا (۱)۔ البیضاء ممکن پانی کو بھی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: ابیہ الماء پانی خشک ہو گیا۔ نویب شاعر نے:۔

وقد عاد عاد الاض بغير فواضل  
ان مرض ان بغير الشرب العذول

زمین کا پانی خشک ہو گیا اس نے میری مرض میں اضافہ کیا کہ ملنا پانی ممکن نہ ہو۔

البیضاء شہر کو بھی کہتے ہیں۔ کہ جاتا ہے: ہذا بھرتا یعنی یہ ہمارا شہر ہے۔ یہ اموی نے کہا ہے۔ البیضاء اس قسم کو بھی کہتے ہیں جو انسان کے گردے میں لٹ جاتا ہے۔ لوگ کہتے ہیں: عقیقۃ صحنہ یعنی اس سے بانگ دہن اور کھلے انداز میں ملا کب الاحبار سے ایک خیر شہر مرقی ہے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جس کا نام صند فاکل ہے۔ تمام دریاں اس کے گڑھے میں ہیں۔ ابو نعیم نے یہ روایت شہر بن یزید بن خالد بن معدان عن کعب کے سلسلہ سے روایت کی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿فَالْجَنَّةُ لَكُمْ﴾ یعنی ہم نے جہنم میں دریاں نکالا۔ کہا جاتا ہے: نہجٹ من کنڈا اجاؤ و نجاۃ من نے اسے اس سے نکالا۔ اس کا معنی نجاۃ (نجات) اور نجاۃ (نقص) دونوں طرف آتا ہے۔ الصدوق متنبی کا کتب نجات اپنے والد ہے۔ النبی غیری و نعیبہ دونوں طرح پڑھا ہو ہے (وَالْجَنَّةُ لَكُمْ اور فَاَلْجَنَّةُ لَكُمْ)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَأَعْرِضْ عَنْ أَلْفِرْعَوْنَ﴾ کہ جاتا ہے: عرق الی الماء غرقا فهو عریق و غارق۔ اسی سے البراءیم کا قول ہے:

من بین مقتول و عارب غارق

غرقہ و غرقہ لغو مشرق و غربی۔ لجاہ مرقی بالفقہ۔ یعنی چاندی سے مزین کام۔ التفریق کا مطلب قتل بھی ہے۔ جیسی نے کہا:

لا یت لبسا عرقہ القواہل

(کاش اچھی کودا پر جرمی قتل کر دیتیں)

چونکہ ابراہیم کے سال فرسودہ کوئی کسی کے پانی میں فرق کر دینی تھی خود وہ ذکر ہوتا یا سوٹ حتیٰ کہ وہ تاج پھر برحق

تفریق بنادیا۔ وہی سے ادا کر دیا۔

اذا عزت اربابها شی ہکذا بیتھا لم تعبہ ردوماً سوبھا  
یعنی وہ رہیں گے جو ان کی دوسرے عین کو کھڑا تو وہ تعذبات کی وجہ سے اپنے پیچھے رہیں گے۔

بنی اسرائیل کے نجات پانے کی کیفیت میں علماء کے مختلف اقوال

غزنی نے ذکر کیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی گئی کہ وہ مصر سے بنی اسرائیل کو رات کے وقت لے کر  
چلیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو کہا کہ وہ قطیوں سے عاریہ زمانہ اور زہرات میں۔ اللہ تعالیٰ نے بنی  
اسرائیل کے لیے یہ طمان کر دیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو رات کے ابتدائی حصہ میں لے کر چلے۔ فرعون کو ہوا  
چلا تو اس نے کہا: کوئی شخص ان کا پیچھا کرے تو اس کو سرخ اذان دے۔ اس رات مصر میں کسی مرغ نے اذان نہ دی۔ اللہ  
تعالیٰ نے اس رات بہت سے قطیوں کے بیٹوں کو موت دی۔ وہ ان کے فن میں مشغول ہو گئے۔ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام  
کے پیچھے اس وقت تک جب سورج چڑھ چکا تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَاَتَاهُمُ نُجُومٌ هَیْئَةً** (اشعرا)  
حضرت موسیٰ علیہ السلام اور یاسی کی چلے تھے حتیٰ کہ اس کے کنارے پہنچ گئے۔ بنی اسرائیل کی تعداد اچھا نکھ سے  
بچوڑا تھی اور غزنیوں کی تعداد بارہ لاکھ تھی (۱)۔

بعض علماء نے فرمایا: غزنیوں نے اس لاکھ گھوڑوں کے ساتھ اس کا پیچھا کیا۔ ان میں مومن گھوڑی کوئی نہیں تھی۔ بعض  
خام نے فرمایا: حضرت یعقوب علیہ السلام مصر میں اپنی ادا دے کر رات کو ۶ فرار میں داخل ہوئے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی  
تعداد کو بڑھا دیا اور بنی اسرائیل کو رات کی آخری گھنٹہ میں لے کر رات کی طرف لئے تھوڑے بڑے مومن اور بچوں اور غزنیوں  
کے علاوہ چوں کہ تھے۔ ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے فرمایا: ہمیں شہر بن سوار نے انہوں نے یونس بن اسحاق  
سے انہوں نے ابو اسحاق سے انہوں نے عمرو بن مہرون سے انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کر کے بتایا کہ  
حضرت موسیٰ علیہ السلام جب بنی اسرائیل کو اسے رات کو چلے تو غزنیوں کو ڈر ہو گیا۔ اس نے ایک کھری زنا کر کے کاظم دیا۔ وہ  
زنا کی تھی۔ پھر اس نے ہزاروں کی تعداد بتا دی۔ اسے فرشتے پہلے میرے لئے چولہا تیلیں بنیوں۔ فرمایا: حضرت موسیٰ  
علیہ السلام پہنچے رہے حتیٰ کہ وہ ایک پہنچ گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وہ دیا ہے ہذا بہت جلد وہ رہے حضرت موسیٰ علیہ  
سلام نے کہا: اے موسیٰ! تو نے گنبر کیا ہے؟ کہا میں اولاد آدم میں سے کسی کے لئے چھوڑا۔ اس کو تجھارے لئے بہت جاؤں؟  
راوی نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ایک شخص اپنے گھوڑے پر سوار تھا۔ اس شخص نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے  
کہا: اے اللہ کے نبی! کہاں کا حکم ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا: مجھے اسی جانب جانے کا حکم دیا گیا ہے۔ پس اس شخص  
نے اپنا گھوڑہار دیا۔ اس پر وہ گھوڑہار جاہو اب بڑھ گیا۔ پھر اس شخص نے پوچھا: اب کس سمت کا حکم دیا گیا ہے؟ فرمایا: اس  
طرف کا حکم دیا گیا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس شخص نے کہا: اللہ کی قسم! تو نے دعوت دلائی اور اب دعوت دلا

کہا ہے پھر روزہ اس نے گھڑ اور یا میں ڈالا وہ تیرہ روزہ برنگل گیا۔ اس نے کہا: اے اللہ کے نبی! کہاں کا حکم دیا ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: مجھے اسی طرف ہے کہ تم کا حکم دیا گیا ہے۔ اس شخص نے کہا: اللہ کی قسم! آپ نے جھوٹ بولا اور آپ نے جھوٹ بولا گیا ہے۔ فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی۔ اُنہی المصوب بن مصعب بن النضر (اشعرو: 63) (کہنا عاصد ریا پر مارا) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عسلاہر تودر یا بیٹھ لیا اور ہر حصہ بڑے پہنڈ کی طرح تھا اس میں بارہ رات تھے کیونکہ بارہ قبائل تھے ہر قبیلہ کا ایک راستہ تھا وہ ایک دوسرے کو کھال دیتے تھے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ پانی کے پہنڈوں میں کھڑکیاں اور سوراخ تھے جس سے وہ ایک دوسرے کو دیکھتے تھے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ساتھ باہر نکل گئے اور فرعون بھی روئے کھڑے تھے تو روئے انہیں ملانے کے لیے اور انہیں غرق کر دیا۔

ذکر کیا جاتا ہے کہ وہ بحر کرم تھا اور دو شخص جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ گھوڑے پر سوار تھا وہ جو ان پیش بنی فون تھا۔ اللہ تعالیٰ نے دریا کی طرف وحی فرمائی کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے بھٹ جائے جب وہ تھوڑے غریب کا تھیں۔ وہ دریا اس رات موتیں مار مارا جب تک پہنچی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دریا کو مارا اور اس کی کثیت اور خالدہ تھی۔ ابن ابی شیبہ نے بھی اس کو ذکر کیا ہے۔ اکثر مشرین نے قصص میں یہ معنی بیان کیا ہے اور ترجمہ نے ذکر کیا ہے وہ کافی ہے۔ حرید بیان ان شاء اللہ تعالیٰ سورۃ یونس اور سورۃ الشعرا میں آئے گا۔

**فصل:** اللہ تعالیٰ نے نبوت اپنے اور فریق کرنے کا ذکر فرمایا اور اس دن کا ذکر نہیں فرمایا جس میں یہ سب کچھ ہوا۔ مسلم نے حضرت ابن عباس سے روایت فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سب کچھ ہوا کہ وہ سورۃ کا روزہ رکھتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ یہ کون سا دن ہے جس میں تم روزہ رکھتے ہو؟ میں نے کہا: یہ ایک عظیم دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دلائی اور فرعون کی قوم کو غرق کیا۔ نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس دن بطور شکر روزہ رکھا تھا اس لئے ہم بھی روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تم سے زیادہ قربی ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کا روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم بھی دیا (۱)۔ یہ حدیث بخاری نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے فرمایا: تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیروی کرنے کے لئے اس سے زیادہ قربی ہو۔ پس تم روزہ رکھو۔

**صنف:** ان احادیث کا ظاہر حالات کرتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ماشرامہ کا روزہ رکھا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت میں اس دن کے روزے کا حکم دیا جیسا کہ یہود نے اس کے متعلق بتایا۔ حقیقت اس طرح نہیں کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہے کہ فریاضہ ماشرامہ کے دن فریاضہ زمانہ جاہلیت میں روزہ رکھتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمانہ جاہلیت میں ماشرامہ کا روزہ رکھتے تھے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرمے تو خود بھی یہ روزہ رکھا اور اس روزے کا حکم بھی فرمایا۔ جب رمضان فرض ہوا تو ماشرامہ کے دن کا روزہ ترک کر دیا اور فرمایا: جو چاہے یہ روزہ رکھے اور جو چاہے یہ روزہ ترک کر

رے (۱)۔ بخاری اور مسلم نے یہ حدیث نقل کی ہے۔ اگر کہا جائے کہ یہ احتمال ہے کہ قریش نے یہود کے خیر دینے کی وجہ سے یہ روزہ رکھا ہو کیونکہ وہ ان سے متنع تھے کیونکہ یہود ان کے نزدیک اہل علم تھے۔ لیکن نبی کریم ﷺ نے اسی طرح زناہر جاہلیت میں تک میں روزہ رکھا ہو۔ جب آپ مدینہ طیبہ آئے اور یہود کو یہ روزہ رکھنے ہوئے پایا تو فرمایا: ہم تمہاری نسبت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زیادہ قریبی اور پیروی کے زیادہ مستحق ہیں (۲)۔ پس آپ ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اتباع میں روزہ رکھا۔ امر یہی ہے یعنی اس دن کے روزہ کے امر کو سوا کو فرمایا حتیٰ کہ چھوٹے بچے بھی یہ روزہ رکھتے تھے۔ ہم کہیں گے: یہ اس شخص کا شبہ ہے جو کہتا ہے کہ نبی کریم ﷺ شاید حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت کے مکلف تھے حالانکہ حقیقت ایسی نہیں جیسا کہ سورہ انعام آیت 90 میں ﴿فَلْيُحْلِلْهُمْ﴾ اٹھنے کے تحت مزید بیان آئے گا۔

**حاشیہ:** عاشوراء کے دن میں اختلاف ہے۔ کیا یہ نویں محرم الحرام کا دن ہے یا دسویں کا۔ امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ یہ نویں کا دن ہے۔ ان کی دلیل حکم بن ابراہیم کی حدیث ہے۔ انہوں نے کہا: میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا وہ عزم کے پاس اپنی چادر کو نکالے بنائے ہوئے تھے۔ میں نے ان سے کہا: مجھے عاشوراء کے روزہ کے متعلق بتاؤ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب تو محرم کا چادر نکالے تو شکر اور توبہ نویں محرم الحرام کو روزہ سے ہو۔ میں نے پوچھا: کیا حضرت محمد ﷺ اس طرح روزہ رکھتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں (۳)۔ یہ مسلم نے نقل کیا ہے۔ حضرات سعید بن مسیب، حسن بصری، امام مالک اور سفیان کی ایک جماعت کا نظریہ یہ ہے کہ دسویں کا دن ہے۔ امام ترمذی نے حضرت حکم کی حدیث ذکر کی ہے اور اس پر محبت و حسن کا کوئی تحکیر بیان نہیں کیا پھر اس کے بعد یہ ذکر کیا: ابوالانصاف قتیبہ ابیانی عبد الوارث بن یونس عن الحسن بن ابن عباس قال: امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاشوراء یہود والعاشوراء یعنی حضرت ابن عباس نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دسویں کے دن عاشوراء کے روزے کا حکم دیا (۴)۔ پھر فرمایا: ابو یوسف نے کہا: حضرت ابن عباس کی حدیث سن رہی ہے۔ امام ترمذی نے کہا: حضرت ابن عباس سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: نویں اور دسویں محرم کا روزہ رکھو اور یہود کی مخالفت کرو۔ اس حدیث کی وجہ سے امام شافعی، احمد بن حنبل اور اسحاق مکی ایسی کہتے ہیں۔ دوسرے علماء نے کہا: حضرت ابن عباس کا سانگ کو یہ کہنا: تو خدا کر اور نویں کے دن روزہ سے ہو۔ اس میں دسویں کے روزے کے ترک پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ وہ وہ کیا کہ وہ دسویں کے ساتھ نویں کا بھی روزہ رکھے۔ پس دونوں دن روزہ رکھنا دونوں احادیث کو جمع کرنا ہے۔ اور حضرت ابن عباس کا حکم کہ جواب جب اس نے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھتے تھے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ہاں۔ اس کا مطلب ہے اگر آپ زندہ رہتے۔ اگر نہ رہتے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نویں محرم کا روزہ نہیں رکھا تھا۔ اس کا بیان اس روایت میں ہے جو ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اور مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہوں

۱۔ صحیح مسلم کتاب الصوم باب صوم یومہ عاشوراء جلد ۱ صفحہ 358 جلد ۱ (حدیثی کتاب خانہ ایضاً صحیح بخاری ص ۱۰۸ نمبر 1883) بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۸۸

۲۔ ایضاً

۳۔ ایضاً صفحہ 358

۴۔ جامع ترمذی باب الصوم باب ما جاء من عاشوراء ابی یوسف جلد ۱ صفحہ 94 جلد ۱ (روایت ضعیف)

بَيِّنَاتٍ إِلَىٰ قُلُوبِهِمْ لَئِنْ مُنِنَّا لَنُنَزِّلَنَّ الْفُجُورَ الْكَثَابَ (۱) اگر میں آنکھ و سال تک باقی رہا تو میں نویں (عمر) کا روزہ ضرور رکھوں گا۔  
 تفصیلات: حضرت ابو لہادہ نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: عاشوراء کے دن کا روزہ، اللہ تعالیٰ سے اس پر امید کی جاتی ہے کہ پچھلے سال کا کفارہ بن جائے (2)۔ اس روایت کو مسلم اور ترمذی نے نقل کیا ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا: ہم کسی روایت کو نہیں جانتے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہو کہ عاشوراء کے دن کا روزہ سال کا کفارہ ہے (3)۔ سوائے حضرت ابو لہادہ کی حدیث کے۔

اللہ تعالیٰ کا روزہ ہے: ذَا النُّفُثِ تَنْظُرُونَ یہ جملہ حال ہے۔ اس کا معنی ہے تم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ فرعونؑ مردہ حالت میں پانی پر تیرنے لگے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں نے انہیں فرق ہوتے دیکھا اور اپنی نجات کو بھی دیکھا۔ اس میں اللہ تعالیٰ کا بڑا احسان ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: فرعونؑ کو ان کے لئے نکالا گیا تھا حتیٰ کہ انہوں نے انہیں دیکھا۔ یہ احسان کے بعد دوسرا احسان ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ذَا النُّفُثِ تَنْظُرُونَ یعنی تم عبرت کی نگاہ سے دیکھ رہے تھے۔ کیونکہ وہ آنکھوں کے ساتھ دیکھنے اور آگاہ ہونے سے غافل تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی یہ ہے کہ تم اس آدمی کی حالت میں سے خود دیکھنا چاہے تو دیکھ سکتے تھے تو کہتے ہیں: هَذَا اَلْاَمْرُ مَنَّكَ لِمَوَدِّهِ مَسْمُوعٌ یعنی اس حالت میں ہے کہ تو اسے دیکھ سکتے اور سن سکتے اور تو چاہے۔ یہ قول اور پہلا قول بنی اسرائیل کے احوال کے زیادہ مطابق ہے کیونکہ وہ اسے لکھنے کے بعد بنی اسرائیل سے جو سارے بولاس میں خود اتر عبرت نہیں ہے۔ یہ اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب انہیں نجات دی تو ان کے دشمن کو فرق کیا تو انہیں نے کہا: اے موسیٰ! ہمارے دل مطمئن نہیں ہیں کہ فرعونؑ فرق ہو گیا ہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے وہ دیکھا کہ تو گھر آیا اس نے فرعونؑ کو باہر پھینک دیا اور انہوں نے اسے دیکھا۔

ابو بکر بن ابی شیبہ نے نہیں بن مواد سے روایت کیا ہے کہ بنی اسرائیل نے کہا: فرعونؑ نہیں مرا اور وہ بھی نہیں مرے گا۔ جب اللہ تعالیٰ نے سنا کہ وہ اس کے نبی کو جھٹلا رہے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے اسے دیکھا کہ وہ اسے پر پھینک دیا تو یاد اس سرخ نقل ہے۔ بنی اسرائیل نے اسے دیکھا جب وہ مطمئن ہو گئے تو انہیں فطری کھدات سے فرعونؑ کے شہروں کی طرف بھیجا گیا حتیٰ کہ انہوں نے اس کے خزانے ختم کیے اور نعمتوں میں فرق ہو گئے۔ انہوں نے ایک قوم کو دیکھا کہ وہ بتوں کے پاس متکف ہے تو بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا: اے موسیٰ! ہمارے لئے ایک معبود بنا میں جس طرح ان کے لئے معبود ہیں۔ حتیٰ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں جھڑکا اور فرمایا: کیا اللہ تعالیٰ کے علاوہ میں تمہارے لئے معبود دکھاؤں کروں؟ اس نے تمہیں اپنے زمانہ کے لوگوں پر تفصیلات دی ہے۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں ارض مقدس کی طرف چلنے کا حکم دیا جہاں ان کے آباء و اجداد کے گھر تھے، تاکہ وہ فرعونؑ کی زمین سے پاک ہو جائیں۔ ارض مقدس اس وقت جابر لوگوں کے ہاتھ میں تھی جو اس پر غالب تھے۔ پس انہیں اس زمین سے نکالنے کے لئے جنگ کی ضرورت تھی تو بنی اسرائیل نے کہا: (اے موسیٰ!) کہو

۱- صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب صوم یوم عاشوراء، صفحہ 358، جلد ۱ (قدیمی کتب خانہ)

2- جامع ترمذی، باب صوم یوم عاشوراء، صفحہ 84، جلد ۱ (دست)



تم ہمیں ہر بر لوگوں کے لئے عکاس بنا چاہتے ہو؟ اگر تم ہمیں فرعون کے ہاتھ میں رہنے دیتے تو ہمارے لئے بھڑکا۔ حضرت  
 موسیٰ علیہ السلام نے کہا: یَقُولُوا اِنْ عَلِمُوا الْاٰمُرَ اٰلِیْنَ اَلْمُتَّكِنَةُ اَلْقٰی كُتِبَ اللّٰهُ لَكُمْ... اَلِیْ فِیْضُوْنَ۔ (المائدہ: 21)۔  
 (واش ہو جاؤ اس پاک زمین میں جسے لکھ دیا ہے اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے) (فتح)

حتیٰ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے بد عاقلوں کی اور انہیں فاسقین کا نام دیا۔ پس وہ "جینے" کے صحرا میں چالیس  
 سال بطور سزا رہے پھر ان پر اللہ تعالیٰ نے سلطنت اور بادلوں کے ذریعے احسان فرمایا۔۔۔ یہاں کہ آئے گا۔۔۔ پھر حضرت  
 موسیٰ علیہ السلام طرہ سنا کی طرف چلے تاکہ ان کے لئے قورات لے آئیں۔ پس انہوں نے پیچھے بکھرے ہوئے رہا  
 اس کا بیان آگئے گا۔ پھر انہیں کہا گیا: تم بیت المقدس پہنچ چکے ہو تو دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئے داخل ہو اور سجدہ کہنے  
 ہوئے داخل ہو۔ اس کا بیان بھی آگئے گا۔۔۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام: استجائی حیا اور اور پرورش تھے۔ بنی اسرائیل  
 نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نصیحتیں کی جارہی ہے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام غسل کرنے لگے تو اپنے کپڑے ایک  
 پتھر پر رکھے تو وہ پتھر آپ کے کپڑے لے کر بنی اسرائیل کی مجالس کی طرف بھاگ گیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ہذاں  
 کے پیچھے دوڑے اور کہہ رہے تھے: اے پتھر! میرے کپڑے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے بھی مراد ہے: یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ  
 اٰمَنُوا لَا تَلْبَسُوْا كِلَابًا یُّنٰثِرُوْنَ مَعَهُمْ اَفَاذِلًا مِنْ مَّا قَالُوْا (احزاب: 59) (اس کا بیان سورہ مائدہ میں آئے گا۔ پھر انہوں نے حضرت  
 حضرت ہارون کا قصہ سن کر کہا: تو نے ہارون کو قتل کیا ہے۔ تو نے اس سے حسد کیا ہے حتیٰ کہ ملائکہ ان کی  
 چار پائی لے آئے اور حضرت ہارون علیہ السلام اس پر مردہ تھے۔ اس کا بیان سورہ مائدہ میں آئے گا۔ پھر انہوں نے حضرت  
 موسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ وہ اپنی قربانی کی قبولیت کی نشانی جان لیں۔ پس ایک آسمان سے آتی (اور ان کی  
 قربانیوں کو کھاجانی) تو یہ ان کی قربانیوں کی قبولیت کی نشانی تھی۔ پھر بنی اسرائیل نے سوال کیا کہ ہمارے لئے آپ دنیا میں  
 کتنا ہوں کے کفارات کو بیان فرمائیں۔ مومن نو نماز کرتا اس کے دروازے رکھا جائے حدیث کنز اتو نے ایسا عمل کیا اور اس کا  
 کفارہ اپنے اعضا میں سے مضموم کرنا ہے۔ اس مضموم کا نام لیا جاتا تھا جس کو پیشاب لگ جاتا تو وہ پاک نہ ہوتا تھا حتیٰ کہ وہ  
 کبیرے کو کاٹ دیتا تھا اور اپنے بدن سے جھڑک دیتا تھا پھر انہوں نے قورات کو بدلا اور اللہ تعالیٰ پر اقرار کیا تھا اپنے  
 ہاتھوں سے قورات میں کھاد اور قورات کے عوض سامان زندگی لیا، پھر یہاں تک پہنچے کہ اپنے دنیاوی اور رسل کو قتل کیا یہ ان کے  
 معاملات اپنے رب کے ساتھ تھے اور ان میں ان کا یہ کردار تھا اور یہ ان کا براہِ اخلاق تھا۔ ان شاء اللہ ان میں سے ہر فصل کا چورا  
 بیان اپنے مقام پر آئے گا۔

طبری نے کہا: ان معنیات کا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان کے ذریعے قرآن میں بیان جن کو علم تھا اور یہ بنی  
 اسرائیل کے حق میں واقع ہوئے تھے۔ یعنی اسرائیل کے پاس حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی واضح دلیل تھی (2)۔

1. مکی بخاری، ج 4، ص 47، (ذہبی، تفسیر، 1) ایضاً کتاب النبی، باب من اتصل علیہ ما وعدہ اللہ ص 288، غیاث المراقب، ج 1، ص 102  
 2. المیزان، ج 2، ص 142، جلد 1 (دار الکتب المصریہ)





ہائی یا تو میں نے پھڑپھڑائی جہالت نہ کہ نہ نے میں حضرت ہارون کی انیس سو لاکھ کی اور تمام لوگ اس پھڑپھڑے کی جہالت میں نہ گئے اور وہ اس لاکھ سے زیادہ تھے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام واپس آئے تو انہیں اس حال میں دیکھا آپ نے تختیاں نیچے ڈال دیں۔ پس ان میں سے چھ اجزاء اٹھا لئے گئے اور ایک تختی باقی رہ گئی جس میں حمزہ، عطار، اور ثن ان کے امی کے حیات کی قسمی رہ گئی۔ حضرت موسیٰ نے اس پھڑپھڑے کو جہالت اور اس کی راہ کو سمندر میں پھیر دیا۔ یہی امر انہیں نے پھڑپھڑے کی محبت کی وجہ سے اس دور کی پکڑی بنا۔ جس دن کے جوتوں پر زبردی ظہور ہوئی اور ان کے سینے پھول گئے۔ پھر انہوں نے توبہ کی تو ان کی توبہ قبول نہ ہوئی تھی کہ وہ اپنے آپ کو قتل کریں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ فَإِنَّهُ فِي بَابٍ مُمَرَّدٍ مَصْرُوعٍ فَاسْتَخْرُوا اللَّهَ** (انفک ۵۴) میں چاہئے کہ توبہ کرنا اپنے فلاح کے حضور موقوف کروا دینے آپ کو۔

پس انہوں نے پنجرہ اور قواریریں اٹھا لی اور سورج کے طلوع ہونے سے چاشت کے بلند ہونے تک ایک اور بے ہوش کرتے رہے۔ انہوں نے ایک دوسرے کو قتل نہ کی اللہ نے اپنے بیٹے کے بارے میں نور کی بیٹے نے وہاں کے بارے میں اور بھائی نے بھائی کے بارے میں نہ چھوڑا جو سانس آئے اسے کھارے۔ قتل کرنا یہی طریقہ ایک نے اپنی مشق قتل نہ ختمی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں کفر کرنا کرنا تھا کہ یہ رب انیس سو لاکھ قتل ہو گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس پر رحم فرمایا اور ان پر اپنا فضل فرمایا۔ میں جو باقی بچا گئے ان کی توبہ قبول فرمائی اور جو بے گئے انہیں خبر دیا میں شمار نہ کیا جیسا کہ آگئے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 4:** اگر کہا جائے کہ راقوں کو ذکر کے ساتھ خاص نبیوں کا کیا گناہوں کا ذکر کریں نہیں فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ راقوں سے پہلے ہوتی ہے یہ وجہ میں دن سے بلند ہے۔ یہ وجہ سے راقوں کے ساتھ واقع ہوتی ہے راقوں کے گناہوں کا ذکر نہیں اور دن میں سے ثابت ہیں۔

**مسئلہ نمبر 5:** انکشاف نے کہا کہ اس آیت میں صوم وصال کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ امراتوں کا ذکر فرمایا تو یہ اعتقاد ممکن تھا کہ دو روایت کو اظہار کرتے تھے۔ جب راقوں پر نہیں تو عمر فرمائی تو کام کی نوبت تقاضا کرتی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے چاہیں دن رات صوم وصال رکھا۔ ابن علی نے کہا: میں نے اپنے باپ سے سنا اور فرماتے تھے: میں نے شیخ ذراہد امام واہد ابی الفضل الخیریری رحمہ اللہ سے سنا وہ لوگوں کو اللہ تعالیٰ اور فرماں میں اس کے قریب ہونے کے بارے میں دعا فرما رہے تھے کہ نماز کھانے پینے سے قائل نہ ہوتی ہے۔ درود فرما رہے تھے: حضرت موسیٰ علیہ السلام و اللہ تعالیٰ کا کتنا قرب نصیب ہو گا کہ انہوں نے حضرت خضر علیہ السلام کی طرف چلتے ہوئے اپنے لڑکا ان ساتھی کو کہا تھا: اے خدا دانا اس قوم کی وجہ سے نبیوں نے زمانہ کے اسی روز سے وصال کے ساتھ رکھے (۱)۔

میں کہتا ہوں اس آیت سے علماء صوفیہ نے وصال پر استدلال کیا ہے۔ دوران میں فضل چاہیں دن ہیں۔ مزید یہ کہ صوم وصال پر آیت میں صیام کے تحت اسی صورت میں آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ اور اس آیت کے مزید حکام سورۃ اعراف میں ذکر



ہے۔ یہاں شکر و ثناء میں اس کا معنی تمجید (ظاہر ہوتا ہے)۔

دو اہم شکر و ثناء کا جو جس پر موقوف ہے اس سے زیادہ ظاہر ہو جائے جتنا اسے چاہے زیادہ تار ہے۔ شکر کی حقیقت یہ ہے کہ کسی انسان کی اس شکر اور اچھائی پر تعریف کرنا جو اس نے تمہارے ساتھ کی ہے جیسا کہ سورہ فتح میں نذر چکا ہے۔ جو سب سے زیادہ شکر کا مطلب حسن پر اس اچھائی کی وجہ سے تعریف کرنا جو اس نے تمہارے ساتھ کی ہے۔ کہا جاتا ہے: شکر تہذیب و شکرت لہ۔ لام صلا فصح ہے، شکر انسان، الشکران کا متضاد ہے، الشکریت لہ یہ شکریت لعلی شکر ہے۔

امام ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا تَشْكُرُوا اَنْفُسَكُمْ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ (۱) جو لوگوں کا شکر یہ ادا نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا نہیں کرتا۔

تعالیٰ نے کہا: اس کلام کے دو معانی ہیں: ایک یہ کہ وہ جس کی طمع میں لوگوں کی نعمت کی ناشکری ہے اور اس کے احسان کا شکر ادا نہیں کرتا اس کی عبادت ہے، اللہ تعالیٰ کی نعمت کی ناشکری ہے اور اس کے شکر کا ترک ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے احسان پر بندے کا شکر قبول نہیں کرتا جب بندہ لوگوں کے احسان کا شکر ادا نہیں کرتا اور لوگوں کے احسان کی ناشکری کرتا ہے کیونکہ ہر ایک امر دوسرے سے متصل ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴:** شکر کے معنی میں علماء کی عبارات: حضرت سہیل بن عبد اللہ نے کہا: شکر کا مطلب، سرا اور علانیہ معصیت سے اجتناب کے ساتھ ساتھ اطاعت کی ادائیگی میں کوشش کرنا ہے۔

ایک اور روئے نے کہا: شکر کا مطلب انجام کرنے والے کے شکر کی بجا آوری میں تمجید و اعتراف ہے۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَاعْبُدُوا اللّٰهَ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ (سبا: ۱۳) حضرت داؤد نے کہا تھا: یارب! میں تجھے شکر ادا کروں؟ شکر بھی تو تیری طرف سے نعمت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اب تو نے مجھے پہچان لیا اور تو نے میرا شکر ادا کیا جب تو نے پہچان لیا کہ شکر بھی میری طرف سے نعمت ہے۔ حضرت داؤد نے عرض کی: یارب! مجھے اپنی سب سے زیادہ نعمتیں دکھاؤ تو نے مجھ پر نہائی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے داؤد! سانس لے۔ حضرت داؤد نے سانس لیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کون ہے جو دن رات میں اس نعمت کو بھوک کر کھاتا ہے؟ (۱۲)۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی: میں تیرا کیسے شکر ادا کروں؟ چھوٹی سی نعمت جو تو نے اپنی نعمتوں میں سے میرے ہاتھ میں رکھی میرے سارے اعمال اس کا بدلہ نہیں ہو سکتے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی فرمائی: اے موسیٰ! اب تو نے میرا شکر ادا کیا؟ (۳) جب نے کہا: شکر کی حقیقت شکر سے مجھ ہے۔ حضرت جنید سے ہی مروی ہے، فرمایا: میں حضرت سہیل رضی اللہ عنہ کے سامنے کھیل رہا تھا جبکہ سات سال کا تھا اور حضرت سہیل رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک جماعت شکر کے بارے میں گفتگو کر رہی تھی۔ حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے مجھے فرمایا: اے لڑکے! شکر کیا ہے؟ میں نے کہا: اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی وجہ سے اس کی نافرمانی نہ کی

۱۔ سہیل داؤد، کتاب الادب، باب فی شکر و عرف، حدیث نمبر 4177، انبیاء القرآن، ج ۱، ص ۱۱۱

۲۔ ابن ماجہ، حدیث 4475

۳۔ ابن ماجہ، حدیث 4623

جائے۔ حضرت سرّی مفتی نے مجھے فرمایا: اے شیخ! ان افعال کی طرف سے تیرا اھم تیری زبان ہو۔ جبکہ اس میں اس ایک کلمہ پر ہمیشہ دو بار ہٹا ہوں جو میرے حلقی حضرت ابن مسفل نے کیا تھا۔ غلّی نے کہا: نیکیوں پر محافضت اور تواضع، شہوات کی مخالفت، طاعت میں دوام و یمن اور امتناع کے بہار کا مراقبہ فکر ہے۔

حضرت ذوالنون مصری ابو الفیض نے کہا: جو تجھ سے اند ہے اس کی اطاعت کرنا شکر ہے، ہم شیخ کو بدل دینا شکر ہے، جو کم مرتبہ ہے اس کے ساتھ احسان اور فضل کا مظاہرہ کرنا شکر ہے۔

وَإِذَا نَسِيتَ مَوْسَىٰ الْكُتُبَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٢٩﴾

”اور جب عطا فرمائی ہم نے موسیٰ کو کتاب اور حق و باطل میں تیزی کی قوت تا کہ تم سیدھی راہ پر چلے گلو۔“

ادھابی کے لئے اسم ہے اور اذا مستقبل کے لئے اسم ہے، انکیتا کا مطلب ہے ہم نے عطا کیا۔ ان تمام الفاظ کے معانی پہلے لکھے ہیں۔ الکُتُب سے مراد بالابتداء توہرات ہے اور الفُرْقَان کے بارے اختلاف ہے۔ فراء اور قطرب نے کہا: اس کا معنی ہے: ہم نے موسیٰ کو توہرات اور دھرم میں تیزی کو فرقان عطا کی۔ نحاس نے کہا: یا عراب اور معنی میں غلطی ہے، رہا عراب تو کسی شے پر معطوف اس کی مثل ہوتا ہے اور اس قول کے اعتبار سے کسی شے پر معطوف اس کے خلاف ہوگا۔ رہا معنی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: انھیں تائید ملی و هُوَ ذُو الْفُرْقَانِ (الانبیاء: 48) اور اسحاق ابن ربیع نے کہا: فرقان سے مراد الکتاب ہی ہے تاکہ کے لئے دو اسموں کے ساتھ اس کا ذکر دوبارہ کیا گیا۔

یہ فراء سے حکایت ہے، اشارہ کا قول ہے:

و قد مدت الادبم لواجبہ  
والفی قولہا کذباً و میناً  
اس شعر میں کتب اور مین ایک ہی معنی میں ہیں۔ تاکہ کے لئے دو اسم ذکر کیے گئے ہیں۔  
ایک اور شاعر نے کہا:

الاجداد حنن و ارض بھا حنن  
دھندل من دونہا الشان و البعد  
اس شعر میں الذی اور البعد تاکہ کے لئے معطوف کیے گئے ہیں۔ معرہ کا قول ہے:

حییت من طلل نقادہ عہدہ  
القوی و القفر ہمد ام العیشہ

نحس نے کہا: یہ شعر میں جونا رہتا ہے، اب سے ہجر اس کے حلق عباد کا قول ہے۔ الفُرْقَان سے مراد حق اور باطل کے درمیان فرق کرنے کی صلاحیت ہے (۱)۔ جو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا فرمائی تھی۔ ابن زید نے کہا: الفُرْقَان سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے دریا کا پھٹنا ہے حتیٰ کہ وہ پھٹ گیا تو انہوں نے دریا عبور کر لیا۔ بعض علماء نے فرمایا: الفُرْقَان سے مراد مصیبت سے بھلا رہا ہے کیونکہ وہ قلعوں سے دور ہو گئے تھے۔ اسی نے اللہ تعالیٰ کو ارشاد ہے: اِنَّ عِبَادَنَا لَذٰلِكَ یَفْتَلُونَ (انعام: 29)

بعض علماء نے فرمایا: الْقُرْقَان سے مراد رحمت اور باریاں ہے۔ یہ مان کر لے کہا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: آواز نکالنے سے معنی یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہم نے کتاب فرقان عطا کی، وہ انہی لغت میں زندہ بھی ہوتی ہے جیسے عرب کہتے ہیں: فُلَانٌ حَسَنٌ وَطَوِيلٌ۔ شاعر نے کہا:

اَلِ الْمَلِكِ الْقَرْمَدُ وَابْنِ الْهَامِ      وَ لَيْثُ الْكُتَيْبَةِ لِي الْمَزْمَعِ

اس شعر میں آدو دونوں جگہ: اَمَدُ ہے، کیونکہ مراد اَلْمَلِكِ الْقَرْمَدِ ابْنِ الْهَامِ لَيْثُ الْكُتَيْبَةِ ہے۔ اس تاویل کی دلیل یہ ارشاد ہے: لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ وَفَصَّلَ الْبَيْنَ بَيْنَهُمْ وَابْنِ الْهَامِ (عام: 154) (پھر مگر فرمائی ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب ہے تاکہ پوری کردی رحمت ان پر جو نیک عمل کرتے ہیں اور تاکہ تفصیل ہو جائے ہر چیز کی) یعنی طلال، حرام، کفر، ایمان، وعدہ، وعید وغیرہ سب کچھ بیان کر دیا۔

بعض علماء نے فرمایا: الْقُرْقَان کا مطلب ان کے اور فرعون کی قوم کے درمیان جدائی ہے۔ یعنی ان کو نبوت دیا اور فرعون کو کفر کیا۔ اس کی مثل یوم الفرقان ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد جنگ بدر کا دن ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کی مدد فرمائی تھی اور اوجہل اور اس کے ساتھیوں کو ہٹاکر کیا تھا (1)۔ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ وَفَصَّلَ الْبَيْنَ بَيْنَهُمْ وَابْنِ الْهَامِ (عام: 154)۔

وَ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يُقُوْمِرُ اَنْتُمْ ظَلِمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ بِاَيْتِهَادِكُمْ اَنْعَبْتُمْ قُتُوْبُوْا  
اِیْ بَابِیْكُمْ فَانْقَلَبُوا اَنْفُسَكُمْ اِلَیْكُمْ حَتّٰی لَقِیْتُمْ جَسَدًا بِاَبْیَاسِكُمْ فَنَابَتْ عَنْكُمْ اِنَّهٗ هُوَ  
الْثَوَابُ الرَّجِیْمُ ۝

”اور یاد کرو جب کہا موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے اے میری قوم بے شک تم نے ظلم و عداوت اپنے آپ پر  
پھیرنے کو (نہا) تاکہ تم میں چاہتے کرو کہ اپنے خالق کے حضور موقوف کرو اپنے آپ کو جنہوں نے شرک کیا یہ  
بہتر ہے تمہارے لئے تمہارے خالق کے نزدیک پھر حق تعالیٰ نے تمہاری توبہ قبول کر لی۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ قَوْمِ اَصْرَفْتُمْ اَنْفُسَكُمْ اِیْ بَابِیْكُمْ فَانْقَلَبُوا اَنْفُسَكُمْ اِلَیْكُمْ حَتّٰی لَقِیْتُمْ جَسَدًا بِاَبْیَاسِكُمْ فَنَابَتْ عَنْكُمْ اِنَّهٗ هُوَ الْثَوَابُ الرَّجِیْمُ ۝ (الجمرات: 11) پھر فرمایا: وَلَا یَسْتَفْرِقُوْا بَیْنَ قَوْمٍ مَّا رَکِبْتُمْ مِنْهُمَ اَرْبَابًا مُّکْرَمًا (الجمرات: 11) زہیر نے کہا:

وَمَا اَدْوٰی و سَوَفَ اَعَالَ اَدْرِی      اَقُوْمِ کِی حَسَنٌ اَمَ نَسَامَ

اس شعر میں اَدْوٰی سے مراد شاعر نے مراد لے ہیں جو دونوں کا صلہ و ذکر کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تُوْکَلِّمُوْا اِلٰهًا بِالْغُفٰوٰةِ (المراف: 80) یہاں صرف مرد مراد ہیں جو تم میں کسی بھی قوم کا اخلاق





پچھے گزرا ہے۔ بعض مفسرین نے کہا: اللہ تعالیٰ نے ان پر جہار کی بھیج دی تو جہار کی میں وہ ایک دوسرے کو قتل کرتے رہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جنہوں نے ہجرے کی عبادت کی تھی وہ ایک صف میں کھڑے ہوئے اور جنہوں نے عبادت نہیں کی تھی وہ ہتھیار لے کر ان میں داخل ہوئے اور انہیں قتل کر دیا (۱)۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ مترقی کھڑے ہوئے جو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور انہوں نے ہجرے کے پچھریں کو قتل کیا کیونکہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ والوں نے ہجرے کی عبادت نہیں کی تھی۔

یہ بھی روایت نیا بتا ہے کہ حضرت یوشع بن نون ان کے پاس گئے جبکہ وہ سب تلخے کھڑے کرے: جنہوں یا کھڑے ت کا وہ مار کر بیٹھے تھے۔ حضرت یوشع نے کہا: وہ ملعون ہوگا جو اپنا کپڑا یا ہاتھ کھولے گا۔ اپنے قاتل کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنے لگا اپنے ہاتھ سے بچاؤ کرے گا یا پاؤں سے بچاؤ کرے گا۔ پس ان میں سے کئی نے اپنا کپڑا کھولا تھی کہ ان میں قتل کیا گیا جو قتل کیا گیا اور ہر شخص نے اپنے قریب والے کو قتل کیا۔ یہ خاص وضعیہ نے ذکر کیا ہے۔ پس جنہوں نے ہجرے کی عبادت نہیں کی تھی پہلے قول کے مطابق انہیں انہوں کو قتل کرنے کی سزا دی گئی کیونکہ انہوں نے اپنی گردن کاٹ لیا تھا۔ جب وہ غیر ہتھیار کی عبادت کر رہے تھے اور وہ ہتھیار نہ رکھتے تھے۔ ان پر واجب تھا کہ وہ ہجرے کی عبادت کرنے والوں کو قتل کریں (۲)۔ یہ اللہ تعالیٰ کی سنت ہے اپنے بندوں میں سب برائی پھیل جائے اور اسے روکا نہ جائے تو تمام کوسرہ اولی جاتی ہے۔

جریر نے روایت کیا ہے: فرمایا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس قوم میں گناہوں کا ارتکاب کیا جاتا ہے جبکہ وہ اس برائی کو روک سکتے تھے لیکن انہوں نے روک نہیں تو اللہ تعالیٰ تمام پر غضب نازل فرماتا ہے (۳)۔ ابن ماجہ نے اپنی سنن میں نقل فرمایا: ان مضموم پر کلام آگے آئے گی۔ جب ان میں قتل کی کثرت ہو گئی اور وہ سر ہزور تک پہنچ گئے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف فرمایا۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے قتل کو اٹھایا کیونکہ انہیں انہوں کو قتل کی شقت دفن گئی تھی اور اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ پر سلام کے بعد نوپ سے افضل انعام نہیں فرمایا۔

قرآن نے قاتلوں کو اللہ سے بدشگونی کا وعدہ کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ پر سلام کے بعد نوپ سے افضل انعام نہیں فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یا مہدی، اللہ تعالیٰ کا معنی الخالق یعنی پیدا کرنے والا ہے: ان دونوں کے درمیان فرق ہے۔ اللہ تعالیٰ کے سرے سے پیدا کرنے والا ہوتا ہے اور الخالق ایک حال سے دوسرے حال کی طرف قتل کرنے والا ہوتا ہے۔ الذیہ کا معنی المخلوق (مخلوق) ہے۔

یہ فعل بمعنی مفعول ہے لیکن اسے مفعول نہیں دیا جاتا۔ ابو عمرو نے بارشکم ہجرہ کے مکانات کے ساتھ پڑھا ہے اور جنہیں مشورہ دیتا ہے تمہاری دعا کرتا ہے اور جنہیں حکم دیتا ہے۔

نحوں کا اس کے متعلق اختلاف ہے۔ بعض وصل میں ضم اور کسرہ و ساکن کر دیتے ہیں اور یہ شعر میں ہوتا ہے: اور انہیں ضمیر و نے کہا: ظام اور شعر میں عرب حرف میں متواتر حرکات کے ساتھ ساکن کرنا جائز نہیں۔ ابو عمرو کی قراءت غلط ہے۔



اختیار کیا تھا۔ جب انہوں نے اللہ تعالیٰ کا کام نہیں ملایا تو انہوں نے اس کے بعد کہا: اَلْاٰنِ اَنْبِیَاءُ بِرَاٰیَاۤنِ اَلْاٰمَانِ کے معجزات کے قصور کے بعد واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر آسمان سے آگ بھیجی اور انہیں جلا دیا۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی: اِنَّہٗ تَعَالٰی۔ نے انہیں زندہ کر دیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَمْ یَقْتُلْکُمْ مِنْہٗۤ اِنْہٗ یَبْیِطُکُمْ ثُمَّ یَاۤتِیْکُمْ بِہٖۤ اَنْۢیَۤیۡنٍ (پھر ہم نے جلا دیا تھا یہ تمہیں مر جانے کے بعد) ان ستر آدمیوں کا واقعہ ان شاء اللہ سورۃ اعراف میں آئے گا۔۔۔ اس فورک نے کہا: یہ احتمال ہے کہ ان کی سزا اس وجہ سے ہو کہ انہوں نے رویت کی طلب کو اس کے صحیح طریقہ سے خارجی کر دیا تھا کہ انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا: اِنَّہٗ تَعَالٰی جَہْرًا اور یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قدرت میں نہیں تھا۔ (۱)

اللہ تعالیٰ کی رویت (دیکھنے) کے جواز میں اختلاف ہے۔ اکثر بڑی ٹی ٹیٹ ڈیوڈ آخرت میں اس کا انکار کرتے ہیں۔ دہ اعلیٰ سنت و جماعت و دنیا و آخرت میں اس کے جواز کے کاش ہیں اور آخرت میں اس کے قویٰ کے قائل ہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے رویت کا طلب کرنا محال کا طلب کرنا نہیں بنایا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے رویت کا سوال کیا تھا عربیہ کا کام اس ذہبت کے متعلق سورۃ النعام اور سورۃ اعراف میں آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

**مسئلہ نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: جَہْرًا یہ مصدر ہے حال کی جگہ میں اس کا معنی علانیہ (واضح) ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی لیانا ہے۔ یہ حضرت ابن عباس کی قول ہے۔ الجہر کا اصل معنی ظہور (ظاہر ہونا) ہے اسی سے الجہر بالحق ہے یعنی قراءت کو ظاہر کرنا۔ الجہر بالمعاصی۔ علانیہ مذکر کرنے والا۔ ریت الاحیاء جہاراً و جہراً یعنی میں نے اسی کو دیکھا جبکہ وہ کسی چیز سے چھپا ہوا نہ تھا۔

حضرت ابن عباس نے جہراً ہمارے نسخے کے ساتھ پڑھا۔ یہ دونوں نہیں ہیں مثلاً زُہْرًا زُہْرًا۔ الجہر میں جو وہ میں ہیں ایک یہ صفت ہے ان کے خطاب کی جو انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کیا، انہوں نے بھی علانیہ یہ کہا۔ اس ترکیب ہدم میں تقدیم و تاخیر ہوگی۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی: وَاِذَا قُلْتُمْ جَہْرًا یا مومنو۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ صفت یہاں کی جو انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ کی رویت کا سوال کیا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو سامنے دیکھ لیں۔ اس صورت میں کام میں تقدیم و تاخیر ہوگی۔ الجہر کے ساتھ مذکر فرمایا جا کر آنکھوں سے دیکھنے اور خوب میں دیکھنے میں فرق ہو جائے۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاَخَذْنَا مِمَّنْ الضُّعْفَ۔ الضُّعْفُ کا معنی پہلے گزر چکا ہے۔ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ نے اسے الضُّعْفَ پڑھا ہے۔ یہ تمام قرآن میں انہیں مجسم کی قراءت ہے۔ وَاَتْتُم تَتْلُوۡنَۤہٗ یٰۤاَیُّہَا رَسُوْلُ اللّٰہِ۔ کہا جاتا ہے: تَتْلُوۡنَۤہٗ تَتْلُوۡنَۤہٗ تَتْلُوۡنَۤہٗ (دوسرے کیسے تھے جبکہ وہ کچھ رہے تھے) اس کا جواب یہ ہے کہ عرب کہتے ہیں: مَوُوۡاۤ اَلْکَلَّانِ تَرَکُوۡاۤہُ یعنی آلِ کلاس کے گھمڑے سے سامنے ہیں۔ بعض نے فرمایا: تَتْلُوۡنَۤہٗ کا معنی ہے: تم اپنے سال۔ سو تہم الضُّعْفَ کے تہم تہم تہم ہوئے تہم تہم تہم رہے تھے۔

**مسئلہ نمبر ۴:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمْ یَقْتُلْکُمْ مِنْہٗۤ اِنْہٗ یَبْیِطُکُمْ ثُمَّ یَاۤتِیْکُمْ بِہٖۤ اَنْۢیَۤیۡنٍ (تم مار دیا تھا کہ تم مار دے تھے)



**مصلیٰ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا كُنَّا مُنْظَرِينَ** یعنی ہم نے بادل کو تم پر بھجوری کی مانند کر دیا۔ اللہ تعالیٰ جمع ہے غصہ کی جیسے صحابہ اور صحاب۔ یہ شخص سعید نے کہا ہے۔ فروغ نے کہا: لعائن بھی جائز ہے اس سے مراد بادل ہیں کیونکہ وہ آسمان کو ڈھانپ دیتے ہیں۔ مرد و خیر جوڑ جانا بھی مٹی ہو وہ مغنوم ہے۔ کہ سے اللہ صمدی حق تعالیٰ اور نعم اللہ تعالیٰ ہے جب چاند کو بادل ڈھانپ دے۔ اللہ بھی اللہ کی شکل ہے۔ کیا کریم صمدی بیکار کا ارشاد ہے: اللہ لیلعان صمدی۔ میرے دل پر چھا جائے۔ صاحب العین نے کہا: انھوں نے علیہ کا مطلب اسے ڈھانپا لیا۔ اللہ صمدی درختوں کو کہتے ہیں۔ صمدی نے کہا: اللہ صمدی ہماروں کو کہتے ہیں (۱)۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ اس لئے یہ کیا تھا تا کہ دن کے وقت انہیں سورج کی گرمی سے بچائے اور دن کے آخر میں بادل چھٹ جا تا کہ وہ چاند سے رات کے وقت روشنی حاصل کریں۔ مفسرین نے نقل کیا ہے کہ چاند پر صمدی اور شام کے درمیان تیر کے صمدی میں ہوا تھا جب انہوں نے جب راتوں کے شمس داخل ہونے اور دن سے جنگ کرنے سے انکار کیا تھا۔ انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا: **فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا** (الحکمہ: ۲۴) پس انہیں اسی جگہ سزا دی گئی چالیس سال پانی یا پھر قراغ میں گھومتے رہے۔ روایت ہے کہ وہ ان کو پھلتے تھے اور رات کو ٹھہرتے تھے۔ پس وہاں ہی صبح کرتے جہاں گزشتہ کل صبح کرتے تھے۔ جب وہ یہ میں جمع تھے تو انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا: ہمارے لئے کھانا کون لائے گا، اللہ تعالیٰ نے ان پر کن دسلویٰ ۱۲۱۷۔ پھر انہوں نے کہا: ہمیں سورج کی گرمی سے کون بچائے گا، اللہ تعالیٰ نے ان پر بادلوں کا سایہ کر دیا۔ پھر انہوں نے کہا: ہم خروار کس کے ساتھ جلائیں گے، اللہ تعالیٰ نے ان کے گلے کے درمیان ایک نور کا ستون بنا دیا۔ مٹی نے ذکر کیا ہے کہ وہ آگ کا ستون تھا۔ انہوں نے کہا: ہمارے لئے پانی کون لائے گا، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پتھر پر عصا مارنے کا حکم دیا۔ انہوں نے کہا: ہمارے لئے لباس کون لائے گا، انہیں ایسا لباس دیا گیا جو نہ پرانا نہ نیا نہ بوسیدہ نہ تار نہ سیلا نہ ہوتا اور بچوں کے بڑھنے کے مطابق ان کے کپڑے بڑے ہوتے جاتے۔ واللہ اعلم (۲)

**مصلیٰ نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنذَرْنَا عَذَابَ النَّارِ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا**۔ اللہ تعالیٰ کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ کیا ہے۔ اس کی تعین کئی اقوال پر ہے۔ بعض نے کہا: ترنجبین ہے۔ یہ نخاس نے ذکر کیا ہے۔ اللہ صمدی (ط) کے ساتھ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ اکثر مفسرین کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ سے مراد جیشی گوند ہے۔ بعض نے فرمایا: شہد ہے بعض نے فرمایا: بھٹی شرواب ہے۔ بعض نے فرمایا: بار یک رول ہے۔ یہ وہب بن منبہ سے مروی ہے۔ بعض نے فرمایا: اللہ صمدی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر بغیر کسی حکم اور بھٹی بازی کے احسان فرمایا اس تمام کو شافل ہے (۳)۔ اسی سے صمدی بن عبد بن عمرو بن نفیل کی حدیث میں رسول اللہ صمدی بیکار کا ارشاد ہے: **اللَّهُ مَا مِنْ النَّاسِ الَّذِي يَنْزِلُ عَلَيْهِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَهَامَ هَاشِمَةَ** للعبس (۴) ولی وواپتہ من السن العالی اقول اللہ صمدی مویش۔ یعنی کبھی اس صفت میں سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر

ذول زیاد گھسی کا پانی آنکھ کے لئے شفا ہے۔

ایک روایت میں ہے اس صنف میں سے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا۔ اس کو مسلم نے روایت کر دیا ہے۔ ہمارے دور کے لڑکے یہ حدیث روایت کرتے ہیں کہ گھسی اس میں سے ہے جو اللہ نے بنی اسرائیل پر نازل کیا یعنی جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے چنے ہوئے صحرا میں پیدا فرمایا تھا۔

دوسرے نے کہا۔ گھسی کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ تشبیہ دی ہے کیونکہ اس میں سنا ڈالنے والی گانے اور دیکر بول کرنے کی مشقت تھی۔ پس یہ گھسی بنی اسرائیل کے صنف سے ہے کیونکہ یہ بغیر مشقت کے بنی گھی ہے روایت ہے کہ ان پر من غفر کے ٹھوس ہونے سے نہ کر دینے کے صناع ہونے تک اہلوں کی طرز و امتزاج تھا۔ ہر شخص اپنے لئے اس دن کی خوراک لے لیتا تھا۔ جو اس سے ذخیرہ کرتا تھا وہ غراب ہو جاتا تھا اگر جوہ کے دن وہ بھٹ کے دن کے لئے ذخیرہ کرتے تھے تو وہ غراب نہیں ہوتا تھا۔ کیونکہ ہفتہ دن کی عبادت کا دن تھا۔ ہفتہ کے دن ان پر چھ نازل نہیں ہوتا تھا۔ (۱۶)

**مسئلہ نمبر ۳:** نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گھسی کا پانی آنکھ کے لئے شفا ہے۔ بعض علمائے طب نے فرمایا: انگوٹھیں جو جڑت ہوئی ہے اس کو ہفتہ کرنے کے لیے صرف اس کا پانی استعمال کیا جائے اور کسی اور مرض کے لئے دوسری دوا میں مرکب نہ کر استعمال نہ کرنا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہر مرض کے لئے خاص اس کا پانی استعمال کرنے کا نظریہ رکھتے تھے (۲۱)۔ ابیر ہے جہاں کہ بود و تمام مراض کے لئے شہرہ استعمال کرنے تھے حتیٰ کہ آنکھوں کو تکلیف کے لئے بھی شہرہ استعمال کرتے تھے۔ اس کا بیان سورۃ النحل میں مذکور ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

اس حالت نے کہا: انکم واحد ہے۔ اس کا ثبوت یہ کہ ہے اور تین دو تو انکھوں کا جاتا ہے اور جب زیادہ دواں تو کسا (۲۲) کے ساتھ آتا ہے۔ شعبۂ دار شجر کے برقص استعمال ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم جس سے نکلے جس میں اس کا واحد نہیں ہے جیسے انجور اور انیسر۔ یہ کھنکشی نے کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: الشَّلْوُی - الشَّلْوُی کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا ہے: شجر ہے۔ یہ صحیح کا قول ہے۔ دین حنفیہ نے کہا: ہمارے مشرین الشَّلْوُی پر ہندو ہے۔ ہڈی کے غلطی کی ہے اس نے کہا:

و قالہا بانفہ جہدۃ رتہ لہ من سلوی اذا ما نشورھا

اس نے کہ شجر میں سلوی سے قہر مراد لیا ہے۔

میں کہا ہوں: انہی عطیہ نے مفسرین کے اصحاب کو جو اہولی کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ سورج جو خست اور قہر کے علماء میں سے ہے انہوں نے کہا: الشَّلْوُی سے مراد شجر ہے اور اس نے ہڈی کے ذکر کو شجر سے استدلال کر کے۔ انہوں نے ذکر کیا ہے کہ لنت تھا۔ اس خست ہے۔ اس کو سلوی کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے تسلی ہوتی ہے۔ یہی سے مہین السدون ہے (روایت)

المقدس میں ایک دُشمر ہے جس سے برکت حاصل کی جاتی ہے۔ (چیتے شعر میں ہے:

لو اشرب السلوان ما سلیت ما بر غنی عنک وان غنیت  
اسی طرح جویری نے کہا: السلوی۔ شہد ہے اس نے بھی بذی کابیت ذکر کیا ہے۔

لن من السلوی اذا ما نشوہا

اور انہوں نے غلطی کا ذکر نہیں کیا۔ السلوانۃ، یہ ایک دُشمر ہے۔ لوٹ کہتے ہیں جب اس پر بارش کا پانی ڈالا جائے اور پھر عاشق اس کو پی لے تو اسے تسلی ہو جاتی ہے۔

شربت علی السلوانۃ ماو مزیۃ فلا وجدید العیش یا فی ما السلو

اس پانی کا نام سلوان ہے۔ بعض نے فرمایا: السلوان ایک دوا ہے جس کو غنم پیتا ہے تو اس کو تسلی ہوتی ہے۔ اعلیاء اس کو مفرح کہتے ہیں۔ کہ جاتا ہے: سلیت و سلت یہ دو تفسیریں ہیں۔ وہوئی سلوانۃ من العیش وہو خوش دل زندگی میں ہے۔ یہ ابو زید سے مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** السلوی کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ جمع ہے یا مفرد ہے۔

اعظمی نے کہا: یہ لفظ جمع ہے اس کا واحد نہیں ہے جیسے الغنم اور انش ہے اور اس کا واحد سلوی بھی جمع سلوی کے ساتھ ہے جیسے کہتے ہیں وفی یہ واحد اور جمع کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ مہمان اور شکاک علی یہ بھی واحد اور جمع کے لئے استعمال ہوتے ہیں۔ ضیل نے کہا: اس کا واحد سلوانۃ ہے جیسے اس شعر میں ہے: (۱)

ان لتعرونی لن کرک مزیۃ کما انتقص السلوانۃ من ہطل القطر

کسان نے کہا: السلوی واحد ہے اور اس کی جمع سلادی ہے۔ (2)

**مسئلہ نمبر 6:** السلوی کا عطف الکس پر ہے۔ اس میں اعراب ظاہر نہیں ہے، کیونکہ امر مقصور ہے اور اسم مقصور میں اعراب ظاہر نہ کرنا واجب ہوتا ہے کیونکہ بیش اس کے آخر میں الف ہوتی ہے۔ تحلیل نے کہا: الف، ہوائی حرف ہے اس کا کوئی مستقر نہیں ہے یہ حرکت کے مشابہ ہے اس کی حرکت کمال ہے۔ فرما نے کہا: اعراف کو حرکت دی جائے تو یہ ہمرہ ہو جائے۔

**مسئلہ نمبر 7:** کَلُوا مِنْ حَبِیْبَتِیْ عَانِزۃً مُّثَلِّمَ اس میں حذف سے تقدیر کا اس طرح ہے: کَلُوا مِنْ حَبِیْبَتِیْ عَانِزۃً مُّثَلِّمَ۔ انقضاء نظر ہر کی دلائل کی وجہ سے حذف کیا گیا۔ تعلیقات کاغذ یہاں طالع اور تہذیب دونوں معانی میں ہے۔ (3)

**مسئلہ نمبر 8:** ان تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذَا ظَلَمْتُمْ اِنَّا سَے پہلے معمولاً مقدم کیا جائے گا۔ انہوں نے نعمتوں کے متاعل شکر نہ کیا۔ وَ لَکِن کَلُوا اَنْفُسَکُمْ بِطَیْسُوْنٍ بلکہ انہوں نے نعمتوں کے متاعل میں گناہوں کا ارتکاب کر کے اپنے اوپر ظلم کیا۔

وَ اِذْ قُلْنَا ذٰلِکَ اٰمَلُوْا اَنْ یَّکُوْنُوا مِنْہَا حَبِیْبًا یُّشْعِمُ مَرَعًا وَاِذْ حُلُوْا الْاَبَیَابَ مُجْتَمِعِیْنَ







معاف ہو جا۔ تہ۔ جو پہلی نے بھی "صحاح" میں یہی کہا ہے۔

میں کہتے ہوں: یہ احتمال ہے کہ انہیں عینہ میں لفظ کہنے کا رکھ کر کیا ہو، حدیث سے بھی ظاہر ہے۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنی اسرا مکمل کو کبہ گیا، دروازے سے سجدہ کرتے ہوئے داخل ہوا (۱) اور جھٹکا کہ تہارے گناہ بخش دیے جائیں گے۔ تو انہوں نے اس حکم کو بدل ڈالا وہ دروازے سے اپنی سرسبز ٹھینے ہوئے داخل ہوئے اور انہوں نے کہا: متعلق شعیرہ یعنی (جو میں داندہ)۔ یہ حدیث بخاری نے بھی نقل کی ہے۔ فرمایا: انہوں نے حکم کو بدل ڈالا۔ انہوں نے کہا: حلقہ حبیۃ فی شعیرہ اور صحیحین کے علاوہ میں ہے: حلقہ فی شعیرہ۔ اور کہا گیا ہے: انہوں نے کہا: نصف۔ سچاٹا۔ یہ عبرت لی لفظ ہے اس کی تفسیر مرغ کدم ہے۔ یہ اس تفسیر نے حکایت کیا ہے اور یہ ہر وہی نے حدیث اور کتب سے حکایت کیا ہے۔ اس کا مقصد اس کے خلاف کرنا تھا جو جہنہ نے انہیں عہد دیا تھا۔ جس انہوں نے افرامانی کی اس تفسیر کی اور استہزاء کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے انہیں عذاب کے ساتھ سزا دی۔ اس زمرے نے کہا: یہ عذاب طاعون تھا ان کے سرخرا دی ہلاک ہو گئے تھے۔ روایت ہے کہ در اندام چھوڑا گیا تھا تاکہ وہ جھٹکتے ہوئے داخل ہوں تو وہ اپنی سرسبز ٹھینے ہوئے داخل ہوئے۔

**مسئلہ نمبر B:** بعض علماء نے اس بات سے استدلال کیا ہے کہ معصوم علیہ القاتول کو شریعت میں تبدیل کرنا، اس سے خالی نہیں ہوگا کہ اس خطا کا اس کے معنی کا مکلف بنایا گیا ہوگا۔ اگر اس لفظ کا مکلف بنایا گیا ہو تو اس کو تبدیل کرنا جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حکم کو تبدیل کرنے والے کی ندامت کی ہے، اور اگر معنی کا مکلف بنایا گیا ہو تو اس کو ایسی چیز سے تبدیل کرنا جائز ہوگا جو اس معنی کو ادا کرے۔ اسے ایسی چیز سے تبدیل کرنا جائز نہ ہوگا جو اس معنی سے علیٰ سے خارج کر دے۔ (2)

علاوہ اس معنی میں اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم سے حکایت کیا گیا ہے کہ عالم کے لئے خطاب کے مواقع پر حدیث بالمعنی کا نقل کرنا مکرم ہے لیکن مکمل طور پر معنی کے ساتھ مطابقت ہو۔ یہ جمہور کا قول ہے، اہل بیت سے علماء نے اتفاق کو بدلنے سے منع کیا ہے۔ ان میں سے ابی ہریرہؓ، امام بن محمد اور جابر بن عبد اللہ۔

کہا ہے کہ: حدیث میں اگر کوئی کہے کہ اس میں اضافہ نہ کر۔ حضرت مالک بن انسؒ، رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں اضافہ نہیں بھی کرتے تھے۔ اس بنا پر کہ حدیث کی ایک جرح عت لفظ کو تبدیل کرنا بھی جائز تھا انہیں اپنی حق کہ وہ علماء بن لیتے تھے اور اس کو جانتے تھے لیکن اس سے بڑے لئے نہیں تھے۔ ابو یوسف نے قیس بن عباد سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے کوئی حدیث سن لی پھر اس نے اسے اسی طریقہ بیان کیا جس طرح اس نے سنی تھی تو وہ سلامت رہا۔ حضرت عید اللہ بن عمرو اور حضرت زید بن ارقم سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ اس طرح فقہ کبار و تابعین کی پیشی میں اختلاف ہے کیونکہ بعض علماء معنی کا اعتبار کرتے ہیں بعض لفظ کا اعتبار کرتے ہیں بعض اس میں حق کرتے ہیں اور لفظ و شکل چھوڑتے۔ یہ

1. صحیح بخاری، باب حدیث من حدیث رسول اللہ ﷺ، حدیث نمبر 3151، بخاری، جلد اول، صفحہ 151

2. امام بخاری، جلد اول، باب حدیث من حدیث رسول اللہ ﷺ، حدیث نمبر 3151



دونوں صفات میں برصفت کا خاص موقع مل گیا ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ رسول کا وہ کلام یہ واقعہ ہوتا ہے اور یہی کلام صرف انبیاء کرام کے لئے بولا جاتا ہے۔ رسولوں کو انبیاء سے شخصیات دلی تھی ہے کیونکہ وہ نبوت و رسالت کو جمع کرتے ہیں۔ جب وہ نبیت فرمایا تو انہی نصرت و کفر فرمائی جزو یا ادرج کا باعث تھی پھر اسے انہی اور سلست فرمایا کہ رسالت کے ساتھ مشیر فرمایا۔ انہی رسولوں کے قول سے نبیت کے قول کی طرف انرا سے لونا یا ہے تو یہ اس لئے ہے کہ نبوت و رسالت کو جمع کرے۔ یہ کلام کہ نہ پسند یہ انہیں ہے کہ تو کہے: ہذا رسول فلان الذی ارسلہ ہذا قتیل ذبذ الذی قتلہ، کیونکہ ان عبارات میں معنی کا تکرار ہے کیونکہ بعد انی کلام پہلے معنی کو ہی منید ہے۔ یہ کہ نہ بہتر ہے: ہذا رسول عبد اللہ الذی ارسلہ فی صعدہ ہذا قتل ذبذ الذی قتلہ ہذا جس اوئی، واقعہ کذاب معنی یہ عبد اللہ کا پیغام رسالہ ہے جسے اس نے عمر کی طرف منجانب سے و یہ کہ مشورل ہے جسے اس نے کل قتل کیا تھا یا کلاں واقعہ میں قتل کیا تھا۔

اگر کہا جائے کہ جب پہلے راوی کے لئے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ بدلنا جائز ہے تو دوسرے راوی کے لئے راوی کے الفاظ بدلنا بھی جائز ہوگا اور یہ باریک فرق اور خفا کی وجہ سے حدیث کو کلیہ مختم کرنے کی طرف پہنچا دے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ روایت بالسنن کا جواز معنی کی مطابقت اور مسادست کے ساتھ شروط سے جو اس کا حکم ہم نے ذکر کیا ہے اور مستثنیٰ سے مطابقت نہ ہو تو جائز نہیں ہے۔ ہاں عربی نے کہا: اس مسئلہ میں اشکاف صحابہ اور تابعین کے زمانہ کی طرف تفسیر کرنے سے منظور ہوتا ہے کیونکہ راوی راوی زبان کی مسرت میں برابر رہے۔ رہا بعد والے لوگوں کا حکم ہم اس میں شک نہیں کرتے کہ یہ جائز نہیں ہے کہ کلمہ طالع بدل بھی ہے مضموم تلفظ ہو چکے ہیں، عارض تبدیلی ہو چکی ہے یا کسی حق ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ان عربی نے ایک انہی اس کی ہے کیونکہ جب جواز معنی کی مطابقت کے ساتھ شروط سے جو پھر صحابہ، تابعین اور دوسرے لوگوں کے درمیان فرق نہ رہا، اسی وجہ سے اصولیین اور محدثین میں سے کسی نے یہ تفریق نہیں کی۔ ہاں اگر عربی کہتے کہ ان کے زمانہ میں مطابقت بہت بعید ہے تو یہ بہتر ہوتا۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر ۷:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ تَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ تَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ اور ان مامر نے تا مضموم کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ مجاہد کی قراءت ہے ہائی قراء نے ان کے ساتھ پڑھا ہے اور ان پر نصب پڑھی ہے یہ زیادہ ظاہر ہے کیونکہ اس سے پہلے: وَادْعُوا إِلَىٰ ذُنُوبِهِمْ ہے جس تَغْفِرْ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دینے پر جاری ہے، فقہر رکلام اس طرح ہوگی: تَغْفِرُوا ذُنُوبَهُمُ الذباب سجدہ استغفر۔ نیز بعد میں بھی سفید نون کے ساتھ آ رہا ہے۔ تَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ کے قول کے معنی ہے۔ یہ اپنے باب پر ہے اور میں علماء نے تفسیر ۲ کے ساتھ پڑھا ہے ان کی وجہ یہ ہے کہ لفظ تَغْفِرْ لَكُمْ سوت ہے اس لئے صیغہ بھی: وادْعُوا ذُنُوبَهُمْ کیونکہ یہ غلطی جمع کسر ہے اور یا پڑھنے کی وجہ سے جب فعل اور فاعل کے درمیان حاصلہ عمل ہو جس کا ذکر کرنا جائز ہوتا ہے جیسا کہ دیکھتے ہو: تَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (البقرہ: ۳۷) میں گوارا ہے یا اور تا بہتر ہیں، اگرچہ اس سے پہلے اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دینے کا ذکر ہے وَادْعُوا ذُنُوبَهُمْ کیونکہ یہ مضموم ہے کہ مامر کو بخشے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے، پس نون سے استغفار کیا اور فعل کو معاف شدہ خطا اس کی طرف لونا یا۔





لَيْتَ الْغُرَابَ عِدَاةَ يَنْعَبٍ وَتَلْبًا ۝

کان مغرب مقعداً ۱۱۰۰

اس شعر میں شاعر نے مغرب کو دانا لکھا ہے۔

حدیث ابن زبیر نے دونوں حاکم کو جمع کیا ہے۔ اس نے کہا:

لا زری الموت یسبق الموت

نفص الموت ذال بعض ولفظ

شاعر نے موت کے ٹکڑا کو نہیں مہربا کر کیا۔ یہ نکتی قسم ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

الاحتفاء عندی و ریحی بہا عندی

و عندی منی و دنھا عندی و البعد

اس میں شاعر نے محبوب کی نصرت خان کے لئے اس کا تھن دھند کر کیا۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يُجِزُّ الْغُرَابُ الْقُرْآنَ﴾۔ جیزا کے سر کے ساتھ ہے اور اس شخص نے

سر کے ساتھ پڑھا ہے۔ انہوں نے کہا: مگر یہاں ہے اور میں نے ساتھ دیکھا ہے اور اس کا تھن بدبو کو لکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا

ارشاد ہے: ﴿فَإِذَا دُفِعَ جَنْبَاهُ إِلَىٰ مَرْجَبِهِ﴾ (آیہ: 125) جلی بدبو کو اس کی بدبو کی طرف، یا اور یہ۔ یہ کہانی و قوس ہے۔

فراوانی کیا: انہوں نے سر کے ساتھ ایک چیز ہے۔ و عید کے کہ: جیسے کہاں تاکہ اس کا تھن بدبو کو لکھتا ہے اور اس کا تھن

معنی میں۔ فراوانی کے کہ: بعض نے کہا انہوں نے (اس کے سر کے ساتھ) ایک بات کا، اس کے کہ: اس کی وہ عیدت کرتے تھے۔ اس کے

ساتھ بھی اس ارشاد میں پڑھا ہے: انہوں نے سر کے ساتھ۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَلَا تَجْعَلْ لِّدِينِكَ سَبْعًا﴾۔ اس نے شعر کو لکھا ہے۔ یہ لفظ ہے عشق ہے

جو دولت کے پیچھے صراحتاً واتی ہے جس سے اس سے ملتی ہے تو اس کی رائیں کو اپنے لکھتی ہیں۔

﴿يَا كَاذِبًا﴾۔ اس نے لکھا ہے۔ اس کا تھن لکھا ہے۔ اس کا تھن لکھا ہے۔ اس کا تھن لکھا ہے۔

کے سر کے ساتھ پڑھا ہے۔

وَإِذَا تَشَفَّىٰ مُؤْمِنٌ الْقَوْبَةَ فَقُلْتُ أَنُحْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فَاتَّخَذَتْ مِنْهُ تَنْمِيًا

عُشْرَةً عَيْنًا ۖ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنْثَىٰ مِن شَجَرٍ نَّهْمٌ ۚ هَلْ أَتَاكَ نَبَأُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَآلِ

نَعْمَانِ ۚ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلُ مَكِينًا ۚ

”اور یہ کہ جب پانی کی دھال کو مٹی نے اپنی قوم کے لئے تڑپنے لگا، یہاں وہ اپنے ہاتھ لگا کر پانی کی دھال پر توفیر

بہہ لکھا اس چمن سے بارہ چشمے پھیلے اور ہر گروہ نے اپنا اپنا کھانا کھا اور وہ اپنے اپنے گروہ کے راق

سے اور ہر گروہ میں سے قہار پر کرتے ہوئے تھے۔

اس میں آجھ رسول ہیں۔





(یعنی ذول کی کمزوریوں پر تداریک پہنچا ہوا کبیرا ہے)

حساب کی جمع مضعف: جیسوں یہ فعل کا وزن ہے میں کو، بعد کسر وکی وجہ سے کسرہ دیا گیا اور اس کی جمع انھیں بھی آتی ہے مثلاً  
 زمن الزمن - ضرب النمل ہے: المعاصم الغصبة یعنی جنس امر بعض سے ہے۔ عربوں کا قول ہے: النمل حصاد۔ یعنی اس  
 نے سفر ترک کر دیا۔ یہ مثال ہے۔ کہا:

فالت حصاد واستقر بها النوى  
 كما قر نينا بالاياب اسافر  
 قرآن حکیم میں ہے:

وَمَا تَلَكَ بِبَيْتِكَ يَهُودِيٌّ  
 قَالَ هِيَ عَصَانِي أَنْ تَوَكَّلُوا عَلَيْهَا (ط)  
 عصاب کے ساتھ پرکام اسی آیت کے تحت ہوگا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

فراء نے کہا: سب سے بڑی غلطی عراق میں تھی۔ وہ یہ تھی: هذا عصان۔ کبھی اجتماع و التفرق کو عصاب سے تعبیر کیا جاتا ہے  
 اسی وجہ سے خوارج کے بارے میں کہا جاتا ہے: شقوا عصابا المسلمین یعنی خوارم کے مسلمانوں کے اجتماع و بچاؤ دیا۔  
 والاشت عصابا یعنی اختلاف واقع ہو گیا۔ شاعر نے کہا:

اذا كانت الهجاء والاشت عصابا  
 فصبتك واللعنات سيف مهنذ  
 یعنی جھجھاؤں کا کوئی تکرار و کثارت کرے گی سب کو شرور و ہوجائے اور اختلاف واقع ہو جائے۔

عرب کہتے ہیں: لا ترفم عصابك من: فعل یعنی ان کو اب سب کھاؤ۔ والله اعلم

حجیر (بھڑ) قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ٹھوڑے بھڑ ہوں تو اس کی بیخ احجیر ہو اور زیادہ ہوں تو حجار، حجارۃ ہو اور  
 الحجارة بہت اور ہے۔ یہ ہمارے اس قول کی طرف ہے: جعل و جماله۔ ذکر و ذکار۔ اسی طرح ابن الفراء اور  
 جبربری نے کہا۔

میں کہتا ہوں: قرآن میں ہے: فَبَيْنَ كَلَامِ جَعَلَتْ (البقرہ: 74) وَإِنَّ هِيَ لَجَعَلَتْ (البقرہ: 74) قُلْ لَّوْئَا  
 جَعَلَتْ (الاسراء: 50) تَوَكَّلْتُمْ جَعَلَتْ (الغیل: 4) وَأَفْعَلْ فَاغْلَبْتُمْ جَعَلَتْ (الحج: 74) قرآن میں اسی مرتبہ  
 حجیر کی جمع جعارۃ استعمال ہوئی ہے تو پھر یہ یاد رکھیے ہے۔ مگر یہ کہ یہ دونوں یہ مراد لیے ہوں کہ قیاس میں ہمارے استعمال  
 میں کثیر لیس ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَجْعَلُ اس کلام میں حذف ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے: فَضَرِبَ فَتَجْعَلُ۔ اللہ تعالیٰ اس  
 پر بھی قادر تھ کہ وہ اپنی کوتاہی اور لاعلمی پر غر ب کے بھڑ کو چاڑھ جائیں اس نے اپنی شکست کی وجہ سے مسیبت کو اسباب کے  
 ساتھ مربوط فرمایا: کہ اس کے بدلے اپنی مراد تک پہنچ سکیں اور اس پر آفرت میں ان کا ثواب و عقاب مرتب ہو الا انفعجار کا  
 معنی الانشعاق (پھٹنا) ہے۔ اسی سے ہے: انشق الفجر۔ انشعب الماء انفعجار یعنی ٹپک ٹپک پڑی۔ پانی ٹپک گیا، انفعجارۃ  
 اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں سے پانی نکلے۔ الانشعاب۔ یہ انفعار سے نکلا ہے کیونکہ پہلے انشعاب ہوتا ہے پھر انفعجار ہوتا

سے بعض علماء نے فرمایا: النجیس، نجیس، تفجیر، تفحش قیام کا ایک معنی ہے۔ یہ جہوں و طہرہ نے بیان کیا ہے۔

**مسنلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَللّٰهُ عَشْرًا غَنِيًّا اَللّٰهُ یہ انصہرت کی وجہ سے گلے رفیع میں ہے علامت  
رفیع اس بحر الف ہے اس کو اعراب دیا گیا ہے جب کہ دوسرے اسماء (یعنی اسے ۱۹ تک کے اسماء و افعال) کو اعراب  
نہیں دیا گیا (۱۲) اس پر مبنی پر پختہ ہوتے ہیں (کیونکہ تنزیہ ہمیشہ اپنے معنی کی محبت کی وجہ سے محرب ہوتا ہے۔

غنیثا کی کوئی ان کی وجہ سے نصب دی گئی ہے۔ کجاہ، اکلاد اور یسلی نے غنیثا و غنیثین کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ نئی تہمیر کی  
لغت ہے۔ یہ ان کی لغت سے نادر سے کیونکہ ان کا طریقہ تخفیف ہے اور اہل حجاز کی لغت غشودہ ہے کیونکہ ان کا طریقہ تکمیل  
ہے۔ یہ قرآن مجید نے بیان کیا ہے۔ العین کا لغو اسم و شتر کر میں سے ہے۔ کہا جاتا ہے: عین لسان، عین انسان، عین  
تروکبہ، عین الشمس (پانی کا چشمہ، انسان کی آنکھ، گھوڑا، سورج کی کمر)۔ عین اس پانی کو بھی کہتے ہیں جو بقلہ کی سمت سے  
آتا ہے۔ العین اس بارش کو بھی کہتے ہیں جو سطر تر پانی یا چھوٹے برکتوں سے اور فخم نہ ہو۔ بقلہ لیل العین (ایسا چشمہ جس میں  
دس تم ہوں)۔ آغابہ عین (پانی کی حرکت کے ساتھ۔ العین مشکیزہ کے سورج کو بھی کہتے ہیں۔ العین من اللہ (پانی کا  
چشمہ)۔ العین من النبیون (نبیوں کی آنکھ سے) مثلاً یہ ہے کہ ان سے پانی اس طرح نکلتا ہے جس طرح نبیوں کی آنکھ  
سے آنسو نکلتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: چونکہ جو نبیوں کی آنکھ سے نکلتا ہے وہ اس سے افضل ہے جو ان میں سے ہے۔ اسے  
عین اللہ پانی سے جو شتر سے تشبیہ دی گئی ہے کیونکہ زمین میں جو کچھ ہے اس سے افضل ہے۔

**مسنلہ نمبر 6:** جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے لئے طلب کیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنا عصا و خیر  
پر مارنے کا حکم دیا۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ جو خطر پر ہذا کا تھا اور مریع شکل میں تھا، بکری کے سر کے برابر تھا، پوری کے ٹکڑے  
میں ڈالا جاتا تھا اور اس کے ساتھ سڑکا جاتا تھا۔ جب کسی جگہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم اترتی تو وہ ان کے پڑاؤ کے  
درمیان رکھا جاتا تھا۔ ذکر کیا جاتا ہے کہ وہ پتھر اٹھاتے نہیں تھے بلکہ ہر مقام پر وہ پتھر پالچے تھے۔ یہ ایک نادر و عجیب ترین  
بڑی چیز ہے (۱۱)۔ بعض علماء نے فرمایا: چونکہ خیر مطلق ذکر کیا گیا ہے تاکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جس پتھر پر چاہیں مسلمان  
ایں پانی جاری ہو جائے گا، یہ عجیبہ ہونے میں زیادہ لطیف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو پتھر پر مسما  
مانے کا حکم دیا تھا جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے یون کہا تھا کی وجہ سے اسے معرودہ کر فرمایا۔ حضرت موسیٰ بن  
نوح نے کہا: یہ وہ پتھر تھا جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے غسل کرتے وقت کپڑے رکھے تھے اور وہ آپ کے کپڑے لے  
کر جھانک کر تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اسی الزام سے آپ کو بری فرمایا جو آپ کو آپ پر لگاتی تھی۔ ابن عبید نے کہا: (۱۲)  
اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ پتھر جو مریع شکل میں تھا، ہر طرف سے تین ڈھلے نکلتے تھے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اس پر  
اپنا مسما کرتے تھے۔ جب انہیں پانی کی ضرورت نہ ہوتی تھی اور وہ جل پڑتے تھے تو تینے خشک ہو جاتے تھے۔

میں کہتا ہوں: ہمارے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پانی اپنی انگلیوں سے اور اپنے ہاتھ سے لائے کا معجزہ عطا کیا گیا تھا۔ یہ



هُوَ أَذْنِي بِالْإِنِّي مُوَحِّدٌ ۖ إِهْبِطُوا وَضُرَّاقَانٌ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ ۖ وَخُصِرَتْ عَلَيْهِمُ  
الْمَلَكَةُ وَالْمُسْلِمَةُ ۖ وَبَاغُوا وَبَغَضُوا مِنْ اللَّهِ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَغْفِرُونَ بِأَيِّتِ اللَّهِ

يَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۖ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ①

”اور یاد کرو جب قرآن مجید اے سونے علیہ السلام! ہم صبر نہیں کر سکتے ایک ہی طرح کے کھانے پر۔ سو آپ دعا کیجئے  
ہمارے لئے ایسے پروردگار سے کہ نکالے ہمارے لئے دو جن کو زمین اگائی ہے (مثلاً) ساگ اور گڑھی اور گھیسوں  
اور مسور اور پیاز۔ سو ہی علیہ السلام نے کہا: کیا تم لینا چاہتے ہو وہ چیز جو اوائی ہے اس کے بدلہ میں جو محرم ہے۔  
(اچھا) ہمارے کسی شہر میں جیسے میل جانے گا جو تم نے مانگا۔ اور مسلط کر دی گئی ان پر زلت اور غربت اور مستحق ہو گئے  
نفس الہی کے۔ یہ (سب کچھ) اس وجہ سے تھا کہ وہ انکار کرتے رہے خدائے کی آیتوں کا اور قتل کرتے تھے  
انبیاء و انبیاء۔ یہ (سب کچھ) اس وجہ سے تھا کہ وہ افرام تھے اور مد سے بڑھ جایا کرتے تھے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ۚ اِذْ قُلْتُمْ يٰٓيٰٓسٰى لَنْ نُّصْبِرَ عَلٰى طَعَامٍ وَّاجِدٍ يٰٓهٰٓؤُلَآءِ سِوٰى مَا كُنُوْا عَلٰى ۚ وَكَانَ  
سَوٰى كَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ تھے۔ انہوں نے اپنی چکی شہری زندگی کو یاد کیا (۱) حسن نے کہا: وہ سبز یوں، پیازوں اور دالوں  
کے کھانے کے جلدی تھے۔ پس وہ اپنی عادت کی طرف مائل ہو گئے۔ جن کی طبیعتیں، ان کی سابقہ عادت کا اشتقاق کرنے  
تھیں۔ انہوں نے کہا: ہم ایک جیسے کھانے پر صبر نہیں کریں گے۔ انہوں نے من و سوطی کو ایک کھانا کہا حالانکہ یہ دو کھانے  
تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان میں سے ایک کھانے کو دوسرے کے ساتھ ملا کر کھاتے تھے۔ اسی وجہ سے انہوں نے کہا: ایک  
کھانا۔ بعض علماء نے فرمایا: ہر دوں چونکہ بار بار یہی کھانا ملا تھا اسی وجہ سے انہوں نے اسے ایک کھانا کہا جیسے تو اس شخص کے  
بارے میں کہتا ہے جو روزہ نماز اور فرائض پر مداومت اختیار کرتا ہے، وہ ایک امر پر ہے کیونکہ وہ ان تمام کاموں پر ملازمت  
اختیار کیے ہوئے ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: لیکن نصیب کا معنی یہ ہے کہ ہم تمام اغنیاء میں ہم میں سے کوئی دوسرے پر مدد  
حاصل کرنے پر قادر نہیں ہے کیونکہ ہر شخص دوسرے سے مستحق تھا (۲)۔ وہ اسی طرح تھے یہ پہلے وہ لوگ تھے جنہوں نے نظام  
اور نظام بنائے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ۚ عَلٰى طَعَامٍ وَّاجِدٍ ہر کھانے اور پینے والی چیز پر مدد ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ۚ عَلٰى لَمْ يَطْعَمُوْا فَاٰتٰهُمُ مِّنْهُ ۚ (البقرہ: ۲۴۹) (اور جس نے نہ پیو نہ بقیہ صبر سے راہیوں میں  
سے ہے) اور ارشاد ہے: لَيُؤْتِيَنَّكَ مِّنْهُ ۚ اَوْ يَهَبْكَ مِّنْهُ ۚ اَوْ يَهَبْكَ مِّنْهُ ۚ (المائدہ: ۹۳) (نہیں ان لوگوں  
پر جو ایمان لائے اور نیک عمل کیے کوئی نمانہ نہیں (اس قدر سے پہلے) وہ کوئی نمانہ ہے۔) یعنی جزا انہوں نے شراب پی اس کا بیان  
اپنے مقام پر آئے گا۔ اگر سونے سے مراد ٹھہر ہے جیسا کہ انورج نے حکایت کیا ہے تو وہ بھی مشروب ہے۔

بعض اوقات طعام کے ساتھ گندم اور کھجور کو خام کیا جاتا ہے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے۔ فرمایا: ہم رسول اللہ کے عہد میں مدقہ فطر ایک صاع طعام یا ایک صاع جو نکالتے تھے (۱)۔ عرب اسی سے جہزی ہے کہ جب کوئی کہتا ہے: ذہبت الی سوق الصغار تو اس سے یہی کچھ جاتا ہے کہ وہ جگہ جہاں کھانے یا پینے کی چیزیں فروخت ہوتی ہیں۔ الطعم (خام) کے فقہ کے ساتھ (جزو الفقد) دے۔ کہا جاتا ہے: طعمہ مراں کا ذائقہ خرا ہے۔ طعمہ جس کی بدخواہی کی جائے۔ کہا جاتا ہے: لیس لہ طعم الی کا کوئی ذوق نہیں ہے۔ وما فلان یذی طعاما جب کوئی بیکار شخص ہو۔ الطعم (اللہ) کے کمرہ کے ساتھ (لکنار) اور اثر الی کے کہا:

ادو شجام البطن لو تعلیفتہ      و أدو غیری من عیالک بالطعم  
واقتنیق الباد القرام فلتفتی      اذ الزاد امسو لیدرنج ذاطعم

شاعر نے پینے طعام سے کھانا مراد لیا اور اسے طعم سے وہ چیز مرادی جس کا شوق کیا جاتا ہے۔ طعم یطعم فہو خا۔ جب کوئی کھائے اور چکھے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذُو قُوَّةٍ یُطْعِمُهُ قُوَّتُهُ وَجِدَّتْ (البقرہ: 249) (یعنی جس نے نہ چکھا) فرمایا قُوَّةٌ طَعْمُهُ قُوَّتُهُ (احزاب: 53) (یعنی جب تم کھا پکو)۔

دول اللہ میں جو چیزیں لے کر اس کے بارے میں فرمایا: اللہ طعام طعم و شفاہ حق یہ کھانے کا کھانا ہے اور بیمار کے لئے شفا ہے۔ شمعین فلان الحدیث یعنی اس نے مجھے بات بتائی۔ اور حدیث میں ہے: شمعین فلان حدیث یعنی اس نے مجھے بات بتائی۔ اور حدیث میں ہے: ۱۱۳۱ شمعین الامامہ طعمہ۔ جب امام تم پر اپنے خزانے کھول دے تو تم بھی اس پر کھول دو۔ فلان ما یطعم النور الا قتالہ: وہ شخص کھڑے کھڑے سو جیتا ہے۔ شاعر نے کہا:

لعمامنا بوجرة صغر الخدو      و ما تطعمہ لنور ولا صیاحا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَاذِرٌ لِّمَا نَحْنُ بِمُحْمَدٍ لِّمَا مِثْلُكَ اَلْاَرْضُ ضِیِّیٰ مِیٰمِیٰ لَمِیٰتٌ فَاذِیٰ مِیٰی کے کمرہ کے ساتھ ہے کیونکہ وہ ساروں کا افتاء ہو گیا ہے۔ وہ مصلحت کوئی کھانے کا مقام رکھتے ہیں۔ وہ محمد و ابی کا اعتبار نہیں کرتے۔ اور یہ طعمہ کو جزو مہذہ اور فطری لہ کے معنی کی وجہ سے ہے۔ اخرجہ، یخرجہ۔ بعض خادے نے فرمایا ہے: لام کے حذف کی تقدیر کے ساتھ دما کے معنی میں ہے۔ نہ حاج نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ وٹا میں من الغش کے قول کے مطابق زائد ہے اور یہ ہے کہ قول کے مطابق غیور اکوہ ہے کیونکہ کلام سو جب ہے۔ نخاس نے کہا: الغش نے یہ اس لئے کیا کیونکہ اس نے خراج کا مفعول نہیں پایا۔ اس نے ما کو مفعول بنانے کا ارادہ کیا۔ بہتر یہ ہے کہ مفعول حذف ہو اس پر تمام کلام دلالت کر رہا ہے۔ تقدیر مہرت یوں ہے: یخرجہ لعماماتہ الی الارض ما کوڈر۔ اس صورت میں پہلا من بعض ہے اور دوسرا شخص کے لئے ہے۔ و من یقلها حرف جر کے اضافہ کے ساتھ یہ حالت بدل ہے۔ و قوفا پھا یہ مطلب ہے اس طرح بعد ازاں کلام میں مفعول ہے، انجیل۔ ہر وہ چیز جس کا تائید ہوا شہیر جس کا تائید ہو۔



نے بھی پیسے قول کو پسند فرمایا ہے کیونکہ عرب فاکوٹا سے پول دیتے ہیں اور اہل اہل پر قیاس نہیں کیا جاتا۔ اور پھر ہر بوس کے ۱۵ ام میں زیادہ نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس نے اچھے بن حلائل کا شعر پڑھا جس قصص کے لئے جس نے آپ سے نوہ کا مطلب پوچھا جبکہ وہ گنم ہے:

قد كنت اخص الناس شخصا واحداً وردا المدينة من بركة نوره  
ابن ورد نے کہا: لغومہ سے مراد خوش ہے۔ اس نے یہ شعر پڑھا:

وقال ربيهم ليا انا بكنه فرمة او غومتان  
ان کے چوکیدار نے کہا: جب وہ حمار سے پاس آیا اس کی پھٹکی میں ایک خوش بھاری تھی۔

اور بکنہ جس کا تین مشورہ حرکت ہے۔ یعنی ۱۰۰۔ فرما: لغومہ سے مراد ادا ہے۔ یہ شمالی قبت ہے اس کے پیچھے واسے کو قاس مفید عن لوی۔ کیونکہ جانب میں تہہ ملی کرتے تھے جیسا کہ پہلی اور دہری نے کہا۔ کہا جاتا ہے: قوموا اننا حمار سے لئے روٹی پکاؤ۔ افراد نے کہا: یہ قبت ہی امانت ہے۔ عطاء و قدار نے کہا: لغومہ یہ اس واسے کو کہتے ہیں جس سے روٹی پکا کی جاتے۔

**مفسر:** علماء کا پکارا تھوم اور بدبودار دوسری سبزیاں کھنے میں اختلاف ہے۔ جمہور علماء ان کی امانت کے قائل ہیں کیونکہ ان کے بارے میں احادیث ثابت ہیں اور اہل لغو امر کا ایک رندہ جو زراعت کے ساتھ نماز پڑھنا فرض خیال کرتے ہیں وہ انکی چیزوں کے کھانے سے منع کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں: ہر وہ چیز جو فرض کی طرف آئے اور فرض کے قیام سے روکے اس کا کھانا حرام ہے اور اس کے ساتھ مشغول ہو کر حرام ہے۔ انہوں نے اس سے دلیل پکڑی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نصیحت کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نصف بیان فرمایا کہ یخبروا الذی یثابرتہ کہ نصیحت چیزوں کو حرام کرتے ہیں اور جمہور کی محنت وہ حدیث ہے جو حضرت جابر سے ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک تھال لایا گیا جس میں سبزیاں تھیں۔ آپ نے ان سے پوچھا کہ یہ کیسی چیز ہے۔ حضرت جابر نے فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سبزیوں کے متعلق بتا دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کو ان کے (صحابہ جو آپ کے پاس موجود تھے) قریب کر دو۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کدو دیکھا تو بھی اس کا کھانا پسند کر رہے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم کھاؤ کیونکہ میں ان سے باتیں کرتا ہوں جن سے تم و تمہاری قومیں کرتے (۱)۔ اس حدیث کو مسلم اور ابوداؤد نے نقل کیا ہے۔ اس حدیث میں واضح ثبوت ہے کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حلال تھا۔ اور اس کے لئے صحیح مسلم میں حضرت ابویوب سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابویوب کے پاس تشریف لائے تو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کھانا تیار کیا جس میں قوم بھی تھی۔ جب کھانا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کمرے میں لایا گیا تو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اھیوں کے نیچے ایک پٹھان بھی لایا کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھایا ہی نہیں۔ حضرت ابویوب پر بیان ہوئے اور آپ کے پاس اور چڑھ گئے۔ پوچھا: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھایا تو انہوں نے فرمایا: نہیں لیکن میں اسے پسند کرتا ہوں۔ حضرت ابویوب نے کہا میں بھی اسے پسند کرتا ہوں جسے آپ پسند کرتے



ہیں یا فرمایا جسے آپ نے ناپسند کیا۔ فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روٹی آتی تھی یہ حرام نہ ہونے پر نص ہے۔ اسی طرح حضرت ابوسعید خدری نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے جب صحابہ نے خیر کے صلہ اور اس کی فتح کے زمانہ میں قحوم کھایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حلال فرمایا اس سے حرام نہیں کر سکتا لیکن یہ ایک روایت (قحوم) ہے جسے میں ناپسند کرتا ہوں۔ یہ تمام احادیث یہ شعور دیتی ہیں کہ یہ حکم آپ کے ساتھ خاص ہے کیونکہ فرشتوں کے ساتھ ہم کلام ہونے میں آپ خاص تھے لیکن حدیث میں اس حکم کو اس طرح پایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے لوگ اس میں برابر ہیں۔ جہاں فرمایا: جس نے اس چیز کو قحوم سے کھایا کبھی فرمایا: میں نے پیاز اور قحوم اور کراث (ہیوڈارہزی ہے) سے کھایا دو بخاری مسجد کے قریب نہ آئے کیونکہ ملائکہ کو بھی اس سے تکلیف دیتی ہے جس سے نبی آدم کو تکلیف ہوئی ہے۔ حضرت عمر بن خطاب نے ایک طویل حدیث میں فرمایا: اے لوگو! تم ان درختوں سے کھاتے ہو میں انہیں نصیحت دیکھتا ہوں۔ یہ پیاز اور قحوم ہیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب آپ مسجد میں کسی شخص سے ان دو چیزوں (پیاز اور قحوم) کی بدبو محسوس کرتے تو اسے نکالنے کا حکم دیتے تو وہ تپش کی طرف نکال دیا جاتا۔ تو جو ان دو (پیاز اور قحوم) اس سے کھائے اسے اچھی طرح پچ کر کھائے۔ (مسلم)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَعَدَّيْنَاهُ وَبَيْنَيْنَا الْعَدَسَ مَعْرُوفًا**۔ العدس وہ پھول جو ان کو نکلا ہے اور بعض اوقات اسے قحس کر دیتا ہے۔ غذائے خیر کو پھل کے لئے ہوا ہے۔

**عَدَسٌ مَالِغِيَامٌ عَذِيْبٌ اَعَارَةٌ** دعوت و ہذا تعلیلون طبعی

العدس۔ یعنی سے رونے کو کہتے ہیں اور کوشش کو بھی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: عدسہ، عدس فی الارض۔ یعنی زمین میں چلا گیا۔ وعدس الیہ لمستحبۃ موت اس کی طرف جی۔

کیٹ نے کہا:

**اَلْكَفُّهَا هُوَ الْقَضَاءُ وَ لَمْ اَزَلْ** اھا الدلیل معدوئاً ان وعداھا

یعنی میری طرف رات کے وقت اسے چلا جا رہا ہے۔

حدس ایک وقت میں حدس مکی ہے۔ یہ جوہری ہے کہنا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: اہل کھار کیونکہ یہ برکت والی اور مقدس ہے، یہ ان کو نرم کرتی ہے اور ان کو زیادہ کرتی ہے، ان میں ستر نیاہ کی برکت ذیل مکی ہے۔ ان میں آخری حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں (۱)۔ یہ قطعی ذخیرہ ہے ذکر ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز ایک دن زینون کے غسل کے ساتھ روٹی کھاتے تھے، ایک دن گوشت کے ساتھ اور ایک دن دہل کے ساتھ۔ علی نے کہا: اہل اور زینون کی نیک لوگوں کا کھانا ہے، اگر وہ ان کی فضیلت نہ ہوتی، مگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی حیثیت اپنے شہر میں اس سے خالی نہیں ہوتی تھی، اس میں کھانا تھا۔ اس کے فرائض میں سے یہ ہے کہ یہ ہم کو ہلکا کرتی ہے اور بدن مہارت کے

لئے بچا ہو جاتا ہے۔ اس سے شہوات نکلیں، بھر نہیں جس طرح گوشت سے اجمرتی ہیں اور حصۃ الاول میں سے دانہ ہے اور  
 حج قوس کے مطابق ایک فور (گندم) ہے اور جو اس کے قریب ہے۔ اسی مدینہ کا کھانا گندم بھی جس طرح کہ حضرت ابراہیم  
 علیہ السلام کے شہر کا کھانا دہلی بھی۔ پس ان دونوں دونوں میں سے ہر ایک دانہ کے لئے کسی ایک بی کی وجہ سے نعمت ہے۔  
 روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر والے تھے ان کو اترا گندم  
 کی روٹی سے بھر نہیں ہوئے۔ یہ معمول رہا مدینہ طیبہ سے لے کر وصال تک (1)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَالَ أَتَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِي لَمْ يَأْتِكُمْ أَوْلَىٰ مِنَ الْآيَاتِ أَلَمْ تأْتِكُمْ أَوْلَىٰ مِنَ الْآيَاتِ أَلَمْ تأْتِكُمْ أَوْلَىٰ مِنَ الْآيَاتِ أَلَمْ تأْتِكُمْ أَوْلَىٰ مِنَ الْآيَاتِ  
 چیز کی جگہ رکھنا۔ اسی سے بدل ہے پہلے اس کا صحیح لڑ چکا ہے۔ اسی زجاج کے نزدیک اندھنوں سے مشتق ہے یعنی قیمت میں  
 قرب۔ یہ عربوں کے اس قول سے ہے: ثوب مقدار۔ کم قیمت کپڑا۔ علی بن سلیمان نے کہا: یہ صوز سے اندھن انبیین  
 الذماتہ سے مشتق ہے یعنی تیس ترین عمر اس کے ہرزہ میں تخفیف کی گئی۔ بعض نے فرمایا: الذماتہ سے مشتق ہے۔ مگر وہ  
 اس کی اصل ادون، افضل ہے پھر اس میں قلب ہو افعظ: دوا بھرو اور طرف فکر میں ہونے کی وجہ سے الف سے ہا آگیا اور شاذ  
 صورتوں میں اہل لکھی پڑھا گیا ہے (2)۔ آیت کا معنی یہ ہے کیا تم ہز یوں، گز یوں، تھوم، دال اور پہاڑ جو ادنیٰ (کھلیا) ہیں  
 انہیں بدلنا چاہتے ہو من و سلویٰ جگہ جہنم و سلویٰ ان سے بھر دیں۔

ان وجوہ میں اختلاف ہے جو دوسری چیزوں پر من و سلویٰ کی تعلیمات کا موجب ہیں۔

۱- ہز یوں کی من و سلویٰ کی نسبت کوئی نسبت نہ تھی اور انہوں نے افضل تھے۔ یہ زجاج کا قول ہے۔

۲- جب من و سلویٰ کا کھانا اللہ تعالیٰ کا ان پر انعام تھا اور اس نے وہ انہیں کھانے کا حکم دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے مریٰ بیشعور کی  
 کرنا اور اس کی نعمت کا شکر کرنا آخرت میں اجر اور ذکر کا موجب تھا اور جو انہوں نے طلب کیا وہ ان نفع کے میں نہ رہا تھا۔  
 پس اس وجہ سے وہ کھانا دینی تھا۔

۳- اللہ تعالیٰ نے جوہن پر احسان فرمایا وہ یاد دہا کر دے اور لہذا یہ تھا نسبت اس کے جو انہوں نے طلب کیا۔ پس اس وجہ سے  
 لایا۔ جو انہوں نے سوال کیا وہ دانی تھا۔

۴- اللہ تعالیٰ نے جو انہیں عطا فرمایا تھا اس میں کوئی کلفت نہ تھی اور جو انہوں نے طلب کیا وہ یکتی بازی اور تنگی سے  
 نہ تھا۔ پس یہ اولیٰ ہوا۔

۵- جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوا تھا اس کے طلال ہونے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کی وجہ سے اس کے خالص  
 ہونے میں کوئی شک نہیں تھا اور باقی تمام دانے اور زمین جن نوبع اور غصب لاحق ہوتا اور زمین میں شہد داخل ہوتا ہے اس وجہ  
 سے یہ اولیٰ تھا۔

۱- مجمع بخاری، کتاب الامت، باب ما کان منہ و ما کان منہ، سورہ بقرہ 4996، فی القرآن، ج 1، ص 100

۲- مجمع بخاری، ج 1، ص 100

**مفسر:** اس آیت میں طبیات اور مفلذہ کھانے کے جواز پر دلیل ہے۔ نبی کریم ﷺ طویٰ اور شہد پسند فرماتے تھے (۱) اور رخصتہ اور منجھ پالی پیتے تھے۔ یہ مفہوم سورہ نازعہ اور سورہ النحل میں تفصیل کے ساتھ آئے گا۔

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَلْهَيْضَةُ وَبُصْرًا مَّعْصُومًا** کا معنی پہلے گزر چکا ہے۔ یہ امر کا مصداق نہیں مگر جو کرنے کے لئے ہے جیسے یہ ہے **قُلْ كَلَّا لَوْ اَنَّ جِثَّتَا رِجَالِيْكَ اَوْ جِثَّتَا نِسَاكِ (الاسراء)** کیونکہ وجہ میں تھے اور یہ ان کیلئے سزا تھی۔ بعض نے کہا: انہیں نے جو طلب کیا وہ انہیں دیا گیا (۲) **وَبُصْرًا** انہوں نے جو طلب کیا وہ انہیں دیا گیا۔ قرآن کا مطلق ہے (۳)۔ مابعد وغیرہ نے کہا: جنہوں نے اس کو منصرف بنایا انہوں نے غیر معین شہر لایا۔ قرآن نے حضرت امین عباسؓ سے روایت کیا ہے: **اَلْهَيْضَةُ وَبُصْرًا**۔

حضرت امین عباسؓ نے فرمایا: شیروں میں سے ایک شیر۔ ایک طائفہ جنہوں نے اس کو منصرف بنایا انہوں نے معین فرعون کا شہر مراد لیا۔ پہلے قول دالے معنی کے لئے قرآن کے متعلق سے استدلال کیا ہے کہ انہیں شیر میں داخل ہونے کا حکم ہوا تھا۔ ان کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ وہ اس کے بعد شام میں غمیر سے تھے۔ اور دوسرے قول کے حاملین نے جو قرآن میں وارد ہے اس سے استدلال کیا ہے کہ انہ تعالیٰ نے نبی اسرائیلؑ کو آل فرعون کے شیروں اور آثار کا وارث بنایا تھا اور ان علماء نے اس کے منصرف ہونے کو جو زفر اور دالہ الخفش اور کسائی نے کہا: اس کی خفت اور ہندہ اور وعد سے مشابہت کی وجہ سے اس کا منصرف ہونا جائز ہے۔ شعر ہے:

لَمْ تَتَلَفَعْ بِفَضْلِ مَنْزُورِهَا      دَعْدُ وَنَمَ لَسَقَى دَعْدُ فِي الْغُلْبِ

وہ نے اپنی خانی پور کے ساتھ اپنے آپ کو نہ لینا اور چمڑے کے پیالے میں اسے دودھ نہ پلایا گیا۔

اس شعر میں شاعر نے دونوں لغتیں (منصرف اور غیر منصرف) جمع کی ہیں۔ سیبویہ ظلیل اور فراہ اس کو جائز قرار نہیں دیتے کیونکہ اگر تو کسی صورت کا نام نہ رکھو تو وہ منصرف نہیں ہو جائے گا۔ الخفش کے علاوہ علماء نے کہا: اس سے مراد مکان ہے اس لئے منصرف ہے۔ سنن ابان بن قحطبہ اور طبرانی نے اسے **بُصْرًا** غیر منصرف پڑھا ہے اسی طرح حضرت ابی بن کعب کے مصنف میں اور حضرت امینؓ کی قرات میں ہے (۱۰)۔ انہوں نے کہا: یہ فرعون کا صخر ہے۔ اشوب نے کہا: مجھے امام مالک نے فرمایا: میرے نزدیک مصر تھا، اشعر ہے جو فرعون کا مسکن تھا۔ یہ ابن عطیہ نے ذکر کیا ہے (۱۱)۔ مصر کا لغوی معنی الحد ہے۔ مصر الدار (گھر کی حدود) ابن قادی نے کہا: کہا جا رہا ہے کہ اس خبر اپنی شرط میں لکھتے تھے: اشتر بن لیلان الدار بمصر وہاں یعنی فلاں نے گھر مرد و سمیت خرید لیا۔ عدی نے کہا:

دَجَاعِلُ الشَّسِّ مَعْرًا لَا خَفَاةَ بِهِ      بَيْنَ النَّهَارِ وَبَيْنَ اللَّيْلِ لَدَ فِصْلًا

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْلُمُ ظِلُّكَ تِلْكَ الشَّجَرَةَ**، اس کی وجہ سے حالت نعب میں ہے۔ ابن رعب اور غنی نے سألتم

۱۔ حج جلد ۱ باب النحر، ۵۰۱۱، شفاء القرآن، علی بخش

۲۔ تفسیر طبری، ۲، ۱۰۰، ۱۰۱

۳۔ البحر، ۱، ۱۰۰، ۱۰۱

۴۔ تفسیر طبری، ۲، ۱۰۰، ۱۰۱



میں بطریقہ اور بغیر ہزہ کے چڑھا ہے ان دونوں جگہوں پر ہزہ کو ترک کیا کیونکہ دو کمزور ہزے جمع ہو رہے تھے اور باقی قراء نے پورے قرآن میں ہزہ کو ترک کیا ہے (1)۔ جنہوں نے ہزہ کے ساتھ چڑھا ہے ان کے نزدیک یہ انبیاء سے مشتق ہے جس کا معنی ہے خیر دینا۔ اس کا اسم فاعل مَنبُئ ہے (2) نبی کی جمع انبیاء ہے اور نبی کی جمع نکلا بھی آئی ہے۔ عباس بن مرداس السلمی نے نبی کریم ﷺ کی مدح میں کہا۔

يا عتبة انبياءك موصى بالمعق كل هدى السبيل هداكا

اے عاترا خدائیں! حق کے ساتھ مبعوث کیے گئے ہو اور ہر ہدایت کا راستہ آپ کی ہدایت سے ہے۔

یہ ہزہ کی قراءت کا معنی ہے۔ ہزہ کے ترک کرنے والوں میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا: ہزہ سے اشتقاق کیا بغیر ہزہ میں تسبیل کی۔ بعض نے فرمایا یہ نہایت بد (ظاہر ہوتا) سے مشتق ہے۔ لیکن النبی، نصیحة سے جس کا معنی بلند ہونا ہے، لیکن نبی کا مرتبہ بلند ہے بغیر ہزہ کے نبی سے مراد راستہ بھی ہوتا ہے رسول کو نبی کہا جاتا ہے کہ حقوق اس سے ہدایت حاصل کرتی ہے جیسے راستہ سے رہنمائی حاصل کرتی ہے۔ شاعر نے کہا:

لا صبح زنبًا دغاق المعصی مكان انبي من انكساب

دشمنت انشاء میں نے اسے تو زینہ کیا مگر تا ہے: رستم انھذا رشہ، یعنی تا اور تا دونوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ الرستم مطلب السرمود یعنی نونا ہوا بھی ہے، انکساب پہاڑ کا نام ہے۔ انبیاء انار سے زمین میں راستوں کی مانند ہیں۔ روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے کہا: السلام عینہ یا نبی اللہ ہزہ ذکر کیا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: انت ہنوں اللہ۔ لیکن میں نبی اللہ (بغیر ہزہ کے) ہوں۔ ابوبلی نے کہا: اس حدیث کی سند کو ضعیف قرار دیا گیا ہے، اور اس کے ضعف کو جو چیز مزید قوت دیتی ہے وہ یہ ہے کہ مدح کرنے والے نے نبی کریم ﷺ کی اس طرح مدح کی یا عاترا انبیاء... الخ۔ اور اس پر آپ ﷺ کا انکار مروی نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُضِلُّ الْعِشْقُ**، برائی اور جو انہوں نے جرم کیا تھا اس کی بڑائی بیان کرنا ہے۔ اگر کہہ دے کہ یہ دلیل ہے کہ حق کے ساتھ ان کو قتل کرنا صحیح ہوگا۔ اور یہ بات معلوم ہے کہ معصوم ہوتے ہیں اس سے کہ ان سے کوئی ایسا قول یا فعل صادر ہو جس کی وجہ سے انہیں قتل کیا جائے۔ اس کا جواب یہ ہے حقیقت ایسی نہیں ہے۔ یہ کلام اس اعجاز میں کیا گیا ہے کہ انبیاء کا قتل ظلم ہے اور حق نہیں ہے۔ ان پر مذمت کی زیادتی کے لئے یہ فرمایا ہے یہ معصوم شخص ہے کہ کسی نبی کو قتل کی وجہ سے قتل نہیں کیا جائے گا لیکن حق کے خلاف قتل کیا جائے گا۔ **يُضِلُّ الْعِشْقُ** سے ان کے گناہ کی برائی اور اس کے واضح ہونے کی تصریح فرمائی۔ نبی سے کبھی ایسی بات سرزد نہیں ہوتی کہ اس کے قتل کا موجب بنے۔

آری یہ کہہ دے کہ کافروں کو انبیاء کے قتل کی کیسے قدرت دی گئی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ انبیاء کی کرامت اور ان کے مقامات میں زیادتی کے لئے تھا جیسے مومنین میں سے جو اللہ کے راست

میں خبیث کیا جاتا ہے (قرآن سے مراد لکھا ہے) یہ انبیاء کے لئے غذا خانہ در سوائی نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس اور حسن نے کہا: انبیاء میں سے بھی کوئی بھی خبیث نہیں ہوا مگر وہ جسے کمال کا عظم نہیں دیا گیا تھا اور جس کی کفالت کا حکم دیا گیا تھا اس کی مدد کی گئی (1)۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي دَارِ الْإِيمَانِ** (2)۔ انھیں نے کہا صاف مصدر یہ ہے یعنی یحصیانیہم، العصبان کرنے کے لئے تاکید ہے۔ پتا میں ہدایہ کے لئے ہے (2)۔ انھیں نے کہا صاف مصدر یہ ہے یعنی یحصیانیہم، العصبان عادت کا معادہ ہے۔ اہمیت النبوة (مختلخت ہو گئی)۔ احتیاج کا معنی ہر چیز میں حد سے تجاوز کرنا ہے۔ یہ ظلم اور معاصی میں معروض ہے۔ (3)

إِنَّ الْإِنِّمَ امْنُوا وَالَّذِينَ قَالُوا وَالَّذِينَ وَالْضَّيِّقِينَ مِنْ أَمْنٍ بِأَنَّهُ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَغَيْرِ صَالِحًا فَلَنُحْمَ أَجْرُ هُمْ عُنْدَ رَبِّهِمْ؟ وَكَذَ حَقِّ عَنِّيهِمْ وَكَذَ هُمْ  
يَعْنُو نُونِ ⑥

"یعنی کرو اور اس کے بیروں کا رہو۔ یہودی، عیسائی ہوں۔ اسابی جو کوئی بھی ایمان لائے اللہ پر اور دن قیامت پر اور ایک محل کرے تو ان کے لئے ان کا اجر ہے ان کے رب کے ہاں اور جس کوئی اندیشہ ان کے لئے اور خدا تعالیٰ ہو گئے۔"

اس میں آٹھ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1:** إِنَّ الْإِنِّمَ امْنُوا وَالَّذِينَ قَالُوا وَالَّذِينَ وَالْضَّيِّقِينَ مِنْ أَمْنٍ بِأَنَّهُ وَالْيَوْمِ

سخیان نے کہا: اس سے مراد منافقین ہیں۔ گویا یوں فرمایا کہ جو کہ ایمان لائے تھے یہی وجہ ہے ان کا ذکر یہود، نصاریٰ اور صحابیوں کے ساتھ کیا۔ پھر ان تمام کا حکم یہ ان فرمایا جو اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان لائے تھے۔ (4)

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ قَالُوا وَالَّذِينَ قَالُوا** اس کا معنی ہے: یہودی، عیسائی ہو گئے وہ یہودی کی طرف منسوب ہیں جو حضرت یعقوب علیہ السلام کا بڑا بیٹا تھا۔ پھر عربوں نے ذوال کعدہ سے بدل دیا، جب اُبی زبان، عربی بتائی جاتی ہے تو اس کے لفظ بدل جاتے ہیں۔ بعض علماء نے کہا: بھروسہ کی عبادت سے تو یہ کہنے کی وجہ سے ان کا یہ نام رکھ گیا۔ حد کا معنی ہے: تاب۔ (اس سے تو یہ کہی) اللہ تعالیٰ، انتائب تو یہ کہنے والا۔ شاعر نے کہا:

ان امرؤ من جہم طائد (5)

میں اس کی محبت سے تو یہ کہنے والا ہوں۔

قرآن حکیم میں ہے: **وَالَّذِينَ قَالُوا**۔ جن نے تو یہ کہی۔ عاد، القوم یہودوں، عودا، عبادہ، اس کا معنی ہے: قوم نے تو یہ کہی (6)۔ وہی عرف نے کہا: **وَالَّذِينَ قَالُوا** کا مطلب ہے ہم نے تیرے امر کی طرف متوجہ نہ کیا۔ اللہ تعالیٰ کا معنی لیسگون

والمعادۃ ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَأَنزَلْنَا الْقُرْآنَ فَاتُفَاهُ ۚ وَالْقُرْآنَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۚ وَإِذَا تَلَّاهُ** (زل کے لفظ کے ساتھ) پڑھا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳:** ذوالنصری پر جمع ہے اس کا واحد نصرانی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ان کا واحد نصران (یاء کے اختلاط کے ساتھ) کہے۔ یہ بیجا ہے کہ قول ہے۔ نہ نصرانہ ہے جیسے نہ مان کی نہ نہ منانہ ہے۔ یہ گروہ الف لام کے ساتھ معروض بنایا جائے گا۔ شاعر نے کہا:

صدقہ کا صد حسا لا یعزلہ  
ساقی نصرانی قبیل انصہ صواہر  
وہودنی مٹی ہے جیسے روز و روضہ انبیا کی ساقی یہ الف کے پہلے ان چیز سے روکا جاتا ہے جو اس کے لئے علانی نہیں ہوتی۔  
یہاں گروہ کے ساتھ اس کا وصف بیان کیا ہے۔ نلیل نے کہا: النصرانی کا واحد نصری ہے جیسے مہوری اور مہاری ہے۔  
سیویہ نے ان پر استشہاد یہ شعر پڑھا ہے:

ترہ لقا دار العشا مستعجلا  
ایضی لدید و ہونصرانہ شامس (۱)

اور ایک اور شعر لکھا ہے:

فلکنا صا غرت و سجد راسہا  
کیا استیذت نصرانہ لم تحذف  
دونوں اشعاریں گریز ہیں اور انہوں نے اس طرح مر جھکائیے جیسے نصرانی عورت سر جھکا کر ہے جس نے اسلام قبول نہ کیا ہو۔  
کہا جاتا ہے: اسجد، یعنی جھک گیا۔ لیکن نصران اور نصرانہ یا نسبت کے ساتھ استعمال ہوتے ہیں کیونکہ عرب کہتے ہیں: رجل نصرانی و امرؤ نصرانیۃ۔ نصرانہ اس نے نصرانی بنادیا۔ حدیث میں ہے: ابواہیہ واندہ و  
بصرہ (۲)۔ اس کے والدین اسے یہودی یا نصرانی بناتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے متعلق اس امت سے  
کوئی نصرانی اور یہودی نہیں لگتا کہ پھر اس پر ایمان نہیں لائے گا جس سے مرعوب کیا ہوں گروہ روزی ہوگا جاتا۔

واحد کے استعمال کے نتیجے میں استعمال ہوا ہے۔ اس کا تیسرا یہ تھا کہ یہ انصہ انبیوں ہوتا۔ پھر بعض علماء نے فرمایا: اس کو  
نصرانی: اس شہر کی وجہ سے کہا جاتا ہے جس کا نام اصرو تھا اس میں حضرت یحییٰ علیہ السلام اترے تھے، اس شہر کی طرف ان کی  
نسبت کی گئی۔ کہا جاتا ہے: عیسیٰ الناصری۔ جب ان کے شہریوں اس کی طرف منسوب کیا گیا تو کہا گیا: النسطوری۔ یہ  
حضرت ابن عباس اور ذوالقفل ہے (۳)۔ جو بڑی ہے کہ: نصر من شام کا شہر ہے جس کی طرف خدا ربی منسوب ہیں اور اسے  
اصرو کہا جاتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: النسطوری نام کی وجہ سے کہ یہ ایک دوسرے کے گروہ تھے۔ شاعر نے کہا:

لما دبت نبطاً انصاراً  
شہوت من رکبھی الا اذرا

گنت لہم من انصاری جہاد (۴)

۱۔ قرطبی: ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴،

جب میں نے ایک پہلی کوٹھاروں دیکھا تو میں نے پتے گھسنے سے انڈا اوپر کر دیا۔ میں انصاری کا پڑوسی تھا۔  
بعض علماء نے فرمایا: اس قول کی وجہ سے انہیں انصاری کہا گیا ہے: **هَذَا أَنصَارِي إِلَى الْكَلْبِ قَالَ الْخَوَاصُّ يُؤْنِ كُفْرِي**  
**أَقْصَاهُ يَهُو (آل عمران: 52)**

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الْمُطَفِّفِينَ** یہ صابروں کی جمع ہے۔ بعض نے فرمایا: انصاری کی جمع ہے۔ وہی وجہ سے  
ہمزہ میں اختلاف ہے۔ جمہور نے ہمزہ کے ساتھ پڑھ ہے سو: بے مانع کے۔ جنہوں نے ہمزہ کے ساتھ پڑھا ہے انہوں نے  
اسے صیغۃ التمجید سے مشتق کیا ہے جس کا معنی ہے ستارے طلوع ہوئے۔ صیغۃ تہنیت الغلام۔ بچے کے ولادت کا ہے۔  
اور جنہوں نے ہمزہ کے ساتھ نہیں پڑھا انہوں نے اسے صیغۃ تہنیت کہا ہے۔ جس کا معنی ہے، مکمل ہونا۔ لذت میں  
انصاری اسے کہتے ہیں جو یکہ دین سے دوسرے دین کی طرف، مکمل ہو جائے اور مکمل جائے۔ اس وجہ سے جو شخص مسلمان ہو  
جائے عرب کہتے تھے: **اندم صبا**۔ نیکو انسانوں کو لوگوں میں جراثیم کتاب کے دین سے نکل گئے۔ (۱۱)

**مسئلہ نمبر 5:** اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ دو انصاری نقل کتاب ہیں۔ اور ان کی کتاب کی وجہ سے ان کی عورتوں  
سے نکاح جائز ہے اور ان کا طعام کھانا حلال ہے جیسا کہ سورۃ نساء میں آئے گا اور ان پر جریر و غنا، جائز ہے جیسا کہ سورۃ برات  
میں آئے گا اور اللطیفین کے بارے میں اختلاف ہے۔ سعدی نے لکھا: یہ ان کتاب کا ایک فرقہ ہے۔ و اسحاق بن دود یاقوت  
ہے۔ اس مندر اور ان اسحاق نے کہا: صابین کے ذہن میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ ان کتاب کا ایک طا فہ ہے۔ امام ابو حنیفہ  
نے کہا: ان کے ذہن اور ان کی عورتوں سے نکاح میں کوئی حرج نہیں۔ ظہری نے کہا: یہ قوم ایسی ہے جن کا دین انصاری کے دین  
کے مشابہ ہے مگر ان کا قبلہ جنوب ہوا کے پہلے کی طرف ہے۔ روایت ہے کہ وہ حضرت یونس علیہ السلام کے دین پر ہیں۔ جو وہ  
حسن اور ان شیخ نے کہا: وہ ایسی قوم ہے جو اپنے دین کو یہود و نیکوں کے دینوں کے درمیان سے مہربان کرتی ہے۔ ان کا ذکر نہیں  
کھانیہ جو نے کہا: حضرت ابن عباس نے فرمایا: ان کی عورتوں سے نکاح ٹھیک کیا جانے گا۔ حسن اور قتادہ نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ ایسی  
قوم ہے جو مذکر کی عبادت کرتی ہے اور قبلہ کی طرف نماز پڑھتی ہے۔ انہوں کی عبادت کرتی ہے اور اپنی نماز پڑھتی ہے۔ روایت ہے: **روایا**  
**ابن ابی سفیان** نے ان کو دیکھا تو ان سے ظہری خیر کرنے کا ارادہ کیا۔ جب اس نے جان کر کہ یہ ان کی عبادت کرتے ہیں (۱۲) اور جو  
کچھ ہمارے بعض علماء نے ذکر کیا ہے ان کے مذہب سے یہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ موحہ ہیں ستاروں کی تاثیر کا اعتقاد رکھتے ہیں کہ  
یہ ستارے نفع دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے الامویہ مسطر بنی نے ان کے کفر کا فتویٰ دیا جب ان سے ان کے متعلق سوال کیا گیا۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مَنْ آمَنَ**۔ یعنی جس نے تصدیق کی۔ **مَنْ آمَنَ** میں **مَنْ** انہی تین سے ہل  
دو تھے کی وجہ سے کل نصب میں ہے، اور **فَالْهُم** میں غلام، من میں جو اب یہ مقام اس کے سبب کی وجہ سے داخل ہوئی ہے۔ **فَالْهُم**  
**أَجْلَاهُمْ** مبتدا خبر ہیں۔ پھر جملہ ان کی خبر ہے۔ یہ بھی بہتر ہے کہ من حالت رفع میں جو مبتدا کی مشیت سے اور اس کا معنی شرط ہو  
اور اس شرط کی وجہ سے محذوم ہو اور انشاء و جواب ہو اور **لَهُم** محذوم و من کی خبر ہو پھر جملہ ان کی خبر ہو۔ اور انہی کی طرف مانہ



مذکورہ ہوئے کہ اس طرح جو امن منہہ باشد۔ اور اللہ تعالیٰ پر ایمان اور آخرت پر ایمان میں ایمان یا رسول  
والکتاب والبعث بھی داخل ہے۔ (۱)

**مسئلہ نمبر 7:** اگر کوئی کہے کہ: ”مجھ اور میرے گھر کے لوگوں کے لیے ہے جبکہ“ ”من لفظ مغزوہ ہے جس میں ہے۔ اگر  
نہ اجزہ ہوتا تو کام درست ہوتا۔ کہ کا جواب یہ ہے ”من“ کا لفظ واحد، شکیہ جمع کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ پس اس کی  
طرف واحد، شکیہ اور جمع کی ضمیر لگوانا جائز ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَجَنَّتْهُمُ عَنْ يَمِينِهِمْ قُلُوبُ الْاِنْسَانِ (42)** یہ معنی کے  
استہارہ ہے۔ **وَجَنَّتْهُمُ عَنْ يَمِينِهِمْ قُلُوبُ الْاِنْسَانِ (انعام: 25)** خدا کے اعتبار سے ہے۔ شاعر نے کہا:

اَلَيْسَ لِمَنْ عَدَلْنَا اَنْ عَرَضَتْ      وَ قَوْلَا لَهَا عَمِي عَنْ مَنْ تَعَلَّقُوا (2)  
فرزوقی نے کہا:

تَعَالَى فَاَنْ سَادَتْنِي لَا تَعْلُوْنِي      نَكُنْ حَشَلٌ مِنْ بَا وَثَقِ يَصْطَحِبَانِ  
اس میں معنی ۱۵ اعتبار کرتے ہوئے تعلقوا کہا۔

پس یہاں معنی پر محمول کرتے ہوئے یصطحبان کہا ہے۔ اگر لفظ پر محمول ہوتا تو یصطحب اور تعلقوا ہوتا۔ اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا: **وَمَنْ يَتَّبِعِ اَمْرًا وَرَسُولَهُ يُجْعَلْ لَهُ جُزْءٌ مِمَّا رَزَقْنَا يَوْمَئِذٍ يَكُونُ مِنَ السَّاعِدِيْنَ (13)** اس میں لفظ کا اعتبار کیا گیا۔ پھر فرمایا: **خُلُوبُ الْاِنْسَانِ**۔ معنی کا  
اعتبار کیا گیا۔ اگر لفظ کا اعتبار ہوتا تو خالداً نہ تھا ہوتا۔ جب ”من“ کا مابعد افلا پر محمول ہوتا تو اس کے مابعد میں معنی کے اعتبار  
سے مخالفت جائز ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے اور جب ”من“ کا مابعد معنی پر محمول ہوتا بعد میں لفظ کے اعتبار سے مخالفت جائز  
نہیں ہے کیونکہ ایسا کام میں داخل ہو جائے گا (3)۔ پہلا فلاحاً حق علیہم وکذا ثم یغفرون (انعام) کے قسے کام  
نثر پر چکا ہے۔ امدہ

**مسئلہ نمبر 8:** حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ **اِنَّ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَوَّلَ اَيِّنْ فَاوَزُوْا** کا ارشاد **وَمِنْهُمْ عَمْرُو**  
**اَلْاَنْبِيَاؤُ دِيْنَا فَتَنَ يُّغَيَّبُ عَنْهُ (آل عمران: 85)** سے منسوب ہے اور دوسرے یہ کہ: یہ منسوب نہیں ہے یا اس کے حق  
میں ثابت ہے جو دشمن میں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے پر قائم ہے۔

وَ اِذَا حَضَرَ اَمِيْنَا قُلُومٌ رَّفَعْنَا قُلُومَهُمُ الْكُفْرَ حُجَّةً وَاَمَّا اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَاَدْكُرُوْا مَا  
فِيْهِمْ لَعَنَّاكُمْ تَتَشَفَّعُوْنَ ۝ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِمَّا بَعْدِيْ ذٰلِكَ ۚ قُلُوْا لَا فَضْلَ لَنَا عَلٰیكُمْ  
وَمَا حَسْبُكُمْ لَكُمْ قَرْنِ الْاٰخِرِيْنَ ۝

”اور یاد کرو جب ہم نے کیا تم سے پائنتے وعدہ اور جملہ کیا تم پر طور کو۔ (اور علم دیا) چکر و جوام سے تم کو یا مضبوطی  
سے اور یاد رکھو (انعام) جو اس میں درج ہیں شاید کہ تم پر چیز گارمن نہ ہو۔ پھر من مولا لیا تم نے پختہ وعدہ

کرنے کے بعد۔ تو اگر تم پر ہندہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی تو تم ضرور ہوجاتے نقصان اٹھانے والوں میں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿فَرَأَوْا أَخْذَنَا وَدَّعَوْا قُلُوبَهُمْ وَتَرْتَدَّتْ أَعْيُنُهُمْ فَلَاحَ الْغُيُوبِ﴾ آیہ ۱۰۰ اور آیت ۱۰۱: ﴿وَدَّعَوْا قُلُوبَهُمْ فَتَرْتَدَّتْ أَعْيُنُهُمْ﴾۔ فرمایا: (۱)۔ فرمایا: (۲)۔ فرمایا: (۳)۔ فرمایا: (۴)۔ فرمایا: (۵)۔ فرمایا: (۶)۔ فرمایا: (۷)۔ فرمایا: (۸)۔ فرمایا: (۹)۔ فرمایا: (۱۰)۔ فرمایا: (۱۱)۔ فرمایا: (۱۲)۔ فرمایا: (۱۳)۔ فرمایا: (۱۴)۔ فرمایا: (۱۵)۔ فرمایا: (۱۶)۔ فرمایا: (۱۷)۔ فرمایا: (۱۸)۔ فرمایا: (۱۹)۔ فرمایا: (۲۰)۔ فرمایا: (۲۱)۔ فرمایا: (۲۲)۔ فرمایا: (۲۳)۔ فرمایا: (۲۴)۔ فرمایا: (۲۵)۔ فرمایا: (۲۶)۔ فرمایا: (۲۷)۔ فرمایا: (۲۸)۔ فرمایا: (۲۹)۔ فرمایا: (۳۰)۔ فرمایا: (۳۱)۔ فرمایا: (۳۲)۔ فرمایا: (۳۳)۔ فرمایا: (۳۴)۔ فرمایا: (۳۵)۔ فرمایا: (۳۶)۔ فرمایا: (۳۷)۔ فرمایا: (۳۸)۔ فرمایا: (۳۹)۔ فرمایا: (۴۰)۔ فرمایا: (۴۱)۔ فرمایا: (۴۲)۔ فرمایا: (۴۳)۔ فرمایا: (۴۴)۔ فرمایا: (۴۵)۔ فرمایا: (۴۶)۔ فرمایا: (۴۷)۔ فرمایا: (۴۸)۔ فرمایا: (۴۹)۔ فرمایا: (۵۰)۔ فرمایا: (۵۱)۔ فرمایا: (۵۲)۔ فرمایا: (۵۳)۔ فرمایا: (۵۴)۔ فرمایا: (۵۵)۔ فرمایا: (۵۶)۔ فرمایا: (۵۷)۔ فرمایا: (۵۸)۔ فرمایا: (۵۹)۔ فرمایا: (۶۰)۔ فرمایا: (۶۱)۔ فرمایا: (۶۲)۔ فرمایا: (۶۳)۔ فرمایا: (۶۴)۔ فرمایا: (۶۵)۔ فرمایا: (۶۶)۔ فرمایا: (۶۷)۔ فرمایا: (۶۸)۔ فرمایا: (۶۹)۔ فرمایا: (۷۰)۔ فرمایا: (۷۱)۔ فرمایا: (۷۲)۔ فرمایا: (۷۳)۔ فرمایا: (۷۴)۔ فرمایا: (۷۵)۔ فرمایا: (۷۶)۔ فرمایا: (۷۷)۔ فرمایا: (۷۸)۔ فرمایا: (۷۹)۔ فرمایا: (۸۰)۔ فرمایا: (۸۱)۔ فرمایا: (۸۲)۔ فرمایا: (۸۳)۔ فرمایا: (۸۴)۔ فرمایا: (۸۵)۔ فرمایا: (۸۶)۔ فرمایا: (۸۷)۔ فرمایا: (۸۸)۔ فرمایا: (۸۹)۔ فرمایا: (۹۰)۔ فرمایا: (۹۱)۔ فرمایا: (۹۲)۔ فرمایا: (۹۳)۔ فرمایا: (۹۴)۔ فرمایا: (۹۵)۔ فرمایا: (۹۶)۔ فرمایا: (۹۷)۔ فرمایا: (۹۸)۔ فرمایا: (۹۹)۔ فرمایا: (۱۰۰)۔

اللہ تعالیٰ کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ اس پہاڑ کا نام ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا تھا اور اس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تورات عطا فرمائی تھی۔ یہ ان بنی اسرائیل کے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے روایت کیا ہے۔ حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ حضور پہاڑ ہے جہاں کو کعبہ کے چاروں طرف سے گزرتا ہے۔ یہ پہاڑ اور قنہ ہے کہ: یعنی یہ پہاڑ تھا۔ مگر یہ کہنے کے لیے یہ سرائی زبان میں یہ پہاڑ کو کہتے ہیں۔ یہ ابو اویس کا قول ہے (۳)۔ کتاب کے مقدمہ میں کلام مکرر درج ہے کہ قرآن حکیم میں غیر عربی زبان کے مفرد الفاظ موجود ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے کہا: طور بن، شامل علیہ السلام کی وجہ سے اسے طور کہا جاتا ہے۔

طور پہاڑ کے اٹھانے کے بارے میں علماء کے اقوال

حضرت موسیٰ علیہ السلام جب بنی اسرائیل کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے تختیاں لے کر آئے جن میں تورات تھی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں کہا: اس کو لے لو اور اس کو لازم پکڑ لو۔ انہوں نے کہا: نہیں کریں گے کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہم سے اسی طرح کلام کرے جس طرح تمہارے اللہ تعالیٰ نے کلام کی۔ پس ان پر بتلی سرائی گئی پھر انہیں زندہ کیا گیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں کہا: اس کو پکڑ لو۔ انہوں نے کہا: نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو حکم دیا تو انہوں نے فلسطین کے پہاڑوں سے ایک پہاڑ اٹھایا جس کی لمبائی چوڑائی ایک فرسخ تھی۔ بنی اسرائیل کا لشکر اتنا ہی تھا۔ پس اسے ان پر بھرتی کی مثل کر دیا گیا اور ان کے پیچھے سے سندھ اور قحطی سے آگ کو لایا گیا، انہیں کہا گیا: اب اس کتاب کو پکڑو اور تم پر مہم لازم ہے کہ تم اسے ضائع نہیں کرو گے ورنہ تم پر پہاڑ آ پڑے گا۔ تو بنی اسرائیل اللہ تعالیٰ سے نوبہ کرتے ہوئے مسجدوں میں گر گئے اور تورات کو مضبوطی سے پکڑ لیا۔

طبری نے بعض علماء سے روایت کیا ہے (۴)۔ ترمذی نے بتلی و قنہ تورات کو لے لیتے تو ان پر بھرتی نہیں تھی اور بنی اسرائیل کا عہد ہوشیاری کی ایک طرف پر تھا کیونکہ دوسری طرف سے دیکھ رہے تھے۔ جب اللہ تعالیٰ نے ان پر مہم فرمائی تو انہوں نے کہا: کوئی عہد اس عہد سے افضل نہیں ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا اور جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ

نے اپنے بندوں پر رحم فرمایا۔ لیکن انہوں نے ایک طرف پر جبرہ کا حکم دیا۔ ان میں نے کہا: وہ قول جس کے ساتھ کوئی قول صحیح نہیں ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عہد کے وقت ان کے دلوں میں ایمان پیدا فرما دیا تھا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ مجبوراً ایمان لائے تھے اور ان کے دل مطمئن نہیں تھے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَتَّبِعُوا مَن دَخَلُوا مَعَكُمْ فِي الْبَيْتِ لِيُخْبِتُوا فِيكُمْ** (البقرہ: ۱۷۵)۔ یہ حضرت ابن عباس، حضرت خزیمہ اور سدی کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے: بیت اور اخلاص کے ساتھ۔ حجاج نے کہا: تم سے مراد ہے جس میں جو لوگ گمراہی میں داخل ہوئے ان پر عمل کرنے کے ساتھ۔ بعض نے فرمایا: **وَلَا تَتَّبِعُوا** یعنی کثرت سے پڑھنے کے ساتھ **وَلَا تَتَّبِعُوا** یعنی غور و فکر کرو، اس کے واسطے اور دیکھو کی حفاظت کرو اور یاد کرو اور اس کو بھول نہیں اور اس کو ضائع نہ کرو۔ میں کہتا ہوں: کتب سے یہ مقصود ہے ان کے متغناء کے مطابق عمل کرنا، نہ صرف زبان سے تلاوت کرنا اور تریل سے پڑھنا۔ کیونکہ صرف زبان سے پڑھنا اور عمل نہ کرنا تو نہ **يُخْبِتُوا فِيكُمْ** (بجھٹانا) کے زمرہ میں آتا ہے جیسا کہ شیخی اور ابن مینہ نے کہا ہے۔ ان دونوں حضرات کا قول **لَا تَتَّبِعُوا مَن دَخَلُوا مَعَكُمْ فِي الْبَيْتِ لِيُخْبِتُوا فِيكُمْ** (البقرہ: ۱۷۵) کے تحت آئے گا۔ سنائی نے حضرت ابو سعید خدری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں میں سے فاسق شخص وہ ہے جو قرآن پڑھتا ہے اور اس میں سے کسی حکم کی طرف رجوع نہیں کرتا (یعنی احکام پر عمل پیرا نہیں ہوتا)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ تم سب کو اس سے بھیجا کہ ہم نے بیان کیا ہے، امام مالک نے فرمایا: بعض اوقات وہ شخص قرآن پڑھتا ہے جس میں خیر نہیں ہوتا (یعنی صرف پڑھتا ہے عمل نہیں کرتا)۔ پس جو ہم سے پہلے لوگوں پر لازم تھا اور ان سے مطالبہ کیا گیا تھا وہ ہم پر بھی لازم اور واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَتْلُوا مَا نَزَّلَ الْكُتُبُ فِيكُمْ** (البقرہ: ۱۷۵) اس میں اپنی کتاب کی اتباع اور اس کے متغناء کے مطابق عمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے لیکن ہم نے بھی عمل ای طرح ترک کر دیا ہے جس طرح یہود و نصاریٰ نے ترک کر دیا تھا۔ صرف کتابوں اور مصنف کی ذوات، باتیں ہیں جو کچھ مفید نہیں کیونکہ جہالت، ریاست کی طلب اور خواہش نفس کی اتباع کا نام ہے۔ ترمذی نے تفسیر بن تفسیر سے انہوں نے حضرت ابو ذر سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کی طرف نگاہ اٹھائی۔ پھر کہا: یہ وہ وقت ہے جس میں لوگوں سے علم اٹھا لیا جائے گا حتیٰ کہ وہ علم میں سے کسی چیز پر قمار نہ ہوں گے۔ زیادہ دیر یہ لید نصاریٰ نے عرض کی: ہم سے علم کیسے اٹھا لیا جائے گا جبکہ ہم نے قرآن پڑھا۔ اللہ کی قسم! ہم قرآن پڑھتے رہیں گے اور ہم اپنی عورتوں اور بٹلوں کو پڑھا کریں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے زیادہ اچھے پڑھری ماں مراے کے میں خود تجھے قتل ہائے۔ یہ سن کر کہا تھا: یہ تو راست، انجیل یہود و نصاریٰ کے پاس موجود ہیں ان کو یہ کہہ کر کہہ دو (یعنی ۱۶)۔ یہ حدیث تفصیل سے آگے آئے گی۔ سنائی نے تفسیر بن تفسیر میں عرف، ابن مالک الاشجعی کے ساتھ یہ روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ فرمایا: اسے زیادہ دیر کی ماں تھ پڑھو گے۔ یہ تو راست، انجیل یہود و نصاریٰ کے پاس موجود ہیں۔ مگر مالک بن مسعود سے مروی ہے، انہوں نے ایک شخص کو فرمایا: تو ایک ایسے

زمانہ میں ہے جس میں فقہاء کثیر ہیں، قرآن فکیل ہیں اس میں قرآن کی حدود کی حفاظت کی جاتی ہے، درحرف کی اور آج کی کا امتحان خیال نہیں رکھا جاتا، سوال کرنے والے تھوڑے ہیں، وعظ کرنے والے بہت ہیں، لوگ نماز لمبی پڑھتے ہیں، غلبہ جھوٹا دیتے ہیں، اپنی خواہشات سے پیچھے اعمال خیر کا اذکر کرتے ہیں۔ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا جس میں فقہاء کم ہوں گے، قرآن زیادہ ہوں گے، اس میں حرف کی حفاظت کی جائے گی اور اس کی حدود کو ضائع کیا جائے گا، سوال کرنے والے زیادہ ہوں گے اور وعظ کرنے والے کم ہوں گے، غلبہ بے دینی کے اور نمازیں مختصر کریں گے، اپنے اعمال سے پہلے خواہش نفس پر عمل کریں گے (۱)۔ یہ نص میں ہماری اس بات پر دلالت کرتی ہے جو ہم نے ذکر کی ہے۔ لیکن نے کہا: ابن زبئی سے میں نے یہ سنا ہے انھوں نے اعلیٰ اللہ کا مطلب پر چما تو انہوں نے کہا: لوگ اپنی خواہش نفس پر عمل کریں گے اور اس عمل کو ترک کریں گے جو ان پر فرض ہے۔ لَقَدْ كُنْتُمْ تَشْفُقُونَ پر پہلے کلام گزر چکی ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَقَدْ كُنْتُمْ تَشْفُقُونَ باب فاعل فعل ہے اس کا اصل معنی جسم میں سے کسی چیز سے اعراض کرنا اور پیوند بھرنے ہے، مگر یہ دعوت دہکار کی وجہ سے اور امر، اذیان اور مستحکمات میں سے اعراض میں استعمل ہوتا ہے۔  
قوله تَشْفُقُونَ ذلک معنی دیکھ کے بعد۔ دو مشق کا لینا اور پر زکوٰۃ بلند کرنا ہے۔

لَقَوْلَا فَضْلُ الْاَنْفُوْا عَنْكُمْ، فضل مسبو بہ کے نزدیک متبدا ہوئے کی وجہ سے مفعول ہے اور خبر مفعول ہے جس کا اظہار جائز نہیں کیونکہ اس کے اظہار سے مستثنیٰ ہوتے ہیں مگر یہ کہ جب وہ اس کے اظہار کا ارادہ کرے ہیں تو ان کے ساتھ لانے ہیں جب وہ ان کے ساتھ لانے ہیں تو خبر کو حذف نہیں کرتے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے: فقولوا فضل اللہ تبارککم۔  
تَشْفُقُونَ اس کا مفعول فَضْلُ ہے۔ یعنی اس کا لطف اور مہلت دینا ہوتا۔

لَقَدْ كُنْتُمْ یہ لولا کا جواب ہے قرنی الضمیر، کنتم کی خبر ہے۔ الضمیر ان کا معنی نقصان ہے یہ پہلے گزر چکا ہے۔ بعض علماء نے کہا: اس کا فضل یہ ہے کہ تو پہچان کرنا۔ اور تَشْفُقُونَ سے مراد لطف ہے اور الفضل سے مراد برکت شہدہ ہے، زیادتی ہے۔ الافضال ایسا فعل کرنا جو واجب نہ ہو۔ اس کا اس نے مکمل میں کہا: الفضل سے مراد زیادتی اور نفع ہے۔ الافضال کا مطلب الاحسان ہے۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الْاٰیٰتِیْنَ اَعَدْنَا لَكُمْ فِی السَّبْتِ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الْاٰیٰتِیْنَ ذٰلَکَ حَسْبُكُمْ ⑤

”اور تم خوب جانتے ہو انہیں جنہوں نے نافرمانی کی تھی تم میں سے بہت سے قانون کی توہم نے حکم دیا انہیں کہ ان جاؤ بند پر چکا رہے ہوئے۔“

اس میں سات مسائل ہیں (۱۵)۔

**مسئلہ نمبر ۱:** ان تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الْاٰیٰتِیْنَ اَعَدْنَا لَكُمْ فِی السَّبْتِ، عَلِمْتُمُ اس کا معنی ہے تم نے ان کے ایمان (اعمال) کو پہچان لیا۔ بعض علماء نے فرمایا: تم ان کے حکام جان چکے ہو، ان (دوس) (علم اور معرفت) میں فرق یہ

۱۔ انھوں نے جو زیادتی ہے۔  
۲۔ جس میں سے انھوں نے خبر کو تفصیل میں بیان کرنا چاہا۔



ہو گیا ہے۔ انہوں نے دعوے پر چڑھ کر دیکھا تو وہ بندہ جھٹکے ہوئے تھے۔ انہوں نے دروازہ کھولا اور ان کے پاس گئے۔ پس بندروں کا نسب انسان سے جانا گیا ہے، لیکن انہیں ان کا نسب بندروں سے معروف نہیں۔ وہ بندہ اپنے خاندان والوں میں سے کسی انسان کے پاس آتے، اس کے کپڑے سرگھٹتے اور رونے لگتے۔ وہ اسے کوٹا، کیا ہم نے تمہیں منع نہیں کیا تھا، دوسرے استاد کو کہہ کہتے ہیں (1)۔ قناد نے کہا: فوجان بندہ بن گئے تھے، بوڑھے غزیر بن گئے تھے صرف منع کرنے والے بچے تھے باقی سب ہلاک ہو گئے تھے (2)۔ ان لوگوں کا قول سورۃ اعراف میں آئے گا جنہوں نے کہا تھا کہ وہ تین گروہوں میں تھے، اور یہ قول ان لوگوں کے قول سے زیادہ صحیح ہے جنہوں نے کہا: ان کے دو گروہ تھے۔ واللہ اعلم

الثبت، البہت سے مانو ہے جس کا معنی کاٹنا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جنت کے دن میں اشیاء جدا کی گئی تھیں اور ان کی خلقت مکمل ہوئی تھی۔ بعض نے فرمایا: البہت سے شتق ہے جس کا معنی راحت اور سکون ہے۔ (3)

علاء کا مسخ شدہ است کے بارے میں اختلاف ہے کہ کیا ان کی نسل جلی ہے یا نہیں۔ علماء کے دو قول ہیں: نہ جانی۔ نہ کہا: ایک قوم کا خیال ہے کہ یہ جائز ہے کہ یہ بندہ ان لوگوں میں سے ہوں۔ قاضی ابوبکر بن عربی نے اس کا اختیار کیا ہے۔ جہور علماء نے کہا: مسخ شدہ است کی نسل باقی نہیں جلی۔ یہ بندہ اور خنزیر و غیرہ اس سے پہلے بھی موجود تھے اور جن کو اللہ تعالیٰ نے مسخ کیا تھا وہ ہلاک ہو گئے تھے اور ان کی نسل باقی نہیں رہی تھی کیونکہ انہیں مخلوق اور عذاب الہی ہوا تھا ان کے لئے دنیا میں تین دن کے بعد قمار نہیں تھا۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: کوئی قوم جو مسخ کی گئی تین دن سے زیادہ زندہ نہیں رہی، نہ اس نے کھایا، نہ پیلا اور نہ ان کی نسل جلی (4)۔ ابن علیہ نے کہا (5): نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اور ثابت ہے کہ مسخ شدہ کی نہ نسل جلی، نہ کھایا اور نہ پیا اور نہ تین دن سے زیادہ زندہ رہے۔

میں کہتا ہوں: یہ قول دونوں قروں میں صحیح ہے اور ابن عربی وغیرہ نے پہلے قول کی صحت پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے حجت پکڑی ہے۔ بنی اسرائیل کی ایک است مفقود ہو گئی۔ معلوم نہیں اس کا کیا ہوا میں نے نہیں دیکھا مگر وہ جو ہوا ہے کیا تم اسے دیکھتے نہیں کہ جب اس کے سامنے اونٹنی کا دودھ رکھا جائے تو یہ اسے نہیں چیتی اور اس کے سامنے بکری کا دودھ رکھا جائے تو لی لٹکتا ہے (6)۔ جو مسلم نے حضرت ابوبکر پر وہ سے روایت کی ہے اور دوسری حجت تو وہی حدیث ہے جو مسلم نے حضرت ابو سعید اور حضرت جابر سے روایت کی ہے۔ حضرت جابر نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گوہ لائی گئی تو آپ نے اسے کھانے سے انکار کر دیا اور فرمایا: میں نہیں جانتا شاید یہ ان قوموں سے ہو جو مسخ کی گئیں۔ یہ روایات معقول ہیں جیسا کہ آگے آئے گا۔

ابن عربی نے کہا: بخاری میں عمرو بن عبسہ سے مروی ہے، انہوں نے کہا: میں نے زمانہ جاہلیت میں ایک بندہ یا کوہ دیکھا جس نے زنا کیا تھا۔ بندوں نے اسے دھم کیا اور میں نے بھی ان کے ساتھ اسے دھم کیا۔ یہ بخاری کے بعض نسخوں میں ثابت

ہے اور بعض میں یہ تھا ہے۔ حدیث کی نسی میں ثابت ہے (اس نے زمانہ کی یہ لفظ انہی سے ساقط ہے۔

ابن عربی نے کہا: اگر ہمارے کہ جو پانچوں میں شریعت کی بیان باقی ہے حتیٰ کہ وہ نسل اور نسل ان احکام کے وارث بنے رہے حتیٰ کہ مرے کہ نہ نہ پچھنے؟ ہم نہیں گئے، ہاں، اسی طرح تھا کیوں کہ یہود نے رجم میں تبدیلی کی تھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے شیخ شدہ لوگوں میں اس کو قائم رکھا کہ ان لوگوں پر نعت میں جہاد ہو جائے جنہوں نے اس کا انکار کیا اور اسے تبدیل کیا تو ان کی سب اور ان کے ملے اور ان کی شیخ شدہ تو میں ان کے خلاف کوئی دلی تا کہ وہ جان لیں کہ اللہ تعالیٰ اسے بھی جانتا ہے جو چھپا ہے جن اور جو اعلان کرتے ہیں اور وہ سب قائم کیا جا رہا ہے جو وہ خیر و تہل کرتے ہیں ان پر نعت تو ہم فرمائی جہاں سے اسے قیام کا انہیں تصور بھی نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی مدد فرماتا ہے اور ان کی مدد نہیں کی جاتی (۱۶)۔

میں کہتا ہوں: یہ اسی عربی کا کلام احکام میں ہے اور میں میں کوئی حجت نہیں ہے۔ انہوں نے جو مروی ہیں یسوع کا قصہ ذکر کیا ہے یہودی نے اس صحیحین میں ذکر کیا ہے۔ ابوسعود اللہ شہی نے حدیث کیا ہے کہ مروی ہیں یسوع اور ان کی صحیحین میں صحیحین کی روایت سے حدیث ہے مروی ہے کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں یہ ہندو یا کچھی جس پر اور سے ہندو بن گئے اور اسے رجم کیا میں نے بھی ان کے ساتھ اسے رجم کیا۔ اسی طرح حضرت ابوسعود نے حدیث کیا ہے اس نے ذکر نہیں کیا کہ کسی جگہ بخاری نے اپنی کتاب میں اس کو نقل کیا ہے ہم نے اس کے متعلق کوشش کی تو ہم نے اسے بعض نسخوں میں پایا کہ قمار نسخوں میں۔ امام بخاری نے اسے "کتاب یام الکلبیہ" میں ذکر کیا ہے اور بعضی میں الغریزی کی روایت میں، ہندوؤں کے بارے میں اس خبر کی کوئی اصل نہیں ہے۔ تاہم یہ کتاب البخاری میں مقدمات (تعمیری کی روایات) میں سے ہے اور وہ جو بخاری نے "تاریخ کبیر" میں ذکر کیا ہے مجھے نہیں ملتا ہے، "یام الکلبیہ" میں ہشتم نے ابو یوسف سے روایت کر کے بتایا کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں ایک ہندو یا کچھی جس پر ہندو بن گئے تھے، انہوں نے اسے رجم کیا اور میں نے بھی ان کے ساتھ اسے رجم کیا۔ اس روایت میں حدیث۔ (اس نے ذکر کیا) کے الفاظ نہیں ہیں: اگرچہ روایت صحیح جو قوام بخاری نے اسے ان بات پر دلالت کرنے کے لئے روایت کیا کہ مروی ہیں یسوع نے زمانہ جاہلیت پایا ان کے زمانہ کی کوئی پر داہنیں جو انہوں نے زمانہ جاہلیت کے بارے میں کیا۔ ابو مروی نے "الاستیعاب" میں حضرت مروی ہیں یسوع کا ذکر کیا ہے ان کی کیت ابوہدافہ ہے جو لوگوں میں سے بات صحیحین میں شمار ہوتے تھے۔ انہوں نے زمانہ جاہلیت میں ہندوؤں کا رجم کیا تھا اگر یہ صحیح ہو تو کچھوں کے راوی بھول ہیں۔ بخاری نے نعیم بن حشیم بن معصون بن عمرو بن مہمون الادوی کے سلسلہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں نے زمانہ جاہلیت میں ایک ہندو یا کچھی جس نے ذکر کیا تھا ہندوؤں نے اسے رجم کیا تھا میں نے بھی ان کے ساتھ اسے رجم کیا تھا۔ اس کو ہمدانی ابوہدافہ نے صحیحین سے روایت کیا جس طرح ہشتم نے مختصر روایت کیا۔ اور رہا یہ قصہ اپنے حوالہ کے ساتھ تو وہ عبد الملک بن مسلم بن یحییٰ بن دھقان پر گھوسا ہے جو روایات استاد شامی تھے تھے تھے ہیں۔ یہ اہل علم کی جماعت کے نزدیک منحصر ہے کہ ان کی اضافت غیر لکھ کی طرف کی گئی ہے اور اس میں حد و حدیث انہوں پر قائم کیا گیا ہے۔ اگر یہ صحیح ہو تو یہ حوالہ میں

سے ہوں گے دوسرے میں ہیں نہ ہوں گے۔ رہا حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں حضور علیہ الصلوٰۃ و السلام کا ارشاد میں نے نہیں دیکھا۔ جو ہے وہ گواہ کے بارے میں فرمایا: میں نہیں جانتا شاید یہ ان قوموں میں سے ہو جو سحیح کی نئی تھی اور اس کی شکل دوسری نکلیں۔ یہ نیک اور خوف کی بنا پر فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ گواہ اور جو ہے وہ غیر ہائیکہ شدہ ہوں۔ یہ نئی کریم منجلی ہونے والی آنے سے پہلے اپنی طرف سے اظہار فرمایا، جب وحی آنی تو یہ خوف نہ لیں ہو گیا اور جان لیا کہ گواہ اور جو ہے سحیح شدہ قوموں میں سے نہیں ہیں۔ وحی کئے گئے کے بعد ہمیں اپنے ارشاد میں بتایا جب آپ سے پوچھا گیا بندوں اور خدائے کے متعلق کہ کیا یہ سحیح شدہ قوموں میں سے ہیں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی قوم کو ہلاک نہیں کیا یا عذاب نہیں دیا پھر ان کی نسل چلائی جو۔ بندہ اور خدائے میں سے پہلے موجود تھے۔ پھر سحیح صحت ہے اسے حضرت عبداللہ بن مسعود نے روایت کیا ہے اور اسے مسلم نے کتاب اللہ میں نقل کیا ہے اور نصوص ثابت ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی اور آپ کے دسترخوان پر گواہ کھائی گئی اور آپ نے انکار نہیں فرمایا۔ جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے یہ اس کی صحت پر دلالت کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ہمارے توفیق ہے۔

پھر اس آیت کی تفسیر میں مروی ہے کہ صرف ان کے دل سچ کیے گئے اور ان کے افہام، بندہوں کے افہام جیسے نہ دیے گئے (۱۱) میری مخطوطات کے مطابق کسی اور مفسر نے یہ نہیں کہا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقُلْنَا لَهُمْ لَوْ نَوَدُّوْهُمْ اَوْ نَهَوْنَهُمْ لَفَعَلْنَا بِهِمْ شَيْئًا**۔ یہ آیت کا ترجمہ ہے: اگر تو چاہے تو اسے کان کی خبر دے یا کوئی نہ اس خبر سے حال بنا دے اور خصوصاً کامیابی مہدین دور کیے گئے ہے۔ کہا جاتا ہے: **وَقُلْنَا لَهُمْ لَوْ نَوَدُّوْهُمْ اَوْ نَهَوْنَهُمْ لَفَعَلْنَا بِهِمْ شَيْئًا**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُخَلِّقُ الْاِنْسَانَ مِمَّا حَشَا** (المکب: ۴) (لوت آئے کی تیری طرف (حیرتی) نگاہ کا کام ہو کر) **اَفَحَسْبُ اَعْيُنًا**۔ یعنی اس میں دور پہلے جاؤ۔ تب بعد کا معنی بارش ہوتا ہے۔ کسائی نے کہا: **حَسْبُ الرَّجُلِ عَمَلًا**۔ وغیرہ عسلاً اس صورت میں الحشاشی کامیابی گھٹیا اور رسوا ہوگا۔ کہا جاتا ہے: **قُلْنَا لِلرَّجُلِ** **فَمَا بَالُكَ** **اَفَحَسْبُ اَعْيُنًا**۔ یعنی ذلیل و خوار ہو۔ اس آیت میں نے اسے سوا ذلیل کیا فہم قیسر، طبعی کے وزن پر ہے۔

**فَجَعَلْنَاهُ اَنْتَكَ لَا يَمْلِكُنْ اَنْ يَنْفَعَكَ اَوْ يَضُرَّكَ** (۱۲)

”میں نے بنا دیا اس سزا کو بھرت ان کے لئے جو اس زمانہ میں موجود تھے اور جو بعد میں آنے والے تھے اور (اسے) نصیحت بنا دیا پر ہیزگاروں کے لئے“۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَجَعَلْنَاهُ اَنْتَكَ لَا يَمْلِكُنْ اَنْ يَنْفَعَكَ اَوْ يَضُرَّكَ**۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد شہر ہے کیونکہ کام کامیابی اس کا قضا کرتا ہے بعض نے فرمایا: اسے جو سحیح کی گئی بعض نے فرمایا: پھیلیاں۔ اس قول میں بعد ہے۔ انتکال کا معنی زجر اور عقاب ہے۔ الدحل والانتکال اس سے مراد چیز یاں ہیں (۱۲)۔ چیزوں کو انتکال کہتے ہیں کیونکہ یہ آدمی کو روکتی ہیں۔ ہمارے کلام کو شکل اور شکل کہا جاتا ہے کیونکہ وہ جانور کو روکتی ہے شکل سے لادھن شکل و شکل پنکھل جب کوئی رک جائے۔ انتکال کیل دشمن کو ایسی تکلیف پہنچانے کہ



کوروک دے۔ کوکوں کو روک دے۔ الازہری نے کہا: الفحاکل۔ سے مراد عورت ہے۔ آئی دیر سے کہا: الفحاکل دو چیز جو انسان کو روک دے۔

فاز و سلی اقتدار، پینچل۔ تو ان کو گدڑیوں پر دوکنے (ذی چیز سے بار۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ﴿لَمَّا بَيَّنَّنَا دِينَهَا﴾ حضرت ابن عباسؓ اور سعدیؓ نے کہا: اس سے مراد اس قوم کے پہلے مٹا دیے گئے تھے۔  
 ﴿لَمَّا بَيَّنَّنَا دِينَهَا﴾ کے بعد اس قسم کے نفاذ کر کے کا فراء نے کہا: مسجد کو گزشتہ کتابوں کی وجہ سے حیرت اور سزا پایا گیا اور جو ان کے بعد مل کر نے والے ہیں تاکہ وہ اپنے کتابوں کی وجہ سے مسخ سے نرویں۔ ابن عسلی نے کہا: یہ نیزہ محمدؐ قبول ہے اور دونوں شخصیں اس حقوت کیلئے ہیں۔ علم نے کہا: سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ اس سے مراد جو لوگ موجود تھے اور جو بعد میں آئے وہ اسے تھے (2)۔ انہوں نے اس قول کو اختیار کیا ہے اور کہا: یہ معنی کھنڈ یا تو قریب ہے۔ واللہ اعلم  
 حضرت ابن عباسؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ ﴿لَمَّا بَيَّنَّنَا دِينَهَا﴾ اور ﴿لَمَّا بَيَّنَّنَا دِينَهَا﴾ سے مراد شہر ہیں (3)۔ قتادہ نے کہا ﴿لَمَّا بَيَّنَّنَا دِينَهَا﴾ سے مراد ان کے گناہ ہیں اور ﴿لَمَّا بَيَّنَّنَا دِينَهَا﴾ سے مراد انہیں کا ناکار ہے۔ (4)









تقریبی معنی واضح (کھلا) ہے یہ بعض متاخرین کا قول ہے۔ البکر خبر حاذیہ چھوٹی لگائے کو کہتے ہیں۔ چھٹی نے کہا: بڑے بچے ہنم سے چکی ہو۔ البکر پہلے بچے کو بھی کہتے تھے۔

یا بکر بکرین و یا حنبل البکر اصیحت منی کذوم من سفید  
اے دونو جوانوں کی بکلی اولاد! اے بکر کی چھٹی تو میرے نزدیک اس طرح ہے جیسے بازو سے ہاتھ کا تعلق ہے۔  
البکر جانوروں اور مٹی آدمی کی عزت کے لئے استعمال ہوتا ہے جس کو ابھی نر سے اٹھتی نہ کیا ہو یا اس کے ساتھ ہے:  
کے فوج کے ساتھ ہو تو انڈے کا جو ان بچے مراد ہوتا ہے۔

العون نصف ایک ماوراء جو ایک یا دو بچے ہنم دے چکی ہو یہ گاؤں میں سے جو حاکم اور نو بھرت ہوتی ہے بخلاف  
گھوڑوں کے، شام گھوڑے کی صفت یہ کہ کرتا ہے:

کیست یحیم النون لیس بفارضر ولا یعون ذت سون مصنف

یاد رکھنا والا ہے، نہ نوز مہاتے اور نہ چھوڑا ہے، کئی رنگوں والا دیکھنا ہے۔

قرش المصنف، چنگیز، گھوڑوں، پیادوں نے کہا: گاؤں میں سے العون اسے کہتے ہیں جو کئے بعد بھڑکے بچے ہنم دے چکی  
ہو یا مالی لغت نے بیان کیا ہے (1)۔ کہا جاتا ہے ان لعون النحلة الطويلة۔ لیکن جو رو کو عون کہتے ہیں یہ ان کے گمان کے  
مطابق یہی لغت ہے۔ حرب بن عوان، جب اس سے پہلے ایک جنگ ہو چکی ہو۔ مذہب نے کہا:

اذ لقت حرب عوان مضرباً خروس تھز لئاس الخیابہ نسل

جب جنگ حمزہ اور عثمان دینے والی ہو۔ اور احموس والی ہو تو نسل اس کے ٹیز سے راتوں کو اپنا بند کرتے ہیں۔

یعنی دو گائے نہ چھوٹی ہونے اور جس سے چھٹی دور رہانی ہو۔ عوان کی جمع عوان میں سے مراد واؤ کے نکلنے کے ساتھ۔  
لئون واؤ کے حشر کے ساتھ بھی اس کی جمع سنی گئی ہے جیسے اُسل یہ پہلے نر۔ چکا ہے۔ فرار نے روایت کی ہے العون سے  
موت تسوناً ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاقْبَلُوا ذلَّكَ بِمَقْرُونٍ اِمْرًا قَبِيْلاً دَارِکَیْہِ لَعَلَّہٗ یَرْکَبَہُ فَرَسًا مِّنْہُمْ۔  
یہاں انہوں نے اس کو نہ چھوڑا (2)۔ یہ دیکھا ہے کہ اس وجہ کے لئے آتا ہے جس طرح کو فقہاء کہتے ہیں یہ سچ ہے جو اصول  
الفقہ میں مذکور ہے اور امر (حکم) فوری طور پر لازم ہوتا ہے۔ یا اس کے فقہاء کا مذہب ہے۔ اس کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ عین  
تعالیٰ نے ان کی طرف سے یہ کو تائید بھی کی ہے انہوں نے تم کو عینا لانے میں بعدی نہ کی۔ فرمایا: فَہَا یَخْرُجُ فَا کَاوُؤًا  
یَقْعَلُوْنَ (البقرہ) بعض علماء نے فرمایا انہیں بلکہ اس کا حرب علی انراشی ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تائید اور اظہار  
میں جو اس پر چھٹی نہیں رہائی۔ اس میں خود مندوانے یہ کہا ہے۔

قَالُوا الَّذِیْ لَنَا مَرْکَبٌ مِّنْہٗ یَقُوْنُ لَنَا مَا لَوْ تَحْتٰہَا قَالَ اِنَّکُمْ یَعْبُوْنَ رَبَّہَا بَقَرًا مِّنْ حَمَلِ الْاَنْثٰہِ



الف ثابت ہے جو لازم ہے اور یہ اہلکے مخالف ہے کیونکہ جس قسم کے آخر میں ما ہوئی ہے وہ نکرہ ہونے کی صورت میں منحرف ہو جاتا ہے جیسے فاطر، مانعہ وغیرہ۔

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْحَقُّ** اس کی جلد کی رنگت کے علاوہ اس میں کوئی رنگ نہ ہو۔ **ثُمَّ يُدْخِلُ اللَّهُ فِي هَذِهِ مَن يَشَاءُ** لے کہتا: گو یا سو، حج کی شہادتیں اس کی جلد سے نکل رہی ہیں۔ اسی وجہ سے حضرت ابن عباس نے فرمایا: **أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا** کہ فرما کر کہتا ہے۔ انہوں نے زور دیا کہ پہلے پر راہنہ کیا۔ یہ تفسیر نے ان سے حکایت کیا ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے کہا: **يُؤْخَذُ مِنْهُمْ** کا جو تپنے کا اس کا علم کم ہوگا کیونکہ انہ تعالیٰ نے فرمایا: **صَلِّ عَلَىٰ نَبِيِّكَ** اور **ثُمَّ يُدْخِلُ اللَّهُ فِي هَذِهِ مَن يَشَاءُ** یہ تعلیمی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حکایت کیا ہے۔ حضرت ابن ابی عمیر نے محمد بن ابی نعیم سے بیان کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: **يُؤْخَذُ مِنْهُمْ** پریشان کرتا ہے۔ **ثُمَّ يُدْخِلُ اللَّهُ فِي هَذِهِ مَن يَشَاءُ** کا معنی اچھا لگا کر فرما کر کہتا ہے۔ وہ تو علی نے کہا اس کا معنی ہے: **ثُمَّ يُدْخِلُ اللَّهُ فِي هَذِهِ مَن يَشَاءُ** اچھا لگتا ہے۔ یہ کچھ نہ دیکھوں (اولیٰ قحی)۔ (۴)

**قَالُوا اذْعُمْنَا رَبَّنَا بِكَ يَتَّبِعُ لَنَا مَا هِيَ ۚ إِنَّ الْيَقْظَرُ تَشْبِيهُ عَيْنِنَا ۚ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ**

**لَنُفْقِدَنَّكَ**

”ہم نے تجھے چھوڑ دیا ہے اے رب سے کہ کھول کر بیان کرے جو رے سے کہ کچھ نے تیری ہوس ہے ٹھکے۔  
گاتے مشتبہ ہو گئی ہے ہم پر اور ہم اگر اللہ نے چاہا تو ضرور اس کو تلاش کر لیں گے۔“

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ الْيَقْظَرُ تَشْبِيهُ عَيْنِنَا** انہوں نے جو حواس کیا اور بیان کے بعد بھی حکم کی پیروی نہیں کی۔ یہاں **الْيَقْظَرُ** ذکر کیا کیونکہ یہ یق کے معنی میں ہے۔ اسی وجہ سے فرمایا **إِنَّ الْيَقْظَرُ تَشْبِيهُ عَيْنِنَا**۔ **الْيَقْظَرُ** کے لفظ کی تفسیر کی ہے۔ یہ فعل کا صیغہ بھی ذکر کرنا فرمایا۔ تعجب نے کہا: **يَقْظَرُ** کی جمع بالآخر یہ تصور اور بقرہ کا۔ اصل نے کہا: **تَشْبِيهُ** جمع ہے باقوۃ کی۔ اور کہا: **بِاقْوَةِ** بھی یق کی جمع پائی جاتی ہے۔ یہ نماں نے حکایت کیا ہے۔ **يَقْظَرُ** کے معنی بقرہ کی جھڑ ہے۔ حسن نے اس کے مطابق پڑھا جو نماں نے ذکر کیا ہے (۲) اور اعراب نے اس کے مطابق جو شکلی نے ذکر کیا ہے۔ **إِنَّ الْيَقْظَرُ** **تَشْبِيهُ** (۲) اور **مُشِين** کی ضم کے ساتھ (۱) انہوں نے تشابہ کو فعل مضارع اور موصوت بنایا ہے اس میں تشابہ نہ۔ **يَقْظَرُ** کو ضمین میں اوقام کیا گیا ہے۔ مجاہد نے تشبیہ جیسا کہ ان دونوں کی قرأت ہے مگر بغیر الف کے پڑھا ہے۔ حضرت ابی بن کعب کے مصنف میں تشابہت (ضمین کی تشبیہ کے ساتھ) ہے۔ **يَقْظَرُ** نام نے کہا: یہ غلط ہے اس بات میں تا اوقام نہیں ہوتی مگر مضارع میں۔ یعنی بن عمر نے ان الہاتی تشابہ پڑھا ہے (۳)۔ انہوں نے اسے فعل مستقبل بنایا ہے **يَقْظَرُ** کو ماضی تصور کیا اور اوقام کیا۔ ان ابقرہ تشابہ **مُشِين** کی تخفیف اور **يَقْظَرُ** کے ضم کے ساتھ۔ یہ تعلیمی نے حسن سے حکایت کیا ہے۔ نماں نے کہا: **يَقْظَرُ** **مُشِين** اور یا کی تخفیف کے ساتھ **يَقْظَرُ** **مُشِين** ہے۔ یہاں چار تپے کیونکہ **مُشِين** تشابہ تھا دو تپے کے اجناس کی وجہ سے ایک کو حذف کر دیا۔ **الْبَقَرَةُ**، **الْبَقَرَةُ**، **الْبَقَرَةُ** یہ تمام لفظیں ہیں اور سب کا معنی ایک ہے عرب اس کو **نَمْرُ** اور **مَوْتِ** دونوں



طرف سے انتہائی کرتے ہیں۔ تشابہہ میں مختلف قراءت کے معنی اس کی طرف کھینچے ہیں۔ بعض نے فرمایا: رَقِیُّ الشَّجَرِ مَشْكُونٌ  
عَسِیْنَا انہوں نے اس کے کہا کیونکہ انہوں کے دند ایک دوسرے سے مشابہہ کرتے ہیں۔ اس سے حضرت طاہر بن یزید  
کی حدیث ہے جو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرمائی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فقہی رات کے ٹکڑوں کی طرح  
اس طرح تھیں کہ جیسے ہاتھوں کے چیرے۔ یعنی بعض انہیں نے منشاہہ ہوں گے اور گانہوں کے چیرے منشاہہ ہوتے ہیں  
اس وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کچل دیا ہے ہم پر کتاب ہو گئی۔

ان حدیث کا مرثا ہے: وَإِذَا أَنْشَأَ اللَّهُ سَخِطُونَ یَا ان کی طرف سے انتشاہ ہے۔ اس آری میں انتشاہ کے ذکر  
کرنے میں ان کی طرف سے قوییت اور جوش ہے اور سر کی موافقت نہ کرنے پر غرضت کی دلیل ہے (۱)۔ نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انکر وہ ان شاء اللہ نہ کہتے تو کبھی کاے کا جان پاتے (۲)۔ فقہر کاہم اس  
عرش ہے ان لہتوں ان شاء اللہ۔ اعتداد کو ذکر میں اس نے اہتمام کی وجہ سے مقدم فرمایا۔ شکر ثانی بلکہ میں  
ہونے کی وجہ سے محض جرم میں ہے۔ جو یہ کہ ایک اس وہ ابواب میں اور جس میں روئل کر رہا ہے۔ اور ابواب میں نہر  
کے نزدیک جزائے اف ہے۔

قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثَمِّرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْعَرْثَ قَسَمَ اللَّهُ لَئِنْ

شِئْنَا لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهَا سَائِرَ الْعُيُوبِ قَدْ بَعَثْنَا لَهَا كَاذِبًا يُفَعِّلُونَ ﴿۱۰﴾

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ بقرہ ہے جو اس سے خدمت نہ لی گئی ہو کہ اس نے زمین میں بوسہ پائی  
وہ کبھی وہاں سے نہیں ہٹے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)  
اور وہ اس کے معنی میں ہوتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثَمِّرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْعَرْثَ قَسَمَ اللَّهُ لَئِنْ  
شِئْنَا لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهَا سَائِرَ الْعُيُوبِ قَدْ بَعَثْنَا لَهَا كَاذِبًا يُفَعِّلُونَ ﴿۱۰﴾  
یہ بقرہ ہے جو اس سے خدمت نہ لی گئی ہو کہ اس نے زمین میں بوسہ پائی وہ کبھی وہاں سے نہیں ہٹے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)  
یہ بقرہ ہے جو اس سے خدمت نہ لی گئی ہو کہ اس نے زمین میں بوسہ پائی وہ کبھی وہاں سے نہیں ہٹے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)  
یہ بقرہ ہے جو اس سے خدمت نہ لی گئی ہو کہ اس نے زمین میں بوسہ پائی وہ کبھی وہاں سے نہیں ہٹے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثَمِّرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْعَرْثَ قَسَمَ اللَّهُ لَئِنْ  
شِئْنَا لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهَا سَائِرَ الْعُيُوبِ قَدْ بَعَثْنَا لَهَا كَاذِبًا يُفَعِّلُونَ ﴿۱۰﴾  
یہ بقرہ ہے جو اس سے خدمت نہ لی گئی ہو کہ اس نے زمین میں بوسہ پائی وہ کبھی وہاں سے نہیں ہٹے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)  
یہ بقرہ ہے جو اس سے خدمت نہ لی گئی ہو کہ اس نے زمین میں بوسہ پائی وہ کبھی وہاں سے نہیں ہٹے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)  
یہ بقرہ ہے جو اس سے خدمت نہ لی گئی ہو کہ اس نے زمین میں بوسہ پائی وہ کبھی وہاں سے نہیں ہٹے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)

بعض علماء نے فرمایا پیش رو عجمیہ فعل ہے۔ اس کا معنی ہے: از میں چیر کر اور اس سے کھینچ کر پانی لیا گیا جاتا ہے (۱۶)۔ اس  
جملہ پر لفظ لؤلؤ پر وقت ہوگا پہلا قول دو وجہ سے صحیح ہے۔ ایک وجہ تو وہ ہے جو محسوس نے حضرت علی بن سیدہاں سے  
روایت کی ہے کہ شیخ کو طعنے کا مہ نہ دیا جائے کیونکہ اس کے بعد لا تسق الفعرت نہ آیا ہے اگر یہ ستاندہ جملہ ہوتا تو لؤلؤ  
اور لاکے ساتھ جمع نہ کیا جاتا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر دو زمین چلتی ہو تو پھر وہاں کی وجہ سے مطیع ہوئی مالاکنہ نہ تعلق نے فرمایا: لؤلؤ لؤلؤ اور کام پہ  
لگانے کی وجہ سے قطع نہ ہو۔

میں سمجھا ہوں: یہاں احتمال ہے کہ شیخ لؤلؤ لؤلؤ فعل شہ نہ دیتا، وہاں اس کے خوش ہونے اور غلطیوں وجہ سے جیسا کہ امرؤ  
تقریب نے کہا:

جمل و ہذری تریک و بشیرہ اشارۃ نیات النہامہر مخص

وہ مٹی کو چھڑاتے ہیں جس طرح مٹی میں پانچ اونٹوں والا آدمی مٹی کو چیرتا ہے تاکہ مٹی میں ایک چٹنی جائے۔

اس صورت میں شیخ مستند ہوگا۔ قول لا تسق الفعرت اس پر موقوف ہوگا۔ اشارۃ الیہ: مٹی کو نہ کھنت دینا۔ اس  
کریہ۔ اسی سے حدیث پاک ہے: ائیدوا القرآن فانہ عبد الاونین والآخرین قرآن کو کھو (پڑھو) کیونکہ یہ پہلے ہو،  
پچھلے لوگوں کا علم ہے۔

ایک روایت میں ہے: من اراد العلم فلیشور القرآن بعلوم کا وہ روکتا ہے وہ قرآن کی تلاوت کرے۔ پس یہ گزرتی  
ہے۔ قرآن میں ہے: اشارۃ الارض جہاں انہوں نے کھینچی، مٹی کے لئے زمین کو اٹھ چلت کیا، الفعرت وہ زمین جس میں کھینچی  
باری کی جائے۔

**مفسر:** اس آیت میں دلیل ہے کہ حیوان کو اس کی صفات سے مفید کیا جاسکتا ہے جب اس کی صفت بیان کر دی جائے۔ اور  
وہ صفات سے مفید کر دیا جائے تو اس میں کمال تسلیم جائز ہے۔ یہی قول امام مالک اور ان کے اصحاب کا ہے اور امام اوزاعی ملکت  
اور امام شافعی کا ہے۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس کی صفت بیان ہو سکتی ہے اس کی کمال تسلیم جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب  
میں گانے کا وصف بیان فرمایا جو تمہیں گانے کا نام مقام ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت اور عورت کا بچہ عائد کے سامنے اس طرح سے بیان نہ کرے حتیٰ کہ گویا وہ  
اسے دیکھ رہا ہے۔ یہ حدیث مسلم نے نقل کی ہے (2)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صفت کو دیکھنے کے قلم مقام رکھا ہے اور آپ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے نقل خطا کی ایت کو اس کے مذکور کیا ہے جس نے دیت کو ایک مدت تک ایسا ذکر فرمایا۔ اپنے اوپر لیا ہے اور فوراً ادا کرنا  
ضروری قرار نہیں دیا۔

یہ کوئی علامہ، امام ابوحنیفہ (ؒ) اور ان کے اصحاب اشوری اور حسن بن صالح کے قول کا رد ہے۔ جو کہتے ہیں: حیوان کی تکا سلم بائز نہیں ہے۔ حضرت ابن مسعود، حضرت عذیرہ اور حضرت عبدالرحمن بن عمر سے مروی ہے، حیوان کی صفت کی حقیقت پر آکا ہی نہیں ہو سکتی جیسے اس کا چلنا اور حرکت کرنا کیونکہ صفات کے اعتبار سے اس کی قیمت میں اضافہ ہوتا ہے۔ تکا سلم کا حکم اور اس کی شرائط اس صورت کے آخر میں آیت الدین کے ضمن میں آئیں گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مُسْتَقِيمٌ** یعنی من مصلحت اس کا وصف ہونا بھی جائز ہے لیکن وہ گائے لنگڑے پرین اور تمام محبوب سے سلامت ہو۔ پانچ: **دور** اور **الحوالی** کا قوس ہے (۱)۔ **مُسْتَقِيمٌ** من العسل، اصل سے سلامت نہیں کیا جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کی اصل سے نفی فرمائی ہے۔ ضمن سے کہا: اس کے پاؤں سلامت ہوں ان میں کام کو کوئی اثر نہ ہو۔ (۲)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَوْ شِئْنَا لَظَنَّاسٌ** میں اس پر ایسا رنگ نہ ہو جو اس کے کثیر رنگ کے مخالف ہو۔ گائے ساری زرد ہو اس میں سفیدی ہو نہ سرخی ہو اور نہ سیاہی ہو۔ میرا کہ فرمایا: **فَأَقِمْ وَدَّعَافًا**۔ شیعہ اصل میں دوشی تھا وہ کو حذف کیا گیا جیسا کہ بشی سے حذف کیا گیا اصل میں یوشی تھا۔ اس کی مثال زنتہ، مددہ اور صلتہ ہیں۔

الشبۃ، دوشی اشوب سے مشتق ہے جب کچھ (دو رنگوں پر بنا گیا ہو۔ شوڑہ سرخ جس نعل کے سر میں اور بائیں میں سیاہی ہو۔ ان کو رد نے کہا: الشبۃ سے مراد رنگ ہے، جھنجھوڑ کو دوش نہیں کہ جاتا حتیٰ کہ وہ کلام کو تبدیل کرے اور اس میں مزید اپنی طرف سے رنگ بھر دے اور اسے مختلف اقسام پر کرے اور اس میں سے جو چاہے حریں کر دے۔ الوشی کا معنی کثرت بھی ہے۔ دوشی ہنودلان اس کا مطلب ہے۔ وہ زیادہ ہو گئے۔ کہا جاتا ہے: فرس اہلق، کبش افرہ، تیش ابرق، خراب ابدہ اور شوڑہ اشبہ۔ ان میں ہر ایک کا معنی چنگیرا ہے مبالغہ ملت کی نس ہے۔ (۳)

گائے میں یہ اوصاف ذکر کرنا اس لئے تھا کہ انہوں نے نفی کی تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر نفی کی اللہ کا دین آسان ہے۔ انبیاء کرام اور علماء و فہم سے بغیر ضرورت سوال کرنا مذموم ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ اس گائے کے شخص میں بہت سی روایات مروی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل کا ایک شخص تھا۔ اس کا بچہ پیدا ہوا۔ اس کی ایک بھجڑی تھی اس نے اسے ایک جنگل میں چھوڑ دیا اور کہا: اے اللہ! میں یہ بھجڑی تیری بارگاہ میں درویش کرتا ہوں اس بچے کے لئے۔ وہ شخص فوت ہو گیا، جب وہ بچہ بڑا ہوا تو اس کی ماں نے سے کہا: وہ ماں کا بڑا فرما تیرا، تھا شیر سے باپ نے تیرے لئے ایک بھجڑی اللہ کی بارگاہ میں درویش کی تھی مگر جاؤ اور وہ نے آؤ۔ وہ لا کا گیا۔ جب گائے نے اسے دیکھا تو وہ اس کے پاس آئی مگر اس نے اس کو سینکڑوں سے بکڑ لیا۔ وہ گائے وحشی بنی ہوئی تھی، اس نے اسے اپنی اس کی طرف کھینچا شروع کر۔ بنی اسرائیل اسے راستہ میں ملے تو انہوں نے اس گائے کو اس صفت پر پایا جس کا انہیں علم دیا گیا تھا۔ انہوں نے اس سے سو دیا تو اس نے ان سے بہت زیادہ قیمت مانگی۔ عمرہ کی روایت کے مطابق اس کی قیمت تین ہزار تھی۔ وہ سب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہا: یہ شخص ہم سے بہت زیادہ قیمت مانگا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں



مسجد تھی اس کے بارہ دروازہ تھے۔ ہر دروازہ ایک قوم کے لئے تھا۔ وہ اس سے داخل ہوتے تھے۔ پس انہوں نے ایک خاندان میں ایک متحول پایا، ہر قوم نے دوسری قوم پر دعویٰ کیا پھر وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جھگڑتے ہوئے آئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا: اِنَّ اَفْطَحَ يَلْقَاهُ لَوْمٌ اَنْ تَنْتَفِخُوْا بِنُفُوْسِكُمْ (البقرہ: 67)

اور انتم کا معنی ہے: تم نے اختلاف کیا اور پھڑکیا۔ یہ جواب کا قول ہے (1)۔ تداوام اس کی اصل ہے تاکہ اول میں انجام کیا گیا مدغم کے ساتھ ابتدا کرنا نہ نہیں کیونکہ وہ ساکن ہوتا ہے اس لئے الف زیادہ کیا گیا۔ ..... وَاِنَّهُ مُعْرِجٌ۔ یہ مبتدا خبر ہیں۔ خُلاَّتُمْ مِّنْهُنَّ کی وجہ سے منصوب ہے۔ اضافت کی وجہ سے تحریر کا حذف کرنا بھی جائز ہے۔ تَكَلُّفٌ یہ کان کی خبر کی جگہ ہے اس میں مانع کدوف ہے تقدیر کا اس طرح ہے: تَكَلُّفٌ يَدُ.

اس آیت کی بنا پر کہ اس نے میراث کی خاطر قتل کیا تھا تو اس وقت جان بوجھ کر قتل کرنے والا وارث نہیں ہوتا تھا۔ یہ عیبہ سالی نے روایت کیا ہے (2)۔ حضرت ابن عباس نے کہا: اس شخص نے اپنے چچے کو میراث کی خاطر قتل کیا تھا (3)۔ ابن عطیہ نے کہا: ہر کی شریعت میں بھی اسی طرح ہے۔ امام: لکھنے سے موطا میں بیان کیا ہے کہ ابو جہر نے لکھنا کا واقعہ اس کے بچے کے بارے میں بیان کا قائل کے وارث نہ ہونے کا سبب بنا تھا۔ پھر اسام میں یہ قانون ثابت رہا جس طرح بہت سی چیزیں زمانہ جاہلیت کی ثابت رہیں (4)۔ اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں کہ جان بوجھ کر قتل کرنے والا میراث کا وارث نہ ہوگا مگر ایک فرقہ جمہور سے جدا ہوا وہ سب بدعتی ہیں۔ اور خطا قتل کرنے والا دوسری میراث سے وارث ہوگا بدعت سے وارث نہ ہوگا۔ یہ امام مالک، ابو زانی، ابو ثور اور امام شافعی کا قول ہے کیونکہ ایسے شخص پر نہت نہیں ہوتی کہ اس کو میراث کے لئے قتل کیا ہے اور مال لینے کے لئے قتل کیا ہے۔ سفیان ثوری، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: امام شافعی کا بھی دوسرا قول یہی ہے مگر اور خطا قتل کرنے والا نہ مال سے وارث نہ کاندھیت سے وارث ہوگا۔ یہی قول شریک، طاہر، شیبی اور غمی کا ہے۔

شیبی نے حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت زید رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: جان بوجھ کر قتل کرنے والا اور خطا قتل کرنے والا کسی چیز کا وارث نہ ہوگا۔ مجاہد سے دونوں قول مروی ہیں۔ مہر یوں کے ایک طائفہ نے کہا: قتل خطا میں دین اور باقی مال دونوں سے وارث ہوگا۔ یہ ابو عمر نے حکایت کیا ہے۔ امام مالک کا قول اس سے جیسا کہ آیت المودت میں اس کا بیان آئے۔ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی

فَقُلْنَا اَصْبِرْ يٰكُلُوبُ وَبَشِّرْهَا كَذٰلِكَ الْيَتٰمٰى اِلٰهَ اَلْمَوْتِ قَوْلِيْ قَوْلِيْكُمْ اَنْتُمْ تَقْتُلُوْنَ ۝۱۰

"تو ہم نے فرمایا کہ بارہ اس متحول کو گاتے کے کسی کلو سے سے۔ (دیکھا) یوں زندہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ مردوں کو۔ اور دکھاتا ہے تمہیں اپنی (قدرت کی) نشانیاں شاید تم سمجھو گے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَقُلْنَا اَصْبِرْ يٰكُلُوبُ وَبَشِّرْهَا بعض علماء نے فرمایا: بعض سے مردوں بان ہے کیونکہ وہ اکلام کا آگ ہے۔ بعض نے کہا: ریزہ کی ہڈی، کیونکہ اس سے انسان کی تخلیق مرکب کی جاتی ہے۔ بعض نے فرمایا: دان ہے، بعض نے فرمایا:





ابنہ من جدہ کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بنی نضر بن مالک کے ایک شخص کو قسامت کی وجہ سے قتل کیا۔ دارقطنی نے کہا: حدود بن شعیب من ابیہ من جدہ کا نسخہ صحیح ہے۔ اسی طرح ابو مرثد بن عبدالمہر نے عمرو بن شعیب کی حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور اس سے جنت بکری ہے۔

امام بخاری نے فرمایا: میں نے علی بن ابی طالب، احمد بن حنبل، حماد بن اسحاق بن راہویہ کو دیکھا وہ اس حدیث سے جنت بکرتے تھے۔ دارقطنی نے "المسنن" میں بھی کہا۔ ایک جماعت نے کہا: قسامت کے ساتھ قصاص نہیں ہے اس سے ریت واجب ہوتی ہے۔ یہ حضرت مراد حضرت ابن عباس سے مروی ہے یہی فعلی اور حسن کا قول ہے۔ یہی نظریہ ثوری، یحییٰ بن یوسف، امام شافعی اور اسحاق کا ہے۔ ابن غناء نے اس روایت سے جنت بکری ہے جو امام مالک سے ابن ابی لعلی بن عبد اللہ بن مسہد سے ابن ابی اسود کے سلسلہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے انصار کو فرمایا: تم اپنے ساتھی کی ریت دے دو یا اعلان جنگ کرو۔ ابن غناء نے فرمایا: یہ ریت پر دلیل ہے نہ کہ قصاص پر اور یہ علماء فرماتے ہیں: نبی کریم ﷺ کا حوصہ وغیرہ کو یہ کہنا کہ تم اپنے ساتھی کے خون کے مستحق ہو جاؤ گے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ تم اپنے مقتول کے خون کی ریت کے مستحق ہو جاؤ گے کیونکہ یہود ان کے اصحاب نہیں تھے اور جو اپنے ساتھی کی ریت کا مستحق ہو گا وہی اس کے خون کا مستحق ہو گا کیونکہ کبھی دہشت قتل ہو جس کی جاتی ہے۔ پس یہ خون کا استحقاق ہو گا۔

**مسئلہ:** قسامت کا سر جب جب الملوٹ ہے اس کا ہوا ضروری ہے اور الملوٹ سے مراد ایسی عداوت ہے جو قتل کے مدی کی سبب ہو کہ جس پر غالب کر دے۔ مثلاً ایک عادل آدمی کا قتل کر کے کہنے پر گواہی دینا یا مقتول اپنے خون میں لٹ پت دیکھا گیا اور جس پر بہت لگائی ہے وہ اسی طرف ہے یا اس کے قریب ہے اس پر قتل کے آثار ہیں۔ الملوٹ اس کے متعلق قول میں اختلاف ہے۔ امام مالک نے فرمایا: وہ مقتول کا قول ہے کہ میرا خون فلاں کے پاس ہے۔

ایک عادل گواہ لوٹ ہے۔ اسی طرح ابن القاسم کی روایت مالک سے ہے۔ اشہب نے مالک سے روایت کیا ہے کہ ایک غیر عادل شاہد اور ایک عورت کے ساتھ قسم لی جائے گی۔ ابن وہب نے روایت کیا ہے کہ عورتوں کی گواہی لوٹ ہے۔ محمد نے ابن قاسم سے روایت کیا ہے کہ دو عورتوں کی گواہی لوٹ ہے نہ کہ ایک عورت کی گواہی۔ حنفی ابو یوسف بن عمر نے کہا: الملوٹ میں بہت زیادہ اختلاف ہے۔ مذہب مشہور یہ ہے کہ وہ عادل شاہد ہے۔ محمد نے کہا: یہی میرے نزدیک محبوب ہے۔ فرمایا: ابن القاسم اور ابن عبد اللہ نے اسی کو اختیار کیا۔ عبد الملک بن مروان سے مروی ہے کہ عداوت اور مضروب جب کہے کہ میرا خون فلاں پر ہے اور چاروں درجے قسامت ہے۔ امام مالک اور لیث بن سعد کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالک نے بنی اسرائیل کے مقتول سے جنت بکری ہے۔ اس نے کہا: تمنا مجھے فلاں نے قتل کیا۔ امام شافعی نے فرمایا: الملوٹ ایک گواہ ہے یا تو دو دلیل لائے اگرچہ وہ عادل نہ بھی ہوں۔

ثوری اور کوئیوں نے صرف مقتول کے پائے جانے کے ساتھ قسامت کو ثابت کیا ہے اور انہوں نے مقتول کے قول کی رعایت اور ایک گواہ کی کوئی پروا نہیں کی۔ وہ کہتے ہیں: جب مقتول ایک قوم کے حملہ میں پایا گیا اور اس پر قتل کا اثر بھی ہے تو



اس جگہ کے لوگ حلف اٹھا کر کہیں گے کہ انہوں نے اسے قتل نہیں کیا اور دیت ان (اہل مکہ) پر ہوگی اور جب اس پر قتل کا کوئی اثر نہ ہوگا تو معاملہ پر کچھ نہ ہوگا مگر یہ کہ کسی ایک کے خلاف بیہ (دلیل) کا قائل نہ ہو جائے۔ سفیان نے کہا: ہمارے نزدیک اس پر اجماع ہے۔ یہ ضعیف قول ہے۔ انہوں نے اہل طبرک کی مخالفت کی ہے۔ اس میں ان سے پہلے کوئی ایسا قول کرنے والا نہیں ہے۔ یہ قول قرآن و سنت کے خلاف ہے کیونکہ اس میں معاملہ پر بغیر دلیل اور بغیر اقرار کے مالی کو لازم کرتا ہے۔ امام مالک اور امام شافعی کا نظریہ ہے کہ مقتول جب کسی قوم کے حملہ میں پایا جائے تو وہ دریا گاہ ہے کسی قریبی گھروالے کو نہیں پکڑا جائے گا کیونکہ کبھی مقتول قتل کیا جاتا ہے پھر اسے کسی دوسرے قوم کے دروازے پر ڈال دیا جاتا ہے تاکہ وہ طوطا ہو جائیں۔ پس ایسی صورت میں مواخذہ نہیں ہوگا حتیٰ کہ وہ اسباب جو قسامت کے وجہ میں علماء نے مقرر کیے ہیں وہ نہ بنے جائیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: اس میں فیصلہ کو سو خرچا جائے گا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس میں فیصلہ فرمائے گا۔

**مسئلہ:** قاصم بن مسعد نے کہا: میں نے نہالی سے کہا: امام، کت قسامت کا قول نہیں کرتے مگر لوٹ کے ساتھ ابھرا ہوں نے قسامت کی حد میں کیوں ذکر کر کے ہے۔ اس میں لوٹ کا ذکر تو نہیں ہے۔ نہالی نے کہا: لگ نے انصار اور یہود کے درمیان جو حد تھی اسے لوٹ کے قائم مقام رکھا ہے اور وہ دین اور میت کے قتل کو حد ادا کے قائم مقام رکھا ہے۔ ان کی ذیاد نے کہا: اس کی اصل بنی اسرائیل کے قصہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو زندہ فرمایا جس کو گائے کا کوئی حصہ لکایا تھا اور اس نے کہا تھا: مجھے خداں نے قتل کیا ہے اور حد ادا تھی جو (علامت) ہے۔

امام شافعی نے فرمایا: ہم مقتول کے قول کو ٹوٹ نہیں سمجھتے جیسا کہ پیچھے فرما رہا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: جب دو قوموں میں حد ادا ہو جیسا کہ انصار اور یہود کے درمیان حد ادا تھی اور مقتول کسی ایک فرقہ میں پایا گیا ہو اور ان کے درمیان اور کوئی قوم نہ ہو تو قسامت اس میں واجب ہوگی۔

**مسئلہ:** اس مقتول کے بارے میں اختلاف ہے جو اس محلہ میں پایا گیا جس کے باشندے کرسے وادی میں صاحب الرائے نے کہا: قسامت مالکوں پر ہوگی اور ان کی لوگوں پر کچھ نہ ہوگا اگر وہ مالکان اپنے مکانات چھو دیں پھر کوئی مقتول پایا گیا تو میت مشترک پر ہوگی رہے وہاں پر کچھ نہ ہوگا۔ اگر گھروں کے مالکان نہ تھے ہوں اور انہوں نے اپنے گھر کرنے پر دے دیے ہوں تو قسامت اور میت صاحب مالکان پر ہوگی اور انہوں پر کچھ نہ ہوگا جن کے درمیان وہ مقتول پایا گیا۔ پھر یعقوب نے اس قول سے رجوع کر لیا۔ اس نے کہا: قسامت اور میت گھروں میں رہنے والوں پر ہوگی۔ اس قول و ابن ابی علی سے حکایت کیا ہے اور انہوں نے اس سے بھی بحث کی کہ اگر اہل غیر مال تھے اور ہائشی تھے (مالکان نہیں تھے) وہ کام کرتے تھے۔ پس مقتول ان میں پایا گیا۔ تو انہوں نے کہا: ہم کہتے ہیں: وہ اصل مالکوں پر ہوگا۔ امام احمد نے کہا: ابن ابی علی کا قول قسامت میں ہے نہ کہ دیت میں ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: یہ سب برابر ہیں۔ نہ دیت ہے نہ قصاص ہے مگر ان کی دلیل کے ساتھ جو قائم ہو جائے گا کوئی ایسی بات پائی جائے جو قسامت کو ثابت کرے تو اولیٰ قسم رہے۔ ابن منذر نے کہا: یہ قول صحیح ہے۔

**مسئلہ:** زکریا میں یہاں سے کہہ دینی قسم جس خدا میں کے کیونکہ جو حد اور حد میں کی حد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:



رَبِّ جَاؤْ۔ عقلت نفسی من کذا الخ میں نے اپنے نفس کو اس چیز سے روکا۔ المعاقبہ تھکے۔

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارِ إِذَا تَشَدَّدَتْ فَتَوْفَئُهَا يَنْشَقُّ شَرٌّ وَإِنْ مِنْ  
الْحِجَارِ تَوْفَئُهَا يَتَفَجَّرُ مِمَّا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ مِنْهَا لَآيُفْقَشُ فَإِنْ خَرَجَ مِنْهَا آثَرٌ وَإِنْ  
مِنْهَا لَآيُفْهِمْ مِمَّا رَحِمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَاتِلُوا مَا لِلَّهِ بِغَالِبٌ عَلَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۵۰﴾

”پھر سخت ہو گئے تمہارے دل یہ منظر دیکھنے کے بعد بھی وہ تو پتھر کی طرح (سخت) ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ  
سخت۔ (کیونکہ) کئی پتھر ایسے بھی ہیں جن سے بہہ نکلتی ہیں نہریں۔ اور کئی ایسے بھی ہیں کہ وہ پھٹتے ہیں تو ان  
سے پانی نکلنے لگتا ہے اور کوئی ایسے بھی ہیں جو گر پڑتے ہیں غول الجبی سے اور اللہ نے خبر نہیں ہے ان (کرتوتوں)  
سے جو تم کرتے ہو۔“

لغة تعالیٰ کا ارشاد ہے: ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ، انفسو کا معنی ملائت، شدت اور سختی ہے۔ اس سے مراد وہ  
تعالیٰ کی آیات کا یقین، جو ان کی طرف لوٹنے سے محروم ہوا ہے (۱)۔ (ابو العالیہ اور قتادہ وغیرہ نے کہا: اس سے مراد تمام نبی  
اسرائیل کے دل ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: مقتول کے درناؤ کے دل مراد ہیں کیونکہ جب دوزخ دہوا اور اس نے  
اپنے قاتر کی غمزدی اور پھر نفرت ہو گیا تو انہوں نے اس کے قتل کا انکار کر دیا اور کہا کہ اس نے مصیبت بولا ہے اس کے بعد کہ وہ  
وہی بڑی نشانی دیکھ چکے تھے، پہلے بھی ان کے دل اتنے اندھے نہ تھے اور کبھی اپنے نبی کی سخت تکذیب نہیں کی تھی لیکن اللہ  
تعالیٰ کا عقوبت اس کے قتل کے بارے میں نافذ ہو گیا (۲)۔ ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: رسول اللہ  
میں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ذکر کے بغیر کام زیادہ نہ کرو کیونکہ کام کی کثرت، اللہ کے ذکر کے بغیر دل کو سخت کر دیتی ہے  
اور اللہ سے زیادہ دور سخت دل ہے۔ سند الجزائر میں حضرت انس سے مروی ہے، فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چار  
چیزیں مشقت (بد بختی) سے ہیں: آنکھوں کا جامہ ہونا (یعنی آنسو آنا) دل کی سختی، لمبی امید اور دنیا کا لالچ۔

من تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَهِيَ كَالْحِجَارِ إِذَا تَشَدَّدَتْ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ یعنی وہ ہے جس طرح فرمایا اِشْدَادُ  
قُلُوبُكُمْ ﴿۵۰﴾ (الہدیر) اَوْفَلَمْ يَرَوْا اَنْ لَّهُمْ آيَاتٌ (المرسلات) ان دونوں آیتوں میں کو سمجھتی وہ ہے۔ شاعر نے کہا:

نال الخلة ۱۔ كانت نه قدراً

اس مصرعہ میں او سمجھتی وہ ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: او سمجھتی بل ہے جیسے: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَوْفَلَمْ يَرَوْا اَنْ لَّهُمْ آيَاتٌ اَوْفَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَعْيُنٌ (الاعراف)  
اس کا معنی بل پر یہ دونوں ہے (۳)۔ شاعر نے کہا:

يدت مثل قرن الشمس في رونق النضج و صودتها او انت لي العين املم

اس شعر میں دو معنی ہیں۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی کاغذ پر ابراہیم کرنا ہے۔ اسی سے ابراہیمؑ کا قول ہے:

اصب معبداً حیاً شديداً و عباً و حنواً و عبياً  
فان يك صهم رشداً اسبه دست بسخنی ان كان حياً (۶)

میں حضرت محمدؐ کو منہ پیچ کر عباس، جزو اور علی سے شدید محبت کرتا ہوں، اگر ان کی محبت رشاد و ہدایت ہے تو میں اسے پاؤں کا اور میں خطا کرنے والا نہیں ہوں اگر وہ بہت دور بھی ہوگی۔

ابو الاسود کو کوئی شک نہیں کہ ان نفوس قدسیہ کی محبت رشاد و ہدایت ہے اس نے صرف ابراہیمؑ کا قصہ کیا ہے۔ ابو الاسود نے جب یہ شعر کہے تو اس سے پوچھا گیا: تجھے شک ہے؟ اس نے کہا: ہرگز نہیں۔ پھر اس نے اللہ تعالیٰ کے اسی ارشاد سے استشہاد کیا: **وَإِنَّا كَوْنًا لَّكُم نَعْلٌ نَّهْدِي أَوْ نَكِلُ لَكُم مَّوْبِقًا** (سہ) ہم یا تم (دونوں) میں سے ایک ہدایت پر ہے اور دوسرا مکمل گمراہی میں ہے، ابو الاسود نے کہا: جس نے یہ خبر دی ہے (۷) کیا اسے شک تھا۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی تغیر ہے یعنی تم ان کو بہتروں کے ساتھ تشبیہ و تنبیہ بھی تم صحیح ہو گے یا بہتروں سے سخت چیز سے تشبیہ و تنبیہ بھی تم صحیح ہو گے۔ یہ اس صراح کا کام ہے: جاثس العسن، ابن سیرین، تعلم الفقه او الحديث او النحو (حسن کے پاس بیٹھو یا انہی سرین کے پاس بیٹھو۔ فقہ حاصل کرو یا حدیث، یا نحو)

بعض علماء نے فرمایا: اس شک کے معنی میں ہے۔ اس کا معنی ہے: اے مخاطبین! تباری انھوں میں اگر تم ان کی قسوت کو دیکھتے تو تم شک میں مبتلا ہو جاتے کہ کیا یہ بہتروں کی مانند ہیں یا بہتروں سے سخت ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس آیت کا بھی یہی معنی ہے: **إِلَّا جَاءَتْهُمُ الْغُفْرَةُ وَالْعِلَّةُ** (الصلوات) ایک گروہ نے کہا: اللہ تعالیٰ نے یہ مراد لیا ہے کہ ان میں کچھ ایسے ہیں جن کے دل بہتر کی مانند ہیں اور ان میں کچھ ایسے بھی ہیں جن کے دل بہتر سے زیادہ سخت ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ وہ گروہ (۸)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَوْ أَكُفُّ، أَمْ أَكُفُّ، أَمْ أَكُفُّ** کالجوازہ میں کاف کی جگہ پر عطف کی وجہ سے مرفوع ہے کیونکہ محیٰ ہے کہ وہ بہتر کی مثل ہیں یا اس سے زیادہ سخت اور معادہ پر عطف کی وجہ سے شدید رنج و جوازہ ہے اور حذو و تہذیب کی بنا پر منصوب ہے۔ ابو یوسف نے قسارہ پڑھا ہے، معنی دونوں کا ایک ہی ہے۔ (۹)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنَّ مِنْ الْجَعَلَةِ لَمَنْ يَنْتَقِرُ وَشَقَّ الْأَنْهَارَ قَارِئًا وَمِنْهَا لَمَنْ يَنْتَقِرُ فَيُطْفِقُ مَعَهُمْ وَشَقَّ الْأَنْهَارَ** الانعجار کا معنی پہلے گزر چکا ہے۔ **يَنْتَقِرُ** اصل میں یتشقق ہے، کوٹھن میں اقام کیا گیا ہے۔ یہ ان چشموں سے عبارت ہے جو اتنے بڑے نہ ہوں کہ وہ نہیں بن جائیں۔ یا بہتروں سے عبارت ہے جو بھٹ جاتے ہیں اگرچہ ان میں وسیع پائی جاری نہ ہو۔ ان مصروف نے یتشقق (نون) کے ساتھ پڑھا ہے اور دونوں جگہ لہا یتشقق و لہا یتشقق میں لہا و تشق یہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ قرأت کا حق تو جہنم ہے۔ مالک بن نادر نے ہنعمہ نون اور جیم کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ قتادہ

نہایت حق نے غلامی پیش کیا اور نبی آدم میں سے شقی کو انہوں نے غلامی پیش نہ کیا (11) ابوحامز نے کہا: یہاں تصغیر: وہ کے ساتھ بھی ہو رہے اور نہ تصغیر: وہ کے ساتھ ہو رہیں کیونکہ یہ تصغیر: نوادہ ہمار کی بازیابی وہ سے وہ سے مناسبت ذکر کیا لیکن تصغیر میں ایسی صورت نہیں ہے۔

محرم نے اپنے تئیں جو اور مقرر کرنا چاہا، اس کے اعتبار سے وہ جائز ہے، کیونکہ اس کا معنی ہے: وہ ان مہینہ اعتباراً عشق ہے۔ اور عشق کا لفظ اس کے اعتبار سے مذکور نہیں کیا ہے۔ عشق کی تین شکلیں ہیں۔ یہ اصل میں مصدر ہے۔ تو کہا ہے: بعد از تیرہ رجبہ عشقوں رنگوں کے پھول اور پروں میں درویش ہیں۔ جو عشق کی تکریر کا۔ عشق ایک بیماری ہے جو جانوروں کو بھی پہنچ سکتا ہے۔ یہ جانوروں کی بیماریاں کائنات میں ہوتی ہیں اور کئی ان کی پندلیوں اور پتھروں سے بھی جاتی ہیں۔ لہذا وہ بے مرضی ہے۔ عشق سے مراد اسب بھی ہے۔ اور ہر پتھر میں مسائل اسب میں ہے۔ یہ رنگا کام ہے اور اس کا تکریر کے لئے ہے۔ مہینہ فطاعت اس اعتبار سے اور معنی کے اعتبار سے مہینہ بھی جائز ہے۔ اسی طرح وہ ان مہینہ اسب عشق فیخر مہینہ اسب ہے۔ قیام کے ان دنوں میں مختلف من مشتبہ پر حرام ہے۔

خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ مِنْكُمْ أَصْحَابٌ مِنْ ذُنُوبٍ أَعَذَّتْكُمْ حَبِيبَاتُكُمْ اللَّاتِيْنَ يُؤْمِنُ بِمَا قَالَتْ وَيَرْغِيْنَ إِلَيْكُمْ وَنُفُسُهُمْ سَاغِيَةٌ لِّمَا تُكَلِّمُهُنَّ وَيَأْخُذْنَ عَلَيْكُمْ كَلِمَةً قَالَتْ لَا فَرْقَ بَيْنَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَمَنْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ إِنَّ عَلِيًّا لِّأَقْرَبُ النَّاسِ إِلَى آلِ بَيْتِي مِنْكُمْ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُرِ أَنْ تَمْلِكِ الْأَرْضَ وَتَكُونَ لِأَعْيُنِنَا ذُرِّيَّتُكُمْ وَلَمَّا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْكُمْ نَذِيرًا تَلَاكُمْ أَنْ أَنْتُمْ كَانْتُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فَخُذُوا زِينَتَكُمْ مِنْ الْبُيُوتِ الَّتِي بُنِيَ لَكُمْ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُرِ أَنْ لَا تُلْجُوا بِكُمْ إِلَى الْبُيُوتِ الَّتِي بُنِيَ لَكُمْ تِلْكَ مَفْهُومَةٌ لَكُمُ الْعِلْمُ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ عَالِمِينَ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُصَلُّوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالُوا فَتَرْكُهُمْ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ سَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي الْبُيُوتِ وَالْحُرُوفِ ذُنُوبٌ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ وَإِن مِّنْ مَّوَدَّةٍ بَيْنَهُنَّ يَفْطِنُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فِي غِيْبَتِكُمْ فَالْيَقِ يُضِلُّ أَعْيُنَهُمْ فَانْصَرَفُوا وَهُمْ قُلُوبُهُمْ غَائِظٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلَٰكِنْ قَدْ حِطَّتْ بِكُم مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ وَإِن مِّنْ مَّوَدَّةٍ بَيْنَهُنَّ يَفْطِنُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فِي غِيْبَتِكُمْ فَالْيَقِ يُضِلُّ أَعْيُنَهُمْ فَانْصَرَفُوا وَهُمْ قُلُوبُهُمْ غَائِظٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلَٰكِنْ قَدْ حِطَّتْ بِكُم مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ وَإِن مِّنْ مَّوَدَّةٍ بَيْنَهُنَّ يَفْطِنُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فِي غِيْبَتِكُمْ فَالْيَقِ يُضِلُّ أَعْيُنَهُمْ فَانْصَرَفُوا وَهُمْ قُلُوبُهُمْ غَائِظٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلَٰكِنْ قَدْ حِطَّتْ بِكُم مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

سأفني حجر الزمير تواضعت  
سوز نديفنا والحبلى الغشاق

؟ جب دھرتی زچہ کی کشتی پہنچی تو وہ بندہ کی دیوار میں اتر پڑا نہ تھا۔

اسی خبر سے ذکر کیا ہے کہ: اِن جگہوں میں ظہیر دوس کی طرف واقع ہے نہ کہ قطرہ کی طرف یعنی دلوں میں سے کچھ ایسے تھے جو شہیت اہل کی وجہ سے نہج جاتے ہیں۔

میر کرتا ہے۔ یہ تو کچھ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس کا اہتمام کرتا ہے، وہاں اس کی جگہ تو کوئی شخص نہیں ہے کہ بعض حالات کو مصروفیت کی وجہ سے اور نہ کچھ ہو نہیں سکتا۔ یہی اس مجموعہ کے قیام کے لیے ہے جس کے ساتھ کیا کریم مصروفیت کی وجہ سے



میں نے ان کے لئے ایک نیا راستہ نکالا۔ یہ سب کچھ دیکھ کر وہ حیران رہ گئے تھے۔ ان کا کہنا تھا کہ میں نے پہلے ہی اس بات پر غور کیا تھا کہ اگر ہم اپنے ملک کو بڑا بنانا چاہتے ہیں تو ہمیں اپنی تعلیم اور معیشت کو بہتر بنانا پڑے گا۔ اب میں نے یہ سوچا ہے کہ ہم اپنے ملک کو بڑا بنانے کے لئے اپنی تعلیم اور معیشت کو بہتر بنائیں۔

کیا جاتا ہے: طہم فیہ طہاحیۃ (مخفف) فهو طہم، بروز ان فعلی۔ اہم فیہ غیرہ، تعجب میں کہا جاتا ہے: طہم الرجل یم کے صر کے ساتھ یعنی روزِ یادہ لا یم والا ہو گیا۔ الطہم لشکر کی خبر اک کو بھی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: امرہم لا امیر باطاعہم یعنی امیر کے لشکر کے دونوں کا حکم، یا امرۃ مطاعہ امکی محورت نزلای کرتی ہے لیکن غلبہ نہیں پاتی۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُؤْتِيهِم مَّا يَشَاءُونَ وَيُخْتَارُ**۔ اللہ تعالیٰ جو چاہے دے اور جس کو چاہے دے۔ یہ بھی جائز ہے کہ غیر

کلمہ افگو۔ یہ جماعت کی قراءت ہے۔ انہی نے عظیم اللہ پڑھا ہے یعنی کلمہ کی جمع (1) اس سبب نے کہا: میں جانتا ہوں کہ ربیبہ کے کچھ لوگ انہم کو ہم کے سرور کی اجتماع میں حاد کو سرور کے ساتھ پڑھتے ہیں اور ان کے نزدیک درمیان میں اس کی ان اجتماع سے روکنے والا نہیں۔

کَلِمَةً اَنْتَ بِهَا تَسْتَعْمَلُ کا مفعول ہے اور اس سے مراد ستر افراد ہیں جنہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے چنا تھا۔ پس انہوں نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا اور اللہ تعالیٰ کے حکم کی پیروی کی۔ انہوں نے اپنی قوم کے سامنے اپنی باتوں کو بدل ڈالا۔ یہ سچ اور ابن اسحاق کا قول ہے اور اس قول میں ضعف ہے (۲) اور جنہوں نے کہا کہ ستر آدمیوں نے وہ سنا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سنا تھا۔ اس نے بھی کی ہے۔ اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فضیلت اور کلام کرنے کے ساتھ ان کی خصوصیت کو ختم کر دیا ہے (۳)۔ سہمی وغیرہ نے کہا: وہ سننے کی طاقت نہیں رکھتے تھے۔ ان کے اذہان غلط ہو گئے۔ انہوں نے امید رکھی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کام نہیں لے سکتے اور وہ ان کے لئے لوہا بن گئے۔ جب وہ فارغ ہوئے اور باہر نکلے تو ایک گروہ نے اللہ کے کام کو بدل ڈالا جو انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے سنا تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ النَّاسِ كَبَرٌ إِتْمَانًا تَكُنَّ أَشْجَارًا تَقَاطَرُ عَلَيْهَا فَذُوقُوا خُلُقِيْنَ** (توبہ: ۷۶) (اگر کوئی شخص شرکوں میں سے ہوا تو اس کے آپ سے تو جدا ہو جائے اسے تاکرہ نے اللہ کا کام)

اُمّیہ کیا جائے کہ کنگھی نے ابوصالح سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ : حضرت موی علیہ السلام کی قوم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ اپنے رب سے سوال کریں کہ وہ انہیں اپنا کام سنا کے۔ پس انہوں نے برقی کی آواز کی طرح یہ آواز کہتی ہیں اِنَّهُ لَا اِلَهَ اِلاَّ اللهُ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْكَامِلِ اور اخر جنتک ہمیں حصہ بہت رقیعۃ و ذراخ شدیدہ، ممکن اللہ ہوں اللہ سے سوال کرتی ہو، جو نہیں دیتی، قوم سے میں نے تمہیں مصر سے نکالا بلکہ ہاتھوں اور سخت بازوؤں کے ساتھ۔

میں کہتا ہوں :- حدیث باطل ہے صحیح نہیں ہے۔۔۔ یہ اس مردان نے تجلی سے روایت کی ہے اور وہ دونوں ضعیف ہیں کامل









عاجس سے مروی ہے کہ: حضرت ابو عبیدہؓ نے کہا: انھیں امیون کہا گیا کیونکہ کتاب کا نزول ان پر ہوا تھا گو یا وہ ام الکتاب کی طرف منسوب کئے گئے ہیں۔ گو یا فرمایا: ومنہ اهل الكتاب لا یعلمون الکتاب۔ ان میں سے اہل کتاب جو کتاب کو نہیں جانتے۔ مگر مراد انھیں کہ نے کہا یہ عرب کے نصاریٰ ہیں بعض نے فرمایا: اہل کتاب کی ایک قوم ہے۔ ان کی کتاب ان کے گناہوں کی وجہ سے انھیں ٹھنی پڑی وہ زمین میں گئے۔ حضرت علیؓ ہیبت سے فرمایا: یہ بخوشی ہیں۔ میں کہتا ہوں: پہلا قرآن خیر ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا یَعْلَمُونَ الْکِتَابَ إِلَّا أَصَافُ بَرَاءِ اللَّهِ عَنِ النَّاسِ ہے یہ مستحق منقطع ہے میرے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَإِنَّهُمْ مِنْ بَنِي إِدْرِیَسَ الَّذِیْنَ وَالَّسَّاءَ (157) انھیں ان کے پاس اس امر کا کوئی صحیح علم جزا اس کے لئے دوپہر کی گزرتی ہے۔ ایضاً کہا:

صفت بیضا خیر ذی مشیئة ولا عیب از حسن یصاحب

میں نے قسم افغانی نہیں میں استیسا نہیں اور علم نہیں تو گھر تمہی پر حسن ظن کی۔

ابو ظفر، بخیر اور اس نے اہل اصحاب کی تحریف کے ساتھ بڑھ چاہے ایک یا دو تحریف کی خاطر حذف کر دیا۔ ابو ذر نے کہا: یہ غلط ہے اس طرح کہ ایک شخص وہ تو اس میں شدید تحریف ہاڑ ہے جیسے شلال، خان، احادی وغیرہ۔ انھیں نے کہا: یہ اس طرح ہے جیسے مفت اسکی جمع میں کہا جاتا ہے: مفاتیح۔ و مفاتیح یہ کلمہ کی یاد ہے۔ انھیں نے کہا: بعض میں حذف اکثر ہوتا ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

وہی بیہوش التسلیم او یکتشف النعمی ثلاث الاثالی والیوم والایام

یہ جی بیڑیں تسلیم کو دیتی ہیں یا نہ تھے یہ کو کھنٹی ہیں وچر ہے کے بھر۔ بقہ بیاد میں جو کھنڈر میں چکی ہیں۔

۱۔ اصناف: یہ اصناف کی جمع ہے کہ کاغذی تلاوت ہے اصل میں استریہ، انصوبہ کے وزن پر تھا اور یا میں: انعام یا سورہ کی وجہ سے نون کو کسر دینا کتابت کو اصنیہ بنا گیا۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِلَّا إِنْ شِئَیَ الْعَلِیُّ الشَّعِیْطُونَ لَیْ أَمْرٌ فِیْہِ (الحج: ۵2) یعنی جب وہ اٹھ اٹھتے تو اس کی تلاوت میں شیطان ڈالتا ہے۔ کتب میں ماکت نے کہا تھا:

تشی کتاب اللہ ازل لیلة واخرہ لال حوام البقادر

ان نے رات کے وقت انی حصار اور آخری حصہ میں تلاوت کی۔

ایک اور شاعر نے کہا:

تشی کتاب اللہ اخر لیلة تشی داوود الزبور عل رسل

ان نے رات کے آخری حصہ میں کتاب اللہ کی تلاوت کی جس طرح حضرت داؤد علیہ السلام نے زبور کی تلاوت آہستہ آہستہ کی۔

اصلاحی کا معنی جھوٹ بھی ہے۔ حضرت ابن حجر کا قول ہے: اما تسمیۃ منہ اسمیت الاما رب سے میں نے اسلام قبول کیا ہے جھوٹ نہیں لڑا ہے۔ کسی عربی نے ابن ابی کو کہا تھا رب اور ابن کہ باقما اھذا لئن اؤبیتہ مرشحو الشیطانہ کہ یہ دو چیز آپ پر حق نے رکھی تہ روایت کی ہے یا تو نے نہ رکھائی ہے۔ حضرت ابن ابی اس امر پر جوہر نے اصلاح کی تفسیر اس معنی میں کی ہے (2)۔ اصحابی ہمیں چھوٹھی کہتے ہیں جس کی اولاد تھیں، مارکوا مثل کرتے ہیں۔ تمام نے کہا: اصحاب یعنی وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہ کرتے ہیں وہ ان کے لئے نہیں ہے (3)۔ انھوں نے ایاہ اصحابی کا معنی انتقدیر سے کہا جاتا ہے: معنی وہ یعنی اس کے لئے مشورہ کیا گیا۔ یہ جو برائی کا قول ہے۔ متن عربی نے یہ روایت کیا ہے۔ شام کا قول یوں لیا ہے:

لا ناصحین دان اھمیت فی حریم حتی تلتاقی ما سئلک اللہ

تو میں نے نہ ہمارے نہ توہم سے کسی کو توہم نہ جوہر نے بتائے وہاں سے چلی آئی تھی میں نے کسی سے۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاِنْ هُمْ رَاَوْا بَعْضَ اٰیٰتِنَا اَوْ اَمْرًا مِنْ اَمْرِیْ مَا تَذٰکِرُ بِہِمْ اَللّٰہُ تَعَالٰی کَاٰرِثًا ہُوَ۔ اور اَللّٰہُ یَوْمَئِذٍ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَٰکِکٌ (ملک) اس آیت میں نے امارات کے معنی میں ہے اور بَعْضُ اٰیٰتِنَا کا معنی ہے وہ جھوٹ جو لئے ہیں کیونکہ انھیں میں چیز کی محبت کا علم ہی نہیں ہے جو وہ دعوات کرتے ہیں۔ وہ تو اپنے حق کے مقصد میں اس میں جو وہ چاہتے ہیں۔ اور کما ہمارے لئے کہ ہمیں احمد بن علی ثعلبی نے بتایا کہ عرب نے کلم شک اور کذب کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔ فرمایا: جب محمد کے اہل خانہ کو جائیں اور وہ شک کے اہل سے زیادہ ہوں تو انھیں تھیں ہوگا۔ اور جب تھیں نہ ہوں اور شک کے اہل برابر ہوں تو انھیں شک ہوگا۔ جب شک کے اہل تھیں کے اہل سے زیادہ ہوں تو انھیں کذب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَاِنْ هُمْ رَاَوْا بَعْضَ اٰیٰتِنَا اَوْ اَمْرًا مِنْ اَمْرِیْ مَا تَذٰکِرُ بِہِمْ اَللّٰہُ تَعَالٰی جھوٹ ہوئے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۴:** ہمارے علماء نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے یہاں سے میں بتایا کہ وہ غریب کرتے ہیں اور تہائی کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِن کا قول حق ہے: فَاَوْفِیْ بِنِعْمَتِیْ عَلَیْکُمْ لَئِنْ کُنْتُمْ لَا تَشْکُرُوْنَ (79) (سورہ ابراہیم) ان کے لئے ہر کلمے میں کتاب اپنے ہاتھوں سے (۱)

جب معاملہ ان کی طرف توجہ ہوا۔ علماء کی رعیت بری ہو گئی اور وہ دنیا پر نہیں واپس چلے گئے وہ انہوں نے انکی عزیزین طلب کیس جو انھوں نے درخشاں کی طرف سے بھیج دی تھیں انھوں نے وہی شریعت میں بدعتوں کو نکالا اور شریعت کو بدل ڈالا۔ پھر انھیں حوررات نے ساتھ لاقی کر دیا۔ اپنے حق و خوف کو کھانا ان کی طرف سے ہے تاکہ وہ ان کی طرف سے یہ قبول کر سکیں۔ وہ ان کی رہت سے شک نہ جائے اور ان کے ذہن پر وہاں کا کلمہ اس میں اور جو کچھ انہوں نے اختراع کیا تھا اس میں یہ بھی تھا۔ انہوں نے کہا میں نہیں سمیٹتی۔ انھیں سب سے وہی سمیٹتی تھی۔ ہم پر ان کے بارے میں کوئی گرفت نہیں ہے اور وہ عرب میں تھی جو کچھ ان کے ہاں سے لئے تھے وہ ہمارے لئے طالع ہے اور ان کی



اور میان جنم میں ایک دہائی ہے جس میں گرنے والا چالیس سال گزرتا جائے گا۔ (1)

سنان اور عطان یرمہ سے مروی ہے کہ اس آیت میں وہیل سے مراد ایک دہائی ہے جو جنم کے فیصلے میں اس میں دوڑنیوں کی پیمائش جلتی ہے (2)۔ بعض نے فرمایا: جنم میں ایک دہائی ہے۔ الزیراوی نے دوسروں کے حکایت پر ہے کہ جنم کے دو روزوں میں سے ایک روز دہائی ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے (3)۔ انویل عذاب کی تکلیف ہے۔ غلیل نے کہا: اس تکلیف کی شدت ہے۔ اسی نے کہا: وہیل سے مراد افسوس کا اظہار کرتا ہے۔ اور النوح سے مراد رحم کا اظہار کرتا ہے۔ یہوہ نے کہا: جو بلاکت میں واقع ہوا اس کے لئے وہیل اور جو بلاکت کے قریب ہوا اس کے لئے وہیل استعمال ہوتا ہے۔ ابن عرب نے کہا: وہیل سے مراد غم ہے۔ کہا جاتا ہے: انویل العزل جب وہیل پکارے یہ غم اور مصیبت کے وقت کہا جاتا ہے۔ اس سے ہے: قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لِلنَّاسِ مِنْهَا بَلاَةٌ يَوْمَ يَكْفَى الْمَاءُ نَجْواً تِلْكَ آيَاتُ الْكَافِرِينَ (49) وہیل اور جلد دونوں کا معنی بلاکت ہے اس کی فتح ویدت ہے۔ شاعر نے کہا:

لَهُ الْوَيْلُ أَنْ أَمْسَ وَنَا لَمْ نَهَاشْ

ایک اور نے کہا:

قَالَتْ لَنْتَ الْوَيْلَاتُ أَنْتَ مَرْجَبُ

وہیل پر دفع ابتداء کی وجہ سے ہے۔ اس کو مستعد بنانا چاہئے اور چہ عمر ہے کیونکہ اس میں اب کا معنی ہے۔ غلیل نے کہا: فصل کے شمار کی بنا پر نصب بھی جائز ہے یعنی الوصیہ اللہ وید۔ نراء نے کہا: انویل اصل میں ذی فاعل ہے۔ جیسے کہ تبت ہے: ذی لغدان یعنی طلاس کے کے غم۔ عربوں نے اس کے ساتھ لام ملایا اور پھر اس سے اسے مقدر کیا اور اسے اس اب دیا۔ اس میں بجز یہ ہے کہ جب یہ مطاف نہ ہو تو اس پر دفع ہو کیونکہ یہ دفع کا قضا کرتی ہے اور اس کا معنی پر نصب بھی صحیح ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔

غلیل نے کہا: صرف ان الفاظ کا معنی ہوتا تھا ہے: وہیل وید وید وید۔ یہ تمام الفاظ قریب معنی ہیں، بعض نے ان کے درمیان فرق کیا ہے۔ یہ مصادر ہیں ان کو عرب غلیل کے ساتھ نہیں بولتے۔ الخری نے کہا: ان کلمات میں سے جن کو نصب مضاف کی نصب کی طرح دلی جاتی ہے وہ وہیل، سولہ، ویدہ، ویسہ، جن جب ان کے ساتھ مضافات کرے گا تو فرق دے گا اور کہے گا: وہیل نہ، وہیل نہ۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَوْمَئِذٍ يَكُونُ الْقَاسِطُ فِي سُدُودٍ (50) یہاں سب سے پہلے جس کے قلم کے ساتھ تھا اور قلم کے ساتھ تحریر کی گئی وہ حضرت اور یس علیہ السلام سے اور یہ بات حضرت ابوہریرہ کی حدیث میں آئی ہے جب انہی نے ان کو خبر دیا تو انہی نے کہا: یہاں علیہ السلام کو کتاب کا کلمہ دیا گیا تو وہ آپ کی اولاد میں داخل ہو جائے گا۔







[illegible]

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ أَتُحِبُّونَ اللَّهَ ثُمَّ اتُّخَذَ كُفْرًا مِنْكُمْ عِبَادَةً أَتُبَدِّلُونَ فِيهِ الْقُلُوبَ ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّزِیْرًا۔ (آل عمران: 31)۔  
 نہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا کیا تم نے پہلے نیک عمل کیا ہے تم ایمان لائے تم نے طاعت کی کہ تم آگ سے نکلنے کے مستحق ہو۔ یا تم نے اس کی وحی سے پوچھا ہے جس میں اس نے تم سے عہد کیا ہے۔ فَمَنْ يُخْلِفِ اللَّهُ عَهْدَ فَإِنَّ اللَّهَ يَذَرُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (آل عمران: 32)۔  
 مگر جو اللہ تعالیٰ کے عہد کو توڑ دے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرے کو دے گا۔

بَنِي مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خِيَلُنَا ۖ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥٠﴾

”ہاں (ہمارا قانون یہ ہے) جس نے جان بوجھ کر برائی کی اور گھبرایا اس کو اس کی خطائے تو وہی اور ذنی ہیں وہ کسی شرم، ہمیشہ رہنے والے ہیں۔ اور جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے وہی جنتی ہیں، وہ اس جنت میں ہمیشہ رہنے والے ہیں۔“

ابن میں تھیں مسافر ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: *یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَیْسَ لَکُمْ عَلٰی النَّفْسِ الَّتِیْ فِیْہَا حَیٰۃٌ اَنْ تَکُوْنَ اَکْثَرُ*۔

سہوہ سے کہا بھلی اور نفع ام نہیں ہیں۔ یہ بھل و غیرو کی طرح دھوکاں کھاتے ہیں۔ یہ ان کے قول **لَنْ يَنْفَعَكَ اَمْرٌ** کا رد ہے۔ کو فوسانے کہہ: اس کی اصل بھل ہے جس کا معنی پہلی کلام سے اضراب ہوتا ہے۔ جس پر یا کا اضافہ کیا گیا ہے تاکہ دفع مہم ہو جا۔ یا واجب اور نفع ام کا معنی اپنے دشمن میں لئے ہوئے ہے (۱)۔ پس بھل انکار کے رد پر دلالت کرتا ہے اور یا مابعد سے ایجاب پر دلالت کرتی ہے۔ وہ کہتے ہیں: اگر کوئی کہے: اللہ تاخذ دیناراً؟ (کیا تو نے دینار نہیں لیا؟) تو کہے گا: نعم تو سنی جاہلوگ یعنی میں نے نہیں لیا کیونکہ تو نے نفی و کما یت کیا اور جب تو کہے: بھلی تو سنی ہو گا میں نے نہ یا لیا۔ فرد نے کہا: جب کوئی شخص اپنے ساتھی سے کہے: صانع من شیء (تو نے مجھے بر کچھ نہیں ہے) اور اس کے: نعم تو یہ قصد بتی ہو گی اس کے



ہے۔ یہاں جس جتنا ذکر ہے اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ مکی نے کہا: یہ وہ جتنا ہے جس وقت لیا گیا جب لوگوں کو نبیوں کی طرح حضرت آدم علیہ السلام کی پیغمبر سے نکالا گیا۔ بعض نے فرمایا: یہ وہ جتنا ہے جو ان سے لیا گیا جبکہ وہ زم زمی میں مبتلا تھے۔ انبیاء کرام کی زبانوں کے ذریعے۔ وہ یہ ارشاد ہے: ﴿لَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ الْاٰلَافَ﴾ (۱) (تم عبادت نہیں کرنا مگر اللہ کی بابت تعالیٰ کی عبادت اس کی توحید کا اثبات ہے اور اس کے رسولوں کی تعریف ہے اور جو کچھ اس نے اپنی کتب میں عاقل کیا اس کے مطابق لیا کرنا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿لَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ الْاٰلَافَ﴾ قسم کے متعلق ہے۔ معنی یہ ہے کہ جب تم نے ان سے طلب لیا اللہ کی قسم تم عبادت نہیں کرتے مگر اللہ کی۔ مبرور کسائی اور فرما نے اس کو جائز فرما دیا۔ حضرت ابی اور حضرت امی مسعود نے تاجعہ راہی کا سینہ پر صاب (2) اسی وجہ سے کلام امر کے صنف کے ساتھ متصل ہے۔ فرمایا: قوموا وقولوا۔ اقبوا واثقوا۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ حال ہے یعنی ہم نے ان سے جتنا لیا اور ان حائیکہ و توحید کے اظہار کرنے والے تھے یہ وہ صاب نہیں تھے۔ یہ تھرب اور مبرور کا قول ہے۔ یہ ان کی کثیرہ حمزہ اور کسائی کی قراءت پر یہ بعدون (یاد کے ساتھ) پہنچ جاتا ہے۔

فرمایا: اور ایک جماعت نے کہا (3) اس کا معنی ہے اخذنا ہیث اقہم بالاقبید والا لافہ ہان و حسنوا اللوا لاندین وہا لیسفکوا الدعا (ہم نے ان سے جتنا لیا کہ وہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہیں کریں گے یہ کہ وہ والدین سے حسن سلوک کریں گے یہ کہ وہ خون ریزی نہیں کریں گے) پھر ان اور باکو حذف کیا گیا تو فضل کو رفع دیا گیا ان دونوں کے ساتھ لے کی وجہ سے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَقْبِلُوا لَفَهُ تَاْخِرُوْا (الزمر: 64) ہمارے کہا: یہ خطاب ہے جو عربی میں مضر ہوتا ہے وہ ظاہر حال کی طرح عمل کرتا ہے تو کہتا ہے: و بعد قطع معنی رتبہ بلند۔

میں کہتا ہوں یہ خطاب نہیں ہے بلکہ دونوں و جیسے صحیح ہیں ان دونوں وجوہ پر یہ سورہ نے یہ شعر پڑھا ہے:

اَلَا اِنِّهٖنَا الْوَاحِدُیْ اَعۡضُرُ الْوَحۡدِیْ وَ اِنۡ اَشۡهَدُ الْعِدَاتُ حُلَّ اِنۡتَ مَخۡلُوۡدِیْ

اس شعر میں اعضاء پر نصب اور فتح دونوں پڑھے گئے ہیں۔ نصب ان کے اعضاء کی بنا پر اور فتح ان کے حذف کی بنا پر۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَالَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا لَیۡسَ لَہُمۡ اَلۡفَافٌ لِّیۡنٍ﴾ انہیں والدین کے ساتھ حسن سلوک کا حکم دیا۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے والدین کے لئے کو حید کے ساتھ ذکر کیا ہے کیونکہ انسان کی تخلیق اول اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور تخلیق ثانی (تر بیت) والدین کی طرف سے ہوتی ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے ان کے شکر کو اپنے شکر کے ساتھ ملا دیا ہے فرمایا: اِنَّا اَشۡکُرُ لَہٗمۡ لَوۡ اِلٰہَیۡنِیۡ (قرآن: 14)

والدین سے و اسان کا مطلب ان سے حسن معاشرت و ان کے لئے تواضع و ان کے حکم کی پیروی و ان کے وسائل کے بعد ان کے لئے مغفرت کی۔ نا۔ ان سے محبت کرنے والوں سے تعلقات قائم کرنا وغیرہ ہے۔ فصلی بیان ان شاء اللہ سورہ اسراء







نازل ہوئی اور جو قول نہ ہوتی وہی پر آگ نازل نہ ہوتی۔ ان کی روکوۃ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی روکوۃ جیسی تھی۔  
میں کہتا ہوں یہ بات فقہ کی تھی ہے جیسا کہ یہ بات ان کے مال قیمت میں ثابت ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی  
ہے کہ انہوں نے فرمایا: روکوۃ جس کا نہیں ختم یا یا تھا، جانہ تہی کی اطاعت اور خلاص تھا۔ (۱)

**مسئلہ نمبر ۱۰:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفَيْتَةٌ** یہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہود کو خطاب ہے وہ ان کی  
طرف نسبت کی گئی ہے حالانکہ ان کے امثال نے جینے پھیرنے تھی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سب حق سے اجتناب میں ان کے  
راستہ پر تھے اور ان کی مشیت تھی جیسا کہ کہا جاتا ہے: **شَيْبَةُ عَرَفَاءِ** من اعزہ۔ یہ وہ فصلت ہے جو مجھے اخروم سے معلوم  
ہوئی۔ (یہ وہ اخروم اٹھائی کا قول ہے اس نے اپنے بیٹے اخروم و عاتق اور یا قہر اخروم کے بیٹوں نے اپنے دادا کو یاد دلانے  
کو یہ فصلت میں اخروم سے ہی پوچھا ہوں)

**اِذَا قِيلَ لَهُ جِئْ مَعَنَا** میں سلام اور اس کے ساتھ۔ **قُلْ لَّيْسَ بِي بَأْسٌ** کی بنا پر منصوب ہے اور المستثنیٰ یہو یہ کے نزدیک  
منصوب ہوتا ہے کیونکہ وہ منقول کے ساتھ ہوتا ہے۔ محمد بن یزید نے کہا: یہ حقیقت میں منقول ہے معنی یہ ہے استثنیت  
تسلسلہ میں نے چند آیتوں کی استثنیٰ کی۔ **وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ** یہ ہند آخر ہیں۔ **اعْرِضْ** اور توبہ کا ایک معنی ہے لٹکانی دونوں  
سے اور بیان مخالفت ہے۔ بعض نے فرمایا: انہوں نے اس کے ساتھ ہوتا ہے اور **اعْرِضْ** دل کے ساتھ ہوتا ہے۔ مہدوی نے کہا: **وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ** حال ہے کیونکہ اس میں توبہ اور اعراض پر اشارت کر رہا ہے۔

**وَإِذَا حُذِرْنَا بِشَيْءٍ فَنُفِئْنَا لَهُ سَبْعًا** **وَلَا تَعْرُجُونَ** **وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ** **وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ**

تفسیر: یہ وہ سب لیا تم سے تم سے بڑھ کر تم انہوں کا حق نہیں بھاؤ گے اور تم انہوں کا لالچے انہوں کو اپنے وطن  
سے پھر گئے اس سے وہ پھر ثابت رہے گا اور بھی نہیں اور تم تو اس کے گمراہ ہو۔  
ان میں مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** **وَإِذَا حُذِرْنَا بِشَيْءٍ فَنُفِئْنَا لَهُ سَبْعًا** پر حکم ہزار بھی ہے۔ **وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ** میں سے مراد انی اسرائیل ہیں اور معنی  
سے اعتبار سے بعد اسے بھی داخل ہیں۔ **وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ** اے ان میں لا تعبدون کی طرح ہے، ظہر بن عمرو اور عیوب بن عمرو نے  
اسے محمد نے یا علی پر جاری ہے یہ بھی ایک امت ہے۔ ابوہریرہ نے کہا: اس کے مضر فائدہ ان کے حق کے ساتھ ہوا ہے (۲)۔  
نسبت باحق تعالیٰ یہاں ہے۔ **وَلَا تَعْرُجُونَ** یہ معطوف ہے **وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ** ماخوذ ہے انفاذ سے۔  
ان کا کائنات اس سے نہیں ہے۔ **وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ** کو کہتے ہیں جس میں خبر نے کے لئے مکان ہے ہوئے ہوں بخلاف  
وہ جس میں خبر نے کہا ہے وہ ایک جہاں وہی قوم اترے وہ ان کے لئے دار ہے، اگرچہ وہ مکانات مذہبی ہوں۔

تفسیر: یہ وہ وہاں وہاں اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اپنے رہنے والوں پر چکر لگاتا ہے۔ اسی طرح الحافظ کو حاشیہ کہتے

ہیں کہ وہ اسے کھیرے ہوئے پہنچتی ہے جو اس کے فائدہ ہوتا ہے۔ اُنھُنْ تَرْتَمُّ بِہِ اقْرَءْ سے، جس یعنی تم نے اس بیعتی کا اقرار کیا جو تم سے اور تمہارے پیلوں سے لیا گیا تھا۔ وَ اَنْتُمْ تَشْہَدُوْنَ یہ الشہادت ہے ہے یعنی اس پر تم اپنے دلوں کے گواہ ہو۔ بعض نے فرمایا: شہادت بھی حضور پر یعنی تم قرآنِ مجید کی دلت اور گھرؤں سے نکالنے کے وقت موجود تھے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اگر کہا جائے کہ کیا کوئی اپنا خون بہاتا ہے اور اپنے آپ کو گھر سے نکالتا ہے؟ ان کا جواب یہ ہے کہ جب ان کی ملت ایک تھی اور ان کا معاملہ ایک تھا اور وہ ام میں ایک شخص کی مانند تھے تو بعض کا بعض و قتل کرنا اور بعض کا بعض کو قتل کرنا، اپنے آپ کو قتل کرنے اور اپنے آپ کو کالے سے بنانا بعض نے فرمایا اس سے مراد قصاص ہے یعنی کوئی کسی کو قتل کرے تو اس سے قصاص لیا جاتا۔ یہاں نے اپنی خون بہایا۔ اسی طرح جو زنا کرتا اور جو رتہ ہوتا تو اس کا خون مباح نہ جاتا۔ وہ فہم و برہنہ کرتا تو اسے جلا وطن کیا جاتا۔ یہ گویا اس نے اپنے آپ کو ہی اپنے گھر سے نکال دیا۔ یہ اسی کا دلیل پر ہے جس میں بہت بعد سے امرچہ معنی ہے۔ معاملہ یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی امرا مکمل سے تورات میں عہد لیا تھا کہ وہ ایک دوسرے کو قتل نہیں کریں گے نہ ایک دوسرے کو جلا وطن کریں گے اور نہ تمام بائیس گے۔ اسی طرح دوسری طہارت کا ان سے عہد لیا تھا۔ (۱)

میں کہتا ہوں: یہ سب کام ہم پر بھی حرام ہیں، یہ تمام نیتیں ہم میں بھی واقع ہوئے ہیں۔ فَاَنْتُمْ سَدَدْنَا لَہُمْ۔ اجعلوا۔ قرآن مجید میں ہے: اَوْ يَلْبِسْكُمْ ذِيْ قَبْحٍ وَ نَسْئَلْكُمْ بَآئِسٍ يَّغْنِيْ (انعام: 65) (قطر مدطو نے تمہیں غفلت قرار دیا میں اور پھانسنے تم میں سے بعض کو شدت دوسروں کی) اس کی تفصیل آگئے گی۔ ان خوب و بد: انے جہاں ہاڑ ہے کہ اس سے مراد وہ ہو کوئی انسان خود کھلی نہ کرے، اور یہ قوتی کی وجہ سے اپنے گھر سے نہ نکلے جس طرح کہ بدو اپنے آپ کو قتل کرتے ہیں یا انسان انھائی پریشانی اور مصیبت کے وقت خود کھلی کر لیتا ہے یا صحر، جس کو مہتر رہتا ہے دین سے الگ تھی اور حقل میں کسی کی وجہ سے گھروں میں ٹھہر آتا۔ یہ تمام صورتوں کو ختم شامل ہے۔

و اذیت ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون نے اس صحابہ کی موجودگی میں بیعت کی اور سب نے یہ قسم کیا کہ وہ اور ہر ایک جائے پہنچیں گے مگر اس گھوڑی کے اور گھروں میں نہیں آئیں گے، گوشت نہیں کھائیں گے اور اپنی عورتوں کے پاس نہیں جائیں گے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمان بن مظعون کے گھر آئے، وہ صبر نہ پڑا، ان کی بیعت سے فرمایا: مجھے عثمان کے بارے یہ کیا بات پہنچی ہے؟ بیوی نے اپنے فائدہ کا راز افشا کرنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت ہونا نا پسند کیا۔ اس سے کہا: یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ کو کوئی بات پہنچی ہے تو وہ اسی غرض سے جس غرض آپ کو پہنچی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم عثمان کو کہنا کہ میری سنت کی مخالفت کرتے ہو یا میری ملت کے علاوہ کسی ملت پر ہو۔ میں اندر بھی پہنچتا ہوں اور باہر بھی ہوں، روزہ بھی رکھتا ہوں، افلا بھی کرتا ہوں، عورتوں کے پاس بھی جاتا ہوں، گھروں میں بھی جاتا ہوں، گوشت بھی کھاتا ہوں جو میری سنت سے خلاف کرے گا وہ مجھ سے نہیں ہوگا۔ حضرت عثمان اور آپ کے مابقی اپنی حالت سے واپس لوٹ آئے۔ (2)





تجارت سے یا کسی قیدی میں کر (تو ہمارے یہ کہنا ہی کر ان کا لہجہ پراگرتے ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَفْظَهْرُونَ** اس کا معنی شہکاروں (معاذت کرنا) ہے۔ یہ فقہر مشتق ہے یہ کہ شخص باطن و تقریر سے ہے تو وہ اس کے لئے عین کی طرح ہوتا ہے شاعر نے کہا،

تظاهروا استاء بیث نجعت من وجہ البتہ قرین احد  
اس شعر میں تظاهر کا معنی مد کر ہے

دشمن اس فعل کو کہتے ہیں جس ہارنے والا غصہ کا شقی ہوتا ہے۔ **أَفْظَهْرُونَ** ظلم میں آئے ہیں کہنا وہ عین میں تظاهروا۔ اس مدد اور اہل مکہ نے تظاہروں کا یہ شعر یہ کہے تھے پڑھا ہے وہنا کو ظالمین کا نام کرتے ہیں ان سے قرب کی وجہ سے اس میں تظاہروں تھو۔ کو غرض سے تظاہروں تکلف کے ساتھ پڑھا ہے۔ انہوں نے بھی تالی راستہ ہی ہے۔ وہ کہی تاکو مدد کر دیا اس طرح ان تظاہر علیہ کو پڑھا ہے۔ قادیان تظہروں غنیہ پڑھا ہے اس سبب غصہ کے لفظ کی طرف اشارہ ہیں۔ اس سے ہے **وَلَا تَلْعَنُ الْمُكَلَّفُ غِيًّا نَبِيًّا فَهَؤُلَاءِ** (الفرقان) اور کہا ہے رب کے مقابلہ میں (بیش شیعان کا نام دیکھتا ہے) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَعُدُّوا نِعْمَتِي هُمْ يُنْسَوْنَ** (نحل) ان کے غصہ کو وہ دیکھ کر دے گئے ہیں کہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأِنْ يَأْتُواكُمُ الْاَسْرَىٰ فَقَدْ اُفْعِدُوْهُمْ فَرَقَدْتُمْ اَمْ لَكُمْ اَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُ**  
اس میں چھ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأِنْ يَأْتُواكُمُ الْاَسْرَىٰ** یہ شرط ہے۔ اس کا جواب **فَقَدْ اُفْعِدُوْهُمْ** ہے اور اس امر کی نصب حال کی بنا ہے۔ البصیر نے کہا: الامور اتے تھے جو ان کے باتوں میں تھیں، البصیر تھو اور بقیہ کی نوازاں ہیں وہ اسری ہیں۔ اہل ملت میں یہ معراث نہیں جو امور کو کہتے ہیں۔ یہ اس غصہ سے بھیجے تو کہتے ہیں: سکا ری۔ سکا ری۔

اکثر کی قرأت اساری ہے۔ مگر وہ اس امر کی نفی کے وزن پر پڑا ہے۔ یہ اس کی منع ہے البصیر میں مام ہے۔ فعل، فعل کی منع ہے۔ بھیجے تو کہتا ہے قتیل سے قطعاً جو جس سے جو مام اور عاقبت اسے مامی باقی نہیں ہے۔ رجائی سے کہا: اساری چپے کہا جاتا ہے سکا ری، فعل ہی اصل ہے اور فعل ان کے اشارے ہے۔

محمد بن یزید سے کہایت ہے فرمایا: کیا جاتا ہے: سولہ امر تو بھیجے عریف سے عرفاء اس قادیان سے کہ اسیری منع میں اسری، اساری کہا جاتا ہے دونوں طرف پڑھا جاتا ہے بعض نے اسے یوں کہا: یا اب اسری (اسراؤ کے فعل سے مام)۔

**مسئلہ نمبر ۲:** البصیر، یہ بات دے شقی ہے اس سے مراد وہ بات کی دہی ہے اس کے ساتھ اس کو نہ جاتا ہے اس کو اسیر اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اس کو نہ جاتا ہے۔ عرب کہتے ہیں: قد اسیر قتیلہ اس سے پلاں و باہر ہو چکا۔ بکونی غنی جو اسیر کہتے ہیں اگر چاہے باہر عاقبت بھی کیا۔ اسٹی کے کہا:

قد قید الشعر ل بیتہ کہا قید الامرات بعدہ

مجھے شعر نے اس طرح قید کر دیا ہے جس طرح اسیر میں پلاں کی کلائی قید کے ہوئے دونوں ہیں

یعنی اتفاق بیٹھ۔ اس سے اس کی مراد اجتماع کو سمجھا ہے۔ اور اتفاق تعاقب کے اس ارشاد رسول اللہ ﷺ (الہ ہر: 28) میں  
 ہر سے مراد الخلق ہے۔ سورۃ الرجل آدمی کا خاندان، مگر وہ۔ کیونکہ وہ ان سے فوت حاصل کرتا ہے۔

**جسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **لَقَدْ زُفُمُ**۔ مانع، حذر اور کسائی نے اسی طرح پڑھا ہے اور باقی قراء نے  
 تقدیر پر صاب یہ لیا۔ ہے لفظ زوم کا معنی قیدی کا بند یہ طلب کرتا ہے۔ جو بھری نے کہا: **لَقَدْ** او کو جب فاکے کمرہ کے  
 ساتھ پڑھا جائے تو یہ مہر اور مقصور ہو جائے اور اُن کے ساتھ پڑھا جائے تو صرف مقصور ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے: ہم غنی ملک  
 بن۔ اور غریبوں میں سے جو فاکے کمرہ دیتے ہیں اسے قدامتوں کے ساتھ پڑھتے ہیں خصوصاً جب اس کے ساتھ لام جا رہا ہو۔  
 جس وہ کہتے ہیں: **لَقَدْ** مالک۔ کیونکہ یہ مکر ہے اس سے وہ دینا کا معنی مراد لیتے ہیں۔ اس میں نہ نافذ کا یہ شعر پڑھا ہے:

مَهْذًا قَدَاءَ لَكَ الْاِتِّمَامُ كَعَمِّ وَمَا اَشْرَ مِنْ صَالٍ وَصَنٍ وَلَدٍ

کہا جاتا ہے: قدامت و قدامت کوئی عیب دے پھر اسے ختم کر دے۔ قدامت بظہر و قدامت بظہر جب کہا میں نے حق  
 قدامت دیا۔ تصاویر بعض نے بعض کو نہ دیا۔ القدیۃ، القدیۃ، القدامت تمام کا معنی ایک ہے۔ ولادت نفس یہ اس  
 وقت ہوتا ہے جب تو پہلی چیز دینے کے بعد اسے چھوڑ دے۔ یہ معنی قدامت ہے، اسی سے حضرت عباسؓ کا نبی کریم ﷺ  
 سے عرض کرنا ہے: قدامت نفس و قدامت طلب میں نے اپنا قدامت دیا ہے اور عقل کا قدامت دیا ہے۔ یہ دونوں نفس و عقلوں  
 کی طرف متحرک ہوتے ہیں۔ ان میں سے دوسرا حرف جر کے ساتھ ہے۔ تو کہتا ہے: قدامت نفس ہمال و قدامت  
 ہمال (1)۔ شمار نے کہا:

قَدَّی غَادِی اَسْرَکَ اَنْ قَوِی وَ تَوَمَّلَکَ مَا اَدِی لَہِم اِجْتِمَاعُ

تو غمخوار اپنے قیدی کا بند یہ دے دے میری اور تیری قوم میں ان کا اجتماع میں نہیں دیکھتا۔

**جسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَهُوَ مَعَهُ قَرْنٌ مِّلْکٌ**۔ **مَعَهُ** ہے یہ اخراج سے کنایہ ہے،  
**مَعَهُ** قَرْنٌ ہے اور **مَعَهُ** **مَعَهُ** **مَعَهُ** بدل سے بدل ہے، اگر تو چاہے تو **مَعَهُ** ضمیر کو اللہ ہیث اور القصد سے کنایہ بنادے اور اس کا  
 مجدد بدل کر ہو، یعنی والا مہر معہ علیہم اخراجہم، ایسی فاضل احبہم دوسرے مبتدا ہو گا اور معہ اس کی خبر ہوگی اور پھر جملہ  
**مَعَهُ** کی خبر ہوگا اور معہ میں جو ضمیر نائب فاعل ہے وہ الاخریہ کی طرف لوٹ رہی ہے یہ بھی جائز ہے کہ معہ مبتدا ہو اور  
 اخراجہم اس کا نائب فاعل، معہ کی خبر کے قائم مقام ہے پھر جملہ ہوئی خبر ہو۔ فرما نے کہا: **مَعَهُ** **مَعَهُ** کے  
 نزدیک خطا ہے اس کا کوئی معنی نہیں کیونکہ لہا وال کلام میں نہیں، وہ ۱۲ اور سر کے مثل کی وجہ سے ہمارے سکون کے ساتھ ہو گئی  
 پڑھا جاتا ہے۔ جس طرح شمار نے کہا:

فَقَوِی تَسْرَ دَمِیْتِ مَا لَہِ لَا عَدَّ مِنْ نَفَرٍ

اس میں فہم کو ہمارے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ اسی طرح اسی سے پہلے لام اور ضم لائے تو بھی ہمارا سکون کر دے۔



— **1** —

امہ قریٰ کا ارشاد ہے: **النَّفَقَةُ شَيْئَانِ مُؤَسَّسَانِ**، لُحْلُوبُ كِتَابٍ سَمَرَاتُهَا تَبَقَعِينَ اَمْرًا لَمْ يَجْعَلْهُ سَجْوً۔ انتفاعیہ بیچا کرنا، بیچنے والا۔ یہ تہم لفظ ہے، خواہ ہے انتفاع کران کے بیچے حد تک کہتے ہیں۔ تو کہتا ہے: انتفاعیہ جب تو کسی کے بیچے آئے۔ اسی سے قافۃ الشعر ہے یونانہ و ہمارے کام میں پڑھا جاتا ہے، انتفاعیہ کا معنی کوئی ہے۔ اسی سے حدیث پاک ہے: **اَيْعَدُ مَشِيَّتَ عَلِيٍّ قَدِيدَةً اَوْ عَدُوًّا**۔ یعنی ان ترحم سے کسی کے سر کی گولی پر شرہ لگا جاتا ہے۔ **الْفَقْرُ**۔ الفقر: روزیہ و غیرہ اس شخص کے لئے خیر، کیا جاتا ہے جس کو تو انہیں چاہتا ہے۔ تقوت ثرویں یعنی انہوں نے خیر کے ساتھ اسے خیر لگائی۔ **فَلَا يَفْقُرُ**۔ فلا میری محبت ہے۔ واقعی حق میری خیر ہے۔ ان روایہ نے کہ: تو یہ اصل و شے سے ہے۔ حدیث ہے: **يَا اَيُّهَا اَبِي اَبِي اَسْمٰءَ** ہے **لَا تُزِنُ لَنَا مِثْلًا شَرًّا** (المؤمن: 44) ہر رسو حضرت عثمان سے بہت جرح کی حضرت ابی علیہ السلام کے بعد آیا وہ روایات کے اثبات اور اس کے لئے ارم کے سر سے ساتھ آیا (2)۔ کہا جاتا ہے: **زَيْنُ اَبِي اَسْمٰءَ** یعنی وہ بھی لخت جاز سے اور دروہ کی لخت جسم سے خود کو صاف ہو کر صاف نہ کر۔

[illegible]

و ۴ موریل و سون الله نیتا و روح القدس ایسی ۴۴ عطا

جبر علیہم میں اللہ تعالیٰ کو جبراً پہنچانے والے ہیں اور اور اللہ تعالیٰ ہیہ وہی مقرر کرنے والا ہے۔

[illegible]

وہ امتداد کا معنی طلبہ سے نہیں ہے بلکہ مجھے نذر چکا ہے۔





اپنی طرف سے) انھیں کافریہ کو کھانا ہے۔ یہ اس قول کی طرف لوٹنا ہے فتحت الہباب میں نے درود کو کھانا کہنا کہ انسانی نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس امت کی ان کے ضعیف لوگوں کی دعا، نماز اور اخلاص کی وجہ سے مدد فرمائی۔ انسانی نے حضرت ابوالدرداء سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا: میرے لئے کسی ضعیف کو طلب کرو کیونکہ تمہیں تمہارے ضعیفوں کی وجہ سے رزق و کام تاجہ اور مدد کی جاتی ہے (۱)۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: خیر کے یہود و عطفان سے جنگ کرتے تھے جب مقابلہ ہوا تو یہود کو شکست ہوئی۔ یہود پھر اس دعا کے ساتھ لوٹے۔ یا یہ معنی ہے کہ اس دعا کی انہوں نے پناہ لی۔ انا سالت بحق النبی الامی الہدی وعدتنا ان تخبرنا انی اخر الوصان الاتصہنا علیہم۔ ہم تجھ سے اس امی نبی کے واسطے سے سوال کرتے ہیں جس کا تو نے ہم سے وعدہ فرمایا ہے کہ تو ہمارے لئے اسے آخر زمانہ میں نکالے گا ان کے خلاف ہماری مدد فرما۔ حضرت ابن عباس نے کہا: جب مقابلہ ہوا تو انہوں نے یہ دعا مانگی تو انہوں نے عطفان کو شکست دے دی۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سبوت ہوئے تو انہوں نے انکار کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: **وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفِيعُونَ عَلٰی الْبَیِّنٰتِ كَقَوْمِ دَاوُدَ** یعنی اسے عمرہ صلی اللہ علیہ وسلم حیرے (میل سے فتح طلب کرتے تھے۔ **لَقَدْ اَنۡزَلۡنَا عَلَی الْکَافِرِیۡنَ**۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَلَقَدْ اَنۡزَلۡنَا عَلَیہُمۡ لَیۡلًا کَآجِرًا** اور اس کا اہم ہے جو اس قول میں ہے **لَقَدْ اَنۡزَلۡنَا عَلَیہُمۡ لَیۡلًا کَآجِرًا**۔  
 نزل کے قول کے مطابق (۲) دوسرے لفظ کا جواب کھڑا ہے۔ **لَقَدْ اَنۡزَلۡنَا عَلَیہُمۡ لَیۡلًا کَآجِرًا** کا جواب بخود ہے کیونکہ ساجح نو معلوم ہے۔ یہ جابج کا قول ہے (۳)۔ میرے لئے کہا تھا کہ جابج کھڑا ہے اور **لَقَدْ اَنۡزَلۡنَا** کو دوبارہ ذکر کیا گیا۔ کلام کے طول کی وجہ سے یہ زائد (مٹاؤ) کی تصریح اور تکرید کے لئے مندر ہے۔

**یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا اَنۡفُسَکُمۡ اَنْ تَکْفُرُوۡا بِمَاۤ اَنۡزَلَ اللّٰهُ بِتَیۡحٰیۡۃٍ اَنْ یُّنۡزِلَ اللّٰهُ مِنْ قُلُوبِکُمْ عَلٰی مَنۡ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِہٖۤ اَنۡ یَّکُوۡنَ یَحۡصِیۡہُمْ عَلٰی عِصۡیَۃٍ ۚ وَلَیۡلَکُمۡ عَذَابٌ**  
**شَدِیۡدٌ ۝۱۰**

”بہت بری چیز ہے جس کے بدلے سواچکایا انہوں نے اپنی جانوں کا وہ یہ کہ کفر کرتے ہیں اس (کتاب) کے ساتھ جو اللہ نے نازل کی، جس کے بدلے کہ نازل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اپنا فضل (دینی) جس پر چاہتا ہے اپنے بندوں سے جس کو وہ چاہتا ہو مجھے سب مل جائیگی کے۔ اور کافروں کے لئے دیکھو اور اس کے لئے دیکھو عذاب ہے۔“  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا اَنۡفُسَکُمۡ اَنْ تَکْفُرُوۡا**۔ جس عرب کلام میں غمت کے لئے ہے جسے نعم دے گا کے لئے ہے ان میں سے ہر ایک کی چار لغات قرآنہ: **یَکُوۡنَ یَحۡصِیۡہُمْ**، **یَحۡصِیۡہُمْ**، **یَحۡصِیۡہُمْ**، **یَحۡصِیۡہُمْ**۔ یہ ہے کہ ہر ایک کا نازل

۱۔ مجھے ملای، ہاتھ من امتحان بالخصاۃ المصنوعین علی العہد بعد ۲۵۸۱ھ، قرآن مجلی، ج ۱، صفحہ ۲۵۸۱۔

۲۔ مجھے ملای، ہاتھ من امتحان بالخصاۃ المصنوعین علی العہد بعد ۲۵۸۱ھ، قرآن مجلی، ج ۱، صفحہ ۲۵۸۱۔



ہے اور یہ اعلیٰ انجمن اور ذکر تہذیب و اعلیٰ ہوتا ہے اسی طرح انعم ہے تو کہتے ہیں: انعم ابو جہل زید، انعم و جلا زید، جب اس کے ساتھ اسم بغیر انعم واسم کے ہوتا ہے۔ پیش نصب کی جاتی ہے جب اس پر انفع مام ہوتا پیش مفعول ہوتا ہے و جلا پر نصب تیس کی بنا پر ہے و انعم میں ضمیر ضمیر کی شرط پر مضمر ہے اور زید (اعتبار ہے مفعول ہے۔ ایک مبتدا مخدوف کی خبر کے اعتبار سے گویا چھوٹا موصوفہ کون ہے تو نے کہا: زید ہے۔ دوسری وجہ مبتدا کی حیثیت سے اور اس کا ماقبل خبر ہے۔ ابھی نے جو خبر اور اسے کہ اس کے ساتھ موصول اور غیر موصول ملا ہوا وہ اس حیثیت سے کہ وہ موصوفہ جو مخرجات پر دلالت کرتا ہے۔ کسی ایک کو خاص نہیں کرتا۔ یہی وہ کہ: ایک مقررہ اس طرح ہے (انہیں اس اشتداد بعد۔ انفعہ ان پکھروا۔ پس ان پکھروا) مقررہ اس طرح میں مبتدا ہوتا ہے اور اس کا ماقبل خبر اور اس کا میسرے مفعول ہے پس جو جلا زید اور اس قول کے مطابق موصوفہ ہوتا ہے۔ انفعش نے کہا: (۲) معا تیس کی بنا پر اس نصب میں ہے جیسے میرا قول ہے: انیس و جلا زید یا مقررہ موصوفہ اس طرح وہ کی انیس شیعہ ان پکھروا۔ اشتداد بعد انعم۔ اس قول کے مطابق ماقبل مفعول ہوتا ہے۔

فراء نے کہا: (۳) انہیں ایک شے ہے یہی اس طرح مرکب کیا گیا ہے اس قول کے مطابق یہ مقررہ ہے۔ کوئے فعل بغیر فاعل کے راجع ہے۔ کسی نے کہا: ماوا اشتداد ایک اسم کے قائم مقام ہے اور یہ قائم نصب ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی: انہیں اشتداد ان پکھروا۔ یہ قول مردود ہے کہ کوئے فعل اور ہنر اسم میں معرف پر داخل نہیں ہوتے۔ مقررہ ضمیر کی طرف مضاف ہونے کی وجہ سے مقررہ ہی کیا ہے۔ نحاس نے کہا: ان قول میں سے واضح قول انشراح ہو کر باقی ہے۔ فراء اور کما کی نے کہا: ان پکھروا اگر کوئے ہے تو ان فعل جو میں کرے یہ میں ماوا ضمیر کی طرف راجع ہوتے۔ فراء نے کہا: اس کا مطلب ہوتا ہے اشتداد انفعش ان پکھروا۔ اب انزل لہ۔ فاشترتی یعنی باہم اور کھنی بتمام ہے۔ مطلب یہ ہے: انیس لیس انہی اختیار و انفعش حیث استبداد انہی اہل بالعراق والکھن بالایمان۔ (یعنی بڑی ہے وہ چیز جو انہوں نے اپنے مقررہ کے لئے اختیار کی اس حیثیت سے کہ انہوں نے حق کو عمل سے بدلا اور ایمان کو کفر سے بدلا)۔

مذہب ثعلبی کا رواج ہے: یغنیہا اس کا معنی حسن ہے یہ قرار اور سد کی ماقول ہے (۴)۔ یہ مفعول راجع ہے۔ یہ بعقبت میں مصدر ہے۔ معنی کے کیا یہ عربوں کے اس قول سے ماقول ہے قد جئنا اسیر و غم غراب ہو گیا۔ یعنی نے فرمایا: اس کا اصل معنی طلب کر ہے اسی وجہ سے زانیہ کو بقیا کہہ جاتا ہے۔ اَن لَّیْلَتِکِی اللہ کی نوبت ہے میں ہے معنی لا ینزل۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو بلایا ہے کہ تم پر نص مازل کرنے کی وجہ سے۔ اس کی خبر ماوا مقررہ و یلقب اور ان میں سے ان بیوز تحفیف کے ساتھ پڑھا ہے اسی طرح پورے قرآن میں تحفیف کے ساتھ پڑھا ہے سوائے مائینزلہ جو سورہ الجرح میں ہے اور سوائے علی ان ینزل لہ ما سورہ قاف اور سورہ میں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا رواج ہے: انہی انزلہ و انزلہ۔ اکثر یہ شرط میں بولا جاتا ہے۔ پہلے گزر چکا ہے و یغنیہا علی غنیہا۔ غنیہا انہ علیہم کا معنی گزر چکا ہے۔ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے بعض عباد نے فرمایا: میں غنیہا ان کے بھگنے کے

عہادت کرنے کی وجہ سے ہے اور دوسرا غضب حضرت محمدؐ سے ہونے کا انکار کرنے کی وجہ سے ہے۔ یہ حضرت ان مہاش کا قول ہے۔ حضرت مکرہ ہے کیا کیونکہ یہوں نے حضرت عیسیٰ اسلام کا گنہگار نہیں مگر حضرت محمدؐ سے پہلے نبی ہو کر آیا۔ یہی وجہ ہے کہ یہ سب سے زیادہ سے روایت ہو ہے، پہلے غضب ان کا انجیل کے انکار کی وجہ سے تھا، دوسرا قرآن کا انکار کرنے کی وجہ سے تھا۔ بعض نے فرمایا: مراد انجیل ہے (۱) اور اس حال کی شدت کے لئے دو مفسرین کا ذکر فرمایا کہ وہ مسیحیوں کی تحصیل کے لئے دو غصوں کا اثر فرمایا تھا۔ یہ لہجہ ان سے ہے، یہ بیت وراثت میں رہنے کا مشفق ہے، یہ مخالف مسلمان مکرہ کے حضور کے، کیونکہ مسلمانوں کا آگ میں نہ جان کی طہارت اور تحصیل کے لئے دو چیزیں زانی کو رہا جاتا ہے، چور کا تھکانا جو تا ہے اس کا بیان سورہ فرقان میں حضرت اسعد ثوری کی حدیث میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ابْنُوا بِنَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ عَذَابٌ وَعِلْفٌ وَقِيلَ لَهُمْ ابْنُوا بِنَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ عَذَابٌ وَعِلْفٌ وَقِيلَ لَهُمْ ابْنُوا بِنَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ عَذَابٌ وَعِلْفٌ وَقِيلَ لَهُمْ ابْنُوا بِنَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ عَذَابٌ وَعِلْفٌ

”اور جب ان سے کہا جاتا ہے ایمان لے آؤ اس پر جسے اللہ نے اتارا ہے تو کہتے ہیں: (مکرو) (مکرو) (مکرو) ایمان لائے ہیں جو انزال کی ”ابھم پر اور انکو توڑتے ہیں اس کے علاوہ (دوسری کتابوں) کے ساتھ جائزہ وہ بھی حق ہے تصدیق کرتا ہے اس کتاب کی زبان سے پاس ہے۔ آپ فرمائیے پھر تم کو کس طرح کرتے رہے اللہ کے غمخیزوں کو اس سے پیسے اور تم (اپنی کتاب پر ہی ایمان رکھتے تھے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ابْنُوا تصدیق کر دو بِنَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ عَذَابٌ یعنی قرآن فَاَلَمْ يَأْنِ لَهُمْ ابْنُوا یعنی تصدیق کر دے۔ بِنَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ عَذَابٌ یعنی تورات۔ وَعِلْفٌ عَذَابٌ یعنی تورات کے علاوہ ہے۔ یہ فرماؤ کہ قول ہے۔ قیادہ نے کہا: (2) جو تورات کے بعد ہے۔ یہی قول ابو حمید کا ہے، یعنی ایک ہے۔ جو برائی کے لہجہ، واد بھی خلیف (بیچے) ہے بھی یہ بھی تھا اور (آئے) کہتا ہے۔ یہ (وادی) خدا اور اس سے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَاَلَمْ يَأْنِ لَهُمْ ابْنُوا (الکاف: 79) (یعنی آگے بادشاہ تھا کہ وہ کسی نصیر و رفیق سے بھی خدا کے ساتھ یہ شرا ہے۔ واد پر نصب عرف کی بنا پر ہے۔ انفس نے کہا: کہا جاتا ہے نصیحت من واد۔ غایت کی بنا پر اس کو فرمایا جاتا ہے جب مصافحہ ہوا ہے اس غیر متکبر بنائے گا جیسے میرا قول من قبل و من بعد میں ہے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ابْنُوا عَلَيْنَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَوَابٌ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ

ہب مجھے تو پر من نہ ہونے تیری ملاقات پر دے کے پیچھے ہوئی۔

میں کہتا ہوں: حدیث حضرت عائشہؓ میں حضرت ابراہیمؑ کا یہ سلام کا قول ہے: لَسْنَا كُنْتُ خَلِيفَةً مِنْ وَرَاءِ وَرَاءِ۔ میں پر دے کے پیچھے نہیں تھا۔





اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَشْرُوا ثِقَاتِي قُلُوبُهُمْ بِالْعَهْلِ** یعنی پھڑے کی محبت ان کے دلوں میں داغ ہو گئی۔ معنی یہ ہے کہ ان کے دلوں نے اس کی محبت کو چاروں طرف پھیل دیا۔ یہ تشبیہ اور مجاز ہے مراد یہ ہے کہ ان کے دلوں میں پھڑے کی محبت داغ ہو گئی۔ (1)  
 حدیث میں ہے: **تعرض القلوب على الصدور عوداً فأقفل القلب أشربها نكت فينه تنكتف سدوا**۔ (دلوں پر تھپتھپانے والے جانیں کے چٹائی کی طرح بار بار جھول ان کو چپے کا اس میں سیاہ نکتہ پیرا دیا جائے گا اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے۔) کہا جاتا ہے: **أشرب قلبه حُب كذا**۔ اس کی محبت اس کے دل میں داغ ہو گئی۔ مزید کہتا:

فصدوت عنها بعد حب دخلی واصب تشرب فذا داء (2)

میں نے اس کی محبت کے دل میں داخل ہونے کے بعد صدمت پائی، محبت دل کے لئے بیماری ہے۔  
 پھڑے کی محبت کو شراب سے تعبیر فرمایا کہانے سے تعبیر نہیں فرمایا کیونکہ پانی کا پینا اعضاء میں جلدی چلا جاتا ہے حتیٰ کہ بیڑ تک پہنچ جاتا ہے جبکہ کھانا، اتنا جلدی اعضاء میں نہیں پہنچتا۔ اس صحت پر ایک تابعی نے زبانی کی ہے اس نے اپنی بیوی سے کہا: **وکی معاملہ میں اس پر ناراض ہوا تو اسے طلاق دے دی** حالانکہ وہ اس سے بہت محبت کرتا تھا۔

عشق کی محبت میرے دل میں اثر مئی اور جنگل میں خوف زدہ کے ساتھ چلتی ہے۔

وہ محبت وہاں تک سرایت کر گئی ہے جہاں تک نہ کوئی بیٹا پہنچتا ہے نہ کوئی غم اور نہ کوئی خوشی پہنچتی ہے۔ جب میں اس سے کیا ہوا عہد یاد کروں گا تو میں اڑنے سے قریب پہنچ جاتا ہوں گا اس انسان اڑ سکتا ہوتا۔

سوی اور ابن جریر نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس پھڑے کو توڑا اور اسے پانی میں بکھیر دیا۔ آپ نے نبی اور انیل سے فرمایا: اس پانی سے جو دوا سب نے پیا۔ جو اس پھڑے سے محبت کرتا تھا۔ اس کے ہونٹوں پر سونے کا بارود لگا (3) اور روایت ہے کہ کسی نے وہ پانی نہ پیا تھا مگر وہ بخون ہو گیا تھا (4)۔ یہ تفسیری نے حکایت کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: اور یا میں اس کا بکھیرنا، اس پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد دلالت کرتا ہے: **لَمْ تَسْخِطْهُ فِي الْيَوْمِ تَسْخِطًا** (طہ) (پھر ہم بکھیر کر بہا دیں گے اس سمندر میں اس کی راکھ کو)۔ اور وہ پانی کا پینا اور ہونٹوں پر سونے کے بارود کا ظہور اس کو اللہ تعالیٰ کا قول دلا کرتا ہے: **وَأَشْرُوا ثِقَاتِي قُلُوبُهُمْ بِالْعَهْلِ**۔ ہر اب ہو چکے تھے ان کے دل پھڑے (کے عشق) سے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ يٰٓأَيُّهَا الْمَنُورُ قُلْ لِّمَنْ يُّؤْمِنُ تَهَادُوا اٰلِهٰنَ اِيْمَانًا** جو تم اپنے دُرم سے کہتے ہو **ثُمَّ هُوَ يُّؤْمِنُ بِمَا اُنْتُوْنَ** بعض نے فرمایا: یہ حکام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہے۔ انہیں حکم دیا گیا ہے کہ بیوقوف کو تو بیعت کرو یعنی اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ انہیں فرمائیں کہ بری ہیں تمہاری یہ اشیاء جو تم نے کیں اور جن کا تمہارے ایمان نے تمہیں حکم دیا (5)۔ **يٰٓأَيُّهَا الْمَنُورُ** کلام پہلے گزر چکا ہے۔

كُلُّ اِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدِّنَارُ الْاَجْدَدُ عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً هِيَ ذُوْنَ الْاَكْلِاسِ مَسْوُوْنَ السُّوْتِ

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَنْ يَسْمُوكَ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ ۚ وَاللَّهُ عَظِيمٌ

بِالْقَالِبِينَ ۝

”آپ فرمائیے: اگر تمہارے لئے حق ہے اور آخرت (کی راتیں) اللہ کے ہاں مخصوص ہیں تو تمہارے ہاتھوں کو جو چھوڑ کر تو بھلا آرزو کرو موت کی اگر تم سچ کہتے ہو اور وہ میرا کبھی بھی اس کی تمنا نہ کریں گے یہی کارستانیوں کے خوف سے اور اللہ خوب جانتا ہے ظالموں کو۔“

جب یہود نے باطل دعوے کیے تو اللہ تعالیٰ نے ان دعوؤں کو اپنی کتاب میں ان کی طرف سے بیان فرمایا۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَنْ تَسْمُوكَ ابَدًا بِمَا قَدَّمْتِ اَيْدِيَهُمْ (البقرہ: 80) اور انہوں نے کہا: ہرگز نہ چھوڑے گی ہمیں دوزخ کی آگ۔ جزو نکلی کے چند دن۔ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اَوْلَا هُمْ كَانُوا ظَالِمِينَ (البقرہ: 111) اور انہوں نے کہا: ہرگز داخل نہ ہیں گے جنت میں مگر جو یہودی یا نصرانی ہوں گے اور انہوں نے کہا: نَحْنُ اَتَيْنُكَمُ الْغَوْثَ وَاجْتَاؤُكُمْ (المائدہ: 18) (ہم تمہارے بچے اور اس کے محبوب ہیں)

اللہ تعالیٰ نے انہیں مجبوراً جنت کیا اور اس پر بحث لازم فرمائی۔ اور فرمایا: اسے پیار ہے محمد! صَلَّوْا عَلَیْہِ وَسَلَامٌ لِّمَا کُنْتُمْ عَلَیْہِ مِنَ الْغَاثِ وَالْفَاسِقِ۔ اور آخرت سے مراد جنت ہے یعنی اگر تمہارے لئے جنت ہے فَسَمُّوْا الْاَلْبَانِیْنَ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ ۝ تو موت کی تمنا کرو، ورنہ اپنے اقوال میں سچے ہو۔ کیونکہ جس کا یہ اعتقاد ہو کہ وہ جنتی ہے تو اس کے نزدیک (نیکی زندگی سے موت محبوب ہوتی ہے کیونکہ اسے وہاں جنت کی نعمتیں ملیں گی اور اس سے دنیا کی تکالیف ختم ہو جائیں گی۔ پس وہ اپنے اعمال کی قربانت اور نفع اٹھائے اَتَمُّوْا الْغَوْثَ وَاجْتَاؤُكُمْ (المائدہ: 18) کے قول کی وجہ سے اپنے کفر کی معرفت کی وجہ سے اور دنیا پر حرص کی وجہ سے موت کی تمنا کرنے سے رک گئے (۱)۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف سے اپنے سچے قول کے ساتھ فرودی وَلَنْ یَّسْمُوکَ اَبَدًا بِمَا قَدَّمْتِ اَیْدِیْہُمْ ۚ وَاللّٰہُ عَلِیْمٌ بِالْقَالِبِیْنَ ۝ یہ ان کے جھوٹ کی تحقیق کے طور پر فرمایا اور تمنا کرتے تو مر جائے اور دنیا کا دوزخ میں دیکھ لیتے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے انہیں تمنا کے اظہار سے بھیج دیا اور اس سے روک دیا تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے عجز نہ جائے۔ یہ تین وجوہ ہیں ان کے تمنا کو ترک کرنے کی۔ مگر ہم نے حضرت ابن عباس سے فَسَمُّوْا الْاَلْبَانِیْنَ کے تحت روایت کیا ہے کہ مراد یہ ہے کہ ہم میں سے اور تم میں سے ایک فریق کے جھوٹ ہونے پر موت کی دعا تو کرو (2)۔ تو انہوں نے دعا نہ کی کیونکہ انہیں اپنے جھوٹا ہونے کا علم تھا۔

بعض علماء نے فرمایا: تمنا بھی زبان سے ہوتی ہے اور کبھی دل سے ہوتی ہے پھر یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ انہوں نے دل سے تمنا نہیں کی تھی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے متعلق قرآن نے کہا: یَا کُلَّی قَسَمٌ لِّیْ اَنْتَ لَنْ تَمُوتَ مِمَّا تَقُولُ۔ اگر وہ لوگوں کے ساتھ تمنا کرتے تو اسے اپنی زبانوں سے ظاہر کرتے تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات گور کر دیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جنت کو باطل کر دیں۔ یہ بالکل واضح ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاللَّعَنَہُ**۔ اس کی نسب کان کی خبری بنا پر ہے۔ اگر تو پاچے تو اسے حال بنا دے۔ اور **عَشْرَ اَنْفُو** خبر ہو۔ انہی طرف زمان ہے قتل اور کثیر پر واقع ہوتا ہے جیسے جن اور وقت قتل اور کثیر کے لئے استعمال ہوتے ہیں امر کی ابتدا سے موت تک کی مدت بیان کر رہا ہے۔ پناہیں مانگتی المذی ہے اور باندھ دیا ہے۔ تھری عبارت ہے: **وَقَدْ مَتَّط** اور ماضی یہ ہوتا خانہ کی ضرورت محسوس ہے کیونکہ ہم عمل دفع میں ہے اسے ضرر حاد کیا گیا ہے کہ وہ کے ساتھ اس کے قتل کی وجہ سے۔ اگر یہ عمل نصب میں ہو تو تو اسے نصب دے گا کیونکہ نصب خفیف ہے اور شعر میں مانگ کر مانگی جا رہے۔ **وَاللَّعَنَہُ عَلَیْہِمْ بِالْاَلْبَابِ** یہ سترہ خبریں۔

وَلَتَجِدَنَّهُمْ اَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَیَوتِهِمْ مِنْ الَّذِیْنَ اَشْرَکُوا بِہِمْ وَ اَخَذَہُمْ کَمَا یُعْذَرُ اَلْفَ سَبْعُوْنَ وَ ظَاہِرُہُمْ خَرَجَہِ مِنَ الْعَذَابِ اَن یُعْذَرُوْا وَ اللّٰہُ بَصِیْرٌ بِمَا یَعْمَلُوْنَ ﴿۶۰﴾

اور آپ یقیناً پائیں گے انہیں سب لوگوں سے زیادہ دوست رکھنے والے زندگی کی۔ حتیٰ کہ شرکوں سے بھی (زیادہ دینے پر تریں جس) چاہتا ہے ہر ایک انسان سے کہ زندہ رہنے دیا جائے ہر سال اور انہیں بچا سکتا اس کو عذاب سے (ان کی مدت) بھیجے رہا اور نہ ہر وقت دیکھ رہا ہے جو کچھ وہ کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَتَجِدَنَّهُمْ اَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَیَوتِهِمْ** یہی خبر زندگی پر لوگوں سے زیادہ تریں ہیں۔ **وَالَّذِیْنَ اَشْرَکُوا** بعض علماء نے فرمایا: **مِنَ الَّذِیْنَ اَشْرَکُوا** سے پہلے اصراف سے مراد وہ ہے کیونکہ انہیں اپنے گروہوں کی معرفت تھی۔ اور انہیں معلوم تھا کہ اللہ کی بارگاہ میں ان کے لئے کوئی خبر نہیں ہے اور شرکین عرب صرف دنیوی زندگی کو جانتے تھے۔ آخرت کے حلقے انہیں کوئی علم نہ تھا۔ آپ نے ان کے شمار کا قتل کا ذکر نہیں کیا:

لَتَجِدَنَّ اَلَّذِیْنَ فَتَنَّا مِنْ الْقَبْلِ مِنْ النِّسَاءِ وَالْاَشْرَکِیْنَ  
تو نہ وہ، ہمیں غمزدگیوں سے لطف اندوز ہونے کیونکہ تو نہ وہ نے وہ ہے۔

**اَخَذَہُمْ** میں ضمیر اس قول کے مطابق یہودی کی طرف لٹ رہی ہے۔ بعض نے فرمایا: **خِیْلٌ** پر کلام عمل ہے۔ ہر شرکین کے گروہ کے حلقے سے سرے سے خبر دی جا رہی ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد کوی جس (۱۶) اور چونکہ دارنے والے کو اپنی زبان میں وہ دیتے تھے جس کا معنی ہے تو ہزار سال زندہ رہے۔ ہزار کا ذکر خصوصاً طور پر فرمایا کیونکہ یہ حساب میں معتدی (۱۲)۔ حسن کا نظریہ یہ ہے کہ **الَّذِیْنَ اَشْرَکُوا** سے مراد شرکین عرب ہیں ان کو خصوصاً طور پر ذکر کیا گیا ہے کیونکہ وہ ۱۰ بار دہرائے پر ایمان نہیں رکھتے تھے۔ وہ ہر کے کہنا ہونے کی تمنا کرتے تھے (۳)۔ سنہ کی اصل سنہۃ ہے بعض نے فرمایا سنہۃ ہے۔ بعض نے فرمایا اس نام میں قدیم و تاخیر ہے معنی یہ ہے **وَلَتَجِدَنَّهُمْ اَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَیَوتِهِمْ** اور **الَّذِیْنَ اَشْرَکُوا** اصراف الناس میں حیثیت۔ (۱) انہیں اور شرکین کے ایک طاغوت کو۔ آگے زندگی پر سب لوگوں سے زیادہ تریں (۱)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ سَلْمِكَ وَلَا أُسْلُكُ فِي يَدَيْكَ وَلَا كَثْرَةُ مَالِكَ أَوْ تَعْلَمُ أَسْمَاءَ بَنِيكَ** جس کے متحرک حرف صحیح نہ ہو جائیں دال کی حرکت نہ ہو کوئی گنتی تاکہ یہ دلائل کرے کہ ایسا کیا گیا ہے۔ کسان نے حکایت کیا ہے وہ وہ دن اس صورت میں پیدا ہو گا کہ اس کے ساتھ بھی جائز ہے یہ وہ کائنات میں کرنا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا تَخَافُهُمْ ظَئِرًا حِزْبَهُ مِنَ الَّذِينَ أُخْذَ الْيَمِينُ** ان یخضعوا لکونوں کا کھڑے کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ حدود پر چلے گا، چکاں کے لئے ضمیر ہے۔ تقدیر یوں ہوگی: **وَمَا أُخْذَ بِهِمْ حِزْبُهُ** اور بہتدائی خبر مجھ پر ہے۔ **أَن يَخْشَوْهُمْ** یہ حدود کا قائل ہے۔ ایک فرقہ نے کہا: ضمیر کے لئے ضمیر ہے۔ تقدیر یوں ہوگی: **وَمَا أُخْذَ بِهِمْ حِزْبُهُ** اور خبر مجھ پر ہے۔ **أَن يَخْشَوْهُمْ** اس قول کے مطابق تفسیر کا بعد ہے۔ طبری نے ایک فرقہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا: **وَمَا أُخْذَ بِهِمْ حِزْبُهُ** (۱)۔ (اسی لئے لکھا گیا کہتے ہیں)

میں کہتا ہوں: اس قول میں بعد ہے کیونکہ علامہ وہ ہوتی ہے جو وہ متلازم چیزوں کے درمیان آجائے۔ مثلاً ان کاں ہذا معہ الحق اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَنُفِخَ فِي الصُّورِ** (پہلی آیت میں کان کے اہم اور خبر کے درمیان ہے اور اسی صورت دوسری مثال میں بھی ہے) بعض علماء نے فرمایا: **وَمَا أُخْذَ بِهِمْ حِزْبُهُ** یہ ہے اور ہوا اس کا اہم ہے اور خبر ہیز حوجہ ہے ایک طائفہ نے کہا: ضمیر شان ہے۔ ان علی نے کہا (۲): اس میں بعد ہے کیونکہ خوبوں سے محفوظ قول یہ ہے کہ ضمیر شان وہ ہوتی ہے جس کی تفسیر ایسے جملہ کے ساتھ کی جاتی ہے جو حرف جر سے سلامت ہو۔ (ہیز حوجہ)۔ لہذا حرف کا مطلب ہے اور کہنا: کہا جاتا ہے: **وَمَا أُخْذَ بِهِمْ حِزْبُهُ** میں نے اسے دور کیا۔ فتنہ میں جو پہلی دور دور ہوا اپنی جگہ سے ہٹ گیا۔ یہ لازم اور مقتدی: **وَمَا أُخْذَ بِهِمْ حِزْبُهُ** ہوتا ہے۔ شاعر نے مقتدی استعمال کیا ہے۔

یا قابض ابروہ من نفیس اذا احضرت  
وفاقر الذئب زحوصی عن النار  
اے نفیس سے روں قبض کرنے والے! جب وہ قریب الہرم ہو جائے۔ اے گناہوں کو معاف کرنے والے! مجھے آگ سے بچالے۔

زور ابروہ نے کہا:

یا قابض ابروہ من نفیس معی زمناً  
وفاقر الذئب زحوصی عن النار  
اے جسم سے روں قبض کرنے والے! جس نے ایک زمانہ تا فراموشی کیا۔ اے گناہوں کو بخشنے والے! مجھے آگ سے بچا۔  
ایک اور شاعر نے لازم معنی میں استعمال کیا ہے:

غلیب صلیان ابدی لا یتوحى  
وما ہال ہذا اعجم لا یترک

اے میرے درد و شواہد اس تاریکی کو کیا ہے تو دوری نہیں ہوتی اور صبح کی روشنی کو کیا ہے وضع نہیں ہوتی۔

نہائی نے حضرت ابوہریرہ سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **وَمَا أُخْذَ بِهِمْ حِزْبُهُ**



کے راستہ میں ایک دن روزہ رکھنے کا نفاذ تو لی اس کے پیر و آٹک سے ستر سال دور کر دے گا ﴿۵۱﴾۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يُصَلُّونَ بِحُسْنٍ** یعنی یہ جو ہزار سال (تعمید رکھنے کی قننا کرنے والے ہیں ان کے اعلان) اللہ تعالیٰ رکھ رہا ہے۔ جن افراد نے تعلیموں تاکہ ساتھ پڑھا ہے ﴿۵۱﴾ ان کے نزدیک اللہ پر بنی طرح ہے افضل اہم یا حدیث اللہ بصیرت یا تعلیموں۔ اسے بارہ سو نو سو اسی فرماؤ کہ اللہ تعالیٰ دیکھ رہا ہے جو تم کرتے ہو۔ علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنے وصف بصیر فرمایا۔ اس کا یہ معنی ہے کہ وہ فکر اور کوجانے والا ہے اور اللہ بصیر رب کا جس اسے سمجھتے ہیں جو کسی پیر کو جاننے والا ہوا اس کے متعلق باخبر ہو۔ عربوں کا قول ہے: **لَا تَنْصِبُ بِالنَّهْبِ وَبِصَيْرٍ بِالنَّفَقَةِ وَبِصَيْرٍ بِالنَّهْبِ وَبِصَيْرٍ بِالنَّفَقَةِ** لہذا اس طلب کو جاننے والے کے خلاف نفاذ کو جاننے والا ہے مردوں سے ملاقات کو جاننے والا ہے۔  
شام نے کہا:

فان قسألون بانسباء فان بصير يادوم النساء طيب

اگر تم مجھ سے عورتوں کے متعلق پوچھو گے تو میں عورتوں کے امر و نهي کو جاننے والا اور طیب ہوں۔

فقہی نے کہا: بصیر کا معنی عالم ہے۔ بصیر کا معنی دیکھنے والا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنے وصف بصیر فرمایا۔ ان کا مطلب ہے: دیکھنے والے والی اشیاء جاننے والا ہے۔ یعنی ان اشیاء کا ارادہ کیا جاتا ہے انھوں کے ساتھ۔ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو کہہ دیا کہ وہ آدھ وقت پیدا نہ لے لے اس کے ساتھ ان کا دراک کیا جائے **وَالَّذِينَ يُصَلُّونَ بِحُسْنٍ** ﴿۵۱﴾ ان میں ان میں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو دیکھنے والا ہے۔

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلِ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۵۲﴾

هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۵۲﴾

”آپ فرمائیے جو دشمن ہو جبریل علیہ السلام کو (اسے معلوم ہو، چاہئے) کہ اس نے اہل قرآن آپ کے دل

پر اللہ تعالیٰ کے حکم سے (یہ) اُتاری ہے کہ اللہ نے ان کتابوں کی جو اس سے پہلے اتریں اور سر لیا ہوتی اور

قرآن مجید سے یہ ان لوگوں کے لئے۔“

اس آیت کے نزول کا سبب یہ کہ یہود نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: **وَلَيْتَ نَبِيٌّ آيَا كُرَامِ كَيْدِكَ** اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے ایک فرشتہ تو ان اور رسالت کے ساتھ آیا تھا، بارگاہی (فرشتہ) ان سے تاکہ ہم آپ کی اتباع کریں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جبریل انہوں نے کہا: **وَأَمَّا بَشْرُكَ** وہ ہمارا دشمن ہے، اگر آپ سنا کر اس کا نام لیتے جو ہمارا دشمن اور صحت کا ہے تو ہم آپ کی تہرا کرتے۔ پس اللہ تعالیٰ نے **لَمْ يَكُنْ لَكَ** ﴿۵۲﴾ تب یہ آیت نازل فرمائی۔ اس حدیث کو ترمذی نے ۱۰۱۱۱۱ میں کہا ہے ﴿۵۲﴾۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يُصَلُّونَ بِحُسْنٍ** اللہ تعالیٰ بصیر اور بصیر کا معنی یہ کہ ان میں اللہ تعالیٰ اللہ

۱۔ امر و نهي کو جاننے والا ہے ۲۔ عبادت کا مدد، سمجھنا، مدد کرنا ﴿۵۱﴾ ۳۔ عبادت کا مدد، سمجھنا، مدد کرنا ﴿۵۱﴾

تعالیٰ نے جبریل کو آپ کے دل پر احمد و دوسرا معنی یہ کہ خان جبریل۔ یعنی جبریل نے قرآن کو آپ کے دل پر اتارا۔ قلب کو خصوصی طور پر ذکر فرمایا کیونکہ یہ عقل، علم اور معرف کے حصول کی جگہ ہے۔ یہ آیت جبریل کے شرف اور اس کے دشمنوں کی مذمت پر دلالت کرتی ہے۔ (1)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یٰٰذَا الَّذِیْ اِنَّہُ تعالیٰ کے ارادہ اور اس کے علم سے۔ مُصَدِّقًا لِّمَا یَنْزِلُ مِنْہُ اس سے مراد قورات ہے۔ وَہٰذِیْ اٰیٰتُ الْکُتُبِ وَہٰذِیْ اٰیٰتُ الْکُتُبِ اس کا معنی پہلے گزر چکا ہے۔

عَنْ کَانَ عَذُوًّا لِلّٰہِ وَوَعْدًا مِّنْہُمْ وَوَعْدًا مِّنْہُمْ وَوَعْدًا مِّنْہُمْ ۝۱۰

”جو کوئی دشمن ہو اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں اور جبریل علیہ السلام و میکائیل علیہ السلام کا تو اللہ بھی دشمن ہے (ان) کا فروں کا۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: عَنْ کَانَ عَذُوًّا لِلّٰہِ یہ شرط ہے اور اس کا جواب قَوْلَ اللّٰہِ عَذُوًّا لِلّٰہِ ہے۔ یہ جبریل کے دشمن کے لیے وعید اور مذمت ہے اور یہ اعلان ہے کہ بعض کی عداوت اللہ تعالیٰ کی عداوت کا نسخہ کرتی ہے اور بندے کا اللہ تعالیٰ سے عداوت رکھنا معصیت ہے اس کی اطاعت سے اجتناب ہے اور اس کے اولیاء سے دشمنی ہے اور اللہ تعالیٰ کا بندے کے لئے دشمنی رکھنا اسے عذاب و عار اور اس پر عداوت کے اثر کا اظہار کرتا ہے (2)۔ اگر یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل اور حضرت میکائیل کا خصوصی ذکر کیوں فرمایا تو چلا نک کا ذکر ان کو لگی شامل تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان کے شرف کی وجہ سے خصوصی ذکر فرمایا۔ جیسا کہ فرمایا: فِیْہِمْ اٰیٰتُ الْکُتُبِ وَوَعْدًا مِّنْہُمْ ۝۱۰ (الرحمن) فَاکْمِلْہُمْ (بجمل) میں نُحَلِّ (مکمل) اور نُحَلِّ (اور) کا ذکر تھا لیکن ان کے شرف کے لئے علیحدہ ذکر فرمایا۔ بعض علماء نے فرمایا: ان کا خصوصی ذکر کیا کیونکہ یہ دونوں ان کا ذکر کیا تھا، آیت کا نزول ان کے جب سے تھا پس ان کا ذکر واجب تھا تا کہ یہود یہ نہ کہیں کہ ہم نے اللہ تعالیٰ اور تمام فرشتوں سے عداوت نہیں کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے انھیں کے ذریعے ان کی تاویل کو باطل کرنے کے لئے انھیں قائم فرمادی، علامہ لغت نے جبریل اور میکائیل میں کئی اخلاقی باتیں کی ہیں۔ جبریل میں دس اخلاقی باتیں:

۱۔ جبریل پہ اہل حجاز کی اُمت ہے۔ حضرت حسان نے کہا: و جبریل رسول اللہ فہو (جبریل ہم میں اللہ کے رسول ہیں)۔

۲۔ جبریل۔ (جیم کے فتح کے ساتھ) یہ حسن اور امین کشمیر کی قراوت ہے، وہیں کشمیر سے مروی ہے کہ اس نے کہا: میں نے نبی کریم ﷺ کو خواب میں دیکھا آپ جبریل اور میکائیل پر عہد ہے جسے میں ہمیشہ بن کر اسی ہی پر محو رہا۔

۳۔ جبریل (مکمل کے بعد) یا کے ساتھ جیسے جبریل (مکمل) جیسا کہ دہلی کوثر نے چڑھا ہے (3) انہوں نے مکمل کے طور پر یہ شعر چڑھا ہے:

شہدنا علیا تذکر لنا من کتبہ مدعی تدبر الا جبریل اصنامہا

(ہم نے دیکھا ہمیں ایک تذکرہ کوئی لکھنے والا جبریل اس کے آگے تھا) یہ جیم اور قیس کی اُمت ہے۔

۳۔ جہنم کی (یعنی وزن جہنم) تصور ہے یہ اور کفر میں عام کی قراءت ہے۔ (۱)

۵ اس کی مثل ہے مگر نام پر شدہ ہے یعنی بن سحر کی قراءت ہے۔ (۲)

۶۔ جہنم (رو کے بعد الف پھر ہمزہ) اس طرح نکرہ نے پڑھا ہے۔

۷۔ اس کی مثل ہے لیکن ہمزہ کے بعد و ہے۔

۸۔ جہنم (ہمزہ کے بعد و یا کے ساتھ) اس طرح و پیش اور یحییٰ میں ہمزہ نے پڑھا ہے۔ (۳)

۹۔ جہنم (ہمزہ کے بعد و یا کے ساتھ) اس کے بعد یا اور نون کے ساتھ

۱۰۔ جہنم (ہمزہ کے بعد و یا کے ساتھ) اس کے بعد یا اور نون کے ساتھ

نہیں پڑھا گیا۔ خاص نے کہا اور اس نے اس کی کثرت کی قراءت ذکر کی ہے۔ کلام عرب بحر فعیل معروف نہیں ہے۔

فعیل ہے۔ جیسے اظہر، قلیظ، رطل وغیرہ۔ یہ انکار نہیں کیا جاتا کہ جو کچھ کلام میں ہو اس کی عرب کلام میں مثال نہیں اور نہ یہ

انکار ہے کہ اس میں تفسیر کثیر ہے جیسے عرب کہتے ہیں: ابواہیم، ابواہم، ابواہم و ابواہم۔ بعض علماء نے کہا: جہنم فی ام

ہے عربوں نے اسے عربی بنا دیا وہی وجہ سے اس میں کئی لغت ہیں اور اسی وجہ سے یہ مصروف نہیں ہے۔

میں بتا ہوں: کتاب کے آغاز میں گزر چکا ہے کہ یہ ہے کہ یہ غلط طریق ہیں ان کو جہنم واضح عربی زبان میں لے کر

آئے ہیں۔ محاسن نے کہا: جہنم کی جمع کسر جہنم بنائی جاتی ہے اور میکائیل میں چھ لغات ہیں:

۱۔ میکائیل۔ یہ نافع کی قراءت ہے۔ میکائیل (ہمزہ کے بعد یا کے ساتھ) یہ ہمزہ کی قراءت ہے۔ میکائیل۔ یہ اہل نجد کی

لغت ہے اور انحراد فی حق من عام کی قراءت ہے۔

ان کثیر سے نہیں وجہ مروی ہیں۔ کعب بن مالک نے کہا:

و یوم ہمد لغت کم لنا مدۃ فہ مع النسر میکائیل و جہنم

جنگ بدر میں ۱۲ اہل قریش سے مقابلہ ہوا تو انہارے لئے مدد تھی اور اس مدد میں میکائیل و جہنم تھے۔

ایک اور شاعر نے کہا: (۵)

مبدوا اصلیب و کذبوا بحدنا و جہنم و کذبوا میکائیل

انہوں نے اصلیب کی عداوت کی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کذبوا یا اور جہنم و میکائیل کو کذبوا۔

۲۔ سینیل سے میکائیل یہ ان کی قراءت ہے۔

۵۔ میکائیل (رو یا) پیش کی قراءت ہے۔ (ان سے اختلاف کے ساتھ)

۶۔ میکائیل۔ جیسے کہ جاتا ہے اسراہیل (ہمزہ مفتوحہ کے ساتھ) یہ بھی اسم ہے اسی وجہ سے غیر معروف ہے۔ حضرت ابن

مہاس نے ذکر کیا ہے کہ جبرئیل اور اسرافیل یہ تمام نئی الفاظ ہیں۔ ان کا معنی عہد انعام ہے اور ایل اللہ تعالیٰ کا اسم ہے (1)۔ اسی سے حضرت ابوبکر صدیق کا قول ہے جب انہوں نے مسلمانوں کو فتح کی تھی۔ یہ ایسی کلام ہے جو ان سے نہیں ہے یعنی اللہ کی طرف سے نہیں ہے (2) قرآن حکیم میں ہے: ﴿يَوْمَ تَقُوتُونَ فِي مُلْأَىٰ ذُلٍّ أُولَٰئِكَ ذُوقُوا وَذُوقُوا﴾ (توبہ: 10) ایک تامل کے مطابق اس آیت میں الہ سے مراد اللہ ہے۔ تفصیل آگے آئے گی۔

مادروکی نے کہا: جبرئیل اور میکائیل دو اسم ہیں ایک کا معنی عہد اللہ اور دوسرے کا معنی عہد اللہ ہے کیونکہ اہل سے مراد اللہ تعالیٰ ہے جبر کا معنی عہد ہے اور میکا کا معنی عہد ہے، گویا جبریل کا معنی عہد اللہ اور میکائیل کا معنی عہد اللہ ہے۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے مفسرین میں اس کی مخالفت نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: بعض مفسرین نے یہ زیادہ کیا ہے: اسرافیل عہد الرحمن (3) اس محاس نے کہا: جس نے حدیث کی تاریخ کی کہ جبر سے مراد عہد اور نکل سے مراد اللہ ہے تو انہیں یہ کہنا واجب ہے: ہذا جبرئیل، رایت جبرئیل، مروت بجبرئیل اور یہ نہیں کیا جاتا۔ تمامیت ہوا کہ حدیث کا مطلب ہے یہ ممکن ہے۔ دوسرے علماء نے فرمایا: اگر اس طرح ہونا جس طرح انہوں نے کہا ہے تو یہ مصروف ہوتا۔ اس کا مصروف ہونا اہل ہے کہ یہ اسم واحد، منفرد ہے، معنی نہیں ہے۔ عہد الخی و لانا فلا نے، غلبت بن علیہ دو غلبت العاصری ہے جو اہل احسان ہے۔ من حمرہ بنت ارجاء بن ناسخ بن بنہ کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اللهم رب جبرئیل و میکائیل و اسرافیل اعدوا ذلک من ص النار و عذاب القبر۔ اے اللہ! جبرئیل، میکائیل اور اسرافیل کے رب میں تجھ سے آگئی گئی اور عذاب قبر سے بنا، آگئی ہوں۔

وَلَقَدْ اٰتٰنَا اٰیٰتِکَ اٰیٰتٍ بَیِّنٰتٍ وَ مَا یُکْفُرُ بِہَا اِلَّا الْفٰسِقُوْنَ ﴿۴﴾

”اور یقیناً ہم نے آپ پر روشن نشان اور کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا کہ بھڑکانے والوں نے“

حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ اہل جور یا کاجواب ہے جب ان نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تو آپ کوئی انکی چیز نہیں لائے جس کو ہم بھگانے ہوں۔ آپ پر کوئی واضح آیت نہیں اتنی کہ ہم آپ کی وجہ کریں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ہزل فرمادی۔ یہ طبری نے ذکر کیا ہے۔ (4)

اَوْ کُلُّمَا عٰہِدٌ وَاَعٰہِدٌ اٰتٰہُمْ فَکُفِرُوْا عَنْہُمْ ۚ بَلٰۤی اَکْثَرُھُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ ﴿۵﴾

”کیا (یوں نہیں) کہ جب کئی نبیوں نے وعدہ کیا تو پھر توڑ بیٹھا کہ انہیں میں سے ایک گروہ نے۔ بلکہ ان کی اکثریت تو (سرے سے) ایمان ہی نہیں لائی۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَوْ کُلُّمَا عٰہِدٌ وَاَعٰہِدٌ اٰتٰہُمْ فَکُفِرُوْا عَنْہُمْ ۚ یہاں دو معنی کے لئے ہے اس پر الف اسٹلہام داخل ہوا ہے، جیسے لا وہ داخل ہوتا ہے جیسے اعدکم الجاہلیۃ۔ افادت تسبب القسم۔ افسدوہ و ذریعہ، اور جس طرح شہ پر داخل ہوتا ہے۔ اثم اذا ما و فخر۔ یہ سیو یہ کا قول ہے۔ نفخش نے کہا: یہ دو ذرا ہے، کسائی کا ذریعہ یہ ہے کہ یہ اوتھا تسبیل سے لئے داؤ کو

حُرسِ دلی گئی۔ آپؐ نے نو اور ساتھیوں کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس صورت میں یہ ہل کے مٹی میں ہوگا جیسے دلی کہتا ہے: دھرم ہنن مہر توبہ دینے والا کہتا ہے، اور یکنی اللہ۔ اتین علیہ نے کہا (1): یہ تمام تلف ہے۔ گج سیوہ پر کا قول ہے: ظنا ظرف کی بن پر منصوب ہے۔ آیت میں مراد ایک بن صیف ہے، اس کو اس صیف بھی کہا جاتا ہے۔ اس نے کہا تھا: اللہ کی قسم! ہماری کتاب میں ہم سے کوئی عہد و پیمان نہیں کیا گیا کہ ہم محمدؐ پر ایمان لائیں تو یہ آیت نازل ہوئی (2)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہود نے عہد کیا تھا کہ اگر حضرت محمدؐ صیحت ہوں گے تو ہم ان پر ایمان لائیں گے اور اس کے ساتھ مل کر شریکینِ عرب کی کافت کریں گے۔ جب آپؐ صیحت ہوئے تو انہوں نے آپؐ کا انکار کیا۔ مطالبہ کیا: یہ وہ یہود تھے جو نبی کریمؐ کے درمیان تھے۔ ان کو یہودیوں نے توڑا۔ جیسے قرطہ اور خضر نے کیا۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا بارشاد ہے: اَلَّذِيْنَ عٰهَدْتُ مِنْهُمْ لَا يُلْفِضُوْنَ عٰهْدَهُ لِيْ وَلَٰكِنْ مَرْثَاةٌ لَهُمْ لَا يُلْفِضُوْنَ ﴿١٠﴾ (انفال)

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُثَبِّتُ لَهُمْ قُلُوبَهُمْ**، اللہ تعالیٰ کا معنی پختہ کرنا ہے، اسی سے النبیؐ، البیڑ، پھیکا، تول۔

یہ وہاں سے کہتا ہے:

وہ جبل من گنت ارسلت لنا      اخذت کتابی معرضاً بشانک  
نظرت ائی منونہ غنیمتہ      گنبدت نعلاً اعتقت من لعلک  
مجھے اس نے بتایا جسے میں نے پیجا تھا تو نے میری کتاب امراض کرتے ہوئے لی۔ اور تو نے اس کے عنوان کو دیکھا تو تو  
نے سے اس طرح پھینک دیا جس طرح تو پرانی جوتی پھینکتا ہے۔

ایک اور شرط مقرر کیے:

ان الذین امرتهم ان یعذبوہن  
 فبذلک وہ لوگ جنہیں تو نے ہدای کر کے کاغذ پر لکھ دیا ہے انہوں نے ہماری کتاب کو پھینک دیا اور حرام کو حلال کیا۔

یہ مثالیں محض کے لئے دی جاتی ہے جو کسی شے کو تغیر دے اور اس پر عمل نہ کرے۔ عرب کہتے ہیں: اجعل هذا اخلف  
فعلوك دبرا منن وتحت قد صدن یعنی اس کام کو پیچو دو کے اور اس سے اعراض کر۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذٰلِكَ اَعْمَلُ الشُّرَكَاءِ  
ذٰلِكَ اَعْمَلُ الظَّالِمِيْنَ (ہود: 92) (اور تم نے اہل دیا ہے اسے جس پشت) انرا نے یہ شعر پڑھا ہے:

تسبیح بن زید لا تکتون حاجتی بظہور فلا مریبا علی جوہیا  
اے خیم بن زید امیری عانت کو پشت کے چھپنے والے مجھے اس کا جواب عاجز نہیں کرے گا۔  
بلیا کثرتہ یہ بہت سے اذکار و ثنائیوں فعل مستقل خبر ہے۔

وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قِبَلِهِمْ آيَاتُنا أُولُوا  
الْكُفْبِ كَذَّبُوا الْبُشْرَى وَأَعْرَضُوا عَنْهَا ۖ كَذَّبُوا عَنْهَا كَذِبًا عَظِيمًا ۝

”اور جب آیا ان کے پاس دوسرا اللہ کی طرف سے تصدیق کرنے والا اس کتاب کی جو ان کے پاس ہے تو چپک دیا ایک جماعت نے اس کتاب سے اللہ کی کتاب کو اپنی پشتوں کے پیچھے جیسے وہ کچھ جاننے ہی نہیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ جَاءَهُمْ مُّسَوِّمٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ لَبِيتُوا بِهِ بِسُلُوكِهِمْ** یہ رسول کی نعمت ہے اور احادیث کی بنا پر سے منسوب پڑھنا جائز ہے **يَتَذَكَّرُ لَهَا كَجِوَازٍ** یہ لٹکا کر جواب ہے **يَوْمَ تَأْتِي سَأْلًا مِّنْ رَبِّكَ** یہ کہ تم میں سے ہر ایک کا ان کا روبرو آپ کو جھٹلانا، یہ کتاب اللہ (تورات) کو بھٹکنا ہے۔ سدی نے کہا: انہوں نے تورات کو چھوڑ دیا اور آصف کی کتاب اور ہاروت و ماروت کے ہدو کو لے لیا (۱)۔ بعض علماء نے فرمایا: کتبہ اشو سے قرآن مراد لینا بھی جائز ہے۔ شیعی نے کہا: قرآن ان کے ہاتھوں میں تھا اسے پڑھتے تھے لیکن اس پر عمل انہوں نے ترک کر دیا۔ سفیان بن عیینہ نے کہا: انہوں نے اسے دشمن و دیوانہ میں پیٹ دیا اور اسے سونے اور چاندی سے مزین کر دیا لیکن اس کے مطالعہ کو حلال نہ کیا اور اس کے حرام کو حرام نہ کیا۔ یہی مذہب ہے اس کا بیان پچیسے گزرجاتا ہے۔

**كَلَّا هُمْ لَا يَعْلَمُونَ** بے علموں کے ساتھ انہیں تشبیہ دی۔ جب انہوں نے جانوں والا فعل کیا۔ یہ لفظ محو فاعل کے۔ انہوں نے ضم کے باوجود کھڑ کیا۔ (۲)

وَأَشْهَرُوا مَا نَشَأُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ - وَ هَا كَفَرُ سُلَيْمٍ - وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ  
كَفَرُوا يُعَلِّقُونَ النَّاسَ الْيَحْيَىٰ الْيَحْيَىٰ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِهَآئِلٍ هَآرُونَ وَ هَآرُونَ  
وَمَا يَعْلَمُونَ مِنَ أَحْيَىٰ حَتَّى يَقُولَآ إِنَّمَا رِصْرُؤٌ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ - فَيَتَعَلَّوْنَ مِنْهُمَا مَا  
يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ - وَمَا هُمْ بِضَآئِرٍ فِيهِ مِنْ أَحْيَىٰ إِلَّا يَوَدُّونَ اللَّهُ  
وَيَتَعَلَّوْنَ مَا يُفَرِّقُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ - وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ  
خَلَاقٍ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أَنفَضْنَاهُمْ أَتَوَّابُونَ ۝

”اور یہودی کرنے لگے جس کی جو پڑھا کرتے تھے شیطان سلیمان علیہ السلام کے ربہ حکومت میں خاندانہ سلیمان علیہ السلام نے کوئی غرض نہیں کیا بلکہ شیطانوں نے ہی کھڑ کیا۔ سمجھنا پڑتے تھے تو ان کو یہود۔ نیز وہی جو تورات کیا اور فرشتوں پر (شر) اعلیٰ میں (جن کے نام) ہاروت اور ماروت تھے۔ اور (نیچے) نہ تھکتے تھے وہ دونوں کی کو جب تک یہ نہ کہہ لیتے کہ تم تو میری آزمائش میں (ان پر عمل کرنے) کفر مت کرنا۔ (اس سے) وہ میرا ایک سمجھتے رہے ان دونوں سے وہ ستر جس میں جدلی ڈالنے تھے خاندانہ۔ اس کی جی میں اور وہ ستر نہیں پہنچا سکتے اپنے ہاؤ ستر سے کسی کو بغیر ہنہ کے ارادہ کے دور و دیکھتے ہیں اور جو ستر دوسرے سے ان نے کچھ نہیں پہنچا سکتی انہیں اور وہ ابھی طرح جانتے ہیں کہ جس نے اس کا ستر دیکھا اس کے لئے آخرت میں ارات ان سے (کوئی حد نہیں

اور بات بری سے بدو چیز چاہے انہوں نے جس سے خوش دینی جانوں (کی تلافی) کو کاشا دیکھ جائے۔

اس میں جو تیس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تِلْكَ الْفَالِطُونَ عَلَىٰ مَنَابِئِهِمْ**۔ یہ اس گروہ کے متعلق اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر ہے جنہوں نے کتاب اللہ کو پس پشت ڈال دیا اور اس کے بدلے میں جادو کی اتباع کی، وہ یہود تھے۔ سدی نے کہا: یہود نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے تو رات کے ساتھ معاشرہ کیا تو رات اور قرآن عقائد و نصاریٰ میں متعلق نکلے تو انہوں نے تو رات کو جھوٹا دیا اور آصف کی کتاب اور بادستہ و بادستہ کے جادو کو لے لیا۔ محمد بن اسحاق نے کہا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلیمان کا رسولوں میں ذکر کیا تو ان کے کسی۔ لم نے کہا: محمد کہتا ہے کہ ان دلوں کو اللہ تعالیٰ نے قسم دیا تو جادو کر تھا۔

اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٰنٌ وَلٰكِنَّ الشَّيَاطِیْنَ كَفَرُوا (۱)**۔ یعنی شیطانوں نے نبی آدم کے دلوں میں ڈال کر حضرت سلیمان علیہ السلام پر سوار ہوتے ہیں، پرندوں اور جنوں کو سحر کیے ہوئے ہیں یہ سب چودہ کے مل جڑے پر ہے۔ کلینی نے کہا: شیطانوں نے جادو اور تیس کا فعل لکھا آصف کی زبان پر جو حضرت سلیمان کا کاب تھا۔ انہوں نے ان تپ کو حضرت سلیمان علیہ السلام کے معنی کے نیچے ڈن کر دیا تھا۔ جب اللہ تعالیٰ نے انہیں بادشاہی بخشی اور حضرت سلیمان کو اس کا علم دیا تو جب حضرت سلیمان کا وصال ہوا تو انہوں نے اس کا دو کوکا اور لوگوں کو کہا: اس علم کے ذریعے سلیمان تم پر حکومت کرتے تھے۔ پس لوگوں نے اس جادو کو کھٹا۔

بنی اسرائیل کے عہد نے کہا: سعادۃ اللہ! یہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا علم نہیں، وہ سکا اور بے وقوف نے کہا: نبی حضرت سلیمان علیہ السلام کا علم ہے۔ پس لوگ اس جادو کی تعلیم کی صرف سجادہ ہوئے اور انہوں نے اپنے انبیاء کی کتب کو چھوڑ دیا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت سلیمان کا عہد نازل فرمایا اور ان پر توبت لائی مئی تھی کہ اس برائت کا وکھار دیکر۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تِلْكَ الْفَالِطُونَ**۔ مطلب ہے کہ تلو کا معنی تفرق ہے یعنی تلاوت کرنا۔ حضرت امین عباس نے فرمایا **تِلْكَ الْفَالِطُونَ** کا معنی تفرق اور پیر کی کتاب ہے، جیسے تو کہتا ہے نہ جادو لغو رہتا ہے بعض بعض کے پیچھے آئے۔ (۲)

طبری نے کہا **تِلْكَ الْفَالِطُونَ** بمعنی فطیلا (نفلت دینا) (۳)

میں کہتے ہیں: یہ وہ شخص جو کسی کی اتباع کرتا ہے اسے اپنے کے کرتا ہے تو وہ اسے فطیلا دیتا ہے۔ تلو کا معنی تفرق یعنی ماضی کے معنی میں ہے۔ شارح نے کہا:

والذا صرت بقدرہ فاعرف به كرم الهجان و كل صفت صامح

والنصر جوانب قدرہ ہدما لھا ففقد یكون اعادہ و فہاتم

جب تو اس کی قبر کے پاس سے گزرے تو وہ ہر چیز و قدر راہیوں کو ذرا کر اور قبر کی ہر طرف ان کا خون چھڑک دے حقیق

وہ خون بہانے والا اور ذبح کرنے والا تھا۔

اس شعر میں قدیموں سمجھتی تھیں کہ ان سے دور (ما) اتباع کا مفعول ہے یعنی کچھ شیطانوں نے حضرت سلیمان کے خلاف کیا اس کی انہوں نے جبروی کی۔ بعض علماء نے فرمایا: مافیہ ہے لیکن یہ نظم کام کے اعتبار سے کامر کی سخت کے اعتبار سے درست نہیں۔ یہ ابن عربی نے کہا ہے۔

علیٰ سلطان سلیمان ملک سلیمان سے مراد ان کی شرف اور ان کی نبوت ہے (۱)۔ زجاج نے کہا: اس کا معنی ہے: اعلیٰ عہد ملک سلیمان اور کہا گیا ہے کہ اس کا معنی بی ملک سلیمان ہے۔ یعنی ان کے قہم و صنائت اور انہار میں (۲)۔ قرآن نے کہا: انکی جگہ پہنچا اور وہی درست ہیں۔

عبر فرمایا اور بعد ازاں فرمایا: کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا كُنَّا سُلَاطَةً مِنْ تِلْكَ مِنْ سُلَاطَةٍ وَلَا تِلْكَ مِنْ سُلَاطَةٍ وَلَا تِلْكَ مِنْ سُلَاطَةٍ (الحج: 52)

اس حدیث میں اصلیتہ کا معنی ہے: اس کی تلاوت میں۔ شیطان کا معنی اور اس کا اشتقاق پہلے گزر چکا ہے۔ انادو کی ضرورت نہیں۔

بعض علماء نے فرمایا: یہاں شیطان سے مراد شیطان و گنہگار ہیں۔ اس اسم سے یہی مفہوم ہوتا ہے۔ بعض علماء نے کہا: اس سے مراد انسانوں کے شر میں ہیں جو گنہگار میں سرگرمی کرتے ہیں جیسے ۷۰ کا قول ہے۔

ایامہ یصونون الشیطان من لطفی و کن یصونون اذ کنت شیطاناً

**ترجمہ نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا كُنَّا سُلَاطَةً مِنْ تِلْكَ مِنْ سُلَاطَةٍ وَلَا تِلْكَ مِنْ سُلَاطَةٍ وَلَا تِلْكَ مِنْ سُلَاطَةٍ (الحج: 52)۔ حضرت سلیمان کی برأت فرمائی گئی کہ آیت میں یہ نہیں گزرا کہ کسی نے حضرت سلیمان کی طرف کفر کی نسبت کی ہو لیکن یہ وہ نے آپ کی طرف ہادو کی نسبت کی لیکن جب ہادو کفر تھا تو یہ ایسے ہو گیا جیسے انہوں نے کفر کی طرف ان کی نسبت کی۔

پھر فرمایا: وَلَکِنَّ السُّلَاطَةَ کُفْرٌ وَاللَّهُ تَعَالٰی نے ہادو کی تعلیم کی وجہ سے ان کے کفر کو ثابت کیا (۳)۔ یَقْبُضُونَ یہ حال کی بنا پر محض نصب میں ہے اور خیر خدائی کے اعتبار سے کل ریل میں ہونا بھی جائز ہے، ماسم کے حوا کو یوں نے و لکن انبیا صین یعنی لکن کی تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور انبیا صین کے لفظ کو رفع دیا ہے۔ اسی طرح سورۃ النحل میں ہے لَکِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ (النحل: ۱۷) انی عامر نے ان سے موافقت کی ہے۔ باقی قراء نے تنذیر اور نصب کے ساتھ پڑھا ہے لیکن اس کے دو معانی ہیں۔ ماضی کی خبر کی نفی اور مستقبل کی خبر کا اثبات۔ یہ تین کلمات سے بنایا گیا ہے۔ لام، کاف، ان، لائی ہے۔ لے لفظ ہے اور بنائا ہے حقیقی ہے۔ استعمال کی وجہ سے ہمزہ قسم ہو گیا ہے۔ یہ کبھی مشغلہ اور مختلف ہوتا ہے جب مشغلہ ہو تو نصب دیتا ہے جیسے ان مشغلہ نصب دیتا ہے اور جب مختلف ہو تو رفع دیتا ہے جیسے ان مختلف من المشغلہ سے رفع دیا جاتا ہے۔

**ترجمہ نمبر ۳:** النسر (ج ۱۰)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی نیلوس اور نیالوں سے چڑھ کر نکلا اور بنا کر دکھا۔







مردے نہ کہنا جو یہ کتاب کے ساتھ ہے اور اس کو ایک صورت سے دوسری صورت کی طرف تبدیل کرنا ہے وہ انسان کو گمراہی دیتا ہے اور وہ اس کا فساد و فساد کرنے، نہیں ہلاک کرنے اور انہیں تبدیل کرنے پر قادر ہے وہ ایسے ساحر کے قتل کا نظریہ رکھتے ہیں کیونکہ وہ انبیاء سے کفر کرنے والا ہے وہ ان کی آیات اور حجتات کی مثل دعویٰ کرنے والا ہے اس حرج تو نبوت کی صحت کا علم درست نہیں دے گا کیونکہ جب اس کی شہادت سے حاصل ہوا جائے گا اور ہادوہ جو کتاب ہے کہ ہادوہ جو کتاب جو یہاں غیبات اور بصوت کا نام سے وہ ہادوہ کو قتل کرنے کو واجب نہیں کہن کر یہ کہ ہادوہ کو اپنے غصہ میں کسی کو قتل کر دے تو اسے قتل کیا جائے گا۔

**حصہ ۱۷:** اہل سنت کا نظریہ یہ ہے کہ جادو ثابت ہے اس کی حقیقت ہے۔ عام مغزل اور شامخ میں سے ہادوہ شامخ حرقہ وئی کا نظریہ ہے کہ جادو کی کوئی حقیقت نہیں ہے یہ تو سوا اڑھیل ہے اور وہم دلاتا ہے کہ چیز الہی حقیقت پر نہیں ہے۔ یہ شعبہ دہازی اور تمسوں کی چرتی کی ایک صورت ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يُخَيِّلُ الْيَهُودَ مِنْ بَعْضِهِمْ اَنْهِيَ اَشَقَى (طہ) (یہ یوں دکھائی دے گئے کہ ان کے جادو کے اثر سے جیسے وہ زور دے ہو گا۔)

یہ نہیں فرمایا کہ یہ حقیقت میں زور دے تھے بلکہ فرمایا: يُخَيِّلُ الْيَهُودَ (یہ خیال کر رہا تھا) اسی طرح فرمایا: سَهَرًا قَوْمًا اَنْهِيَ اَشَقَى (انہوں نے انہوں نے لوگوں کی آنکھوں پر جادو کر دیا)۔ اس میں کوئی حجت نہیں ہے کیونکہ ہم اس کا انکار نہیں کرتے کہ تجل و غیرہ جو وہم سے ہے لیکن اس کے بعد ایسے امور ثابت ہیں جن کو ہادوہ زور دیتی ہے اور تمس بھی ان کے متعلق وارد ہے۔ اسی وجہ سے اس میں جو اور اس کی تعلیم کا ذکر آیا ہے اس کی حقیقت نہ ہوتی تو اس کی تعلیم نہ ہوتی نہ اللہ تعالیٰ خبر دے کہ وہ لوگوں کو جو دیکھتے تھے۔ یہ چیز دیکھ ہے کہ اس کی حقیقت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمون کے جادو کر دے کے واقعہ میں فرمایا: وَجَاءَ زَوْجُهُ مِنْ عَطِيقٍ (اعراف) اور مظاہرہ کیا انہوں نے بڑے جادو کا اور سورہ طلاق میں اس کا ذکر فرمایا۔ مفسرین کا اتفاق ہے کہ اس صورت کے ذوال کا سبب لیبید بن اعصم کا ہوا تھا جس کا ذکر بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جی زریق کے بیویوں میں سے ایک بیوی نے جادو کیا جس کو لیبید بن اعصم کہنا تھا (۱)۔ اس حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب جادو تم ہو گیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے شفا کی شفاء دے کر تم کو ہونے اور عرض کے ذائل ہونے کے ساتھ ہوتی ہے۔

یہ دلیل ہے کہ اس کی حقیقت ہے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شاندار اس کے وجود اور قوت پر فاضل ہیں۔ اور صاحب عقل لوگوں کا اس پر اجماع ہے۔ چند مغزلیوں کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور ان کی اہل حق کی مخالفت کامل اعتقاد نہیں۔ جادو عام ہو گیا ہے اور گزشتہ زمانہ میں بھی پھیلا ہوا تھا اور لوگوں نے اس کے بارے میں کلام کیا۔ صحابہ اور تابعین میں سے کسی نے اس کی اصل کا انکار نہیں کیا۔ سفیان نے ابوالاعور سے انہوں نے عمرہ سے اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے فرمایا: مصر کے شہروں میں سے ایک شہر میں جادو سیکھا جو جس کو اللہ صابک ہوا تھا۔ لیکن جس نے اس کی تکذیب کی وہ کافر ہے لہذا وہ اس کے رسول کو چھٹا دے والا ہے اور ایک مشاہدہ شدہ چیز کا انکار کرنے والا ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** نہارے علماء نے فرمایا: اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ جادوگر کے ہاتھ پر خارقِ لحدت عمل ظاہر ہو جو انسان کی قدرت میں نہیں ہوتا مثلاً مرض میں مبتلا کردے، مرض کو ختم کر دے، عقل زائل ہو جائے، کوئی عضو نیزہ کر دے۔ اس کے علاوہ چیزیں جن کا بندوں سے سرزد و نکال ہوتا ہے۔ علماء نے فرمایا: جادو میں یہ بعید نہیں کہ جو دوا کر کا جسم اتنا بڑیکہ ہو جائے کہ وہ کسی سوار یا چھوٹی سی کھڑکی میں داخل ہو جائے، بانس کے سر سے پھنکا ہو جائے، باریک دھماگے پر پھینکے، ہوا میں اڑنے لگے، پانی پر چلنے لگے، کتے وغیرہ پر سوار ہو جائے، لیکن اس کے باوجود جادو نہ اس کا موجب ہوگا نہ اس عمل کے وقوع کی علت ہوگا نہ سبب مولد ہوگا اور نہ جادوگر اس میں مستغنی ہوگا۔ واللہ تعالیٰ ہی ان اشیاء کو پیدا فرماتا ہے اور جو دوا کے پائے جانے کے وقت وہ اسے تخلیق فرماتا ہے جس طرح کھانے کے وقت میر ہوتا پھر اور مائے پانی پینے کے وقت میرا پی پیدا فرماتا ہے۔ سفیان نے عمار ازہبی سے روایت کیا ہے کہ ایک جادوگر ولید بن عقبہ کے پاس ایک رسی پر چل رہا تھا وہ گدھے کی دیر سے داخل ہوا اور اس کے منہ سے نکل جاتا، جناب نے اس پر کھوسوئی اور اسے تھک کر دیا۔ یہ جناب بن عبید ازہبی سے جنہیں ابھی کہا جاتا تھا۔ یہ وہی شخص تھا جس کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: (میری امت میں ایک شخص ہوگا جس کو جناب کہا جائے گا وہ نکو مار سے غافل اور باطل کے درمیان فریق کر دے گا) اس کو جناب خیاباں کرتے تھے یہ جادوگر کا قاتل ہے۔ علی بن مدینی نے کہا: ان سے عاصم بن مضرب نے روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** مسلمانوں کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ جادو کے وقت جو کچھ کرتا ہے جیسے کھڑکی کا اٹارنا، جوڑاں اور مینڈک، دریا کا پھٹنا، عصا کا سانپ میں تبدیل ہونا، مردوں کو زندہ کرنا، جانوروں کو بھونا، اور اسی قسم کی دوسری آیات جو عمل سے ظاہر ہوئیں، یہ جادو میں سے نہیں ہیں۔ یہ سحرات اور ایسی دوسری چیزیں جن کا حکم قطعی ہے کہ وہ نہ ہوں گی۔ واللہ تعالیٰ جادوگر کے ارادہ کے وقت ایسا نہیں کرے گا۔ قاضی ابوبکر بن عیوب نے کہا: ہم اسے اجماع کی وجہ سے تسلیم نہیں کرتے اگر اجماع نہ ہوتا تو ہم جو ذکر فرمادیتے۔

**مسئلہ نمبر 10:** جادو اور معجزہ کے درمیان فرق نہارے علماء نے فرمایا: جادو جادوگر وغیرہ سے پایا جاتا ہے کبھی اس کو ایک جماعت جانتی ہے اور ان کے لئے ایک وقت میں اس کا لانا ممکن ہوتا ہے اور معجزہ وہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی قوت اور اس کا معارض پیش کرنے کی کسی کو قدرت عطا نہیں دیتا، پھر جادوگر نبوت کا دعویٰ نہیں کرتا پس اس سے جو صادر ہوتا ہے وہ معجزہ سے قطع ہوتا ہے کیونکہ معجزہ کے لئے نبوت کا دعویٰ اور اس کا قطع شرط ہے جیسا کہ کتاب کے مقدمہ میں مقرر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 11:** فقہاء کا مسلم اور ذمی جادوگر کے حکم میں اختلاف ہے۔ امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ مسلمان جب ایسے کلام سے جادو کرے جو کفر ہو تو اسے قتل کیا جائے گا اور اس سے توبہ طلب نہیں کی جائے گی اور نہ اس کی توبہ قبول کی جائے گی کیونکہ یہ ایسا امر ہے جس کے ساتھ وہ خوش ہوتا ہے جیسے زہر پیتا اور زانی ہے، نیز اللہ تعالیٰ نے جادو کو کفر کہا ہے۔ فرمایا: **وَإِذَا لَقِيتَ الْكَاذِبَ فَاَتْبَعْهُ حَتَّى يَضِلَّ وَإِنْ أَضَلَّ فَمَا تُبَدِّلُ** (البقرہ: 102) (اور) **كَيْفَ يَكْفُرُ كَافِرٌ كَافِرٌ** (یوسف: 2) (کچھ) نہ کھاتے تھے اور دونوں کسی کو جب تک یہ نہ کہ لے کر تم کو تیری آزمائش نہ (ان پر عمل کر کے) کفر نہ کرے۔

یہ امام احمد بن حنبل، ابو ثور، اسحاق، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن عمر، حضرت جعفر، حضرت ابو موسیٰ، حضرت قیس بن سعد اور سات تابعین سے جو دیگر کا نقل کرنا مروی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، جادوگر کی حد کو اس سے اسے مارنا ہے۔ یہ ترغیبی کی ہے اور یہ تو کیا نہیں ہے۔ اسماعیل بن مسلم منفرد ہے اور وہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔ ابن عیینہ نے اسماعیل بن مسلم بن الحسن کے سلسلہ میں مسئلہ روایت کی ہے اور بعض علماء نے عن انس بن مالک کے سلسلہ سے روایت کیا ہے۔ ابن منذر نے کہا: ہم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے آپ نے ایک جادوگر کی بیٹی تھی جس نے جادو کیا تھا اور اس کی قیمت غلاموں کے آزاد کرنے میں لگا لی تھی۔ ابن منذر نے کہا: جب کوئی شخص اقرار کرے کہ اس نے ایسے کلمہ سے جادو کیا ہے جو کفر تھا تو اس کا نقل کرنا واجب ہے اگرچہ وہ بدعت بھی نہ ہو اسے ایسی طرح اگر اس پر گواہوں سے ثابت ہو جائے اور وہ گواہ کلام کی ایسی صفت بیان کریں جس سے کفر لازم آتا ہے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر وہ کلام جو اس نے ذکر کیا ہے، جس کے ساتھ اس نے جادو کیا ہے، وہ کفر نہیں ہے تو اس کا نقل کرنا جائز نہیں۔ اگر اس نے کفر میں کوئی حیثیت پیدا کر دی جو قصاص کا موجب ہے تو اس نے یہ عمل عموماً کیا ہے تو اس سے قصاص لیا جائے گا۔ اگر وہ ایسی حیثیت ہے جس میں قصاص نہیں ہے تو اس میں اس کی دیت ہوگی۔ ابن منذر نے کہا: جب کسی مسئلہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا اختلاف ہو تو اس قول کی اتباع واجب ہے جو کتاب و سنت کے زیادہ موافق اور یہ جائز ہے کہ جو جادو جس کے کرنے والے کو نقل کرنے کا حکم دیا، یا جادو ہو جو کفر ہو تو یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے موافق ہے اور یہ اس حال ہے کہ حضرت عائشہ نے جس جادوگر کی سے بیچنے کا حکم فرمایا وہ جو دو کفر نہ ہو اور اگر کوئی جناب کی حد دیت سے حجت چکے ہو تو حضرت جناب نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے جو دو کفر کی حد اسے تو اس سے ملتا ہے۔ اگر یہ صحیح ہو تو اصل ہے کہ اس جو دو کفر کے نقل کا حکم ہو جس کا جادو کفر ہو۔ تو یہ ان اخبار کے موافق ہو گا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی مسلمان آدمی کا خون حلال نہیں مگر تین چیزوں میں سے ایک چیز پائے جانے کے ساتھ۔ (۱)

میں کہہ دوں: یہ صحیح ہے مسلمانوں کے خون بہانا منوع ہیں ان کو قہقہے کے بغیر بہا کر نہیں کیا جاسکتا اور اشکاف کے ہوتے ہوئے یقین نہیں ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بعض علماء نے فرمایا کہ اہل یمن نے کہا: جادو عمل نہیں ہوتا مگر کفر اور تکبر کے ساتھ یا شیطان کی تعظیم کے ساتھ۔ لیکن اس نقطہ پر جادو کفر پر دل ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

امام شافعی سے مروی ہے کہ جو دو کفر کو نقل نہیں کیا جائے گا مگر یہ کہ وہ اپنے جادو سے کسی کو قتل کر دے اور وہ کہے کہ میں نے جان بوجھ کر قتل کیا ہے۔ اگر وہ کہے کہ میں نے جان بوجھ کر ایسا نہیں کیا تو اسے قتل نہیں کیا جائے گا اور اس میں قتل خطا کی مرصہ دیت ہوگی۔ اگر اس نے جادو کے ساتھ کسی کو نقصان پہنچایا تو اسے اس کے نقصان کی مقدار لاپ سکھایا جائے گا۔ ابن عربی نے کہا: یہ اعتبار سے باطل ہے ایک یہ کہ اسے جادو کا علم نہیں تھا اور اس کی حیثیت یہ ہے کہ یہ مولف کلام ہے جس کے ساتھ

غیر انہ کی تحمیل کی جاتی ہے اور ان کی طرف مقادیر اور کائنات کی نسبت کی جاتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں تصریح فرمائی کہ یہ کفر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ** یعنی حضرت نبیوں نے جو دو نئے قول کے ساتھ کفر نہیں کیا۔ **وَلَكِنَّ الْغَالِبِينَ** کفر کا جتنی شیہا ہمیں نے جاوہ کر کے اور اس کی تحمیل کے ساتھ کفر کیا۔ بارہ۔ وہاں اہل بیت تھے اور مخالفین، تو کفر نہ کرے یہو نہ کی تاک یہ ہے۔

امام مالک کے اصحاب نے بھت بکڑی ہے کہ اس کی توجہ تو نہیں کی جائے گی کیونکہ جو دو ایک پوشیدہ دھمک ہے اس کا کرنے والوں سے ظاہر نہیں کرتا۔ پس اس کی توجہ معروف نہیں ہوئی جیسے مذہب حق ہے۔ جو مرتد ہو کر کفر کا اظہار کرے اس سے توجہ طلب کی جائے گی۔

امام مالک نے فرمایا: اگر جاوہ کر یا مذہب حق تو یہ ہے، اس سے پہلے کہ اس کے خلاف دلائل دی جائے تو ان کی توجہ قوس ہوئی۔ اس کی بھت یہ ارشاد ہے: **فَلَمَّا بَلَغَ لَقْعَتُهَا نُفُوسَهُنَّ فَأَنبَأَهُنَّ أَنَّ سَبِيلَهُنَّ** (حافظ: 55) (انہیں لقمہ نہ دیا ان کے ایمان نہ ہو۔ جب انہوں نے ہمارے مذاہب کو دیکھا) یہ دلیل ہے کہ مذاہب کے لوگوں سے پہلے ان کا ایمان انہیں نہیں دیتا تھا۔ اسی طرح یہ دونوں (ساتھ مذہب حق) ہیں۔

**مسئلہ نمبر 12:** مذہب جو دیگر بعض علماء نے فرمایا اسے قس نہیں کیا جائے گا۔ امام مالک نے فرمایا: اسے قس نہیں کیا جائے گا مگر یہ کہ وہ اپنے جاوہ سے کسی قول کر دے۔ اور جو اس نے حمایت کی ہوئی اس کا ضمان دے گا۔ اگر کوئی ایسا کہ کفر محض ہو دوسرے جس کے ساتھ معاہدہ نہیں ہے تو اسے قس نہیں کیا جائے گا۔ (یعنی غریب منہ دار نے کہا کہ جو دو گروہی، تو امام مالک سے اس کے متعلق روایت مختلف ہے۔ کبھی فرمایا اس سے توجہ طلب کی جائے گی اور اس کی توجہ اسلام کا اقرار ہے کبھی فرمایا: اسے قس نہیں کیا جائے گا اگرچہ وہ اسلام قس کر بھی ہے۔ رہا حربی تو اسے قس نہیں کیا جائے گا جب وہ توجہ کرے۔ اسی طرح امام مالک نے اس ذمی کے بارے فرمایا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ہتھیاری کرے اس سے توجہ طلب کی جائے گی۔ اور اس کی توجہ اسلام قس کر رہے کبھی فرمایا: اسے قس نہیں کیا جائے گا اور اس سے توجہ طلب نہیں کی جائے گی جیسے مسلمان کے ساتھ ہوتا ہے۔ امام مالک نے ذمی کے بارے میں فرمایا: جب وہ جاوہ کرے تو اسے مروی جائے گی کہ یہ کہ وہ اپنے جاوہ کے ساتھ کسی کو قتل کرے یا کوئی اور حمایت کر دے تو اس کے جرم کی مقدار اس سے مواخذہ نہ کیا جائے گا۔ دوسرے علماء نے فرمایا: اسے قس نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس نے عہد کو توڑا اور جاوہ کر کا وارث ہو دوسری میراث نہیں پائے گا کیونکہ جاوہ کر کا وارث ہے۔ قرآن کی جاوہ کفر نہیں۔ امام مالک نے اس صورت کے متعلق فرمایا: جو اپنے نہ وہ عہد کو اپنے سے جاوہ کرے، اسے روک نہ سکتا ہے نہ کسی اور سے روک سکتی ہے تو اسے میراث مالک سزا دی جائے گی، اور اسے قس نہیں کیا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 13:** جس شخص کا اختلاف ہے کہ کبھی سالار (جو اتر) سے جاوہ کر دینے کا سونپ کیا ہے یا نہ؟ حضرت سعید بن مسیب نے اس کو مجاز قرار دیا جبکہ امام بخاری نے ذکر کیا ہے اور اسی کی طرف حنفی کا تعلق ہے۔ حضرت مسعود

بھری نے اس کو پینہ نکلیا ہے۔ شعی نے کہا: تعویذ اور دہشت علاج کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ ابن بطال نے کہا: وہ بے بن جذبہ کی کتاب میں ہے کہ بزم صلات پتے بھری کے لئے پھر اسے دھتھروں کے درمیان جس اسے پھراوے پانی میں مائے اور اس پر آتے الگ ہی پڑھے پھر اس سے شبنم کھنٹ پی لے اور بقیہ پانی کے ساتھ غسل کرے۔ اس عمل سے حج یکبارہ سے دو گنا ہو جاتا ہے۔ اے اللہ تعالیٰ۔ یہ ایک عمدہ عمل ہے اس شخص کے لئے جسے اپنے اہل سے حشر کی مذہبیت سے روکا گیا ہو۔

**مسئلہ نمبر 14:** معتزلہ کے منہاء۔ شیاطین اور جنوں کا انکار کیا ہے۔ ان کا انکار ان کی کم نگہی و رویہ کی کمزوری پر والہت کرتا ہے۔ ان کے اثبات میں کوئی عقلی کمال نہیں ہے کتاب و سنت کی نفوس ان کے اثبات پر والہت کرتی ہے اور عقائد اللہ کی رمی کو مستحوی سے بچنے والے پر حق ہے کہ جس کا نفس غافل کرے اس کے جواز کا اثبات کرے۔ شرع نے اس کے ثبوت پر نفس کا فرم فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا (شیطانوں نے کفر کیا) اور فرمایا: وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَشُورُ الْفُجُورَ (الانجیل: 82) (شیطانوں میں سے جو) (مسندوں میں) (غیر طہری کرے) اس کے علاوہ دوسری آیات اور سورہ جن ان کے ثبوت کا قاضی کرتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان الشیطان یجری من ابن آدم معیوی اندام (۱)۔ (شیطان ابن آدم میں خون کی طرح چلتا ہے) اس خبر کا بہت سے لوگوں نے انکار کیا ہے اور انہوں نے ایک جسم میں دو خون کا ہونا محال قرار دیا ہے جبکہ عقل انسانی میں اس کے چلنے کو محال قرار نہیں دیتی جبکہ شیطانوں کے اجسام رقیق اور ہلکے ہیں جیسا کہ بعض لوگ بد اکثر لوگ کہتے ہیں۔ اگر ان کے جسم کو قیف بھی ہوتا تو بھی کچھ تھا جیسا کہ کھانا، پینا، جسم میں اہل موجود ہے۔ ان طرح کبڑے، بلی، آدم میں ہوتے ہیں جبکہ وہ بھی زندہ ہوتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 15:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذُنُوبُهُمْ عَلَى النَّاسِ عَنِ ابْنِ آدَمَ۔ معنی کے لئے ہے اور ملاحظہ ہے اس کا مطلب و حد کفر شیطانی ہے۔ یہ اس طرح ہے کہ یہود نے کہا اللہ تعالیٰ نے جبریل و میکائیل و جبرائیل کے ساتھ اجرو اللہ تعالیٰ نے ان کی نئی فرمائی (2)۔ کام میں تقدیم و تاخیر ہے۔ تقدیر اس طرح ہے: تو ہوا کفر، سلیمان و ما نزل جن الملکین و لیکن تشبہا بین کفر و یعلمون الناس السحب بیاہل ہاروت و ماروت اور ماروت و لیکن الشَّيَاطِينِ كَفَرُوا میں شیطانی سے بدل ہے (3)۔ جن صورتوں پر یہ آیت محمول کی گئی ہے ان میں سے یہ صورت اولیٰ ہے۔ جو کچھ کہا گیا ہے اس میں سے اسے لے اور اس کے سوا کسی طرف اللہ نہیں کیا جائے گا۔ جادو، شیاطین کے جبر کی نفاق اور ان کے اہم مکی وقت کی وجہ سے ان سے حاصل کیا جاتا ہے کثر انسانوں میں سے اسے عجز نہیں کرتی ہیں خصوصاً عیسیٰ کی مدت میں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَهِيَ شَرُّ الْفَلَسِطِ فِي الْعَالَمِ (اللق)

شمارے کیا:

اعوذ بیتی من التلکات

میں چوبیس مارنے والیوں سے اپنے رب کی پناہ مانگتا ہوں۔

**مفسرہ نمبر 15:** اگر کوئی یہ کہے کہ حج سے شکیہ کیسے بدل ہو سکتا ہے حالانکہ مبدل مذکور بدل ایک ہی ہے ہوتے ہیں۔

اس کا جواب میں اعتبار سے ہے: (۱) شکیہ پر حج کے اسم کا اطلاق ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْا اَمْرِيْ ۚ يَخْرُجْ مِنْكُمْ الْخَبْرُ ۚ فَاُولَٰئِكَ يَرْجُوْا غُفْرٰنًا ۙ (انعام: ۶۶) اور میں کوکٹ (۱۳/۳) سے لحدس (۱۶/۶) کی طرف صرف دو پہلی یادو سے زیادہ حق مجرب کرتے ہیں جیسا کہ سورہ نساء میں آئے گا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ دو جب تعلیم میں اصل تھے تو ان پر نص قائم فرمادی۔

ان کے قبضین کا ذکر کیا جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: عَلَيْهِمْ اَنْقَضَتْ عَصٰی ۙ (ہود: ۷۷) (اور) یہ فرشتے مقرر ہیں (تیسری وجہ یہ ہے کہ ان کا مخصوص ذکر کیا ان کے تھرو دوسرے کی وجہ سے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَبِطَعْنٰهَا فَاَكْبَهَتْ وَنَخَّلْ ۙ وَنُحِیْضًا ۙ (الرحمن: ۱۸) (میں) باغوں میں پھل، (مکھڑ اور انار ہیں) اور (جربیل و میکائیل) کا قول۔ یہ قرآن میں اور عرب کلام میں سخت

سے ہے کہ عموم میں سے بعض کو خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے ان کے شرف کی وجہ سے اور ان کی فضیلت کی وجہ سے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اَوَّلَ الْاَشْيَءِ بَايَظٌ وَهِيَ لَلْاَبْنِیِّنَ الْاَبْنِیُّوْنَ وَطَلْحًا النَّبِیُّ (آل عمران: 68) (بے شک نزدیک ترین تو لوں ابراہیم علیہ السلام سے دو تھے جنہوں نے ان کی پیروی کی نیز دور و جھیل و مہکان ان کے ذکر کی حکمت یا تو ان کی اعلیٰ

طہارت کی وجہ سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاَكْبَهَتْ وَنَخَّلْ ۙ وَنُحِیْضًا ۙ (الرحمن) یا آخرت کی وجہ سے جیسے نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: جعلت لی الارض مسجداً و ترابھا طہورا (۱)۔ میرے لئے زمین عیدہ گاہ اور اس کی مٹی طہارت کا باعث بنی گئی ہے یا تھرو دوسرے کی وجہ سے ہوتا ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے۔ و انتہ العبد

بعض علماء نے فرمایا: صا کا حلف انس پر ہے اور یہ مفعول ہے اس بنا پر صا الذی کے معنی میں ہوگا اور جادو اور فرشتوں پر لوگوں کے فتنہ اور آزمائش کے لئے اتارا گیا تھا (۲) اور اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ چاہے اپنے بندوں کو آزمائے اس کی شان کو زیبا ہے۔ جیسے اس نے حالات کو نمبر سے آزمایا تھا اسی وجہ سے وہ فرشتے کہتے: اِنَّمَا اِنۡشِیْ فِتْنَةً (ہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے آزمائش ہیں) ہم نہیں بتاتے ہیں کہ جادوگر کا کھل کفر ہے اگر تو ہماری اطاعت کرے گا تو نجات پائے گا اور اگر ہماری نافرمانی کرے گا تو ہلاک ہوگا۔

حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، کعب اخبار، سعدی اور عیسیٰ سے اس کا معنی مروی ہے۔ جب اولاد آدم میں فساد نہ یاد ہو گیا تھا یہ حضرت اور عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھا۔ طاہر نے انہیں عار دلائی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اگر تم ان کی جگہ ہو تو انہیں میں سے عاصی کی ترکیب ہوتی جو ترکیب ان میں ہے تو تم بھی ان جیسے اعمال کرتے۔ فرشتوں نے کہا: میری ذات پاک ہے ہمارے لئے تو یہ مناسب نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم اپنے اپنی فرشتوں میں سے دو فرشتوں کا انتخاب کرو۔ انہوں نے ہاروت و ماروت کو چنا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں زمین میں اتارا اور ان میں شہادت کا فطر رکھ دیا۔ ان پر ایک سمجھتی بھی نہیں گزرا تھا کہ وہ ایک عورت کے عشق میں مبتلا ہو گئے اس عورت کا نام ہیلی زبان میں (یہ عورت)

۱۔ صحیح بخاری، باب قول اللہ تعالیٰ فتمتہوا اعداء فتنہہ اصعبہا حب۔ الذی۔ حدیث 323، نسیا ما قرآن اعلیٰ بخیر۔ 2۔ البحر المحیط ج ۱، ص ۱۰۲





طرف ایسی نسبت کرنے سے پناہ مانگتے ہیں ہم ان کی پاکیزگی اور عبادت بیان کرتے ہیں جو کچھ ذکر کیا گیا ہے اور جو کچھ مفسرین نے نقل کیا ہے اس سے فرشتے پاک ہیں۔ سبحان رب العزۃ عسی یسئلون۔

**مسئلہ نمبر 17:** حضرت ابن عباس، ابن ابی جہشاک اور حسن نے انس بن مالک (رابع کے کسرہ کے ساتھ) پر زحاجہ۔ ابن ابی بنی نے کہا: وہ مادہ اور سلمان میں اس قول کے مطابق مآثر ہے۔ اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے۔ حسن نے کہا: یہ دو عجیبی کا فرق تھا باطل کے بادشاہ تھے اس قول کے مطابق مآثر ہوگا (انہی نے ہوگا۔ (۱۶)

**مسئلہ نمبر 18:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اِنَّہُمْ كُنْتُمْ رُجُلًا مِّمَّنْ كَفَرُوْا**۔ حضرت ابن مسعود نے اہل کوفہ سے کہا: تم خیرہ اور باطل کے درمیان ہو۔ خداوند نے کہا: یہ نعمتیں سے اس یمن تک کا علاقہ ہے۔ ایک قوم نے کہا: یہ مغرب ہے۔ ابن عباس نے کہا: (2) یہ ضعیف ہے ایک قوم نے کہا: نہ وہ نہ کا پہاڑ ہے۔ باطل نام رکھنے کی وجہ میں اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: ان کا یہ نام اس لئے رکھا گیا کہ اس میں زبانیں گونڈ ہوتی تھیں جب سرود کا کل گرا تھا۔ بعض نے فرمایا: یہ نام اس لئے رکھا گیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب ارادہ فرمایا کہ بنی آدم کی زبانوں کے درمیان اختلاف پیدا فرمائے تو اس نے ایک ہوا بھیجی تو اس نے لوگوں کو اتفاق سے باطل تک جمع کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کی زبانوں کو گونڈ کر دیا پھر اس ہوائے نہیں شہروں میں جدا جدا کر دیا۔ لیلیٰ کا حق ہے، جدا جدا کر دیا۔ فرمایا: اس کا معنی اٹھلک ہے۔ ابو عمر بن عبد البر نے کہا: جو کچھ انس بن مالک کے بارے میں کہا گیا اس میں سے سب سے بہتر وہ روایت ہے جو داؤد بن ابی ہند نے علیہ ابن عمر سے انہوں نے حضرت ابن عباس، بخیرہ سے روایت کی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام جب جوڑی پہاڑ سے نیچے اترے تو انہوں نے ایک شیر بتایا جس کا نام ثنائین (دو) رکھا۔ ایک دن صبح کی تو اس میں امی زبانیں بولی جارہی تھیں ان میں سے ایک نے عربی زبان تھی۔ لوگ ایک دوسرے کی زبانیں سمجھ رہے تھے۔

**مسئلہ نمبر 19:** عبد اللہ بن بشر مازنی نے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دنیا سے بچو۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس پر دنیا بابت واردات سے بھی زیادہ دور گرے۔ ہمارے علماء نے فرمایا: دنیا ان سے زیادہ جاؤں گے کیونکہ دنیا تجھے اپنے دھوکے کے ساتھ محو کرتی ہے اپنے کٹر کٹر۔ سے بچتی ہے۔ پس یہ تجھے اپنے حرم اور اپنے حصول کے لئے مقابلہ کی دعوت دیتی ہے اس کے لئے صبح کرنا اور صبح کرنا ہے حتیٰ کہ میرے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے درمیان جدائی کر دیتی ہے میرے اور حق تعالیٰ کی رویت اور اس کی رعایت کے درمیان فرق کر دیتی ہے۔ پس دنیا ان دونوں سے زیادہ محو کن ہے۔ یہ میرے دل کو اللہ تعالیٰ اور اس کے حقوق اور کرنے اور وعدہ اور وعید سے روک لیتی ہے دنیا کا جادو اس کی محبت، اس کی شہوات، حیرت حاصل کرنا اور جھوٹی تمناؤں کے ساتھ حیرت کرنا ہے حتیٰ کہ میرے دل کو یہ چیزیں گھیر لیتی ہیں۔ اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہی اشیاء میں سے بچو۔ جسے کسی شے کی محبت

الحمد اور برہنہ کرتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 20:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَالْكَافُ وَالْقَافُ ذُو قُلُوبٍ غَيْرِ مُصْرَفٍ هِيَ كَيْفَ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ اور معرض ہیں ان کی جمع ہوا ریت اور موریت ہے جیسے طبعیت کہ جو تہ ہے ہوا ریتہ و ہوا رتہ و ہوا رتہ و ہوا رتہ اس کی مثل بالوت اور طالت ہے یہ پیچھے گزر چکا ہے کہ یہ دونوں شے تھے۔ اس کے علاوہ تھے۔ اس میں اختلاف ہے نہ جانی ہے کیا: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، انہوں نے قریشیوں پر خراج ادا کرنا شروع کیا تو وہ بڑے ہارے ہوئے تھے ان کی طرف دھمک دینے کی تعلیم دیتے تھے نہ جانی ہے کیا: یہ اکثر اوقات اور ملی نظروں کا قول ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ لوگوں کو اس سے رککنے کی تعلیم دیتے تھے وہ انہیں کہتے تھے کہ ایسا نہ کرو اور اسی جلد نہ کرو تا کہ تم مرد اور اس کی بیوی کے درمیان تفریق کرو۔ نہ پر نہی (روایت) ادا کر گیا تھا، کوئی لوگوں سے کہتے ایسا عمل نہ کرو۔ یغفل یعنی یغیباں (آگاہ کرتے تھے) امیسا کہ فرمایاؤ لَعْنُ الْكَافُ وَالْقَافُ (لاسرہ، 70) اس میں کڑی مصلحتی اگر ہے۔

**مسئلہ نمبر 21:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذُو قُلُوبٍ غَيْرِ مُصْرَفٍ مِنْ آخِرٍ، من تاکید کے لئے ذمہ ہے تقدیر اس طرح ہے: و یغیباں اعداء، خفی یَعْنُوْنَ حتی کہ وہ بے نصب دی گئی ہے اسی وجہ سے ذن حذف کیا گیا ہے، یغیباں اور اذنیف کی اختصار حق (یعنی یمن غزوہ معینہ کے ساتھ) ہے اور یغیباں میں ضمیر، روت و امارت کے لئے ہے (۶)۔ یغیباں کے بارے میں دو قول ہیں: (۱) یہ تعبیر ہے اپنے باپ سے ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ اعلام سے ہے، التعليم سے نہیں ہے۔ پس یغفل یعنی یغیباں ہر کام حرب میں تعبد یعنی تعلیم آیا ہے۔ ابن اسیر (۲) اور ابن الانباری نے یہ ذکر کیا ہے۔

کعب بن مالک نے کہا:

تَعْلَمُ . سَوَّلَ اللَّهُ الذِّمَّةَ مَدْرَكِي  
رَسُولِي فَهُوَ مَدْرَكِي بِرَأْسِي  
مَدْرَكِي كَيْفَ يَكُونُ

تَعْلَمُ اِنْ يَعْلَمُ الذِّمَّةَ رَشْدًا  
وَنَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ اَنْتَ اَنْتَ اَنْتَ  
اس نے آگاہ کیا کہ تمہاری ذمہ داریت ہے، اس گمراہی کو (ایک دن) پھنسا ہے۔

ذہب نے کہا:

تَعْلَمُ اِنْ يَعْلَمُ اَنْتَ اَنْتَ  
فَقَدَرُ يَدْرِكُ اَنْتَ اَنْتَ  
ایک اور شاعر کا قول ہے:

تَعْلَمُ اَنْتَ اَنْتَ اَنْتَ  
حَلَّ مَطْلُوعٍ وَ هُوَ الشُّعُورُ  
ان تمام اشعار میں تعبد یعنی علم استعمال ہوا ہے۔

إِنَّمَا تَعْنِي قِسْطَ جِبْرِائِيلَ سَلَّمَ لَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ مِّنَ الْكِتَابِ بَلْ كَانَ يُلْقِيَ الْكَلِمَاتِ الْمُبِينَةَ (۱)۔  
 مگر مختلف ایک جماعت نے کہا: جاود کی تعلیم کے ساتھ کفر نہ کر، ایک فرقہ نے کہا: وہ اس کے ساتھ کفر نہ کر۔  
 مبدی نے کہا: یہاں استیجاز ہے کیونکہ وہ دونوں اسے یہ کہتے ہیں کہ اس کی گمراہی محقق ہوئی۔ (۱)

**مسئلہ نمبر 22:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قَسَمْتُ لَكُمْ أَنِّي مَنَّائِي فِيكُمْ (۱)۔ تقدیر مہارت فہمیتوں سے اس کی  
 مثل فرمایا: کن فیکون۔ بعض نے فرمایا: یہ مایہ حسن کے کل پر معطوف ہے کیونکہ (وہ مایہ حسن) اگر اس پر مایہ غیہ داخل  
 ہوا ہے تو اس کے ضمن میں تعلیم میں انتہا ہے (۲)۔ فرمادے کہ یہ قول مَنَّائِي الْإِنشَاءُ الْبَعْدِيَّ کی طرف لونا یا کرنا ہے یعنی ۸۰  
 لوگوں کو جاود رکھتا ہے اور دیکھتے تھے۔ اور قَسَمْتُ لَكُمْ أَنِّي مَنَّائِي فِيكُمْ کے قول سے متصل ہوگا۔ پس وہ آتے تھے  
 اور دیکھتے تھے۔ سدی نے کہا: وہ دونوں کہتے تھے جیسا کہ ان کے پاس آتا تھا، مگر آزمائشیں جو کفر نہ کرنا وہ لوگوں سے ظاہر کرتا  
 تو وہ اسے کہتے مگر وہ اس میں پیشاب کہ جب رویشاب کرتا تو اس سے ایک نور نکلتا جو اس کی طرف چڑھتا، یہ  
 ایمان نہ تھا۔ پھر اس سے سیاہی اور اس وقت کہ وہ اس کے کان میں داخل ہوجاتا تھا یہ نور تھا۔ جب وہ انہیں اس سے متعلق ہوتا تو  
 ان نے دیکھا: ہوتا وہ اسے جاود دیتے ہیں کہ ساتھ وہ وہاں پہنچ جاتا کہ وہ اس کی ایک جماعت کا نہیں ہے کہ  
 جو دوسرا اس سے زیادہ پر قادر نہیں ہوتا جو خدا تعالیٰ نے تمہاری کے متعلق بتایا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جو روئی خدمت اور اس کی تعلیم  
 کی نایت کا اظہار کرنے کے لئے اس کو ترک کیا ہے، مگر وہ اس سے زیادہ پر قادر ہوتا تو سے بھی ذکر فرماتا۔

ایک طائفہ نے کہا: یہ غلبہ سے ذکر کیا ہے۔ اس کا انکار نہیں کہ جاود کی دوس میں تاثیر ہوتی ہے محبت، غلبہ اور خیر پہنچا  
 کرنے کے اعتبار سے حتیٰ کہ جاود گرو میں، یہی کہ گرو میں نہ فرقہ اس دیتا ہے۔ اور وہ مرد اور اس کے دل کے درمیان مائیں  
 ہو جاتا ہے۔ یہ تکالیف کے داخل کرنے اور بڑی بڑی بیماریوں میں جفا کرنے کے ساتھ ہوتا ہے۔ یہ سب مشاہدہ سے پایا گیا  
 ہے اور اس کا انکار بہت جری ہے۔ یہ پہلے کر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 23:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا كُنْهَ يَصْطَرِّهِنَّ مِن جِئْنِ أَوْ لَوْ أَنَّهُنَّ الْوَاقِنَاتِ (۱)۔ مائیں یہ جاود گروں کی  
 طرف اشارہ ہے۔ بعض نے فرمایا: یہود کی طرف اشارہ ہے۔ بعض نے کہا: شیاطین کی طرف اشارہ ہے، یصْطَرِّهِنَّ جِئْنِ، یہ  
 کی ضمیر جاود کی طرف نوت دہی ہے جِئْنِ اَصْحٰی میں جن زائد ہے۔ لَوْ لَوْ أَنَّهُنَّ الْوَاقِنَاتِ کے ارادہ اور اس کی قضا سے نہ کہ اس  
 کے امر سے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو حکم نہیں دیتا اور اس کے ساتھ اپنی مخلوق پر فیض فرماتا ہے۔ زوجہ نے کہا: لَوْ لَوْ أَنَّهُنَّ  
 الْوَاقِنَاتِ کا مطلب ہے الا بعدہ اللہ (یعنی اللہ کے علم سے)۔

نوحی نے کہا: اب اسحاق کا قول، لَوْ لَوْ أَنَّهُنَّ الْوَاقِنَاتِ، الا بعدہ اللہ کے معنی میں ہے، غلط ہے کیونکہ علم میں وہ اذنت اذن کہا  
 جاتا ہے، لیکن ان کے گرو میں یہ حلال نہیں تھا اور وہ ایسا کرتے تھے تو گویا اس نے مجاز اسحاق کر دیا۔

**مسئلہ نمبر 24:** وَيُشَاقِقُونَ رَبَّهُمْ حَقَّ شِقَاقٍ (۱)۔ آخر یہ نہیں نے اس میں اس کے ساتھ





اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان کے بتوں کو گالی دینے سے منع فرمایا اس اندیشہ سے کہ مقابلہ شدہ اللہ تعالیٰ کو گالی دیں گے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَنُلْقِيَهُمْ فِي سَمَاءٍ مِّنَ اللَّيْلِ فَكَانُوا حَصْبَاءً لَا يَكْفُرُونَ (الاعراف: 163) اللہ تعالیٰ نے ہفت کے دن شکار حرام کر دیا۔ ہفت کے دن پھلیاں پانی کی سطح پر دکاہر ہو کر آتی تھیں وہ انہیں ہفت کے دن روک دیتے تھے اور قنار کے دن پکڑ لیتے تھے۔ پس روکنا غار کا ذریعہ تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے بندروں اور غار میں انہیں کھینچ کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ دھارے لئے تقدیر کے لئے ذکر فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم وحو کو فرمایا: وَلَا تَقْرُبَا هَذِهِ الْيَمِينِ (البقرہ: 35) یہ پہلے گزر چکا ہے۔

راہیں احادیث تو اس مفہوم میں بہت سی احادیث صحیحہ ثابت ہیں۔ ان میں سے ایک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ حضرت ام حبیبہ اور ام سلمہؓ نے ایک کیمہ کا ذکر کیا جو انہوں نے حبشہ میں دیکھا تھا اس میں تھارہ تھیں۔ انہوں نے اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ وہ لوگ تھے ان میں کوئی نیک شخص ہوتا تھا پھر وہ مر جاتا تھا تو یہاں کی قبر پر مسجد بناتے تھے اور اس میں ان نیک لوگوں کی تصویریں بناتے تھے یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک برے ترین لوگ ہیں (۱)۔ اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے نقل کیا ہے۔ ہمارے ملا نے فرمایا: ان کے پہلے لوگوں نے یہ عمل اس لئے کیا تھا کہ ان تصویروں کو کچھ کر انہیں حاصل کریں اور ان کے احوال معلوم کیا کریں اور یہ بھی ان کی طرح کوشش اور محنت کریں اور ان کی تصویر کے پاس اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں۔ پس ان پر جب عرصہ دراز گزر گیا پھر ان کے بعد کے لوگ آئے جو پہلے لوگوں کی افراط سے باہل تھے۔ شیطان نے ان میں دوسرے والا کہتا رہا: اجداد ان تصویروں کی عبادت کرتے تھے۔ پس انہوں نے ان کی عبادت شروع کر دی۔ کیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی شکل سے منع فرمایا اور جو ایسا کرے اس پر سخت عتاب اور عید فرمائی اور جو کام اس عمل تک پہنچانے والے تھے ان سے بھی روک دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس قوم پر اللہ تعالیٰ کا سخت غضب ہے جس نے اپنے انبیاء اور نیک لوگوں کی قبروں کو مساجد بنایا اور فرمایا: اے اللہ! میری قبر کو ایسا نہ بنا تا جس کی عبادت کی جائے۔ مسلم نے نعمان بن شمر سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے طلال واضح ہے اور ام واضح ہے ان کے درمیان اختلافات اسود میں جو ان شبہات سے بچے گا وہ ہے دین اور ان کی عزت کو بھالنے کا اور جو شبہات میں واقع ہوگا وہ حرام میں واقع ہوگا جیسے چار اچھے اگاہ کے اندر (موسیقی) چار اچھے قریب ہے کہ وہ اس میں واقع ہو جائے۔ (الحدیث 2X)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شبہات کی طرف جانے سے منع فرمایا اس خوف سے کہ وہ عمارت میں واقع ہو جائے گا۔ یہ سداً واضح ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بندہ متعین میں سے نہیں ہوتا حتیٰ کہ وہ اس چیز کو ترک نہ کرے جس میں کوئی حرج نہیں احتیاط کرتے ہوئے کہ یہ ان چیزوں میں سے ہو جس میں حرج ہے (۱3)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کبیرہ مکناہوں میں سے اپنے

۱۔ بحیثی، کتاب الجہاد، باب بناء المساجد، ص ۱۲۵۵، نیا، ج ۱، ص ۱۲۵۵، ج ۱، ص ۱۲۵۵

۲۔ بحیثی، کتاب الجہاد، باب بناء المساجد، ص ۱۲۵۵، نیا، ج ۱، ص ۱۲۵۵، ج ۱، ص ۱۲۵۵

۳۔ بحیثی، کتاب الجہاد، باب بناء المساجد، ص ۱۲۵۵، نیا، ج ۱، ص ۱۲۵۵، ج ۱، ص ۱۲۵۵

والدین کو گالی دینا ہے۔ محابئے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا کوئی شخص اپنے والدین کو گالی دیتا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں۔ ایک شخص دوسرے کے والد کو گالی دیتا ہے تو دوسرے کے باپ کو گالی دیتا ہے۔ وہ اس کی اس کو گالی دیتا ہے تو وہ اس کی ماں کو گالی دیتا ہے جو دوسرے کے والدین کو گالی دیتا ہے اسے اپنے والدین کو گالی دینے والا فرمایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم بچہ مینہ کرو گے اور گالیوں کے دھول کو پکڑو گے اور کھینچو پر خوش ہو گے اور جہاد کو ترک کر دو گے تو اللہ تعالیٰ تم پر ذلت کو مسلط فرمائے گا اور یہ ذلت تم سے دور نہیں کرے گا حتیٰ کہ تم اپنے دین کی طرف لوٹ آؤ (۱)۔ ابو سعید الخدری نے کہا: اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم! کیا ایک آدمی دوسرے شخص کو معلوم قیمت کے ساتھ مخصوص مدت تک ایک چیز فروخت کرتا تھا پھر بیچنے والا اس خریدنے والے سے وہی چیز اس سے کم قیمت میں خرید لیتا تھا۔

فرمایا: اگر بیع عینہ طلب کرنے والے کی موجودگی میں سمان کسی دوسرے شخص سے معلوم شمس کے ساتھ خریدے۔ پھر وہ قبضہ کرے پھر عینہ طلب کرنے والے کو اس قیمت سے زیادہ پر بیچ دے، جس میں اس نے خریدی تھی ایک عینہ مدت تک، پھر یہ مشتری پہلے بائع کو نقد فروخت کرے کم قیمت پر تو یہ بھی بیع عینہ ہوگی۔ یہ پہلی صورت سے زیادہ آسان ہے اور بعض کے نزدیک یہ جائز ہے، وہی کو بیع عینہ اس لئے کہنا جاۓ گا کہ صاحب عینہ کو نقد خرید حاصل ہوتی ہے اور اس لئے ہے کہ حاضر مال موجود ہے مشتری اسے خریدتا ہے تاکہ عینہ حاضر مال کے ساتھ اسے بیچ جو اسے جلد ہی مل جائے۔

ابن وہب نے مالک سے روایت کیا ہے کہ حضرت زید بن ارقم کی ام ولد نے حضرت عائشہؓ سے ذکر کر کے کہا میں نے زید کو ایک غلام آٹھ سو میں ادھار بیچا ہے مگر اس سے نقد چھ سو میں خریدا گیا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: برا ہے جو تو نے بیچا ہے اور برا ہے جو تو نے خریدا ہے۔ زید کو یہ پہنچا دکر اس نے رسول اللہ ﷺ کی سمیعت میں کہے ہوئے جہاد کو باطل کر دیا مگر اس نے اس واقعہ سے توبہ نہ کی۔ یہ حضرت عائشہؓ نے یقیناً اپنی رائے سے نہیں کہا ہو گا کیونکہ اہل کمال کو باطل کرنا اس کی مہارت صرف وہی سے ہو سکتی ہے تو ثابت ہو گا کہ یہ مرفوع حدیث ہے۔ حضرت عمرؓ چہرے نے فرمایا: سوار اور تنک (والی بیخ) کو ٹیچو، ورنہ حضرت ابن عباسؓ جیسے درباری کے درباری کے ساتھ بیخ کرنے سے منع فرمایا جن کے درمیان حربہ ۲۰۰۔

میں کہتا ہوں: یہ بتا دے سزا رائج پر دلائل ہیں، اس پر مالگی خفاء نے عیوض وغیرہ میں کتاب الفنا جاہل وغیرہ مسائل کی بنیاد رکھی ہے۔ شرافع کے نزدیک کتاب الفنا جاہل (مات کے بارے میں مسائل) نہیں کیونکہ یہ ان کے نزدیک مختلف مستقل عقود ہیں۔ فہرہ نے کہا: اشیاء کی اصل خواہر پر ہے نہ کہ غصوں (گمان) پر ہے۔ مالگی خفاء نے اس سامان کو زیادہ دراجم کے حصول کا ذریعہ بتایا ہے اور جو بین رہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَقُولُوا لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ یہ کئی حرم کی ہے جیسا کہ پہلے لکھا ہے۔ حضرت حسن نے رخصت چڑھائی یعنی توہین کے ساتھ اور فرمایا: اُن کا مطلب ہے: اس سب بات۔ یہ مصدر ہے قرآن کی وجہ سے اسے نصب کی گئی ہے۔ یعنی لَا تَقُولُوا اور عتقہ۔ روزِ رجبِ عیدِ ادرائش نے رخصت چڑھا ہے۔ یہ لڑکی پوٹی کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ جہل



ارعن چوئی والا پہنہ ہمیش ارعن یعنی متفرق لشکر۔ اسی طرح رجل ارعن، متفرق جموں والا جس کی عیش و تنج نہ ہو، نحاس سے یہ مراد ہے۔ انن نورس نے کہا رعن الرجل یزئع دست فهو ارعن، الخراج شخص، البوۃ رحناء، چند عورت، ہنرو کو رہنما کہتے ہیں کیونکہ وہ پیادگی بلندی کے مشابہ ہے۔ انن دریدے نے بھی کہا ہے۔ فرزدقی نے کہا ہے:

نو لا ابن عقیقہ عبود والوجہ نعہ      صا کانت البصرۃ الرمنہ ل ولعنا  
اُرءین عقبہ عمرہ نہ موتہ اور اس کی امید نہ ہوتی تو ہنرو و عہ میرا وطن نہ ہوتا۔

**مسئلہ نمبر 4:** انن تعانی کا ارشاد ہے: وقلوا انظرنا مسلمانوں کو کھڑ دیا گیا کہ حضرت محمد و پیغمبر کو عزت و احترام سے کا اہلب کرہ، مطلب یہ ہے کہ تیار نہ طرف تو جرمائیں، ہماری طرف نظر کر م فرمائیں۔ خود یہ کا حرف حذف کیا گیا ہے یعنی تعذریوں ہے، نو انظر لیہنا  
یسا کہ شاعر نے کہا ہے:

فاہررت النجیل والنحسین یفقر      ن کما یفقر الاراک الظیام  
ظاہری صحن و جمال وانی رکھی جاتی ہیں جس طرح بریاں، ارکب بان کے دست کو دیکھتی ہیں۔

اس شعر میں عبادت کی ادوات تھا۔ مجاہد نے کہا: اس کا معنی ہمیں کچھ دیے اور ہمارے لئے بیان فرمائیے۔ بعض نے فرمایا اس کا معنی ہے ہمارا انکار فرمائیے اور ہمارے ساتھ آہستہ آہستہ کام فرمائیے۔ شاعر نے کہا:

فانکما ن تنظران ساعۃ      من الدھر یفقری مدی نھر جندب  
تم دونوں اگر ایک گھڑی برزنی طرف دیکھو تو مجھے ام جندب کے سامنے یہ نظر دے گا۔

غالب اس کا مطلب آنکھ سے دیکھنے کی استدعا ہے جو دیکھتہ قد برحاں سے معقرن ہو۔ یہ رات کا معنی ہے، مومنین کے لئے نظر بدل دیا گیا اور یزید کا قتل زائل ہو گیا۔ امش وغیرہ نے انبغنا جزہ قطعی اور ظہ کے کمرہ کے ساتھ پڑھا ہے یعنی ہمیں سہت دیکھنے نئی کہ ہم آپ کی، ست کچھ جائیں اور آپ سے مفہوم حاصل کر لیں۔ (1)  
شاعر نے کہا:

ب عندی فلا تعجل علینا وانظرنا      فغیرن البیقینا

اے ابوہذیم پر جلدی نہ کر اور ہمیں جلدی دے ہم تجھے بھی خبر دیں گے۔

**مسئلہ نمبر 5:** انن تعانی کا ارشاد ہے: وذاستعوا پہلے ہی فرمائی اب عہد یا۔ سننے کا حکم یا جس کے ضمن میں احاطت ہے۔ جان لو ابوہذیم تعانی کے صحر کی بنیاد کرتے گا وہ کافر ہوگا عہد اب لہجہ کا مستحق ہوگا۔ (2)

فایذالی بین کفرۃ اصل اهل الکثب ولا الشبر یکن ان لا یزول علیکم من خذل

قَوْلِهِمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿۳۱﴾

”میں نہیں پہنہ کرتے، واللہ جو کہ جو کہیں اس کتاب سے اور نہ شرک کہ اتار دینی جائے تم پر جو کہ بھولی تمہارے رب کی طرف سے اللہ غافل فرما دیتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ جسے چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑا فضل (فرماتے والا ہے)۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: عَالِمُ الْغَيْبِ الَّذِي يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ۔ یہ پہلے گزر چکا ہے اللہ تعالیٰ نے اَھْلَ الْکِتَابِ وَکُلَّ النَّاسِ کَیْفَیْنَ وَلَا تُنْسَوِ الَّذِیْنَ کَفَرُوا وَلَا النَّاسُ کَیْفَیْنَ اہوں پر معطوف ہے اور یہ بھی ہائے کہ وَلَا تُنْسَوِ الَّذِیْنَ کَفَرُوا کا صنف الیٰمیں پر ہو۔ یہ محاسن کا قول ہے۔ اَنْ یُّنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِّنْ غَیْطٍ مِّنْ زَکَاوٰتِہِمْ اَوْ مِّنْ فَرَسٍ اَوْ مِّنْ سَیْرِہِمْ اَوْ مِّنْ غَیْطٍ مِّنْ زَکَاوٰتِہِمْ اَوْ مِّنْ فَرَسٍ اَوْ مِّنْ سَیْرِہِمْ اَوْ مِّنْ غَیْطٍ مِّنْ زَکَاوٰتِہِمْ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت محمدؐ پر بھیج دیا: ایک قوم کے کہ: الرحمة سے مراد قرآن ہے (2)۔ بعض نے فرمایا: اس آیت میں رحمت عام ہے ان تمام انواع رحمت کو شامل ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر پیسے فرما دیں اور جواب فرمایا: (3)۔ کہا جاتا ہے: رحیم یرحمہم سب کوئی نرم نہر جائے: الرحیم والرحمة والرحمة تمام کا ایک معنی ہے۔ ان تاروں نے یہ کہا ہے: رحمة اللہ لعبادہ، اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں پر انعام فرما: اور جسے معاف کرنا مراد ہے وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔ ذو بمعنی صاحب ہے۔

مَا تَنْتَفِعُونَ بِآيَاتِهِ اَوْ تُنْذِرُهَا اَوْ يُخَوِّفُهَا اَوْ يُبَشِّرُهَا اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ﴿۳۲﴾

شکی نہ کہیڑ

”جو آیت تم منسوب کر دیتے ہیں یا فراموش کر دیتے ہیں قولاً تمہیں (دوسری) خبر اس سے یا (کہہ کر) اس سے کسی کو فائدہ نہیں ملتا نہ کسی کو نقصان پہنچتا ہے۔“

اس میں چند مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا تَنْتَفِعُونَ بِآيَاتِهِ اَوْ تُنْذِرُهَا اَوْ يُخَوِّفُهَا اَوْ يُبَشِّرُهَا۔ اَوْ نہ صرف کیا گیا ہے اور جنہوں نے تشابہ پر حا ہے انہوں نے لازم کی وجہ سے سزا کو خوف کر دیا ہے اس کا معنی آگے آنے کا نہت ہو جواب شرط ہے۔ یہ احکام میں ایک حکیم آیت ہے اس کا سبب یہ ہے کہ پیور نے جب مسئلوں سے کہیں کی طرف نہ کرنے میں حسد کیا اور اس کی وجہ سے اسلام پر علم کیا اور کیا کہ محمدؐ نے پہلے اپنے اصحاب کو ایک جگہ کا حکم دیا ہے پھر اس سے منع کر دیا ہے۔ یہاں قرآن ان کی طرف سے ہے اسی وجہ سے قرآن کا بعض بعض کے خلاف ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: اَلَا اِنَّآ اَنۡزَلۡنَاہُ فَاَنۡشَرۡکَآ اَیُّوۡا (نحل: 101) اور مَا تَنْتَفِعُونَ بِآيَاتِهِ کا ارشاد نازل فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 2:** اس باب کی معرفت بڑی مؤکد ہے اور اس کا عظیم فائدہ یہ ہے کہ اس کی معرفت سے علماء کو بھی استفادہ نہیں اس کا انکار صرف غبی جزاء ہی کر سکتے ہیں۔ کیونکہ اس پر بہت اہم کام مرتب ہوتے ہیں حرام سے حلال کی معرفت ہوتی ہے۔ (۱) انحراف سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت علیؓ پر مسجد میں داخل ہوئے جبکہ وہاں ایک شخص لوگوں کو ڈرا رہا تھا۔ حضرت علیؓ بیٹہ نے پوچھا: یہ ایشاع کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا: ایک شخص لوگوں کو وعظِ بصوت کر رہا ہے۔ حضرت علیؓ بیٹہ نے یہ شخص لوگوں کو نصیحت نہیں کر رہا بلکہ یہ کہہ رہا ہے: میں ظالم اس ظالموں کو مجھے پہچانو! حضرت علیؓ بیٹہ نے اسے بلایا اور پوچھا: کیا تو ناجح منسوخ کا علم رکھتا ہے؟ اس نے کہا: نہیں۔ حضرت علیؓ بیٹہ نے فرمایا: جاری مسجد سے نکل جا اس میں تو وعظ و نصیحت نہ کر۔ دوسری روایت میں ہے: کیا تو ناجح و منسوخ کو جانتا ہے؟ اس نے کہا: نہیں حضرت علیؓ بیٹہ نے فرمایا: تو خود بھی بلاک ہو اور دوسروں کو بھی بلاک کیا۔

اس کی مثل حضرت امین عباسؓ پر در سے مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** عرب کلام میں نسخہ اور جوہ سے ہے:

۱۔ ایک اس کا معنی نفل کرنا ہے جیسے ایک کتاب سے دوسری کتاب کو نقل کرنا، اس معنی کے اعتبار سے ہر اقرآن منسوخ ہوگا یعنی یہ لوح محفوظ سے نقل ہو رہے اور بیتِ حضرت کی طرف آسمان دیا میں اترا ہے۔ اس آیت میں اس کا کوئی دخل نہیں ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّا كُنَّا نُنشِئُكُمْ فَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** (الحج: ۵) یعنی ہم اس کے لئے تھے اور اس کے اثبات کا حکم دیتے ہیں۔ (۲)

۲۔ نسخہ کا دوسرا معنی بطلان اور زائل کرنا ہے۔ یہاں بھی مقصود ہے اور یہ وقت میں پھر دو قسموں میں مقسم ہے: (۱) کسی شے کو ختم کر دینا اور زائل کر دینا اور دوسری چیز کو اس کے قائم مقام کر دینا۔ اس سے نسبت الشمس الظل، جب سورج سائے کو مٹا دے اور اس کے قائم مقام اور سائے کو کر دے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا یہی معنی ہے: **فَمَا تَنْتَضِعُونَ لِحُكْمِهِ** ثابؓ **يُخَوِّضُكُمْ فِيهَا** اور صحیح مسلم میں ہے: **لَمْ تَكُنْ نَبْوَ قَدْ أَتَىٰ تَنَاسُخَ مَعْنَى ثُبُوتٍ** ایک حال سے دوسرے حال کی طرف بھرتی رہی یعنی امت کا معاملہ بھرتا رہا۔ امین قادری نے کہا: نسخہ کا معنی کتاب کا نقل کرنا اور الفسخ کا معنی کسی ایسے امر کو ختم کر دینا جس پر پہلے عمل ہو رہا تھا پھر تو اسے کسی حادثہ کی وجہ سے ختم کر دے، جیسے کسی خاص امر کے لئے ایک قیمت ازل ہوئی پھر دوسری قیمت کے ساتھ وہ منسوخ ہو جاتی۔ ہر وہ چیز جو کسی شے کے قائم مقام ہو جائے تو اس نے اسے منسوخ کر دیا۔ کیا جاتا ہے: **تَنَاسُخَ الشَّمْسِ الظِّلَ**، الشیبہ الثیباب سورج نے سائے کو ختم کر دیا، یا بڑا چا پے نے جوانی کو ختم کر دیا۔ **تَنَاسُخَ الْوَدْعَةِ** دوسرا دوسرے اور سائے کے بعد مٹے، اور میراث کی اصل قائم ہے۔ تقسیم نہیں ہوئی۔ اسی طرح **تَنَاسُخَ الْوَدْعَةِ** الفروع ہے یعنی ہر زمانہ اور ہر قوم پہلے زمانہ اور پہلی قوم کو ختم کر دیتا ہے۔

دوسری قسم یہ ہے کہ چیز کو ختم کر دیا اور اس کے قائم مقام دوسری چیز نہ رکھا۔ جیسے **تَنَاسُخَ الْوَدْعَةِ** (۲) ہوائے اڑنا



تعد کیا گیا ہے، بعد ازاں جب لازم آتی ہے وہ سور کے انجام کو جاننے والا شدہ ہوتا اور جو انجو کو جاننے والا ہوتا ہے وہ مصراع کی تبدیلی کے مطابق اپنے خطابات کو تبدیل کر دیتا ہے، جیسے طیب اپنے مریض کے احوال کے مطابق خطابات کو بدلتا ہے اس کے موافق شہت اور وہ سے اپنی فکوک میں تبدیل کر دیتی ہے، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ اس کا خطاب بدلنا ہے۔ اس کا مطلب اور اس کا ارادہ تبدیل نہیں ہوتا اور یہ پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے نکال ہے۔

یہ سور نے فتح اور ہد کو ایک چیز سے ثابت کیا ہے اس وجہ سے انہوں نے فتح کو جہاد قرار نہیں دیا، بلکہ وہ امر اور ہوئے کے ناموں سے جہاد فتح اور ہد کے درمیان فرق ہے کہ کوئی کامطلب ہے ایک مہارت کو دوسری مہارت کی طرف ہلا کر (مثلاً) پہلے ایک چیز حوالہ تھی اسے حرام کر دیا، پہلے ایک چیز حرام تھی پھر اسے حلال کر دیا اور بعد ازاں یہ ہے کہ پہلے جس چیز پر ممانعت تھی اب اسے ترک کر دیا جیسے تو کہتا ہے حرمی فحش کے پاس ہوا پھر تو کہتا ہے اس کے پاس نہ جاؤ۔ میرے لئے پہلے قول سے حدیں خارج ہوتا ہے یہ انہیں کو لاحق ہوتا ہے ان کے تحت ان اور کسی کی وجہ سے۔ اسی طرح اگر تو کہے اس سال تو یہ چیز کاشت کر چو کہے یہ نہ کر تو یہ البتہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** مانع حیثیت میں اللہ تعالیٰ ہے جو تر خطاب شرعی کو مانع نہیں کیا جاتا ہے کیونکہ اس کے ذریعے فتح مانع ہوتا ہے اور جس طرح مجاز انجم فی کو مانع کا نام دیا جاتا ہے۔ کہہ جاتا ہے، رمضان کے روزوں نے عاشورا کے روزہ کو منسوخ کر دیا، منسوخ وہ جو مانع ہے جو مانع کیا جاتا ہے اور منسوخ منسوخ ہوتا ہے جو مانع کی نئی عبارت کا مکلف ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** ہمارے اندر کی مہارات مانع کی تحریف میں مختلف ہیں۔ اہل سنت میں سے ماہر علماء کے رائے یہ ہے کہ پہلے قسم ترمیمی نوع میں آئے، دالے خطاب سے زائل کرنا ہے۔ قاضی عبدالوہاب اور تاضی ابو کر نے بھی اسی طرح تحریف کی ہے اور انہوں نے یہ زیادہ لکھا ہے اگر یہ علم نہ آتا تو پہلا قسم ہی باقی رہتا (3)۔ ان دونوں حضرات نے فتح کے لغوی معنی کا بھی لحاظ رکھا ہے کیونکہ فتح کا لغوی معنی افغانا اور زائل کرنا ہے اور انہوں نے حکم عقل سے احتراز کیا ہے۔ خطاب کا لفظ ذکر کیا کہ وجود دلالت نہیں، اخبار، مفہوم وغیرہ کو شامل ہو جائے۔ اور قیاس اور ادعاء کو خارج کر دے کیونکہ قیاس اور ادعاء میں نوع منسوخ ہو سکتا ہے۔ ان کے ساتھ فتح ہو سکتا ہے اور راشی کے ساتھ تقدیر کیا ہے کیونکہ اگر بعد از حکم پہلے سے متصل ہو تو وہ حکم کا بیان ہوتا ہے۔ فتح نہیں ہوتا یا وہ احکام، پہلے حکام کو اٹھانے والا ہوتا ہے۔ جیسے کہ لا تقبضوا علیہ فیکسرہ فیکرہا نہ ہو۔

**مسئلہ نمبر 7:** منسوخ ہمارے اہل سنت کے اندر کے نزدیک دو حکم ہوتا ہے جس کی ذات ثابت ہو، وہ اس کی شکل میں یا کہ مقرر کرتے ہیں کہ وہ خطاب، جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مستقبل میں ثابت علم کی مثال آنے والی شخص سے زائل ہونے والا ہے اور ان قول کی طرف ان کی رہنمائی ان کے مذہب نے کی ہے کہ اگر امر مراد ہوتے ہیں اور ضمنی حسن کی ذاتی صفت ہے اور اللہ کی مراد حسن ہے اس کو ہمارے علماء نے اپنی تشبیہ میں دیکھا ہے۔ (4)

**مسئلہ نمبر 8:** ہمارے علماء کا اختلاف ہے کہ کیا اخبار میں نسخہ دخل ہوتا ہے یا نہیں؟ مجاہد علماء کا قول یہ ہے کہ نسخہ

اور ان دونوں کے ساتھ خاص ہے اور خبر میں ضم داخل نہیں ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کذب میل ہے (۱)۔ بعض نے فرمایا خبر باب قسم شری ہوئے ضمن میں لئے ہوئے ہو تو اس کا نسخ جائز ہے جسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمِنْ شَرِّ الْمُتَكَلِّفِ وَالْإِعْتَابِ شَعْنُونَ وَبَشَّةِ تَمَكَّنَا (الحل: 67) اس کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی۔

**مسئلہ نمبر 9:** عموم سے تخصیص وہم واتی ہے کہ یہ نسخ سے ۱۱۱ تک ایسا نہیں ہوتا کیونکہ تخصیص کو عموم شمالی میں نہیں ہوتا، اگر مہود کسی شے کو شمال ہو پھر اس شے کو عموم سے نکال جائے تو یہ نسخ ہوگا تخصیص نہ ہوگی (2)۔ اور حقد من ملایا بکارا تخصیص پہ نسخ کا اطلاق کرتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 10:** کبھی شرع میں ایسی اشیاء وارد ہوتی ہے جن کا حکم مطلق اور استغراق ہوتا ہے اور ان کی تفسیر دوسری جگہ وارد ہوتی ہے۔ جیسے وہ اطلاق اٹھ جاتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ اتَّقَايِهِ إِنَّمَا هُوَ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ وَإِنَّمَا اللَّهُ الْغَنِيُّ (البقرہ: 186) جب پوچھیں آپ نے (اب میں سے صبیح) میرے بندے میرے متعلق تو (انہیں بتاؤ) میں (ان کے) بالکل نزدیک ہوں قبول کرنا ہوں، اما، دعا کرنے والے کے لیے۔

اس آیت میں ضم کا تاخیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر دعا کرنے والے کی دعا ہر حال میں قبول کرنا ۲۱ ہے لیکن دوسرے مقام پر اس کی قید آئی ہے: فِي أَيِّ شَيْءٍ كَانَ ظَنُّهُ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ غَيْرِهَا شَاكِرًا (نعم: 41) اور تخصیص جسے بصیرت نہیں ہوتی وہ جنہں کرتا ہے کہ یہ دنیا میں نسخ کے باب سے ہے حالانکہ یہاں تک ہے بلکہ یہ اطلاق اور تفسیر کے باب سے ہے۔ اس مسئلہ کا رد وہ بیان اپنے مقام پر آئے گا۔ ان شاء اللہ۔

**مسئلہ نمبر 11:** ہمارے علماء نے فرمایا (3): المتعل (بمدی علم) کا نسخ انفس (کے حکم) کی طرف جائز ہے جیسے ان تعالیٰ نے دس کے مقابلہ میں ایک شخص کے ظہر سے رہنے کے حکم کو دس کے مقابلہ میں ایک شخص کے ظہر سے رہنے کے ساتھ منسوخ کر دیا۔ اور انفس قسم سے انفس کی طرف نسخ بھی جائز ہے جیسے عاشورہ کے حکم کو رمضان کے روزوں سے منسوخ کر دیا۔ اس کا بیان روزوں والی آیت میں آئے گا۔ کبھی ایک علم کو اس جیسے حکم سے منسوخ کیا جاتا ہے جیسے ایک قبلہ کو دوسرے قبلہ سے منسوخ کر دیا۔ کبھی ایک چیز کو منسوخ کیا جاتا ہے اور اس کا بدل نہیں دیا جاتا جیسے نیکو کلمہ سلیمان سے منسوخ کرنے سے پہلے صوفیہ کرنے کے حکم کو منسوخ کر دیا۔ قرآن کو قرآن کے ساتھ منسوخ کیا جاتا ہے اور ملت کو عبادت سے منسوخ کیا جاتا ہے اور عبادت سے مراد "الغیر التواتر العظمیٰ" ہے اور خبر واحد کو خبر واحد سے منسوخ کیا جاتا ہے۔

ماہرین الہد کا نظریہ یہ ہے کہ قرآن، سنت سے بھی منسوخ ہوتا ہے اور یہ نئی کہ ہم نسخہ باب کے ارشاد میں موجود ہے: وَصِيَّةُ الْمَوَالِثِ كَوَارِثِہِ کے لئے وصیت نہیں ہے (4)۔ یہ امام مالک کے لحاظ سے ہے۔ امام شافعی (5) اور ابو حنیفہ مالکی نے اس کا انکار کیا ہے۔ پہلا قول صحیح ہے، اس دلیل سے کہ یہ سب اللہ کا حکم ہے اور حق کی طرف سے ہے اگرچہ اس میں

اختلاف ہے۔ مثلاً شادی شدہ زانی جس کو رحم کیا جاتا ہے اس سے گزند کی سزا سنا ہے اور یہ سنت نبی کریم ﷺ کے فعل سے ساقط ہے اور یہ واضح ہے۔ ماہرین علماء کا یہ بھی نظریہ ہے کہ حد قرآن کے ساتھ منسوخ ہوتی ہے اور یہ قول کی تحویل میں موجود ہے کیونکہ بیت المقدس کی طرف مد کر کے نماز پڑھنا کتاب اللہ میں نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے خلا تشرعوا فہو فی اللہ (المائدہ: 10) ان عورتوں کا حرج، نبی کریم ﷺ کی طرف سے منع کی بنا پر ہوا تھا۔

ماہرین کا یہ بھی خیال ہے کہ عقداً خبر وادھ سے قرآن کا نسخہ جاری ہے۔ بجز اس میں اختلاف ہے کہ یہ شرط واقع ہوا ہے یا نہیں۔ ابو اسحاق حنیفہ کا خیال ہے کہ مسجد قر کے واقعہ میں واقع ہوا تھا اس کا بیان آگے آئے گا۔ ایک قوم نے اس کا انکار کیا ہے۔ قیاس کے ساتھ اس نسخہ صحیح نہیں ہے کیونکہ قیاس کی شرط نکاح میں سے ہے کہ وہ نفس کے مخالف نہ ہو۔

یہ نسخہ سب نبی کریم ﷺ کی حیات حبیبہ میں تھا، لیکن نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد اور شریعت کے استقرار کے بعد اہل سنت کا اعتقاد ہے کہ نسخہ نہیں ہے اسی وجہ سے احادیث منسوخ ہوتا ہے نہ اس کے ساتھ نسخہ واقع ہوتا ہے کیونکہ اجتماع اتفاق اور کسی کے نسخہ ہونے کے بعد واقع ہوا ہے۔ جب ہم کوئی ایسا دعویٰ کرتے ہیں جو نسخہ کے خلاف ہوتا ہے تو یہ بطل جانا چاہئے تاکہ اجتماع کسی نسخہ کی طرف منسوب ہے جسے ہم نہیں جانتے۔ مخالف نفس ایسی ہوتی ہے جس پر عمل مجوز ہوتا ہے اور اس کا متعلق منسوخ ہوتا ہے لیکن اس کی تلاوت منسوخ نہیں ہوتی جیسے قرآن میں سال کی حدت والی آیت تلاوت کی جاتی ہے، اس میں غور کرو یہ ایک نفس متکلم ہے۔ کبھی حکم منسوخ ہوتا ہے، تلاوت منسوخ نہیں ہوتی جیسے نبی کریم ﷺ سے روٹا کرنے سے پہلے صدقہ کرنے کا حکم، کبھی تلاوت منسوخ ہوتی ہے حکم منسوخ نہیں ہوتا جیسے آیت رجم۔ کبھی تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہوتے ہیں اور اس سے سیدنا محمد بن وکبر جرح کا قول ہے ہم پڑھتے تھے: لا تغربوا عن لیثکم فانکم تکفرون (اپنے آباء سے غوراف نہ کرو کیونکہ یہ کفر ہے)۔ اس کی مثالیں کثیر ہیں۔

ماہرین کا یہ بھی خیال ہے کہ جس کو ایسا حکم نہ پہنچا ہو وہ پہلے حکم کا منکف ہے اس کا بیان تحویل جگہ میں آئے گا۔

ماہرین کے نزدیک حکم عمل سے پہلے بھی منسوخ ہو سکتا ہے۔ یہ نسخہ کے واقعہ میں موجود ہے اسی طرح نمازیں بچاں فرض نہیں عمل سے پہلے یا پھر نماز سے منسوخ کر دی گئیں جیسا کہ سورۃ الاسراء اور سورۃ الماعقات میں آئے گا۔ واللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 12:** نسخہ کی پہچان کے طرق: (۱) نسخہ کے الفاظ نسخ پر دلالت کرتے ہوں جیسے نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: نکست نہیتکم عن زیارة القبر، فہو رواھا (۱)۔ (میں نے تمہیں قبر کی زیارت سے منع کیا تھا۔ پس (اب) زیارت نہ کیا کرو۔) میں نے تمہیں مشروب پہنچنے سے منع کیا تھا مگر پڑے کے برتنوں میں۔ پس اب ہر برتن میں مشروب ہو مگر نہ پڑے (۲)۔ (۲) راوی تاریخ ذکر کردہ۔ مثلاً وہ کہتے ہیں: میں نے خنوق کے سانہا قواں سے پہلے والا حکم منسوخ معلوم ہو جانے والا کہے کہ فلاں فلاں حکم منسوخ ہے۔ (۳) مت کا بیان ہو جو کہ یہ حکم منسوخ ہے اور اس کا نسخہ بعد میں آنے والا ہے۔ یہ اصول فقہ میں تفصیلی مباحث موجود ہیں ہم نے بقدر ضرورت ذکر کر دیا ہے۔ واللہ العلیق

لھذا ہذا۔ اللہ تعالیٰ کی ہدایت کی توفیق بخشے والا ہے۔

**مسئلہ نمبر 13:** مہاجر قرآن نے منافقینوں کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ یا اس معنی پر غابر و لالٹ کر رہا ہے کہ ہم کسی آیت کا حکم اٹھا رہے ہیں اور اس کی صلاحت کو باقی رکھتے ہیں جیسا کہ پہلے لکھا ہے۔ اس معنی کا بھی اتنا سہارا دیتا ہے کہ ہم آیت کا حکم اور صلاحت اٹھا رہے ہیں جیسا کہ ذکر کیا گیا ہے۔ ان ماسر نے منافقینوں کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ اس وقت الکتاب سے مشتق ہے اس معنی پر کہ میں نے اسے منسوخ پایا۔ اور قرآن نے کہا: یہ خدا ہے۔ اٹھا دی ہوگی۔ نے کہا: یہ لغت نہیں ہے کیونکہ اس اور اس ایک معنی میں ہیں۔ یہ نہیں کہ جاتا مگر یہ کہ اس کا معنی وہ ہم اس کو منسوخ نہیں پاتے۔ جیسے تو کہہ رہے: العود للرجل وبعثتہ یعنی میں نے اسے محمود اور نکلیں پایا۔ اہل نے کہا: ہم اسے منسوخ نہیں پاتے مگر یہ کہ ہم اسے منسوخ کر دیں۔ معنی میں وہ اس قرآن میں متفق ہیں اور غلط میں مختلف ہیں۔ بعض نے فرمایا: منافقین کا مطلب ہے ہم نوازے گئے جسے مارتے ہیں۔ کہ جاتا ہے: انسخت الکتاب جب تو کتاب کو کھلے۔ و انسختہ عذری ہستوں کے لئے لکھو۔ مکی نے کہا: ہمزہ کا متعنی کے لئے ہونا جائز نہیں کیونکہ اس مخرج معنی تہذیب و ذوق ہے۔ معنی بھری ہوئے کا: اسے محمدؐ نے پہنچایا ہم کوئی آیت تھوڑا سا مارتے اور نساخہ پڑھا کا مطلب ہے: انزلنا علیہ۔ معنی: ہونا: ہم تھوڑا کر کوئی مارتے ہیں یا ہم اسے بھلا دیتے ہیں تو اس سے بہتر یا اس کی مشورے مارتے ہیں۔ معنی یہ ہونا کہ ہر آیت ہونا دل دہنی اس سے بہتر یا مکی تو اس طرح سارا قرآن منسوخ ہو جائے گا اور یہ ممکن نہیں ہے کیونکہ قرآن کا تھوڑا حصہ منسوخ دوا ہے جب اللہ اور اس کا ہم معنی ہونا متعین ہوا کیونکہ اس سے نہیں کیا تو معنی سے فساد کی وجہ سے ہمزہ کا متعنی ہونا بھی ممکن ہوتا۔ ہر ایک صورت باقی رہتی ہے کہ یہ اس باب سے نہ: اجماع و بعض (میں نے اسے محمود اور نکلیں پڑھا)۔

**مسئلہ نمبر 14:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَوَلَيْسَ بَارِئًا** اور میں نے ان کے لئے کون کے فتح میں اور ہمزہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ حضرت ابوہریرہ حضرت انس ماسر حضرت عمار حضرت ابوہریرہ حضرت ابی بن کعب امیر بن عبید بن جراحہ انہی میں نے ان مخرج پڑھا ہے۔ اس کا معنی: نہیں مارتا ہے۔ یعنی ہم اس کے الفاظ کے نسخ کو موزن کرتے ہیں یعنی ہم اسے "ہم الکتاب" میں مجھوڑ دیتے ہیں جس کو منسوخ نہیں دیتی۔ یہ سب کا قول ہے اور عمار کے علاوہ کون ہے کہ انسلاف کا معنی ہے: ہمزہ و سب معلوم تک نسخ کو موزن کرتے ہیں۔ یہ عربوں کے قول نساخہ ہذا الامر سے مشتق ہے یعنی سب تو کام کو موزن کر دے۔ اس سے یہ قول ہے: اجماع نساخہ جب تو اس میں فتح کر دے (نساخہ) تو اس نے کہا: عرب کہتے ہیں: نساخہ اللہ انہی اجماع: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اللہ تعالیٰ میری عمر میں اضافہ کرے۔ و قد استأخروا جب قوم دور ہو جائے۔ نساخہ میں نے اسے پیچھے کر دیا۔ معنی یہ ہے کہ ہم اس کے نزول کو موزن کرتے ہیں یا اسے منسوخ کرتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: ہم قرآن اس طرح اسے لے جائیں گے کہ ہم نہ پڑھیں اور نہ یاد رکھیں۔ باقی قرآن نے منافقینوں کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ ہمزہ ان سے مشتق کیا ہے جس کا معنی ترک ہے، انہی امر اسے مجھوڑا میں نے نہ لیا کیوں میں نے اور نہ منسوخ کر دیں گے۔ یہ حضرت ابی



مہمان اور مدعی کا توں ہے (۱۹) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَّذِي اَنشَأَ فَلَاحُهُمْ (توبہ: ۶۷) یعنی انہوں نے اللہ تعالیٰ کی بہادری کو چھوڑا۔ اچھی اللہ تعالیٰ نے انہیں عذاب میں پھونسا دیا۔ اس قراءت کو ابو عبیدہ اور ابو جابر نے پسند کیا۔ ابو عبیدہ نے کہا: میں نے فیصلہ القادی کو یہ کہتے ہوئے سنا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے خواب میں ابو عمرو کی قراءت پر بھی قوف نے مجھ پر صرف دو حرفوں کی تبدیلی فرمائی۔ فرمایا: میں نے پر عذاب کیا تو آپ نے فرمایا: ارباب ابو عبیدہ نے کہا: دوسرا حرف میں اوستسا تھا وہاں کہتا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَوْثَسِيْهَا۔ لازمی نے تنبیہا کا حکایت کیا ہے۔ یعنی کہا سے چھوڑنے کا حکم دیتے ہیں۔ کہتا ہوں: اب اسیتہ اللہ تعالیٰ میں نے اسے ترک کرنے کا حکم دیا۔ نتیجتاً میں نے اسے ترک کرنا یاد شدہ کر کے کہا:

اِنْ مِنْ عِقْبَةٍ قَضِيْهَا لَسْتُ بِبَاسِيْهَا وَلَا مُنِيْبٍ

اگر میں اپنے اوپر لاتوں تو چرانے کا فیصلہ کروں گا تو میں اسے ترک نہیں کروں گا اور نہ اسے ترک کا حکم دوں گا۔

زبان سے کہہ نہ سکتا ہوں کہ صبر کے ساتھ قراءت اس میں ترک کے فعل کی طرف توجہ نہیں کی جاتی۔ یہ نہیں کہتا ہوں: اسو یعنی توت سے اور جملہ بن ابی طلحہ بن ابی مہاس سے روایت کیا ہے اَوْثَسِيْهَا فرمایا: ہم سے چھوڑتے ہیں اسے نہ جملہ نہیں کرتے (۲۱) یہ بھی نہیں ہے۔ شاید حضرت ابن مہاس نے فرمایا: وہ کہتا اور ضبط نہ کیا گیا ہو۔ اصل خست میں سے اکثر کا قول یہ ہے کہ اَوْثَسِيْهَا کا معنی ہے: ہمت نہ ہارنے کے لئے اس کا ترک مہاس کرتے ہیں۔ یہ نہیں سے مشتق ہے جب کوئی کسی چیز کو چھوڑ دے پھر توبہ نہ کیا گیا۔ اربابی وغیرہ نے فرمایا: اور یہ قابل توجہ ہے۔ کیونکہ اس کا معنی ہے: ہم تجھے بتا رہے ہیں کہ تم سے چھوڑ دو (۲۲) بعض علماء نے فرمایا: یہ نسیان سے ہے جس کا معنی ہے: یاد نہ ہونا اس معنی پر اور تنسکھا یا بعد مغلطہ نہ کرنا۔ اسے تم! میں نے چھوڑ دیا۔ میں نے چھوڑ دیا۔ اسے چھوڑ کر میں نے لے لیا۔ ہمزہ کے ساتھ نقل کیا گیا اور فعل کو دو منصوبوں کی طرف متعلق کیا گیا۔ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ میں سے کسی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مفرد ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۵:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَّذِي اَنشَأَ فَلَاحُهُمْ (توبہ: ۶۷) یعنی یہ ہے کہ اسے لکھا اس بعد میں صبر سے زیادہ نفع ہے اگر آج افسوس ہو اور غیر میں صبر سے زیادہ نفع ہے اگر آج (قیت) زیادہ نفع ہو اور آج منسوب ہو رہا ہو تو میں کی شکل میں تمہارے لئے زیادہ نفع ہے (۱) امام، لکھنے فرمایا: منسوب کی توجہ آیت توبہ سے زیادہ نفع بخش ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: آخرت کے اعتبار سے زیادہ نفع بخش ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہ دوسرے پر فضیلت نہیں رکھتا۔ اس کی مثال یہ ہے: میں جہاد کا حصہ غلہ وغیرہ منسحاب یعنی جو ملکی کے لئے گوارہ ہے اس سے بہتر نفع اگر دیکھوں گا۔ اس غیر سے مراد نفع نہیں ہے اور پہلے قول کی دیکھیں اور مطلقہ کے ظلمات ہیں۔

اَلَمْ تَقْلَمْ اَنْ اَللّٰهُ لَكُمْ مُّصَلِّ السُّبُوْتِ وَافْزَمِيْضٌ ؕ وَهَآلَكُمْ مِنْ ذُوِيْ اَنْفٍ يَّرُوْنَ ذُلِّيْ

(الفصلیم)

”یا تمہیں جو کہنے کے لئے کہ اللہ ہی تمہیں ہے بارشہی آسمانوں اور زمین کی اور تمہارا اللہ کے سوا کوئی یا دہ دہا نہیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَمْ تَعْلَمَ اَنْہے کی وجہ سے اسے جڑا دی گئی ہے اور عرواں مستغنیام۔ مل کے لکھ میں تہہ بی نہیں کرتے۔ اُن کو فتح دیا میرے کہ یہ نعل نصب میں ہے۔ لَقَدْ مَنَّكَ اللَّهُ عَلَى الْاَنْحَارِ جیسا جہاں اور خرواں ملک و سلطان۔ اور ارادہ و زمین و آسمان میں اللہ تعالیٰ کا چلنا ہے۔ صفت پر رافع جنتو کی حیثیت سے ہے اور لہ میں کی خبر سے اور یہ جملہ ان کی خبر ہے۔

یوں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ارادہ سے کہو کہ آگے رشتا ہے وَمَا لَكُمْ مِنْ ذُنُوبٍ اَنْتُمْ تَعْلَمُونَ بعض علماء نے فرمایا: ان کا معنی ہے: اے عمر! میں نے ان سے کہہ دیجئے کہ تم نہیں جانتے کہ اللہ کے لئے نکرہ بی اور معافی ہے۔ انہوں نے اور زمین میں تہہ سے لئے اللہ کے سوا کوئی مددگار نہیں ہے۔ وہ یہ ولایت صرف ان سے مشتقی ہے یعنی میں نے ان کے حال کی دیکھ بھل کی۔ سی۔ سے وہی اہلحد ہے یعنی مسلمانوں کے جو معاملات اس کے پرہیز کئے گئے ہیں ان کی قرآنی کرنے والا۔ قِنْوَنُ ذُو الْاَنْفُسِ کا معنی ہے اللہ کے سوا اللہ کے بعد۔ جیسے اسے بن الصلوات نے کہا: (1)

بَا نَفْسٍ مَّالَتْ دُونَ اَمْرِهِ مِنْ رَقٍ وَهِيَ حَيٌّ مَدَانِ اَمْرِهِ مِنْ رَقٍ  
اے نفس! اللہ کے سوا تجھے کوئی چائے والا نہیں اور زمانے کے واقعات میں سے کوئی بقی رہے والا نہیں۔

بجور قرآن نے ولا نصیر جہ کے ساتھ پر حا ہے۔ وہی پر اس کا مطلق کر ہے اور نصیر نصر کے ساتھ بھی ہا ہے۔ وہی کے مقام پر عطف کی حیثیت سے کہو کہ اس کا معنی ہے: اما انکم من دون اللہ و لا نصیر۔

اَمْ تَرَى الَّذِي يَنْفَرُ اَنْ تَسْلُوْا رَاٰ سُلُوْكُمْ كَمَا سُلُوْا مَوْلٰی مِنْ قَبْلُ وَصَرَ يَتَقَدَّلِ الْكُفْرَ  
بِالْاِيْمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ الشَّيْطٰنِ (2)

”کیونکر تم (یہ) چاہتے ہو کہ ہم پھر اپنے رسول پر چڑھیں؟ (ایسے سوال) جیسے پہلے چڑھے گئے تھے وہی یہی اسلام سے اس سے پہلے اور جو بدل لیتا ہے کفر کو ایمان سے وہاں سمت کا۔ (و) تو جھک گیا یہ مجھے راستہ سے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَمْ تَرَى الَّذِي يَنْفَرُ اَنْ تَسْلُوْا رَاٰ سُلُوْكُمْ كَمَا سُلُوْا مَوْلٰی مِنْ قَبْلُ۔ کام کا معنی تو یہ ہے۔ اَنْ تَسْلُوْا، تَرَى الَّذِي يَنْفَرُ کی وجہ سے کل نصب میں ہے۔ گناہ سہمی کا فہم و فہم کی لغت کی وجہ سے کل نصب میں ہے۔ یعنی سوا اللہ کا۔

مَوْسٰی: سبہ فاعل کی حیثیت سے کل رقی میں ہے۔ میں فاعل ان کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال یہ تھا کہ انہیں اللہ تعالیٰ کی ذات عیاں رکھا نہیں اور اس امت کے لوگوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کو سامنے لئے آئیں۔ حضرت ابن عباس اور عبادہ سے مروی ہے کہ انہوں نے سوال کیا کہ ان کے لئے سقا پہاڑی کو سقا بن دیں (2)۔ حسن نے کہا جس پر حا ہے۔ یہ ان لوگوں کی لغت سے جو کہتے ہیں: صلت لسانی۔ یہ بھی ہا ہے کہ سزا کا بدلہ یا۔ ماکہ اور اور پھر قیاس کے ہو۔ پھر اس سے پہلے میں کو کسروا یا گیا ہو۔ اس نے کیا: سزا کا بدلہ بعید ہے۔

سورہ برجز کے وسط کو کہتے ہیں۔ یہاں امید کا قول ہے۔ اسی سے یہاں شاد ہے۔ لی سورہ العجیب۔ (انجیم کے وسط میں) یعنی میں عمر کے دکھیت کیا ہے فرمایا: مازالت اکتب حتی انتظمت سواقی (میں اکتار رہی تھی کہ میرا درمیان ٹوٹ گیا) حضرت سلمان نے نبی کریم ﷺ پر انہماک فرمائی کرتے ہوئے کہا:

يا بريح اصحاب النبي ودفعه بعد الغيب لي سواد السحاب (۱)

یہ کریم ﷺ کے اصحاب اور آپ کے دروہے اُڑ رہے تھے اور میان چھائی گئی ذات کے بعد۔

بعض نے فرمایا: السواد کا معنی قندہ کرنا ہے۔ فرار سے مروی ہے: ذهب عن قصد الطريق و سئمت یعنی وہ غلغلائی کی انکامت کے راست سے ہٹ گیا۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اس آیت کا شان نزول یہ تھا کہ رافع بن خزیم (۲) اور وہب بن زید نے نبی کریم ﷺ کو فرمایا: ہمارے پاس آسمان سے کتاب لے آؤ جسے ہم پڑھیں اور ہمارے لئے نہیں جاری کر دو ہم آپ کی جیوی کر رہے۔

وَذَكِّرْ لَهُمْ أَهْلَ الْكِتَابِ لِيُذَكَّرُوا عَنْ بَعْضِ آيَاتِنَا الَّتِي كُفِّرُوا عَنْهَا حَسْبًا مِنْ بَعْضِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَصُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَوَكَّلُوا وَعَاقِبَةُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُعْتَدِلُونَ ۝

”دل سے چاہتے ہیں بہت سے اہل کتاب کہ کسی طرح پھر ہماری جنہیں ایمان لانے کے بعد کافر (ان کی آرزو) ہو وہ اس حد کے بے نزاع کے ہوں جن سے (یہ سب کچھ) اس کے بعد اور جب کہ خوب واضح ہو چکا ہے ان پر حق۔ پس (سے) مابین (سلفی) معاف کرتے رہو اور دُرُور کرتے ہو یہاں تک کہ صحیح دے اللہ (ان کے بارے میں) انہماک۔ یہ شک اللہ تعالیٰ پر چڑھتا رہا ہے۔ اور صحیح ادا کرو اور دُرُور کر دو اور جو کچھ آئے سمجھو گے اپنے لئے لکھیں گے ضرور پادشاہ اس کا شرف اللہ کے ہاں یقیناً اللہ تعالیٰ جو کچھ تم کہہ رہے ہو خوب دیکھ رہا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذَكِّرْ لَهُمْ أَهْلَ الْكِتَابِ لِيُذَكَّرُوا عَنْ بَعْضِ آيَاتِنَا الَّتِي كُفِّرُوا عَنْهَا حَسْبًا مِنْ بَعْضِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

**مفسرہ نمبر ۱۔** وَذَكِّرْ کا معنی تکرار ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے۔ كُفِّرُوا یہ لِيُذَكَّرُوا کا مفصل یعنی ہے ہوں صفا أَنْفُسِهِمْ بعض ملہ نے فرمایا یہ یزید کے شخص ہے۔ بعض نے فرمایا: احسنائے معلق ہے اور كُفِّرُوا پر وقف ہے اور



طُغْرٰوٰنِ ﴿۲۹﴾ (توبہ: ۲۹) (جنگ کروان لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور نہ روز قیامت پر ... اس حال میں کہ وہ مطلب ہوں) یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کی تائید فاتحوا الشام مکین ہے (۱)۔ الامید نے کہا: بروایت جس میں قال کہ ترک سے روکی ہے اور قال کے حکم کے ساتھ منسوخ ہے (۲)۔ ابن عطیہ نے کہا: اس کا یہ حکم کہ پارت کی ہے ضعیف ہے کیونکہ یہودی کی مخالفتیں تودہ پر ہیں۔

میں کہتے ہوں یہ بات صحیح ہے۔ بخاری اور مسلم نے حضرت اسامہ بن زید سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سوار ہوئے جس کے اوپر فلک کا ہوا کبوتر تھا اور حضرت اسامہ آپ کے پیچھے سوار تھے۔ آپ بنی حارث بن خرمزہ میں حضرت سعد بن معاذ کی عیادت کے لئے تشریف لے جا رہے تھے۔ یہ واقعہ ہر سے پہلے کا ہے۔ جس دو دونوں چلے آتی کہ اس مجلس کے پاس سے گزرے جس میں عبداللہ بن ابی بن سلول تھا۔ یہ عبداللہ کے ظاہر اسلام قبول کرنے سے پہلے کا واقعہ ہے۔ مجلس میں مسلمان، مشرک، بیت پرست اور یہود جمع تھے۔ مسلمانوں میں سے حضرت عبداللہ بن رواحہ بھی تھے۔ جب مجلس پر گئے تھے کہ وہ چھانے لگے تو عبداللہ بن ابی نے اپنا ناک اپنی چادر سے ڈھانپ دیا اور کہا: ہم پر غبار نہ آؤ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کیا پھر آپ نے خبر لے اور گدھے سے اترے اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلایا اور ان پر قرآن پڑھا۔ عبداللہ بن ابی بن سلول نے کہا: اے شخص! یہ انداز اچھا نہیں جو آپ کہتے ہیں اگر حق بھی ہے تو میں ہماری مجلس میں اس کے ساتھ اذیت شدہ، اپنی منزل کی طرف لوٹ جاؤ میرے پاس آئے اسے بیان کر۔ حضرت عبداللہ بن رواحہ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہماری مجلس میں تشریف لائیں ہم اس پیغام کو پسند کرتے ہیں۔ مشرکوں، مسلمانوں اور یہود کے درمیان کوئی گٹھ جوڑ نہ ہوئی تھی کہ ایک دوسرے پر حملہ کرنے کے قریب ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں خاموش کراتے رہے تھی کہ وہ خاموش ہو گئے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سوار پر سوار ہوئے اور چلے گئے تھے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص کے پاس پہنچے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے سعد! کیا تو نے نہیں سنا جو احباب۔ آپ کی مراد عبداللہ بن ابی تھا۔

نہ کہا ہے اس نے ایسا ایسا کہ ہے۔ حضرت سعد نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔ آپ اس کو معاف کر دیں اور اس سے روک کر فرمائیں۔ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ پر حق کے ساتھ کتاب نازل فرمائی۔ اللہ آپ کے پاس حق لایا جو اس نے آپ پر اتارا وہ یہ طیبہ کے لوگوں نے یہ طے کر لیا تھا کہ عبداللہ بن ابی کو تاج پہنا سکیں گے اور اس کے سر پر تاجی بادھیں گے۔ جب اللہ تعالیٰ نے اس حق کے ساتھ اس معاملہ کو رد کیا جو آپ کو حفظ فرمایا تو یہ غصہ میں ہو گیا۔ یہ سب کچھ اس وجہ سے اس نے کہا جو آپ نے دیکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے معاف کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب مشرکوں اور اہل کتاب کو معاف کر دیتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں حکم دیا تھا اور وہ یہ پر مہر کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَتَسْتَعْنِفْنَ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا وَلَٰكِنَّمَا أَكْثَرُ النَّاسِ فَاسِقُونَ (آل عمران: ۱۰۶) (اور یقیناً تم سنو گے ان سے جنہیں دئی گئی کتاب تم سے پہلے اور ان لوگوں سے جنہوں نے شرک کیا اذیت



ایک دوسرے کہا:

وَمَدَنَتْ اَوْ رَدَدَتْكَ اَهْلًا بَاكِيًا      دَقُومَ حَبْلِكَ يَضَعُكَونَ سِرْدًا  
فَعَمِلَ لِيَوْمٍ تَكُونُ فِيهِ اَافًا بَاكِيًا      فِي يَوْمٍ حَبْلُكَ ضَاغِكًا مَسْدًا  
تیری والدہ نے تجھے ختم رہا جبکہ تو اور ہاتھ اور قوم تیرے ارگرد غوثی سے غم رہی تھی۔ تو اس دن کے لئے نکل کر جس میں  
اُس تیری موت پر درد ہے ہوں جبکہ تو اس میں غوثی سے غم رہا ہو۔  
ایک دوسرے کہتا:

سَالِقُ اِنْ اَصْغَرَ وَ بَادِرُ بِيَمٍ      قَاتِلَا خَفِيفٌ مَاتَعْلَمُ  
وَ قَدِيرُ اَصْغَرٍ فَكُلُّ اَصْرِي      عَنِ الَّذِي قَدَحَهُ يَقْدِرُ  
تو کسی کی طرف بہت کر رہا اس میں جلدی کرتے ہیں مجھے دھوکا دہی کو تو جانتا ہے۔ اور کسی کو آگے بھیج کر شخص اس پر دھوکا  
دے رہا ہے۔

ان تمام سے خوبصورت اور لطیف کا قول ہے:

اَسْعَدَ بَا لَكَ فِي حَيَاتِكَ اَهْلًا      يَهْلُ وَرَاثَ مَسْعَدٍ اَوْ مَسْنَدٍ  
وَاْ شَرَكْتَ مَسْعَدَ لِمَ يَهْلًا      وَ اَعُوْ اَصْلَاحَ قَدِيلِهِ يَتَهْلًا  
وَاِنْ اَسْتَغْنَى فَكُنْ لِنَفْسِكَ دَارًا      اِنْ اَلْوَرَاثَ نَفْسَهُ لَسَدًا  
تو اپنی زندگی میں اپنے دل سے مسعدت حاصل کر لے تیرے پیچھے نیکو کار ہو گا یا فساد کی دھوکا دے گا۔ وہ تو اپنا مال خدا کی  
لے بھجورے گا تو اسے نہیں بھجورے گا اور نیکو کار کا تمہارا بھی زیادہ ہوتا ہے۔ اگر تو عاقبت دیکھتا ہے تو اپنے لئے وارث بنا  
وارث بنائے والی بنتے ہوتا ہے۔

رَبَّنَا اِنَّا هِيَ اَنْفُسُكَونَ نَحْنُ اِسْ كِی تفسیر پہلے کر رہی ہے۔

وَقَالُوا اَلَنْ يَنْذَرُكَ الْجَنَّةُ اِلَّا مَنْ كَانَ طَٰوِفًا اَوْ نَضْرٰی ثُبُوكَ اَهْلًا يَهْلُمُ قُلُ مَا لَوْ  
لَوْ هَاتَكُم اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ ۝۱۰ بَلْ اَمِنْ اَسْلَمَ وَ جَهَنَّمَ وَ هُوَ مُعِيْنٌ فَلَا اَجْرًا  
بِحَسْبِ تَرْتِيْمٍ ۝۱۱ وَلَا اَحْوَافَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝۱۲

”نبیل نے کہا: تمہیں داخل ہوگا جنت میں (کوئی بھی) بغیر ان کے جو یہودی ہیں یہ یہائی۔ یہ ان کی کن ٹکڑ  
ہیں ہیں۔ آپ (انہیں) فرمائیے، اؤ اپنی کوئی دہن اگر تم سے ہو۔ ہاں جس نے بھی جہنم کا واسطے آپ کو اٹھ  
کے لئے اور وہ مجلس بھی ہو تو اس کے لئے اس کا اجر ہے اپنے رب کے پاس۔ نہ کوئی خوف ہے انہیں اور نہ ہی وہ  
ٹھکن ہوں گے۔“





مرا دیکھو کہ خدایت عرب کے نگار ہیں کیونکہ ان کے پاس کتاب تھی۔ جتنا کہ کہا ہے: ان سے مراد وہ قومیں ہیں جو یہود و نصاریٰ سے پہلے تھیں۔ اور ربیع بن انس نے کہا: مطلب یہ ہے کہ یہود نے تصانیف سے پہلے یہ کہہ کر حضرت ابن عباس نے فرمایا: اہل بحران ہی قریم سے پہلے کے پاس آئے تو ان کے پاس یہود کے وہ بھی آئے، اور نبی کریم سے پہلے کے پاس بھڑنے لگے، ہر ایک مرد نے دوسرے سے کہا: تم کسی دین پر نہیں ہو۔ پس یہ آیت نازل ہوئی۔ (2)

وَهُنَّ أَطْلَمُ مِنْهُنَّ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُدْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا  
أُولَٰئِكَ هَا كُنَّا نَبُذُكُمْ عَنْ الْأَرْضِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ لَّهِمْ فِي الدُّنْيَا جُزْءٌ وَلَهُمْ فِي  
الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ۚ وَلَوْلَا دَعْوَةُ الْغَالِیِّ

”اور کون زیادہ خام ہے اس سے جو روک دے اللہ کی مسجدوں سے کہ ذکر کیا جائے ان میں اس کے نام (پاک) کا اور نشان ہو ان کی ویرانی میں ان کے لئے مناسب نہیں تھا کہ داخل ہو تے مسجدوں میں مگر ڈرتے ڈرتے۔ ان کے لئے دنیا میں (مٹی بڑی) کثرت ہے، اور ان کے لئے آخرت میں (بڑا) عذاب ہے۔“

اس میں مرسد سر کی ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَهُنَّ أَطْلَمُ مِنْهُنَّ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُدْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ، قرآن مجید کی حیثیت سے مرفوع ہے، اور أَطْلَمُ فربے مطلب یہ ہے کہ: ”اخذ اعلیٰ کوئی زیادہ ظاہر نہیں ہے۔ اور مٹی مکمل صلب میں ہے۔ منہجیت سے دل کے اعتبار سے۔ اور یہ تقدیر بھی جائز ہے، اگر حقیت میں مذکر بجز حذف کیا گیا۔ اور یہ تقدیر بھی جائز ہے: من ان بذکر فیہا، اور حرف جر کو طول کام کی وجہ سے ان سے پہلے حذف کیا گیا اور یہاں منہجیت سے مراد بیت المقدس اور اہل کعبہ میں ہیں۔ اعلیٰ نے فرمایا: کعبہ ہے اور مسجد ذکر کیا گیا ہے کیونکہ کعبہ ساجد کا قبلہ ہے یا تعظیم کے لئے مع ذکر کیا گیا۔ بعض نے فرمایا: منہجیت سے مراد تمام مساجد ہیں، ان کا واسع مسجد (خیم کے کمرہ کے ساتھ) گریوں میں سے بعض کہتے ہیں: مسجد (خیم کے تحت کے ساتھ) (3)۔ فرماتے ہیں: یہ فعل جو فعل یفعل کے وزن پر ہو مشعر دخل بدل فعل تو اس سے منفصل ملے کہ ساتھ آتا ہے نوام و ام ہو یہ مصدر ہو۔ اس میں فرق واقع نہیں ہوتا۔ مثلاً دخل بدل فعل مدخل۔ ہذا من دخلہ۔ مگر چند ائمہ کہتے ہیں جس پر کمرہ پر حجام تا ہے: مسجد، عظیم، شریف، البشیر، المستقر، البطلان، السجود، السکون، السروق۔ (یہ رفق برحق سے ہے) البتہ، البتہ، البتہ (یہ نسبت منسلک سے ہے) کمرہ کو اس کی ملامت بناتے۔ بعض اوقات بعض عرب اس میں فرق دیتے ہیں وہ مسجد (خیم کے کمرہ کے ساتھ) انسان کی جیٹھالی جہاں سجدہ کرنے لگے ہو جاتی ہے، اور اب وہاں اعضاء جو سجدہ میں زمین پر لگتے ہیں۔ یہ ہو جاتی کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲:** ان آیت سے مراد کیا ہے اس میں ملاوٹ کا اختلاف ہے اور یہ کس کے بارے میں ہاں ہوئی؟ مفسرین نے نقل کیا ہے کہ یہ سخت نعرے کے بارے میں: نزل ہوئی کیونکہ ان نے بیت المقدس کو خراب کیا تھا۔ حضرت ابن عباس وغیرہ

نے کہا: یہ نصاریٰ کے بارے میں تازہ ہوئی (۱۶)۔ معنی یہ ہے کہ تم کیسے دعویٰ کرتے ہو اسے نصاریٰ اگر تم اہل جنت میں۔ یہ حال انکار تم نے بیت المقدس کو خراب کیا اور اس میں نمازیوں کو نماز پڑھنے سے روکا۔ اسی صورت میں آیت ۱۷ معنی یہ ہوگا: نصاریٰ کے فعل پر تعجب کا اعتبار ہے کہ انہوں نے بیت المقدس کے ساتھ یہ کیا حال کیا کہ وہ اس کی تکلیف بھی کرتے تھے اور انہوں نے یہ ہر استعدادت کی۔

سعدی نے حضرت قتادہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: یہ اللہ کے دشمن نصاریٰ ہیں۔ یہود کے بعض نے انہیں اصرار کیا کہ انہوں نے بخت نصر بالی بختی کی بیت المقدس کی تخریب میں معاونت کی۔ (2)

روایت ہے کہ یہ تخریب حضرت عمرؓ کے زمانہ تک باقی رہی۔ بعض نے فرمایا: یہ مشرکین تھے۔ اسے میں مائل ہوں کہ جب انہوں نے نماز پڑھ کر ایم میں پہنچ کر اور وہاں صلیب کے ساتھ انہیں مسجد حرام میں داخل نہ ہونے پر (3)۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد ہر شخص ہے جس نے بھی قیامت تک کسی مسجد سے کسی دور کا۔ یہ قول صحیح ہے کیونکہ لفظ عام سے اور محل کے صیغہ کے ساتھ وارد ہے۔ بعض مساجد کے ساتھ بعض اور بعض اشخاص کے ساتھ خاص کن شیخ ہے۔ دانتہ لفظ

**مسئلہ نمبر 3:** مساجد کا خراب کرنا بھی حقیقتہً حرام ہے، بخت نصر اور نصاریٰ نے بیت المقدس کی تخریب کی تھی جیسا کہ ذکر کیا گیا ہے۔ انہوں نے کسی رانچی سے اپنے کسی بادشاہ کے ساتھ مل کر جنگ کی۔ بعض علماء نے فرمایا: اس ۱۵ ہجری میں انہوں نے اس کی تباہی کیا اور انہیں لپٹ کر لے گئے۔ اس سے وجہ اور بیت المقدس میں غارتگری اور اسے خراب کرنا۔

اور بھی تخریب مسجد کا زنا ہوتی ہے، جیسے مشرکین کا مسلمانوں کو منع کرنا۔ جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد حرام سے روک دیا۔ پس نماز اور شعاہ اسلام کی مساجد میں (۱) ملکی سے روک دینا یا اسے خراب کرنا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** ہمارے علماء نے فرمایا: وہی وجہ سے ہم کہتے ہیں: عورت کو حج کرنے سے روکنا جائز نہیں ہے جب اس نے حج نہ کیا، وگرنہ اس کا حرم ہو یا نہ ہو اور اسے مساجد میں نماز پڑھنے سے بھی روک دیا جائے جب اس پر فتنہ کا خوف نہ ہو۔ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا تبغوا اعلاء المساجد (۴)۔ تم نہ کی بندہ کو مساجد سے نہ روکو۔ اسی وجہ سے ہم نے کہا: مسجد کو توڑنا جائز نہیں ہے اور نہ اس کا مع کرنا اور مٹا کر یا توڑے اگرچہ عمارت خراب بھی ہو جائے اور مسجد بنانے سے بھی نہیں روکا جائے مگر یہ کہ تو گن کا دار اور اختلاف اور جھگڑا ہو مثلاً وہ ایک مسجد کے پہلو میں دوسری مسجد بنائیں اور ان سے قصور ہوگی مسجد کے لوگوں میں جدائی و ظالم اور خراب کرنا ہو اور اختلاف پیدا کرنا ہو۔ اگر اسی صورت ہو تو دوسری مسجد کو توڑا جائے گا اور اس کے بنانے سے منع کیا جائے گا۔ اسی وجہ سے ہم نے کہا: ایک شریعہ میں دو مسجد ہونی جائز نہیں ہیں اور نہ ایک مسجد کے لئے دو امام بنائیں اور نہ ایک مسجد میں دو جماعتیں جائز ہیں۔ اس کا مزید بیان ان شاء اللہ سورہ براءت میں

آئے گا اور سورہ نور میں مساجد اور ان کی بنا کا حکم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے بیان کیا جائے گا۔ یہ آیت نماز کے امر کی تعلیم پر اہانت کرتی ہے۔ جب نماز و فرائض مکمل ہے اور راجز کے اعتبار سے عظیم ہے تو اس کا قانع کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶:** اگرچہ جہاں اللہ کی عبادت کرنا ممکن ہو اور اللہ تعالیٰ کو عبادہ کیا جاتا ہو اسے مسجد کہا جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمعت لی الارض مسجداً و ظهوراً (میرے لئے زمین مسجد و ظہور کا اور پائیزگی کا باعث بنائی گئی ہے) اس حدیث و آثار نے تحریر کیا گیا ہے (۱۱)۔ امت کو اس پر اجماع ہے کہ وہ جگہ جو زبان کے ساتھ نماز کے لئے متعین کی گئی اور وہ ایک کی قیمت سے خریدی ہو جاتی ہے اور وہ تمام مسلمانوں کے لئے ہو جاتی ہے اگر کوئی شخص اپنے گھر میں مسجد بنائے اور لوگوں کو اس سے روک دے اور اسے اپنے لئے مختص کرے تو وہ اس کی ملکیت پر رہے گی اور وہ مسجد کی تعریف میں نہیں آئے گی۔ اور وہ تمام لوگوں کے لئے اس میں نماز پڑھنا مباح کر دے تو پھر اس کا حکم عام مساجد جیسا ہو جائے گا اور ملکیت سے نکل جائے گی۔

**مسئلہ نمبر ۷:** اُولَئِكَ ضَالِّينَ اِنْ يَنْتَظِرُوْا اِلَّا خَاطِئِيْنَ۔ اُولَئِكَ مبتدأ ہے اور اس کا مابعد اس کی خبر ہے خَاطِئِيْنَ حال ہے یعنی مسلمان جب اس پر غالب آجائیں اور وہ مسلمانوں کی سلطنت کے تحت آجائے تو اس وقت ان مساجد میں کافروں اور اخیسین نہ ہوگا۔ اگر کافر اس میں داخل ہوں گے تو انہیں خوف ہوگا کہ مسلمان انہیں نکال دیں گے اور اس میں داخل ہونے پر سزا دیں گے۔ اس آیت میں دلیل ہے کہ کافر کے لئے مسجد میں داخل ہونا کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے جیسا کہ سورہ برأت میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ جنہوں نے اس آیت کو کھڑائی کے بارے میں تصور کیا اس نے روایت کیا کہ حضرت عمرؓ نے یہ آیت انفس کی اسام میں قیام فرمائی تو اس کے بعد ایک زمانہ گزر گیا کہ کوئی نصرانی اس میں داخل نہیں ہوتا تھا مگر اس نے سزا دی جاتی تھی۔ اس کے بعد کہ وہ ان کی عبادت گاہ تھی (۲) اور جنہوں نے اسے قریش کے بارے میں تصور کیا۔ اس نے کہا: کیا ان کے لیے مسجدیں ہیں؟ ان کا جواب یہ تھا کہ ان کی عبادت گاہیں ہیں۔ اس کے بعد کہ کوئی کافر بیت اللہ کا طواف کرے اور وہ انہیں کرے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ خبر ہے اور اس سے تصور و امر ہے جتنی تم کافروں سے جہاد کرو اور انہیں جہاد سے باز رکھو۔ انہی کہ ان میں سے کوئی مسجد حرام میں داخل نہ ہو مگر دے ہوئے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَضَاعِلَانِ تَنْتَظِرُوْنَ اَنْ تُلَاقُوْا نَسُوْلَ اللّٰهِ (احزاب: ۵۳) یہ حقیقت میں نیکی ہے جو خبر کے لفظ کے ساتھ دیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۷:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّهُمْ لَمِنْ اِلٰهٍ غَيْرِ اللّٰهِ يُدْعَوْنَ اِلٰہِیْنِ غَیْرِہِیْ۔ اور وہی کے لئے ہے۔ عقائد اور مذہب سے مراد یہ ہے، الخوی لہم لی الدنیا سے مراد مہدی کا قیام، عیور یہ ورمیدہ لفظ ہے اور ان کے اور سے شہرہ کی فتح ہے۔ جیسا کہ ہم نے "الہد کرہ" میں ذکر کیا ہے اور جنہوں نے کہا یہ قریش کے متعلق ہے انہوں نے الخوی سے مراد فتح کیا ہے اور آخرت میں عذاب ہے اس کے لئے جو کافر ہو کر مرے گا۔

وَسِیْءَ الْمَشْرِقِیْنِ وَالْمَغْرِبِیْنِ فَاَیْسَ شُرَکَآءُ اللّٰهِ وَجَعَلْنَا اِلٰہَہُمْ اَشْجَارًا ۝۱۰ اِنَّ اللّٰہَ وَہِیْءَہُمْ عَلٰہِہُمْ ۝۱۱

"اور مشرقی بھی اللہ کا ہے اور مغرب بھی سوچو ہر بھی تم رخ کرو وہی ذات خداوندی ہے۔ بہ شک اللہ تعالیٰ"

فرارِ رحمت والا خوب جاننے والا ہے۔

اس میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1:** اہلِ کافریا ہے: وَتَجِدُ الشُّرْقِيَّ وَالْمَغْرِبِيَّ الشُّرْقِيَّ سے مراد طبرستان کی جگہ اور الْمَغْرِبِيَّ سے مراد غروب ہونے کی جگہ ہے۔ یعنی مشرق و مغرب اور ان کے درمیان کی جہات اور کھنوق کی ایجاد و اختراع اللہ کے لئے ہے جو مینا کہ پہلے نر چکا ہے۔ مشرق و مغرب کو نسوسمی ذکر فرمایا ان کو شرف دینے کے لئے، جیسے بیت اللہ۔ ناقۃ اللہ۔ کوکبہ آیت کا حسب اس کا تقاضا کرتا ہے۔ جیسا کہ آگے کے آگے گا۔

**مسئلہ نمبر 2:** قَاتِلَانِیْنِ لَوْ اِذَا شَرَطَ ہے اسی وجہ سے نون مذکر کیا گیا ہے۔ انین عامل ہے اور مراد اللہ ہے۔ اور تَجِدُ بَقِیَّةُ وَجْہِ اللہ ہے۔ حسن نے تونواتا اور لام کے نون سے ساتھ پڑھا ہے اصل میں تونواتا اور شرط کی بنا پر مکی نصیب میں ہے اس کا معنی بعد ہے، مگر یہ مبنی پر نون ہے عرب میں کسی سے کیونکہ یہ محرم ہے۔ یہ بعد کے لئے جنات کے قاضی تمام ہے اگر تو قرب کا ارادہ کرے گا تو توھن ہے گا۔

**مسئلہ نمبر 3:** قَاتِلَانِیْنِ لَوْ اِذَا شَرَطَ اس معنی میں نازل ہوا؟ اس میں علماء کے پانچ مختلف اقوال ہیں: حضرت عبداللہ بن عامر بن۔ عین نے کہا: یہ آیت اگر شخص کے بارے میں نازل ہوئی جس نے تاریک رات میں غیر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی۔ امام زہری نے حضرت عبداللہ سے اور انبیاؤں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے، فرمایا: ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تاریک رات میں سفر پر تھے ہمیں معلوم نہ تھا کہ قبلہ کہاں ہے، برہمخص نے اپنی سمت پر نماز پڑھی۔ جب صبح ہوئی تو ہم نے یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ذکر کیا تو یہ آیت نازل ہوئی: قَاتِلَانِیْنِ لَوْ اِذَا شَرَطَ وَجْہُ اللہِ اِلَیْہِیْنِ نے کہا: یہ حدیث ایسی ہے جس کی سند کامل جست نہیں ہے، ہم اس کو اشعث اسلم کی حدیث سے جانتے ہیں اور اشعث بن سعید اور الزہری حدیث میں ضعیف شمار کیا ہے۔ (۱۱)

اکثر اہلِ علم کا یہی نظریہ ہے۔ وہ کہتے ہیں: جب ہول کی صورت میں غیر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے پھر بعد میں اسے علم ہو کہ منہ نے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی ہے تو اس کی نماز جائز ہوگی۔ حضرات سفیان، ابن المبارک، احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔

میں کہتا ہوں: امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا یہی قول ہے مگر امام مالک فرماتے ہیں: بھر وقت میں اس نماز کا اعادہ مستحب ہے اور اس پر اعادہ واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے فرض کو ادا کر لیا جیسا اسے حکم دیا گیا تھا، مکمل وقت میں پایا جا سکتا ہے۔ یہ امام مالک نے سنت سے استدلال کیا ہے اس شخص کے بارے میں جس نے نماز پڑھی پھر اس نے اس نماز کو وقت کے اندر جماعت کے ساتھ پایا اور وہ لوگوں کے ساتھ نماز دو بار پڑھے اور وقت میں استیجابا۔ وہ نہ کرے مگر وہ جو قبلہ کی طرف پہنچ کر کے نماز پڑھے یا مشرق یا مغرب کی طرف اپنی پوری کوشش کے بعد نہ پڑھے۔ وہ جس نے قبلہ کی توجہ دی وہیں پایا جی

جانب کو کشش سے نماز پڑھی جس پر وقت کے اعداد اور وقت کے بعد اعداد نہیں ہے۔ مغیرہ اور امام شافعی نے کہا: نماز جائز نہیں ہے کیونکہ قبلہ کی سمت ہونا نماز کی شرط میں سے ہے (بب شرط نہ پائی گئی تو نماز ہی نہ ہوتی)۔ جو امام مالک نے کہا ہے وہ واضح ہے کیونکہ قبلہ کی جہت کو ضرورت، جنگ کی حالت میں اس کے ترک کو سبب کر دیتی ہے اور حالت طری میں رخصت اس کو مبرا کر دیتی ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا: یہ آیت مسافر کے بارے میں نازل ہوئی وہ نفل پڑھ سکتا ہے جو ہر بھی اس کی سواری کا رخ ہو۔ یہ مسلم نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ کی طرف جاتے ہوئے سواری پر اپنی نماز پڑھتے تھے جو ہر بھی سواری کا رخ ہوتا تھا (۱)۔ فرمایا: اس کے متعلق قاضی عیاض رحمہ اللہ جلد ۱۱۰ نازل ہوئی۔ علماء کا سواری پر نفل پڑھنے میں اس حدیث کی وجہ سے کوئی اختلاف نہیں ہے اگر کسی کے لئے جان بوجھ کر بغیر شدت خوف کے قبلہ کو ترک کرنا جائز نہیں ہے۔

مربط کے بارے میں امام مالک کا قول مختلف ہے جو نفل پر نماز پڑھتا ہے۔ کبھی فرمایا: وہ اونٹ کی چمپے پر فرض ادا کرے اگرچہ مریض شدہ بھی ہو۔ سمون نے کہا: اگر ادا کر دیا کرے گا تو ادا کرے گا۔ یہ ابانہی نے حکایت کیا ہے۔ کبھی کہا: اگر ادا کر دیا محض ہے جو زمین پر فرائض نہیں پڑھ سکتا اگر اشارہ کرے کہ وہ اونٹ کے پیر نماز پڑھ لے اس کے بعد اس کے اونٹ کو روکا جائے اور نہ قبلہ کی طرف کیا جائے۔ اور اس وقت پر عاء کا اصرار ہے کہ کسی صحیح آدمی کے لئے فرض ادا کرنا جائز نہیں ہیں مگر زمین پر بغیر خوف شدہ یا سواری پر فرض نماز ادا کر سکتا ہے جیسا کہ اس کا بیان آگے آئے گا۔

فقہاء کا اس مسافر کے بارے میں اختلاف ہے جو ایسا سفر کر رہا ہے جس میں نماز تھ نہیں کی جاتی۔ امام مالک اور ان کے اصحاب اور ثوری نے فرمایا کہ سواری پر نفل پڑھے مگر ایسے سفر میں جس میں نماز قہر کی جاتی ہے۔ انہوں نے فرمایا: وہ سفر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکایت کئے جاتے ہیں کہ ان میں آپ نوافل سواری پڑھتے تھے اور وہ سفر تھے جس میں نماز قہر کی جاتی ہے۔ امام شافعی، امام بروضہ اور ان کے اصحاب، حسن بن نجی، لیث بن سعد، داؤد بن علی نے کہا: سفر سے باہر ہر سفر میں سواری پر نفل نماز پڑھنا ناجائز ہے خواہ اس سفر میں نماز قہر کی جاتی ہو یا نہ کی جاتی ہو کیونکہ اگر ایسے ہیں جن میں کسی خاص سفر کا ذکر نہیں۔ ہر سفر میں نفل نماز جائز ہے مگر یہ کہ کسی سفر کو ایسی روایت کے ساتھ خاص کیا گیا ہو جو واجب التسلیم ہو۔ امام ابو یوسف نے فرمایا: شہر میں بھی سواری پر اشارہ سے نماز پڑھ سکتا ہے کیونکہ یحییٰ بن سعید کی حدیث حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ انہوں نے مدینہ صیہ کی گلیوں میں گدھے پر اشارہ سے نماز پڑھی۔ طبری نے کہا: ہر سواری پر نفل کے لئے جائز ہے، جو وہ مقام ہو یا مسافر ہو سواری پر اور چلتے ہوئے نفل نماز اشارہ سے پڑھے۔ بعض اصحاب شافعی سے حکایت ہے کہ ان کا مذہب سفر و حضر میں سواری پر نفل پڑھنے کے جواز کا ہے۔ اگر امام احمد بن حنبل سے حضرت میں سواری پر نماز کے بارے میں چچا گیا تو امام احمد نے فرمایا: سفر کے بارے میں تو میں نے سنا ہے لیکن حضر کے بارے میں نہیں سنا۔ ابن القاسم نے کہا:

۱ من خال کتاب التہذیب، باب العمل علی سبیل حبیب الاستیصال فیہ للفقہاء، ج ۱ ص ۳۳۵، منہا القرآن علی کثیر

نصیر قرظی، ج ۱، باب منہول، ص ۳۴۵، منہا القرآن علی کثیر

جو مکمل میں غل پڑھے تو بیخ کر نماز پڑھے اس کا قیام پر کوئی بارگزر نہ تھا۔ وہ اپنے ٹکٹوں پر ہاتھ رکھتے ہوئے لوگوں کو سے بچ اپنے سر کو اٹھائے۔ علاوہ نے کہا: یہ نبیؐ کی بارگزر سے مکمل نازل ہوئی۔ جب روایت ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو اس کی نماز جنازہ پڑھنے کے لئے مدینہ طیبہ سے ابراہیمؑ کا مکان پر حاضر کیا، انہیں اس شخص پر کیے کہ نماز پڑھیں، انہوں نے ان کی نماز جنازہ پڑھنے کے بعد کے علاوہ قبیلہ کی طرف متحرک نماز پڑھتے تھے (۱)۔ نبیؐ کی میت کا بارش تھا، اس کا نام محمد تھا، عربی میں اس کا معنی عطیہ ہے۔ وایت المقدس کی طرف متحرک کے نماز پڑھتے ہوئے فوت ہوا تھا حالانکہ قبوہ میں سوچا تھا کہ قبوہ میں اس کا معنی عطیہ ہے۔ یہ آیت نازل ہوئی اور اس کے بارے میں نازل ہوا قرآن میں اذھل، انکسب، لکن، ثانی، پائے (۲) میں چکا تھا۔ یہ آیت (۱۹۹) یہ نبیؐ کے لئے عذر تھا۔ (۲)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود غریب شہر اپنے اصحاب کے ساتھ یہ نماز پڑھی تھی۔ اس سے ناسخہ پر نماز جنازہ پڑھنے پر عام شافعی نے استدلال کیا ہے۔ ابن عربی نے کہا: میت پر نماز کے مسائل میں سے غریب ترین مسئلہ ہے اور امام شافعی نے کہا کہ ناسخہ پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ میں بعد ازیں غریب امام کی شخص میں تھا۔ ان کے پاس غریبان سے ایک شخص آیا اس سے غریب اسلام نے پھر چھ نکات کا یہ حال ہے کہ اس شخص نے کہا: دو قنوت ہو گیا ہے۔ غریب اسلام نے کہا: انا شہید انا پہلے لوچٹوں۔ پھر نہیں فرمایا، انھوں نے اس شخص کو نماز پڑھا۔ اس کے وہ کھڑے ہوئے اور ہمیں اس کی نماز جنازہ پڑھا۔ وہ اس کے مرنے کے بعد نماز جنازہ پڑھی گئی اور دوسری میں چھ بار کی مدت تھی۔

شوافع کے نزدیک اس کی اصل نبیؐ پر نماز کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز جنازہ پڑھنا ہے۔ دوسرے شوافع نے کہا: انا شہید انا پہلے لوچٹوں میں وجہ کی وجہ سے اس کے ساتھ خاص تھے۔ (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے زمین جنوباً اور شمالاً دونوں طرف نبیؐ کی میت پر نماز جنازہ پڑھی گئی تھی۔ جس طرف زمین شمالاً جنوباً بودہ کر دی گئی تھی حتیٰ کہ آپ نے مسجد اقصیٰ علیہ فی۔ مخالف نے کہا: اس روایت میں کیا قصور ہے؟ آپ کی برکت کے باعث اور کافکا وہ ہے۔ (۲) نبیؐ کے لئے وہاں دو نماز میں سے کوئی ولی نہ تھا جو اس کی نماز جنازہ پڑھتا۔ مخالف نے کہا: یہ عذر محال ہے۔ باوجود ایک زمین پر وہاں کوئی شخص نہ تھا، مخالف کے ساتھ دو ولی تھا ہے (۳) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیؐ پر نماز جنازہ پڑھنے میں سے برکت داخل کرنے اور اس کے بعد والے بادشاہوں کی الفت پانچے کا راہ کیا تھا جب وہ زندہ اور مراد حیات میں اس کا اجتماع نہیں کے۔ مخالف نے کہا: دعا کی برکت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اور دوسراں سے میت کو با اتفاق لاحق ہوتی ہے۔ ابن عربی نے کہا: میرے نزدیک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نبیؐ پر نماز جنازہ پڑھنے کی حکمت یہ تھی کہ نبیؐ اور اس کے ساتھ نبیؐ اسے تھے، انکسب میت پڑھا پڑھنے کا حکم نہیں تھا۔ آپ کو معلوم ہوا کہ وہ بغیر لڑکے کی اسے لگی گریں گے تو آپ نے اس کی نماز کی طرف جھکی۔ اس میں کہا ہوا: پہلی تاویل اس میں ہے کہ جب آپ نے اسے دیکھا تو غائب پر نماز پڑھنے کوئی بلکہ حاضر اور مرئی پر نماز جنازہ پڑھی۔ غائب دوسرا ہے، برنظر نہ آئے۔ وائے اعلم

جو تھا قول: میں نے کہا: یہودی کریم مسیح علیہ السلام کے بیت المقدس کی طرف سفر کر کے نماز پڑھنے کو اچھا سمجھتے تھے اور کہتے تھے: ہدایت نہیں پائی مگر ہمارے ذریعے۔ جب کہ کو قتلہ بنایا گیا تو یہود نے کہا: کس چیز نے پھیر دیا انہیں جس پر (پہلے) وہ تھے۔ تو یہ بیت نازل ہوئی: **وَذُكِّيهِمُ الْغُفُورَ وَالْعُتُوبَ (۶۱)** (اللہ کے لیے ہے مشرق و مغرب) اس قول پر وہ یہ نظم یہ ہے کہ یہود نے جب قتلہ کے اس کا انکار کیا تو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی شان ہے اپنے بندوں کو جس قتلہ کا چاہے بھگتتا دے۔ اگر وہ چاہے تو انہیں بیت المقدس کی طرف سفر کرنے کا حکم دے دے، اگر چاہے تو کبھی کی طرف سفر کرنے کا حکم دے دے۔ اس کے فعل کے خلاف حجت پیش نہیں کی جا سکتی۔ جو وہ کرتا ہے اس کے بارے اس سے پوچھا نہیں جاتا اور لوگوں سے ان کے افعال کے متعلق پوچھا جائے گا۔

پھر اس قول: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا حُكُومَ الَّذِينَ كَفَرُوا** (البقرہ: ۱۴۹) سے منسوب ہے۔ یہ حضرت ابن عباسؓ نے ذکر کیا ہے کہ ابوبکرؓ اسلام میں ہائز تھا کہ حد صحر چاہے آدمی سفر کر کے نماز پڑھ لے یا یہ یہ قلم منسوب ہو گیا۔ قراء نے کہا: اس آیت کا ناخن یہ ارشاد ہے: **قَوْلِي وَجَعَلْتُ شَطْرَ الْمُشْرِكِينَ وَجَعَلْتُ شَطْرَ الْمُشْرِكِينَ** (البقرہ: ۱۴۹) (یعنی اپنا چہرہ مسخر کر ام کی طرف پھیر لو) یہ ابوموسیٰ نے مذی بیان کیا ہے۔

یہاں قول: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا حُكُومَ الَّذِينَ كَفَرُوا** سے مراد یہ ہے کہ یہ آیت تمہارے لیے ہے کہ تم مشرکوں میں ہو یا مشرکوں میں ہو اور یہی اللہ تعالیٰ سے اس نے استقبال قتلہ کا حکم دیا ہے (۲)۔ کاباد اور ابن جریر سے مراد یہ ہے جب اعدائے مشرکین استجب لکھ نازل ہوا تو انہوں نے کہا کہ ہم نہ کر کے انہیں۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا حُكُومَ الَّذِينَ كَفَرُوا** (البقرہ: ۱۴۹)۔

حضرت ابن عمرؓ اور عقی سے مراد یہ ہے تم اپنے سردوں میں اور مردوں میں جہاں بھی ہو اور اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس آیت کا تعلق **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَبَ** کے ساتھ ہے۔ معنی یہ ہے کہ وہ جو اللہ کے شریعت میں لکھتے ہیں، جنہیں اللہ تعالیٰ کی تعریف قتلہ کی طرف سفر کرنے سے نہ روکے، جو اللہ کی مساجد کی غریب کرتا ہے، تم زمین میں جہاں بھی ہو۔

بعض علماء نے فرمایا: یہ اس آیت نازل ہوئی جب حدیبیہ کے سال رسول اللہ ﷺ کو بیت اللہ کے قریب جانے سے روکا گیا تھا تو مسلمانوں پر انہوں نے (۳)۔ یہ اس قول ہیں: اور جن علماء نے اسے منسوب کیا ہے ان پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ یہ فرجے اور فرج منسوب نہیں ہوتا کیونکہ فرج امر کے معنی کا احوال رکھتی ہے اور اس معنی کا احوال ہے کہ تم اپنے چہرے اللہ کی طرف کر لو۔ یہ آیت وہ ہے جو حضرت عید بن جبر نے عداوت کی تھی جب چنانچہ نے زمین کی طرف سفر کرنے سے روکے کہ تم یہاں نہ جاؤ۔

**مسئلہ نمبر ۴:** قرآن وحدیث میں ذی اللہ کی طرف مضاف ہوتا ہے اس کی تاویل میں علماء کا اختلاف ہے۔

۱۔ یزید نے کہا: یہ جوہر کی طرف راجع ہے یہ کلام میں مجاز ہے ذات کو اس سے اس لیے تفسیر فرمایا کیونکہ یہ اعضاء میں ظاہر ترین منسوب ہے۔ ائمہ و مفسرین میں عظیم ہے (۴)۔ ابن فہرک نے کہا: بعض دفعہ صفت ذکر کی جاتی ہے اور مجازاً موصوفہ اور ہوتا ہے

جیسے کوئی کہے، والا ہے، جس نے آج کلاں کا طم دیکھا، میں نے فلاں کے ظلم کی طرف دیکھا۔ اس سے مراد ہوتا ہے کہ میں نے ظالم دیکھا اور ظالم کی طرف دیکھا۔ اسی طرح یہاں وَجْہ ذکر ہے اور مراد وجود ہے۔

اسی تاویل پر یہ ارشاد ہے: **إِنَّمَا تُحِبُّونَهُ لِيُقْبِلَ إِلَيْكُمْ وَمِنْهُ عَالَمٌ** (الہد بر: 9) اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جس کے لئے وَجْہ ہے اس کی طرف یہ آیت ہے: **إِنَّمَا يُجِيبُكَ وَيُؤْتِيكَ مِنْ رَحْمَتِهِ** (الہد بر: 9) جس کے لئے وجہ ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: وَجْہ سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جیسا کہ ارشاد ہے: **وَقَدْ يَتَّقِي وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْعَرْشِ وَالْإِنَّمَا يُؤْتِيكَ** (الزمر: 1)

بعض ائمہ نے فرمایا: یہ نخل سے صفت ثابت ہے اور ان صفات سے ثابت ہے جن کو خوس واجب قرار دیتی ہیں۔ ابن علی نے کہا: **إِنَّمَا يُؤْتِيكَ** کو اللہ تعالیٰ نے ضعیف قرار دیا ہے یا اسی طرح ضعیف ہے۔ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا وجود ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: یہاں الوجہ سے مراد وہ جہ ہے جس کی طرف ہمیں متوجہ کیا گیا ہے یعنی توبہ بعض نے فرمایا: الوجہ سے مراد قصد ہے۔ جیسا کہ شاعر نے کہا:

سَعَفَرُ اللَّهِ فَنَاقَا لَسْتُ مُتَّصِبٌ دَبَّ ابْعَادُ انْبِيَاءِ الْوَجْهِ وَالْعَمَلِ

میں اللہ تعالیٰ سے ان کن ہوں کی معافی مانگتا ہوں جو ہے تیرے بندوں کے رب کی طرف عداوت اور عمل ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: معنی ہے: قسم رضا اللہ رضوہ، یعنی اور اللہ کی رضا اور ثواب ہے جیسا کہ فرمایا: **إِنَّمَا تُحِبُّونَهُ** (الہد بر: 9) ہم اللہ کی رضا اور اس کے ثواب کی طلب میں تمہیں کھاتے ہیں۔ اسی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

ہے: میں بنی مسجد آیتنی بہ وجہ اللہ بنی اللہ نہ مشعل الجنة (۲۰) جس نے مسجد بنائی اور اس سے اس کا مقصود ان کی رضا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس کی مثل جنت میں (گھر) بنائے گا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: قیامت کے

روز ہر شہد و صحیفوں کو لایا جائے گا اور انہیں اللہ تعالیٰ کے سامنے دکھائے گا۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا: ان کو پیچک دو اور ان کی طرف توجہ کرو۔ فرشتے غرض کریں گے: اے ہمارے رب! تیری عزت کی حشم! ہم تو انہیں خیر و نیکی تھے اللہ بجز

جاننا ہے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا: ان ہذا کلن بطور وجہی ولا اقبل من العمل الا ما ابنتنی بہ وجہی۔ یہ اعمال میری رضا کے لئے نہ تھے اور میں صرف وہی عمل پسند کرتا ہوں جو میری رضا کے لئے ہو۔ اس حدیث کو دارقطنی نے نقل کیا ہے۔ بعض

علماء نے فرمایا: مراد قسم اللہ ہے الوجہ ثابت ہے۔ یہ اس ارشاد کی طرف ہے: **وَهُرَّ مَعَكُمْ**۔ یہ بھی افسیہ کا قول ہے۔ منزل کا قول بھی اسی طرح ہے۔

**مَسْئَلَةٌ تَحْبِبُوكَ** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّمَا اللَّهُ وَابِعٌ عَالَمٌ** یعنی وہ اپنے بندوں پر ان کے دین میں بہت فرماتا ہے اور تمہیں ایسی تکلیف نہیں دیتا جو ان کی طاقت میں نہ ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: **وَابِعٌ** کا معنی ہے: اس کا ظم ہر چیز قصہ سے

ہوئے ہے۔ جیسے ارشاد فرمایا: **وَجِبَتْ كُلُّ شَيْءٍ عَالَمًا** (طہ)

فرماتے کہا: ابوامام اس نخل کو کہتے ہیں جس کی عطر ہر چیز کو شامل ہو، اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: **وَمِنْهُ خَلْقُ**



وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ (156)

اور بعض عمارتیں فرمائی گئیں۔ یہ عمارتیں مغفرت میں نہمت رکھنے والی تھیں، کوئی عمارت اس مغفرت سے بڑھ کر نہیں ہے۔ بعض عمارتیں فرمائی گئیں جن پر فخر فرمے والے اور ان کے اقبال سے بے نیاز تھے۔ کہا جاتا ہے: اعلانِ عدمِ صابنیل، یعنی فلاں عمارت فرماتا ہے جو اس سے مانگ جاتا ہے یعنی فخر نہیں کرتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلْيَبْتَغُوا ذِكْرَ اللَّهِ قَوْلًا سَعِيدًا (احقاف: 7)** جس نے فخر نہیں کیا وہ اس سے فرج کر دیا جائے جو اللہ تعالیٰ نے اسے وضا فرمایا۔ ہم اپنی کتاب الاحسنی میں اس کا ذکر کیا ہے۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ ۚ بَلْ نَحْنُ عَمَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مُبْعِدُونَ ﴿١٠﴾

”اور یہ کہتے ہیں کہ بانی ہے اللہ نے (فرما) ایک پتلا پاک ہے وہ (اسی تہمت سے) بلکہ اسی کا ہے جو چیز آسمانوں میں ہے اور زمین میں۔ سب اسی کے فرزند اور ہیں۔“

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا يَا نِسَاء آلِ كُفْرٍ! انہوں نے کہا تھا: نسب سرائین اللہ (حضرت یحیی علیہ السلام) کو اپنا ہے (نعوذ باللہ من ذلک)۔ بعض نے فرمایا: عرب کے کفار کے حلقہ فخر ہے کہ وہ آپس نے کیا: الصوفیہ کہتے ہیں اللہ (خالق اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں) اسی طرح کی وجہ جہاں کفار کے حلقہ فخر ہے کہ انہوں نے حضرت مریم اور ابن مکرّم کے بارے میں ایسا عقیدہ رکھا۔

**صحنہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يُحْيِي الْمَيِّتَ﴾ اِنَّا لَنُحْيِي الْمَيِّتَ اَوَّلَ نَفْسٍ لَمْ يَمُوتْ اَمَّا اَنْتُمْ فَاَنْتُمْ اَعْمٰی (قرآن مجید، ابراہیم: 19)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِن میں نے آدمؑ کو زندہ کیا ہے اور اسے یہ محاسبہ تھا کہ میں آدمؑ کو زندہ کرنے کا یہ چاہیے نہیں تھا۔ اس کا مجھے جملہ نیا یہ ہے کہ اس نے کہا: میں اسے دوبارہ زندہ کرنے پر قادر نہیں ہوں، جس طرح وہ پہلے تھا اور اس کا مجھے گالی دینا یہ ہے کہ اس نے کہا: میرا بچا ہے میری ذات کسی کو چھری دینا ہوتا ہے تاکہ ہے (16)۔

**مفسرہ نمبر ۳:** شہنشاہِ مصر کی حیثیت سے محبوب ہے۔ اس کا معنی ہے: پاک، گرا، بری گرا، ہر قسم سے طبعہ جاننا۔ سو کہیں نے کہا: اللہ نے بیٹا بنایا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات میں لکھا ہے اپنی صفات میں پاک ہے۔ قرآن نے کسی کو پیدا کیا ہے کہ وہ دنیا کا محتاج ہو۔ اَللّٰی یُتْلُوْنَ لَهُ ذُلُّ وَلَمْ یَشْرُکْ لَهُ صَاحِبَةً ۚ وَتُحَاسِنُ ظِلْفَ قَمْنِہٖ (انعام: 101) (کیونکہ وہ تم سے اس کا کوئی لڑکا ملا لائے نہیں ہے اس کی ولی بیوی اور یہ الم لما ہے اس نے ہر چیز کو)

اللہ تعالیٰ کو برقعوں اور عجب سے پاک جانتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** بچہ والد کی جنس سے ہوتا ہے۔ لیکن حق سبحانہ تعالیٰ کے لئے اپنی مخلوقات میں سے جتنا جانتا ہے درست ہوگا جبکہ کوئی چیز اس کے مشائخ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا الْإِنْسَانَ خُلِقَ تَكْوِيْنًا** (مریم) (کوئی ایسی چیز نہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہے مگر وہ حاضر ہوئی زمین کی بارگاہ میں بعد از مگر) اسی طرح فرمایا: **بَلَىٰ لَّهِ عَالِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** (بلکہ اسی کا ہے جو آسمانوں اور زمین میں ہے)۔ اور یاد ہو کہ جنسیت اور عدوت کا تقاضا کرتا ہے اور تہہ بھرنا وہ ادب الیت اور نبوت کا تقاضا کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات قدیم، ازلی اور بیکتا ہے نہا اور یہ تیار ہے۔ وہ وہ ہے جس نے کسی کو جناب سے ندا دینا چاہا ہے اور نہ اس کا کوئی ہمسر ہے۔ پھر یہاں اللہ تعالیٰ اور عورت کے مٹانی ہے جیسا کہ اس کا بیان سورہ مریم میں ان شاء اللہ آئے گا۔ پس چن عبد کیجئے ہوا۔ یہ حال ہے اور جو چیز محل تک پہنچائے وہ بھی محال ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **كُلٌّ لَّهُ قَدَرٌ مِّمَّا يَخْلُقُ** یہ تمہارا خیر ہے۔ تقدیر عبارت کلیہ ہے پھر ہاں وہ ہم کو خداف کیا گیا۔ **قَدَرٌ** کا معنی اطاعت کرنے والے اور مجرک و نگہ رکرنے والے ہیں۔ تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتی ہے۔ جمادات کی اطاعت ان پر اور ان میں اس کی صنعت کے ظہور میں ہے۔ قنوت کا معنی اطاعت اور سکوت ہے (۱۶) اسی سے حضرت زید بن ارقم کا قول ہے ہم نماز میں کلام کرتے تھے۔ اولی اپنے قریب والے شخص سے بات کرتا رہتا تھا حتیٰ کہ یہ آیت ازل ہوئی: **وَكُلُّهُمْ لَهِ قَدَرٌ مِّمَّا يَخْلُقُ** (البقرہ: 238) ہمیں سکوت کا حکم دیا گیا اور ہمیں حکم سے منع کیا گیا۔

القنوت کا معنی نماز میں ہے۔ خاص کر اقول ہے:

قَالَتِهَا وَكُلُّهُمْ يَتَّبِعُ كَتَبَهُ وَ عَنِ عَدَدٍ مِنْ مَعْنَى

اس شعر میں قنات نماز پڑھنے والے کے معنی میں ہے۔

سہری (۲) نے **كُلٌّ لَّهُ قَدَرٌ** کے تحت لکھا ہے کہ قیامت کے دن تمام اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے والے ہوں گے۔ جس نے کہا: جو بھی اللہ تعالیٰ کی گواہی دے گا وہ اس کا عہد ہے۔ القنوت کا لغوی معنی قیاس ہے۔ اسی سے حدیث پاک میں ہے: **الصلوة صلوة طهر القنوت (3)**۔ نماز میں سے افضل نماز وہ ہے جس کا قیام لمبا ہو۔ یہ جاننے کے لیے ساری حقوق اس کی عبودیت کو قائم کرنے والی ہے خود افراد کے ساتھ کسی اور طریقہ سے۔ اس کی صنعت کا قرآن پر ظاہر ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کی اصل اطاعت ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ** (احزاب: 35) مزید تفصیل **وَكُلُّهُمْ لَهِ قَدَرٌ مِّمَّا يَخْلُقُ** (البقرہ: 238) کے تحت آئے گی۔

**بَلَىٰ لَّهِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** **وَإِذَا قُلْتُمْ** **أَمْرًا فَلَا تَقُولُوا لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** (۱)

”سوچہ ہے آسمانوں اور زمین کا اور جب اس امر فرماتا ہے کسی کام کا تو صرف اتنا حکم دیتا ہے: اسے کہ ہو جاوے گا“



عمل شروع کیا تو اس پر اس کا گناہ ہو گا اور ان لوگوں کا گناہ ہو گا جو اس کے بعد اس پر عمل کریں گے، ان کے گناہوں میں کسی کے بغیر۔ یہ اشارہ ہے جو قسح یا حسن بدعت شروع کی جاتی ہے۔ یہ اس باب کی اصل ہے۔ اللہ تعالیٰ سے عصمت و توفیق کا سوال ہے اور اس کے علاوہ کوئی پالنے والا نہیں۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا قُلْتُمْ أَخُو قُلُوبِكُمْ يَقُولُ لَكَ لَنْ يُفِيكُنَّ** جب کسی دوسرے کا سرور افغان کا اور وہ فرماتا ہے۔۔۔ جیسا کہ اس کے علم میں پہلے تھا۔ تو اسے لڑنے فرماتا ہے۔ ابن عربی نے یہ قصص انبیاء کا مطلب اس کا احکام اور اس کا جاری کرنا اور اس سے فارغ ہونا ہے، اسی وجہ سے قاضی کو قاضی کہتے ہیں جو مال جب وہ فیصد فرماتا ہے تو جھگڑا کرنے والوں کے جھگڑا سے فارغ ہو جاتا ہے۔ اللہ زہری نے کہا: لغت میں قطع۔ کئی معنی ہیں اس کا مروجہ کسی چیز کو ختم کرنا اور عمل کرنا ہے۔ ابو ذؤب نے کہا:

د عليهما مسودتان قصاصا دالاد او منعم السوہم تيم

ان کے اوپر دو زور ہیں جس میں دالاد نے بنایا ہے یا تيم نے مکمل کی ہے۔

شماخ نے حضرت عمر بن خطاب کے بارے میں فرمایا:

قصت امورا ثم غادرت بعدها  
بواقي في اكمامها له تقضي  
تو نے کاموں کو ختم کیا اور پھر۔

دارے علاء نے فرمایا: اخص کا لفظ مشترک ہے کبھی یہ خلق کے معنی میں ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَقَطَعْنَهُ** سَبْعَ سِنِينَ **وَأَن تَبْرَأَ نَفْسِي** (فصل 12) یہ قطع بھی سلق (پیدا کرنا) ہے کبھی یہ اعلام کے معنی میں ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَطَعْنَا أَلْ بَنِي إِسْرَءِيلَ** (الکشمب (الاسراء: 4) یعنی ہم نے بنی اسرائیل کو آگاہ کیا۔ کبھی یہ امر (قلم) کے معنی میں ہوتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَطَعْنِي رَبُّكَ أَلَّا تَقْبَلُوا إِلَيَّ** (الاسراء: 23) یعنی تمہارے رب نے قلم دیا۔ کبھی الزام اور احکام کو جاری کرنے کے معنی میں ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَقَطَعْنَا قُلُوبَهُمْ** (القصص: 28) (جب سوئی نے مدت پوری کر دی) کبھی ارادہ کے معنی میں ہوتا ہے جیسے **وَإِذَا قُلْتُمْ أَخُو** (اب جب اللہ کسی شے کو چھوڑ کرنے کا ارادہ فرماتا ہے۔

ابن وہب نے کہا (1) **فَقَطَعْنِي قَوْلُهُ** (اندازہ کرنا) اور کبھی بھی **فَقَطَعْنِي** بھی آتا ہے۔ اقل سنت کے مذہب پر اس آیت میں یہ دونوں معانی مراد ہو سکتے ہیں یعنی ازل میں مقدمہ فرمایا اور اپنا قلم نافذ فرمایا اور معتزلہ کے مذہب پر خلق اور ایجاد کا نام نافذ فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَخْرَجْنَا الْأُمَّةَ وَاحِدَةً** اس کی جمع الامم ہے یہ امور باہر کا مصدر نہیں ہے (2)۔ دارے علاء نے فرمایا: قرآن میں امر چودہ معانی میں استعمال ہوا ہے۔

- (۱) ارین: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تَحْسَبُ أَنَّ الْإِنْسَانَ أَغْنَىٰ عَنْكَ كَرَمِي (48) جتنی کرمی آیا اور اللہ کا دین اسلام ظاہر ہوا۔
- (۲) قول: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَدْ جَاءَكُمْ نُورٌ (28) یعنی جب اللہ کا نور آئے۔
- اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَقَارَفُوا أَنُورُهُمْ يُبَيِّنُكُمْ (62) یہاں بھی امر بھی قتل ہے۔
- (۳) مذاب: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمَّا أَتَيْنَاهُ إِلَّا هُمْ (17) یعنی جب وہ نبیوں کے در سے مذاب کا فیصلہ ہو گیا۔
- (۴) یعنی مایہ السلام: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِذَا أَطَاعُوا أَمْرًا (البقرہ: 117) یعنی جو نبی علیہ السلام کا فیصلہ فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کے مہم میں خاک و دھیر باپ کے ہوں گے۔
- (۵) بدر میں قتل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَدْ جَاءَكُمْ نُورٌ (غافر: 78) یعنی بدر میں قتل اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَدْ جَاءَكُمْ نُورٌ (غافر: 78) اس آیت میں کہ کے کفار کا قتل مراد ہے۔
- (۶) فتح: کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ (24) یہاں امر سے مراد فتح مکہ ہے۔
- (۷) قریطہ کا قتل اور بنی نضیر کی جلاوطنی: فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ (البقرہ: 109) اس آیت میں امر سے مراد قتل قریطہ اور بنی نضیر کی جلاوطنی ہے۔
- (۸) قیامت: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الْيَوْمِ (1) اللہ کا امر (قیامت) آگیا۔
- (۹) القصد: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَذْكُرُوا الْآيَاتِ (5) اس میں امر بھی فیصلہ ہے۔
- (۱۰) وحی: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَذْكُرُوا الْآيَاتِ مِنَ الْكِتَابِ (5) وہ آسمان سے زمین کی طرف وحی نازل فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَذْكُرُوا الْآيَاتِ مِنَ الْكِتَابِ (علاق: 12)
- (۱۱) امر الغلق: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الْيَوْمِ (5) یعنی قتل کے امور اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹتے ہیں۔
- (۱۲) نسب: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَذْكُرُوا الْآيَاتِ مِنَ الْكِتَابِ (آل عمران: 154) (کہنے: کیا جہاں بھی اس کام میں تیکھو ملے ہے)
- (۱۳) الذنوب (گناہ): اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَذَكَّرُوا أَنُورُهُمْ (9) یعنی اپنے گناہ کی سزا۔
- (۱۴) شان اور فضل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَفُتِحَ الْكِتَابُ لَكُمْ (ہود) اس میں امر سے مراد فضل اور شان ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَذَكَّرُوا أَنُورُهُمْ (9) اس آیت میں بھی امر سے مراد فضل ہے۔
- جسٹس** 5: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمَّا أَتَيْنَاهُ إِلَّا هُمْ (17) یعنی جب وہ نبیوں کے در سے مذاب کا فیصلہ ہو گیا۔
- کرم سونچنے پر: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمَّا أَتَيْنَاهُ إِلَّا هُمْ (17) یعنی جب وہ نبیوں کے در سے مذاب کا فیصلہ ہو گیا۔
- یہ مع اس اعتبار سے ہے کہ جب یہ تمام امور میں ہے، جس جب ہمارے لئے کئی کما اور ہر شے کے لئے کئی کما تو یہ بہت سے گناہ ہو گئے۔ اس پر کس وہ حدیث ہے جو حضرت ابوذر سے مروی ہے اور انہوں نے نبی کریم ﷺ سے

روایت کی ہے اور آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان کی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: عظامی کلام مدنی کلام میری عظام کلام ہے اور میرا عذاب کلام ہے۔ ان الفاظ کو ایک طویل حدیث میں امام ترمذی نے نقل کیا ہے کہ: کلمات کے معنی میں بھی جو ج ہے لیکن جب ایک کلمہ تمام لوگوں کے سامنے قرار میں جدا جدا ہو یہ بہت سے کلمات ہو گئے اور ان کا مریض ایک کلمہ ہے اور خاص فرمایا کیونکہ ال لبت کے نزدیک کم از کم کلام کے تین حروف ہوتے ہیں۔ ایک حرف جس سے آغاز کیا جاتا ہے ایک حرف جس کے ساتھ کلمہ جمع کیا جاتا ہے اور ایک حرف جس پر سکوت کیا جاتا ہے جب کسی کلمہ کے دو حرف ہوں تو وہ ان کے نزدیک ناقص ہوتا ہے جیسے بیہ، ویراف یہ علت کی وجہ سے ناقص ہیں۔ یہ کلمات آدمیوں کی طرف سے مخصوص تھیں اس لیے ایک کلمہ کے دو حرفوں پر مشتمل نہ تھا نیز کیونکہ یہ اوقات کے ساتھ قطع کئے گئے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر کلمہ کے بعد اوقات کے ہیں۔ اللہ تعالیٰ مخلوق کی شب سے بلند و بالا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۰:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامِ يَوْمَ تَأْتِي سُورَةُ الْاٰنْجِيلِ يَوْمَ تَكُنُ لَكُم مِّنْ سُورَةٍ اَوْ اَكْثَرُ** (۱)۔ سورہ نے کہا: یہ فہم کیون ہے یا نہ کیون ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: یہ یقول پر معصوف ہے (۲)۔ پہلی صورت میں یہ امر کے بعد ہوگا اگرچہ پہلے معدوم ہوگا، کیونکہ یہ سجدہ کے قائم مقام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ معلوم ہے اس کا بیان آئے گا اور دوسری صورت میں امر کے ساتھ موجود ہوگا اس کو طبری نے پسند کیا ہے۔ فرمایا اس نے کسی شے کو ملنے کے ساتھ حکم دیا جاتا ہے وہ حکم کے ساتھ موجود ہوتی ہے اور کوئی شے موجود نہیں ہوتی مگر وہ جسے وجود کا حکم دیا ج۲۔ اس کا بیان آئے گا۔ اس کی مثال، لوگوں کا غور سے مکر اور اللہ تعالیٰ کے بلاوے سے منہدم ہوں گے نہ مؤخر۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **كُلَّمَا دَعَا عَالِقُ ذُنُورًا قَبِلَ لَاقِيًا لَّا يَخْضِي ۚ اِذَا اُتِيتُمْ مِّنْهُنَّ فَاُخْبَرُوا ۚ** (الروم)

ابن علیؑ نے اس قول کو ضعیف کہا ہے اور فرمایا: یہ معنی کی جہت سے غلط ہے کیونکہ یہ قول تقاضا کرتا ہے کہ قول بخوبی اور وجود کے ساتھ ہے۔ (۳)

اس آیت میں تعقید کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ معصومات کا ہمیشہ سے آمر ہے ان کے وجود کی شرط کے ساتھ۔ معصومات کے باخبر کے ساتھ قادر ہے۔ معصومات کے باخبر کے ساتھ عالم ہے۔ پس آیت میں برودہج جو استقبال کا تقاضا کرتی ہے وہ باسورات کے اعتبار سے ہے کیونکہ معصومات نہ ہونے کے بعد ہوتی ہیں اور وقت جو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہوتی ہے قدرت اور علم سے وہ قدر اور ہمیشہ ہوتی ہے (۴)۔ پس (کن) کی عبارت جس معنی کا تقاضا کرتی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قدیم اور دائم بالذات ہے۔

ابو الحسن المارادی نے کہا: اگر کہا جائے کہ دل میں دو اسے کن کہتا ہے کہ وہ اس بات کی کیا عدم کی حالت میں یا اس کے وجود کی حالت میں۔ اگر تو وہ حالت عدم میں ہوتی ہے تو حکم کرنا محال ہے مگر ماسور کو۔ جیسے محال ہوتا ہے امر ہو یا نکر امر کی طرف سے۔ اگر وہ حالت وجود میں ہے تو یہ ایسی حالت ہے جس میں وجود اور حادث کا امر جائز نہیں ہے کیونکہ وہ موجود حادث

ہے۔ اس سوال کے تین جوابات دیے گئے ہیں۔

(۱) یہ کہ تعالیٰ کی طرف سے خبر ہے اس کی سوز و گدگاہوں میں اس کے اور اس کے غمزدگی، جیسے اس نے بنی اسرائیل کو حکم دیا کہ وہ دھنکامے ہوئے بندہ بن جائیں اور یہ عداوت کی ایسا بادشاہی وار و دیکھیں ہوتا۔

(۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ ہونے والا ہے اس کے ہونے سے پہلے اسے جانتا ہے۔ یہی وہ اشیاء جو موجود نہیں ہیں اس کے علم میں اپنے ہونے سے پہلے ان چیزوں کے مشابہ ہیں جو موجود ہیں۔ پس انہیں کوئی کہنا جائز ہے۔ وہ انہیں حالت عدم سے حالت وجود کی طرف نقلیے کا حکم دیتا ہے کیونکہ وہ حالت عدم میں ان کو جانتا ہے۔

(۳) تیسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر ہے جس کو اس نے پیدا کر کے تمام کو شامل ہے جب وہ اس کی پیدائش اور حلق کی کار اور فرما ۳۴ ہے وہ پیدا ہو جاتی ہے اور پائی جاتی ہے پھر اس کے کہ وہاں اسے قول فرمائے۔ یہ اس کا فیصلہ ہے جو وہ چاہتا ہے، اس کو قول سے تعبیر فرمایا ہے اگر یہ قول نہ بھی ہو۔ جیسے ابو انجم کا قول ہے۔

قَد قَالَتِ الْاِنْسَامُ لِلْبَطْنِ الْعَقِ (۱)

یہ کوئی قول نہیں ہے، اس نے ارادہ کیا کہ پیچہ پیٹ کے ساتھ لاحق ہو گئی ہے۔ جیسے عمرو بن محمد الدوسی نے کہا:

فَاَصْبَحَتْ مِثْلَ اَنْتَمِ حَارَتْ فِرَاعُهَا  
اِذَا رَامَ تَغْلِبَ رَأً يُقَالُ هُ قَامَ  
میں گم کہ کی طرح ہو گیا جس کے پیچہ اڑ گئے۔ جب وہ اڑنے کا ارادہ کرتی ہے تو اسے قلع کہا جاتا ہے۔  
اسی طرح ایک اور شاعر نے کہا:

قَالَتْ جَنَاحَاهُ سَاقِيَهُ الْعَقَا وَ نَبِيَا لِحَكْمَا اِنْ يَبْرَا

اس کے پرانے اس کی پٹلیوں کو کہاں! جاؤ اور اپنے گوشت کو پھینے سے بچو۔

وَقَالَ الْاَلِيَيْنُ لَا يَعْتَمُونَ لَوْ لَا يَحْكُمُنَا اللّٰهُ اَوْ تَأْتِيْنَا اَيَّةٌ كَذَلِكَ قَالَ الْاَلِيَيْنُ مِنْ

تَبْلِيْهِمْ وَشَلَّ قَوْلُهُمْ تَشَابَهَتْ قُلُوْبُهُمْ قَدْ تَبَيَّنَا اَلَا يَتَبَعُوْرُ لِيُوْثِقُوْنَ ۝

اور کہتے ہیں وہ لوگ جو کچھ نہیں جانتے کہ کیوں نہیں کام کرتا ہمارے ساتھ (خوار) اللہ یا کیوں نہیں آتی  
ہم سے پاس کوئی نشان۔ اسی طرح کہی گئی ان لوگوں نے جو ان سے پہلے گزرے تھے، ان کی طرح ہے سر و پا  
بات۔ ملتے جلتے ہیں ان سب کے دل بے شک ہم نے صرف مالک بیان کر دی ہیں (یعنی) نشانیاں اس قوم  
کے لئے جو حق میں رکھتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَالَ الْاَلِيَيْنُ لَا يَعْتَمُونَ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس سے مراد یہ ہیں۔ مجاہد نے کہا:  
نصاری ہیں۔ طبری نے اس کو مارغ کہا ہے کیونکہ عجمی آیت میں ان کا ذکر ہے۔ ربیعہ سعدی اور قتادہ نے کہا: اس سے مراد عرب  
کے مشرک ہیں ورنہ اس کا معنی صلا ہے۔ یہ حرف تعبیر (۲) (۱) (۲) ہے۔ جیسے اٹھ بن رملہ نے کہا:

تعدون عقرا نیب افضل مجدک  
بقی ضوہری لولا الکی استعنا (۱)

اس شعر میں لولا معنی ہذا ہے۔

یہ دونوں لائیکس ہے جو ایک چیز کے پائے جانے کی وجہ سے دوسری چیز کے نہ پائے جانے پر دلالت کرتا ہے (یعنی شرط کے پائے جانے کی وجہ سے اگر اس کے نہ پائے جانے پر دلالت کرتا ہے) ان دونوں کے درمیان مماثلت کے ارمیان یہ فرق ہے کہ لولا جو تفسیر کے معنی میں ہوتا ہے، اس کے ساتھ فعل ظاہر یا فعل مقدر ہوا ہوتا ہے اور جوامقان کے لئے ہوتا ہے اس کے ساتھ مودۃ الہا ہوتا ہے اور عادت میں ہے کہ خبر حذف ہوئی ہے (۲)۔ کام کا معنی یہ ہے کہ یہ توفیق حضرت محمد ﷺ کی نیرت کے متعلق ہم سے کام کیوں نہیں کرتا تا کی ہم جان نہیں کہ وہ نبی ہے پھر ہم اس پر ایمان لے آئیں یا نہ لے آئیں۔ کوئی نکتہ فی کون نہیں لے آئے جو ان کی نیرت کی علت ہو۔ لایۃ کا معنی دلالت اور علامت ہے۔ الہائیں جن قبیلہ میں علماء نے الہائیں لا یفعلون سے مراد کفار قریش لئے ہیں ان کے نزدیک اس سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں اور جنہوں نے الہائیں لا یفعلون سے مراد نصاریٰ لئے ہیں ان کے نزدیک اس سے مراد یہودیوں۔ مثلاً یفعلون قلوبہم بعض علماء نے فرمایا ان کے دل بہت بھری، قلوب اور ذک ایمان میں ان کے مشابہ ہیں۔ فرما نے کہا ان کے دل کفر میں متعلق ہوئے ہیں مشابہ ہیں۔

قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفَسِّحُونَ اس کی تفسیر پہلے کر رہی ہے۔

إِنَّا أَمَرْنَا النَّارَ بِالنَّارِ بِشَيْءٍ آتٍ نَزَّلْنَا عَنْ أَصْحَابِ الْعَجِيبِ

”بے شک ہم نے بھیجا ہے آپ کو (وہ صوبہ! میں نے) حق کے ساتھ (رحمت کی) خوشخبری دینے والا“

(عذاب سے باز کرنے والے آپ سے باز رہیں جس جگہ ان روزنیوں کے متعلق۔)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّا أَمَرْنَا النَّارَ بِالنَّارِ بِشَيْءٍ آتٍ نَزَّلْنَا عَنْ أَصْحَابِ الْعَجِيبِ۔ اور تفسیر اس پر مستطوف ہے۔

ان کا معنی کر رہا ہے۔

وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْعَجِيبِ متعلق نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر اللہ تعالیٰ یہود پر عذاب نازل کرتا تو یہ ایمان لے آتے۔ جس اللہ تعالیٰ نے یہ رشاد نازل فرمایا: وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْعَجِيبِ۔ تسال کے معنی کے ساتھ یہ یہود کی خرافات ہے بشیراً، مذہباً پر عطف کی بنا پر کل نصب میں ہوگا۔ معنی یہ ہے کہ ہم نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے اور حالیکہ آپ ہر امت دینے والے اور دے والے اور غیر موصول ہیں۔ سعید افشار نے کہا: لا تسال (۳) کے لئے اور (۴) کے لئے۔ ان کے ساتھ (۵)۔ جو عذاب پر عطف کی بنا پر کل نصب میں ہے (۳)۔ معنی یہ ہے کہ ہم نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے اور ان حالیکہ آپ ہر امت دینے والے ہیں اور دے والے ہیں اور انہوں کے متعلق آپ پوچھو لے نہیں۔ جب اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر کے متعلق ان کے دے والے کے بعد آپ کو آگاہ کر دیا تو آپ ان کے متعلق سوال کرنے سے مستغنی ہیں۔ نیز حاکم کا یہ معنی ہے





ہے۔ گویا یہ راضی وراضی مصلحت اور مصلحت کا مصدر ہے۔ شہدہاں کی وجہ سے منصوب ہے نیکان جنتی کے ساتھ نیکان خارج نیکان ہوتا۔ یہ فعل نے کہا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حق اس کو جو رہتا ہے جیسے ارشاد ہے: اَحْكُمُوا الْقَضَاَ (القدر) جو اس میں عامل ہوتا ہے وہ فعل میں عامل نہیں ہوتا۔ اور جو اس کو جو رہتا ہے، فعل کو نصب نہیں دیتا۔ اور اس نے کہا شہدہ جنتی کی وجہ سے منصوب ہے اور جنتی، ان سے بدل ہے۔ مصلحت اس کا اسم ہے جو مصلحت تو اپنی کتب میں لکھتا ہے۔ رسول کی زبان پر اپنے بندوں کے لئے مشورہ فرماتا ہے۔

پس ملت اور شریعت برابر چھا۔۔۔ ہادیں کو اس کے اور ملت و شریعت کے درمیان فرق کیا گیا ہے۔ شریعت وہ اونی ہے جس  
 سر کر نے کی طرف اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ہدایت فرماتا ہے اور یوں وہ ہوتا ہے جس کو بندے نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے ادا کرتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 2:** اس آیت سے علماء کی ایک جماعت، امام ابوحنیفہ، امام شافعی، داؤد اور امام محمد بن حنبل نے بکری بکری ہے کہ کفر ملت واحدہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَمِنْكُمْ طَائِفَةٌ لَا تُفْقَهُمُ طُرُقَ دِينِهِمْ** اسی طرح کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَمِنْكُمْ طَائِفَةٌ لَا يُفْقَهُونَ** (انکاروں: 4) تمہارے لئے تمہارے دین ہے اور میرے لئے میرے دین ہے اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لَا يَتَوَارَثُ أَهْلُ السُّنَنِ** (1)۔ (مختلف فرقوں والے ایک دوسرے کے وارث نہیں بنتے کہ یہاں مستثنیٰ سے مراد علماء و کفر ہے۔) (2) کہ اگرچہ یہ فرقہ کفر اور شرک ہے۔ (3) لہذا یہ **لَا يَتَوَارَثُ** مسلمانوں کا وارث نہیں بنتا۔

امام مالک، در ایک روایت امام احمد سے یہ ہے کہ کفر کی بہت قیامتیں ہیں۔ ایسی یہودی، نصرانی کا وارث نہ ہوگا اور یہودی اور نصرانی، کجگوئی کے وارث نہیں ہوں گے۔ امام مالک اور امام احمد نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر قول و بیہودا وارث، عمل منتہیوں کو لیا ہے۔ یہ راہنہ حق تعالیٰ کے ارشاد میں صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد کثرت ہے اگرچہ لفظ منفرد ہے کیونکہ کثرت کی ضمیر کی طرف مضاف ہے جیسے تو کہتا ہے: اعدائے من علیہم اہل البیت علیہم السلام۔ سبعت علیہم حدیث ہے۔ ان مثالوں میں علوم صحیحہ اور اسرار و شہیم برادر ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ اِنَّ هُدًى لِّلَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ رِزْقِهِ حَقٌّ يَّجْعَلُ لِّهٖ سُلٰكًا مَّا يَشَآءُ ۚ (اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے ہے جس کے سامان وہ چاہتا ہے اسے رکھ دیتا ہے، اور حق حقیقی ہدایت ہے نہ کہ وہ دوسرے کا یہ لوگ و دعوتی کرتے ہیں۔ (2)



ہے (۱)۔ شاعر نے کہا:

قد جعلت دلوٰی تستطیعنی میرا دل میرے پیچھے آیا۔

انہوں میں سے کسی نے انکے سے انہوں نے مانع ہے انہوں نے حضرت ابن عمرؓ نے نبی کریمؐ میں نبیؐ سے یقیناً حق پہنچاؤ تو چپے کے تختہ روایت کیا ہے فرمانا یتبعونہ حق اتباعہ۔ اُنکی دواں کی پیروی کرتے ہیں کس طرح نبیؐ کی کافری سے اس کی غدش بہت سے عجیب راوی ہیں جیسا کہ خطیب ابو بکرؓ نے ذکر کیا ہے۔ یقیناً اس کا معنی صحیح ہے۔ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے کہا: جو قرآن کی پیروی کرتا ہے دواں کے ساتھ جنت کے پنجوں پر اترے گا۔ حضرت عمرؓ بن الخطابؓ سے مروی ہے: یہ وہ لوگ ہیں کہ جب کسی رحمت دانی آیت سے گزرتے ہیں تو وہ نہ تو ان سے رحمت کا سوال کرتے ہیں اور جب عذاب دانی آیت سے گزرتے ہیں تو اس سے باز رہتے ہیں۔ یہی سستی نبی کریمؐ میں پائی ہے۔ یہ بھی مروی ہے کہ جب آپؐ بیت رست سے گزرتے تو رحمت کا سوال کرتے اور جب آیت عذاب سے گزرتے تو بے پروا رہتے۔ یمن نے کہا: اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو قرآن کی تمام آیات پر عمل کرتے ہیں اور مشرک پر ایمان لاتے ہیں اور جو مشکل ہوتا ہے دواں کے چمکنے والے کے پیرو کرتے ہیں (۲)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے دواں کی عبادت کرتے ہیں جس طرح ان کی عبادت کا معنی ہے (۳)۔ میں کہتا ہوں: اس میں بعد۔ تحریر کے معنی یہ ہے کہ دواں کے الفاظ و ترسیل سے بڑھتے ہیں دواں سے معافی دیتے ہیں۔ معافی کا کھینچنا اتباع ہے اس سے ملے یمن تو قیصرؓ کی بیوی ہے۔

وَرَادِبْنَقٍ وَبَرَهُمْ رَبَّاهُ وَكَلِمَتٍ فَاسْتَعْنُ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ بِشَاسٍ وَأَمَامًا قَائِلًا

مِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْكَالُ عَبْدِي الظَّالِمِينَ ۝

”اور یا کر وہ جب آزمایا برا انجام دواں کے۔ نے چند باتوں سے تو انہیں چمکے طور پر بجا: یا اللہ نے فرمایا: بے شک میں جانے والا ہوں تمہیں تمام انسانوں کا پیشوا عرض کی: میری اولاد سے انکی“ فرمایا: انھیں بیچو، میرا وعدہ ظالموں تک۔“

اس میں تین مسائل ہیں (۱)۔

**مسئلہ نمبر ۱:** جب کہ اور قبلہ کا ذکر ہے دنی تھا تو اس کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر فرمودہ آید کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ دنیا تھا۔ یہود کا حق تھا کہ وہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کے دین سے انحراف نہ کرتے کیونکہ وہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کی نسل سے تھے۔ ارحمتہم کا معنی آزمائش کرنا ہے۔ اس کا معنی حکم دینا ہے اور مکلف نہ ہے۔ ابراہیمؑ اس کی سرپائی نہ دانا میں قیصر وہ ہے جو اردو کی نے ذکر کی ہے اور عربی میں وہ ہے جو عربی طبع نے ذکر کی ہے (۴) (مہربان باب)



اللہ تعالیٰ (انجیم: 37، 1X)۔ بعض علماء نے فرمایا: کلمات سے مراد امر و نہی ہے بعض نے فرمایا: اپنے بیٹے کا رنج کرنا ہے۔ بعض نے فرمایا: رسالت کی ادائیگی ہے۔ یہ معانی قریب قریب ہیں۔ مجاہد نے کہا: اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: میں تجھے ایک امر سے آزمانے والا ہوں۔ حضرت ابراہیم نے عرض کی: تو مجھے لوگوں کے لئے امام بنادے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں۔

حضرت ابراہیم نے عرض کی: میں ذی حقیتی میری ولادہ سے بھی؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرا مہد ظالموں کو نہیں پہنچے گا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کی: تو اپنے گھر کو لوگوں کے لئے کی جگہ بنائے گا۔ منہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کی: امان والا بنائے گا۔ فرمایا: ہاں۔ تو جس مناسک و مکہ نے کا اور ہم پر نکر کر فرمائے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں۔ عرض کی: اس کے پاسیوں کو پہنوں سے رزق دے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں۔ اس قول نے مطابق اللہ تعالیٰ کیس فرمائے والا ہوا (2)۔ اس سے زیادہ صحیح وہ روایت ہے جو عبد الرزاق نے معمر سے انہوں نے بن ملاؤن سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے و ابوبکر بن ابی شیبہ نے حضرت ابی بنیعی سے تحت روایت کی۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو طہارت کے ساتھ آزما یا۔ پانچ چیزیں سر میں تھیں اور پانچ پورے جسم میں تھیں: مونچوں کا کاٹنا، کنگی کرنا، انک میں پانی ڈالنا، مسواک کرنا، مانگ نکالنا اور جسم میں یہ چیزیں تھیں: خن کاٹنا، زرافہ، اب صاف کرنا، عقد کرنا، بظلوں کے بال اکھیرنا، پیشاب، پاخانہ کی جگہ کو پانی کے ساتھ دھو (3)۔ اس قول پر حضرت ابراہیم علیہ السلام مکمل کرنے والے ہوں (4)۔ یہی قرآن کا ظاہر ہے۔ مگر نے ابوالفضل سے روایت کیا ہے کہ یہ بھی ان کلمات تھے۔ انہوں نے مانگ کی جگہ اعضاء کے جوزوں کو دھوا اور استنجاء کی جگہ زرافہ، اب صاف کرنے کو رکھا ہے۔ قتادہ نے کہا: یہ خاص مناسک حج ہیں۔ حسن نے کہا: یہ چھ غلال ہیں: استارہ، پاند، سورج، آگ، ہجرت اور عقد کرنا۔ ابوالساحی انہو حاج نے کہا: یہ اقوال ایک دوسرے کے مخالف تھیں ہیں ان مقام کے ساتھ حضرت ابراہیم کو آزما یا گیا۔ میں کہتا ہوں: مہد ظالموں میں لکھی بن سعید سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت سعید بن مسیب کو یہ فرماتے سنا: ابراہیم علیہ السلام پہلے خنس ہیں جنہوں نے عقد کیا اور پہلے خنس ہیں جنہوں نے مہمان نوازی کی، پہلے خنس ہیں جنہوں نے زرافہ، اب صاف کئے، پہلے خنس ہیں جنہوں نے ناخن تراشے، پہلے خنس ہیں جنہوں نے مونچیں کاٹیں، پہلے خنس ہیں جن سے بال سترہ ہوئے، جب سعید بانوں کو دیکھا تو پوچھا: یہ کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ وہاں ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کی: یا رب! میرے اقدار میں اضافہ فرما۔ ابوبکر بن ابی شیبہ نے سعید بن ابراہیم سے انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: سب سے پہلے جس نے ستر پر غلبہ دیا وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے اور دوسرے علماء نے فرمایا: سب سے پہلے جس نے زرافہ (مائلوں میں روٹی کے ٹکڑے ڈال کر کھانا) بنائی، جس نے سب سے پہلے کھوار چلائی، جس نے سب سے پہلے مسواک کیا، جس نے سب سے پہلے پانی سے استنجا کیا، جس نے سب سے پہلے شلوا پہنی وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے۔ حضرت معاذ بن جبل

سے روایت کیا ہے، فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میں منبر بناؤں تو میرے باپ ابراہیم نے منبر بنایا تھا، اگر میں لاٹھی بٹخوں تو میرے باپ ابراہیم نے لاٹھی بٹخی تھی۔

میں کہتا ہوں: ایسا احکام ہیں جن کا بیان اور سن پر آکا فی ورنہ پرکھنا نہ ضروری ہے، ان میں سے پہلا فقہان: ہے اور اس کے متعلق جو روایات آئی ہیں۔ یہی مسئلہ ہے؟

**مسئلہ نمبر 4:** علماء کا اجماع ہے کہ سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے غزہ کیا تھا، جس عمر میں آپ نے غزہ کیا اس میں اختلاف ہے۔ سواط میں حضرت ابو ہریرہ سے موقوفاً مروی ہے غزہ کرنے کے وقت آپ کی عمر ایک سو بیس سال تھی اور اس کے بعد آپ سی سال زندہ رہے۔ اس قسم کی روایت اپنی دوائے سے نہیں ہو سکتی۔ اور اسی نے مرفوعاً بھیجی بن حبیب سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے غزہ کیا تو آپ کی عمر ایک سو بیس سال تھی پھر اس کے بعد آپ اسی سال زندہ رہے۔ یہ ابو ہریرہ نے ذکر کیا ہے۔ یحییٰ کے علاوہ کئی دواہوں سے مسند مرفوعاً روایت کی ہے کہ انہوں نے غزہ کیا جب آپ کی عمر اسی سال ہو چکی تھی اور تیس کے ساتھ آپ نے غزہ کیا تھا۔ اسی طرح صحیح مسلم وغیرہ میں ہے کہ آپ کی عمر اسی سال تھی یہی حدیث بخاری میں اور حدیث ترمذی میں ابن ہریرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محفوظ ہے (1)۔ حضرت ترمذی نے کہا: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے غزہ کیا تو آپ کی عمر اسی سال تھی۔ اس کے بعد ملت اور ابو ہریرہ کسی نے بیت اللہ کا طواف نہ کیا مگر وہ بخون تھا۔ اسی طرح ترمذی نے کہا اور مسیب بن راشد نے کہا ہے۔ مروی ہے یہ ذکر کیا ہے۔ القندوم (حبیب) والی کی تصدیق اور تحفیف کے ساتھ ہے۔ ابو الزناد نے کہا: القندوم والی کی شریعت کے ساتھ جو اس سے مراد جلد کا کام ہے۔ (2)

**مسئلہ نمبر 5:** غزہ کرنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ مسند مرفوعاً کا نظریہ یہ ہے کہ یہ مذکور سن میں سے ہے اور فطرت اسلام میں سے ہے۔ مرویوں کو اس کے ترک کی گنجائش نہیں ہے۔ یہ جماعت نے کہا: یہ فرض ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَن تَبْلُغُوا إِلَىٰ آبَائِهِمْ خَتِفًا** (نحل: 123)

قرآن نے کہا: اس سے مراد غزہ کرنا ہے۔ بعض، کیوں کا بیان بھی اسی طرف ہے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے، اس میں سنی نے اس کے جواب پر شرمگاہ کی طرف دیکھنے کی حرمت سے استدلال کیا ہے۔ اس نے کہا: اگر غزہ کرنا فرض نہ ہوتا تو مخون کی شرمگاہ اور دیکھنا مہاجرت نہ ہوتا۔ اس کا یہ جواب دیا گیا ہے جس کی مصلحت کے لئے یہ مہاجرت ہوتا ہے جیسے حبیب کے لئے دیکھنا سہا ہوتا ہے اور حبیب بلا مہاجرت واجب نہیں۔ مزید بیان ان شاء اللہ سورۃ النحل میں آگے۔ ہمارے بعض اصحاب نے اس روایت سے محنت پکڑی ہے جو حجاج بن ارقم نے روایات سے اور انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے خدا وین اوس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (غزہ کرنا مردوں کے لئے سنت ہے، اور عورتوں کے لئے اچھا ہے) بخاری





ساتویں روز کیا تھا۔ حضرت سیدہ طہ سے مروی ہے کہ وہ اپنی اولاد کا ساتویں روز خشت کرتی تھی۔ امام مالک نے اس کا انکار کیا اور کہا یہ یسود کا عمل ہے۔ مالک سے ابن وہب نے یہ ذکر کیا ہے۔ لیکن ابن سعد نے کہا: بچے کا خشت سات سال سے اسی سال تک کے درمیان کیا جائے۔ ابن وہب نے مالک سے اس طرح روایت کیا ہے۔ احمد نے فرمایا: اس کے متعلق میں نے کچھ نہیں سنا۔ بخاری میں سعید بن جب سے مروی ہے کہ فرمایا: حضرت ابن عباس سے پوچھا گیا: تم کتنی مرتبے تھے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تھا؟ حضرت ابن عباس نے کہا: میں اس وقت بخون تھا۔ فرمایا: اور لوگ مرد کا خشت نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ وہ بالغ ہو جاتا یا قریب النیسار ہو تا۔ (۱)

بڑا آدمی جو اسلام قبول کرے علماء نے اس کا خشت کرنا مستحب قرار دیا ہے۔ عطا کہتے تھے: اس کا اسلام مکمل نہ ہو گا حتیٰ کہ اس کا خشت کیا جائے اگرچہ وہ اسی سال کو پہنچ جائے۔ حسن سے مروی ہے کہ وہ بوزے شخص کا خشت کرنے کی رخصت دیتے تھے جو مسلمان ہو جاتا تھا اور اس میں کوئی حرج نہیں دیکھتے تھے اور اس کی شہادت اس کا ذبیحہ اس کے حج اور نماز میں بھی کوئی حرج نہیں دیکھتے تھے۔ ابن عبد البر نے کہا: اکثر اہل علم کا یہی نظریہ ہے اور غیر علموں کے حج کے بارے میں حضرت بریدہ کی حدیث ثابت نہیں۔ حضرت ابن عباس، حضرت جابر بن عبد اللہ وغیرہ سے روایت ہے کہ غیر بخون کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا اور اس کی شہادت جائز نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** ازل من استعد کا قول۔ استعداد کا مطلب ہے زیر ناف بائوں کو صاف کرنے کے لئے نواہ استعمال کرنا۔ حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب نواہ (چوبہ) استعمال کرتے تھے تو زیر ناف بائوں کے لئے اپنے ہاتھ سے نواہ استعمال کرتے تھے (۲)۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے: ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نواہ دکھائی کہ جب زیر ناف تک پہنچا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: تو یہاں سے چلا جا پھر اپنے ہاتھ سے زیر ناف نواہ لگایا۔ حضرت انس نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نواہ نہیں لگاتے تھے جب زیر ناف بائوں کو نواہ دیتے تھے تو انہیں صند دیتے تھے کہ ان کو زیر صند دے کہ ان پر لٹکے کہ آپ کا کمر غلط تھا اور نواہ بھی استعمال کرتے تھے یہ اس لئے تاکہ انہوں حدیثوں کو صحیح کر دے۔

**مسئلہ نمبر 10:** تقدیم الاغتسال (ناخن کا رونا)۔ علماء میں حصہ کہتے ہیں جو انہوں سے تراشا جاتا ہے۔ امام مالک نے فرمایا: میں مردوں کے لئے ناخن کا رونا اور زیر ناف بال صاف کرنا پسند کرتا ہوں جس طرح مردوں پر ہے۔ یہ حدیث یمن مسکین اور محسنوں نے ابن قاسم سے روایت کیا ہے۔ حکیم ترمذی نے "نور الاصول" میں الاصل للتعاظم والعشرہ من فضلہ لیں ذکر کیا ہے، فرمایا: ہمیں عمر بن ابی عمر نے بتایا، فرمایا ہمیں ابراہیم بن ابی حمزہ نے بتایا، انہوں نے عمر بن ابی حمزہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں نے حضرت عبد اللہ بن بشیر مازنی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے ناخن کا رونا اور ناخنوں کے تراشوں کو دھو کر اپنے جوزوں کو صاف کر، دھو، مسواک کر،

۱۔ صحیح بخاری، باب الاغتسال بعد الکفر، تصحیف ۱۷۸، حدیث 5825، منہار قرآن، ج ۱، ص ۱۸۰

۲۔ منہار قرآن، باب الاغتسال بعد الکفر، تصحیف ۱۷۸، حدیث 3741، منہار قرآن، ج ۱، ص ۱۸۰

اور میرے پاس پہلے راتوں اور بدبو کے ساتھ نہ آیا کرو۔ پھر اس حدیث پر حکام قرمانی اور مدہاکھام قرمانی۔ امام ترمذی نے فرمایا: رہائش گاہ کا یہ اس لئے ہے کہ کچھ اس سے خرافات نکلے اور نقصان ہوتا ہے اور ان میں میل جمع ہو جاتی ہے۔ بعض اوقات انسان جھٹی ہو جاتا ہے اور اس میل کی وجہ سے اپنی جلد تک نہیں پہنچتا اور وہ عیض جینی رہتا ہے۔ جو وہی جینی ہو اور خسر کرنے کے بعد سوئی کی جگہ بھی خشک ہو جائے تو وہ اپنی حالت پر جینی ہی ہوتا ہے حتیٰ کہ پورے جسم کا خسر کر لے۔ اسی وجہ سے ناخن کاٹنے کی ترتیب دی۔ اظفار جمع ہے اظفار کی۔ اور الاظفار جمع ہے اظفار کی۔

رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں ہے: جب آپ نماز میں بھول گئے فرمایا: مجھے کیا ہے کہ میں نہ دیکھ کر دس جگہ تم میں سے کسی کے ناخنوں اور ہڈوں کے درمیان میل ہوتی ہے تم میں سے کوئی مجھ سے آستان کی خبر کے متعلق پوچھتا ہے جبکہ اس کے ناخنوں میں جراثیم اور میل ہوتی ہے (۱)۔ اس خبر کو ابو الحسن علی بن محمد الطبرانی المعروف الکلیانی نے "المعجم الاثری" میں سید بن فرج اور اصل سے روایت کر کے ذکر کیا ہے۔ فرمایا: میں حضرت ابویوب کے پاس آیا میں نے ان سے معاملہ کیا تو انہوں نے میرے لیے ناخن دیکھے۔ حضرت ابویوب نے فرمایا: ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آئے ان کی خبر کے متعلق پوچھنے کے لئے آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی آستان کی خبر کے متعلق پوچھنے کے لئے آتا ہے جب کہ اس کے ناخن پر بندوں کے ناخنوں کی طرح ہوتے ہیں حتیٰ کہ ان میں میل کی شکل بن جاتی ہے (۲)۔

آپ ﷺ کا ارشاد ہے: اذوقوا قدامتکم ناخنوں کے تراشے دفن کرو کیونکہ مومن کا جسم حرمت والا ہے، جو سون کے جسم سے سادہ ہو اور زائل ہوا اس کی بھی حرمت قائم ہے (۳)۔ پس اسے دفن کر دینا چاہئے جیسے سون جب مر جاتا ہے تو اسے دفن کیا جاتا ہے۔ اور جب اس کا بعض حصہ مر جائے تو دفن کر کے اس کی حرمت قائم کی جائے تاکہ وہ نکھر نہ دے۔ آستان میں نہ کرے یا کسی گندی جگہ نہ کرے۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنا خون دفن کرنے کا حکم دیا جب آپ نے پچھنے لگوائے تھے تاکہ اسے کتے نہ چسبیں۔ اس کے متعلق میرے والد رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں بتایا اور کہا: ہمیں سون بن اسماعیل نے بتایا فرمایا: ہمیں سفید بن قاسم بن مہر الرحمن بن مافر نے بتایا فرمایا: میں نے ماسر بن عبد اللہ بن زید کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ان کے والد نے انہیں بتایا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے جبکہ آپ پچھنے لگوارہے تھے۔ جب فارغ ہوئے تو فرمایا: اے عبد اللہ! یہ خون لے جاؤ اور اس کی جگہ انڈیل دو جہاں چھنے کوئی نہ دیکھے۔ جب وہ رسول اللہ ﷺ کی جگہ سے واپس آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے عبد اللہ! تو نے اس خون کو کیا کیا؟ حضرت عبد اللہ نے کہا: میں نے اسے گلی جگہ دکھایا ہے۔ میرا گمان ہے وہ لوگوں سے غلی رہے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: بھلا شربتہ۔ شاید تو نے وہی کیا ہے۔ حضرت عبد اللہ نے کہا: ہاں۔ آپ ﷺ نے پوچھا: تو نے خون کیوں کیا ہے؟ لوگوں کے لئے تجھ سے بلاکت ہے اور میرے لئے لوگوں سے بلاکت ہے۔

میرے باپ نے مجھے بتایا مہرمان مالک بن سلیمان ہروی نے ہمیں بتایا انہوں نے کہا: ہمیں داؤد بن عبد الرحمن نے بتایا

انہوں نے ہش مہینہ عروہ سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ پیچہ انسان کی سات چیزوں کو کھانے کا حکم دیتے تھے: بال، ناخن، خون، جلیں، دانت، تعلقہ (دو حصہ جو جھک کر نہ ڈالا جاتا ہے) اور تے۔

آپ ﷺ کا ارشاد ہے: نکلوا ہوا جسک اپنے جوڑ صاف کرو جہاں میل میٹھتا جا رہا ہے۔ ہواجم کا مفرد بڑھکتا ہے ہر چیز کی کڑھ۔ پس ہر کڑھ کی پیچہ کو ہوجہ کہ جاتا ہے اور جو درگھوں کے درمیان ہوا سے رنجہ کہتے ہیں اس کی جمع رواجہ ہے۔ یہ وہ حصہ ہوتا ہے جو خواہر سے مل ہوا ہوتا ہے یہ انگلی کا قصبہ ہے ہر انگلی کے دو بڑجم اور تین رواجہ ہوتے ہیں سوائے انگوٹھے کے اس کا ایک بڑجم اور دو رواجہ ہیں۔ آپ ﷺ نے ان کی تمغائی کا حکم دیا کہ میں نے ہوا اور جنازہ ہوتی تہہ ہے اور میل، پانی اور جلد کے درمیان حائل ہوتا ہے۔

آپ ﷺ کا ارشاد ہے: نکلوا الثانیہ (اپنے سوزوں کو صاف کرو)۔ لٹکاواحد ہے اور اس کی جمع ثلثات ہے۔ یہ وہ گوشت ہوتا ہے جو دانتوں کے اوپر اور دانتوں کے نیچے ہوتا ہے دانتوں کے نکلنے کی جگہ اور اللہ اور اللہ توڑے سے گوشت کو کہتے ہیں جو دانتوں کے درمیان ہوتا ہے اس کا مفرد غنہ ہے۔ ان کے صاف کرنے کا حکم دیا کہ اس میں کھانے کا کوئی ٹکڑا باقی نہ رہے اور اس میں بد بو نہ پیدا ہو جائے اور فرشتوں کو کوئی تکلیف ہو۔ کیونکہ یہ قرآن کا راستہ ہے اور فرشتوں کے پیچنے کی جگہ بڑے دانتوں کے پاس ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: مَا يَلْفُظُونَ مِنْ كَذِبٍ (نہ) کے تحت خبر روایت کی گئی ہے کہ فرشتہ آدمی کے بڑے دانتوں کے پاس ہے۔ محمد بن علی الشافعی نے ہمیں یہ بیان کیا فرمایا میں نے اپنے باپ کو سفیان بن عیینہ سے یہ ذکر کرتے ہوئے سنا۔ انہوں نے بہت کھڑک دیا کہ یہ وہ ہے کہ لفظ، دانتوں کا ٹکڑا ہے وہ کلام کو بند نہ کرے اس سے باہر چھٹکا ہے لہذا میرے مراد اس کے پاس ہے۔ لہذا اور عندک معنی نکت میں ایک ہے اسی طرح لندن ہے، اس میں نون زائد ہے۔ گویا میت سے معلوم ہوتا ہے سخت کلام کرنے والے کے پاس آڑنے والا سخت ہو جوتا ہے اور اوڑا دانت ہے۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: تسننوا یہ السن سے ماخوذ ہے اس کا معنی ہے مسواک کرو، یعنی دانت صاف کرو۔ لائق خدا اسن تھا ابھرا میرے نزدیک محفوظ قعداً و قلعاً ہے۔ یعنی میرے پاس پہلے دانتوں اور سنہ کی بدبو کے ساتھ نہ آئے۔ میں نے جادو کو کھڑے سے روایت کرتے ہوئے سنا کہ افساس قفص کو کہتے ہیں جس کے دانت پیچے ہوں حتیٰ کہ ان کے اندر سے بدبو آئے۔ میں انقصر نہیں جانتا، ابھرا اس قفص کو کہتے ہیں جس کے جسم سے بدبو آئے۔ کہا جاتا ہے: نہ جن ابھرا، نہ جن بھڑا۔

میں جادو نے بتایا فرمایا: ہمیں خبر ہے کہ جڑیاں انہوں نے تصور سے انہوں نے اوطی سے انہوں نے ابو جعفر بن قحافہ بن عباس سے انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسواک کرو تمہیں کما ہے تم میرے پاس پہلے دانتوں کے ساتھ آتے ہو۔

**مسئلہ نمبر 11:** بعض انشارب (سوجھوں کا کاٹا) سوچیں انہی کا کانا کہ ہونٹ کی طرف غائب ہو جائے۔ بالکل محفوظ

دے کر اپنے آپ کو مشورہ کرے (امام مالک نے بھی فرمایا۔ ابن عبد اللہ نے مالک سے روایت کی ہے، فرمادیں، نہایت  
 ہوں کہ جو موچھوں کا حق (سودہ دے) کرانے اسے ادب سمجھیں جو نے۔ اشہب نے، لکھتے روایت کی ہے، فرمایا:  
 دو چھ سو سودہ ماحوت ہے جو ایسا کرے اسے سزا دی جائے، ان خورج مند اسے کہ نہ ہم، لکھتے فرمایا: جو موچھوں کا حق  
 کرے اسے مار کر تکلیف دینی چاہئے گویا وہ اسے مشورہ دیکھتے تھے، اطلاق کی نسبت موچھوں کو چھو کر، نام دیکھ کے نزدیک  
 اولیٰ ہے۔ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ کے ہاں لیے تھے آپ کے صحابہ میں سے کسی کے والے لیے  
 برائے تھے اور کسی کے بھوتے موتے تھے۔ عمرو اور ج کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کا طلق کر لیا تو صحابہ نے بھی طلق کر لیا۔  
 روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے، ان کے، سو سو چھوٹے، لکھتے تھے، ام حوا نے اسے فرمایا: ہم ماہ  
 شامی سے اس کے بارے میں کوئی نہیں پاتے۔ روایت کے صحابہ جن کو اس نے دیکھا حوا نے، روایت پر اپنی سر چھوٹوں کو عرب  
 پست کرتے تھے۔ یہ دلیل ہے کہ نبیوں نے امام شافعی رحمہ اللہ طے سے یہ طے یہ ہوگا، فرمایا: امام ابو حنیفہ، امام زکریا، ابو  
 یوسف اور امام محمد کا مذہب سر کے، لوہوں اور موچھوں کے بارے میں یہ تھا کہ تصویر سے اٹھا، انھیں ہے۔ یعنی بال اور موچھیں  
 بھونٹی کرنے سے بالکل سودہ دینا افضل ہے۔ ابن خریز مند اسے امام شافعی سے روایت کی ہے کہ ان کا مذہب موچھوں کا طلق  
 (سودہ دے) کرنا، ام ابو حنیفہ کے مذہب کے مطابق ہے۔ ابو حراثر نے کہا: میں نے امام محمد بن حنفیہ کو روایہ دو موچھوں کا  
 انتہائی پست کرتے تھے۔ میں نے سنا کہ ان سے موچھوں کے انتہائی پست کرنے کے سنت جو سننے کے متعلق یہ صحابی تھے انہوں  
 نے فرمایا: اسی طرح انتہائی پست کی جائیں جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صفو اشواہ ادب موچھوں کو انتہائی پست کرنا۔  
 ابو حراثر نے کہا: اس باب میں دو اصل ہیں۔ ایک ظاہر ہے انتقام موچھوں کو انتہائی پست کرنا۔ یہ لفظ طویل و اختصار رکھتا ہے  
 (دراغظ قص الشارب ہے یہ لفظ مفسر ہے اور مفسر الجمل پر غالب ہوتا ہے۔ یعنی ظاہر مدینہ کا طے ہے یعنی (موچھوں کو کانا)  
 اور جو کچھ میں کے متعلق کہ کیا ہے اس میں سے یہ بہتر ہے۔ ترمذی نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے، مولیٰ اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم موچھوں کو کانا تھے اور لڑتے تھے اور انہیں فضیل الرحمن ایسا کرتے تھے (7) فرمایا: یہ حدیث حسن غریب ہے۔  
 مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نفرت پانچ چیزیں ہیں: اللہ کا ذکر، ناف ہال  
 صاف کرنا، موچھیں کا نانا، مائیں کا نانا، بھٹوں کے بال جو نہ (3) حضرت ابن عمر سے ترمذی میں مروی ہے، فرمایا: رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شرکین کی مخالفت کرو، موچھوں کو انتہائی پست کرو، روزہ صیوم تو بڑھا، اور غمی کو اب اپنی رنجشوں کو کاسنے  
 ہیں اور موچھوں کو کانا چاہتے ہیں یا دونوں کو اکٹھا کر دیتے ہیں۔ یہ ماہ اور نکاح کے غم میں ہے۔ زین نے نفع سے انکار  
 کیا ہے کہ حضرت ابن عمر صلی اللہ علیہ وسلم کو انتہائی پست کرتے تھے کہ ان کی جلد کھر آتی تھی، اور موچھوں اور غمی کو کاسنے تھے۔

1۔ سودہ، مالک، کتاب النکاح، باب ما جاء من النکاح، صفحہ 712 (دار الفکر، بیروت)

2۔ جامع ترمذی، ابواب اللہ، باب ما جاء من النکاح، صفحہ 2، صفحہ 120 (دار الفکر، بیروت)

3۔ صحیح مسلم، باب ما جاء من النکاح، صفحہ 1، صفحہ 129 (دار الفکر، بیروت)

بخاری میں ہے حضرت ابن عمر جب حج یا عمرہ کرتے تو اپنی رازمی جو قبضہ سے نڈا کر ہوتی اسے کاٹ دیتے۔ ترجمہ نکی نے حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی رازمی کو عرض اور طول سے کاٹتے تھے (۱)۔ فرمایا یہ حدیث غریب ہے۔

**مسئلہ نمبر 12:** بالوں کے بال بونچا سنت ہے جس طرح زیر ناف بالوں کا مطلق (موزن) سنت ہے اگر کوئی اس کا ان کرے تو بھی جائز ہوگا کیونکہ خلاف حاصل ہوگئی۔ پہلا طریقہ بہتر ہے اور آسان و مستحب ہے۔

**مسئلہ نمبر 13:** فرق الشعر (بالوں کی ایک ٹکالٹا)۔ نبی کریم ﷺ کی سنت میں ہے۔ جب آپ کے بندے ہوئے بالی بکھر جاتے تو آپ ایک ٹکالتے۔ کہا جاتا ہے: فرقت الشعر ارفقہ فرقا بالوں کو جدا جدا کرنا۔ کہتے ہیں: ان اندیشی شعر راسہ فرقہ فی صفۃ۔ سر کے بال بکھر جاتے تو اسے اپنی ایک میں ملھو۔ ملھو کر دیتے اور اگر بکھرتے نہیں تھے تو سر پر اکٹھا رکھتے۔ نسائی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے بالوں کو پیشانی پر ڈالے رکھتے تھے جب کہ شرک لوگ اپنے بالوں کی ایک ٹکالتے تھے۔ آپ ﷺ ہر اس کام میں اہل کتاب کی موافقت پسند فرماتے تھے جس میں آپ کو کوئی حکم نہیں دیا گیا ہو تا تھا پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ بالوں میں ایک ٹکالتے تھے۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم نے حضرت انس سے روایت کی ہے (2)۔ قاضی عیاض نے کہا: سبیل الشعر کا مطلب بالوں کو کھلا چھوڑ دینا اور اس حدیث میں علماء کے نزدیک بالوں کو پیشانی پر چھوڑا ہے اور ان کا بچھانا ہے۔ بال میں ایک ٹکالٹا سنت ہے کیونکہ اس طرف نبی کریم ﷺ نے رجوع کیا تھا، روایت ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز جو سے واپس آتے تھے تو مسجد کے دروازے پر اپنے سپاہیوں کو کھڑا کرتے تھے اور ہر اس شخص کی پیشانی کے بال کاٹ دیتے تھے جہاں بالوں کی ایک ٹکالٹے ہوئے نہ ہوتا تھا۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت تھی۔

**مسئلہ نمبر 14:** سفید بال نور ہیں اور ان کا کاٹنا مکروہ ہے۔ نسائی اور ابوداؤد میں معروہ بن شعبہ عن ایبہ عن جده کے مسئلہ سے مراد یہ ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سفید بالی نہ بچھو، جس مسلمان کے اسلام میں بال سفید ہوتے ہیں وہ نیک امت کے روز اس کے لئے نور ہوں گے، اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک نیکے گا اور اس سے کلمہ معاف فرمائے گا۔

میں کہتا ہوں: جس طرح سفید بال بونچا مکروہ ہے اسی طرح سفید بالوں کو سیاہی میں بدلنا بھی مکروہ ہے لیکن سیاہی کے علاوہ کسی رنگ سے بدلنا جائز ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ابولفہ کے حق میں فرمایا: انہیں لایا گیا تھا جب ان کے بال سفید ہوئی کی طرح سفید تھے۔ اس کو کسی چیز سے تبدیل کر دو اور سیاہ (کھڑاب) سے اجتناب کرو۔ کتاغ بصورت شعر کہا ہے جس نے کہا ہے

ہمدہ اعلاھا و بیض اصلاھا ولا یجوز فی الاصل اذا لشد الاصل

1۔ جامع ترمذی، الباب الاول الاثنین المذبحہ، جلد 2، صفحہ

2۔ مجمع زادی، مسند الفہم، جلد 1، مسند 3284، منہ و بقرآن، جلد 1، صفحہ 1



رب اسے ہی اللہ سے کیا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ ان میں کونچہ غلام ہوں گے وہ امامت کے مستحق نہ ہوں گے (۱۱)۔  
 حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سوال کیا کہ ان کی اولاد سے امام بنائے جائے۔ اللہ تعالیٰ نے آپؑ کو  
 آگ و دیار کی آبی اور دھنیں، لڑکھان بھی ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرا احمد غلاموں کو نہیں پہنچے گا۔

**مصلہ نمبر 19:** ان تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَهِيَ ذُرِّيَّتِي ذَرِيَّةٌ لِّمَنْ لَّدِيْهِ غُصَّةٌ كَاذِبٌ هِيَ كَيْفَكَ الْمَلَأِيْ مَخْلُوقٍ وَهِيَ  
 تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی بیٹہ سے ذروں کی طرح کچھ کچھ اُنکس میں انکسوں پر گواہ بنایا تھا۔ بعض نے فرمایا یہ  
 ذر اللہ المخلوق بذوقہم وارد اسے مشتق ہے جس کا معنی ہے: اللہ نے جس پر بنایا، اسی سے الذر وہ ہے جس کا معنی ہے جس  
 دانس کی نسل لیکن عربوں نے اس کا ہر حرکت لرایا اس کی جمع نذراری ہے (۲)۔ حضرت ذریہ بن ثابتؓ نے ذریۃ ذال کے  
 سرور کے ساتھ اور ذریۃ ذال سے نفی کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس معنی ابونقیح مکان نے کہا: اس حرف کی اصل چار الفاظ کا احتمال  
 رکھتی ہے: (۱) ذرا (۲) ذر (۳) ذور (۴) ذری۔ ہجرہ والی صورت بتوتو یہ ذرا اللہ المخلوق سے مشتق ہوگا ذر بہتو الذر  
 کے کلمہ سے اخذ ہوگا۔ یا اس سے ہے کہ خبر میں اردو ہے کہ مخلوق ذراں کی مانند تھی۔ دائرہ یا د سے ہوتو یہ ذروت العتب و  
 ذریۃ سے ہوگا یہ دونوں ایکجئے ہو گئے جو تے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاصْبِرْ صَبْرًا كَمَا كُنْتَ تُصْبِرُ (۱۵)۔

یہ اس کے لطائف اور خفیت کی وجہ سے ہوگا یہ دانے کی حالت ہے۔ جبرہری نے کہا: ذر اللہ صبر اللہ صبر اللہ صبر اللہ  
 تذکرہ ذرا و ذریۃ ثقیل ہوا نے مٹی کو ازایا۔ اسی سے ہے: ذری انسان العتقہ۔ لوگوں نے دالوں کو ازایا۔ اور بہت  
 تھیں۔ جب تو مٹی پر کو چھتے جیسے تو کھینک کے لئے دانے کو پھینکتا ہے۔ وصعد فاذا راہ من ظہرہ ہتم۔ اس کے لئے بڑھا۔  
 اور سواری کی بیٹھ سے چھینک دیا۔ ظلم کے لئے کہا: اسے ذریۃ کہتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انسانی مخلوق کو زمین پر اس طرح  
 چھینک دیا جس طرح کسان اسے پھینکتا ہے۔ جس کے ہا ذریۃ کی اصل ذرورہ ہے لیکن جب تخفیف یا زور ہوئی تو ایک را  
 گویا۔ بے بدل دیا کیا تو ذریۃ ہو گیا بھر داکو میں اس نام کو لیا تو ذریۃ ہو گیا یہاں ذریۃ سے مراد بچے ہی ہیں۔ مگر اس کا  
 طلاق یا زور یا زور پر ہوتا ہے ہی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَابْتَغِ الْوَعْدَ الَّذِي مَلَكَتْ لَكَ (۴۱)۔ یہاں  
 ذریۃ سے مراد آواہیں۔

**مصلہ نمبر 20:** ان تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَّذِيْنَ يَتْلُو الْفَلَقِیْنِ مَبْدَءِ کُتُبِ عَلَامَہَا اَسْتَفَاہُ بے دلوں سارح نے  
 حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ اس سے مراد ہوتے ہیں۔ مبنی نے بھی یہی کہا ہے۔ کہا ہے: کیا اس سے مراد  
 امامت ہے۔ قرآن کے مجاہدوں نے۔ عطاء نے کہا: درست ہے۔ ضحاک نے کہا: اللہ تعالیٰ کا دین ہے بعض نے کہا: اس کا امر  
 ہے (۱)۔ مبداء الحقائق مرید ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ اَنْزَلَ الْکِتَابَ الَّذِيْ فِيْهِ اٰیٰتٌ بَیِّنَاتٌ (۱۸۳)۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے  
 کتب علم پر یا فرمایا: اَلَمْ اَعْزِّمِ الْکِتَابَ (۱۸۳)۔ یعنی میں نے پہلے تمہیں اس کا حکم نہیں دیا تھا۔ جب عہد سے مراد اللہ  
 تعالیٰ کا امر ہو تو کتاب اللہ تعالیٰ (ظلالیون کا مطلب ہوگا کہ یہ نہ نہیں ہے کہ عالم لوگ اس کی جگہ آئیں جو اللہ کے اوامر کو

قبول کرتے ہیں وہ ان کو کاتب نہیں کرتے ہیں۔ اس کا بیان ابھی قریب ہی ان کا، اللہ آئے گا۔ مقرر نے قیادہ سے اس اور سارا وہ  
پیکار علیہ السلام کے تحت روایت کیا ہے کہ قیادہ نے فرمایا: اللہ عجلت فرجہ میں خاموں کو جس کے 116 ہزار ہوں ہیں  
تو خام نے اس کو پایا، اس کے ساتھ اس نے اس کا پایا، اللہ عجلت فرجہ اور باور رکھا۔

راجہ نے کہا: یہ وہ قوس ہے لا ینال اصالی نظامین یعنی میں نہیں اپنے خدایا سے امن نہیں اس کا حضرت سعید  
بن جبیر نے کہا: یہاں ظالم سے مراد مشرک ہے۔ حضرت ابن مسعود، طلحہ بن صفوان نے لا ینال علیہ السلام کے صاحب  
یعنی خاموں کے رفیع کے ساتھ۔ اور ہقی قراء نے نصب کے ساتھ پڑھا ہے: جزاء اللہ اور اس کی نصیحت نے عہد ہی میں یا کے  
سوں کے ساتھ پڑھا ہے باقی قراء نے یا کے لفظ کے ساتھ پڑھا ہے۔

**مسئلہ نمبر 21:** اس آیت سے عام کی ایک بدعت نے استدلال کیا ہے کہ امام حاکم، محمد بن یحییٰ اور بعض ائمہ نے اپنے  
ساتھ ساتھ اس وعدہ کے قیام کی قوت بھی ہو۔ اس کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یزال اللہ عجلت فرجہ۔ یعنی جو  
سکرائی کے وعدہ میں رہتا ہے، عجز و نہ کرو گے، اس کے متعلق گفتگو کر چکی ہے۔ یہ ہے حاکم، اللہ عجلت فرجہ اور جابر بن عبد اللہ نے  
ایسے نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لا ینال علیہ السلام اسی نظامین اسی وجہ سے حضرت ابن زبیر اور امام حسن سرزد سے غرض کیا  
تھا، وہ عراقی میں سے تھ کہ لوگوں نے اور عراقی علماء نے کاج بن یوسف پر غرض کیا تھا۔ اعلیٰ مدینہ نے اس پر غرض کیا  
تھا اور ان کے خلاف کچھ کھڑے ہوئے تھے۔ خود کا وعدہ جو ان پر مسلم بن عقبہ نے واجب کیا تھا، یہی وجہ تھی کہ وہ علماء کا یہ نہیں  
ہے کہ خام امام کی اطاعت پر ہمہ تر اطاعت سے اولیٰ ہے کیونکہ اس سے لڑنے اور اس پر غرض کرنے میں امن کو خوف سے  
بنا ہے اور غرض بھاء ہے اور یہ قوسوں کے ہاتھ کو کھولنا ہے اور مسلمانوں پر ملکہ اور نہ کھولنا ہے اور زمین میں فساد کا غرض  
کرنا ہے۔ یہاں مسئلہ معتزلہ کے ایک مردود ہے۔ یہی حواری مجتہد ہے۔

**مسئلہ نمبر 22:** اس خوب متداولہ کہا۔ جو کہ ملہ بودہ نہ کی ہوتا ہے۔ ظلیفہ نام ہوتا ہے نہ شقی۔ نہی کا امام ہوتا  
ہے اور اس سے کوئی روایت قبول کی جاتی ہے خود صاحب شریعت سے روایت کرتا ہے۔ نہ حکام میں اس کی کوئی قبول  
ہوتی ہے مگر وہ اپنے فسق کی وجہ سے معزوں نہیں کیا جاتا کہ اسے دشمنہ لوگ معزوں کریں۔ جو اس نے پست انجام دیئے وہ  
جنگ حکام تھے تو وہ جاری و نافذ ہوں گے و انہیں نہیں گئے۔ امام، لکے غرض ان اور باقیوں کے متعلق اس پر نفس قاضی  
ہے کہ ان کے ادا کرنے نہیں گئے جب وہ ان میں اجتہاد کے ساتھ صحیح مسرت پہ پہنچے ہوں اور انہوں نے اجماع کو نہ توڑا ہو اور  
انہوں کی مخالفت نہ کی ہو۔ یہ ہم نے بھی کہے اور ان کی وجہ سے کہا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ غرضی نہ سمجھ سکے کہ اس میں غرضی  
کیا نہ کوئی منقول ہے کہ اس نے ان کے ادا کرنے کی جستجو کی تھی اور نہ ان میں سے کسی چیز کو توڑا اور نہ وہ نہ توڑی نہ دوبارہ  
حدود کو قائم کیا، جو کچھ غرضی نے کہا تھا اسے ہی قائم رکھا۔ پس یہ دلیل ہے کہ اجتہاد کی وجہ وہ انہوں نے صحیح پڑھا ہوا ان کے  
ادام سے متدارش نہ کیا جائے گا۔



**مصلحتہ نمبر 23:** ان کو پرستاروں نے کہا: ظالم مشرکوں سے بچو، ورنہ اس کے تین احوال ہیں اگر وہ ان کے قصص میں بے وفائی دیتے کے حقائق انہوں نے ملاحظہ کیا ہے تو پھر اس کا لینا جائز ہے۔ صحابہ اور تابعین نے تاج وغیرہ کے ہاتھ سے مال لیا تھا۔ ماحول بھی بد و حرام بھی جیسا کہ آج کے امراء کے ہاتھ میں ہے تو تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ نہ لیا جائے۔ اور حق تعالیٰ کے لئے اس کا لینا جوڑے وہ چوری کا منہ ہے اس کے ہاتھ میں چوری کا مال بھی ہے اور پاکیزہ وطن کا مال بھی ہے ایک شخص نے اس مال کا ستے نکال دیا ہے۔ چور نے اس مال سے کسی انسان پر صدقہ کر دیا تو اس سے صدقہ لینا جائز ہے۔ اگرچہ جائز ہو کہ چور نے چوری شدہ سے جو صدقہ کی ہو وہ نہ کوئی چیز چوری شدہ مال سے صرف نہ ہو۔ اسی طرح اگر کوئی چیز بیچے یا خریدے تو صدقہ کی لازم ہوگی اگرچہ تقویٰ یہ ہے کہ اس سے بچا جائے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ممالک بد است خود حرام نہیں ہوتے بلکہ بد استیارات کی وجہ سے حرام ہو جاتے ہیں۔ ان کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اگر صراحتاً غلام یا نکلیا ہو تو پھر اس سے لینا جائز نہیں اور اگر ان کے ہاتھوں میں غصب شدہ مال ہو تو اگر اس مال کا اتنا اور مطالبہ کرنے والا معروف نہ ہو تو وہ اسی غرت ہے اگر وہ چوروں اور اناؤں کے ہاتھوں میں پایا جائے اسے بیت المال میں رکھ جائے گا اور بقدر احتیاج اس کے طالب کا لٹکا دیا جائے گا جب معلوم نہ ہو گا تو اسے مسلمانوں کے مصارف پر خرچ کر دے گا۔

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَاثَمُوا مِن قَوْمِ لَهُمْ مَقْتَلٌ وَمَعَهُنَّ نَارٌ

إِلَىٰ آلِهِمْ وَاسْتَيْسَلَٰنَ أَن يَكْفُرَ بَيْنَهُنَّ بِاللَّظْلِ يُغْفِرُونَ وَالْعَلَمِينَ وَالزَّكَاةَ الْكَبِيرَ

اور یاد کرنا جب ہم نے بنی اسرائیل کو کفر کر لوگوں کے لئے اور اس کی جگہ اور (انجیل عظیم دیا کہ) یمن اور ابراہیم کے گھر کوئی کی جگہ کو جائے نماز اور ہم نے تاکید کر دی ابراہیم اور اسماعیل کو کہ خوب صرف تمہارا گھر میرا گھر طواف کرنے والوں، اعکاف بخشنے والوں اور کوع بخود کرنے والوں کے لئے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَاثَمُوا مِن قَوْمِ لَهُمْ مَقْتَلٌ وَمَعَهُنَّ نَارٌ

**مصلحتہ نمبر 1:** جَعَلْنَا یعنی جہاں سے یہ لوگ مکہ پر دشمنوں کی طرف تشریف لے رہے تھے۔ البیت نے مراد یہ ہے۔ مثابۃ کا معنی ہے مرتب کیا جاتا ہے مثاب، مثوب، مثابا، مثابۃ، وثوب، وثوبان، مثابۃ مصدر ہے اس کے ساتھ وقت بیان کی گئی ہے۔ اس سے مراد وہ جگہ ہے جس کی طرف لوگ جاتے ہیں۔ اور قدس کوئی کے کعب کے بارے میں کہا:

مَثَابَاتُ الْاَقْدَامِ الْقَبَائِلِ كَمَا تَخْبِ اِيَّهَا تَبْعِدَاتُ النُّجُومِ (۱)

کعبہ تمام قبائل کے مرقع ہے اس کی طرف اونٹ آہستہ چلتے والے آتے ہیں۔

انجیل نے مثابیات جمع پر ماح ہے (۲)۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ ثواب سے ہو یعنی لوگوں کو وہاں ثواب دیا جاتا ہے۔ لہذا نہ کہہ سکتے ہیں اس سے اپنے مطلوب پر انجیل آتا۔ شارح نے کہا:

جَعَلَ الْبَيْتَ مَثَابًا لِّهَم لَيْسَ مِنْهُ الدَّهْرُ يَقْضُونَ الْوَطْرَ



نہایت سہولت ساتھ پڑھا ہے۔ انہیوں نے چیلہ کا اسم سے اس اللہ کیا ہے اور انہوں نے کلمہ کا اسم پر معنی کیا ہے۔ سہولت  
نے کلمہ ذکر الہی کے اس کا عطف جائز ہے کہ آیا یہ سہولت، یا عام ہے۔ یا اس کا عطف اذیضاً کے معنی پر ہے۔ یہ کہ  
اس کا معنی ہے اذکرہ۔ اذیضاً کے معنی پر ہے کہ کلمہ مشابہہ کے معنی ہے شہود۔ (۱) (لوت کرۃ)

[illegible]

میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے پاس آیا۔ میں نے کہا: تم لوگ جاؤ اور یہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے جو تم سے  
 نازل ہوئی ہے اور میں نے اس میں اسرار کائنات کا کلمہ لکھا ہے۔ (2)

میں کچھ دوسرے اہم روایات سے جس پر کے قیدیوں کا کڑا ٹھیس ورنہ پانچ چیزوں میں حضرت مرقیہ حضرت ہوگی۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مَنْ يَفْعَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ** اللہ تعالیٰ ہر نیکی کو دیکھتا ہے۔ یہ عقائد، چنانچہ قدرت ہے۔ مصدر: **يَفْعَلُ** اور **يَرَهُ** کا اسم: **فَعْلٌ** اور **رَيْ** کا اسم ہے۔ **مِثْقَالَ ذَرَّةٍ** کا وزن ہے: **مِثْقَالٌ** اور **ذَرَّةٌ** کا وزن ہے: **ذَرَّةٌ**۔

فيهم مقامات حسن وجوبهم وانزيرة ينشأها القول وانفعل

ان مسائل مقام میں جن کے چہرے خوبصورت ہیں اور مجلس میں جن میں تول و فتن ہے اور بے ہوتا ہے۔

الہامی نظمیں مقامات سے مراد الہامی مقامات ہیں۔

انصاف اور تسکین میں بہت سے غلط فہمیاں ہیں۔ ان میں سے آج یہ کہ دو ہزار آج لوگ جن کو کھاتے ہیں ان کے پاس ایک طوائف تہ و تربتیں پڑھتی ہیں یہ حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت ابن عباس، حضرت فاروق اور دیگر اہل قول

7. حجج باطنی از باب التفسیر: باب در تعداد امن و عقائد ابروهم حصص: 41، 63، 64، 65، 66، 67، 68، 69، 70، 71، 72، 73، 74، 75، 76، 77، 78، 79، 80، 81، 82، 83، 84، 85، 86، 87، 88، 89، 90، 91، 92، 93، 94، 95، 96، 97، 98، 99، 100، 101، 102، 103، 104، 105، 106، 107، 108، 109، 110، 111، 112، 113، 114، 115، 116، 117، 118، 119، 120، 121، 122، 123، 124، 125، 126، 127، 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134، 135، 136، 137، 138، 139، 140، 141، 142، 143، 144، 145، 146، 147، 148، 149، 150، 151، 152، 153، 154، 155، 156، 157، 158، 159، 160، 161، 162، 163، 164، 165، 166، 167، 168، 169، 170، 171، 172، 173، 174، 175، 176، 177، 178، 179، 180، 181، 182، 183، 184، 185، 186، 187، 188، 189، 190، 191، 192، 193، 194، 195، 196، 197، 198، 199، 200، 201، 202، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882،



(ہم نے وہی کی) اَنْ كَلِمَةً اَنْ حرف جر کے حذف کی قدر کے ساتھ کل نصب میں ہے۔

تیسویں نے کہا: اَنْ بمعنی اسی معنی ہے اس کا حباب میں کوئی کلمہ نہیں ہے۔ کوئیوں نے کہا: تعهدنا بمعنی قبول ہے۔ کَلِمَةً بعض نے قراءت میں کالمعنی ہے: اتوں سے پاک کرو۔ یہ بجاہ اور زہری سے مروی ہے۔ حضرات سعید بن مسعود اور سعید بن جبیر نے کہا: اوقات اور رب سے پاک کرو۔ بعض نے فرمایا: کفار سے پاک کرو۔ سعدی نے کہا: طہارت اور طہارت کی نیت سے اس کی بنیاد بخوبی قریہ کرو۔ اس قول کی مثل انس بن النعمانی ہے۔ بیان نے کہا: اس کا معنی ہے: اسے خوشبو لگاؤ اور وصولی (11)۔ یعنی: ایٹ کی اضافت اپنی طرف کی، یہ ظرف و مکریم بننے کے لئے ہے، یہ مخلوق کی خلق کی طرف اور مسک کی مالک کی طرف اضافت ہے (12)۔ حضرات حسن، ابن ابی اسحاق، ابن مدینہ، بشام اور حفص نے یہی قیاد کے تحت کے ساتھ پڑھا ہے۔ دوسرے قراء نے یاہ کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔

**مفسرہ نمبر 2:** واللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلِلّٰہِ یُطِیْعُوْنَ اس کا ظاہر مطلب تو یہ ہے کہ جو بیت اللہ کا طواف کرتے ہیں، یہ چھٹا کا قول ہے۔ حضرت سعید بن جبیر نے کہا: اس کا معنی ہے مسافروں کے لئے جو کعبہ میں دوہوتے ہیں (3)۔ اس میں بعد ہے ذَلِکَ لِیُطِیْعُوْنَ جو اس شیعہ کے ہیں اور جو مسافر ہیں۔ یہ معانی مروی ہے۔ اسی طرح کا قول وَلِلّٰہِ یُطِیْعُوْنَ کے بارے میں ہے قسٹ میں کتب لغت لڑم، کسی شے کی طرف متوجہ ہونے کو کہتے ہیں۔ جیسا کہ شاعر نے کہا:

عکف النبیط یطیعون لفتوحا (4)

اصلی وجہ قسٹ کرنے کی طرف متوجہ ہوئے۔

بجاہ نے کہا: العاکفون سے مراد وہ ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: نمازی ہیں۔ بعض نے فرمایا: بخیر طواف کے بیٹھے والے ہیں۔ یہ تمام معانی قریب قریب ہیں۔ الْمَرْکُزَةُ التَّحِیُّوۃُ کعبہ کے پاس نماز پڑھنے والے۔ رکوع و سجود کا خاص طور پر ذکر فرمایا کیونکہ یہ دونوں احوال نمازی کو اللہ تعالیٰ کے زیادہ قریب کرنے والے ہوتے ہیں۔ رکوع و سجود کا معنی سستی پہنچنے کا ہے۔

**مفسرہ نمبر 3:** جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَنْی کَلِمَةً یُطِیْعُوْنَ اس میں اللہ تعالیٰ کے تمام مکرشانی ہیں۔ ان کا مکر بھی تسلیم و اطاعت میں اس جیسا کہ وہ کعبہ کا خاص طور پر ذکر فرمایا کیونکہ اس وقت وہاں اور کوئی مکر نہ تھا یا اس لئے کہ اس کی عزت زیادہ ہے۔ پہلا معنی خیر ہے۔ قرآن میں ہے: فِیْ یُّنِیْوَتِ اَذِنَ اللّٰہِ اَنْ تُشَلِّکَ (الحور: 35) اس آیت کے وقت دوسری مساجد کا مکر آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے مسجد میں ایک شخص کی آواز سنی۔ حضرت عمر نے فرمایا: یہ کیا ہے؟ کو تو جانتا ہے تو کہاں ہے؟ حضرت حذیفہ نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی فرمائی، اور انے دونوں کے بھائی، اوسے دونوں کے بھائی الی الی تو ہم کو مارا کہ وہ میرے گھروں میں سے کسی گھر میں داخل نہ ہوں مگر ہم دونوں



تھا اور دیکھیں فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کا ذول مکواہ۔ میں آپ کے پاس پانی لے کر آیا تو آپ اس تھاویہ کو ملانے لگے اور فرمایا: اللہ تعالیٰ اس قوم کو قتل کرے جو ان کی تھاویہ بنا۔ تھے ہیں جو کچھ پیرا نہیں کرتے۔

اس میں احتمال ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وقت نماز پڑھی جو جب حضرت اسامہ پانی لینے گئے تھے وہیں اور حضرت بلال نے وہ غسل دیکھا جو حضرت اسامہ نے نہ دیکھا۔ پس جو غیبت کرنے والا ہوتا ہے وہ ننگی کرنے والے سے اولیٰ ہوتا ہے۔ حضرت اسامہ نے خود کہا: لوگوں نے حضرت بلال کے قول کو کیا اور میرے قول کو چھوڑ دیا۔ مجاہد نے حضرت عبداللہ بن مغویہ سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت عمر بن خطاب سے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کعبہ میں داخل ہوئے تو کیسے غسل کیا؟ حضرت عمر نے کہا: اور نہ نیت نماز پڑھی۔

ہم کہتے ہیں: یہ نوافل پر محمول ہے ہم کعبہ میں نوافل کی صحت میں ملا، کا اختلاف نہیں جانتے۔ بے غرض تو اس کے ہم قائل نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو اپنے ارشاد: قَوْلُهُ اَوْ جُودُكُمْ شَطْرُكُمْ میں تعین فرمایا۔ اس کا بیان آجئے گا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: جب آپ باہر نکلے، فذلک القبۃ۔ تو آپ نے اس کی تعین فرمائی جس طرح اللہ تعالیٰ نے تعین فرمائی تھی۔ اگر کعبہ کے اندر فرض صحیح ہو، تو آپ خدا کا عقیدہ نہ فرماتے۔ اس طرح احادیث کو صحیح نہ کرنا صحیح ہو جاتا ہے۔ اور یہ بعض احادیث کو ساتھ کرنے سے اولیٰ ہے۔ پس کوئی تدارض نہیں ہے۔ العبدتہ۔

**مسئلہ نمبر 5:** اسی طرح کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنے میں اختلاف ہے۔ امام شافعی نے تو وہی فرمایا ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔ امام مالک نے فرمایا: جو کعبہ کی چھت پر نماز پڑھے وہ وقت میں روپارہ پڑھے۔ اور بعض اصحاب مالک سے مروی ہے کہ وہ برہنہ میں جا کرے (اور وہ وقت موجود ہو یا وقت نہ ہو چکا ہو) امام ابو حنیفہ نے فرمایا: جس نے کعبہ کی چھت پر نماز پڑھی اس پر جہاد واجب نہیں۔

**مسئلہ نمبر 6:** اس میں ملا، کا اختلاف ہے کہ بیت اللہ کے پاس نماز پڑھنا افضل ہے یا اس کا طواف کرنا افضل ہے۔ امام مالک نے فرمایا: باہر سے آنے والوں کے لئے طواف افضل ہے اور اہل مکہ کے لئے نماز افضل ہے۔ یہ حضرات اس میں اختلاف اور مجاہد سے ذکر کیا گیا ہے۔ مسہور ملا، کا قول ہے کہ نماز افضل ہے۔ حدیث میں ہے: اگر فتوح کرنے والے سربز، کو کعبہ کے لئے پڑھے، وہ چاہے اپنے والے سے اور چاہے اپنے والے سے جانور ہو تو وہ تم پر عذاب نازل کرتے۔

ابو بکر احمد بن حنبل بن ثابت انصاری نے اپنی کتاب (السلیق واللاحق) میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم میں فتوح کرنے والے سربز، نے والے جانور، اور وہ اپنے والے سے کہ نہ ہو، تو تم میں سے جو شخص پر عذاب نازل کر دیا جائے، اس میں پڑھے کو کعبہ کے لئے والوں کا ذکر نہیں ہے۔ حضرت ابو ذر کی حدیث میں ہے: نماز بھر چڑھے تو پڑھاؤ پڑھاؤ یا حکم پڑھاؤ (تیری مرضی) اس کو اگر چہ جری نے ذکر کیا ہے۔ نماز اور عبادت کی فضیلت میں اختلاف بہت زیادہ ہیں جو مسہور کے قول کی تائید کرتی ہیں۔ واللہ اعلم

وَاذْ قَالِ اِنَّهُمْ سَرِبَ اَجْعَلْ هَذَا بَلَدًا اَمْسَا اَنْزِلْ اِيْ اَهْلَهُ مِنَ الشَّجَرَاتِ هُنَّ اَنْصَرِ





پہلے قتالہ دلوں نے حضرت ابراہیمؑ کی حدیث سے استدلال کیا مگر ایمانداروں نے فتح مکہ کے دن فرمایا یہ شہید وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کی تخلیق کے دن حرمت والا بنایا یہ قیامت تک اللہ تعالیٰ کی حرمت کی وجہ سے حرام ہے۔ اس میں جہک مجھ سے پیسے کسی کے لئے حلال نہ تھی اور نہ میرے لئے حلال ہے مگر ان کی ایک گھڑی۔ یہ قیامت تک اللہ تعالیٰ کی حرمت کے ساتھ حرام ہے۔ اس کا نہ کام توڑا جائے گا نہ اس کا شکار ڈالا جائے گا نہ اس کی مگر کی پڑی چیز اٹھائی جائے گی مگر جو اس کا اعلان کرے اور اس کی خشک ٹھکانے کاٹی جائے گی۔ حضرت عباسؓ نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اگر تم اس کی استیفاء فرمائیں گے کہ وہ تمہارے لوہاروں کے لئے اور تمہارے گھوڑوں کے لئے استعمال ہوئی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اس کی استیفاء نہ فرمادی۔ (۱۶)

اسی طرح کی حدیث ابوشراخ کی ہے۔ ان دونوں حدیثوں کو سب سے پہلے نقل کیا ہے (2) صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن زید بن عامر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا اور اہل مکہ کے لئے اہ کیہ میں نے مکہ کو حرم بنایا جس طرح حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا۔ میں نے اس کے حصار اور اس کے مکہ کے لئے اس کے دو نقش کی دنیا کی جو حضرت ابراہیم نے وطن کے لئے دی تھی۔ ابن ابی عمیر نے کہا: ان دونوں احادیث میں کوئی تضاد نہیں۔ کیونکہ پہلی حدیث اس کے متعلق خبر دے رہی ہے جو مکہ کے متعلق اللہ تعالیٰ کے حکم سابق میں تھا اور اس کے فیصلے میں تھا اور وہ حضرت آدم علیہ السلام کی حدیث ہے اور ایمان کے ساتھ اُن کی کوآہ دہ کرنے کے اوقات کی حدیث ہے۔

اور وہ یہی حدیث میں حضرت ابراہیم کا: اس کی حرمت کی تجدید اور اس کے مٹنے کے بعد اس کے اظہار کی خبر ہے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دوسرے دن مومنوں پر مکہ کی حرمت کی تعلیم کی خبر دینے سے فرمایا اور اس کی تحریم کی نبوت اللہ تعالیٰ کی طرف کی اور بدینہ حبیبہ کی تحریم کے وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بطور مثال ذکر فرمایا۔ لہذا بدینہ کی تحریم بھی اللہ کی طرف سے ہوئی اور اس کی قضاء کا نفاذ اس کے مابین طبع سے ہوئی۔ چہرے نے کہا (3) کہ حرام تھا اس کو لازمہ تعاقب نے مخلوق کو مکلف نہ کیا نہ کسی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کا سوال کیا اور اللہ تعالیٰ نے اسے حرام بنا دیا۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اے تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا رَأَوْا أَهْلًا مِنْ أَهْلِ الْبَنَاتِ عَنْ أَخَوَاتِهِمْ**۔ یعنی اگر وہ اپنے بھائیوں کے گھر سے بیٹیاں دیکھیں تو ان سے کہیں کہ تم اپنے بھائیوں کے گھر سے بیٹیاں نہ لےو۔ یہاں پر "بھائیوں کے گھر سے" کی تفسیر یہ ہے کہ اگر وہ اپنے بھائیوں کے گھر سے بیٹیاں لے لیں تو ان سے کہیں کہ تم اپنے بھائیوں کے گھر سے بیٹیاں نہ لےو۔

تر میرا، کجا اختلاف ہے کہ یہ قول اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے یا "حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے ہے۔ حضرت  
فیضانِ عباد، لا غلظت و لہجہ ہائے کبریا، یہ اہانت تو فی کی طرف سے ہے اور انہوں نے جامعہ جزاکے صدر، ایم کے فخر اور اس کی

۱- باب انما یجوز علیہا الخ : حریم و غیره از اخبار شریفه جلد ۲، ص ۴۳۶ (کتاب التفسیر) :

۴- ایضاً

شہید کے ساتھ پڑھا ہے، بشم اصغر وخرزے قتل اور اے شہر کے سرحد۔ بن مام کے ہو تو راہبوں نے اس کے چہرے پر  
 بندہ بنی عام سے لیم کے سکون اور اس کی تکلیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور اس قتل اور جاننے کے نکارت کو اپنے کاپی کی قرأت  
 میں فی شیعہ فقیدہ شمس نصیر دہلوی کوں کے ساتھ ہے (۱)۔ حضرات ابن عباس، ابو جہر وحقان نے کہا: ان میں حضرت ابراہیم  
 علیہ السلام وبنی ہاشم نے فامستعد اسرود کے قتل اور لیم کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ حدیث حضرت یحییٰ بن یحییٰ کے واسطے اور  
 کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے تو یا حضرت ابن عمر علیہ السلام نے مسیحین کے قتل میں ابو فریحی اور انکار کے خلاف وہابی اور  
 اس صورت میں قاتل کی تفسیر کا معنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کوں کے اور قاتل اور بارہوی اور ابی کامرانی کوں کے اس لیے کہ  
 اس کے کراپ وبنیوں کے لئے وہاں ملے تھے اور انہوں نے خلاف امانت کے میں دشمن ہوئے۔ یہ خبر حضرت یحییٰ بن یحییٰ کے  
 فاطمہ ابی ہاشم کے نام ہے۔ محاسن نے اس کو اختیار کیا۔ سند کے فتح اور لیم کے سکون اور ابراہیم کے اس کے ساتھ قرأت کیا  
 ہے اس قتل کا سر اور تفسیر دونوں اس کے خلاف پر اسے قرأت ہے۔ اس قتل اور تفسیر کے حضرت ابن عمر علیہ السلام کے  
 متعلق خبر کی کہ انہوں نے کہا: تَرْبِیْہُ یُغْفَلُ هَذَا اَبَدًا اَجَلًا ہے۔ سب اس وقت میں اس وقت یہ حدیث کی اور اس قتل  
 اَخْلَصَ مِنَ الْفَضْلِ مَنْ اَصْرَ مِنْهُمْ بِالْبُیْہِ وَالْبُیْہِ اَخْلَصَ۔ ان دونوں کے درمیان قاتل کے ساتھ توحید سلیکوں کو یہ کہ اس کے  
 جہاد یا قاتل دھن گفت یا ابراہیم قاتل کی طرف سے جو پڑھا۔ اس کے بعد قال ابو جہر میں فرمایا۔

روای تفسیر تو حضرت ابن عباس، حضرت سعید بن جبیر اور حضرت محمد بن عبید سے آجی مروی ہے۔ حضرت ابن عباس کے  
 الفاظ یہ ہیں: حضرت ابراہیم نے جو کہ ابن عباس سے تفسیر صرف ان کے لئے وہاں قاتل کے لئے تھی۔ ابراہیم علیہ السلام نے پھر  
 کہ وہ کافروں واپسی کی طرف تعلق دے گا جس طرح ابن عباس، ابی ہاشم اور ان کے قاتل کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پھر  
 پھر انہیں آپ کے عذاب کی طرف مجبور کرے۔ اور ابو جہر نے ابراہیم علیہ السلام کے قاتل کے لئے اَخْلَصَ مِنَ الْفَضْلِ مَنْ اَصْرَ مِنْهُمْ بِالْبُیْہِ وَالْبُیْہِ اَخْلَصَ  
 نہ ہند (۲۰)۔ (بائیک کی ہم امر کرتے ہیں اور خطاب دیا ہے) اور ابن عباس (جو طے قرأت ہیں)

ابن عباسی کا درجہ ہے۔ واما مستعجم الیہ میں ہوں کی ہر طرف اللہ اور میں نے انہیں۔  
 اور اسحاق نے کہا: حضرت ابراہیم وسموہ کو ان کی اولاد میں لگا رہی ہوں نے ان کے آپ نے دعا میں مسیحین وغیرہ  
 فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا لَا تَقْلِبْ عَلَیْهِ الظُّلُمَیْنِ (۱) انہیں واپس نہ لے کر دے گا انہوں کو (۲)

وَاُذِیْرُفَہُ اَبْرَہِمَ النَّوَاۡیِدَ مِنْ اُنْیَیْبَ وَارْسَیْبَ اَنْتَ تَقْبَلُ مِثْلَ اِنَّکَ اَنْتَ  
 (الشَّیْخُ عَلَیْہِ السَّلَامُ)

اور یا ابراہیم وسموہ رہتے تھے ابراہیم (جسے سلام انجیر میں خانہ کعبہ کی اور اس میں انجیل امانت) بھی۔ اسے  
 ہزار سے پروردگار انہیں امانت سے (پہلے) ہے کہ تو ان میں کچھ نہ دے اور اسب کچھ نہ دے اور اسے کہ

اللہ تعالیٰ اور اسے اَوَاذِیْرُفَہُ اَبْرَہِمَ النَّوَاۡیِدَ مِنْ اُنْیَیْبَ وَارْسَیْبَ اَنْتَ تَقْبَلُ مِثْلَ اِنَّکَ اَنْتَ تَقْبَلُ مِثْلَ ا�

عبیدہ اور فرعون کا قول ہے کہ کیا اس سے مراد یہاں ہیں، معروف بنیاد ہے۔

حدیث میں ہے: بیت اللہ کو جب گرایا گیا تو اس سے بارے بارے بھر نکلے۔ ان کے ذریعے نے کہا: یہ وہ بھر رہا جن سے حضرت ابراہیم نے بیت اللہ کی تعمیر کی تھی۔ بعض نے فرمایا: وہ بنیادیں مٹ گئی تھیں پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ان پر مطلع فرمایا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: بیت اللہ کو ان ارکان پر دکھایا گیا تھا جو آپ نے دیکھے تھے اور دنیا کی تخلیق سے وہ جزاں پہلے۔ ہجرین کو اس کے بچے سے پھیلا دیا۔

القواعد کا واحد قاعدۃ ہے اور القواعد من انشاء کا واحد قاعدۃ ہے (۱)۔ علماء کا اختلاف ہے کہ سب سے پہلے کس نے عصبہ کی بنیاد رکھی۔ بعض نے فرمایا: لا نکر نے سب سے پہلے اس کی بنیاد رکھی۔ جعفر بن عمر سے مروی ہے فرمایا: میرے باپ سے بیت اللہ کی تخلیق کے آغاز کے بارے میں پوچھا گیا جب کہ میں بھی موجود تھا تو میرے والد صاحب نے کہا: اللہ تعالیٰ نے جب فرمایا: بانی جادل فی الارض خلیفۃ (بقرہ: 30) (میں زمین میں خلیفہ بنے والا ہوں) تو فرشتوں نے کہا: کیا تم اس میں اسے خلیفہ بنانا ہے جو اس میں فساد برپا کرے گا اور فخریہ کی کرے گا جبکہ ہم تیری عمر کے ساتھ پائی بیان کرتے ہیں اور تیری تقدیر کا نظارہ کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں پر ناراض ہوا تو انہوں نے اس کے عرض کے ذریعے پناہ طلب کی۔ انہوں نے عرض کے ارد گرد سات چکر لگائے وہ اللہ تعالیٰ کی رضا طلب کرتے رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے فرمایا: میرے لئے زمین میں ایک گھر بناؤ۔ نبی آدم میں سے جس پر میں ناراض ہوں گا وہ اس کی پناہ لے گا اور اس کے ارد گرد طواف کرے گا جس طرح تم نے میرے عرض کے ارد گرد طواف کیا۔ پس میں اس سے راضی ہو جاؤں گا جس طرح میں تم سے راضی ہوا۔ پس فرشتوں نے بیت اللہ بنایا۔

عبدالرزاق نے کہا: جبرائیل سے انہوں نے عطا اور ابن مسیب وغیرہ سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو فرمایا کہ جب تو نیچے زمین پر اترے تو میرے لئے ایک گھر بنا پھر اس کو گھیر لے جس طرح تو نے ملائکہ کو دیکھا کہ انہوں نے میرے عرض کو گھیرا تھا جو آسمان میں تھا۔

عطاء نے کہا: لوگوں کا خیال ہے حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ پانچ پہاڑوں سے بنایا: حرا، طور، سینا، الجبلان، جودی اور طور سینا۔ اس کی روایت جبرائیل سے تھی (۲)۔ عظیم نے کہا: ابن مسیب سے یہاں مراد حضرت نبی ہوئی بیت اللہ کی گول بنیاد ہے۔ اسی وجہ سے یہ بیت کے ارد گرد کی جگہ کو راضی کہا جاتا ہے۔ مادرانی نے عطا سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے زمین کی طرف اترے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے کہا: اسے آدم اتوا اور میرے لئے ایک گھر بنا اور اس کا حواف کرو اور اس کے پاس مجھے یاد کر جس طرح تو نے ملائکہ کو میرے عرض کے ارد گرد کرتے دیکھا۔ حضرت آدم علیہ السلام چلتے ہوئے آئے اور زمین ان کے لئے لکھنی گئی تھی اور جنگل ان کے لئے سینے کے تھے آپ جہاں قدم رکھتے تھے وہاں آباد ہو جاتی تھی حتیٰ کہ آپ بیت حرام کی جگہ پر پہنچے۔ جبریل نے اپنے پر زمین پر مارے اور ہلکی

ساتویں زمین پر قائم بنی آدم ظاہر کر دیا۔ یہی سانکھ نے حضرت آدم علیہ السلام کی طرف پھینکے دو اساتے ہیں۔ سچے کہ تیس آدمی انہیں نہیں اٹھائے تھے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے پانچ پیمانہ اس سے کھپ دیا جس طرح ہم نے پستہ ڈال دیا ہے۔

بعض اخبار میں مروی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے۔ بنہ ہست کے نیکوں سے ایک خیر و کامرانی، اپنی جگہ پر نیا دیا گیا تا کہ آپ اس سے سکون حاصل کریں اور اس کا طواف کریں و نیز باقی رہائشی کہ جہنمی نے حضرت آدم علیہ السلام کی روح قبض فرمائی تو پھر اٹھایا گیا۔ یہ حضرت وہب بن منبہ کے طریق سے ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ ایک بیت (گھر) اتارا مگر آپ اس کا طواف کرتے تھے اور آپ کی اولاد میں سے کوئی نہ خرق کے زمانہ تک طواف کرتے رہے پھر وہ توفی نے اسے اٹھایا تو وہ آسمان میں ہو گیا اسی گھر کو بیت القصور کہا جاتا ہے۔ آیت ۱۰۰ ہست سے جیسے صبی نے اپنی کتاب "منہاج القریآن" میں ذکر کیا ہے (۱۰۰) انہوں نے فرمایا: جو حق تعالیٰ نے جان یہ وہ جہاں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ ایک گھر اور ایسا یعنی وہ حوا و عرضا اور البندی کے اعتبار سے بیت القصور کی مقدار کا تھا پھر حضرت آدم علیہ السلام سے کہا گیا: تھانیا اور شش کر دو کہ اس کے بالمقابل ہر دو کوپ کی تیکہ کے سامنے تھا۔ پس آپ نے اس میں کعبہ بنا دیا۔ ہر دو کوپ سے چار تے کہ وہ اتارا گیا ہوا اور کعبہ کی تیکہ کا بنایا۔ جب عبد کی تعمیر کا قصہ پایا تو آپ نے کعبہ تعمیر کر اور کعبہ سے اور مگر حضرت آدم علیہ السلام کے دل سے لئے طہانیت تھی جب تک آپ زندہ رہے وہ خیمہ قائم رہا پھر اسے اٹھ لیا گیا۔ پس یہ اخبار اس طرح منقول ہو جاتی ہیں۔ یہ حضرت آدم علیہ السلام کی بنا ہے۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسے بنا دیا۔ ابن جریر نے کہا: لوگوں نے کہا: اللہ تعالیٰ نے ایک بادل بھیجا جس میں ایک روح تھا۔ اس سے کہا: اسے بریکم اتار دے۔ آپ نے تعمیری علم بتایا کہ تو اس کی اس قدر رحمت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اسے دیکھا تو اس کی قدر نہ تھا چنانچہ دیا۔ پھر اس سے کہا: تو نے کر دیا۔ پھر آپ نے اس جگہ کی کھدائی کی اور زمین میں قمر و اسان و ظاہر ہوئے۔ حضرت علی بن ابی طالبؓ جہد سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب حضرت ابراہیم کو بیت اللہ کی تعمیر کا حکم دیا تو آپ خام سے نکلے اور آپ کے ساتھ آپ کا بیٹا اسماعیل اور اس کی بیوی ہاجرہ بھی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ساتھ طہانیت (ہوا) کو بھیجا جس کی ایک زبان تھی جس کے ساتھ وہ کھام کرتی تھی۔ صبح کے وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کے ساتھ چلتے جب وہ چلتی اور اس نے ساتھ آپ وہیں آجاتے جب وہاں آئی تھی کہ وہ طہانیت حضرت آدم علیہ السلام سے ملے۔ وہ اسے رکھ کر چلتی گئی۔ اس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا: میری جگہ پر بنیاد رکھو۔ پس حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل علیہما السلام نے دیواریں بلند کیں حتیٰ کہ غمر اس کی جگہ پہنچ گئے۔ حضرت ابراہیم نے حضرت اسماعیل سے کہا: اسے میرے بیٹے امیر سے لئے ایک پتھر تلاش کر لیتے ہیں لوگوں کے لئے علامت بنائوں۔ حضرت اسماعیل ایک پتھر نے لئے جسے آپ نے پسند فرمایا اور دیا اور کوئی پتھر تلاش نہ کر دیا۔ آپ تلاش کرتے رہے پھر آپ خود کے اور غمر اسو سے آئے اور اسے اپنی جگہ پر رکھ دیا۔ حضرت اسماعیل نے کہا: اسے میرے ابا جان ایسے پتھر تمہارے پاس لانا ہے۔ حضرت ابراہیم نے کہا: وہ جو مجھے ہے۔ پھر وہیں آکر حضرت

انہیں عباس نے کہا: جیل لڑا جس نے پکارا ہے ابراہیم۔ اسے ظلیل الرحمن! تیرے لئے میرے پاس ایک روایت ہے اور تم نے ۱۰۔ تو وہ جنت کے یا قوت میں سے ایک سفید پتھر تھا وہ حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ جنت سے اتر آئے۔ جب حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل نے بیت اللہ کی بنیادیں بلند کیں تو چکروٹھل کا ایک بادل آیا جس میں ایک سر تھا اس بادل نے آواز دی میری مقدار پر بلند (تسمیر) کرو۔ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تسمیر ہے۔ روایت ہے کہ حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہ السلام بیت اللہ کی تسمیر سے فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں بیت اللہ تسمیر کرنے پر جزا عطا فرمائی۔

قصیم قرنی نے روایت کیا ہے کہ یحییٰ بن عمر بن ابی عمر نے بتایا انہوں نے کہا: مجھے قصیم بن حواد نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں عہد اول اب بن ہاشم نے بتایا جو عہد الرزاق کے بھائی تھے۔ انہوں نے ابن جریج سے انہوں نے ابن ابی ملیک سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: پہلے گھوڑے بھی دوسرے وحشی جانوروں کی طرح وحشی تھے جب اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل کو بنیادیں بلند کرنے کی اجازت دی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں تم دونوں کو ایک خزانہ دینے والا ہوں جو میں نے تم دونوں کے لئے ذخیرہ کر رکھا ہے پھر حضرت اسماعیل کو دی فرمائی کہ تم ایوان کی طرف جاؤ اور وہاں خزانہ ہے پاس خزانہ آجائے گا آپ ایوان کی طرف گئے .... وہاں گھوڑے رچے تھے .... آپ نہیں جانتے تھے کہ .... یہ ہے اور خزانہ کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو الہام فرمایا۔ پس سحڑ میں پرکھی گھوڑا باقی نہ رہا جو عرب کی زمین پر رہتا تھا خود آپ کے پاس آ گیا۔ تمام گھوڑوں کی اپنی بیٹھانوں پر آپ کو قدرت بخشی اور ان کو آپ کا مطیع کر دیا۔ پس تم اس پر سوار ہو اور انہیں چارہ ڈالو کیونکہ یہ رکت ہیں یہ تھکے ہیں۔ ہاں اسماعیل کی میراث ہیں۔ الفرس کو عربی اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ اسماعیل علیہ السلام کو دعا کا کھم دیا گیا تھا اور آپ نے دعا فرمائی۔

عبد السلام بن ادریس نے حضرت ابوبکر بن عبد سے روایت کیا ہے فرمایا: جس نے سب سے پہلے نبی اور پتھر سے کعب بنانا وہ حضرت شیث علیہ السلام تھے وہ نبی قریشی کی تسمیر کعبہ تو وہ مشہور ہے اور اس میں سانپ کی خبر مذکور ہے۔ سانپ انہیں کعبہ گرانے سے روکتا تھا، حتیٰ کہ تمام قریشی مقام ابراہیم کے پاس جمع ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں گزارشیں کرائیں اور عرض کی: اے ہمارے پروردگار! ہمیں نہ ابراہیم تیرے گھر کی تشریف و ترکین کا درد اور دیکھتے ہیں اگر انہوں نے راضی ہے تو نبیہاؤں کو جو تو چاہے کہ انہوں نے آسمان سے چرندے کے پردوں کی پھڑ پھڑا ہٹ گئی۔ دیکھا تو گھٹ سے بڑا ایک پرندہ تھا جس کی پیٹھ سیاہ تھی پیٹ اور پاؤں سفید تھے اس نے اپنے پنجے سانپ کی گودی میں گاڑے پھر اس کو لے کر ازاں سانپ اتنی بڑی دم کھینچا گیا حتیٰ کہ وہ پرندہ اسے ایوان کی طرف لے گیا۔ پھر قریش نے کعبہ کو گرا دیا اور پھر اسے واپسی کے پتھروں سے بنانے لگے جن کو قریش اپنی گزروں پر اٹھا کر لاتے تھے۔ قریش نے اس کو آسمان کی طرف میں اٹھ بلند کیا، وہی اشکانی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایوان سے پھر اٹھا کر لا رہے تھے آپ کے اوپر ایک چادر تھی۔ چادر آپ پر ٹھک ہو گئی۔ آپ نے چادر کو کندھے پر اٹھانے شروع کیا تو چادر کے چھوٹا ہونے کی وجہ سے شرماؤں کا ہر گئی، مدد آئی اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی شرماؤں کو نہ مانگ لے۔ اس کے بعد آپ پہنچے جو بھی رہتے دیکھے گئے۔ کعبہ کی تسمیر اور نزول قرآن کے درمیان پانچ سال کا فاصلہ تھا۔ آپ کی ہجرت اور تسمیر کعبہ کے

درمیان پندرہ سو سال کا وقفہ۔

یہ عہد اوراقِ حق سے حضرت امیر المؤمنین علیؓ کے انہوں نے حضرت عبداللہ بن عثمانؓ سے انہوں نے ادا وظیفہ سے روایت کیا ہے۔ حضرت علیؓ نے ہودی سے مروی ہے حتیٰ کہ جب قریش نے حب بنہ اور بحر سورہ کعبہ کی جگہ پیشہ قدم قریش اس کو کہتے ہیں۔ تم نے کعبہ کو کون سا قبیلہ سے انکار رکھے؟ حتیٰ کہ اس کے درمیان بٹھرا دیا۔ انہوں نے کہا: تو ہم اس کا فقیہ تسلیم کر لیں جو اس کی سے سب سے پہلے ہر سے پاس آئے جو اس پر صلہ ہوگی۔ نبی کریمؐ میں پڑھان کے پاس شریف مانے آپ بھی ہوا جسے آپ کے اوپر ایک دعا دی اور چادر تھی۔ انہوں نے آپ کو کائنات مقرر کر دی۔ آپ نے جعفر کو ایک کعبہ سے میں رکھنے کا حکم دیا۔ بحور قبیلہ کے رہا اور غصہ کیا اور اسے کپڑے کی ایک طرف مٹا فرمائی پھر آپ اپنے چڑھے۔ تمام سورہوں کے وہ جعفر آپ کو اٹھا کر یا اور آپ سن چکے تھے اسے اپنی جگہ پر لگا دیا۔

اسن احوال نے کہا: مجھے یہ یاد کیا گیا ہے کہ قریش نے بحر اسوا میں عربی زبان میں کئی ایک تحریر پائی وہ کتب جو سننے کے لیے یہ کہتے تھے کہ ایک یہودی نے انہیں پڑھ کر سنائی۔ اس میں یہ کیا تھا میں اللہ ہوں، وہ کا کعبہ۔ میں نے اس کو اس دن پیدا کیا تھا جس دن میں نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا تھا اور چاند اور سورج کو جو مدت بتلائی تھی اور میں نے اسے سات ملک سے گھیرا ہوا ہے۔ یہ زائل نہ ہوگا حتیٰ کہ اس کے انہیں اور حریم زائل ہو جائیں گے۔ اس کے رہنے والوں کے لئے پانی اور روہ میں برکت رکھی گئی ہے۔ اور جعفر محمد بن نبی سے مروی ہے، فرمایا: کعبہ کا روز و طالع اور ہم در حضرت امیر المؤمنین کے درمیں زمین پر تھائی کہ قریش نے اسے تعمیر کیا (تو روز و طالع پوچھا کر دیا)۔

مسلم نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یہ کعبہ کے ساتھ وہی وہی کعبہ سے ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں۔ میں نے عرض کیا: انہوں نے اس کو کعبہ میں داخل کیا کیوں نہیں کیا؟ آپ نے فرمایا: تیری قوم کے پاس فرق کم ہو گیا تھا۔ میں نے عرض کیا: اس کا اور روز و طالع کیوں ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیری قوم نے یہ اس لئے کیا تھا تاکہ انہیں چاہیں داخل کریں اور چاہیں چاہیں صیغ کریں اگر تمہاری قوم کا زمانہ جاہلیت قریب نہ ہوتا مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ ان کے ولی نکال کریں گے تو میں اس دیوار کو کعبہ میں داخل کر دیتا۔ اور اس نے روزانہ کے روز میں سے ملا دیا (۱۶)۔ حضرت عبداللہ بن زبیر سے روایت کیا ہے، فرمایا: میری خالہ حضرت عائشہؓ نے بتایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے مانگا اگر تیری قوم کا روز و طالع قریب نہ ہو تو میں کعبہ کو نکال دوں گا۔ اس روز میں سے ملا دیا اور اس کے روز و طالع سے ملا۔ ایک مشرق سے اور ایک مغرب سے اور اس میں چار ہاتھ عظیم سے رپا اور تارائی کی قریبی میں اسے چھوڑ دیا تھا جہاں انہوں نے کعبہ بنایا تھا۔

خود اپنے ہاتھ سے اور حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیری قوم کا روز و طالع قریب نہ ہوتا تو میں کعبہ کو نکال دوں گا اور اسے ہر ایک عظیم سلام کی جیو دس چار ہاتھ کا کہ قریش نے جب اسے تعمیر کیا تو

چھوٹا کر دیا اور میں اس کا غلبہ بنانا (۱) بخاری میں، شام بن عمرو نے کہا: یعنی (ہلکا) دروازہ بنانا۔ بخاری میں یہ بھی ہے کہ میں اس کے دروازے بنانا یہ قریش کی بنائے۔ پھر جب اہل شام نے حضرت عبداللہ بن زبیر پر حملہ کیا اور ان کے ہاتھ نے کعبہ کو کھڑو کر دیا تو حضرت ابن زبیر نے اسے گرایا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے مطابق بنایا۔ اس میں باقی تھہرے عظیم سے زیادہ کیا حتیٰ کہ وہ بنیاد نکال کر دی اور لوگوں نے اسے دیکھا اور اس پر کعبہ کی تعمیر کی۔ کعبہ کا طول اٹھارہ ہاتھ تھا جب اس میں زیادتی کی تو لمبائی کم کر دی پھر اس کی لمبائی میں دس ہاتھ کا اضافہ کیا اور اس کے دروازے بنائے۔ ایک میں سے لوگ داخل ہوتے دوسرے سے نکل جاتے۔ اسی طرح صحیح مسلم میں ہے۔ حدیث کے الفاظ مختلف ہیں۔

سفیان نے دو آدمیوں شاہور بن مجاہد کے سلسلے سے ذکر کیا ہے کہ مجاہد نے کہا: جب حضرت ابن زبیر نے کعبہ کو گرانے اور دوبارہ تعمیر کرنے کا ارادہ کیا تو آپ نے لوگوں کو کہا: کعبہ تو گرا دو۔ لوگوں نے اسے گرانے سے انکار کیا اور دوڑ گئے کہ کہیں عذاب نہ آ جائے۔ مجاہد نے کہا: ہم سبھی کی طرف نکل گئے اور ہم وہاں تین دن ٹھہرے رہے اور عذاب کا انتظار کرتے رہے۔ فرمایا: حضرت عبداللہ بن زبیر خود کعبہ کی دیوار پر چڑھے۔ جب لوگوں نے دیکھا کہ آپ کعبہ کو نہیں ہوا تو لوگوں نے حوصلہ ہاندا۔ فرمایا: لوگوں نے کعبہ کو گرایا۔ جب اسے حضرت عبداللہ بن زبیر نے بنایا تو اس کے دروازے بنائے۔ ایک دروازے سے لوگ داخل ہوتے اور دوسرے سے نکل جاتے اور اس میں دیوار والی طرف سے چھ ہاتھ کا اضافہ کیا اور اس کے طول میں نو ہاتھ کا اضافہ کیا۔ مسلم نے اپنی حدیث میں کہا: جب حضرت عبداللہ بن زبیر شہید ہوئے تو قبا جہاں نے عبدالملک بن مروان کو اس کے متعلق بتانے کے لئے خط لکھا اور اسے بتایا کہ ابن زبیر نے کعبہ کو اس بنیاد پر تعمیر کیا جس کی طرف اہل مکہ میں سے عادل لوگوں نے دیکھا۔ عبدالملک نے اس کی طرف لکھا کہ ہم ابن زبیر کی کسی چیز کو باقی رکھنے والے نہیں جو اس نے اس کی لمبائی میں زیادتی کی ہے اس کو برقرار رکھو اور جو اس نے عظیم سے زیادتی کی، اس کو ہلکی بنا پر لوٹا دو اور جو اس نے دروازہ کھولا تھا اسے بند کر دو۔ پس حجاج نے اسے نوڑا اور ہلکی بنا پر لوٹا دیا۔

ایک روایت میں ہے عبدالملک نے کہا: میں گمان نہیں کرتا کہ ابوسفیب (ابن زبیر) نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا ہے جو وہ کہتا ہے کہ اس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا ہے۔ حادثہ ابن عبداللہ نے کہا: کیوں نہیں میں نے یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا تھا۔ اس نے کہا: تو نے اسے کیا کہتے ہوئے سنا؟ انہوں نے کہا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہاری قوم نے بیت اللہ کی عمارت کم کر دی ہے۔ اگر ان کے شرک کا زمانہ قریب نہ ہوتا تو میں اسے لوٹا دیتا جو انہوں نے چھوڑ دیا تھا اگر میرے بعد تیری قوم کو اسے دوبارہ تعمیر کرنے کا خیال آئے تو اوھر آؤ میں تجھے دھکوں جڑاؤں نے کعبہ میں سے چھوڑ دیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کو سات ہاتھ کے قریب دکھایا۔

ایک اور روایت میں ہے عبدالملک نے کہا: اگر میں اس کے گرانے سے پہلے یہ حدیث سن لیتا تو میں اسے حضرت ابن زبیر کی بنیاد پر چھوڑ دیتا۔ یہ کعبہ کی تعمیر کے بارے میں آثار سراوی ہیں۔ روایت ہے کہ دشقہ نے حضرت مالک بن انس کے

ماتے ذکر کیا کہ وہ عجمی کی تعمیر کعبہ کو گرا دیا چاہتا ہے اور اسے حضرت ابن زبیر کی تعمیر پر لوٹانا چاہتا ہے عیساکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اور حضرت ابن زبیر نے اس کی پیروی کی تھی۔ امام مالک نے وحید کو کہہ دیا: اے امیر المومنین! میں تجھے اللہ کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ تم اس گھر کو بدشاہوں کے لئے مکمل نہ کرو۔ ہر آنے والا بیت اللہ کو توڑ دے گا اور نئی تعمیر کرے گا اور اس کی میت لوگوں کے دلوں سے ہٹا جائے گی۔

واللہ نے ذکر کیا ہے کہ ہمیں معمر بن جندبہ روایت کر کے بتایا کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسدہ بصری کو بھی دینے سے منع فرمایا۔ یہ تیغ تھا یہ پہلا شخص تھا جس نے بیت اللہ کو ٹانہ پڑایا تھا اور یہ وہ مراجع تھا۔ ابن اسحاق نے کہا: پہلے قبایلی قبزلے پرانے پینا جاتے تھے چرخائی چادر میں بنائی جاتی تھیں اور جس نے سب سے پہلے دیارِ (دریہ) کا قبزلہ پسند کیا وہ قبایلی تھا۔ عمار نے فرمایا: کعبہ کے خلاف سے کوئی چیز نہیں لینی چاہئے کیونکہ وہ کعبہ کو بدینہ کیا گیا ہے۔ اس میں کوئی چیز کم نہیں کی جائے گی۔ حضرت سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ کعبہ کی خوشبو میں سے کوئی چیز پینا شفا حاصل کرنے کے لئے مکر وہ ہے۔ جب وہ غلام کو کوئی چیز پیتے ہوئے دیکھتے تو اسے سر کے پیچھے طعنہ مارتے وہ اسے تکلف پہنچانے میں کمی نہیں کرتے تھے۔ حطائے کہا: ہم میں سے کوئی جب اس سے شفا طلب کرنے کا اور وہ کہتا تو: خوشبو لے آتا اس کو پھر کے ساتھ مس کرتا پھر اسے اٹھالیتا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ تَقَالِبْ يَنْفُلْ يَنْفُلًا كُذِّبَ کیا ہے۔ حضرت ابی الدرداءؓ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی قراءت میں اسی طرح ہے: وَأَذِيقْ إِبْرَاهِيمَ اقْوَادَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلَ وَيَقُولَانِ رَبَّنَا ثَقِیلُ حِمْلِنَا (۱۱)۔ اس میں کی تفسیر یہ ہے: اسے بیاغ (اے اللہ! سن لے) کیونکہ اہل سرانی زبان میں اللہ کو کہتے ہیں۔ یہ پہلے گزر چکا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب اپنے رب سے دعا مانگی تو کہا: سید یا ایل (اے اللہ! سن لے میری فریاد) جب اللہ تعالیٰ نے توپ کی دعا قبول فرمائی اور پھر عطا فرمایا تو اس کا نام اپنی دعا کے ساتھ رکھا۔ یہ بارودی نے ذکر کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّكَ نَشِئْتَ الشَّيْءَ الْفَلِیْلُیْمُ واللہ تعالیٰ کے اسامی میں سے دو اسم ہیں۔ اِنِّیْ تَفْصِیْلُ ہم نے اپنی کتاب الاسفیٰ شہداء اللہ العسفیٰ میں کر دی ہے۔

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَیْنِ لَكَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةً لَّكَ ۚ وَ آتِنَا مَا نَسْأَلُكَ  
ثُمَّ عَلَیْمَا إِنَّكَ أَنْتَ الثَّوَابُ الرَّجِیْمُ ۝

”اے ہمارے رب! بنادے ہم کو فرما تیرا دار اپنا اور ہماری اولاد سے بھی ایک ایسی جماعت پیدا کرنا جو تیری فرما تیرا دار ہو اور بتا دے ہمیں ہماری عبادت کے طریقے اور توجہ فرما ہم پر (اپنی رحمت سے) بے شک تو ہی بہت توجہ قبول کرنے والا ہے۔“



اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَرْهَبُوا إِلَى اللَّهِ أَلَسْوَاعٌ عَلَيْكُمُ الْعَصَابُ إِنَّكُمْ لَعِندَ رَبِّكُمْ أَصْفَاءُ ﴿١٩﴾ یہاں دوا پہنکنا ممکن صیغہ ہے اور مُسَوِّطِينَ معمول ثانی ہے۔ دونوں (ابراہیم و اسماعیل) نے ثابت اور دوام کی دعا مانگی۔ یہاں اسلام سے مراد ایمان اور اعمال دونوں ہیں (۱)۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنْ الْمَتَى فَعِنَّا اللَّهُ شَاهِدٌ ﴿٢٠﴾ (آل عمران: 19) اس آیت میں دلیل ہے ان علماء کی جو کہتے ہیں کہ ایمان اور اسلام ایک شے ہیں۔

ایک اور آیت سے انہوں نے اپنے اس قول کو قوت دی ہے: **فَلَا تُخْزُوا مَنْ كَانُوا مِنْكُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ قُلُوا وَجَدْنَا**  
**فِيهَا عَزْوَ رَبَّنَا قُلُوبَنَا ۖ (الذاریات)** (ہم نے نکال لیا وہاں کے تمام ایمانداروں کو کہیں نہ پایا ہم نے اس ساری  
سستی میں۔ بخرا ایک مسلم کے کہ ۱۔

حضرت امین عباس اور خوف امرانی نے مسلمان جمع کا سینہ پڑھا ہے۔ (2)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ** اُنکے یعنی ہماری اولاد سے ایک گروہ ہے کہ میری نے اپنے لئے اور اپنی امت کے لئے دعا کی لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے لئے اپنی امت کے لئے کو اس امت (محمدیہ) کے لئے دعا کی۔ **وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا** میں جس تفسیر ہے۔ کہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو آگاہ کر دیا تھا کہ آپ کی اولاد میں سے کچھ ظالم ہوں گے۔ طبری نے حکایت کیا ہے کہ **وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا** سے خاص عرب مراد ہیں (3)۔ سبکی نے کہا: ان دونوں کی اولاد عرب ہیں کہ عرب بہت بن اسرائیل کی اولاد ہیں اور یحییٰ بن اسرائیل کی اولاد ہیں۔ کہا جاتا ہے: **قَدِيرٌ بَيْنَ نَبِيٍّ** بن اسرائیل۔

الصدقاتیہ یہ بیعت کی اولاد ہیں اور قطانہ قیدور بن سعید، دس اسماء کی اولاد ہیں ایک قول کے مطابق یمن کی بھولا ہیں۔ ابن عساکر نے کہا: (۴) یہ ضعیف ہے کیونکہ آپ کی دعوت عربوں میں ظاہر ہوئی تھی اور ان لوگوں میں جو عربوں کے علاوہ تھے۔

اُمّہ کا یہاں معنی جماعت ہے ایک شخص کو بھی اس کا جانا ہے خیر میں جس کی اقتدا کی جائے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ (تخل: 120)** (ابراہیم ابراہیم ایک مرکاال تھے اللہ کے مطیع تھے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن عمرو بن نفیل کے بارے میں فرمایا تھا وہ ایک است کی حیثیت سے اٹھایا جائے گا کیونکہ کوئی اور اس کے دین میں شریک نہ تھا۔ واللہ اعلم

بھی لفظ اُفْءُ کا اطلاق دوسرے معانی میں بھی ہوتا ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّا لَوَجَدُکُمْ اٰتٰی عٰثِرًا مُّقْتَدِرًا (نور: 22) یعنی ہم نے آپے آباؤ کو ایک دین اور ملت پر پایا۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ طٰغٰیةً اٰتٰی عٰثِرًا مُّقْتَدِرًا (الانبیاء: 92) بھئی العین اور الومان کے معنی میں ہوتا ہے اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَوَلَمْ تَرَ کَیۡفَ بَدَّلَ اٰیٰتِکُمُ (یوسف: 45) (یعنی کچھ عرصہ کے بعد یاد آیا) کہا جاتا ہے ہذا احصاء زید۔ یعنی یہ یو کی ماں ہے۔ اُفْءُ کا سنی حاست بھی ہے۔ کہا جاتا ہے: اَفْءُ حَسَنٌ اِلَّا اَفْءُ یَعْنِیْ خُرْبٌ یَصْرِہُ کَمِہُ وَاللّٰہُ۔ شاعر نے کہا:

وان معاوية الاكرمي ن جان للوجوه طواي الاسم

بعض علماء نے فرمایا: ایامۃ من زعم ہمگی کہتے ہیں جو دماغ کی اصل تک پہنچ جائے۔ کہا جاتا ہے: کہا جاتا ہے: رجل صامع و مدعی، ایسے شخص جسے روئے پر زعم لگے ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَآيَةٌ ثَانِيَةٌ لِّكُنَّا أَنبَأْنِي أَنَّ مَوْجِبَ رَبِّكَ نَبَذَهُ فِي غِلْظٍ مُّغْتَمِكَةٍ لَا يُرْجَىٰ فِيهَا نَفَسٌ وَلَا نُفْسٌ وَلَا عَظْمٌ وَلَا هُمْ يَرْجُؤْنَ (۱) انجی جز کے باب دومیت قلب سے دو مضمونوں کی طرف متحدی ہوتا ہے جس طرح انجی ہمزہ سے دو مضمونوں کی طرف متحدی ہوتا ہے۔ حطائک بن یعفر انوال اسود بن یعفر نے کہا:

اربعی جواراً مات عذلاً لاضی اری ما تبتین او بخیلاً مغلطاً

حضرت عمر بن عبدالعزیز، حضرت قتادہ، حضرت ابن کثیر، حضرت ابن جریج، سدی اور درج نے یعقوب اور رویش اسوی نے ازنا قرآن میں رواہ کے مکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور ابو حاتم نے اسے پند کیا ہے۔ ابوہریرہ نے رواہ کر کے انکسار کے ساتھ پڑھا ہے اور بقی قراء نے اس کے ساتھ پڑھا ہے۔ ابو یحییٰ نے اس کو اختیار کیا ہے، اصل میں ازنا ہمزہ کے ساتھ تھا، جنہوں نے رواہ کے مکون کے ساتھ پڑھا ہے انہوں نے کہا: ہمزہ و اس کی حرکت قسم ہوگی اور اپنی حالت پر سہم کن بقی راہی اور انہوں نے شاعر کے قول سے استدلال کیا ہے:

ارن اداؤۃ عیدائتہ شہوفا من مہاز زعمہ ان تقوم قد غشو

میں عیدائتہ کا توہ کا زعم زعم کے پائی سے اسے بھریں گے کیونکہ قوم یہ کہتے ہیں۔

شاعر نے اسے ازنا پڑھا ہے۔

اور جن علماء نے رواہ کے ساتھ پڑھا ہے وہ ہمزہ مذوق کی حرکت نقل کر کے رواہ کر رہے ہیں۔ ابو عمرو نے تحت کو غالب کیا ہے۔ شجاع بن ابی نصر سے مروی ہے وہ دامن اور بچے تھے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تھا انہوں نے ابو عمرو کے کثوف سے بہت سی اشیاء کا ذکر کیا تو صرف دو حروف کی تصحیح فرمائی۔ ایک یہ ازنا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اور نا اور دوسرے صائتہ من آیتہ (مہوز)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَّا لَکُمَا لَکُمَا کَمَا جَاءَ ہے۔ لغت میں انسان کا معنی متصل ہے۔ کہا جاتا ہے: لست شوبہ جب کوئی اپنے بچے کو دھوئے۔ یہ شعر میں مبادت کا اسم ہے کہا جاتا ہے رجل ناسب، جب کوئی شخص مایہ ہو۔

خادم کا اختلاف ہے کہ الٹ ملک سے کیا مراد ہے۔ بعض نے فرمایا مناسک نجی اور اس کی مناسک مراد ہیں۔ یہ قناد اور سدی کا قفس ہے۔ مجاہد و عطاردین نے کہا المناسک سے مراد نجی کی شکلیں ہیں۔ بعض نے فرمایا: تمام مبادات ہیں (۷) ہر وہ فعل جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی عبادت کی جاتی ہے اسے منسک اور منسک کہا جاتا ہے۔ المناسک سے مراد یہ ہے۔ ہم اس نے کہا منسک منسک۔ اس صورت میں منسک کہا جاتا ہے۔

لیکن عرب کلام میں مفصل نہیں ہے۔ زبیر بن جعد سے مروی ہے، فرمایا: جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت الحرام کی بناء سے نذر رخ ہوئے تو عرض کی: اے رب! میں فارغ ہو چکا ہوں تو نہیں مناسک دکھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف جبریل امین کو بھیجا، آپ نے جبریل امین کے ساتھ حج کیا حتیٰ کہ جب عرفہ سے لوٹے اور دوسری کا دن آیا تو آپ نے اپنے سامنے آیا جبریل امین نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا: اسے نکٹریاں مار دو تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسے سات نکٹریاں ماری پھر اس کے دن اور تیسرے دن نکٹریاں ماریں۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام تیس پہاڑ پر چڑھے اور کہا: اے اللہ! کے بندو! جیموا (جواب دو) پس مسندوں کے درمیان جو بھی ایسا شخص موجود تھا جس کے دل میں ذرہ برابر ایمان تھا اس نے آپ کی دعوت کو من لیا۔ اور ان نے کہا: البیت الفہم لبیت۔ فرمایا: سطح زمین پر ہمیشہ سات یا اس سے زائد مسلمان ہوں گے۔ آخر یہ نہ ہوتا تو زمین اور اس کے رہنے والے ہلاک ہو جاتے۔ سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پکار کا جواب ملی یمن نے دیا۔ اور مجھ سے مروی ہے فرمایا: جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو جبریل امین آپ کے پاس آئے اور انھیں بیت اللہ کا طواف دکھایا۔ فرمایا: میرا خیال ہے انہوں نے فرمایا: الصفا والحدود پھر دونوں مردو عقبہ کی طرف چلے سامنے شیطان آیا، جبریل امین نے سات نکٹریاں ماریں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سات نکٹریاں ماریں، پہلے جبریل امین نے نکٹری ماری اور تکبیر کی۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا: نکٹری مار دو اور تکبیر کہو، دونوں نے نکٹریاں ماریں اور ہر نکٹری کے ساتھ تکبیر کہی حتیٰ کہ شیطان چلا گیا پھر مردو عقبہ کی طرف چلے۔ شیطان پھر سامنے آیا، جبریل امین نے سات نکٹریاں لیں اور ابراہیم علیہ السلام کو بھی سات نکٹریاں دیں۔ جبریل امین نے کہا: نکٹری مار دو اور تکبیر کہو، دونوں نے نکٹریاں ماریں اور ہر نکٹری کے ساتھ تکبیر کہی۔ حتیٰ کہ شیطان چلا گیا۔ پھر مردو عقبہ پر آئے، شیطان سامنے آیا، جبریل امین نے سات نکٹریاں لیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سات نکٹریاں دیں اور کہا: نکٹری مار دو اور تکبیر کہو، دونوں نے نکٹریاں ماریں اور ہر نکٹری کے ساتھ تکبیر کہی حتیٰ کہ شیطان چلا گیا پھر دونوں مردو عقبہ پر آئے اور جبریل امین نے کہا: یہاں لوگ اپنی نمازوں کو منع کریں گے پھر جبریل امین، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو لے کر عرفات میں آئے اور کہا: عرفات (تو نے جان لیا؟) حضرت ابراہیم نے کہا: ہاں۔ اسی وجہ سے اس جگہ کو عرفات کہا جاتا ہے۔ روایت ہے: جبریل امین نے نہیں مرتب کیا عرفات، عرفات۔ یعنی تلی، مزدلفہ اور اس جگہ کو پہچان لیا۔ حضرت ابراہیم نے کہا: ہاں۔ اسی وجہ سے اس مکان کو عرفات کہا جاتا ہے۔ خصیف بن عبدالرحمن سے مروی ہے کہ مجاہد نے انہیں بتایا کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا: اے اللہ! ہذا نسکنا یعنی الصفا والحدود، یہ نصی قرآنی سے اللہ تعالیٰ کے شعائر میں سے ہیں پھر جبریل امین آپ کو لے کر نکلے جب مردو عقبہ سے گزرے تو وہی پر شیطان بیٹھا تھا۔ جبریل امین نے حضرت ابراہیم سے کہا: تکبیر کہو اور اسے نکٹری مارو۔ آپ نے مردو عقبہ پر چڑھ گیا۔ جبریل امین نے کہا: تکبیر کہو اور اسے نکٹری مارو۔ پھر وہ سے مشعر حرام کی طرف لے گئے۔ پھر عرفہ میں لے آئے۔ پھر جبریل امین نے حضرت ابراہیم سے کہا: کیا تو نے پہچان لیا جو میں نے تجھے دکھایا؟ حضرت ابراہیم نے کہا: ہاں۔ اسی وجہ سے عرفات کو عرفات کہا جاتا ہے۔ جبریل امین نے کہا: تم لوگوں میں حج کا

اطمان کرو۔ حضرت ابراہیم نے کہا: میں کیسے کہوں! جبریل امین نے کہا: تم کہو: اے لوگو! اپنے رب کا حکم قبول کرو۔ یہ تین مرتبہ اطمان کرو۔ حضرت ابراہیم نے ایسا ہی کیا۔ انہوں نے کہا: بینہم واللہ لیبین۔ فرمایا: اس دن جس نے جواب دیا وہی کرے گا۔ دوسری روایت میں ہے جب آپ نے آواز دی تو آپ ٹھہرے اور ہر طرف ندوئی۔ مشرق و مغرب ہر طرف سے لوگوں نے ہیک کہا۔ پھاڑ چمک گئے حتیٰ کہ آپ کی آواز دور تک چلی گئی۔ محمد بن اسحاق نے کہا: جب حضرت ابراہیم خلیل الرحمن صلوٰۃ اللہ علیہ بیت الحرام کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو جبریل امین آپ کے پاس آئے اور کہا: اس کے سات چکر لڑا۔ حضرت ابراہیم نے اس کے سات پھر لگائے اور حضرت اسماعیل بھی آپ کے ساتھ تھے اور بلواف میں ہر کن کا استحمام کیا جب سات چکر دونوں نے مکمل کر لئے تو مقام کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی۔ فرمایا: جبریل امین نکلے ہوئے اور تمام مناسک دکھائے و صفا مروی و معنی اور حوالہ۔ فرمایا: جب سنی میں داخل ہوئے اور عقبہ سے اترے تو شیطان سنا۔ منے آیا، جیسا کہ پہلے مزار ہے۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام سے پہلے تمام ارکان کا استحمام کرتے تھے اور فرمایا: شام سے حضرت اسحاق اور سارہ صباہ السلام نے حج کیا تھا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہر سال برحق پر حج کرتے تھے ان کے بعد وہاں ہر آدم نے حج کیا۔ محمد بن سبط نے کہا: کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: ہر نبی جب اس کی امت ہلاک ہو جاتی تھی تو وہ مکہ میں آ جاتا تھا اور یہاں وہ اور اس پر ایمان لانے والے کافروں کو بتاتے تھے حتیٰ کہ وفات ہو جاتے تھے۔ مکہ میں حضرت نوح، حضرت ہود اور حضرت صالح علیہم السلام کا وصال ہوا اور ان کی قبور محرم اور عظیم کے درمیان ہیں (۱)۔ ابن اہلب نے ذکر کیا ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام اور ان کے مومنین مائیں مکہ میں فوت ہوئے تھے ان کی قبور مکہ کی غربی جانب دار و اندوہ و ادنیٰ سم کے درمیان ہیں۔ حضرت ابن عباس نے کہا: مسجد میں صرف دو قبریں ہیں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قبر اور حضرت شعیب علیہ السلام کی قبر۔ حضرت اسماعیل کی قبر عظیم میں ہے اور حضرت شعیب علیہ السلام کی قبر حجر اسود کے مقابل ہے۔ عبد اللہ بن عمر و اسلمی نے کہا: ہر کن اور مقام کے درمیان تانوسے انبیاء کی قبور ہیں جو حج کے لئے آتے تھے یہاں دفن ہوئے۔ صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَثُتِبَ عَلَيْهِمُ الْمُنَاسِكُ اِبْرَاهِيمَ اور حضرت اسماعیل کے اس قول کے معنی میں انکشاف ہے۔ ثُب عَلَیْہِمْ اِہْمَا کَلَامُ اَنْبِیَاءِ مَزْنٌ۔ سے معصوم ہوتے ہیں۔ ایک گردہ نے کہا: انہوں نے اس دعا سے طہیت اور امام کو طلب کیا، نہ اس لئے کہ ان کا کوئی گنہگار تھا۔ میں کہتا ہوں: یہ ایسا جواب ہے اور اس سے احسن جواب یہ ہے کہ جب ان دونوں نے مناسک کو جان لیا اور بیت اللہ کو تعمیر کر لیا تو ان دونوں نے ارادہ کیا کہ وہ لوگوں کے لئے بیان کریں اور لوگوں کو بتائیں کہ یہ جگہ اور دوسرے مناسک حج مکناہوں سے طہارت اور توبہ طلب کرنے کی جگہیں ہیں (2)۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے کہ میں سے جو ظالم ہیں ان کی توبہ قبول فرما۔ عصمت انبیاء پر حکام حضرت آدم علیہ السلام کے قصہ میں مژدہ چلی ہے اور اِنَّكَ اَمَّا الشُّعَابُ الرَّجْفُہُ کے معنی میں بھی کلام مژدہ چکا ہے جس کا مادہ کی ضرورت نہیں۔

رَبِّهَا وَإِنَّمَا فِيهِم مَّرْءٌ وَرَأُولًا مِّنْهُم يَتَّبِعُوا غُيُوبَهُمْ أَيُّوبَ وَيَعْلَمُ الْكُتُبَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

اسے دور ہے، اب پہنچاؤ میں ایک ہفت روزہ دو سو انیس میں ہے تاکہ چار حتمی سائے انیس تیرہ تہجیں اور  
 غفر نے انیس یہ کتاب دور نالی باتیں اور پانچ صاف کرنے انیس۔ یہ ختم ہوئی بہت زبردست (اور)  
 نصرت والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿كَذَٰلِكَ وَأَلِفَتْ عَلَيْهِمْ أَنزِيلُنَا﴾ رسول سے عوام اور حضرت محمدؐ کو ملتا تھا۔ حضرت ابی کی کرامت یہاں ہے  
واعتدلت آخر حرمہ و سرہ منہبہ حضرت خالد بن ولیدؓ نے۔ اور یہ کہ یہ ہے کہ نبی کریمؐ کو پہنچنے کے اصحاب کی ایک جماعت  
نے آپؐ سے عرض کی کہ رسول اللہؐ انہیں اپنی ذات کے بارے میں بتا دیجئے۔ فرمایا: ہاں میں اپنے باپ ابراہیمؑ کی رحمت دوس  
و رحمتی علیہ۔ اور انکی بشارت ہوں۔ کہ انہیں دوسری یعنی مرثی (جس کا کیا) آپؐ سے رسالت سے مخصوص کاہنوں ہے۔ ان کی آبادی  
سے کہا اور کہتا ہے کہ عربوں کے اس قول سے ہونا نافع میری زبان و لسان۔ جب انکی قوم سے چلے والی ہو۔ وہی انہیں کے  
اُن کے پیچھے۔ لیکن وہ مسلسل جماعت کے لئے الہامی نبی ہوتا ہے۔ رسول کی جگہ اس میں ہے۔ کہا جاتا ہے: جہاں انہیں  
رسالت ملتی ہوگی وہاں آپؐ کے پیچھے آتے۔ ان سے وجہ کہ رسول کہ جاتا ہے یہ کہ وہ کبھی نہ سے امت کا نکال جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَعَلَيْكُمْ الْكَلْبُ وَالْجَنَّةُ**۔ کلب سے مراد قرآن ہے اور جنت سے مراد جہنم کی معرفت، اور فہم ہے جو قابل میں سمجھ۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک شخصیت اور ہے۔ یہ مالک کے کہنے ہے۔ یہ ایمان و آپ کے امام، ملک سے روایت کہنے ہے اور ایمان زیادہ نہیں ملے گی کہ ہے۔ آقا کے کہنا: جنت سے مراد جنت اور جہنم کا بیان ہے ۱۲۸۱ حصہ نے فرمایا: اس سے مراد ضم اور نقصان، سب کا معنی قریب قریب ہے۔ تعلیم کی نسبت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی گئی ہے کیونکہ آپ وہ تمام امور عطا فرماتے ہیں جن میں غور و فکر کی وجہ سے آپ غور و فکر نے حق کی تعلیم دی ہے جس پر اللہ تعالیٰ آپ کو حق کے ذریعے عطا فرماتا تھا۔ (۱)

ضرب الحبل ہے: مَنْ مَاتَ يُزْنُ لِيَحْمِلَ جَوَابَ آيَاتِ اس نے سلب کیا۔ بعض نے فرمایا: الْقَرْيَةُ وہ ہے جس کی کوئی مشابہت نہ ہو اس کا بیان ہے: لیس کشتہ حق۔ ہم نے اس معنی کو مَعْرِضُ کے اسم کے تحت اپنا کتاب الاسم فی شرح اسماء اللہ الحسنى میں زیادہ بیان کیا ہے۔ الْعُكْبُومُ کا معنی پہلے بزرگ ہے۔ الصمدیہ

وَمَنْ يُزْنُ حَبْلًا عَنْ قَوْلِهِمْ اَلَا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَاِنَّهٗ  
لِیَالَا خِزَاۃً لِّعَمَلِ الصَّٰلِحِیۡنَ ۝

”اور کون رد گردانی کر سکتا ہے دین اور ایم سے جو اس کے نفس نے حق کا دیا ہوا اپنے آپ کو اور بے شک ہم نے جن لیا ابراہیم کو دنیا میں اور بلا شہود قیامت کے دن نیکو کاروں میں ہوں گے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ يُزْنُ حَبْلًا عَنْ قَوْلِهِمْ اَلَا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ، عَنْ استغفار یہ ہے۔ مبتدا کی حیثیت سے نفل رفیع میں ہے۔ بیوجب۔ حبل کا صلہ ہے اور اَلَا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ یہ خبر کی جگہ ہے، یہ تفریع اور ترجیح ہے اس میں نفی کا معنی ہے۔ یعنی وہ صلیب کا معنی ہے یہ خاص کا قول ہے۔ یعنی دین اور شرع ابراہیم سے کچھ بھی نہیں رکھتا۔ اور اس سے پہلے نفس کو رد رکھتا ہے جس نے اپنے نفس کو بیوقوف بنا لیا۔

تبارک نے کیا: اس سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں انہوں نے ملت ابراہیمی سے عرض کیا اور یہودیت و نصرانیت خود ایجاد کی وہ حق کی طرف سے نہیں ہے (۱)۔ زباج نے کیا: مفہد کا معنی ہے اپنے نفس کے امر سے جائز رہا اور اس میں غور و فکر نہ کیا۔ ابو حمیدہ نے کہا: اس کا معنی ہے اس نے اپنے نفس کو ہلاک کر۔ ثعلب اور جریر نے حکایت کیا ہے کہ بلغطار کے کسرہ کے ساتھ اسی طرح متعدی ہے جس طرح مفہد کا وہ فقیر اور تشدید کے ساتھ متعدی ہے (۲)۔ یعنی اس نے اپنے نفس کے ساتھ ایسا نفس کیا کہ وہ سفید بن گیا۔ ان سے مراد ہے، یہ ایک لغت ہے جو صحیحی مفہد ہے۔ یہ مہدوی نے حکایت کیا ہے۔ یہاں قول مہرودی نے ذکر کیا ہے۔ رہائے غامد کے مضر کے ساتھ یہ متعدی نہیں ہوتا۔ یہ جریر اور ثعلب کا قول ہے۔ کسائی نے انھیں سے حکایت کیا ہے کہ اس کا معنی ہے: جھلنی نفعہ۔ لی کو حذف کیا گیا اور نفعہ کو منصوبہ پڑھا گیا۔

انھیں نے کہا: اس کی شکل مفہدۃ الکاس ہے یعنی علی عقدۃ الکاس۔ (نفل کو حذف کیا گیا) یہ یہودیہ کے مذہب پر جاری ہے اس سے عربوں سے حکایت کیا ہے ثوب قلان الظہر و البطن۔ اصل میں فی الظہر و البطن تعالیٰ کو حذف کیا گیا (۳)۔ فرود نے کیا: نفعہ تمیز کی حیثیت سے منصوبہ ہے۔ ابن عمر نے کہا: اس کا معنی ہے کہ وہ اپنے نفس سے اور جو اس میں دلائل اور آیات ہیں ان سے غافل رہا جو اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اس نفس کا ایک صانع (بنانے والا) ہے جس کی شکل کوئی نہیں ہے تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کی قدرت کو جان نہ سکے۔

میں کہتا ہوں: یہ زباج کے قول کا معنی ہے۔ وہ اپنے نفس میں غور و فکر کرنا کہ وہ اپنے ہاتھوں سے کلام ہے اور اپنے قدموں سے چلتا ہے، ہاتھوں سے دیکھتا ہے کانوں سے سنتا ہے زبان سے بولتا ہے اور اس سے فنی ہونے کے وقت اس کی راز جس

یہ فرمایا کہ وہ اس سے کھانے کو چاہئے، سعد بن ابی کھنڈ کو پکانے کے لئے ہے، بکھرے جس کی طرف اس غذا کو صاف مال جاتا ہے اور جس کی ٹیس اور پس جس جس کے ذریعے مختلف اطراف میں خون پہنچتا ہے۔ استریاں ہیں جن کی طرف غذا کا تغذہ جاتا ہے اور پیچھے دانے بدل سے نکل جاتا ہے اس سے انسان، تندرست کر سکتا تھا کہ اس کا کوئی خالق، قادر، عظیم اور حکیم ہے۔ یہی معنی ہے اس آیت کا **وَلَوْ اَنَّ الْقَوْمَ عَلِمُوا سَكْرَتَكَ لَكُنْ عَرَا لَكُمُ الْغَيْبُ** (انذار بات) (تمہارے راز میں بھی (نشانیاں ہیں) کیا تمہیں نظر نہیں آتا؟)۔

اس کی طرف خطاب نے اشارہ کیا ہے اس کا مزید بیان سورۃ الذاریات میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اس آیت سے استدلال کیا ہے اس لئے جس نے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت جاری شریعت ہے مگر جو اس سے منسوب ہو گیا یہ اس قول کی مانند ہے: **وَلَوْ اَنَّ الْقَوْمَ عَلِمُوا سَكْرَتَكَ لَكُنْ عَرَا لَكُمُ الْغَيْبُ** (۱۸۰)۔ تمہارے راز میں کیا تمہیں نظر نہیں آتا؟ (۱۲۳)۔ آپ ابراہیم کی ملت کی انتہا کر گئے۔ مزید بیان آگئے گا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ اَنَّ الْقَوْمَ عَلِمُوا سَكْرَتَكَ لَكُنْ عَرَا لَكُمُ الْغَيْبُ** (۱۸۰)۔ تمہارے راز میں کیا تمہیں نظر نہیں آتا؟ (۱۲۳)۔ آپ ابراہیم کی ملت کی انتہا کر گئے۔ مزید بیان آگئے گا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ اَنَّ الْقَوْمَ عَلِمُوا سَكْرَتَكَ لَكُنْ عَرَا لَكُمُ الْغَيْبُ** (۱۸۰)۔ تمہارے راز میں کیا تمہیں نظر نہیں آتا؟ (۱۲۳)۔ آپ ابراہیم کی ملت کی انتہا کر گئے۔ مزید بیان آگئے گا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ اَنَّ الْقَوْمَ عَلِمُوا سَكْرَتَكَ لَكُنْ عَرَا لَكُمُ الْغَيْبُ** (۱۸۰)۔ تمہارے راز میں کیا تمہیں نظر نہیں آتا؟ (۱۲۳)۔ آپ ابراہیم کی ملت کی انتہا کر گئے۔ مزید بیان آگئے گا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ اَنَّ الْقَوْمَ عَلِمُوا سَكْرَتَكَ لَكُنْ عَرَا لَكُمُ الْغَيْبُ** (۱۸۰)۔ تمہارے راز میں کیا تمہیں نظر نہیں آتا؟ (۱۲۳)۔ آپ ابراہیم کی ملت کی انتہا کر گئے۔ مزید بیان آگئے گا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ اَنَّ الْقَوْمَ عَلِمُوا سَكْرَتَكَ لَكُنْ عَرَا لَكُمُ الْغَيْبُ** (۱۸۰)۔ تمہارے راز میں کیا تمہیں نظر نہیں آتا؟ (۱۲۳)۔ آپ ابراہیم کی ملت کی انتہا کر گئے۔ مزید بیان آگئے گا۔















اللہ کی قسم! اگر اس کے پاؤں میں میٹھا نہ ہوتا تو تمہارے بچوں میں اس کی مثل نہ ہوتا۔

شاعر نے کہا:

اذا حول الظل العنق رقبته حنيفا ولى قرن الصلى يشتمر

نصفہا سورج ڈھلنے کے وقت قبل کی طرف نہ کرتی ہے اور صبح کے وقت مشرق کی طرف نہ کرتی ہے۔ یہ نصاریٰ کا قبلہ ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: انصاف کا معنی اشتقاق ہے۔ دین ابراہیم کو اس کی اشتقاق کی وجہ سے حنیف کہا جاتا ہے۔ نیز بھی: تجوں والے کو اشتقاق سے قال بکڑتے ہوئے اخف کہا جاتا ہے جس طرح سانپ کے ذمے ہوئے کو تسلیم کہا جاتا ہے اور ہلاکت کی جگہ کو سفاۃ کہا جاتا ہے۔ یہ اکثر کا قول ہے۔

قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَإِنَّا لَمُشْكُونَ  
وَيَعْقُوبُ وَالْأَسْبَاطُ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَهَيْسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا  
تُفَرِّقِي بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٥٠﴾

”کہہ دو ایمان لائے ہیں اللہ پر ہم اس پر جو نازل کیا گیا ہماری طرف اور جو اتارا تمہارا پر ایمان و اس میں ملحق و یحقر اور ان کی اولاد کی طرف اور جو ملایا گیا موسیٰ اور ہیسئی کو اور جو عاقبت کیا گیا دوسرے نبیوں کو ان کے رب کی طرف سے۔ ہم فریق نہیں کرتے ان میں سے کسی پر ایمان لائے ہیں اور ہم تو اللہ کے فرماں پر اور حق ہیں۔“

انہ تعالیٰ کا اشارہ ہے: قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: اہل کتاب میری زبان میں توہمات چڑھتے تھے اور اہل اسلام کے لئے عربی میں تفسیر بیان کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل کتاب کی نہ تصدیق کرو اور نہ تکذیب کرو بلکہ تم کہو: ہم اللہ پر ایمان لائے اور جو نازل کیا گیا (۱)۔ محمد بن سیرین نے کہا: جب تجھے کہا جائے تو مومن ہے؟ تو کہہ: آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَإِنَّا لَمُشْكُونَ

اکثر سلف نے کسی کے لئے یہ کہنا نا پسند کیا: انا مومن حقاً میں یقیناً مومن ہوں (۲)۔ اس کا بیان سورۃ الاحقاف میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ حنفیہ میں بھی سے کسی سے پوچھا گیا: کسی شخص سے پوچھا جائے کیا تو فلاں نبی پر ایمان لایا ہے؟ اس نے اس نبی کا نام لیا جسے وہ شخص جانتا نہیں تھا۔ اب اگر وہاں کہہ دے ہو سکتا ہے وہ نبی نہ ہو تو وہ غیر نبی کی نبوت کی شہادت دینے والا ہو گا اور اگر وہ نہیں کہہ دے تو ہو سکتا ہے وہ نبی ہو تو وہ ایک نبی کا انکار کرنے والا ہو گا۔ اب وہ شخص کیا کرے؟ اس عالم نے فرمایا: اسے جوں کہنا چاہئے کہ اگر وہ نبی تھا تو میں اس پر ایمان لایا۔ اس آیت میں خطاب اس امت کو ہے جنہیں ایمان سکھا یا۔ حضرت اس عباس نے فرمایا: یہود کا ایک گروہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور سوال کیا کہ انبیاء میں سے کس پر

1- صحیح بخاری، کتاب التہجد، باب قول اللہ تعالیٰ قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ 4125 حنفیہ وقرآن مجلی بخش

2- یہ قول مجلی تخریج کے تحت شرح حاتم نسبی میں ہے جب بنو سے تصدیق اور تردید پایا جائے تو اس کے لئے یہ کہنا صحیح ہے انا مومن حنفی

ایمان لایا جائے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ جب حضرت یحییٰ علیہ السلام کا ذکر ہوا تو انہوں نے کہا ہم حضرت یحییٰ (علیہ السلام) پر اور حراس پر ایمان لایا اس پر ایمان نہیں لاتے (۱)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابَ اللَّهِ ظَنًّا إِنَّهُ يَرْجِعُ إِلَيْكُمْ قَرَارًا**۔ اس کی جمع براہیہ ہے۔ تسلیل کی جمع مساہیل ہے۔ یہ ظنل اور سیوہ کی باتوں ہے۔ کوئیوں نے بھی یہی کہا ہے۔ انہوں نے براہیہ اور سائنسہ جمع بھی حکایت کی ہے اور انہوں نے براہیہ اور سائل بھی حکایت کیا ہے۔ محمد بن زید نے کہا یہ غلط ہے کیونکہ حمزہ زیدت کی جگہ نہیں ہے لیکن میں سمجھا ہوں: کہا را اور اسامہ جمع ہے اور ابہاریہ و اسامہ جمع بھی جائز ہے۔ احمد بن یحییٰ نے براہ کو جائز قرار دیا ہے جیسے تفسیر میں کہا جاتا ہے بڑھ۔ اسحاق کی جمع اسامہ جمع ہے۔ کوئیوں نے اسحاق اور سائل جمع حکایت کیا ہے۔ اسی طرح یعقوب کی جمع یعاقیب و یعاقبہ و یعاقبہ حکایت کی ہے۔ نوحان نے کہا را اسرائیل۔ ہم کوئی ایسا علم نہیں جانتے جس نے اس کی ابتواسے حمزہ حذف کیا ہو۔ کہا جاتا ہے اسامہ جمع۔ کوئیوں نے اسامہ اور اسامہ حکایت کیا ہے نہ قرم میں جمع سالم بنائی جائے اور کہہ جائے: ابہاریہ و اسامہ و یعقوب اور جمع سالم میں غلط نہیں ہے۔

الزینبہا سے مراد حضرت یعقوب علیہ السلام کی اودا ہے آپ کے دام بیٹے تھے ان میں سے ہر ایک کی بہت سی اولاد تھی، اس میں سے ہر ایک سبط تھا۔ بنی اسرائیل میں سبط حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے قبیلہ کے قائم مقام تھا ان کو الزینبہا کہا جاتا تھا۔ یہ سبط سے ہے جس کا سنی ہے اور پے ہودہ و جماعت ہر ایک دوسرے کی متابعت کرے۔ بعض نے فرمایا: اس کی اصل السینہ سے ہے۔ اس سے مراد درخت ہے یعنی وہ کثرت میں درخت کے قائم مقام تھے ان کا مفرد سبط ہے۔ ابوحنیفہ زوجہ کے کہنے: تیرے اس چڑ کو یہ سند بیان کرتی ہو جو ہمیں محمد بنی مغفرانہاری نے بیان کی، فرمایا: ہمیں ابوہودہ اسحاقی نے بیان کی فرمایا: ہمیں اسود بن عامر نے بیان کیا۔ فرمایا: ہمیں اسرائیل نے بیان کیا انہوں نے سنا کہ سے انہوں نے مکرہ سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا، فرمایا: تمام نبیاء بنی اسرائیل سے جسے سوائے ول کے۔ حضرت نوح، حضرت شیب، حضرت ہود، حضرت صالح، حضرت لوط، حضرت ابراہیم، حضرت اسمعیل، حضرت یعقوب، حضرت اسماعیل اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی کے اودام نہ تھے سوائے حضرت عیسیٰ اور حضرت یعقوب کے۔ اسبط کا مطلب جماعت اور قبیلہ ہے۔ ایک اصل کی طرف لوٹنے والے۔ شعر شفاء سبط۔ سید ہانی جو مختصر مالے نے انہوں نے **تَقُولُ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ** فراموش کیا، اس کا مطلب ہے: اہم بعض پر ایمان نہیں لاتے اور نہ بعض کا انکار کرتے ہیں جیسے یہود و نصاریٰ نے کیا ہے۔

**قُلْ آمَنُوا بِحُكْمِ اللَّهِ وَآمَنُوا بِمَا نَزَّلَ الرَّسُولُ مِنْ كِتَابِهِ**

**تَسْبِيحُ اللَّهِ وَهُوَ السَّيِّدُ الْعَزِيزُ**

”تو اتنے بھی ایمان لائیں جس طرح تم ایمان لائے ہو تب تو ہدایت پائیں گے اور اگر وہ منہ پھیریں تو (معلوم ہو گا کہ) وہی مخالفت پر تکرار ہے۔ تو کافی ہو جائے گا آپ کو ان کے مقابلے میں اللہ اور وہ سب کچھ شنوائی سب کچھ جاننے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْلَا اِمْنُكُمْ اَوْ بَدَلُ مَا اٰتَيْنٰكُمْ بِهِ فَقَدْ اَفْتَدَوْا بِهِ عَنِ النَّارِ** اور آپ کی امت کو ہے۔ اور کا معنی ہے: اگر وہ ایمان لائیں تمہارے ایمان کی شکل اور تصدیق کریں تمہاری تصدیق کی طرح تو وہ ہر امت یافتہ ہیں۔ دوسرے ایمانوں کے درمیان مماثلت ہے۔ بعض نے فرمایا: بزرگوار! سو کہہ دیجئے۔ اتنی جس اہل قرآن پر متے تھے جس طرح طبری نے حکایت کیا ہے۔ فان آمنوا بالذی آمینتم بہ فقد اهتدوا۔ یہ قرأت کا معنی ہے اگرچہ مصنف کے مخالف ہے۔ مثل کا لفظ ترجمہ دے جیسے اس قول میں ہے: **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ** (الشوری: ۶۱) (یعنی ایسے کچھ بھی) میں مثل زائد ہے (۱)۔ شاعر نے کہا:

طریقہ جدا مثل کھف ماکول  
مردہ کی بھی مثل زادہ ہے۔

ابھیہ نے روایت کیا ہے کہ محمدی شعبہ نے ابوہریرہ سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، فرمایا: تم یہ نہ کہو: **لَا اَنَا اَبُو اِبْرٰهٖمَ**۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی کوئی مثال نہیں ہے بلکہ تم یہ: **بِاَللّٰہِ اَمْسَمُ بِہٖ** (2)۔ علی بن نصر بھی نے شعبہ سے روایت کرنے میں ابھیہ کی متابعت کی ہے۔ یہ پہنچی نے ذکر کیا ہے۔ یعنی یہ ہے: **اَللّٰہُ وَاَمْسَمُ** سے یہی ہے اور تمام نبیاء پر ایمان لائیں، اور ان کے درمیان تفریق نہ کریں جس طرح تم نے تفریق نہیں کی تو وہ روایت پا جائیں گے وگرنہ وہ اس کا انکار کریں سوائے تفریق کے وہ دین سے منہ پھیر کر شیوق کی طرف جانے والے ہیں **فَسَيَكْفِيكَمُ اللّٰہُ اَمْلَ نَظَرٍ** میں سے ایک جماعت نے دکایا کیا ہے۔ فرمایا: **فَیَسِّرْ لِّیْہِ** (اشوری: 11) میں کاف زائد ہے۔ فرمایا: اور حضرت ابن عباس سے یہ قراءت، مرسے محمدی ذکر ہے واللہ تعالیٰ کی تمہیں کئی میں مسافہ کے لئے ہے۔ ابن علیہ نے کہا: یہ حضرت ابن عباس سے تمہیر کے طور پر ہے یعنی اس طرح تداول کرنی چاہئے۔

[illegible]



ان کہ تقتل العباد قسماً و تعجز بالثقات و بالثقات  
ایک اور شاعر نے کہا:

و انا فاعلموا اننا و انتم بھاذا ما یقینا فی شقائی

بعض نے فرمایا: شقائی، مشکل کام سے ماخوذ ہے، دونوں فریقوں میں سے ہر فریق دوسرے پر مشکل پیدا کرنے کا  
ترمیم ہوتا ہے۔ (۱)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِقَاءَ اللَّهِ مَعَ الْحَرِّ، یعنی اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی طرف سے اس کے دشمن کو کافی ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا  
اپنے نبی سے وعدہ ہے کہ وہ ہر مسلمان و مخالف کی طرف سے مومنین کے ذریعے کفایت کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا  
فرمایا۔ یہ یعنی تیسویں، یعنی قرطبہ کے قتل اور نبی تفسیر کی جلا وطنی میں پورا ہوا (۲)۔ کاف، ہا، ہم کل نصب میں، دونوں مفعول ہیں،  
اور غیر قرآن میں قَسِبَ کَفَرُوا، ہم مل جاتا ہے۔ اس حرف قَسِبَ كَفَرُوا اللہ پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا خون گرا تھا جب وہ  
شہید ہوئے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی شہادت کی خبر دی تھی۔ الشَّيْبَانِ وہ کہنے والے کی بات کو سننے والا ہے اَفْلَحْتُمْ  
اپنے بندوں میں جو نافذ کرتا ہے اور ان پر جاری کرتا ہے، حکایت ہے کہ ابودلاہ، منصور کے پاس گیا، اس کے اوپر ایک لمبی  
ٹوٹی تھی اور ان کے کندھوں کے درمیان جب کے اوپر قَسِبَ كَفَرُوا اللہ كَفَرُوا الشَّيْبَانِ اَفْلَحْتُمْ لکھا ہوا تھا اور اس کی کمر میں  
لکھا اور انک رہی تھی۔ منصور نے لشکر کو اس لباس کا حکم دیا تھا۔ منصور نے کہا: اے ابودلاہ تم کیا صلہ ہے؟ ابودلاہ نے کہا  
اے امیر المومنین! یہی حالت ہے۔ اس نے کہا: یہ کیسے؟ اس نے کہا: تیرا اس شخص کے بارے میں کیا خیال ہے جس کا چہرہ  
اس کے دل میں ہو، جس کی گواہی اس کی سرین میں ہو اور کتاب اللہ کو چنے کے پیچھے ڈالا ہوا ہو۔ منصور اس پر خفا اور اس لباس  
کو ہی رقت تبدیل کرنے کا حکم دیا۔

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنُحِشُّ لَكُمُ النَّارَ ۖ

”اے ہم پر اللہ کا رنگ (چڑھا ہے) اور کس کا رنگ خوبصورت ہے اللہ کے رنگ سے۔ تم تو اسی کے عبادت  
مزدور ہیں۔“

اس میں دو مسئلہ ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: صِبْغَةَ اللَّهِ اَنْخَسُ وغیرہ نے کہا: اس سے مراد اللہ کا دین ہے یہ مقلد سے بدل  
ہے۔ کسائی نے کہا: یہ اتھو کی نقیر پر مصوب ہے یا اطہار کی بناؤ پر مصوب ہے یعنی التَّوَصُّعُ صِبْغَةَ اللَّهِ۔ اللہ کے دین کو  
ازہم بکرا۔ اگر اسے مرفوع پڑھا جائے تب بھی جائز ہے۔ یعنی اس صِبْغَةَ اللہ۔ شبان نے لادو سے روایت کیا ہے۔ فرمایا:  
یہود اپنے بھائی کو یہود اور رنگ کرتے تھے اور نصاریٰ اپنے بھائی کو نصاریٰ رنگ چڑھاتے تھے۔ اور اللہ کا رنگ اسلام  
ہے (۳)۔ زجاج نے کہا: یہ دلیل ہے کہ صِبْغَةُ، مقلد سے بدل ہے۔

مجاہد نے کہا: اس سے مراد غلطۃ اللہ التی فطن الناس علیہا۔ ابو الحسن نے کہا: مجاہد کا یہ قول اسلام کی طرف راجع ہے کیونکہ غلطۃ الخلق کی ابتداء ہے اور جس پر وہ ابتداء پیدا کئے گئے ہیں وہ اسلام ہے۔ مجاہد، حسن، ابو العالیہ اور قتادہ سے مروی ہے کہ المصبغة سے مراد دین ہے۔ اس کی اصل یہ ہے کہ خدا کی اپنے بچوں کو پانی میں رنگتے تھے اسے وہ مسمو، یہ کہتے تھے اور کہتے، یہ ان کے لئے تعبیر ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: نصاریٰ کا جب کوئی بچہ پیدا ہوتا اور اس پر سات دن گزار جاتے تو وہ اسے پانی میں داخل کرتے جسے وہ اس کے لئے مسمو یہ کا پانی کہتے تھے وہ اس پانی میں بچے کو رنگتے تاکہ اس کے ساتھ اس کے خنک کی جگہ کو پاک کریں کیونکہ خنک نہ تعبیر ہے۔ جب وہ ایسا کر دیتے تو کہتے اب یہ بچہ انصاری ہو گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کا اس پر رد فرمایا۔

در شاذ ہوا: وَصِبْغَةُ اللَّهِ یعنی اللہ کا رنگ۔ بہتر رنگ ہے اور وہ اسلام ہے۔ دین کو استعارۃً اور مجازاً: مِصْبَغٌ کہا گیا ہے کیونکہ اس کے اعمال ظاہر ہونے ہیں اور دیندار پر اس کی نظائی واضح ہوتی ہے جس طرح کپڑے پر رنگ کا اثر ظاہر ہوتا ہے۔ بعض شعرا ملوک ہواں نے کہا:

و كل أناس نہ صبغة و صبغة مدان غیر الصبغ

صبغنا معی ذاك المنامنا لما كرم مصبغتنا فی الصبغ

تمام لوگوں کا اپنا رنگ ہوتا ہے اور مدان کا رنگ بہتر رنگ ہے۔ ہم نے اس پر اپنے بیٹوں کو رنگ کیا اور انہوں میں کتنا بہتر ہمارا رنگ ہے۔

بعض نے فرمایا: المصبغة سے مراد غسل کرنا ہے اس کے لئے جو اسلام میں داخل ہونے کا راہہ کرے۔ نصاریٰ کے مسمو یہ کا یہ بدل ہے۔ یہ باور رکھنے کے لائق ہے۔

میں کہتا ہوں اس تاویل پر کفر کا غسل کرنا واجب ہو گا۔

**مصنفہ نمبر 2:** وَصِبْغَةُ اللَّهِ کا معنی ہے: تم اسلام قبول کرنے کے وقت وہ غسل کرو جو اللہ تعالیٰ نے تم پر واجب کیا ہے۔ اس میں قیس بن عاصم اور شامہ بن آثال کی احادیث بھی آئی ہیں جب انہوں نے اسلام قبول کیا تھا۔ ابو حاتم سستی نے اپنی مسند صحیح میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ شامہ غنی کو قید کیا گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پاس سے گزرے تو اس نے اسلام قبول کیا۔ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ کے باغ کی طرف بھیجا اور اسے غسل کا حکم دیا۔ پس اس نے غسل کیا اور دو رکعت نماز پڑھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے ساتھی کا اسلام خوبصورت ہے (1)۔

حضرت قیس بن عاصم سے مروی ہے کہ انہوں نے اسلام قبول کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی اور میری کے بتوں سے غسل کرنے کا حکم دیا (2)۔ یہ حدیث نسائی نے ذکر کی ہے اور ابو ہریرہ عبد اللہ بن اسحق نے اسے صحیح کہا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: حق کی قربت

1۔ اسنن تبکری مطبوعی، کتاب الطہارت، باب الکلام علی غسل، صفحہ 171، حدیث 1 (دار الفکر)

2۔ سنن نسائی، کتاب الطہارت، ذکر ما یوجب الغسل، باب لا یجوز غسلہ، حدیث نمبر 166، تنبیہ، حق تعالیٰ علی کل کفر

کو صیغہ کہا جاتا ہے۔ ابن فارس نے "المجل" میں یہ حکایت کیا ہے۔ جرہری نے کہا: **وَصِيغَةُ الْفَعْلِ** سے مراد اللہ کا دین ہے۔ بعض نے فرمایا: صیغہ سے مراد غشت کرنا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے غشت کیا تو غشت پر صیغہ جاری ہو گیا۔ پھر کو پانی میں رنگ جاتا تھا۔ یہ فرما کا قول ہے: **وَوَضِعُوا لَكُمْ مِصْبُحًا يُمْسِكُهُ** یہ جسدِ ضمیر ہیں۔

**قُلْ أَنتَ خَلَقْتَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَإِنَّا بِكَ لَكَاظِمُونَ وَأَعْمَلْنَا لَكُمْ أَعْيَانًا لَّكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ**  
**مُخْلِصُونَ لَّكُم**

"آپ فرمائیے کیا تم مجھ سے ہو تمہارے ساتھ اللہ کے بارے میں حالانکہ وہ تمہارا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک۔ اور میں تمہارے اعمال اور تمہیں تمہارے اعمال کا نگہ بچھاؤں گے ہم تو کسی کی اخلاص سے عبادت کرتے ہیں۔"

مسن نے کہا: ان کا مجھڑ نہ تھا کہ کہیں نے کہا: ہم تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے قریبی ہیں کیونکہ ہم اللہ کے بیٹے اور اس کے محبوب ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا ہم تم سے زیادہ اللہ کے قریبی ہیں کیونکہ ہمارے آباؤ ہمارے کتب مقدم ہیں۔ اور اس لئے کہ ہم نے جس کی عبادت نہیں کی۔ آیت کا معنی یہ ہے: **اِنَّ يَتَقَرَّبُ اِلَيْهِ** یعنی ان سے زیادہ نصاریٰ کو کہو جو یہ کہتے ہیں کہ وہ اللہ کے بیٹے اور اس کے محبوب ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے زیادہ قریبی ہیں۔ اپنے آباؤ اور اپنی کتب کے مقدم ہونے کی وجہ سے اس میں دین کی تقدیم کی کیا تاثیر ہے (۱)۔ **يَا لَللّٰهِ** کا معنی ہے: اللہ کدین میں اس کے قرب میں۔ اکثر قرآن کی قراءت اشعاہوتسا ہے ایک مجلس کے دو متحرک حروف کا اجتماع جائز ہے۔ کیونکہ دوسرا حرف متفصل کی طرح ہے۔ وہیں محسن نے اشعاہوتسا ایک جیسے حروف کے اجتماع کو ادغام کے ساتھ پڑھا ہے۔ خاص نے کہا: بجا ہے لیکن اکثر علماء کے قول کے مخالف ہے۔ اشعاہوتسا دوسرے فون کے حذف کے ساتھ بھی جائز ہے جس طرح بعض نے فون تشریف پڑھا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارتداد ہے: **وَوَضِعُوا لَكُمْ مِصْبُحًا يُمْسِكُهُ** یعنی عبادت میں غفلت ہیں۔ اس میں تو غش کا معنی ہے یعنی تم غفلت نہیں ہو پر تم کیسے دعویٰ کرتے ہو کہ ہم تم سے زیادہ اللہ کے قریبی ہیں۔ اخلاص کا معنی ہے حقوق کے لحاظ سے فعل کو پاک اور صاف کرنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں بجز شریک ہوں۔ پس جس نے میرے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا (کسی مجلس میں) تو وہ عمل میرے شریک کے لئے ہے۔ اے لوگو! اپنے اعمال خالص اللہ تعالیٰ کے لئے کرو۔ اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا مگر وہ جو اس کے لئے خالص ہو اور یہ نہ کہو کہ یہ اللہ کے لئے ہے اور ہم کے لئے ہے۔ پس وہ ہم (مسلمہ دینی) کے لئے ہے اس میں سے اللہ کے لئے کچھ نہیں ہے اور یہ نہ کہو: یہ اللہ کے لئے اور تمہارے دونوں کے لئے ہے۔ وہ تمہارے دونوں کے لئے ہے اس میں سے اللہ کے لئے کچھ نہیں ہے (۲)۔ یہ حضرت ضحاک بن یساف الحمیری نے روایت کی ہے۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آگے بجاوے ذکر کی ہے۔ اس کو دائرہ نفسی نے نقل کیا ہے۔ وہ ہم نے کہا: اخلاص یہ ہے

کہ آدمی اس عمل پر اور اس میں کوشش نہ پاتا ہوتا فرشتوں سے کوئی عذر چاہتا ہو۔

مجید نے کہا: ان خاص بندے اور اللہ کے درمیان راز ہے جسے فرشتہ بھی نہیں جانتا کہ وہ اسے کھلے اور نہ شیطاں جانتا ہے کہ وہ اسے خراب کر دے۔ اور نہ خواہش ہوتی ہے کہ وہ اسے کھل کر دے۔ اور انعامِ تغیری دینے والے نبی کریمؐ میں پانچ سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: میں نے جبریل امین سے پوچھا: انعام کیا ہے؟ اس نے کیا: میں نے اللہ رب العزت سے انعام کے حقیق پوچھا کہ وہ کیا ہے؟ فرمایا: یہ میرے رازوں میں سے ایک راز ہے میں اسے اپنے بندوں میں سے اس کے دلی میں رکھتا ہوں جسے میں پسند کرتا ہوں (۱)۔

أَمْ تَتْلُونَ إِنْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْإِسْمَاطِ كَانُوا هُودًا أَوْ  
نَصَارَى قُلْ إِنْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَكَلِمَ آجِرَ اللَّهِ فَمَنْ أَكَلِمَ وَمَنْ أَكَلِمَ وَمَنْ أَكَلِمَ وَمَنْ أَكَلِمَ  
وَمَا لَهُمْ بِغَابِلٍ عَمَّا تَتْلُونَ ﴿۱۰﴾

”کیا تم کہتے ہو کہ ابراہیم، اسماعیل، اسحاق، یعقوب اور ان کے بیٹے یہودی تھے یا عیسائی۔“ فرمائیے: کیا تم زیادہ جانتے ہو؟ واللہ وہ لوگ زیادہ ظالم ہیں اس سے جو چھپاتا ہے گواہی دینے کی طرف سے اس کے پاس ہے اور نہ ہے کہ تم کہتے ہو جو تم کہہ رہے ہو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَمْ تَتْلُونَ إِنْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْإِسْمَاطِ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى کے ساتھ پڑھا ہے یہ عمدہ قراءت ہے کیونکہ کلام مفصل ہے۔ گویا معنی ہے: کیا تم اللہ کے دین کے بارے میں بحر سے بھرتے ہو یا تم کیجئے ہو انبیاء کو تمہارے دین پڑھتے۔ یا ام متلہ ہے اور جنہوں نے یا، کے ساتھ پڑھا ہے ان کی قراءت پر ام مفصلہ ہے۔ لیکن یہ اوکام ہوں گے۔ اور نہ معنی بدل ہوگا۔

هُودًا یہ کان کنی خبر ہے اور نہ کہ خبر حملہ میں ہے اور غیر قرآن میں هُودًا کو رفع ان کی خبر کی حیثیت سے ہوتا ہے اور کان ملنے ہوگا۔ یہ تمہاں نے ذکر کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ إِنْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَكَلِمَ آجِرَ اللَّهِ فَمَنْ أَكَلِمَ وَمَنْ أَكَلِمَ وَمَنْ أَكَلِمَ وَمَنْ أَكَلِمَ۔ انہی نے ان کا ذکر فرمایا کہ وہ نہیں تم سے زیادہ جانتا ہے کہ تم یہودی یا نصرانی تھے۔

”اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَنْ أَكَلِمَ آجِرَ اللَّهِ فَمَنْ أَكَلِمَ۔ یہاں استفہام ہے اور معنی ہے: زیادہ ظالم نہیں ہے۔ مَنْ أَكَلِمَ آجِرَ اللَّهِ فَمَنْ أَكَلِمَ مطلب یہ ہے کہ یہ جانتے تھے کہ انبیاء کو ام و اموم پر تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: جو انہوں نے حضرت محمدؐ کی عزت کی نفرت سے چھپا دیا تھا۔ یہ قیادہ کا قول ہے۔

سوالِ ۱۱ام کے اعتبار سے پہلا معنی زیادہ درست ہے۔ وَمَا لَهُمْ بِغَابِلٍ عَمَّا تَتْلُونَ یہ وہید ہے اور آگاہی ہے کہ اس

کہ سوا اللہ تعالیٰ راہنما نہیں سمجھو گے کا بخدا نہیں ان کے اہل پر ہزارے گا۔ غالی وہ ہے جو اس کو کہتا جس سے ان سے غفلت کی وجہ سے... یہ الارض الغفل سے مانو ہے۔ یہ وہ زمین ہوتی ہے جس میں کوئی علامت نہیں ہوتی اور علامت کا کوئی اثر نہیں ہوتا اور غفلت ایسی آفتی جس کی علامت نہ ہو۔ رہیں غفل جو اس کو کچھ نہ دکھائے۔ کمالی نے کہا: ان میں غفل جس پر ہم رکن ہوا۔ غفلت عن الشی غفلۃ و غفلۃ الغفلت الشیء میں نے اسے سمجھنا چاہا ہے۔

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ ۖ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠١﴾

”وہ ایک امت تھی جو گزر چکی اسے تمہارا جو اس نے کیا، تمہیں ملے گا تو تم نے کیا۔ اور تم سے نہ پوچھا جائے گا اس سے جو وہ کیا کرتے تھے۔“

اس آیت کو دو بار دہرا کر دیا کیونکہ یہ تہدید و تحویف کا معنی جس میں لے ہوئے ہے مثنیٰ جب یہ بنیاد اپنی علامت اور فضل کے، و جو اپنے سب کی چیز پر نہیں لے تو تم اس کے ذریعہ (وہا کہی ہو۔ پس تا کہید واجب تھی اس لئے اس کا گروہ فرمایا (2)۔

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ عَن قِبَلِهِمُ الْبَنِيُّ كَانُوا عَلَيْهَا كُفْلًا  
الْأَشْرَافُ وَالْغُرَبَاءُ ۚ يَهْدُونَ مَن يَشَاءُونَ أَلِي حِزْبٍ ۚ أَلَمْ تَسْأَلُوا عَن يَتِيمٍ ۖ

”اب نہیں گمے بے ذوق لوگ کہ کس چیز نے پھیر دیا ان (مسلمانوں) کو اپنے قبلہ سے جس پر وہ اب تک تھے۔ آپ فرمائیے اللہ ہی کا ہے شرق بھی اور مغرب بھی۔ ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے یہ اللہ اس کی طرف۔“

نہایت میں کیا دوسماں ہیں۔

**مفسرہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا رخا دے سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ مسلمان کے شام سے کعبہ کی طرف پھرنے میں، انہیں گمے کہ انہیں کس چیز نے پھیرا ہے (3)۔ اور سَيَقُولُ بمعنی کہتا ہے اور اُنہی کی جگہ مفسرین کو رکھا تا کہ اس کی تحقیق پر دلائل کرے اور وہ سزاؤں پر ہمیشہ رہیں گے۔ وہی انہی کے قول کے ساتھ خاص فرمایا کیونکہ بے ذوق جمادات و حیوانات میں بھی ہوتے ہیں اور السُّفَهَاءُ سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جنہوں نے مصلوہ کو۔ السُّفَهَاءُ ہی ہے اس کا واحد سفیہ ہے جس کی عقل کم ہو۔ یہ عربوں کے اس قول سے ہے ثوبت سفیہ جب کچھ اکروہ بنا دیا ہو۔ یہ پیچھے گزر چکا ہے اور النساء سفیہ استعمال ہوتا ہے۔ المورث نے کہا: السفیہ وہ ہوتا ہے جو بہت زیادہ بھان لگانے والا ہو، بھوت بولنے والا ہو اور اپنے علم کے خلاف کارا دہ کرنے والا ہو۔ قرطب نے کہا: السفیہ سے مراد بہت زیادہ علم کرنے والا جاہل ہے۔ السُّفَهَاءُ سے مراد وہاں ہدایت و غیب کے یہودی ہیں۔ یہ ماہد کا قول ہے۔ سہلی نے کہا: انہی لقولہ اللہ۔ زہدانی نے کہا: قریش نے کفار انہی جب انہوں نے تحویل قبلہ کا انکار کیا تو کہا: محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پیرا کسی کی جگہ کا اشتقاق رکھ

ہے۔ عن قریب تھما رہے ہیں کی طرف لوٹ آئے تو میمونہ نے کہا: اس پر معاملہ ملتجس ہو گیا ہے اور یہ حیران ہے۔ مانتوں نے کہا: **عَاوُذُكُمْ عَنْ قَوْلِهِمْ** اور مسلمانوں سے احتیاج کر لیا۔ **وَلَعَلَّكُمْ** کا معنی ہے: انہیں بھڑکایا۔

**مسئلہ نمبر 2:** زمرہ نے روایت کیا ہے اور یہ لفظ امام۔ لگ کے ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے لوگ مسجد کی نماز میں قیام میں تھے چاک ایک آنے والا ہوا اور کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پراچ رات قرآن نازل ہوا ہے اور انہیں نعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ پس تم کعبہ کی طرف منہ کرو۔ ان صحابہ کے چہرے پہ شام کی طرف تھے تو وہ کعبہ کی طرف پھر گئے (1)۔ امام بخاری نے حضرت زید سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سولہ ماہ مترہ روایت اقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی اور آپ پسند فرماتے تھے کہ آپ کا قبلہ بیت اللہ ہو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی نماز جو کعبہ کی طرف منہ کر کے پڑھی وہ مصر کی نماز تھی اور صحابہ کرام نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی پھر جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تھی ان میں ایک کسی اور مسجد وادوں کے پاس سے گزرا جبکہ وہ رکوع میں تھے تو اس نے کہا: میں اللہ کی کواہی دیتا ہوں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ہے تو وہ صحابہ کی حالت میں بیت اللہ کی طرف ٹھوم گئے اور جو کوئی قبلہ سے پیچھے فوت ہو گئے تھے اور شہید ہو گئے تھے ہم انہیں چاہتے کہ ان کے بارے میں کیا کہیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ أُمَّتَكَ** (البقرہ: 143) اس روایت میں نماز عصر کا ذکر ہے۔

امام مالک کی روایت میں مسجد کی نماز کا ذکر ہے، بعض علماء نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نحو ل قبلہ کا حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں نازل ہوا تھا جبکہ آپ غیر کی نماز میں دو رکعت پڑھ چکے تھے تو آپ نماز میں ہی پھر گئے تھے اس مسجد کو مسجد قسطنطنیہ کہا جاتا ہے (3)۔ ابو القریظ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عباد بن یسک نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ نماز پڑھی تھی۔ ابن عمر نے "التعمید" میں حضرت زید بن اسلمؓ سے روایت کیا ہے اور یہ صحابہ عظام (بیت کرنے والوں) میں سے تھے نماز قرآنی ہیں انہم تکبر کی نماز میں تھے۔ عباد بن بشرؓ نے نقل کیا اور کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی طرف منہ کر لیا ہے یا کہا: بیت حرام کی طرف منہ کر لیا ہے۔ پس مرد عورتوں کی جگہ پھر گئے اور جو جس مردوں کی جگہ پھر گئے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت نماز کے علاوہ حالت میں نازل ہوئی۔ یہ اکثر کافروں پر رکعت کی طرف پہلی نماز اور عصر پڑھی گئی۔ واللہ اعلم

روایت ہے کہ جب قبلہ کی قبول ہوئی تو پہلی نماز جس نے کعبہ کی طرف پڑھی وہ ابو سعید بن مسعودؓ تھے۔ عدت ابوسعید مسجد سے گزر رہے تھے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپ منبر پر لوگوں کو توں قبلہ کے بارے میں خطبہ دے رہے تھے اور آپ یہ آیت تلاوت کر رہے تھے: **قَدْ نَرَى تَثَلُّفَ لِي الضَّلَالَةِ** (البقرہ: 144) اسی کو آپ آیت سے فرغ ہوئے تو میں (ابوسعید) نے اپنے ساتھی سے کہا: آؤ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر سے مڑنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں۔ پس ہم پہلے نماز

1۔ مسند امام مالک، کتاب الطہارۃ، باب ما جاء من الطہارۃ، جلد 1، 182 (ذکر بیت حرام)

2۔ مسند امام مالک، کتاب الطہارۃ، باب ما جاء من الطہارۃ، جلد 1، 126 (ذکر بیت حرام)

3۔ مسند امام مالک، جلد 1، 172 (ذکر بیت حرام)



میں بھی ستر و ماہیت المقدس کی طرف منہ کرنے کا حکم تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے کعبہ کی طرف قبلہ بچھریا۔ یہ حضرات ابن عباس کا قول ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: ابتدا میں نماز کعبہ کی طرف منہ کر کے پڑھ کر عرض کی تھی تو یہ مکہ میں رہائش کے درمیان کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے جس پر حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نماز تھی۔

جب آپ مدینہ صبیحہ آئے تو سولہ با ستر و ماہیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو کعبہ کی طرف بچھیر دیا۔ یہ فرماتے ہیں: میرے نزدیک اس وقت سے۔ دوسرے علماء نے کہا: نبی کو یمن میں پہلے مکہ میں مدینہ صبیحہ آئے تو آپ نے یہودی کی الفت چاہی تو آپ میں بنی اسرائیل کے قلب کی طرف متوجہ ہو گئے تاکہ یہ چیز ان کو اسامی کی طرف جانے کا باعث ہو۔ جب ان کا علاؤ ظاہر ہوا تو آپ ان سے یوں ہو گئے تو آپ نے کعبہ کی طرف ہجرہ پڑھ کر کیا۔ آپ ان کی طرف دیکھتے تھے۔ آپ کی محبت کعبہ کی طرف تھی کیونکہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قبو ہے۔ یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ غرض علماء نے فرمایا: کیونکہ یہ عربوں کو اسلام کی طرف لانے کا زیادہ باعث تھا۔ بعض نے فرمایا: اس میں یہودی کی خواہش تھی۔ یہ روایت سے مروی ہے (۱)۔ ابو العالیہ المزینی سے مروی ہے۔ فرمایا: حضرت صالح علیہ السلام کی مسجد اور ان کا قبلہ کعبہ تھا۔ فرمایا: حضرت موسیٰ علیہ السلام کعبہ کی طرف منہ کر رہے تھے (۲) یہ تمام انبیاء کا قبلہ خدا صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین۔

**مسئلہ نمبر ۵:** اس آیت میں واضح دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے اور اللہ تعالیٰ کی کتاب میں مانع و منسوخ نہیں۔ نہ پر امت کا اور مانع ہے مگر ان سے علیحدہ اور اختیار کی۔ جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے اور مانع کا اجماع ہے کہ قبلہ اولیٰ قرآن سے منسوخ کیا گیا اور یہ دوسرے منسوخ ہوا۔ ایک قول کے مطابق جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۷:** یہ آیت قرآن کے ساتھ امت کے منسوخ ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ کیونکہ فی کثر من مطلق فی جہت اللہ تعالیٰ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی۔ جبکہ یہ قرآن میں حکم نہیں تھا اور یہ حکم امت کی جہت سے تھا پھر یہ قرآن کے ساتھ حکم منسوخ ہوا اور اس اعتبار سے کثرت علیہا معنی انت علیہا ہوگا۔

**مسئلہ نمبر ۸:** اس میں خبر واحد کے ساتھ قطعی حکم کے ہوا پر دلیل ہے۔ کیونکہ بیت المقدس کی طرف منہ کرنا صحابہ کے نزدیک قطعی تھا۔ چنانچہ اہل قبائے سے پاؤں آنے والا آیا اور انہیں بتایا کہ قبلہ مسجد کرام کی طرف پھر لگایا ہے تو انہوں نے اس کا قوس قبول کیا اور وہ کعبہ کی طرف ہجرت گئے جس خبر واحد کے ساتھ انہوں نے متواتر و تکرار کر دیا۔ لکن خبر واحد قطعی ہوتی ہے۔

مذاہب کا اس کے عقلاً ہوا میں اور اس کے قوس میں اختلاف ہے۔ ابو حاتم نے کہا: مختار اس کا اعتقاد جو ثابت ہے اگر اس کے ساتھ شرع تکلف کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قبائے کے تصدیک دلیل کے ساتھ اس کا قوس بھی ہوا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کو کسی علاقہ کا املائی بنا کر بھیجتے تھے اور وہ مانع و منسوخ کا حکم پہنچاتے تھے۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے بعد منسوخ ہے کیونکہ صحابہ کرام کا اس پر اجماع ہے کہ قرآن اور متواتر معلوم خبر واحد کے ساتھ کسی اٹھایا جائے گا۔ ملف و حفظ میں سے کوئی بھی اس کے جواز کا ذکر نہیں ہے اور جو منع کرتے ہیں انہوں نے اس سے بحث نہ کی ہے کہ یہ چیز



محال تک پہنچائی ہے اور وہ ہے جس کے ساتھ قطعی امر نواذیہ نہ باطل تھا کہ قصہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلافہ کے قرائن پر یا تو نقل اور تحقیقاً معمول ہے یا احتمال اور تقدیر اس سوال وجوب کی مکمل تفصیل اصول فقہ میں موجود ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** اس میں دلیل ہے کہ جس کو مانع نہ پہنچا ہو تو وہ پہلے حکم کا مکلف ہے، بخلاف اس کے جس نے کہا کہ پہلا حکم مانع کے وجوہ کے ساتھ ساتھ ساتھ چلا ہے نہ کہ حکم کے ساتھ۔ پہلا قول اس سے ہے کیونکہ اصل قیابیت الملتزم کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتا رہے یہاں تک کہ آنے والا آیا اور اس نے انہیں مانع کے متعلق بتایا تو وہ کعبہ کی طرف بھر گئے۔ یہیں مانع کا وجود پایا گیا تو وہ احتمال اٹھانے والا ہے لیکن اس کے حکم کی شرٹا کے ساتھ۔ لیکن مانع خطاب ہے اور وہ اس کے حق میں خطاب نہیں ہوتا جسے خطاب نہ پہنچا ہو۔ اس اختلاف کا فائدہ عبادات میں ظاہر ہوتا ہے جو حج کے بعد ادا کی گئیں اور حج کے پہنچنے سے پہلے ادا کی گئیں، کیا ان کا اعادہ ہوگا یا نہیں؟ اسی پر مبنی ہے وکیل کے تصرف کا مسئلہ جو وکیل کے معزوں کرنے کے بعد تصرف کرتا ہے یا وکیل کے مرنے کے بعد تصرف کرتا ہے یا اسے حکم پہنچنے سے پہلے تصرف کرتا ہے۔ اس کے متعلق دو قول ہیں: اسی طرح مقدار بیت کا مسئلہ ہے اور حاکم جس کو دالی بنائے جب وہ مرجائے یا معزول آیا گیا ہو تو صحیح ہے کہ ان لوگوں میں سے ہر ایک کا فعل نافذ ہو گا اور اس کا حکم رد کیا جائے گا۔ قاضی عیاض نے کہا: اس شخص کے احکام میں کوئی اختلاف نہیں جس کو آزاد کیا گیا ہو اور اسے آزادی کا حکم نہ ہو اس کے اور لوگوں کے درمیان احکام آزاد والے ہوں گے اور اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان اس کے احکام جائز ہوں گے۔ اور اس میں اختلاف نہیں کہ آزادی کی عورت آزادی کے بعد چڑھی مٹی نماز جو اس نے بغیر ستر کے آزادی کے حکم سے پہلے چڑھی تھی اس کا اعادہ نہیں کرے گی۔ انہوں نے اختلاف کیا ہے اس شخص کے بارے میں جس پر کوئی ایسا موجب طاری ہو جو اس کی عبادت کے حکم کو تہیٰ کر دے جب کہ وہ اس کی عبادت میں ہو، قبا کے مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے۔ یہی جس نے دیکھ حال پر نماز پڑھی پھر نہ مکمل کرنے سے پہلے اس کی وہ حالت بدل گئی تھی تو وہ اپنی نماز کو مکمل کرے اور توڑے نہیں اور اس کی پہلی نماز باطل تھی ہے۔ اسی طرح جس نے برہنہ نماز پڑھی پھر نماز کے اندر ہی اسے کپڑا نہ کیا یا حالت صحت میں نماز شروع کی پھر وہ مریض ہو گیا یا مریض تھا پھر صحیح ہو گیا یا بیضا تھا پھر قیام پر قادر ہو گیا یا اونٹنی نماز کے اندر ہی آزاد ہو گئی تو وہ اپنا پرہ لے لے اور سابقہ نماز پر بناء کرے۔

میں کہتا ہوں: جیسے کوئی خیمہ کر کے نماز میں داخل ہوا پھر اس نے پانی پالیا تو وہ نہ زکوٰۃ دے جیسا کہ امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے۔ بعض نے فرمایا: وہ نماز توڑ دے یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ آگے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 10:** اس میں خبر واحد کے قول پر دلیل ہے اور اس پر ملک کا امتناع ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت سے تو اتر کے ساتھ معلوم ہے کیونکہ آپ والہوں کو اور سلفین کو بھیجتے تھے جو ایک ایک ہوتے تھے تاکہ وہ لوگوں کو دین سکھائیں اور انہیں، سائل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ و تواریق بتائیں۔

**مسئلہ نمبر 11:** اس میں دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن شہود نمودار تبارہ اور ایک حال کے بعد دوسرے حال میں ضرورت کے مطابق اتر تبارہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اہل بیت میں مکمل کیا جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَللّٰہُمَّ اَکْثِلْ



لا تذهبون فی الامور فرطاً لا تسألون ان سألک شیطا

وکن من الناس حبیحاً وسطاً

ان ترجم اشعار میں وسطاً بہتر اور عمدے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

وسط النواوی وادی کی بہتر جگہ کو کہتے ہیں جس میں گھاس اور پانی زیادہ ہوں۔ جب وسط میں نہ کی ہوئی ہے نہ زیادتی تو وہ محمود ہوتا ہے۔ یعنی اس امت میں نہ تو نصاریٰ کا غلبہ ہے جو وہ انبیاء کرام کے بارے کرتے تھے اور نہ یہود کی طرح کوتاہی ہے جو وہ انبیاء کی شان میں کرتے تھے۔ حدیث پاک میں ہے: خیر الامور اوسطها۔ (۱) بہتر کام اچھا کام ہوتا ہے۔ حضرت ثلث بنید سے مروی ہے: علیکم بالنسب الاوسط۔ تم پر بہتر جماعت کو چکڑنا لازم ہے۔ بہتر جماعت وہ ہوتی ہے، بلند نسب کی طرف اترتا ہے اور نیچے والا اس کی طرف بلند ہوتا ہے۔ علان من اوسط قومہ مفلان ایسی قوم سے بہتر ہے۔ و لہو لہو اسطہ قومہ و وسطہ قومہ۔ یعنی وہ اپنی قوم سے بہتر ہے ان میں سے اعلیٰ نسب میں سے ہے۔ قدر وسط و اسطہ وسطہ۔ اوسط سے نہیں ہے جو وہ چیزوں کے درمیان ہوتا ہے اوسط (میں کے سکون کے ساتھ) ظرف ہے تو کہتے ہیں: صلیب وسط القوم۔ جلست احد الداد کیونکہ یہ نام ہے۔ جو بری سنے کہا: ہر دو شہد جہاں ہیں رکھنا گنج ہودوں وسط ہوگا اور اگر جہاں ہیں رکھنا گنج نہ ہو تو وہ وسط (حرکت کے ساتھ) ہوگا اور گنجی میں کو ساکن کیا جاتا ہے اس کی کوئی وجہ نہیں۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَتَكُونُوا لِرَاسِ قَوْمٍ يَدْعُونَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ يَمُونُ بِالْحَمِيمِ (۱) یعنی ان لوگوں کی خبر ہے۔ اعلیٰ القامیں یعنی عشر میں استوں کے خلاف انبیاء کے گواہ بنو، جیسا کہ بخاری میں حضرت ابوسعید خدری سے ثابت ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے روز حضرت نوح علیہ السلام کو پکارا جائے گا۔ وہ کہیں گے: لبیت و حدیثک یا رب۔ اے رب! میں حاضر ہوں، تیری سعادت سے سعادت حاصل کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: کیا تو نے پیغام پہنچایا تھا؟ وہ کہیں گے: ہاں۔ پھر ان کی امت سے پوچھا جائے گا: کیا اس نے تمہیں پیغام پہنچایا تھا؟ وہ کہیں گے: ہمارے پاس تو کوئی ڈرانے والا نہیں آیا تھا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تیری گواہی کون دے گا۔ حضرت نوح علیہ السلام کہیں گے: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت۔ پس یہ گواہی دیں گے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے تبلیغ کی تھی۔ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر گواہی دیں گے۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا یہی مطلب ہے: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكَ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَأَنْتَ مُسْلِمٌ (۲) اَلرَّسُولُونَ عَلَيْكُمْ شَهِدًا (۳)

ان میں ہر ایک نے اس حدیث کو صریح ذکر کیا ہے۔ اس حدیث میں ہے: ایش کہیں گی وہ ہمارے خلاف کیسے گواہی دیں گے جنہوں نے ہمیں پایا ہی نہیں۔ اللہ تعالیٰ پوچھیں گے: تم ان کے خلاف کیسے گواہی دو گے جن کو تم نے پایا ہی نہیں۔ امت محمدیہ نے لوگ کہیں گے: اے ہمارے رب! ہماری طرف تو نے رسول مبعوث فرمایا، ہماری طرف تو نے پیغامبر اور اپنی

۱۔ اسناد صحیح، صحیح مسلم، جلد 2، صفحہ 273، جلد 3، صفحہ 1 (مطرح)

2۔ محمد بن حنفیہ، صحیح مسلم، جلد 2، صفحہ 645، جلد 2 (درست نص)



مختار سے اذلی ہیں۔ یہ دیکھیں ہے کہ عادل ہی صرف گواہوں نے خیر پر خیر کا قول نافذ نہ ہو گا مگر جب کہ عادل ہو۔  
جس کی کیا بیان اور اس کا حکم اللہ شاء اللہ صورت کے آخر میں آئے گا۔

**مسئلہ نمبر ۱۰:** اس میں اجماع کی صحت اور اس کے ساتھ حکم کے وجوب پر دلیل ہے کیونکہ جب وہ عادل ہوں گے وہ کو کوئیں پر کوئی ایسی کے ہر برزائے کے لئے بعد والوں پر گواہ ہیں۔ صحابہ کا قول تابعین پر حجت اور شاہد ہے اور تابعین کا قول بعد والوں پر حجت ہے۔ جب امت شہداء (گواہ) ہے تو اس کا قول قبول کرنا واجب ہے۔ اس شخص کے قول کا کوئی اعتبار نہیں جس نے کہا کہ اس سے پوری امت مراد ہے کیونکہ پوری امت کا اجماع تو قیامت تک ثابت نہ ہوگا۔ اسول اللہ کی کتب میں اس کا بیان ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَيُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَأَخَذُوا مِمَّا فَلَاحُوا مَحْزِنِينَ ۚ فَمَنْ أَسَفَ لَهُمْ فَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ فَبِهِمْ ۚ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ۚ فَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (مائدہ: ۵۴)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَدْ جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اِلَهًا لِّلْعَالَمِينَ ﴿۱۲۵﴾ فرمایا: کھڑے ہو اور کافرا کہہ دے، جس کی انت الان صلیباً عیسا کہ پسے گز چکا ہے کُتْمٌ خِطُّهُ اُمَةً مِّنَ الْاَشْيَاءِ ﴿۱۲۶﴾ (آل عمران: ۱۲۵-۱۲۶) یعنی اتم غور احمق۔ بعض علماء کا قول ہے۔ تفصیل آگے آئے گی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (إِلَّا لِنَقِمَنَّ مِنْ يَشْقِيَهُمُ الزَّمَوٰلُ وَحُدُوٰثُ السَّعٰدِۃِ ۚ اِنَّهُمْ كَانُوۡا قَوْمًا يَلۡتَمِزُوۡنَ) (ہم وہ کچھ نہیں) اور عرب روایت کی جگہ علم کا اور علم کی جگہ رویت کو استعمال کرتے ہیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ (الخلیل: ۲) اس میں اَنْ تَتَوَكَّلْ یعنی اَلَمْ تَعْلَمْ ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: دوسرا معنی ہے مرنے کا تم جان لو کہ ہم مانتے ہیں یہ کہ منافقین جنت میں تھے کہ اللہ تعالیٰ اشیاء کے پائے جانے سے پہلے انہیں جانتا ہے۔ بعض نے فرمایا اس کا معنی ہے ہم یقین والوں کو شک کرنے والوں سے ممتاز کر دیں۔ یہ ابن نورک نے بیان کیا ہے اور طبرسی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے تاکہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قبیح جان لیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی نسبت اپنی طرف کی جس طرح کہا جاتا ہے: اے میرے ایسا کیا مالا مال وہ کام اس کے قبیحین نے کیا داتا ہے۔ یہ سب وہی نے بیان کیا ہے اور محمد ذوقل ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے تاکہ حضرت محمدؐ میں سچا بہرہ جان لیں۔ علم کی نسبت اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف کی تخصیص اور تفضیل کے لئے جس طرح اپنے اس ارشاد میں اپنی ذات کی طرف اشارہ فرمایا: اے ابن آدم! میں سرخیں تھانوں نے میری عبادت نہیں کی (۱)۔ پہلا قول زیادہ واضح ہے کیونکہ اس کا معنی معاصہ کا علم ہے جو جزا کا موجب ہے۔ اللہ تعالیٰ فیض اور شہادت کو جاننے والا ہے وہ کسی چیز کے نامے جاننے سے پہلے بھی اسے جانتا ہے۔ معلومات پر احوال مختلف ہوتے ہیں اور اس



اور باب و این نام، ابن عبدالحکم اور اشیب نے مالک سے روایت کیا ہے و مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّكُمْ إِنَّمَا فُتِنَ بِكُمْ  
سے مراد نماز ہے۔

یہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّ اللَّهَ بِأَعْيُنِنَا لَوْ شَاءَ لَنُفِثَنَّكُمْ فَبِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (العنکبوت: 25)۔  
کہا: الزلفہ کلمہ من وجعہ۔ ہم نے اپنی کتاب (اسفی شہد اسماء اللہ العنکبوت میں اس کا لغوی معنی: اس کے اشعار  
اور محو کی کا ذکر کیا ہے۔ کوئیوں اور ابو عمرو نے لُزْنُی، فُتْنُی کے وزن پر پڑھا ہے یہ نئی اس کی اخت ہے۔ اسی سے لیدیں  
حبیب کا قول ہے:

و شَرُّ الْعَالَمِينَ فَلَا تُكْفِرُ بِقَاتِلِ سَبِّ الزُّلُفِ الرَّحِيمِ

کسانی نے دعایت کیا ہے کہ نئی اس کی اخت فُتْنُی کے وزن پر لُزْنُی ہے۔ ابو جعفر بن القعقاع نے نہروک وغیرہ کے  
نقل پر دعا ہے۔ اسی طرح کتاب اللہ میں: ہمزہ کو تسخیر کے ساتھ پڑھا ہے جو ممکن ہے یا متحرک ہے۔

فَلَا تُكْرِمُ تَقَلُّبُ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ۚ فَكُلُُّ لِيْسْ لَكَ قِيَمَةٌ تَرْتَضَاهَا ۚ قَوْلِي وَجْهَكَ شَطْرَ  
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا  
الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿٢٥﴾

”ہم دیکھتے ہیں: ہن باد آپ کا سر کہ آسمان کی طرف تو ہم ضرور پھیر دیں گے آپ کو اس قبلہ کی طرف جسے  
آپ پسند کرتے ہیں۔ (لو) اب پھیر لو اپنا چہرہ مسجد حرام کی طرف (اے مسلمانو!) جہاں کہیں تم ہو پھیر لیا کرو  
اپنے سر کی طرف اور یہ ٹک اور جنہیں کتاب دی گئی ضرور جانتے ہیں کہ یہ حکم حق ہے ان کے رب کی  
طرف سے اور نہیں اللہ تعالیٰ ہے خبر ان کا سوال سے جو وہ کرتے ہیں۔“

سہ نے فرمایا: یہ آیت، سَخَّطُوا لِمُطَهَّرَاتِ الْقَوْلِ پر زور کے اعتبار سے مقدم ہے۔ تَقَلُّبُ وَجْهِكَ کا معنی ہے: چہرہ  
آسمان کی طرف اپنا چہرہ پھیرنا۔ یہ طبری کا قول ہے۔ نہ جاننے کے کہ آسمان کی طرف آپ کا نظریں پھیرنا۔ دونوں معانی ایک  
دوسرے کے قریب ہیں۔ اسے دیکھ کر کے ساتھ تامل فرمائیے کیونکہ یہ جہیز اس کی طرف منسوب ہوتی ہے اس کی تعلیم کے  
رہنمائی ہے اور آسمان سے نازل ہوتی ہے مثلاً ہدایت و رحمت و رزق۔ تفسیر اللہ تعالیٰ آپ جس کو پسند کرتے ہیں۔ آپ کہہ کی  
طرف نہ کر کے ٹھہر جائے کو پسند فرماتے تھے واللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ تَنْصُرُوا قَوْلِي وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ

اور اسحاق نے حضرت زید سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے سورہ اسراء آیت اللہ کی طرف متحرک  
کے نازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے کعب کی طرف متحرک نہ پسند کرتے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ تَنْصُرُوا  
قَوْلِي وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ (انقر: 144) (1) اس کا معنی اور اس پر گھوم گزر چکا ہے۔ الحمد للہ۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُولِیْ ذٰلِکَ شَطْرُ الشُّجُوْدِ الْعَرَابِہِ اِسْ مِنْ یَّأْجُجَ سَآئِلِہِیْنَ:

**مفسرہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد قُولِیْ یہ امر کا سینہ ہے۔ شَطْر سے مراد طرف ہے الشُّجُوْدِ الْعَرَابِہِ سے مراد کعبہ ہے اس میں کوئی اشکاف نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: پورے کعبہ کے سامنے۔۔۔ یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا: کعبہ کے پر مالہ کے سامنے۔ یہ ابن عباس کا قول ہے۔ اور میرزا ابیہ مدینہ طیبہ اور اعلیٰ شام کا قبلہ ہے مورال اندلس کا قبلہ ہے (1)۔

میں کہتا ہوں: ابن جریر نے خط سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیت اللہ اعلیٰ مسجد کے لئے قبلہ ہے اور مسجد اہل حرم کے لئے قبلہ ہے اور حرم، میری امت کے مشرق و مغرب میں رہنے والے اعلیٰ زمین کا قبلہ ہے (2)۔

**مفسرہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: شَطْرُ الشُّجُوْدِ الْعَرَابِہِ، الشطر کے کئی تحمل ہیں۔ طرف، بہت جیسا کہ اس آیت میں ہے۔ یہ طرف مکان ہے جیسے کہ کہتا ہے: تَقْلَادُ وُجُوْہٍ۔ طرف کی حیثیت سے نصب دی گئی ہے یہ مفعول ہم کے قائم مقام ہے فعل اس میں واقع ہو ہے۔ داؤد بن ابی ہند نے فرمایا: حضرت ابن مسعود کے صحیف میں اس طرح ہے: فَعُوْذُ وُجُوْہِکَ تَقْلَادُ الْبَسْمِ الْحَرَامِ شَاعِر نے کہا:

اقول لاہ و فیما یم اقصی صدر العیسی شطرینی تسیم

ایک اور شاعر نے کہا:

و قد اقلکم من شطر ثغرکم ہول لہ ظلم یفشاکم قطعاً

ایک اور شاعر نے کہا

الا من مہذبہ صبرا رسولاً و ما تلحن الرساتہ شطر صبرا

اور شطر الشی کا معنی ہے: اس کا نصف۔ اسی سے حدیث ہے: الطہود شطر الابیان (3)۔ طہارت ایمان کا نصف ہے۔ یا خدا ہم سے ہے۔ کہا جاتا ہے: شطر ان کذا جب کوئی کسی چیز کی طرف متوجہ ہو۔ شطر من کذا جب کسی سے عرض کیا گیا ہو۔ شطر اس شخص کو کہتے ہیں جو بیڑی راہ اختیار کرے اور وہ اپنے اہل کو خست کی وجہ سے عاجز کر دے۔ شطر و شطر شطارت۔ بعض علماء سے شطر کا معنی پوچھا گیا تو انہوں نے کہا: جو اس کام کو اختیار کرے جس سے اللہ نے منع کیا ہے۔

**مفسرہ نمبر 3:** اس میں علماء کا اختلاف نہیں کہ ہر اشی میں کعبہ قبلہ ہے اور اس پر اجماع ہے جو کعبہ کو دیکھ رہا ہو اس پر میں قبلہ کی طرف منکر فرض ہے۔ اگر اس نے اس کا مستقبل ترک کر دیا جبکہ وہ کعبہ کو دیکھنے والا تھا اور اس کی جہت کا عالم تھا تو اس کی نماز نہ ہوگی جو اس نے نماز پڑھی ہوگی اس کا اعادہ لازم ہوگا۔ ابو عمرو نے ذکر کیا ہے اور غناء کا اختراع ہے کہ جو کعبہ سے غائب



ہے وہ کہی کی طرف منہ کرے، مگر اس پر کہی کی جہت لگتی ہو تو ۳۰ درجہ، ۱۰۰ اوکی، چھانڈوں وغیرہ سے استدلال کرے اور جو مسجد حرام جس میں ہیں، اس کا پیرہ کہی کی طرف ہونا ہے اور اس کی طرف ایمان اور خواب کی نیت سے دیکھے۔ روایت ہے کہ کہی کی طرف دیکھنا عبادت ہے (۱)۔ عطا اور شاہ کا یہ قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اس میں اختلاف ہے غالب کا مین کبھی کی طرف منہ نہ کر فرض ہے یا بہت کدہ کی طرف نہ کر فرض ہے؟ بعض علماء کا یہ قول ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ ضعیف ہے کیونکہ یہ اسکی تکلیف ہے جس تک پہنچنا ممکن نہیں۔ بعض نے بہت کا توں کیا ہے۔ یہ حق وجہ سے مستحب ہے: (۱) ممکن (۲) ہے جس کے ساتھ تکلیف مرتب ہو۔ (۳) قرآن میں اس کا حکم ہے قَوْلُكَ بِهِنَّ شَطْرًا لِّلْحَبِیْدِ الْعَزَازِہِ اَوْ حِیْثُ مَا اَلْتَمْتُمْ۔ یعنی درمیان کے مشرق یا مغرب میں ہو قَوْلُكَ اَوْ حِیْثُ مَا اَلْتَمْتُمْ۔ (۴) علماء نے کبھی صف سے حجت پڑی ہے جو قصی طور پر معلوم ہوئی ہے کہ وہ بیت اللہ کی طرف سے دگنی ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** اس آیت میں امام داکہ اور ان کے موافق قول کرنے والوں کے نظریہ کی واضح جھٹ ہے کہ نمازی مانتے دیکھے سجدہ کی جگہ نہ دیکھے۔ ثوری، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، حسن بخاری نے کہا: اپنے سجدہ کی جگہ کی طرف دیکھے۔ شریک قاضی نے کہا: قیام میں سجدہ کی طرف نہ دیکھے اور رکوع میں قدموں کی طرف نہ دیکھے اور سجدہ میں اپنے تاک کی جگہ کی طرف نہ دیکھے اور قعدہ میں اپنی گود کی طرف نہ دیکھے۔ ابن عربی نے کہا: مانتے دیکھے کیونکہ اگر وہ اپنے سر کو نیچے مار کرے گا تو اس کا سر میں جو قیام فرض تھا وہ ضائع ہو گیا، حالانکہ سر تمام اعضاء سے سزا مضبوط ہے اگر سر کو سیدھا کرے گا اور تکلیف سے زمین کی طرف دیکھے گا تو اسے بہت زیادہ مشقت اور مرض لاحق ہوگی اور زمین میں ہم پر حرج نہیں رکھی گئی، لیکن جو اس پر تکا اور ہوا اس کے لئے یہ افضل ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَكْتُوبُ عَلَیْكَ السُّجُودُ فَامْشُ** جس سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں **يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ فَخْرٌ مِنْ شَأْنِهِمْ** یعنی بیت المقدس۔ نہ قبلہ کا پھر تائن ہے۔ اگر کہا جائے کہ وہ کیسے جانتے تھے جبکہ یہ نشان کے دین میں تھا اور نشان کی کتاب میں تھا؟ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ جب انہوں نے اپنی کتاب سے جان لیا تھا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں تو انہوں نے بھی جان لیا تھا کہ وہ حق کہتے ہیں اور حق کا حکم رہتے ہیں۔

۱) جواب ہے: انہوں نے اپنے دین سے تسخیر کا جزو جان لیا تھا اگرچہ بعض نے اس کا انکار کر دیا ہے۔ لیکن اوجہ کے جواز کو ماننے والے جو گئے۔

اللہ نفاق کا ارتداد ہے: **وَعَالِلَہُ بِمَا غَلِبَ عَلَیْہِ مَنَظَرُکُم مِّنْ ہٰذَا** اس کا معنی گراؤ پر چکا ہے۔ اذن عامر، حمزہ اور کنانہ نے تعدیلوں کا ساتھ دیا تھا۔ یہ عمل کتاب یا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو مخاطب ہے۔ اس کی رو سے جنس ہیں: یہ اللہ تعالیٰ کی طرف آگاہ کر رہا ہے کہ وہ بندوں کے اعمال کو کامل نہیں سمجھو گے اور ان سے غافل نہیں ہو گا اور اس کے دشمن میں اعدید ہے۔ باقی افراد نے یہ بات ساتھ پڑھا ہے۔

وَلَيْنِ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُذِلُّوا الْكُتُبَ وَكُنْ إِلَيْهِمْ مُقَابِلًا



قول ہے۔ سلامتی بڑائی کی وجہ سے نبی کریم ﷺ کو خطاب کیا گیا، نیز اس لئے کہ آپ پر حکم نازل ہوا۔ الاھوا جمع ہے ہدی کی۔ یہ پہلے نازل ہوا ہے اس طرح ہم کی تیسرے بھی نازل ہوئے ہیں اعداد کا نام نہ لیں۔

الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٦٠﴾

”جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی وہ چکاتے ہیں انہیں جیسے وہ پہچانتے ہیں اپنے بیٹوں کو اور بے شک ان میں سے ایک گروہ چھپاتا ہے حق کو جان بوجھ کر۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ، الَّذِينَ یعنی ہندہ اس کی وجہ سے مروج ہے اور یَعْرِفُونَهُ خبر ہے۔ الْمُتَقِلِّينَ کی صفت ہونے کی بنا پر نقل کر جس میں ہونا بھی صحیح ہے اور یَعْرِفُونَهُ کا حال ہونا صحیح ہے یعنی وہ آپ ﷺ کی نبوت اور آپ کی رسالت کی صداقت کو جانتے ہیں۔ تیسرے کا مروج حضرت محمد ﷺ ہیں۔ یہ مجاہد اور قتادہ وغیرہ کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا مطلب ہے وہ دین الہی سے کعبہ کی طرف قبلہ کا پھرا جاتے تھے کہ وہ حق ہے۔ یہ حضرت ابن عباس، ابن مسعود، ابن عمر، ابن عباس اور قتادہ کا قول ہے۔ (1)

معرفت میں آبائے (بیٹوں) کو ذکر کیا ہے ان کے نفسوں کا ذکر نہیں کیا اگرچہ نفس زیادہ قریب ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان پر ایک ایسا دقت کرتا ہے کہ وہ اپنے نفس کے بارے میں کچھ نہیں جانتا اور کوئی ایسا دقت انسان پر نہیں کرتا جس میں وہ اپنے جیسے کو نہ جانتا ہو۔ روایت ہے کہ حضرت عمر نے مہدی بن سلام سے کہا کیا تو حضرت محمد ﷺ کو کسی طرح جانتا ہے جس طرح اپنے بیٹے کو جانتا ہے؟ مہدی بن سلام نے کہا: ہاں میں آپ کو اپنے بیٹے سے زیادہ جانتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے آسمان میں ایمن کو اپنی زمین میں اپنے ایمن کی طرف اس کی نعمت کے ساتھ بھیجا جس میں اسے جان نیک اور میرا ایمان نہیں جانتا اس کی ماں سے کیا نہ ہو۔ (2)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ یعنی محمد ﷺ پر۔ یہ مجاہد، قتادہ اور حصیف کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: الْحَقَّ سے مراد استقبال ہے جیسا کہ ابھی ہم نے ذکر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَهُمْ يَعْلَمُونَ یہ عداوت کے انکار کی صحت میں ظاہر ہے (3)۔ اسی طرح ہے: وَجَعَلُوا آبَاءَهُمْ أَسْتَفْتٰهُمْ أَنْفُسَهُمْ (النمل: 14)

اور ارشاد ہے: فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا ظَهَرُوا أَكْفَرُوا بِهِ (البقرہ: 89)

الْحَقَّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُنْكَرِينَ ﴿٦١﴾

”یہ حق ہے تیرے رب کی طرف سے تو ہرگز نہ بن جانا ٹک کرنے والوں سے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ، الْغَافِلُ سے مراد استقبال کتب ہے۔ وہ جو یہود نے آپ کو اپنا قبلہ بنایا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے الحق کو منسوب پڑھا، یَعْلَمُونَ کی وجہ سے یعنی وہ حق کو جانتے ہیں اور اللہ

الحق کی تفسیر پر بھی اس کی نصب گنج ہے اور رفع مبتدا ہونے کے اعتبار سے ہے یا مبتدا کے احوال کی بنا پر۔ ہے۔ تقدیر عبارت ہوگی ہو الحق، یا فصل کے اعتبار پر ہوگا یعنی جاد الحق۔ نحو میں نے کہا: سورۃ الانبیاء میں الحق یُفْهِمُ غُفُورُ صُورٌ ﴿۱۰﴾ ہم کسی کو نہیں جانتے کہ اس نے منسوب کے علاوہ بڑا ہوا۔ ان کے درمیان فرق یہ ہے کہ سورہ بقرہ میں آیت کے آغاز میں جبکہ سورہ انبیاء میں میرا نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَا تَكْلُمُ فَرْقٌ مِّنَ الْمُسْتَمْرِنِ ﴿۱۰﴾ - الْمُسْتَمْرِنِ کا معنی ہے: شک کرنے والے۔ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مراد امت ہے۔ کہا جاتا ہے: احدثی فلان لی کذا جب کسی کو کبھی یقین حاصل ہوا اور کبھی شک لاحق ہو۔ اور وہ ان میں سے ہر ایک کو دوسرے سے جدا کر کے اس سے السواد (مختلن) ہے، ہر شخص اپنے متبادل کے قول میں شک کرتا ہے۔ الاعتراوی الشیء کسی شے میں شک کرنا، وہی طرح التھاری ہے۔ طبری نے استہار کے طور پر اشیء کا قول ذکر کیا ہے کہ مستعین کا معنی شکاں ہے۔

تعدد علی استوی البصری ث ر کفأ اذا ما السباب ارجعن

ابن علی نے کہا: اس میں اسے دوام ہوا ہے کیونکہ ابو عبیدہ وغیرہ نے کہا: البصرون - شعر میں جو استعمل ہوا اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اپنے پیروں کے ساتھ گھوڑوں کو تیز چلاتے ہیں۔ شعر میں شک کے معنی میں نہیں ہے جیسا کہ طبری نے کہا ہے (۱)۔ میں کہتا ہوں: اس میں شک کا معنی موجود ہے کیونکہ مالک اپنے گھوڑے کو آڑتا ہے کہ یہ چلے گی۔ دست پر قائم ہے یا نہیں تاکہ اسے کوئی مصیبت لاحق نہ ہو، یا یہ ابتدا میں خریدنے کے وقت ہوتا ہے وہ اسے چلاتا ہے تاکہ اس کے چلنے کی مقدار جان لے۔ جو بڑی ہے کیا بصیرت العریض جب تو کوڑے وغیرہ کے ساتھ اس کا چلنا نکالے۔ اسم السیۃ ہے یہ ہم کے کسرہ کے ساتھ ہے کبھی ہم کو خسر یا جاتا ہے، صیرت النفاق مزیلاً جب تو اس کی کھیری کوں کرے تاکہ وہ وہو ہے، افزت جب اس کا وہو = اترے۔ اسم السیۃ ہے ہم کے کسرہ کے ساتھ اور ہم کو خسر دینا غلط ہے۔ السیۃ کا معنی شک ہے کبھی اس کو خسر دیا جاتا ہے یہ خسر اور کسرہ دونوں کے ساتھ بڑھا گیا ہے۔

وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّئُهَا فَاسْتَثْبِهُوا الصَّغِيرَاتِ - اَلَّذِيْنَ هَاتَكُنَّ اَوْيَاتٍ بِكُمْ اَللّٰهُ جَبِيْعًا  
اِنَّ اَللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ﴿۱۱﴾

”اور ہر قوم کے لئے ایک سمت (مقرر) ہے وہ اس کی طرف مڑ کرتی ہے۔ پس آگے بڑھ جاؤ دوسروں سے  
نیکوں میں تم کہیں بھی ہو۔ لے آئے گا اللہ تعالیٰ تم سب کو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔“  
اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ، الوجهۃ کا وزن فعلۃ ہے اور یہ السواجہۃ سے ہے۔  
الوجهۃ، الجہۃ اور لوجہ کا ایک معنی ہے۔ اس سے مراد اقبال ہے یعنی وہ تمہارے قلب کی ہر دی نیک کریں گے اور آپ ان کے

قلبی کی بیرونی نہیں کریں گے ہر ایک کے لئے ایک سمت ہے خواہ حق ہے یا خواہش نفس ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اختلافی کا ارشاد ہے: **فَوُتُوْا لِحُجَّتِکُمْ**، جو ضمیر نظر ہی کی طرف لوٹ رہی ہے نہ کہ اس کے معنی کی طرف کیونکہ اگر معنی کی طرف رہے تو معنی ہوتا تو ہم موقوف ہوتا۔ ضمیر مفعول اول ہے اور دراصل مفعول مطلق کا محذوف ہے۔ عبارت یوں ہوتی ہو موبلیہ وجہ و غصہ، مطلب یہ ہے کہ ہر صاحب ملت کا ایک قبلہ ہے۔ صاحب قبلہ اپنا چہرہ پھیرنے والا ہے۔ یہ واحد کا صیغہ کھل کے اعتبار سے ہے۔ یہ رجب، عطا اور حضرت ابن عباس کا قول ہے، حضرت یحییٰ بن سلیمان نے کہا: موبلیہ کا معنی ہے: متولیہا۔ ابن عباس اور ابن عسار نے موبلیہ کا معنی پڑھا ہے (۱)۔ اس قرأت پر ضمیر واحد کی طرف لوٹنے کی یعنی ان لوگوں میں سے ہر ایک کے لئے قبلہ ہے۔ الواحد مولا یعنی ہر ایک اس کی طرف پھیرا گیا ہے۔ یہ زبان کا قول ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جمہور کی قرأت پر **فَوُتُوْا** ضمیر اللہ تعالیٰ کا ام، تاگر چہ پہلے اس کا ذکر نہیں ہے کیونکہ یہ معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کرنے والا ہے معنی یہ ہوگا کہ ہر صاحب ملت کا ایک قبلہ ہے اللہ تعالیٰ اسے اس کی طرف پھیرنے والا ہے۔

طبری نے دیکھا کہ ایک قوم نے مکمل وجہ پڑھا ہے یعنی نکل کر وجہ کی طرف متضاف کیا ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: طبری نے غلطی کی ہے (2)۔ جبکہ یہ تعبیر قابل توجہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر جہت کی نیکی میں سبقت کر جس کی طرف تمہیں اس نے پھیرا ہے اور اپنے معاملہ میں اس اور اس کے چکر میں نہ پڑو۔ یعنی تم پر تمام امور میں احاطت لازم ہے۔ مکمل وجہ کو مستثنا پر مقدم کیا گیا ہے الوجہ کے اہتمام کی وجہ سے جیسا کہ مفعول کو مقدم کیا جاوے۔ ابو عمرو دہلی نے یہ قرأت حضرت ابن عباس سے ذکر کی ہے وجہ میں دو مسامتہ رہی ہے عدد اور زلفہ اور اس کے درمیان فرق کرنے کے لئے کیونکہ چہ طرف ہے اور یہ مضاف ہیں۔ ابوی نے کہا ایک قوم کا خیال ہے کہ یہ بھی مصدر ہے اور خلافِ قیاس ہے۔ ایک قوم کا خیال ہے کہ یہ اسم ہے مصدر نہیں ہے۔ ابوی کے علاوہ علماء نے کہا جب نواس سے مصدر مراد لے تو وجہ کے گاہ اور طرف میں بھی بھی انجہہ کہا جاتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاسْتَقْبِرْ لِحُجَّتِکُمْ** یعنی الی اللہ واپس طرف ہو کر کو حذف کیا گیا یعنی اللہ تعالیٰ نے الہوت الحرام کی طرف مت کر کے خارج نہیں حکم دیا ہے اس میں جلدی کرو۔ اگرچہ یہ اسے شخص میں تمام طاعات کی طرف جلدی کرنے کا معنی لئے ہوئے ہے۔ آیات کے سیاق کی وجہ سے استقبال قبلہ مراد لیا گیا ہے۔ معنی یہ ہے کہ نماز کو اول وقت میں پڑھنے کے لئے جلدی کرو۔ اللہ تعالیٰ اعظم۔ سنائی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر آدمی کی طرف جلدی جانے والا اس شخص کی مثل ہے جو موت قربانی دیتا ہے پھر اس کے پیچھے آئے والا اس کی مانند ہے جو گائے قربانی دیتا ہے پھر اس کے پیچھے آئے والا اس شخص کی مانند ہے جو حینہ حاترانی دیتا ہے پھر اس کے پیچھے آئے والا ہے وہ اس کی طرح ہے جو مرغی قربانی دیتا ہے پھر اس کے پیچھے آئے والا ہے اس کی طرح ہے جو انڈا قربانی دیتا ہے (3)۔ دارقطنی نے

۱۔ عالم اتریل، صفحہ 175، جلد 1 (دارالکتاب)

2۔ البحر الرائق، جلد 224، ص 1 (دارالکتاب)

3۔ سنن ابی داؤد، کتاب الاموال، جلد 138، ص 1 (دارالکتاب)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قرم میں سے کوئی نماز کو اپنے وقت پر نہ پڑھتا ہے حالانکہ اس نے پہلے وقت میں اس کو ترک کر دیا تھا جو اس کے اہل اور مل سے بہتر تھا (1)۔

مالک نے یحییٰ بن سعید سے ان کا قول نقل کیا ہے۔ دارقطنی نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: الصلاۃ اول وقتھا (2) بہتر مکمل نماز کو وقت پر ادا کرنا ہے۔ حضرت ابن مسعود کی حدیث میں اول وقتھا ہے۔ اس میں پہلی حرف جرح نہیں ہے۔

ابراہیم بن عبد الملک نے حضرت ابو محمد دوسو سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے ان کے داد سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اول وقت اللہ کی رضا ہے اور دوسری وقت اللہ کی رحمت ہے اور آخر وقت اللہ کا غصہ ہے (3) ابن عربی نے زمانہ ذکر کیا ہے۔ ابو بکر نے کہا: اللہ کی رضا ہمیں اللہ توفیٰ کی حد سے زیادہ محبوب ہے، کیونکہ اس کی رضا ہمیں کے لئے ہے اور اس کا غصہ کو کسی کرنے والوں کے لئے ہے یہ امام شافعی کا اختیار ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: آخری وقت افضل ہے کیونکہ یہ وجوب کا وقت ہے، امام مالک کے قول میں تفصیل ہے۔ صبح اور مغرب میں یہ بلا وقت و محل ہے۔ صبح میں افضلیت حضرت مائتہ کی حدیث کی وجہ سے ہے کہ فرمایا: رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز پڑھتے تھے عمر بن الخطابؓ چاروں میں پہنی ہوئی نوثی تھیں وہ اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھیں (4)۔ اور یہی مغرب کی پہلی وقت میں افضلیت تھی، حضرت سلم بن اکوع کی حدیث کی وجہ سے ہے۔ آپ مغرب کی نماز پڑھتے تھے جب سورج غروب ہوتا تھا اور پردے میں چھپ جاتا تھا (5)۔ ان دونوں حدیثوں کو مسلم نے نقل کیا ہے اور نماز مشاء میں تاخیر افضل ہے جو روئے سے پڑھنے پر قادر ہو۔ حضرت ابن عمر نے روایت کیا ہے فرمایا: ہم ایک رات عشاء کی نماز کے لئے رسول اللہ ﷺ کا انکار کرتے رہے۔ آپ ہمارے پاس تشریف لائے جب کہ رات کا تیسرا حصہ یا اس کے بعد کا وقت گزر چکا تھا۔ ہمیں معلوم نہیں آپ اپنے شعر والوں میں مشغول رہے یا کسی اور وجہ سے مشغول رہے۔ آپ جب باہر نکلے تو فرمایا: قرآن کا انکار کر رہے ہو تمہارے نماز کوئی اہل دین اس کا انتقاد نہیں کر رہا۔ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں انہیں اس وقت نماز پڑھاتا (6)۔ حضرت انس سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے عشاء کی نماز کو نصف رات تک دو خضر دیا یا پھر نماز پڑھی (7)۔

حضرت ابو ہریرہ سے کہا: نبی کریم ﷺ عشاء کی نماز میں تاخیر کو پسند فرماتے تھے اور دوسری عہد کی نماز کیونکہ یہ لوگوں کی غفلت کے وقت آتی ہے۔ میں اس میں تھوڑی تاخیر مستحب ہے تاکہ لوگ تیار ہو جائیں اور حج ہو جائیں۔ ابو الفرج نے کہا امام مالک نے فرمایا: ہر نماز میں افضل وقت پیدا وقت ہے مگر سخت گرمی میں ظہر کی نماز کے لئے تاخیر افضل ہے۔ ابن ابی اوس

1۔ سنن دارقطنی، قسمی من مسند احمد، ج 2، صفحہ 248، جلد 1 (دارالکتاب) 2۔ (پہلا صفحہ 247، جلد 1 (دارالکتاب))

3۔ (پہلا صفحہ 250، جلد 1 4۔ صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، صفحہ 230، جلد 1 (تحقیق کتب نات))

5۔ (پہلا صفحہ 229، جلد 1 6۔ (پہلا صفحہ 229، جلد 1))

7۔ صحیح بخاری، کتاب صلوٰۃ، باب وقت العشاء، صفحہ 81، جلد 1 (دارالکتاب)

نے کہا: ہاں، ایک ذرا اس کے وقت ٹھہر کر نماز پڑھنا پسند فرماتے تھے۔ لیکن اس کے بعد پڑھنے کو فرماتے وہ نماز کی غور سے سمجھ بخاری و صحیح ترمذی میں منسلک اہل افکاری سے مروی ہے فرمایا: ہماری کریم منجھوید کے ساتھ ایک سفر میں تھے، مولانا نے ٹھہر کر اذان دینے کا ارادہ کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غصہ کرو۔ پھر اس نے اذان دینے کا ارادہ کیا تو پھر آپ سے فرمایا: غصہ کرو حتیٰ کہ بہت سے غیلوں کا سایہ اڑھکا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کسی کی شدت جہنم کی بھڑک سے ہے جب قرآن شریف پڑھتا ہو نماز کو چھوڑ دے وقت میں پڑھو: ۱۱۔

صحیح مسلم میں حضرت انس سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے چھ نمبر کی نماز پڑھنے تھے جب سورج دھنس جاتا تھا (2) اور دونوں حدیثوں کو حضرت انس کی روایت جمع کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی تو نازل ہوا تو رکعتیں پڑھتے تھے اور جب سردی آتی تو چھدی پڑھتے۔

ایسی تازیانی سے کہا: اہل علم کی ایک جماعت نے سخت گرمی میں ٹھیکری نماز میں تاخیر کو پہنچ گیا ہے۔ یہ اہل سبک و اطہار اور اسحاق کا قول ہے۔ اس شائق نے فرمایا: غمخیز کی نماز کو غصہ نہ کرنا چاہیے جب مسجد کے کھڑکی دور سے آتے ہوں، جو تہما غماز پڑھتے ہیں ان سے اور دو چوتھی قہر کی مسجد میں نماز پڑھتے ہیں۔ ہے میں اس کے لئے پسند کرتا ہوں کہ اس سخت گرمی میں بھی نماز کو مؤخر نہ کرے۔ (جو چھٹی نے کہا: میں سمجھتا ہوں کہ غصہ کرنے کا نظریہ ہے اور احتیاج کے لئے یا اور قہر ہے اور ہر امام شافعی کا قول ہے دور سے آنے والوں کے لئے اور لوگوں پر مشقت کی وجہ سے غصہ ہے کیونکہ حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث امام شافعی کے قول کے خلاف پر دلالت کرتی ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا: ہم ایک سفر میں تھے کہ کربیم بن عوف بنی جریج کے ساتھ تھے حضرت بلالؓ نے صہریٰ نازل دینے کا ارادہ فرمایا تو آپؐ سر پہنچنے لگے فرمایا: اے بلال! اٹھ اُتر، غصہ نہ کرو اور اگر موصلیٰ اسی صرح ہوتا جس طرح امام شافعی نے کہا ہے تو یہاں اُتے نہ غصہ نہ کرنے کا کوئی عقلی جبر تھا کیونکہ سفر میں سب لوگ جمع تھے اور دور سے آنے کے محنت نہ تھی اور اسی صہریٰ صبح کی نماز تو جس کو چھٹی پر مبنی افضل ہے۔ ہمارے مذہب میں کوئی اختلاف نہیں کہ نہ محنت کی وجہ سے نہ نماز کو مؤخر کرنا اس کو مقدم کرنے سے افضل ہے۔ اور جماعت کی غصہ نہ کرنے کی غصہ نہ کرنے کی غصہ نہ کرنے ہے اور معصومیٰ تفصیلی کوئی ہے اور یہ اہل علم کی کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَنْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ الشِّرْكَ وَهُوَ يَغْفِرُ مَا يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ مِنْ غَيْرِ الشِّرْكِ ۚ فَمَن يَشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ سَبِيْلًا مُّبِيْنًا۔ یعنی قومیت کے ذیل اللہ تعالیٰ تم سب کو سزا دے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا عفو ہر چیز پر قدرت کے ساتھ بیان فرمایا اس کو مہرے کے بعد اور جوہدوں نے بعد ازاں دیکھا جو ذکر کیا آیا ہے اس کے ساتھ محنت مناسب ہو جائے۔

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوَّلٌ وَفُجْهَتْ شَطْرَ النَّسْجِ الْعَرَامِ وَأِنَّهُ لَلْعَلَى مِنْ

[illegible]

2. صحیح طبرکات، ج ۱، باب نزول فی الصلوة، رقم 223 و ج ۲، (قمی) صفحہ ۱۸۸

۱. کتاب: اصول حساب و حساب اولی: طبعی 2 جلد 1 (n) (در صورت تغییر)

تَرَبُّكَ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ  
شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ لِئَلَّا يَكُونَ  
لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ۚ فَلَا تَتَحَشَّوهُمْ وَاتَّخِذُوا لِلَّهِ  
وَسِيْقًا عَلَيْهِمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥١﴾

”اور جہاں سے بھی آپ (پیامبر) نکلیں تو سوز لیا کریں (نماز کے وقت) کہنا رخ مسجد حرام کی طرف اور بے شک  
ہر جہتی ہے آپ کے رب کی طرف سے اور جس نے اللہ تعالیٰ سے خبر جو کچھ تم کرتے ہو۔ اور جہاں سے آپ (پیامبر)  
نکلیں تو سوز لیا کریں (نماز کے وقت) مسجد حرام کی طرف اور (اے مسلمانو!) جہاں کہیں تم رہو بھی لیا  
کرنا اپنے منہ کی طرف تاکہ نہ رہے لوگوں کو تم پر اعتراض (کی گنجائش) بجز ان لوگوں کے جو انہماکی کریں  
ان میں سے۔ سو نہ ڈرو تم ان سے (بلکہ صرف) جھوٹے ڈر کرو تاکہ میں پورا کروں اپنے وعدہ کو تم پر تاکہ راہ  
راستہ پر ثابت قدم رہو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بعض علماء نے فرمایا: یا استقبالِ مہ  
کے امر کی تاکید اور اس کے اہتمام کے لئے ہے کیونکہ قبولِ کاسوتِ لوگوں کے نفوس میں شغل تھا تو محاسب کو سو کو فرمایا تاکہ  
لوگ اس کے احترام کو دیکھیں اور ان پر تحفیف ہو جائے اور ان کے نفوس کو تسکین حاصل ہو جائے۔ بعض علماء نے فرمایا: پسے  
خداوندِ تعالیٰ سے عبادتِ مہ کی سمت ہے یعنی مہ اسے دیکھ رہا ہو تو میں اس کی طرف متوجہ ہو کر کے نماز پڑھے پھر فرمایا حَيْثُ مَا  
كُنْتُمْ سبکستانِ جود اور ہر تمام مساجد میں میں مدینہ طیبہ و مدینہ مکہ کی سمت مت کریں۔ پھر فرمایا: وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ  
یعنی نفوس میں استقبالِ مہ کی وجہ سے۔ پس زمین کی تمام طرفوں میں تمام جگہوں میں مہ کی طرف مت کرنے کا حکم تھا۔ یہ قول  
پسے قول سے ابتر ہے کیونکہ اس میں ہر آیت کو ایک ناکہ پر محمول کیا گیا ہے۔ اور اقول نے حضرت انس بن مالک سے روایت  
کیا ہے کہ فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر میں ہوتے اور اپنی سواری پر نماز پڑھنے کا ارادہ کرتے تو قبلہ کی طرف مت کرتے اور  
گھبر گھبر کتے پھر نماز پڑھتے رہتے خواہ جدھر بھی سواری کا رخ ہو (1)۔ (ابوداؤد نے بھی اسے روایت کیا ہے 42)۔ امام شافعی،  
امام احمد اور ابو داؤد کا یہی قول ہے۔ امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ استقبالِ مہ لازم نہیں۔ کیونکہ حضرت انس بن مالک حدیث میں ہے  
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ طیبہ آئے تو بکے سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ فرمایا: اس کے متعلق لڑائی ہو! قاضی  
ابن کثیر (مفتی دارالافتاء) (ابتقرہ: 115) (3) یہ پہلے گزر چکا ہے۔

میں کہتا ہوں اس ارادہ سے کہ درمیانِ قضاوت میں نہیں ہے کیونکہ یہ مطلق اور عقیدہ کے باب سے ہیں۔ تاہم شرعی کا قول اولیٰ

1۔ تفسیر قرطبی جلد 5 ص 396 (تفسیر ابن کثیر جلد 1 ص 396) (ابوداؤد)

2۔ ابن ابی داؤد، مسند احمد، جلد 1 ص 170 (ابوداؤد جلد 1 ص 170) (تفسیر)

3۔ صحیح بخاری جلد 1 ص 545 (ابوداؤد جلد 2 ص 170) (تفسیر)



ہے اور اس کے متعلق حضرت انس کی حدیث صحیح ہے۔ روایت ہے کہ پیغمبر میں محمد۔ تو قرآن میں نکر کے بارے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ تمام لوگ سارا قرآن یاد نہیں کریں گے، اگر قصص مکرر نہ ہوتے تو یہ بعض کے پاس ہوتے اور بعض کے پاس نہ ہوتے ٹکرا دیا گیا تاکہ جو کچھ حدیث یاد کرے اس کے پاس بھی یہ قصص ہوں۔

وہ تعالیٰ کا اقرار ہے: اَلَّذِي يَكُونُ لَكُمْ رُسُلًا فَتَنِيْلَكُمْ مَعَهُ اِلَّا الَّذِي مَنَّ عَلَيْنَا ۚ لَكَوْا ۚ (کہا: 11) اس سے مراد رب کے شرف میں ان کی بہت سے مراد ان کا قول ہے کہ آپ نے ہمارے قبل کی طرف رجوع کر لیا تو ہمیں اس ارشاد میں اللہ ربی و الصّٰغِب (انقرہ: 42) سے جواب دیا گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: اَلَّذِي يَكُونُ لَكُمْ رُسُلًا عَلَيْنَا مَعَهُ ۚ کا معنی ہے کہ تم نہ کہو کہ تمہیں استہمال کہہ کر حکم دیا گیا تھا۔ اَللّٰہم اس سے غیاب نہیں کرتے تھے۔ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَرُسُلًا مَّا كُنْتُمْ لَمْ تَلَوْا اَوْ يُوْذَوْنَ ۚ (انقرہ: 144) تو پہلے تم کو ذل کر دیا۔ ابو عبیدہ نے کہا: ان میں سے وہاں کے معنی میں ہے یعنی داندین غصہ۔ یا استہمال وہو کے معنی میں ہے۔ اسی سے شاعر کا قول ہے:

ما بانصدقة واز غيرة مددا  
دار الغيبة دار مودا  
وہاں تصریح ہے کہ: دار الغيبة دار مودا۔

اسی طرح یہ ارشاد ہے: اِلَّا الَّذِي مَنَّ عَلَيْنَا اَوْ عَلِمُوا الصّٰغِب فَتَنِيْلَكُمْ اَخِيْرٌ غَيْرٌ مَّقْصُوْبٌ (الصّٰغِب) یعنی وہ زمین آسمان و جان نے اس کو بل کر اصل قرار دیا ہے (2)۔ اس نے کہا یہ خدا ان لوگوں کے نزدیک غایہ ہے اور اس میں معافی کا بطلان ہے اور یہ اس کا نام ہے۔ یہ ذکر سے مستثنیٰ ہو جائیں گے۔ نواہل کے نزدیک قول یہ ہے کہ یہ پیسے کا م سے مستثنیٰ نہیں ہے، یعنی جن لوگوں نے ان میں سے علم کیا وہ بہت بڑے ہیں۔ ابو اسحاق زبانی نے کہا: یعنی اللہ تعالیٰ نے قبلہ کے متعلق احتیوان کا امر اپنے فرماؤں و اَلَّذِي يَكُونُ لَكُمْ رُسُلًا مَّا كُنْتُمْ لَمْ تَلَوْا اَوْ يُوْذَوْنَ ۚ کے لیے تقریر بحث ہے۔ مگر جو ایک واضح امر میں احتیوان کر کے ظلم کرے۔ جیسے وہ کہتا ہے: ما ملک من حجة الا القسم انہ ان تظلمنی، یعنی مجھ پر تیرے لیے یقیناً کوئی بہت نہیں۔ لیکن جو مجھ پر ظلم کرتا ہے۔ اس نے ظلم کو جہت کہا کیونکہ اس ظالم سے جہت پکڑنے والے نے اسے جہت کہا ہے۔ اگرچہ اس نے اپنے الٰہی جہت ہے۔ قلوب نے کہا یہ بھی جائز ہے کہ معنی یہ ہو کہ تم پر لوگوں کے لئے بہت بہتر ہے مگر ان پر نہ انہوں نے ظلم کیا۔ بعد میں علیکم میں کہم منسید سے بدل برفا۔ ایک گروہ نے کہا: ان میں سے متعلق متصل ہے۔ اس کا معنی حضرت اہل عباس وغیرہ سے مودا ہے۔ غیری نے اس کو اختیار کیا ہے اور کہا: اللہ تعالیٰ نے غیری کو کسی کے لئے استہمال قبلہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جہت ہو۔ معنی یہ ہے کہ قرآن پر کسی کے لئے بہت نہیں ہے مگر باطل جہت۔ اس حیثیت سے کہ انہوں نے کہا: ان میں سے جو نے پھیر دیا ہے اور جو پہلے جہت اپنے دین میں خیر ہے۔ وہاں کہ قبلہ کی طرف متوجہ نہیں ہو مگر اس کے کہ انہوں نے نہ کیا وہ روایت یہ ظن ہیں اس کے علاوہ اقوال جہت پرستوں، پیروں یا منافقوں سے صادر ہوئے تھے۔ بہت سے مراد جہت اور مشرک ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو جہت کہا اور اس نے کہا کہ حکم لگا۔ کیونکہ یہ ظالموں کی طرف سے

تھی۔ ابن عدیہ نے کہا: بعض علماء نے کہا: (۱) یہ مستحکم منقطع ہے۔ یہ اس صورت میں نہ گا کہ انسان سے مراد یہود ہوں۔ نہ عرب کے کفار کی استثناء کی تو کیا فرمایا: لیکن جنہوں نے حکم کیا جو تم سے جھگڑتے ہیں۔ لیکن جہنم کا قول اس میں اور ذکر ہے حتیٰ یہ ہے کہ: لیکن جنہوں نے حکم کیا یعنی کفار قریش نے اپنے اس قول میں حکم کیا کہ جو پیغمبرؐ پر ہمارے قبیلہ کی طرف دھت آیا ہے وہ ہمارے پورے دین کی طرف دھت آئے گا۔ اور اس میں یہ وہ قصص داخل ہو گا جن نے بھی یہود کے علاوہ انصار ہوئی وائے آیت میں کا امس۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ: اور ابن زبیر نے ان حدیثیں منقولہ پر حسب معنی مجزؤ کے تحت اور وہ کی تحریف کے ساتھ۔ اس معنی پر کہ یہ ناکام ہے اس صورت میں اللہ تعالیٰ نے انکار کیا اور ان کے حق پر نہ کیا۔ اس صورت میں اللہ تعالیٰ فعل مقدر کے ساتھ منصوب ہو گا (۲)۔

۱۔ اتفاق کا ارشاد ہے: فَلَا تَقْنَطُوا مِنْهُ۔ یعنی تم لوں سے نہ اوردو افسوس، غصہ کا اصل معنی وہ طمانیت ہے جو کسی تکلیف سے بچنے پر اس میں پیدا ہوتی ہے اور خوف کا مطلب دل کا گھبراہٹ ہے اعضا ذمیلہ پڑ جاتے ہیں۔ اعضاء کی حرکت کی وجہ سے اسے خوف کہا جاتا ہے۔ یہ کہ اس معنی اللہ تعالیٰ کے سوا کسی تفسیر کرتا ہے، اللہ کے سوا ایک کے، ہر کو چھوڑنا ہے اور اللہ تعالیٰ کے امر کی رو سے یہ کہتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَقْنَطُوا مِنْهُ لِيُنْصِتَ عَلَيْكُمْ۔ (۱) یعنی نہ اوردو افسوس۔ یہ انفس کی قوس ہے جس نے فرمایا یہ جنت کی حیثیت سے نکل رہے ہیں اور اس کی خبر مضمر ہے۔ فقیر عبارت اس طرح ہے: وَلَا تَقْنَطُوا مِنْهُ لِيُنْصِتَ عَلَيْكُمْ۔ حتیٰ میں تمہیں اپنے قبیلہ کی معرفت دھت کر کے اپنی غلبت کو مکمل کر دوں۔ یہ نہ جانے کا قول ہے دھت کے معنی کرنے سے مراد قبر کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔ انفس نے فرمایا: تمام غلبت سے مراد جنت کا دخول ہے۔ حضرت سعید بن جبیر نے کہا: بعد سے پراٹھ اللہ کی غلبت تمہارے دھت کی حتیٰ کہ اسے جنت میں داخل کر دے گا۔ لَقَدْ كُنْتُمْ تَقْنَطُونَ مِنْهُ بِمَنْزِلَةٍ بَعِيدَةٍ۔

گناہاں اُمرسلنا علیکم مرسولا فینکم یشکون اعلیٰکم لیتقنوا ویرکبکم ویعلیکم الکتاب و  
الحکمة ویرکبکم عاتقہ تکلونہ الاعنوں ﴿۱﴾

”جیسا کہ بھیجا ہم نے تمہارے پاس دوسرے تم میں سے، چوہہ کرنا ہے تمہیں ہر دلی باتیں اور پاک کرتا ہے

تمہیں اور رکھتا ہے تمہیں کتاب و حکمت اور تعلیم دیتا ہے تمہیں نیکی باتوں کی جنہیں تم جانتے ہی نہیں تھے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: گناہاں اُمرسلنا علیکم مرسولا فینکم یشکون اعلیٰکم لیتقنوا ویرکبکم ویعلیکم الکتاب و الحکمة ویرکبکم عاتقہ تکلونہ الاعنوں ﴿۱﴾۔ یعنی تم پر اور انہم کی سنت کے بیان میں اپنی غلبت مکمل کر دوں جس طرح ہم نے رسول مبعوث کیا (۲)۔ انفس نے فرمایا اس کا معنی ہے تعلیم تہذیب و اعتدال مثل ما ارسنا انا کہ تم ہدایت پاؤ ایک ہدایت ہو اہلے رسول بھیجے کی طرح تمہیں۔ انفس نے فرمایا یہ مکمل نصب جس بحیثیت ماس ہے۔ معنی ہے میں تم پر اس حال میں اپنی غلبت مکمل کر دوں۔ شبہ اس طرح واقع ہے کہ

قبلہ میں نعت، رسالت میں نعت کی طرح ہے۔ ذکر جس کا حکم دیا گیا ہے وہ بڑائی میں نعت کی بڑائی کی طرح ہے۔ بعض نے فرمایا: کلام کے معنی میں تقدیم و تاخیر ہے یعنی مجھے یاد کرو جس طرح ہم نے رسول بھیجا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اسے زجاج نے پسند کیا ہے یعنی جس طرح ہم نے تم میں رسول بھیجا جسے تم سچائی کے ساتھ پکارتے ہو۔ پس تم مجھے توحید کے ساتھ اور اسے قصہ حق کے ساتھ یاد کرو۔ اس قول پر تھتھوہن پر وقف جائز ہوگا۔

میں کہتا ہوں: اسی کو تفسیر مرتضیٰ نے اپنی کتاب میں اختیار کیا ہے، یعنی جس طرح میں نے تم پر احسان کئے ہیں جن کو میں نے تم پر شمار کیا ہے۔ پس تم فکر کے ساتھ مجھے یاد کرو میں مزید نعت کے ساتھ تجھے یاد کروں گا کہ تمہارے اہل ذکر میں میرے لئے فکر ہے اور میں نے فکر پر تم سے مزید کا وعدہ کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (ابراہیم: 7) یہاں کہا میں کاف اور حور و انعام میں گننا اَخْرَجْتُكَ رَبِّكَ (انعام: 5) میں کاف اور سورہ حجر کے آخر میں گننا اَخْرَجْنَا غُلَامًا مِّنْهُنَّ (الحجر) میں کاف، اپنے مابعد کے متصل ہے اس کا بیان آئے گا۔

فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ وَاسْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا لِلَّهِ ذِكْرًا  
بِالْصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ فَعَمَّ الضَّعِيفِينَ ﴿١١﴾

”سو تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا اور تم میرا ذکر کرو اور میری شکر کری تاکہ یاد کرو۔ اے ایمان والو! اللہ کے واسطے دعا کرو اور نماز (کے ذریعہ) سے بے شک اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ یہ امر اور جواب امر ہے۔ اس میں تکرار کا معنی ہے۔ اس وجہ سے اسے لازم دئی گئی ہے۔ ذکر کی اصل مذکور کے لئے دل کا مقصد ہونا اور اس کے لئے دل کا بیدار ہونا۔ ذکر باللسان کو ذکر کہا جاتا ہے کیونکہ وہ ذکر نفسی پر راسخ کرتا ہے لیکن جب تکرار کی ذکر پر کثرت سے ذکر کا اطلاق ہوا تو یہی ذکر سمجھا جانے لگا۔ آیت کا معنی ہے: تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ میرا ذکر کرو میں تمہارا ثواب اور مغفرت کے ساتھ ذکر کروں گا۔ یہ حضرت سعید بن جبیر کا قول ہے اور اسی طرح فرمایا: ذکر اللہ کی اطاعت ہے جس نے اس کی اطاعت نہ کی اس نے اس کا ذکر نہیں کیا، اگرچہ وہ کثرت سے تسبیح و تہلیل اور قرآن کی تلاوت کرے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اس نے اللہ کا ذکر کیا اگرچہ اس کی نماز اور روزہ کم ہی ہوں اور آخر کے اہل تمیز سے بھی ہوں اور جس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی وہ اللہ تعالیٰ کو بھول گیا، اگرچہ نماز روزہ اور خیر کے کام زیادہ بھی ہوں۔ ابو سعید بن عبد اللہ بن خدیجہ سے روایت ہے: ”احکام القرآن“ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ ابوالحسن نبوی نے کہا: میں اس معنی کو جانتا ہوں جب اللہ تعالیٰ میرا ذکر کرتا ہے، اس سے پوچھا گیا کہ یہ کیسے جان لیتے ہو؟ ابوالحسن نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ (تم میرا ذکر کرو میں تمہارا ذکر کروں گا) معنی نے کہا: جو بندہ اللہ کا ذکر کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کا ذکر کرتا ہے، جو زمین اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے اپنی رحمت سے یاد کرتا ہے اور کوئی کافر اسے یاد نہیں کرتا مگر اللہ تعالیٰ اسے عذاب سے یاد کرتا ہے (۱۶)۔ ابوالحسن سے پوچھا گیا کہ تم اللہ کا ذکر کرتے ہیں لیکن ہم اپنے دلوں



انہیں عذاب ہے۔ اس آیت میں عذاب قبر پر دلیل ہے۔ شہداء و زندہ ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اس کا یہ معنی نہیں کہ وہ زندہ ہوں گے۔ اگر یہ معنی ہوتا تو شہداء اور دوسرے لوگوں میں فرق نہ ہوتا کیونکہ آئندہ تو ہر ایک زندہ ہوگا۔ اور وہی پر اللہ تعالیٰ کا بارش و لکین لا تشعرون بھی دلالت کرتا ہے۔ مومنین جانتے ہیں کہ وہ زندہ ہوں گے۔ اموات کو مہرہ کے اظہار کی بنا پر ریل دی گئی ہے اسی طرح بقی اُختائو کی ترکیب ہے، یعنی ہم اموات و ہم اعیانہ۔ اس میں قول کو عمل کرنا صحیح نہیں کیونکہ قول اور اس کے درمیان منہ بہ منہ نہیں ہے۔ جس طرح تیرے اس قول میں گنج ہے، نعت کلاماً و حجتاً۔

وَلْتَبْلَوْنَكُمْ بِشَوْءٍ مِّنَ الْخُوفِ وَالْجُوعِ وَ لَقِيصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ

وَالشَّرَابِ ۖ وَبَشِيرِ الضُّعُفِ ۖ

”اور تم ضرور آزمائیں گے تمہیں کسی ایک چیز کے ساتھ یعنی خوف اور بھوک اور کسی کرنے سے (تمہارے) دلوں اور جانوں اور پھلوں میں اور خوشخبری سنا دینے اور برکت دینے دلوں کو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلْتَبْلَوْنَكُمْ بِهٖ واد مستوحش ہے۔ سیویہ کے نزدیک کیونکہ اتفاقاً مسکینین پایا گیا ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: جب آتوں شیعہ کے ساتھ طائی کی قریض مٹی تو کیا۔ پس یہ غسۃ مشرکے قہر متا ہو گیا۔ ہلا مکی بھی ہوتی ہے بھی۔ پس کلاصل مٹی محبت ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہم تمہیں آزمائیں گے تاکہ ہم کو ہوا و صابر کو آنکھوں سے دیکھنے والے کے علم کی طرح علم حاصل کر لیں تاکہ اس پر جزو واقع ہو جیسا کہ گزر چکا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کے ساتھ آزمائے گئے تاکہ بعد الوں کے لئے نشان بن جائیں اور وہ جان لیں کہ انہوں نے اس پر صبر کیا جب ان کے لئے فن واضح ہو گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: انہیں اس سے آگاہ کیا جا کہ انہیں یقین ہو جائے کہ انہیں معاف ہے وہ چار ہوتا پڑے گا۔ پس اس پر وہ اپنے نفسوں کو تسکین دیں اور جزو و فرج سے دور رہیں۔ اس آیت میں عزم اور نفس کو تسکین دینے میں بعد فی ثواب ملنے کا مزد ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: بِشَوْءٍ مِّنَ الْخُوفِ مفرد ہے اور اس کا معنی جمع ہے۔ بھوک نے ہاں کیا جمع پڑھا ہے۔ مہرہ نے مفرد پڑھا ہے یعنی کچھ خوف سے کچھ بھوک سے۔ پہلے کے ساتھ شے کے ذکر پر اقتصاد کی وجہ سے لکھا گیا۔ مِّنَ الْخُوفِ یعنی دشمن کا خوف اور جنگ کی غیر اہمیت۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ امام شافعی نے فرمایا اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا خوف ہے۔ الْجُوعِ یعنی قدامت سال کے ساتھ۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ امام شافعی نے فرمایا رمضان کے مہینہ کی بھوک مراد ہے۔ وَلَقِيصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ کلمات جنگ دینے کے ساتھ۔ بعض نے فرمایا: مال کے ضیاع کے ساتھ۔ امام شافعی نے فرمایا: نفس زکوٰۃ کے ساتھ۔ الْأَنْفُسِ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جہاد میں قتل اور موت کے ساتھ ہم جانوں میں کسی کر کے آزمائیں گے۔ امام شافعی نے فرمایا: مراض کے ساتھ انقضات امام شافعی نے فرمایا اس سے مراد بچوں کی موت ہے۔ انسان کی اولاد اس کے دل کا شر ہوئی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس سے مراد ذات کی قلت اور برکات کا نقصان ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَدْ يَنْقُصُ الصَّابِرِينَ** صبر پر ثواب کی بشارت دو۔ انصہر کا: مسلسل سنی رہ کرنا ہے۔ یہاں ثواب غیر متناہی ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے لیکن صبر پہلے صمد کے وقت ہوتا ہے جیسا کہ بخاری نے حضرت انس سے اور انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے فرمایا: صبر پہلے صمد کے وقت ہے (1)۔ مسلم نے اس سے نقل ذکر کیا ہے۔ صبر دوم بر شاق ہوتا ہے اور اس پر بہت بڑا ثواب ہوتا ہے وہ مصائب کے انجم اور ان کی حرارت کے وقت ہے یہ دل کی قوت اور صبر کے مقام پر ثابت قدم رہنے پر دلالت کرتا ہے۔ جب مصیبت کی حرارت ٹھنکی ہو جاتی ہے تو اس وقت ہر ایک صبر کرتا ہے۔ یہی وجہ تھی کہ چاہا ہے، عقلمند پر واجب ہے کہ وہ مصیبت کے وقت اس کیفیت کو لازم بخوے جو احمق کی تمنیٰ ان کے بعد ہوتی ہے۔ علی بن عبد اللہ تسری نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا **يُقْسِرُ الصَّابِرِينَ** تو صبر زندگی بن گیا۔ صبر کی دو قسمیں ہیں: ایک اللہ تعالیٰ کی معصیت (انفرامی) سے صبر کرنا، یہ ظاہر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت پر صبر کرنا (2)۔ یہ عابد ہے۔ جب آدمی اللہ تعالیٰ کی معصیت سے صبر کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت پر صبر کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اسے اپنی تقاضا پر رضا کا وارث بنا دیتا ہے۔ رضا کی غلامت نفس پر کمزوریاں اور کج روایت وارد ہونے پر دل اپنی جگہ سکون میں رہے۔ خواص نے کہا: صبر کتاب وسنت کے ادا کام پر ثابت رہنا ہے۔ دوم نے کہا: صبر شکوہ کا ترک کرنا ہے۔ حضرت ذوالنون مصریؒ نے کہا: صبر اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرنا ہے۔ اسناد اولیٰ نے کہا: صبر کی تعریف یہ ہے کہ تنہا پر مدد عرض نہ ہو۔ رہا شکوہ کے بغیر مصیبت کا اظہار یہ صبر کے مطالب نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ایوبؑ کے قصہ میں فرمایا: **إِنَّا لَوَجَدُكَ صَالِحًا** "بغیر الغبنہ" (ص: 44) (یے شک ہم نے پایا انکے صبر کرنے والا) انہوں نے والا بندہ) اس کے ساتھ یہ بھی ان کے متعلق خبر دی کہ انہوں نے کہا: **تَشَقَّى أَشَقُّ** (الانہما: 83)

**الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ**

**صَلَوَاتٌ مِن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾**

”جو کہ جب پہنچتی ہے انہیں کوئی مصیبت تو کہتے ہیں: یہ فلک ہمارے ہی کے ہیں اور یقیناً ہماری ہی طرف لوٹنے والے ہیں۔ یہی وہ (خوش نصیب) ہیں جن پر ان کے رب کی طرف عروج کی نوازشیں اور رحمت ہے اور انکی لوگ سیدھی اور ثابت قدم رہیں۔“

اس میں جو مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَصَبِرْهُمُ** بروہ چیز جو مومن کو اذیت اور تکلیف دیتی ہے وہ مصیبت ہے۔ کہ جاتا ہے: **اصابه، اصابه، مصابه، مصابه** اور **فَصَبِرْهُمُ** کی جمع مصائب ہے۔

**المصوبہ** (سار کے غم کے ساتھ) مصیبت کی شکل ہے۔ عرب مزہ کے ساتھ جمع بناتے ہیں۔ مصائب اس کی جمع ہے۔ آرا ہے گویا انہوں نے اصلی کو زمانہ کے ساتھ مشابہت دی۔ اس کی جمع مصابوب بھی آتی ہے یہ اصل ہے۔ **اصاب المصابه۔**

1۔ مجمع مسلم، کتاب جہاد، نمبر 301، جلد 1 (تذکرہ کتب خانہ)

2۔ مجمع بدل، کتاب المناقب، باب العبد عند الحاجة، جلد اول، صفحہ 174، جلد 1 (ادارت تعلیم)

شاعر کے کیا:

أَسْلِمَ إِنْ مَصَابِكُمْ رُجُلًا أَهْدَى السَّلامِ تَعْبِقَهُ عِلْمٌ

وَصَابِ السَّهْمِ الْقَسَاطِسُ، يَعْبِقُ مِصْبَاهَهُ، أَصَابُكَ كَمَعْنَى مِنْ هُوَ، الْمِصْبِیَّةُ - النُّكْبَةُ يَتَكَبَّهَا الْإِنْسَانُ - اذْیَہِ  
مُزِیْنِ اسْتَعْمَلَ ہوتا ہے۔ حضرت عکرمہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ایک رات چراغ بجھ گیا تو آپ ﷺ نے  
پڑھا: **إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ** ﴿۱﴾ عرض کی گئی: یا رسول اللہ! کیا یہ بھی مصیبت ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں بروہ چیز  
جو مومن کو اذیت دے وہ مصیبت ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ معنی صحیح حدیث میں ثابت ہے جو مسلم نے حضرت ابوسعید اور حضرت ابوہریرہ سے روایت کی ہے، ان  
دونوں حضرات نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ مومن کو جو مصیبت، آگ، بیماری، غم، جتنی کہ دل کا روگ جو اسے  
پریشان کرتا ہے، لاحق ہوتا ہے تو اس کے ساتھ اس کے گناہ مٹائے جاتے ہیں (۱)۔

**مسئلہ نمبر 2:** ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اپنی سند کے ساتھ حضرت طاہر بنت حسین سے انہوں نے اپنے باپ سے  
روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کو کوئی مصیبت لاحق ہوئی ہو پھر اس نے اپنی مصیبت کو یاد کیا اور پھر  
**إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ** ﴿۱﴾ پڑھا ہو اگرچہ اس مصیبت کو بہت سا عمر گزار چکا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے اسی طرح کا اجر  
لکھ دیتا ہے جس دن اسے مصیبت پہنچی تھی (2)۔

**مسئلہ نمبر 3:** مصائب میں سے بڑی مصیبت دین کی مصیبت ہے۔ ابوہریرہؓ نے فرمایا: میں  
فخر بن خلیفہ نے بیان کیا فرمایا: میں حضرت عطاء بن ابی رباحؓ نے بیان کیا فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں  
سے کسی کو مصیبت پہنچے تو میری وجہ سے جو اسے مصیبت پہنچی ہے اسے یاد کرتا چاہئے کیونکہ یہ بہت بڑی مصیبت ہے (3)۔ یہ  
سرخسہ نے ابوہریرہؓ نے اپنی سند میں نقل کی ہے۔ ابو نعیم نے ہمیں بتایا، ہمیں فخر نے بتایا..... پھر اسی طرح حدیث بیان کی ہے۔  
اسی طرح بخاری نے اس حدیث کی ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے حج فرمایا کیونکہ آپ سے جدائی کی  
مصیبت بڑی مصیبت سے بڑی ہے جو آپ ﷺ کے بعد قیامت تک ہندو مومن کو پہنچنے والی ہے۔ آپ ﷺ کے جانے  
سے دینی کا سلسلہ ختم ہو گیا، نبوت کا دروازہ بند ہو گیا۔ سب سے پہلا اثر جو ظاہر ہوا وہ عربوں و غیرہ کا رتہ ادا تھا۔

یہ فخر کا پہلا انقطاع اور پہلا نقصان تھا۔ حضرت ابوسعیدؓ نے کہا ہم نے رسول اللہ ﷺ کی قبر کی مٹی سے ہاتھ نہیں جھادے  
تھے حتیٰ کہ آواز سے دلوں نے اٹھ کر کیا۔ اور اٹھا یہ نے اپنی لقمہ میں اس حدیث کے معنی کو لکھا میں ائمہ ائمہ میں پیش کیا ہے۔

اصبر لکھ مصیبت و تعجل و اعلم بان البرہ غور مغلد

1۔ صحیح مسلم، کتاب البر، الصلۃ، باب ثواب الصوم، صفحہ 319، جلد 2 (قدیمی کتب خانہ)

2۔ سنن ابن ماجہ، کتاب البر، باب علی الصلۃ، صفحہ 116 (ذکر استعظم)

3۔ سنن ابی داؤد، کتاب البر، باب علی الصلۃ، صفحہ 40، جلد 1 (دارالکتاب)

اور اتریں ان النصاب جملہ      و تری لنیۃ شعباد بجمہ  
من لم یصب من تری یصبیۃ      هذا سبب نست فیہ باحد  
ما ذکر محمد و مصابہ      فاذا کی مصابف ہاتھن محمد مصابفہ

تو ہر مصیبت اور تکلیف پر صبر کر اور جان لے کر انسان ہمیشہ رہنے والا نہیں۔ کی تو نے نہیں دیکھا کہ مصیبتیں بہت ہی ہیں اور موت بندوں کی تازہ میں ہے۔ کون ہے جس کی مصیبت نہیں پہنچی تو اس راستہ میں کیا نہیں ہے۔ جب تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی مصیبت کو ذکر کرے تو اپنی مصیبت کوئی محسوس نہیں کرے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنَّا لَنُفِئُوكَ إِلَى الْيَوْمِ أَجَعُونَ** اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو مصیبت زدہ کے لئے بڑا گامزن کیا ہے اور آزمائش میں مبتلا کئے گئے لوگوں کے لئے حفاظت کا باعث بنایا ہے، کیونکہ یہ سب ایک صفائی کا جامع ہے کیونکہ **وَإِنَّا لَنُفِئُوكَ** کا قول تو حید اور عبودیت کا اقرار ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات کا اقرار ہے۔ اور **وَإِنَّا لَنُفِئُوكَ أَجَعُونَ** کا ارشاد اپنے نفس پر بلائی کا اقرار ہے اور کفار سے انھیں کا اقرار ہے اور اس پر یقین کا اقرار ہے کیونکہ تمام امور کا مرجع اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ حضرت سعید بن جبیر نے کہا یہ کلمات ہمارے نبی سے پہلے کسی نبی کو عطا نہیں کئے گئے۔ اگر حضرت یعقوب علیہ السلام کو پہنچا دیتے تو یہ نہ کہتے یا اسے معیہ۔

**مسئلہ نمبر 5:** یوحنا نے چار میں نے اپنے ساتھیوں کو فتن کیا جب ابو طلحہ غزوہ بدر کے دن روئے کھڑے تھے۔ جب میں نے قبر سے نکلے گا اور کیا تو تمہیں نے میرے ہاتھ سے کلہاڑ اور مجھ سے محبت کا اظہار کیا اور کہا: ابوسلمہ! کیا میں تجھے بشارت ندوں۔ خوشخبریاں نے حضرت ابوموسیٰ سے روایت کر کے بتایا کہ: یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بندے کا بیانات ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے پوچھتا ہے: کیا تم نے میرے بندے کے لئے کسی روح قبض کر لی ہے؟ فرشتے کہتے ہیں: ہاں۔ اللہ تعالیٰ پوچھتا ہے: کیا تم نے اس کے دل کا چل چل تو کو مہ ہے؟ وہ کہتے ہیں: ہاں۔ اللہ تعالیٰ پوچھتا ہے: میرے بندے نے (اس صدمہ پر) کیا کیا؟ فرشتے کہتے ہیں: اس نے تیری حمد کی اور **وَإِنَّا لَنُفِئُوكَ إِلَى الْيَوْمِ أَجَعُونَ** پر حنا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: میرے بندے کے لئے جنت میں ایک گھر بنا گا اور اس کا مزینہ اندر رکھو (1)۔

مسلم نے حضرت اسلمہ سے روایت کیا ہے کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: مسلمان کو ہر مصیبت پہنچتی ہے پھر وہ نہ توئی کے حکم کے مطابق **وَإِنَّا لَنُفِئُوكَ إِلَى الْيَوْمِ أَجَعُونَ** اللہ صمدی و الحنفی و غیرہ منہا، آیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس سے بہتر دلا دیتا ہے (2)۔ یہی تعبیر ہے **وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ** کے ارشاد پر۔ یا تو تم ایسے بن جاؤ گے جیسے اللہ تعالیٰ نے حضرت اسلمہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عطا فرمائی تھی۔ جب ان کا خدا ابو طلحہ فوت ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کر لیا تھا۔ یا ان کو اب عطا فرماتا ہے جیسا کہ حضرت ابوموسیٰ کی حدیث میں ہے اور یہی یہ

1۔ جامع ترمذی، کتاب صبر، باب صبر الصمدی، صفحہ 212، جلد 1 (درست تعبیر)

2۔ صحیح مسلم، کتاب الزکوٰۃ، صفحہ 300، جلد 1 (درستی کتب خانہ)



دووں میں سے کسی ایک میں۔

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَهُمْ عَلَىٰ سَبِيلٍ** (اور ان پر اللہ تعالیٰ کی برکت ہو، ان پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت ہو، ان کا مقصد اللہ کی رضا اور نجات ہے۔) یہ صلا کا مطلب ہے۔ اس کا معنی رحمت، برکت اور نجات آخرت میں شرف بخشنا ہے۔ یہ جہاد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلا کا مطلب بخشا اور ایسی تحریف ہے۔ اسی سے صلا ہے۔ یہ اس کی تعریف اور اس کے لئے دعا ہے۔ رحمت کا لفظ بار بار ذکر فرمایا۔ اس کی وجہ تاکید اور اس کی تاکید ہے کہ لفظ مختلف ہے یہ اس کا ارشاد فرمایا میں انبیاء و الہدیٰ اور ارشاد ہے: **أَمْرٌ بِخَيْرٍ وَأَلَّا تَكُونَ مِنَ الْخَالِفِينَ** (جو تم کو خیر دے اور تم کو نہ رہے) (80) میں نے کہا:

صلو علی یحییٰ و اشیاعہ دت کبریٰ و شفیع معاذ

یعنی اور اس کے لئے کہ وہ پر رب کریم اور شفیع معاذ کے لئے صلا بھیجی۔

بعض علماء نے فرمایا: رحمت سے مراد مصیبت کا دور کرنا اور حاجت کو پورا کرنا ہے۔

بخاری میں ہے حضرت عمر نے فرمایا: **نعم العبدان، نعم العبدان، اذ ان یئس اذا اصابتہ مصیبتہ** **قَالُوا اِنَّ اَنْبِیاءَ الْاَلَمِ لَمْ یُجِئُوْا اِلَّا لَیْکُمْ لِحُجُوْتِیْ اُولَئِكَ عَلَیْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَهُمْ عَلَىٰ سَبِیْلٍ** (بخاری) (1) حدیث میں ہے مراد صلا اور رحمت ہے۔ مراد وہ ہے **أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ** ہے۔ (حدیث) اور ان کے دونوں طرفوں کے جو جہاد کرتے ہیں اور صلا اور رحمت ہے جو ان کی پیروی کرتے ہیں (بعض علماء نے فرمایا: رحمت سے مراد ثواب کا استحقاق اور اجر کا پورا کرنا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: مصائب کا دور کرنا اور ان میں تخفیف کرنا ہے۔

**اِنَّ الشَّافَاةَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعَارِیْهِمْ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِمْ اَوْ عَسِّرْ عَلَیْہِمْ** **اَنْ**

**یَقْتَدِفَ بِہِمَا وَ مِنْ تَطَرُّعٍ خَیْرًا اَوْ اَنْ اَمْلَکَ شَاکِرًا عَلَیْہِمْ** (2)

”یہ ایک صلا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی شکاریوں میں سے ہیں۔ یہاں جہاد کرے اس گھر کا یا مرنے کے لئے جو کہ جہاد میں اسے کہ پھر گئے ان دونوں کے درمیان اور جو کوئی خوشی سے نکلے کرے تو اللہ تعالیٰ بڑا اور وہ ان کو خوب جائے (2) ہے۔“

اس میں نو سو کئی ہیں:

**مسئلہ نمبر 9:** بخاری نے ما محمد بن سلیمان سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت انس بن مالک سے سنا کہ مراد کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: ہم سمجھتے تھے کہ مراد روزانہ جاہلیت کے امور سے ہیں۔ جب اسلام آیا تو ہم ان کے خلاف سے رک گئے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل کیا: **اِنَّ الشُّعْلُوَ الْاَنْبِیاءَ عَلَیْہِمْ شَعَارِیْہِمْ** (3)۔

ترمذی نے حضرت عمرؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت عائشہؓ سے کہا: میں کسی پر کوئی گناہ نہیں دیکھتا جو مراد

1. صحیح بخاری، کتاب اللہ، باب 1، حدیث 645، ج 1، صفحہ 174، جنوری 1424ھ (ترجمہ)

2. بیضاوی، کتاب التفسیر، ج 1، صفحہ 645، ج 1

مردہ کے درمیان طواف نہ کرے اور میں بھی کوئی پروا نہیں کرتا کہ میں ان کے درمیان طواف نہ کروں۔ حضرت عائشہؓ نے کہا: اے میرے بھائی! تو نے میری بات کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفہ و مردہ کا طواف کیا اور مسلمانوں کے طواف کیا جو منات بت کے لئے احرام باندھتے تھے، نیز شغل میں تھا تو صفہ و مردہ کے درمیان طواف نہیں کرتا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **فَإِنْ أَصْحَابُ الْيَمِينِ أَدَّاهُمْ مَلَكُوتَهُمْ فَلَا يُخْشَعُونَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَخْلَوْا بِهِمْ**۔ اگر بت اس طرح ہوتی جس طرح تو نے مانسے تو عبادت اس طرح ہوتی۔ فلا جہد علیہ ان یطوف بہا۔ نہ ہری کے کیا میں نے روایت ابو نعیم بن عبد الرحمن بن جابر نے مانسے ذکر کی تو انہوں نے اسے تسلیم نہ کیا اور فرمایا: یہ غلط ہے۔

میں نے بہت سے اہل علم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جو عربوں میں سے صفہ و مردہ کا طواف نہیں کرتے تھے وہ کہتے تھے: ہمارا طواف ان دو چیزوں کے درمیان اسر جاہلیت سے تھا اور انصار میں سے کچھ لوگوں نے کہا: ہمیں بیت اللہ کے حواف کا حکم دیا گیا ہے، صفہ و مردہ کے طواف کا حکم نہیں دیا گیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَإِنْ أَصْحَابُ الْيَمِينِ أَدَّاهُمْ مَلَكُوتَهُمْ** اور نبی کریم ﷺ نے کہا: میرا خیال ہے یہ آیت ان لوگوں اور ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ اور فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے (1) بخاری نے اس کا معنی نقل کیا ہے اس میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَإِنْ أَصْحَابُ الْيَمِينِ أَدَّاهُمْ مَلَكُوتَهُمْ** کے الفاظ کے بعد یہ ہے: **وَحَصْرٌ** عارضہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفہ و مردہ کے درمیان طواف کی حدت تو ہم فرمائی، اور کسی کے لئے ہاتھ نہیں کہ وہ ان کا طواف چھوڑ دے۔ پھر میں نے ابو نعیم بن عبد الرحمن کو بتایا تو انہوں نے کہا: جو تو نے سنا ہے یہ غلط ہے۔ میں نے اہل علم سے سنا ہے وہ ذکر کرتے تھے کہ لوگ مگر جن کا اہل بیت مانسے نے ذکر کیا، منات بت کے لئے احرام باندھتے تھے وہ تو ہم صفہ و مردہ کے درمیان طواف کرتے تھے۔ جب اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کے طواف کا ذکر کیا اور فرمایا میں صفہ و مردہ کا ذکر نہیں کیا۔ صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفہ و مردہ کا طواف کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کے حواف کا ذکر نازل کیا ہے اور صفہ و مردہ کا ذکر نہیں کیا۔ کیا ہم پر کوئی حرج ہے کہ ہم صفہ و مردہ کا طواف کریں؟ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَإِنْ أَصْحَابُ الْيَمِينِ أَدَّاهُمْ مَلَكُوتَهُمْ** اور نبی کریم ﷺ نے کہا: یہ آیت دونوں فریقوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ ان کے بارے میں بھی جزمانہ جاہلیت میں صفہ و مردہ کے درمیان طواف کرنے سے اجتناب کرتے تھے اور ان کے بارے میں جو پہلے طواف کرتے تھے مجھ و در اسلام میں ان کا حواف کرنے سے اجتناب کرتے تھے۔ ان سے کہ اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کے طواف کا حکم دیا ہے اور صفہ و مردہ کا ذکر نہیں کیا ہے حتیٰ کہ بیت اللہ کے طواف کے بعد اس کا ذکر کیا (2)۔

ترمذی نے امام بن سلیمان کا حوالہ سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: میں نے حضرت انس بن مالک سے صفہ و مردہ کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا: یہ دونوں جاہلیت کے شمار سے تھے جب اسلام آیا تو ہم ان کے حواف سے رک گئے۔ یا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَإِنْ أَصْحَابُ الْيَمِينِ أَدَّاهُمْ مَلَكُوتَهُمْ** اور نبی کریم ﷺ نے کہا: یہ آیت دونوں فریقوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ ان کے بارے میں بھی جزمانہ جاہلیت میں صفہ و مردہ کے درمیان طواف کرنے سے اجتناب کرتے تھے اور ان کے بارے میں جو پہلے طواف کرتے تھے مجھ و در اسلام میں ان کا حواف کرنے سے اجتناب کرتے تھے۔ ان سے کہ اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کے طواف کا حکم دیا ہے اور صفہ و مردہ کا ذکر نہیں کیا ہے حتیٰ کہ بیت اللہ کے طواف کے بعد اس کا ذکر کیا (2)۔

1۔ صحیح ترمذی، کتاب التعمیر، سورۃ بقرہ، صفحہ 121، جلد 2، ذرۃ نعیم

2۔ صحیح ترمذی، کتاب التعمیر، سورۃ بقرہ، صفحہ 122، جلد 2، ذرۃ نعیم

۱۔ یا اے ظالمین! کہہ دو کہ اللہ نے تم کو اپنا مال دیا اور تم نے اس کو لوٹ لیا۔ (۱) یہ بخاری کے نسخے کے ہیں۔ مسند ابی یوسف سے مروی ہے فرمایا: زمانہ طغیانی میں تھا کہیں سروری رت مناد مبرورہ کے درمیان طواف کرتے رہتے تھے اور صفا مبرورہ کے درمیان رت رکھتے ہوئے تھے۔ جب ملا صفا ہو تو مسلمانوں نے غرض کی زیارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا مبرورہ کے ایمان خواہ نہیں کرتے کیونکہ یہ شرک ہے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ شعیبؓ نے کہا: زمانہ طغیانی میں مندرجہ بالا آیت تھی۔ صاف لیا جاتا تھا۔ اور وہ ایک بہت قریبی نامہ کہا جاتا تھا (۲)۔ جب کوفہ طواف کرتے تو ان میں کوہوتے تھے۔ مسلمان اس وجہ سے ان کے ایمان خواہ کرنے سے روک گئے تو یہ رت نازل ہوئی۔

**حکم ۲:** سخت میں لعنت، صاف پتھر پڑھتے ہیں۔ کہ میں یہ ایک معروف پہاڑ ہے کی طرح۔ دو بھی ایک پہاڑی ہے۔ ان کی وجہ سے وہاں کو معروف ہوا۔ کیا۔ صفا لڑکیاں کیونکہ اس پر عورت آدھلی پہنا کر صفا کے آگے واپس لے جاتے تھے اور صفا کو صفا مبرورہ کہا جاتا تھا اور صفا مبرورہ پر ایک بہت قریبی نامہ کہا جاتا تھا۔ ای اعتبار سے لڑکیاں بھی لے کر لیا تھا۔ ایک بہت قریبی نامہ کہا جاتا تھا اور صفا مبرورہ پر ایک بہت قریبی نامہ کہا جاتا تھا۔ ای اعتبار سے ان کی تالیف و تالیف جاری دلی اذکار نہ کرنا مقدم تھی۔ یہ وہ ہے کیونکہ اندر اس معنی پر ولایت کرتی تھیں اور ہولنگ ان میں خوف نہ پڑتا کرتے تھے۔ ان کی وجہ سے بھی کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں حرج کو اٹھا دیا۔ علی نقیہ کا یہ ہے کہ امام اور مالک نے کہا میں نے کیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں پتھروں میں ساں کر دیے۔ انہیں صفا مبرورہ پر رکھ کر کیا تاکہ لوگ ان سے جرات حاصل کریں جب عرصہ یہ وہ لڑکی تو اللہ تعالیٰ ایہ زمانہ کی عبادت ہوئے گی۔ واللہ اعلم

الحفا (العمور) ہے ایہ صفاؤں میں ہے اس سے ملا صاف پتھر ہے۔ بعض نے فرمایا: صفا مبرورہ اسم ہے اس کی جمع صفاؤں اور صفا ہے جسے لڑکیاں لے جاتی ہیں۔ (۳)

یہاں مسئلہ من النقی حواضہ تطویر من الغبی (۴)

لغرض ہمارے فرمایا: صفا کی شرائط میں سے نسوی اور صلات ہے اور یہ صفا صفا سے مشتق ہے یعنی معنی ہے پاک۔ اس وجہ سے نسویہ واحد ہے۔ یہ پس نے پھر جن میں آئی ہوئی ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ صفا مبرورہ ہے۔ یہ ہے کہ مبرورہ پتھر ہے۔

شعر ہے:

و تولى الاصل صفا ذللاً  
شاعر نے مراد پتھر کے معنی میں استعمال کیا ہے۔

1۔ جامع ترمذی کتاب التہجد، ج ۱، صفحہ ۱۲۱، حدیث ۱۰۰۰ (درست ہے)

2۔ ترمذی، ج ۱، صفحہ ۲۲۳، حدیث ۱۰۰۰ (درست ہے)

3۔ ترمذی، ج ۱، صفحہ ۲۲۳، حدیث ۱۰۰۰ (درست ہے)

4۔ ترمذی، ج ۱، صفحہ ۲۲۳، حدیث ۱۰۰۰ (درست ہے)

اور وہ یہ نے کہا:

حقی کافی للحوادث مردہ  
بصفا لشقر کل یوم تقدم  
شاعر نے یہاں بھی بحر کے معنی میں استعمال کیے ہیں۔

بعض نے فرمایا یہ کالے بحر ہیں۔ بعض نے فرمایا یہ غیہ جھگڑاؤں میں آئے ہوئے ہیں۔

**مصنفہ نمبر 3:** اہل توحی نے فرمایا: **یا من شاعری اللہ** یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔

شاعر کا مطلب عامت ہے۔ کہا ہوتا ہے: **یا من شاعری اللہ** یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔

لقتلہ حیدراً فحیدراً قراہ  
شاعر قریبان یہہ یتقوا (11)

**مصنفہ نمبر 4:** اہل توحی کا ارشاد ہے: **یا من شاعری اللہ** یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔

فاشہد من دال علویہ کثیرہ  
بجوت سب مرہونہ لہم  
نسب یہ مشعرک لفظ ہے۔ اور یہ دے کہا: **یا من شاعری اللہ** یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔

لا تہتہن فیست بسی  
ان سہی من اوجہا لہم  
نسب کا معنی اوپر دی گئی ہے۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔

بجوت سب مرہونہ لہم  
اور اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔

فت بریل میں سب دہی کو لکھی گئی ہیں۔ اور وہ یہ دے کہا: **یا من شاعری اللہ** یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔

تدل علیہ ہون سب و خیطہ  
بجوت سب مرہونہ لہم  
نسب کا معنی اوپر دی گئی ہے۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔

بجوت سب مرہونہ لہم  
اور اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔ اہل توحی نے کہا: یہ غزوات کی شہادیں ہیں۔

جس کی یاد پھر یہ اسم بیت اللہ کی طرف افعال مخصوصہ کے ساتھ قصد کرنے کے لئے خاص ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَمَّا الشُّكُورُ** یعنی زیارت کرنے والے العبد کا سعی زیارت ہے۔ شاعر نے کہا:

غدا ساء ابن معمر حين اعتمر  
مغزى بعيداً من بعيد و ضبر

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ** یعنی اس پر کوئی عیب نہیں ہے۔ اس کی اصل منسوخ ہے۔ اس کا

معنی اکل ہونے سے اس سے الیحداد ہے۔ وغیرہ کہ ان کے کپڑے جو نے کی وجہ سے جوڑا کہا جاتا ہے۔ حضرت عائشہ کی

تاریخ اس زیارت کے ضمن میں لکڑی ہے۔ دن عربی نے کہا: اس میں قوس کی تحقیق یہ ہے کہ کہنے والے کا قوس (جناس مطلق

ان فعل کا مطلب نص کا مہاں کرنا ہے اور وجہ اس مسئلہ اتفضل کا مطلب ہے فعل کے ترک کی حاجت۔ جب مرد

نے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد سنا: **فَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ اَنْ تَتَخَفُوا** بھٹا۔ فرمایا: یہ دلیل ہے کہ طواف کا ترک کرنا جائز ہے۔ پھر شریعت کو

اس پر پایا کہ طواف چھوڑنے میں رخصت نہیں پھر ان دو متعارض کونج کرنا طلب کیا۔ حضرت عائشہ نے مرد سے کہا: فلا

جناح علیکم اَنْ تَتَخَفُوا بھٹا۔ طواف کے ترک کی دلیل نہیں ہے۔ یہ ترک کی دلیل تب ہوتا اگر عمارت اس طرح ہوئی: فلا

جناح علیہ الاضغوف بھٹا۔

پس یہ لفظ طواف کے ترک کی وجہ سے لکھیں آیا، اس میں نہ پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ یہ طواف کی حاجت کے قائل

کے لئے آیا ہے اس شخص کے لئے جو حاجت میں ایجاب کرتے تھے یا جو حاجت میں ان کا طواف کرتے تھے۔ ان بتوں کا

قصہ کرتے ہوئے ان پر نہ مانے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں بتایا کہ طواف منسوخ نہیں ہے جب طواف کرنے والا

باطل کا قصد کرے۔

ترجمہ جانے کر عطاء نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فلا جنس علیہ الاضغوف بھٹا پڑھا ہے اور

نہی حضرت ابن عباس کی قراءت ہے اور روایت ہے کہ حضرت ابی کے مصحف میں بھی اسی طرح ہے۔ حضرت انس سے اس کی

مشکل مروی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سب اس کے خلاف ہے جو مصحف میں ہے اس لئے ایک قراءت کی وجہ سے اس کو

نہیں بھڑام ملتا جو مصحف میں ہے یہ بھی مصحف میں کہ وہ قراءت صحیح ہے یا نہیں ہے۔ حلا بغیر ہمارا کے حضرت ابن عباس

سے مرسل روایات نقل کرتے ہیں اور حضرت انس سے جو روایت ہے وہ بھی ثقہ نہیں ہے یا (لا) تاکہ کے لئے زادہ ہو گا۔

یہ کہ شاعر نے کہا:

وب اسود ابیض الا تسخرا  
سا دین الشما القند

اس شعر میں آدھا کبیر کے لئے زادہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** زبیدی نے حضرت جابر سے روایت کی ہے کہ یہی کریم منقول ہے جب کہ میر آئے تو بیت اللہ کے سات

پہرے کا ہے اور یہ: یہ آیت پڑھی: **وَالَّذِينَ ذَابُوا عَنَّا ذُنُوبَهُمْ** (البقرہ: 125) پھر مقام کے بچے ناز پڑ گئے پھر حجر

کے پاس آئے اسے سلام کر پھر فرمایا: ہم وہاں سے شروع کرتے ہیں جہاں سے اللہ تعالیٰ نے آغاز فرمایا آپ نے صفحے



اللہ تعالیٰ نہیں ہوتا کہ منت ہے یا نفل ہے۔

طلب نے کہا: حضرت ابن عباسؓ نے ایک قوم کو مخاطبہ کے درمیان طواف کرتے دیکھا تو فرمایا: یہ تمہیں تمہاری اہم اہمیاں نے وراثت میں دیا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ صحیح بخاری میں ثابت ہے جیسا کہ اس کا بیان سورہ ابراہیم میں آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 9:** کسی کے لئے بیت اللہ کا طواف اور مخاطبہ کے درمیان سعی سوار ہو کر فی جائز نہیں مگر حضور ہوتا جائز ہے۔ اگر عذر کی بنا پر سوار ہو کر طواف کیا تو اس پر دم ہوگا اور اگر طبعی عذر نے سوار ہو کر طواف کیا تو وہ دوبارہ ادا کرے اگر بیت اللہ کے قریب ہو اور اگر دور جا چکا ہو تو ہدی دے۔ یہ ہم نے اس لئے کہا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خود طواف کیا اور فرمایا: عندہ اعنی مناسک۔ مجھ سے مناسک حج سمجھ لو۔ اور عذر کی بناء پر دم نے جائز قرار دیا کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر کیا تھا اور اپنی کھنٹی سے خیرا سود کو اسلام کیا تھا۔ اور حضرت عائشہؓ بھی کفرمایا: جب انہوں نے اپنی تکلیف کی شفا پائی: لوگوں کے پیچھے طواف کرو راں حالیکہ تو سوار ہو۔ (۱)

ہم دس اصحاب نے اونٹ پر طواف کرنے اور انسان کی پیچھے پر طواف کرنے کے درمیان فرق کیا ہے مگر انسان کی پیچھے پر طواف کرے گا تو جائز نہ ہوگا۔ کیونکہ اسی وقت وہ طواف کرنے والا نہ ہوگا بلکہ اٹھنے والا طواف کرنے والا ہوگا جب اونٹ پر طواف کرے گا تو وہ خود طواف کرنے والا نہ ہوگا۔ ابن خریزمنہ نے کہا: یہ اختیار کفر ہے۔ وہ کفایت کرتا تو یہ کفایت کر جائے گا۔ جیسے اگر کسی پر خنٹی ڈاری ہو اور اسے اٹھا کر طواف کر یا جائے یا اٹھا کر عزت میں اسے وقف کر یا یہ تو اس کی طرف سے جائز ہو جائے گا۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَالْهُدَىٰ هُمْ أَصَابِعُهَا بِهَا فِي  
الْكِتَابِ ۚ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ النَّاسُ ۚ

”بے شک جو لوگ چھپاتے ہیں ان چیزوں کو جو ہم نے نازل کیں روشن ایلوں اور ہدایت سے اس کے بعد بھی کہ ہم نے تعویذ کر بیان کر دیا انہیں لوگوں کے واسطے (اپنی) کتاب میں، یہی وہ لوگ ہیں کہ اور کرتا ہے انہیں اللہ تعالیٰ (اپنی رحمت سے) اور لعنت کرتے ہیں انہیں لعنت کرنے والے۔“

اس میں سات مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ جو عازن شدت و عذاب اور ہدایت کو چھپاتا ہے وہ ملعون ہے۔ جس کی مراد میں اختلاف ہے بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد یہود اور عیسائی مراد ہیں جو حضرت محمد ﷺ کے امر کو چھپاتے تھے۔ یہود نے دم کے امر کو چھپا دیا۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد یہ وہ شخص ہے جس نے حق کو چھپایا یا یہ ہر شخص میں عام ہے (خود) جس نے دین کے علم کو چھپا دیا جس کے پھیلائے کی ضرورت تھی۔ نبی کریم ﷺ کے ارشاد میں اس کی تفسیر کی گئی ہے جس سے

۱. صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب من یخفی عن ربه، جلد 22، صفحہ 221 (دوسرے نسخہ)

کوئی طعن یا بات پر بھی کسی جس کو وہ جتنا تھا پھر اس نے اسے چھپایا تو اللہ تعالیٰ اسے توبہ سے روکا۔ ان کی تکفیر سے شکام اسے گا۔ اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عمرو بن العاصؓ نے روایت کیا ہے (1) اسے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول اس کے معارض ہے: تو کسی قوم کے ساتھ ایسی حدیث بیان کرتے ہیں جن تک ان کی عقلیں نہیں پہنچیں گی تو وہ بعض لوگوں کے لئے عقوبت کا باعث ہوگی۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لوگوں کو دو چیزیں کو یاد رکھتے ہوں، نہایت کم پسند کرتے ہو کہ اللہ اور اس کے رسول کو جھٹلائے جائے (2)۔ یہ بعض علوم پر مکمل ہے۔ جس طرح علم کلام ہے یا یہ علم جس کے سمجھنے میں تمام لوگ برابر نہ ہوں۔ عالم کلام یہ ہے کہ وہ پیچیدگی بیان کرے جو سمجھی جائے اور برائیاں کو اس کے مرتبہ کے مطابق ڈال کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ نمبر 2:** حضرت ابو ہریرہؓ نے اسی آیت کا ارادہ فرمایا تھا جب آپ نے فرمایا تھا: اگر اللہ تعالیٰ کی کتاب میں آیت نہ ہوتی تو میں تمہیں کوئی حدیث بیان نہ کرتا (3)۔ اس سے علماء نے حقوق کی تبلیغ کے وجہ پر استدلال کیا ہے۔ عمومی طور پر علم کو بیان کرنا اس پر اجرت لئے بھڑکنا تھا اس پر اجرت لینے کا مستحق نہیں ہوتا جس کا اس پر کوئی لازم نہ ہو۔ جس طرح اسلام پر اجرت کا مستحق نہیں ہوتا۔ اس پر کلام ضروری ہے۔

آیت کی تحقیق یہ ہے کہ علم جب کم ہو چھپنے کا قصد کرے گا تو ان فرماں ہوگا اور جب علم چھپنے کا قصد نہ کرے تو تبلیغ لازم نہیں۔ جب اسے معلوم ہو کہ غیر کے پاس یہ علم ہے اور جس سے کوئی بات پوچھی جائے تو اس آیت اور حدیث کی وجہ سے اس پر تبلیغ کرنا واجب ہے اور کاغذ و قرآن اور علم سکھانا اور نہیں تھا اگر وہ مسلمان ہو جائے۔ اسی طرح جھڑکا اور جھڑکا اور آدمی کو تعلیم دینا جائز نہیں اس کا اصل حق سے جھڑکے۔ اور کسی قصص و انکی جہت یہ سکھائی جائے جس کے ذریعے مال لھرائے لے۔ اور بادشاہ کو انکی تادیب نہ سکھائے جس کے ذریعے وہ رعیت کو تکلیف دے اور بے وقوف لوگوں میں اسکی رخصت نہ پھیلانے کو وہ اس کو کمزوریاں کے ارتکاب اور واجبات کے ترک کا رستہ بنائے۔ نبی کریم ﷺ نے اسے روایت کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: حکمت کو اس کے فاس سے مراد دوزخ و قہر ان پر ظلم کر کے اور غیر اہل کو توں و غفلت نہ سکھو ورنہ تم حکمت پر ظلم کر دے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: (سو چون کہ کائنات برپا کر دینا میں نہ لگاؤ (4)) یعنی فقہ کی تعلیم ایسے شخص کو نہ دو جو اس کا اہل نہیں۔ معمران نے کہا: حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عمرو بن العاصؓ کی حدیث شہادت کے واسطے میں ہے۔ ابن عربیؒ نے کہا: اس کے خلاف ہے کیونکہ حدیث میں ہے "جس سے علم کے مشتق ہو چکا (5)" یہ نہیں فرماتا۔ جس نے شہادت کو بیان نہیں کیا۔ ظاہر پر ہوتی رکھا۔ اسے حتیٰ کہ اس پر کوئی ایسی چیز وارد ہو جو اس کو نکل کر دے۔

1۔ سنن ابن ماجہ، باب من مثل من علم فلقہ، ص 23 (درست تعلیم) 2۔ بیہق بخاری، کتاب البیہق، ج 24، حدیث 1 (درست تعلیم)

3۔ بیہق مسلم، کتاب الطہارۃ، باب غسل جسد، ص 129، حدیث 1 (تعلیمی کتاب خانہ)

3۔ بیہق بخاری، کتاب العلم، باب حفظ العلم، صفحہ 22، حدیث 1 (درست تعلیم) 4۔ بیہق بخاری، ج 350، حدیث 9 (درست علم یا)

5۔ ج 2، حدیث 1، کتاب العلم، باب لسان العلم، صفحہ 85، حدیث 2 (درست تعلیم)



**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمِنَ الْاَشْيَاءِ ذَا الْقُوَّةِ الَّتِي فِي يَدِ الْمُؤْمِنِينَ** یعنی یہ مضمون علیہ اور مستند کو شامل ہے کہ کوئی کہہ دے کہ وہ ایک امر تمام کو شامل ہے۔ اس میں ایک شخص کے قول کے نقل کے وجوب پر دلیل ہے کیونکہ اس پر بیان واجب نہیں مگر اس کے قول کا قول کرنا واجب ہے۔ فرمایا: **اِنَّ اِلٰهِيْنَ سِتًّا اَوْ ثَلَاثًا اَوْ بَيْنَ ذَلِكَ (المزملہ: 160)** ان کی خبر کے ساتھ بیان کے خواہ مخواہ حکم فرمایا۔

اگر کہا جائے کہ یہ جائز ہے کہ ہر ایک کو علم چھپانے سے منع کیا گیا ہو اور بیان کا حکم دیا گیا ہو تا کہ خبر دینے والے کثیر ہوں اور ان کی خبر متواتر ہو۔ ہم کہتے ہیں: یہ غلط ہے کیونکہ کتمان سے منع نہیں کیا گیا مگر انہیں جن پر اتحاف جائز ہو اور جن کا کتمان پر اتحاف جائز ہے ان کی برطرفی کا موجب نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ نمبر 4:** جب **وَمِنَ الْاَشْيَاءِ ذَا الْقُوَّةِ الَّتِي فِي يَدِ الْمُؤْمِنِينَ** فرمایا تو یہ دلیل ہے کہ حیات اور وحدت کے علاوہ جو علم ہے اس کا پھیلا جائز ہے، خصوصاً جب اس کے اظہار میں خوف ہو تو اس کا چھپانا حریہ ہو کہ ہوگا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کو ترک فرمایا جب انہیں خوف تھا۔ فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو برتن (علم کے) یاد کئے۔ ایک برتن کو میں نے پھیلا دیا اور دوسرا برتن اُتر میں اسے پھیلاؤں تو میرا اگلا کات دیا جائے۔ اس روایت کو بخاری نے روایت کیا ہے (1)۔ حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا: معلوم ہے کہ نے دلی نالی تو کہتے ہیں۔ ہمارے علماء نے فرمایا: یہ وہ علم تھا جس کو حضرت ابو ہریرہ نے نہیں پھیلا دیا اور انہیں اس کے پھیلانے میں فتہ اور نقل کا خوف تھا۔ یہ علم انہوں کے امر کے متعلق تھا منافقین اور مرتدین کی شخصیات پر انہیں کے متعلق تھا۔ ہر وہ علم کہ بہت اور ہمدی کے متعلق نہ ہو اس کا یہی حکم ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمِنَ الْاَشْيَاءِ ذَا الْقُوَّةِ الَّتِي فِي يَدِ الْمُؤْمِنِينَ** میں ضمیر کا مرجع حیات اور ہدایت ہیں۔ الکلیۃ اسم جنس ہے اور اس سے مراد تمام کتب منزل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَوْ لَقِيْتُمْ يَكْفُلُكُمْ اللّٰهُ** یعنی اللہ تعالیٰ ان سے بری ہوتا ہے اور ان کو ثواب سے دور رکھتا ہے اور انہیں کہتا ہے تم پر میری احنت ہو جس طرح شیطان لعین کو کہتا ان عطیہ لعنتی۔ لغت میں لعن کا معنی دور کرنا اور بھگانا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَيُؤَيِّنُ لَكُمْ الْفَوْزَ** (اور اور فوج نے کہا: **الْفَوْزُ** (لغت کرنے والے) سے مراد فرشتے اور موثقین ہیں۔ ابن عطیہ نے کہا: یہ واضح اور کلام کے معنی پر جاری ہے۔ مجاہد، دکر نے کہا: اس سے مراد تلے اللہ تعالیٰ اور جانور ہیں جنہیں علماء جو علم کو چھپانے والے ہوتے ہیں ان کے گناہوں کی وجہ سے فتنگی اور قتلہ سال کا مہمان کرنا چاہتا ہے۔ یس وہ انہیں لعنت کرتے ہیں۔ زجاج نے کہا: درست قول ان علماء کا ہے جو کہتے ہیں کہ **الْفَوْزُ** سے مراد فرشتے اور موثقین ہیں۔ اور رہا یہ کہ اس سے مراد زمین کے جانور ہیں، اس کی حقیقت پر آگاہی صرف نص یا خبر لازم سے ہو سکتی ہے اور ان میں سے ہم کوئی چیز نہیں پاتے۔



کے لئے تو زردی اور شراب کو بہا دینا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد تو رات میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نبوت اور آپ کی اتباع کا جو جب جو موجود ہے اسے بیان کرنا ہے۔ عموم اولیٰ ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے یعنی جس حالت پر تھے اس کے خلاف نکاہ کرنا۔ **فَاُولٰٓئِكَ اُتُوْا بِعَذَابِ الرَّحْمٰنِ بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ**۔

**اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَا كَانُوْا اَوْفٰٓةً اَوْ قٰتِلًا اَوْ لِقٰٓمًا اَوْ لِقٰٓمًا اَوْ لِقٰٓمًا اَوْ لِقٰٓمًا اَوْ لِقٰٓمًا**

**اٰجِبِيْنَ ۝۱۰ خٰلُوْا مِنْ فِتْنٰهَا لَا يُغْلَبُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْقِضُوْنَ ۝۱۱**

”بے شک جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور سرے سے اس حال پر کہ وہ کافر تھے بھی وہ لوگ ہیں جن پر لعنت ہے۔ ان کے اور فرشتوں کی اور سب لوگوں کی۔ ہمیشہ رہیں گے اس میں نہ ہلایا جائے گا ان سے عذاب اور نہ انھیں مہلت دی جائے گی۔“

اس میں تین مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَا كَانُوْا اَوْفٰٓةً**۔ ابن عربی نے کہا: مجھے میرے اکثر مشائخ نے بتایا کہ صحیح کافر پر لعنت جائز نہیں کیونکہ اس کی وفات کی حالت معلوم نہیں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے لعنت کے اطلاق میں کفر پر وفات شرط رکھی ہے۔ اور وہ روایت جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعین کافر پر لعنت کی (۱) تو یہ اس لئے تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے انجام کا علم تھا۔ ابن عربی نے کہا: میرے نزدیک ظاہر حال کی وجہ سے لعنت کرنا اور اسے قتل کرنا اور اس سے قتال کرنا جائز ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! مرد بین العاص نے میری جھوٹی اسے معلوم ہے کہ میں شاعر نہیں ہوں تو اس پر لعنت کر اور اس کی جھوٹ جتنی اس نے میری جھوٹی (2) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد بین العاص پر لعنت کی، اگرچہ ایمان، دین اور اسلام اس کا انجام تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصاف فرمایا کہ عرض کی جتنی اس نے میری جھوٹی ہے اتنی اس کی جھوٹا نہ یاد کی نہیں کی تاکہ وہ عدل و انصاف کو جان لے اور جو کوئی تعالیٰ کی طرف منسوب کرے یہ باب الجراء سے ہے۔ اس وصف سے استدلال نہیں کی۔ جس طرح کر، استہزاء اور غدیہ کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات بلند و بالا ہے اس سے جو عالم کہتے ہیں۔

میں کہتے ہیں: بطور تعین کے تمام کفار پر لعنت کرنے میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ تمام مائتک نے وہود بن معین کے سلسلے سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے اعراب کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے لوگوں کو پایا کہ وہ رمضان میں کفار پر لعنت کرتے تھے۔

ہمارے علماء نے فرمایا: خواہ کافر زلی ہوں یا ذلی نہ ہوں یہ واجب نہیں۔ لیکن جو کفار پر لعنت کرے اس کے لئے سہاگ ہے کیونکہ انہوں نے حق کا انکار کیا اور دین اور دینداروں سے جدا ہو کر اس کی طرح جو سرعام منہ کر کے جیسے شراب پیئے والے سود کھانے والے اور جو عورتوں میں سے مردوں کی مشابہت اختیار کرتی ہیں اور مردوں میں سے جو عورتوں کی مشابہت

اعتقاد کرتے ہیں ان کے علاوہ جن کے متعلق اجازت میں حلت وارد ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲:** اگر کوئی لعنت کرنا کفر پر نازل کرے، مگر وہ کفر پر نازل کرے اور اس کے کفر کے قیاس کے لحاظ سے ضرور پر ہے کہ کفر مردہ ہو یا بخون ہو۔ سلف کی ایک قوم نے کہا: جو کافر بخون ہے یا ذوقا کفر مر چکا ہے اس کو لعنت کرنے کا کوئی فائدہ نہیں بلکہ بطریق ذرا جائز ہے اور نہ بطریق ذرا کرنا کفر وہ اس سے مستثنیٰ نہیں ہوتا۔

اس معنی کے اعتبار سے آیت سے مراد یہ ہوگا کہ لوگ قیامت کے دن اسے لعنت کریں گے تاکہ وہ اس سے متاثر ہو۔ ان نقصان پہنچے اور اس کا دل دھمکے تو یہ اس کے کفر پر نازل ہوگی۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَقَدْ يَكُونُ الْفَيْضُ يُظْفَرُ نَعْتُهُمْ** **بَعْضُ ذُلِّ الْفَيْضِ نَعْتُهُمْ** (نکبت: ۲۵)

اس قول پر دلیل ہے کہ یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دینا ہے کہ وہ ان پر لعنت کرتا ہے یہ بطور امر نہیں ہے۔ جن عربی نے کہا: معین شہداء کو لعنت کرنا بالافتاح جائز نہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد ہے کہ ایک شراب پینے والے کو یا میا توں، نور لوگوں میں سے کسی نے کہ اللہ اس پر لعنت کرے اسے تقویٰ یاد دلایا گیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے بھائی کے خلاف شیطان کے معاون نہ ہو۔ آپ نے اس کے لئے اخوت کی حرمت کا ذکر کیا یہ شفقت کا موجب ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے (۱)۔

میں کہتا ہوں: بخود اور مسلم نے اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔ بعض علماء نے معین شہداء کو لعنت کرنے میں جواز کا قول کیا ہے۔ انہوں نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چار ارشاد نصیحت کے حق میں فرمایا جبکہ اس پر حد قائم ہو چکی تھی۔ اور جس پر اللہ تعالیٰ کی حد قائم ہو جائے اسے لعنت کرنا مناسب نہیں اور جس پر حد قائم نہ ہو اسے لعنت کرنا جائز ہے۔ نعم وہ اس کا نام لیا گیا ہو یا متعین کیا گیا ہو یا نہ کیا گیا ہو کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لعنت نہیں فرماتے تھے مگر اس پر جس پر لعنت واجب ہوئی ہے جب تک وہ اس لعنت کی موجب حانت پر باقی رہتا، جب وہ اس جرم سے توبہ کر لیتا اور اس کو تقویٰ یاد دلا دیا اور حد سے پاک کر دیتی تو لعنت اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتی۔ اس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چار ارشاد نصیحت کے اس فرمان نے واضح کیا ہے: جب قرین سے کسی کی توبہ کی زنا کرے تو اسے حد کا ذکر اور اسے زنا نہ کہو (۲)۔ یہ حدیث اپنی صحت کے ساتھ اس بات پر دلیل ہے کہ شہداء (براہمہا کیا) اور لعنت کرنا حد تک سے پہلے اور توبہ کرنے سے پہلے ہے۔ اللہ تعالیٰ اعظم

ابن عربی نے کہا: تمہیکم پر مطلقاً لعنت کرنا بالافتاح جائز ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جو پر لعنت کرے جو ائمہ چوری کرتا ہے پھر اس کا اتھکا کا ۴۲ ہے (۳)۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أُولَئِكَ عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ** معنی اللہ تعالیٰ انہیں سب لعنت کرے اور وہ (۱) ہے۔ اللہ تعالیٰ کا اصل معنی دھکار اور دور کرنا ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے۔ بدواں کی طرف سے لعنت، دھکار ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے لعنت مذکور ہے۔ حسن العربی نے دھکار کو الناس جمعوں حالت دلی میں پڑنا

۱۔ امام طبرانی و ابن جریر، صفحہ ۵۰، حدیث (۱) (دار الفکر) ۲۔ صحیح مسلم، کتاب الحدود و الجناح، باب من لعن، صفحہ ۷۰، حدیث (۲) (تقریباً کتاب نور)

۳۔ صحیح بخاری، کتاب الحدود و الجناح، باب من لعن، صفحہ ۱۰۰۳، حدیث (۳) (ازہر تہذیب)

ہے (۱) اس کی تائید یہ ہے: اولاً: جزاء ہم ان یلعنہم اللہ و یلعنہم السلاکۃ و یلعنہم الناس اجمعون۔ جیسے تو کہتا ہے: کھرت تبا مزید و عروہ و عخلہ کیونکہ اس کا معنی ہے کھرت ان کا مزید۔ حسن کی قراءت مصائب کے کائفہ ہے۔ اگر کہنا جائے: تمام لوگ تو لعنت نہیں کرتے کیونکہ ان کی قوم تو انہیں لعنت نہیں کرتی۔ اس کے ضمن جواب دیے گئے ہیں: (۱) اکثر لوگوں کی طرف سے لعنت ہوتی ہے اس لئے تمام لوگوں کی لعنت کا اطلاق کیا گیا۔ اکثر کو اکل پر غلبہ دیا گیا۔ (۲) سدی نے کہا: ہر ایک عالم پر لعنت کرتا ہے جب کا فر ظالم پر لعنت کرتا ہے تو وہ اپنے آپ پر لعنت کرتا ہے۔ (۳) ابو حلیہ نے کہا: اس سے مراد قیامت کے دن کی لعنت ہے تمام لوگوں کے ساتھ ان کی قوم بھی انہیں لعنت کرے گی۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَعْنَتُنَا عَلَیْہِمْ اَجْمَعِیْنَ اَلَمْ یَنْکُرُوْا یَعْقُبُکُمْ مِّنْہُمْ یَبْتَغِیْ ذُلًا مِّنْکُمْ یَعْصُوْا لَیْسَ لَہُمْ فِیْہَا فِئَیْنٌ لِّعَنْتٍ مِّنْہُمْ یَسْتَفِیْضُوْنَ اَلَمْ یَجِدُوْا فِیْہَا فِئَیْنٌ لِّعَنْتٍ مِّنْہُمْ یَسْتَفِیْضُوْنَ اَلَمْ یَجِدُوْا فِیْہَا فِئَیْنٌ لِّعَنْتٍ مِّنْہُمْ یَسْتَفِیْضُوْنَ (طہ: 25)

پھر فرمایا: خلیلوہ! یہی فائنی لعنت میں ہمیشہ ہیں گئے یعنی لعنت کی جزا میں۔ بعض نے فرمایا ان کا لعنت میں غلو بیش ہے۔ وَاللّٰہُمْ یُتَحَفَّرُوْنَ یعنی کسی وقت بھی عذاب سے سزا نہیں کئے جائیں گے خلیلوہ! علیہم میں باور نسیم سے حال ہونے کی وجہ سے مضروب ہے اس میں عامل علیہم کا قول طرف ہے۔ کیونکہ اس میں لعنت کے استحقاق کا معنی ہے۔

وَ اِنَّکُمْ اِلَیْہِ تَارِجُونَ ﴿۱﴾ لَا اِلَیْہِ الْاُخْرٰوُ لَہُ خُصْنُ الْاٰرْجِہِمْ ﴿۲﴾

”اور تبار احد ایک خدا ہے نہیں کوئی خدا بجز اس کے بہت ہی صبر مان ہمیشہ تم فرامانے والا ہے۔“

اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا اشارہ ہے: وَ اِنَّکُمْ اِلَیْہِ تَارِجُونَ جب اللہ تعالیٰ نے حق کو چھپانے سے ڈرایا تو یہ بیان فرمایا کہ سب سے پہلی چیز جس کا انکار واجب ہے اور جس کا چھپانا جائز نہیں وہ وحید کا اسر ہے اور اس کو زبان کے ذکر سے طایا نظر و فکر کا طریقہ سکھایا اور وہ کائنات کے عجائب میں غور و فکر ہے تاکہ وہ جان لے کہ اس کائنات کے لئے کوئی قائل ہو، ضروری ہے جس کے مشابہ کوئی شے نہ ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا قریش کفار نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمارے لئے اپنے رب کا نسب بیان کر تو اللہ تعالیٰ نے سورہ اخلاص اور یہ آیت نازل فرمائی۔ اور مشرکین کے لئے عین سوا سوا بت تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ وہ ایک ذات ہے (۲)۔

**مسئلہ نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَا اِلَیْہِ الْاُخْرٰوُ یعنی اور اثبات ہے اس کا اہل کفر چاہا اس کا آخر ایمان ہے۔ اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔

نبی سے حکایت ہے کہ وہ فرماتے تھے: اللہ کہتے اور لَا اِلَیْہِ الْاُخْرٰوُ نہیں کہتے تھے، اس کے مطلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: مجھے ذر ہوتا ہے کہ میں غلی کا کلمہ کہوں اور اقرار کا کلمہ نہ کہ سکوں۔

میں کہتا ہوں: یوں ان علوم و رقیقہ میں سے ہے جن کی کوئی حقیقت نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس معنی کو اپنی کتاب میں لکھا اور اثبات میں ذکر فرمایا اور اس کا کفر فرمایا اور اپنے نبی کی زبان کے ذریعے اس کے کہنے والے کے لئے بہت بڑے ثواب

کا وعدہ فرمایا۔ سو غلام، بخاری اور مسلم وغیرہم نے نقل فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کا آخری کلام لا اِلهَ اِلَّا اللهُ ہوگا وہ جنت میں داخل ہوگا (1) اور اس سے متصوّدوں سے یہ تسلیم کرنا ہے کہ ان سے کہہ نہیں ہے۔ اگر کسی نے لا اِلهَ اِلَّا اللهُ کہہ اور وہ فوت ہوا جبکہ اس کا عقیدہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور ان تمام صفات پر تھا جو اللہ تعالیٰ کے لئے واجب ہیں تو اصل سنت کا حقائق ہے کہ وہ جنتی ہے۔ ہم نے اللہ تعالیٰ کے اسم واحد اور لکھا اِلَّا اِلَّا هُوَ اور الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ کا معنی اپنی کتاب الاسماء میں شرح اسماء اللہ الحسنى میں بیان کر دیا ہے۔ والحمد للہ

إِنْ قَسَمْتُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالَ أَيْلًا وَالنَّهَارَ وَاللَّيْلَ الَّتِي تَجْرِي فِي  
الْبُحْرِ يَمِينًا وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ  
مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ  
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥٠﴾

”جے جنگ، پہنوس اور زمین کے پیدا کر کے میں اور رات اور دن کی گردش میں اور جہانوں میں جو پہلے ہیں  
سندھ میں وہ چیزیں اٹھائے جو فیض پہنچاتی ہیں لوگوں کو اور جو اتارا اللہ تعالیٰ نے بالوں سے پانی چھڑک دیا اس  
کے ساتھ زمین کو اس کے مرد و ہونے کے بعد اور پھیلا رہے ہیں اس میں ہر قسم کے جانور اور ہواؤں کے بدلنے  
رہنے میں اور بادل میں جو حکم کا پابند تہ کہہ جان اور زمین کے درمیان (الغار بتا) ہے۔ (ان سب میں)  
نشانیں ہیں ان لوگوں کے لئے جو غفلت رکھتے ہیں۔“

اس میں جو دم مسلک ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** عطا نے کہا: جب **وَإِنَّمَا أَوْفَوْنَا إِلَهُكَ الْوَعْدَ** کا ارشاد نازل ہوا تو کفار قریش نے کہا: ایک خدا اس لوگوں کی باتیں کیسے سنا ہے تو یہ آیت نازل ہوئی **إِنَّمَا فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَنْهَارِ** یہ خیال نے اپنے باپ سے انہوں نے ابو العباس سے روایت کیا ہے فرمایا: جب **وَإِنَّمَا أَوْفَوْنَا إِلَهُكَ الْوَعْدَ** کا ارشاد نازل ہوا تو انہوں نے کہا اس پر کوئی دلیل بھی ہے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **إِنَّمَا فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَنْهَارِ**، (۲) مگر یہ انہوں نے انسانی طلب کی توجہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے توحید کی دلیل بیان فرمائی کہ یہ عالم اور اس کی عجیب تخلیق کا ضرور کوئی بانی اور صاحب ہے۔ اور سموت کو جمع ذکر فرمایا کیونکہ یہ مختلف اجناس ہیں اور ہر انسان کی جنس ہر دوسرے سے مختلف ہے اور زمین کو مفرود ذکر فرمایا کیونکہ تمام مٹی ہی ہیں۔ واللہ اعلم

آسمانوں کا نشانی ہوا اس اعتبار سے ہے کہ یہ بلند قباب اور تفرقوں کے نیچے کوئی ستون ہے اور نشان کے نو پردی ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور خرقی عادت پر دلیل ہے۔ اگر ایک ہی آتے وہ درمیں ایک چاند کو بغیر کسی سہارے کے چھلانے کا شایع کرے تو یہ عجوبہ ہوگا۔ پھر آسمان میں سورج، چاند اور چلنے والے ستارے اور مشرق مغرب میں چمکنے اور روشن ستارے اور

1 - مغزل حلزوني، باب المغزل، باب التجهين، مغزل BB، 2 (وزن ارضي ناعم)

2. قسم طبری، سنہ 75، جلد 2 (1974ء) (طراش احمریت)

مجھے ہوئے ستارے دوسری نشانی ہیں۔

اور زمین کا نشانی ہوا اس اعتبار سے ہے کہ اس کے دریا، اس کی خبریں، اس کی معذنیات، اس کے درخت، اس کا ہوا و ہوا اور اس کے نشی ٹلاتے یہ سب مافق کی قدرت کی دلیل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَ اَلْخُلُوفِ اَلْأُخْطٰی وَ اَلْأَنْهٰرِ اَلْغٰیٰطِ** یعنی غنہ، نے فرمایا: اس سے مراد ایک کا آواز اور دوسرے کا جانا ہے اس حیثیت سے کہ معلوم نہیں کہاں جاتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: ان کا اوصاف میں مختلف ہوتا ہے جیسے نور و ظلمت میں، طول و قصر میں۔ دلیل یہ لیلہ کی جمع ہے۔ جیسے تدرق و تسر، نخلہ و نخل اور لیلہ کی جمع لیلیٰ اور لیلیٰ لگی آتی ہے دونوں کا معنی ایک ہے۔ یہ جمع کے تیس سے جدا ہے، جسے شہد و مشاہد، حلاجہ و حوائج، ذکر و مذاکر، گویا قیاسائیاں کی جمع لیلہ ہوتی۔ لیلہ کچھ شعر میں استعمال کیا گیا ہے فرمایا:

ن کل یوم ما دخی لیلہ

ایک اور شاعر نے کہا:

ن کل یوم ما دخی لیلہ حق یقول کل راہ اذا راہ

یا ربعة من جبل ما اشتاد

ابن فارس نے ”المجل“ میں کہا، کہا جاتا ہے کہ کسی پرندے کو بھی لیلہ کہا جاتا ہے اور میں اسے نہیں جانتا۔ التہجد کی جمع ٹجد و تہجد۔ ابن عباس نے کہا: تہجد کی جمع ٹجد ہے اور یہ تہجد کی جمع ٹجد ہے۔ بعض نے فرمایا: التہجد ایسا اسم مفرد ہے جس کی جمع نہیں بنائی جاتی کیونکہ یہ مصدر کے معنی میں ہے۔ جس طرح تیرا قول الضیاع ہے یہ قتل و کثیر پر واقع ہوتا ہے۔ پیرا اکثر ہے۔ شاعر نے کہا:

لولا التہجدان عدلت بالظہر شید بیل و شید بالظہر (1)

ابن الفارس نے کہ التہجد معروف ہے اور اس کی جمع تہجد اور تہجد ہے اور کہا جاتا ہے التہجد کی جمع تہجد بنائی جاتی ہے۔ التہجد سے مراد ظہر اور فردب جس کے درمیان کی روشنی ہے۔ رجل تہجد صاحب تہجد کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: التہجد، تہجدی (چکور) پرندے کے بچے کو کہتے ہیں۔ نصر بن حبل نے کہا: تہجد کا آغاز سورج کے طلوع سے ہے اور سورج کے طلوع ہونے سے پہلے وقت کو تہجد سے شمار نہیں کیا جاتا۔ تہجد نے کہا: عربوں کے نزدیک اس کا اول سورج کا طلوع ہوتا ہے اور اس نے اس پر باری الصلح کے شعر سے استشہاد کیا ہے۔

والشمس تظلم کل آخر لیلہ صدام یصح لیہا یتوزد

اور عربی بن زرع کا شعر ہے:

د جامل الشمس صمراً لا فناء ہم بین التہجد و بین اللیل قد فصل

اور کسائی نے یہ شعر لکھا ہے:

اذا صنعت شمس انتھار فانتھا اعداد<sup>2</sup> تسلیس علیک تسنن

اور جاننے نے "کتاب الانواء" میں کہا ہے: دن کا آغاز سورج کے بند ہونے کے ساتھ ہے (1)۔

ابن ہباری نے زمانے کی تین اقسام بتائی ہیں: ایک کو اس نے مکمل رات بنایا ہے اور دوسرے کو غروب ہونے سے لے کر فجر کے طلوع ہونے تک کا وقت ہے اور دوسری قسم کو مکمل دن بنایا ہے اور دوسرے کے طلوع ہونے سے اس کے غروب ہونے تک کا وقت ہے ایک اور قسم دن اور رات کے درمیان مشترک بنائی ہے اور وہ فجر کے طلوع ہونے اور سورج کے طلوع ہونے کے درمیان کا وقت ہے یہ رات کی تاریکی کا چھایا ہے اور دن کی روشنی کا آغاز ہے۔

میں کہتا ہوں: صحیح یہ ہے کہ دن فجر کے طلوع ہونے سے لے کر سورج سے غروب ہونے تک کا وقت ہے جس طرح کہ ابن فارس نے اگمل میں روایت کیا ہے اور اس پر دیکھیں صحیح مسلم میں حضرت حدیثی بن اسلم کی روایت ہے، فرمایا: جب پارشاہ عقی بن کعب بنی نضیر نے غزوہ بدر میں لڑا تو حدیثی نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے اپنے نیک کے نیچے دو دھماکے دیکھے ہیں: ایک دھماکہ کہ غروب اور ایک دھماکہ سپاہِ وان کے ساتھ دن سے رات کی پہچان کرتا ہوں۔ دوسرا غزوہ بدر میں تھا کہ فرمایا: ہے شک تمہارا کہ یہ لڑا چوڑا ہے اس سے مراد رات کی تاریکی اور دن کی سفیدی ہے (2)۔ یہ حدیث کہ سنار کرتی ہے کہ ان فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے غروب ہونے تک کا وقت ہے۔ قسوں میں لڑکا مضمنا بھی یہی ہے ہر ایسی پرہیزگار کام مرتب ہوتے ہیں۔ پس جو قسم افغانی کے لایکھم فلان انھا، تمیں فلان سے ہر ایسی کلام نہیں کروں گا تو دوسرے کے طلوع ہونے سے پہلے بھی کام کرے گا تو حوث: نو، اور پہلے قول کے صحابی حادث نہ ہوگا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اس میں فیض اور حکم ہے۔ اور ہفت کی ہی ہر اور سنت کے اعتبار سے تو روشنی کے وقت کو کہتے ہیں جب دن کا وقت دستخ ہو۔ جیسا کہ شاعر نے کہا:

سلک بها کل طائفت فتحا ہری وائم من دونها ما دروا

اور حضرت حذیفہ سے مروی حدیث بھی اسی قول پر دلالت کرتی ہے جس کو کسائی نے نقل فرمایا ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ روزوں کی آیات کے ضمن میں آئے گی۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْفَلَکَ الّٰہِیْنَ فَخْرِیْ بَیْ النّٰجِیْنَ**، الفلک سے مراد کائناتیں ہیں۔ مفرد اور جمع کے لئے ایک ہی لفظ استعمال ہوتا ہے اور مذکر اور مؤنث کے لئے۔ یہی لفظ اشتہار ہوتا ہے (3)۔ لیکن مفرد اور جمع کی حرکات ایک جیسی نہیں ہیں بلکہ ایسی ہیں کہ گویا جمع کی دوسری ہذا ہے۔ اور اس پر دیکھیں مثنیہ کا درمیانی حرف ہے۔ عرب کہتے ہیں: **فَلَکَکَ، اللّٰکَ** مفرد مذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **بَیْ النّٰجِیْنَ** (یا سنین) یہاں مذکر استعمال ہوا ہے اور فرمایا:

1۔ البحر المحیط، صفحہ 233، جلد 1 (دار الکتب العلمیہ) 2۔ صحیح مسلم، کتاب الصیام، صفحہ 349، جلد 1 (تذکرہ کتب خانہ)

3۔ تفسیر قرطبی، صفحہ 77، جلد 1 (دار الکتب العلمیہ)



وَالْفَلَکَ اَنْتَ الَّذِیْ تَجْعَلُ فِی الْبَحْرِ مِیَاسًا مَّوْثَنًا۔ یہ اہل ارتقا و ترقی کا اہم قول رکھتا ہے اور فرمایا: اِنَّا کُنْشُمُ الْفَلَکَ وَ جَوَارِحَ الْجَنِّ بِیَاحِیْرٍ خَاطِبَہٗ (یونس: 22) اس آیت میں جمع اسم فعل روايت گویا سب یہ واحد ہو اور مرکب کے معنی میں ہر فرد کو روايت ہے اور حقیقت کے معنی میں دو کو موثن ہوتا ہے۔ فلک نسبت و نمس پر متادہ کرکٹ کرتے ہیں۔ فلکیت لفظیہ جب ان کے پریشان قول کو دوجہ کریں۔ ان سے ہے فلکۃ انفعول، جو نیک کا پرطلہ، کشتی کو فلک کہہ جاتا ہے کیونکہ وہ پانی کے ساتھ ساتھ آستہ کھوٹتی ہے۔ آیت میں الفلک کو بصورت قدرت کی نشانی پیش کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے مسخر کر دیا ہے حتیٰ کہ پانی کی سطح پر چلتی ہے اور انکی جو کھل ہوئے کے باوجود پانی کے اوپر ضرورتی سبب سے پہلے کشتی حضرت نوح علیہ السلام نے دینی جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے اور جہر مل زمین نے انھیں کہہ نہ پرکوسے کے بیڑ پر نہ تو حضرت نوح علیہ السلام نے اسے بنا دیا جس طرح جن جہرین زمین نے آپ کو دکھایا جبکہ یہ عاقلین میں وراثت ہے۔ کشتی ایک انداز پر عذب پانی اس کے نیچے ہے مگر خرچ دلائل کے اوپر ہے۔ یہ ان عربی کا قول ہے۔

**تفسیر 4:** یہ آیت اور اس کی شکل آیت مندر پر سوار ہونے کے ہوا کی شکل ہیں نوا اور سوار ہوا تجارت کے لئے دویا عبارت کے لئے دویستے رخ اور جہاز حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے۔ انہوں نے کہا: ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آئے پاس آیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! سنو! یہ تم سوار ہوئے ہیں اور ہمارے پاس تمھارا سا پانی ہوتا ہے (1)۔ اور حضرت انس بن مالک کی حدیث ام تمام کے واقعہ کے متعلق ہے۔ ان دونوں احادیث کو امام مالک وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت انس کی حدیث کو ان میں سے ایک جماعت نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اسحاق بن عباد بن ابی طلحہ سے انہوں نے حضرت انس سے روایت کیا ہے۔

ان حدیث و تفسیر میں امام مالک سے انہوں نے اسحاق سے انہوں نے حضرت انس سے انہوں نے حضرت ام جراح سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے اسے سند ام تمام میں نقل کیا ہے نہ کہ حضرت انس کی سند میں۔ اسی طرح حضرت انس سے ابو ہریرہ بن زرارہ نے اس بیان کیا ہے جس میں جہاد کے لئے مردوں اور عورتوں کے لئے سند پر سوار ہونے کی واضح دلیل ہے۔ جب جہاد کے لئے سوار ہونا جائز ہے تو فرض ہے کہ اسے لے کر سوار ہو کر جہاد میں جائز ہوگا۔ حضرت امین خطاب اور حضرت محمد بن عبد جراح سے سند پر سوار ہونے سے منع کرنا مروی ہے جبکہ قرآن وحدیث اس قول کا رد کرتے ہیں۔ اگر اس کا سوار ہونا ضروری ہو تو جہاد کا تو کیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کو منع فرما دیتے جنہوں نے کہا تھا: اجماع سند پر سوار ہوتے ہیں (2)۔ یہ آیت اور اس کی شکل آیت اس غرض سے نہیں ہیں۔ ان کی طرف ہی رجوع رہا ہوگا اور اس کی تائید کی جائے گی جو حضرت عمر بن خطاب اور حضرت عمر بن عبد العاص نے کہا ہے وہ اصرار اور طلب دنیا اور کثرت دنیا کی طلب کے لئے سوار ہونے پر محسوس

1۔ ابن ابی شیبہ، کتاب الصیاد، باب فی صیاد السمک، ج 11، ص 11 (درست تصحیح)

2۔ جامع الترمذی، کتاب الصیاد، باب فی صیاد السمک، ج 11، ص 11 (درست تصحیح)

3۔ جامع الترمذی، کتاب الصیاد، باب فی صیاد السمک، ج 11، ص 11 (درست تصحیح)

ہو گا، بعض کی اور تنگی پر محمول نہیں ہوگا۔ اور سنی کی جہت سے اس کے اوپر سوار ہونے کے جواز پر داخل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سمندر کو زمین کے درمیان رکھا اور باقی مخلوق کو زمین کے کناروں پر رکھا۔ اور منافق کو دونوں جہتوں کے درمیان تخصیص فرمایا اور ان منافق کو حاصل نہیں کیا جا سکتا مگر سمندر پر چڑھنے کے بعد۔ پس ان قتالی نے اس کا راستہ کشتی کے ذریعے آسمان فرمایا۔ یہ ابن عربی کا قول ہے۔ ابو عمر نے کہا: اہم مالک عورت کے لئے حج کی خاطر سمندری سفر کو ناپسند کرتے تھے اور چہاد کے لئے زیادہ کمزور ہوگا۔ قرآن و سنت اس قول کو رد کرتے ہیں مگر بعض اہل بصرہ نے کہا: اہم مالک نے جس لئے مکہ و فرمایا کیونکہ حجاز میں کشتیاں بھجوتی تھیں، مگر جن میں اس میں پروردہ نہیں کر سکتی تھیں۔ روٹھ جاتی تھیں اور لوگوں کی جان میں بھیڑ ہوتی تھی اور مدینہ سے مکہ کی طرف جانے کا فتنی کا راستہ جی موجود تھا، اس لئے اہم مالک نے اس کو ناپسند فرمایا۔ بڑی کشتیاں جیسے اہل بصرہ کی کشتیاں ہیں ان میں کوئی حرج نہیں اور فرمایا اصل یہ ہے کہ حج آزاد و بالغ آدمیوں میں سے حج کی استطاعت رکھنے والے پر فرض ہے خواہ وہ عورتیں ہوں یا مرد ہوں، جبکہ راستہ امن والا ہو۔ اس میں سمندری یا بری راستہ کی تخصیص نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: کتاب و سنت اور سنی ان دونوں سفروں کے لئے اس پر سوار ہونے کی اجازت پر دلالت کرتا ہے خواہ وہ عبادت یا تجارت ہو پس یہ حجت ہے اور اس میں غم نہ ہے مگر سمندر پر سوار ہونے میں لوگوں کے احوال مختلف ہیں، بہت سے سواروں پر اس پر سوار ہونا آراہنہ ہے اور ان کے لئے دشوار نہیں ہوتا، جبکہ بعض دوسروں پر اس کا عبور کرنا دشوار ہوتا ہے اور اسی مسئلہ میں کمزور ہوتے ہیں جیسا کہ بعض لوگ جو سمندر پر سوار ہوتے ہیں تو ان پر غشی حاد کی ہو جاتی ہے اور جو ایسی حالت میں فرماؤں گا کہ اپنے پر قادر نہیں ہوتے، ایسی پیٹے لوگوں کے لئے جائز ہے اور دوسرے لوگوں پر حرام ہے اور مسلمان ہے اور اہل علم کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

**مسئلہ نمبر 5:** سمندر جب طغیانی میں ہو تو کسی کے لئے بھی اس پر سوار ہونا جائز نہیں اور اس زمانہ میں بھی سوار ہونا جائز نہیں جبکہ غالب گمان عدم سلامتی کا ہو۔ ان کے نزدیک ایسے زمانہ میں سوار ہونا جائز ہے جس میں غالب گمان سلامتی کا ہو۔ دو لوگ جو سلامتی کی حالت میں سمندر پر سوار ہوتے ہیں اور نجات پاتے ہیں ان کو کوئی روکے والا نہیں اور وہ جو اس میں بلا لگتے ہوتے ہیں وہ روکے جاتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْبَلُوْا الرِّبٰۃَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ اِنَّهَا رِبٰۃٌ مُّبٰرَكَةٌ لِّاَنْ تَكُوْنُوْا فِيْهَا رٰكِبِيْنَ** (انعام: 38)۔ احوال درست ہوتے ہیں وغیرہ منافق کے ساتھ چلتی ہے۔ سمندر پر سوار ہونے کے ساتھ نفع حاصل کیا جاتا ہے اور جو اس میں سالانہ اٹھتا ہے وہ نفع اٹھاتا ہے، وہ جنہوں نے دین میں طمع کیا ہے انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ تمہاری کتاب میں فرماتا ہے **لَا تَقْبَلُوْا الرِّبٰۃَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ** (انعام: 38)۔

پس جو کہنے کی مصلحت کی چیزیں ہیں مثلاً ملک، کال، مرق وغیرہ میں ان کا ذکر کہاں ہے تو اس کو پناہ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْبَلُوْا الرِّبٰۃَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ** کے ساتھ جواب دیا گیا۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاَقْرَبُ اِلَيْهِ مِّنْ سَمٰوٰتٍ مِّنْ اَرْضٍ** (عنکبوت: 24)۔ یعنی بارشیں جن کے ساتھ عالم کی

بہتر تر ہے، نباتات اور خوراک کا پیدا کرنا ہے (16) اور اس سے کچھ جمع کیا جاتا ہے تاکہ بادلوں کے نہ ہونے کے وقت فائدہ اٹھایا جائے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مَا تَسْكُنُ فِي الْأَرْضِ (المؤمنون: 18)

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَتَبْتَغِي بِهَا مِلًّا وَتَأْتِي بِشَقٍّ كَاسِيٍّ تَفْرِيقِ كَرَامًا اور پھیلا ہے۔ اسی سے کافِرِ الْإِسْلَامِ (القاعدہ) ہے وَتَأْتِي كَالْقَطَا تَامِ سِدَانٍ کو جامع ہے۔ بعض نے ان سے پرندوں کو نکالا ہے وہ مردود ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَتَعْلَمُ أَنَّ تَأْتِي الْإِسْلَامِ (إِلَّا عَلَى الْغُلَامِ بِرَأْفَةٍ) (یوسف: 6) پرندہ بعض حالات میں اپنے پر پڑھتا ہے۔ اسٹی نے کہ:

دبيب قضا البطماء في كل منهل

عنقر بن مرده نے کہا:

سوا عفا لغیر من دبيب

**مسئلہ نمبر 9:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَتَقْصُرُ فُجَيْبَ الْوَلَدِ بِمِائِزٍ كَالْجَنِّ۔ تعریف سے مراد انہیں عقیم اور بار بار کر کے چلاتا ہے اور کچھ دگر کرنے والی اور ہلاک کرنے والی بنا کر چلاتا ہے، کچھ کو کھنڈی اور کچھ کو گرم بنا کر چلاتا ہے، کچھ کو نرم اور کچھ کو سخت بنا کر چلاتا ہے۔ بعض نے فرمایا: تَقْصُرُ فُجَيْبَ الْوَلَدِ سے مراد ان کا جنوباً شمالاً (مشرق و مغرب) چلاتا ہے۔ تھکانا اور اور نہ کہ منہ بنا کر چلاتا ہے اور یکسر دگر بنا کر چلاتا ہے اس سے مراد وہ ہوا ہے جو ان دونوں ہواؤں کے درمیان ہوتی ہے۔ بعض نے فرمایا: تَقْصُرُ فُجَيْبَ سے مراد ان ہواؤں کا اتنی مقدار میں چلاتا ہے جتنی کہ وہ اُستخیاں سہاں اٹھائے ہوئے ہوتی ہیں، ان کو برداشت کر لیں۔ اسی طرح جھوٹی کشمکش کے لئے ان کے مطابق ہواؤں کو چلاتا ہے اور ان سے ان ہواؤں کو روکنا ہے جو انہیں نقصان دیتی ہیں۔ ان کے بادلوں کے بڑے اور چھوٹے ہونے کا کوئی اختیار نہیں اگر ہوا ایک جسم بن کر آتی تو اس کے بادلوں کو یہ زبردستی اور انہیں غرق کر دیتی۔

الزلیج: یہ رب کی قیامت ہے اس کا یہ نام اس لئے ہے کہ عام طور پر رحمت کو لاتی ہیں۔ ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے، انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ان من رسول اللہ تالی ہالرحمة وتالی ہالعذاب لاناذا انبشہا غلا تسبہا واسالوا اللہ عیوہا واستعینوہ ایانہ من شہا۔ (2) (یعنی ہوا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہے، دیکھی یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کو لاتی ہے اور کبھی عذاب کو لاتی ہے، جب تم ہوا کو دیکھو تو اسے براست کہو اور اس کی خیر کا سواں کرو اور اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو)۔ اسی حدیث کو ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہوا کو براست کہو کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہے، کبھی یہ رحمت لاتی ہے اور کبھی عذاب لاتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ سے اس کی خیر کا سواں کرو اور اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو (3)۔ نبی کریم



الرباع مہمسات۔ الرباع العقیم۔ قرآن میں رحمت کے ساتھ جمع اور غراب کے ساتھ مطرد کا ذکر ہے سوائے سورہ یونس کے ان الفاظ کے۔ و جوت ہم ہم یوم طیبہ۔

روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جب ہوا چلتی تو آپ یہ دعا پڑھتے: اللھم اجعلھا دیا خاد و لا تجعلھا دینا (۱۱)۔ (یعنی اے رحمت بخدادار اے رحمت بخدادار) تاکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ غراب کی ہوا سخت ہوتی ہے، اس کے اڑاؤ سے بڑے بڑے ہیں گویا وہ ایک جسم ہے جبکہ رحمت کی ہوا نرم اور جدا جدا ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے ان ہواؤں کو الودیع کہا جاتا ہے اور سورہ یونس میں القفلک کے ساتھ مطرد آیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کشتیوں کو چلانے والی ہوا یہ ایک متصل ہوا ہوتی ہے بحر حبیب کے ساتھ اس کا نصف بیان کیا جاتا ہے تو ان کے درمیان اور غراب کی رت (خود) کے درمیان اشتراک زہل ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر ۱۱:** علامہ نے فرمایا: الرباع تو ہوا کو حرکت دیتی ہے کبھی وہ سخت ہوتی ہے اور کبھی کمزور ہوتی ہے، جب ہوا کی حرکت قبلہ کے سامنے سے ظاہر ہوتی ہے قبلہ کی سمت جاتی ہے تو اس ہوا کو صبا کہا جاتا ہے۔ جب ہوا کی حرکت قبلہ کے پیچھے سے ظاہر ہوتی ہے اور قبلہ کی سمت جاتی ہے تو اسے دیود کہا جاتا ہے۔ جب ہوا کی حرکت قبلہ کی دائیں طرف سے ظاہر ہوتی ہے اور وہ قبلہ کی بائیں جانب کو چلتی ہے تو اسے ریح الجنوب کہا جاتا ہے۔ جب ہوا کی حرکت قبلہ کی بائیں جانب سے ظاہر ہوتی ہے اور اس کی دائیں طرف کو چلتی ہے تو اسے ریح الشمال کہا جاتا ہے، ان میں سے ہر ہوا کی ایک خاص طبع ہے، اس کی صنعت اس کی طبع کے مطابق ہوتی ہے۔ صبا گرم خشک ہوتی ہے دیر غصہ کی تر ہوتی ہے۔ جنوب گرم تر ہوتی ہے اور شمال غصہ کی خشک ہوتی ہے۔ ان کی طبع کا اختلاف سال کے موسموں کے طالع کے اختلاف کی طرح ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمانہ کے لئے چار موسم بنائے۔ ان کا مریض ہوا کے احوال کی تبدیلی کی طرف ہے۔ موسم ریح بنایا جو موسموں کا آغاز ہے اسے گرم تر بنایا اور اس میں نسواں بڑھوتری ہوتی ہے، اس میں بارشیں نازل ہوتی ہیں اور زمین اپنا کھار نکالتی ہے اور اس کا سبزہ ظاہر ہوتا ہے لوگ درخت لگانے ہیں اور کھیتی باڑی کرتے ہیں، اس میں میواں پیدا ہوتے ہیں اور درود زیادہ ہوتے ہیں۔ جب موسم ریح ختم ہوتا ہے تو اس کے پیچھے موسم گرما ہوتا ہے یہ ایک طبع میں موسم ریح کے مشابہ ہے اور وہ حرارت ہے اور رطوبت میں اس کے مخالف ہے کیونکہ گرمیوں میں ہوا گرم اور خشک ہوتی ہے اس میں پھل پختے ہیں اور موسم ریح میں کھجوروں کے دانے خشک ہوتے ہیں۔ جب موسم گرما ختم ہوتا ہے تو موسم خزاں اس کے پیچھے آتا ہے وہ ایک طبع میں موسم گرما کے مشابہ ہوتا ہے اور وہ خشکی اور حرارت میں مختلف ہوتا ہے کیونکہ موسم خزاں میں ہوا ٹھنڈی اور خشک ہوتی ہے۔ اس میں پھلوں کی صلاح اپنی انتہا کو پہنچتی ہے اور وہ خشک ہوتے ہیں اور موٹک جاتے ہیں اور خیرہ کرنے کے قابل ہو جاتے ہیں، پھل اس موسم میں توڑے جاتے ہیں اور انکو کھانے کاٹے جاتے ہیں اور تمام درختوں سے فراغت حاصل کی جاتی ہے۔ جب موسم خریف ختم ہوتا ہے تو موسم سرما بھیچہ آتا ہے وہ ایک طبع یعنی برودت میں موسم خریف کے موافق ہوتا ہے اور سردی طبع خشکی میں مخالف ہوتا ہے کیونکہ ہمارا درجہ میں غصہ کی اور تر ہوتی ہے۔ پس اس میں بارشیں اور ازلے زیادہ ہوتے ہیں۔ زمین آرام پانے والے موسم

کی طرح ہوتی ہے اور حرکت نہیں کرتی مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف موسمِ ریح کی حرارت کو نواز دے، جب وہ طوبیت کے ساتھ جمع ہوتی ہے تو اس وقت بھی اللہ تعالیٰ کے انوں سے نمودار و صحرائی ہوتی ہے، کبھی کبھی ہوا میں زیادہ چلتی ہیں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے مگر اصولی یکجا چاہیں۔ ہر ہوا اور ہواؤں کے درمیان چلتی ہے۔ پس اس کا حکم وہی ہوا والا ہوتا ہے جو اس کے مکان کے قریب ہوتی ہے اس ہوا کو ان کیلئے کہا جاتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 12:** الشَّحَابُ الْمُسْنِغُ يَنْفَعُ الشَّجَرَ وَالْأَرْضَ، الشَّحَابُ کو یہ نام اس لئے دیا جاتا ہے کہ نیک ہوا میں یہ چلتا ہے۔ عرب کہتے ہیں: سحبت ذیل مسحباً، تسحب فلان عن قدان جرأت کرا۔ السحب کا مطلب زیادہ کھانا ہوتا ہے۔ السحب، مطبوع۔ بادل کی تخفیر کا مطلب: اسے ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف چلانا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: بادل کی تخفیر کا مطلب بغیر کسی سہارا کے آسمان اور زمین کے درمیان اس کا ضمیر ہے (۱)۔ پہلا معنی اظہیر ہے کبھی بادل پانی کے ساتھ اور کبھی غبار کے ساتھ ہوتا ہے۔

مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص صحرا میں اپنی زمین میں تھو۔ اس نے بادل میں ایک آواز سنی کہ فلاں کے باغ کو میرا ب کر، پس وہ بادل چلا اور اپنا پانی ایک نیسے پر بہا دیا وہاں ایک نالی تھی، وہ پانی سے بھر گئی۔ متواتر پانی چلا رہا وہ شخص اپنے باغ میں اپنی کسی کے ساتھ پانی اور دھڑ بھیر رہا تھا۔ اس نے کہا: اے اللہ کے بندے! تیرا کیا کام ہے؟ اس نے کہا: فلاں۔ اس نے دوبارہ بتایا جس نے بادل میں سنا تھا۔ اس نے اسے کہا: اے اللہ کے بندے! تو نے میرا نام کیوں پوچھا؟ اس نے کہا: میں نے اس بادل میں آواز سنی جس کا یہ پانی ہے۔ وہ کہہ رہا تھا: فلاں کے باغ کو میرا ب کر میرا نام لیا۔ تو اس باغ میں کیا کرتا ہے؟ اس نے کہا: جب تو نے یہ کہا ہے تو میں اس کی پیدوار کا اکتدار کرتا ہوں میں اس کی تہائی صدقہ کرتا ہوں اور تہائی خود اور اپنے عیال کو کھاتا ہوں اور تہائی پھر اسی زمین میں کاشت کرتا ہوں (2)۔ ایک روایت میں ہے: میں تہائی مساکین، مساکین اور مسافروں کے لئے رکھوں گا (3)۔ قرآن مجسم میں ہے: وَاللَّهُ الَّذِي قَدْ أَرْسَلْنَاكَ قُبُلًا مِّنْ سَحَابٍ مِّنْ ثَمَرَاتِهِ لِيُخْرِجَ مِنْهَا حَبًّا مُّذَرًّا (فاطر: 9) (اللہ تعالیٰ وہ ہے جو جھپٹتا ہے: وہ اس کو دھنسا لیتی ہے بادل کو پھر ہم لے جاتے ہیں بادل کو مردہ و شہر کی طرف) اور فرمایا عَزَّ وَجَلَّ: إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا فَقَدْ لَا يَسْقِيَنَّ يَنْتَبِ قَسِي (اعراف: 57) (یہاں تک کہ جب وہ اٹھ لاتی ہیں چھاری بادل تو ہم لے جاتے ہیں اسے کسی دیر ان شہر کی طرف)

ابن ماجہ نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اتفاق میں سے کسی فتن میں سے بادل کو نواز دیکھتے تو بڑا کام چھڑا دیتے تھے اگرچہ نماز میں ہی ہوتے حتیٰ کہ آپ اس کی طرف متوجہ ہو کر یہ دعا مانگتے: اے اللہ! ہم اس شر سے بچاؤ مانگتے ہیں جس کے ساتھ اس (بادل) کو بھیجا گیا ہے۔ اگر بارش نازل ہوتی تو آپ یہ دعا کرتے: اللھم سبھا فافعل! (فتح بخش بارش دے) دو یا تین مرتبہ کہتے مگر اللہ تعالیٰ اس بادل کو ختم کر دیتا تو اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے (4)۔ مسلم

نے اس حدیث کے ہم معنی حدیث حضرت عائشہ سے نقل کی ہے فرمائی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب آؤ اور بارش ولاؤ اور بارش ہو جائے تو آپ کے پیروے پریشانی معلوم ہو جاتی آپ کے پیچھے آتے جاتے۔ جب بارش ہو جاتی تو آپ خوش ہو جاتے اور آپ کی پریشانی دور ہو جاتی۔ حضرت عائشہ نے کہا: میں نے آپ سے پریشانی کی وجہ پوچھی تو آپ نے فرمایا: مجھے اہل بیت سے ٹھیک پرہیز ہے۔ جو جو میری امت پر مسلماً کیا گیا ہو۔ اور جب آپ بارش کو دیکھتے تو کہتے: رحمت (۱)۔ ایک روایت میں ہے: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عائشہ! شاید جس طرح تو ہمارے کہتے: فَلَئِنْ آتَانَا أَوْعَارًا فَاسْتَقْبِلْ أَوْعَارَهُمْ فَلَئِنْ آتَانَا مَطَرًا فَاسْتَقْبِلْ مَطَرَهُمْ (انعام: 24) (۲)

یہ احادیث اور آیات پہلے قول نبی صحت پر دلیل ہیں اور تسخیر السحاب سے مراد بادل کا زمین و آسمان کے درمیان ثبوت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کیونکہ ثبوت تو ہم انسان پر دلالت کرتا ہے۔ اگر ثبوت سے مراد اسی کا ہو جس سے مراد لایا گیا ہو تو نہ کہ آسمان اور زمین میں تو یہ صحیح تھا کیونکہ جین استعمال ہوا ہے، اس کے ساتھ ساتھ یہ مسخر و محصور ہے۔ یہ قدرت کی تعلیم نشانی سے پیسے پر غرور ہوا میں ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَمْ يَرْوُا اِلَى الظُّلُمِ مِمَّا خَرَبُوا فَتَخْتَفِرُ فِيْهِ السَّمَةُ عَابِثٌ كَثُوْنَ اِذَا اِنَّهٗ (تخفى) (79) (کیا انہوں نے کبھی تجھ کو دیکھا ہے؟ انہوں نے ظلمتوں کی طرف رخ کیا اور فراموش ہو گئے کہ وہ کبھی اس آفتاب سے ٹکرائے ہوئے نہیں تھے۔) (79)

فرمادے: اُولَٰئِكَ يَدْعُوْنَ إِلَى الظُّلُمَاتِ فَاَتَيْنَهُمُ مِّنْهُم مَّطْلَبٌ وَيَقْتُلُونَ (المائدہ: 24) (کیا انہوں نے  
 ہر مرد کو اپنے لاپرواہی کے لئے (بڑے) کبھی نہیں دیکھا ہے جو اپنے آپ کو ہر کبھی پر سمیٹ بھی بیٹھ رہا ہے جس کے ہر بے انصافی کوئی  
 (انصاف) (بجور نہیں کے۔)

**مسئلہ نمبر 13:** کعب الاحبار نے کہا: بادل بارش کی بجلی ہے۔ اگر بادل نہ ہو تو جب آسمان سے پانی نازل نہ کرتا تو زمین کے جن حصہ پر گرا تا اسے خراب کر دیتا۔ یہ کعب نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا۔ خطیب ابو کریم محمد بن علی نے معاذ بن مہدیانہ بنی صبیح انجلی سے کہا میں نے حضرت ابن عباس کو دیکھا وہ خیر پر نازل سے بیکہ میں بنی سلمہ میں تھا۔ ان کے پاس سے کعب کی بیوی کا بیٹا صبیح نزل۔ اس نے حضرت ابن عباس کو سلام کیا۔ حضرت ابن عباس نے اس سے پوچھا: کیا تو نے کعب احبار سے پاس کے بارے میں کچھ کہتے سنا ہے؟ اس نے کہا: ہاں۔ اسی نے کہا: بادل بارش کے لئے چھاتی ہے۔ اگر بادل نہ ہوتا جب آسمان سے پانی نازل ہوتا تو زمین کے جس حصہ پر گرا تا اسے خراب کر دیتا۔ انہوں نے کہا: کیا تو نے کعب کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ زمین ایک سال ایک بوٹ لگاتی ہے اور دوسرے سال دوسری بوٹ لگاتی ہے؟ انہوں نے کہہ دیا: ہاں۔ میں نے ان کو یہ کہتے سنا کہ کعب آسمان سے اترتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا میں نے یہ کعب سے سنا ہے۔

**مسئلہ نمبر 14:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** (لا الٰہ الا وہی) جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی قدرت پر

دلالت کرتی ہیں اسی وجہ سے ابن اسیر کو **وَاللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ** کے بعد ذکر کرتے ہیں تاکہ اس سے پہلے جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت، اس کی رحمت کے ذکر اور اس کی مخلوق پر رافت و ذکر کی ہے اس کی چھائی پر دلالت کرے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: اس شخص کے لئے طاقت ہے جس نے اس آیت کو پڑھا اور اس میں غور و فکر نہیں کیا۔ اگر نہ جانے کہ اس میں افکار کس کے ہیں یہ چیزیں خود بخود پیدا ہوتی ہیں۔ سمجھا جائے گا یہ محال ہے اگر یہ خود پیدا ہوتی ہیں تو پھر ان کا وجود خالق سے خالی ہوتا جو انہیں یا تو یہ موجود ہوں گی یا موجود نہیں ہوں گی۔ مگر یہ خدا میں پیدا ہوئی ہیں پہلے موجود نہیں تھیں تو یہ محال ہے کیونکہ کسی چیز کے عدم سے وجود میں آنے کے لئے ضروری ہے کہ وہی اہل علم و تقاریر و مدح و ذمت کی تخلیق سے عوام و خواص موجود نہ ہوں اس کا اس سے اصف بھی نہیں۔ مگر یہ پیچھے موجود نہیں تو پھر ان کا ہونا ان کے پیدا کرنے سے انہیں ملتی کر دے گا۔ جس جو کچھ انہوں نے کہا جائز ہو تو خود بخود پیدا ہونا ہدئی ہوگا۔ اسی مرتبہ پیر ناوردی نے یہ جواب ہے اور جو چیز محال تھیں پہنچے وہ محال ہوتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنی وحدانیت میں صرف اہل ہدائی پر اکتفا نہیں فرمایا، حق کی اس نے قرآنی آیات میں غور و فکر کے ساتھ اس کو لایا۔ اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا: **كُلُّ اَنْفُسٍ وَّ اَعْمَالٍ فِي السَّاعَاتِ وَ الْاَنْفُسِ (۱۰۱)** (فرمائیے غور سے دیکھو کیا کیا (عالمات) ہیں آنفوں اور زمین میں) اور یہ کلمہ کو خطاب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَعَاثَنِي الْاٰیٰتُ وَ الْذِّكْرُ عَنْ قَوْمٍ لَّا يَفْقَهُوْنَ (۱۰۲)** (اور فاکہ و نہیں سمجھتے انہیں اور زبانی دالے میں قوم کو جو ایمان نہیں لائے پاتے اور لایا۔ **اَوْ لَمْ يَنْظُرُوْا فِیْ مَخْلُوْقَاتِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ (۱۰۳)** (اعرف: ۱۰۳) انہوں نے غور سے نہیں دیکھا آسمانوں اور زمین کی وسیع مملکت میں ایسی مخلوق کی آیات میں غور و فکر نہیں کرتے۔ اور فرمایا انہوں نے **اَنْفُسِكُمْ اَفَلَا تَشْعُرُوْنَ (۱۰۴)** (الذاریات: ۱۰۴) اور تمہارے وجود میں بھی نشانیاں ہیں کیونکہ تمہیں نظر نہیں آتے) فرمایا کیا انہوں نے غور و فکر کی نظر سے نہیں دیکھ حتیٰ کہ یہ استدلال کرتے کہ یہ چونکہ عداوت و بغضات کائنات میں ہیں تو یہ عداوت میں اور دوست چیزیں صانع سے مستثنیٰ نہیں ہوتی اور وہ صانع عظیم، مہم و قدیر و ربیع، آسمان و زمین اور حکم ہے کیونکہ اگر اس میں یہ صفات نہ ہوں تو انسان اس سے کامل ہوگا۔ یہ محال ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلٰلٰتٍ مِّنْ عَلٰی (۱۰۵)** (المومنون) مثنی حضرت آدم علیہ السلام کو ہم نے اس کی نسل اور اولاد کی تعلیق فرما دی۔ **وَارْمٰنَ (۱۰۶)** (المومنون) انسان جسے اس تمبیہ کے ساتھ غور و فکر کرنے کا اس شخص کے ساتھ جو اسے دکھائی گئی ہے تو وہ اسے غور و فکر کرنے والا پائے گا اور مختلف احوال پر پھر ہوا ہوگا۔ وہ پیچھے اظہار و مہم ہوا انہوں نے پھر کوشت کا دھواں پھر کوشت اور بنڈیاں تھا تو وہ جاننے لے گا کہ حالت نقص سے حالت کمال کی طرف خود بخود پھرنے والا نہیں کیونکہ وہ خود اس پر قادر نہیں کہ وہ اس شخص حالت میں پیدا ہو جو اس کی عقل کا کما ہے اور اس کے اعضاء کمال اور مضبوط ہوں۔ انسان اس پر قدرت نہیں رکھتا کہ وہ اپنے اعضاء میں کسی عضو کا اضافہ کرے۔ پس یہ اس پر دلیل ہے کہ وہ اپنی حالت نقص میں اور اپنے ضعف کے وقت میں کسی نقص سے زیادہ عاجز ہے۔ بھی اپنے آپ کو جو ان دیکھتے ہیں انکی اور چیز غرض دیکھتا ہے۔ انکی ہوا عداوت ہے۔ وہ خود بخود



حالت شباب اور قوت سے بڑھاپے کی حالت کو نہیں پہنچتا۔ نہ وہ خود اختیار کرتا ہے اور نہ اس کی وصیت میں ہے کہ وہ بڑھاپے کی حالت کو نازل کر کے پھر جوانی کی قوت کو لوٹا لے۔ پس وہ جان لے گا کہ وہ ایسا نہیں ہے جو ان افعال کو خود کر سکے اور اس کا کوئی صانع ہے اور ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف نقل کرنے والا ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو اس کے احوال بلا تامل و تدبیر تبدیل نہ ہوتے۔ بعض علماء نے کہا: اس عالم کبیر میں جو چیز بھی ہے اس کی عالم صغیر میں ایک مثال ہے اور عالم صغیر سے مراد انسان کا بدن ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَعَلَّ خَلْقَنَا لِرِئَاسَةٍ فِي الْاٰخِرِيْنَ ﴿١٠﴾ (الاحقاف)

بے شک ہم نے انسان کو پیدا کیا ہے (عقل و نقل کے اعتبار سے) بہترین اعتبار پر۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَفِيْ اَنْفُسِكُمْ اَفَلَا تَشْعُرُوْنَ ﴿١١﴾ (الذاریات) (اور تمہارے وجود میں بھی خطائیاں ہیں کہ تمہیں نظر نہیں آتیں) انسان کے حواس چمکنے والے ستاروں سے اشرف ہیں، سچ اور اصرار و کثرت کے ادراک میں سورج اور چاند کے قائم مقام ہیں اور اس کے اعضاء یوسیدگی کی حالت میں زمین کی جنس سے مٹی ہو جاتے ہیں۔ اس میں پانی کی جنس سے رگیں اور دوسری بدن کی دھوبات ہیں اور ہوائی جنس سے اس میں دوج اور نفس ہے اور آگ کی جنس سے اس میں زردیچہ ہے اور اس کی رگیں زمین کی نہروں کے قائم مقام ہیں اور اس کا جگر ان جنسوں کی مانند ہے نہریں جن سے مدد حاصل کرتی ہیں اور رگیں جگر سے مدد حاصل کرتی ہیں۔ اس کا مثانہ دریا کے مثانہ قائم ہے۔ بدن کے برتن میں جو کچھ ہوتا ہے وہ اس میں جاتا ہے جس طرح نہریں دریا میں جاتی ہیں اور اس کی ہڈیاں پھانڈوں کی طرح ہیں جو زمین کے ٹکڑے ہیں اور اس کے اعضاء و درختوں کی طرح ہیں جس طرح درخت کے پتے ہوتے ہیں یا پھل ہوتے ہیں۔ اسی طرح ہر عضو و نقل یا اثر ہوتا ہے اور بال بدن پر نباتات اور گھاس کی مانند ہیں پھر انسان اپنی زبان سے ہر حیوان کی آواز کو حکایت کرتا ہے اور اپنے اعضاء کے ساتھ ہر حیوان کے کام کو حکایت کرتا ہے۔ یہ عالم صغیر عالم کبیر کے ساتھ متعلق ہے صانع احد کا پیدا کردہ ہے۔ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ۔

وَمِنْ اٰتٰیہِمْ عَمَّا یَشْعُوْنَ مِنْ ذُرِّۤیٰۤاتِ اللّٰهِ اَلَّذِیْۤاتِ یُحْیَوْنَہُمْ کَهَبِّۤیۡنَ اللّٰہِ ۚ وَالَّذِیْنَ اَمْنُوْا

اَشَدُّ حُبًّا لِّلّٰہِ ۚ وَ تَوَّیَّرَۤیۡ اِلَیْہِۭیۡنِ مَلَکُوتَہُۭا اِذْ یَرَوْنَ الْعَذَابَ ۚ اَنَّ الْقُوٰۃَ یَلْبُوْہُ حَبِیۡہُمَا ۚ وَ

اَنَّ اللّٰہَ شَہِیۡدُہُمَا لِلْعَذَابِ ﴿١٢﴾

”اور کچھ لوگ وہ ہیں جو بتاتے ہیں اور وہی کو اللہ کا مد مقابل محبت کرتے ہیں ان سے جیسے اللہ سے محبت کرنا چاہئے اور جو ایمان لائے وہ سب سے زیادہ محبت کرتے ہیں اللہ سے اور کاش (اب) جان لیتے جنسوں نے ظلم کیا (جو وہی اہل امت جانیں گے) جب (آنکھوں سے) دیکھ لیں گے عذاب کہ ساری قوتوں کا مالک اللہ ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ محبت عذاب دینے والا ہے۔“

جب اللہ تعالیٰ نے اس سے پہلے آیت میں ایسی چیز کی خبر دی جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور قدرت اور عظیم مملکتی پر دلیل تھی۔ تو آپ نے بتایا کہ ان آیات قاہرہ کے بارے میں جو دوزخی متحمل ہیں سے کچھ لوگ اللہ تعالیٰ کا مد مقابل بناتے ہیں۔ اللہ کا

واحد ہے یہ پہلے نازل ہوا ہے۔ اس سے مراد وہ بت اور سورتیں ہیں جن کی وہ اس طرح عبارت کرتے تھے جس طرح اللہ تعالیٰ کی عبادت کی جاتی ہے حالانکہ وہ عاجز ہیں۔ یہ مجاہد کا قول ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُحِبُّونَ لَهُمُ كَصَاحِبِهِ** یعنی وہ اپنے جنوں سے اس طرح محبت کرتے ہیں جس طرح مومنین اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں۔ حضرت امین عباس اور سعدی نے کہا: اللہ اس سے مراد وہ رؤساء ہیں جن کی پیروی کی جاتی تھی وہ انہی کی نافرمانی میں ان کی اطاعت کرتے تھے۔ **يُحِبُّونَ لَهُمُ** میں ضمیر اس قول کے مطابق اصل پر ہے اور پہلے قول کے مطابق ضمیر جنوں کے لئے ہے۔ یہ غیر اصل پر ہے۔ ان کیساں اور ذہاج نے کہا: اس کا مطلب ہے وہ محبت میں جنوں اور اللہ تعالیٰ کے درمیان برابری کرتے ہیں (۱)۔ اور احنیٰ نے کہا: صحیح قول یہ ہے اور اس کی محبت پر دلیل **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنَا نَحِبُّنَ لَهُمُ** ہے۔

اور جاہ نے یہ بھی ہم یا وہ کی نحو کے ساتھ پڑھا ہے، اس طرح جہاں بھی قرآن میں آیا ہے یہ بھی ایک نکتہ ہے۔ کہنا جاتا ہے۔ **حببت الرجل لغير محبوب**، فرداء نے کہا: اور تراب نے کہا:

احب لغيرها السودان حق حببت لغيرها سود الكلاب

میں اس کی محبت کی وجہ سے کالے لوگوں سے محبت کرتا ہوں حتیٰ کہ اس کی محبت کی وجہ سے کالے کتوں سے بھی محبت کرتا ہوں۔ اور **من امن** بتخذ من مبتدئ حبشیت سے گلہ رفع میں ہے اور بتخذ واحد کا صیغہ من کے لفظ کے اعتبار سے ہے۔ اور غیر قرآن میں منی کے اعتبار سے بتخذ و ن بھی جائز ہے اور **يُحِبُّونَ لَهُمُ** منی کے اعتبار سے ہے اور بحبہ لفظ کے اعتبار سے ہوگا اور یہ بتخذ میں جو ضمیر ہے اس سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یعنی معبود کے معنی میں ہے۔ اگر تو چاہے تو انداد کی محبت بناوے یعنی معبودہ کے معنی میں۔ کعب میں کاف بتخذ کی محبت ہے یعنی یہ بھی ہم حنا کعب اللہ۔

**وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ** یعنی بت پرست یعنی اپنے جنوں اور تابعین اپنے متبعین سے محبت کرتے ہیں مومنین اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس سے کہیں زیادہ محبت کرتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ** کیونکہ اللہ تعالیٰ پہلے ان سے محبت کرتا ہے پھر وہ اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں۔ پس جو محبت کی وجہ سے اس کی محبت کی گواہی دیتا ہے اس کی محبت اتم ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يُحِبُّونَهُ وَيُحِبُّونَهُ** (الہامہ: 54) مومنین کی اللہ تعالیٰ سے محبت اور اللہ تعالیٰ کی مومنین سے محبت کا یہاں سورہ آل عمران میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ فَإِنْ ذُكِرُوا بِهَا لَمَّا نَحْنُ حَزَنٌ لِّمَنَّا**۔ اہل مدینہ اور اہل شام کی قراءت کا کے ساتھ ہے۔ اہل مکہ، اہل کوفہ اور اہل عراق نے یا کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ ابو حمیرہ کا اختیار ہے۔ اس آیت میں اشکال اور حذف ہے۔ ابو حمیرہ نے کہا: اس کا معنی ہے اگر ظالم دنیا میں آخرت کا عذاب دیکھ لیتے تو جاں لیتے جب وہ اسے دیکھتے کہ ساری قوت اللہ کے لئے ہے۔ اور اس بنا پر یہی بصر کی روایت پر محمول ہوگا۔ (2)

نحاس نے سہائی قرآن میں کہا ہے: یہ قول وہ ہے جس پر اہل تفسیر کا نظر یہ ہے اور اہل عرب القرآن میں فرمایا: محمد بن زیاد



کے عذاب اور نجات جائیں گے ان کے تعلقات۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ ۖ وَالْعَالَمِينَ** اس سے مراد ہمارا اور ذمہ دار ہیں وہ کفر پر اسے متبعین سے برأت کریں گے۔ حضرت قزوہ اعظم اور ربیع سے مروی ہے۔ قزوہ اور مروی کا یہ قول بھی ہے کہ اس سے مراد گمراہ کرنے والے شیطان ہیں جو انسانوں سے برأت کریں گے (۱)۔ بعض نے فرمایا: یہ برکتوں میں عام ہے **وَلَا تَأْوِلُوا الْعَالَمِينَ** یعنی اتباع کرنے والے اور جن کی اتباع کی گئی۔ بعض نے فرمایا: دنیا میں عذاب کو آنکھوں سے دیکھنے کے وقت۔ بعض نے فرمایا: آخرت میں پیشی اور سوال کے وقت۔

میں کہتا ہوں: یہ دونوں ہیں گے۔ وہ موت کے وقت اس ذلت کو دیکھیں گے جس کی طرف وہ "ن" جائیں گے اور آخرت میں عذاب الیم کا مزہ دیکھیں گے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْلَقُوهُمْ** اسباب سے مراد وہ قوم تعلقات ہیں جن کے ذریعے وہ دنیا سے حقہ ہیں خواہ وہ رشتہ داری کے تعلقات ہیں یا کوئی اور۔ یہ چارہ وغیرہ سے مروی ہے۔ اسباب کا واحد سبب ہے اور اس کا معنی سبب ہے۔ اس سبب کا اصل معنی واری ہے جس کے ساتھ کسی شے کو بانٹا جاتا ہے اور پھر اسے سمجھنا ہے۔ پھر اس چیز کے لئے استعمال ہونے لگا جو کسی چیز کو سمجھنے۔

مروی اور ابن زب نے کہا: اسباب سے مراد اہل حق اور سبب کا معنی کر رہی ہے۔ اس سے زہیر کا قول ہے:

وَمِنْ عِلَلِ اسباب التناهي بينه وبين امر اسباب النساء يستلزم

جو موت کے اسباب سے ذرا انہوں نے اسے چلایا۔ اگر وہ: حالی اسباب کا قصہ کرنا تو سلامت رہتا۔

**وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسَخَّطْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ ۖ وَكُنَّا بِرَبِّهِمْ**

**اللَّهُ أَغْنَاهُمْ عَنْهُمْ طُغْيَانَهُمْ يَخْشَوْنَ غَيْثًا ۖ فَلَا يُؤْتِيهِمْ**

"اور کہیں گے تابعدار کی کرنے والے کافر! ہمیں لوٹ کر جانا ہوتا (دنیا میں) تو ہم بھی چیز اور جاتے ان سے

جیسے وہ (آج) چیز اور ہو گئے ہیں ہم سے۔ (یہ نبی دیکھنے کا لہجہ تھا کہ اللہ تعالیٰ انہیں ان کے (برے) اہلکار کے باعث

پیشانی ہوں گے ان کے لئے اور وہ (کسی صورت میں) نہ نکل پائیں گے ان کے (عذاب) سے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسَخَّطْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ ۖ وَكُنَّا بِرَبِّهِمْ**

**يَخْشَوْنَ غَيْثًا ۖ فَلَا يُؤْتِيهِمْ**

لکھتے: "سے مراد ایک حالت کی طرف لوٹا ہے یعنی اتباع کرنے والے کہیں گے: اگر ہمیں دنیا کی طرف لوٹا جاتا حتیٰ کہ

ہم نیک عمل کرتے تو ان سے بری ہو جاتے۔ گمراہوں کا یہ حال ہے کہ وہ رشتہ داروں کی منہ کے اعتبار سے کل عذاب میں

ہے۔ اس کا حال کے اعتبار سے مضمون ہونا بھی جائز ہے۔ شہر میں اس کی قدر ہوگی۔ اعتبار کا معنی ہے: اعدا ہوتا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: كُنْ لِلَّهِ رِئَاسَةً يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ أَغْنَانَهُمْ حَسَنَاتِ عَمَلِهِمْ کافِ مَلِكٍ رَفِيعٍ میں ہے۔ یعنی امرای طرح ہے یعنی جس طرح اللہ انہیں عذاب دے گا اسی طرح اللہ انہیں ان کے اعمال دے گا۔ گائیڈ لائن اللہ بعض علماء نے فرمایا یہ آگے سے دیکھنا ہے۔ یہ دو مفعولوں کی طرف متغدی ہے پہلا مفعول ہم ضمیر ہے اور دوسرا أَغْنَانَهُمْ ہے اور حَسَنَاتِ حال ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ رویہ قلب سے ہو اس صورت میں حَسَنَاتِ تیسرا مفعول ہوگا۔ أَغْنَانَهُمْ۔ ربیع نے کہا: اسی سے مراد ان کے برے اعمال ہیں جن کا انہوں نے ارتکاب کیا یا جس دن کے لئے ان اعمال کی وجہ سے روزِ داہب ہے، حضرت ابن مسعود اور صدیق نے کہا: اس سے مراد اعمال صالحہ ہیں جن کو انہوں نے چھوڑ دیا، پس وہ جنت سے محروم ہو گئے۔ اس قول میں احادیث و روایت کی گنجی ہیں۔ صدیق نے کہا: ان کے لئے جنت بلند کی جائے گی۔ پس وہ اسے دیکھیں گے اور جنت میں اپنے گھروں کو دیکھیں گے (1)۔ اگر وہ اللہ کی اطاعت کرتے تو انہیں وہ گھر ملنے و گھر ان کے گھر زمین کے درمیان تقسیم کے جائیں گے تو اس وقت دوسرے مندرجہ ہوں گے۔ یہ اعمال ان کی طرف مضاف کئے گئے ہیں کیوں کہ انہیں ان کا حکم دیا گیا تھا اور اعمال فاسدہ کی ان کی طرف نسبت اس اعتبار سے ہے کہ انہوں نے ان کا ارتکاب کیا۔ العسرة کی جمع العسرات ہے جیسے تسرة اور تسرات، جلدة اور جلفات، شہوة اور شہوات۔ یہ اس صورت میں ہے جب اسم ہو۔ جب تو اسے لذت بنائے گا تو تو اس کو سزا کی کرے گا جیسے ضغطة و ضغبات، عدة و عدلات۔ العسرة طوت شد و چیز پر اعلیٰ درجہ کی ندامت کو کہتے ہیں۔ التمسعا کا معنی افسوس کا اظہار کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے ۲ ہے نصیرت ملیہ ایکن کے کمرہ کے ساتھ صاحب صبر و حنہ ہے۔ یہ اس چیز کے لئے استعمال ہوتا ہے جو تھک جائے اور اس کی قوت ختم ہو جائے جیسے اونٹ تھک جائے۔ بعض علماء نے فرمایا یہ ہے، بے ششقی ہے جس کا معنی ہے بھل جانا، اسی سے العاصی اللہ ہے وہ شخص جس میں جس کے پاس زور نہ ہو۔ الانحصار کا معنی انکشاف ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ يَخْلُفُونَ مَنِ الظَّالِمِينَ كَفَّارًا کے ہمیشہ دوزخ میں رہنے کی دلیل ہے کفار دوزخ سے کبھی نہیں نکلتے۔ یہ اہل سنت کے علماء کا قول ہے اور ان کی دلیل یہ آیت ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَكَذَلِكَ نَكْفُلُكَ الْجَنَّةَ خَلْفًا يَدِيكَ الْجَنَّةَ لِيَسْتَفِيزَ الْخَيْرُ بِكَ (رواہ: 40) (اور نہ اعلیٰ ہوں گے جنت میں جب تک نہ داخل ہوا نہ سوائے کے نہ کہ میں)۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُنُوا لِلَّهِ غُلَامًا يَذُكَّرُ فَتَلَا تُحِبُّوا وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ

عَنْ قُتَيْبَةَ ⑤

”اے انسانو! کھاؤ اس سے جو زمین میں ہے حلال (اور) پاکیزہ (چیزیں) اور شیطان کے قدموں پر قدم نہ

رکھو۔ بے شک وہ تمہارا کلام دشمن ہے۔“

اس میں چار مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا النَّاسُ بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت ثقیف، خزاعہ اور بنی مدلیج کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ انہوں نے اپنے اوپر جانوروں میں سے کچھ حرام کئے تھے۔ لفظ عام ہے اور یہاں طیب سے

مراد اطلاق ہے یہ لفظ کے اختلاف کی وجہ سے تاکید ہے۔ یہ طیب کے بارے میں امر نہایت قابل ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: طیب سے مراد ہے جس سے لذت حاصل کی جائے۔ یہ خوشی ہے وہی وجہ سے اللہ کے رسول کے حکام سے منکر کیا گیا ہے (۱)۔ اس کا بیان سورۃ النعام اور سورۃ اعراف میں آئے کا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْكَافِرِ**۔ خلاصہ ماں ہے۔ بعض نے فرمایا: بعضوں نے حلال و حرام کی حد تک وجہ یہ ہے اس سے منع کی تردید ہو جاتی ہے۔ حضرت سہیل بن عبداللہ نے کہا: لاجات حسن چیزوں میں ہے: حلال کھانا، فراغت، اور کسی کریم شخص کے ساتھ بیٹھنا اور کسی کافر اور جہنمی کے ساتھ کھانا کھانا۔ اس کا ترجمہ یہ ہے: (۱) اللہ تعالیٰ کی معرفت (۲) حق کی معرفت (۳) اللہ تعالیٰ کے لئے عمل میں اخلاص (۴) سنت پر عمل (۵) اصل کھانا، آذان میں سے یہ فصاحت بھی نہ پائی جائے تو عمل ملتے نہیں ہوتا۔ حضرت سہیل نے کہا: حلال کھانا، وہی نہیں ملتا مگر جس کے ساتھ۔ اور مال حلال نہیں ہر کھانا کی کہ وہ چیزوں سے پاک اور اور حرام، السحت یا مکمل اسم ہے۔ خیانت، کفر، اور شہ۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْكَافِرِ**۔ خلاصہ ماں ہے۔ بعضوں نے فرمایا: بعضوں نے حلال و حرام کی حد تک وجہ یہ ہے اس سے منع کی تردید ہو جاتی ہے۔ حضرت سہیل بن عبداللہ نے کہا: لاجات حسن چیزوں میں ہے: حلال کھانا، فراغت، اور کسی کریم شخص کے ساتھ بیٹھنا اور کسی کافر اور جہنمی کے ساتھ کھانا کھانا۔ اس کا ترجمہ یہ ہے: (۱) اللہ تعالیٰ کی معرفت (۲) حق کی معرفت (۳) اللہ تعالیٰ کے لئے عمل میں اخلاص (۴) سنت پر عمل (۵) اصل کھانا، آذان میں سے یہ فصاحت بھی نہ پائی جائے تو عمل ملتے نہیں ہوتا۔ حضرت سہیل نے کہا: حلال کھانا، وہی نہیں ملتا مگر جس کے ساتھ۔ اور مال حلال نہیں ہر کھانا کی کہ وہ چیزوں سے پاک اور اور حرام، السحت یا مکمل اسم ہے۔ خیانت، کفر، اور شہ۔

لھا وشیات کوشب الطیاء طوایط غطاء و دایم مصر

ابو اسامہ و ابو موسیٰ بن عمر نے غطاء (خاوا اور طاکے فو کے ساتھ لپیٹا ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب و قنود، اعرابی و عمر بن مسعود اور عائشہ نے غطاء خاوا اور طاکے فو کے ساتھ لپیٹا ہے۔ عائشہ نے کہا: انراوت کرنے والوں کا نظریہ یہ ہے کہ یہ غطاء علی بن ہے یہ غطاء است ہے الغطاء سے نہیں ہے۔ جہیز کی قنود پر معنی یہ ہوگا: شیطان کے پیچھے نہ چلو اور اس کے اعمال پر نہ چلو۔ اور جس عمل کے بارے میں شرع کا حکم دار نہیں وہ شیطان کی طرف منسوب ہے۔ حضرت امی عباس نے کہا: غطاء الشیاطین سے مراد شیطان کی اعمال ہیں۔ کمال نے کہا: انراوت کی غطاء نہیں ہیں (۲) انراوت نے کہا: اس سے مراد شیطان کی اخلاص ہے۔ ابو موسیٰ نے کہا: یہ گناہوں کی تذکرہ ہیں

میں کہتا ہوں: صحیح یہ ہے کہ یہ لفظ عام ہے۔ سنن اور شرائع کے علاوہ تمام بہ مات اور سنن اور کوشاں ہے۔ شیطان کے بارے میں تفصیلی مکتوب ہو چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّهُ لَكُمْ خَدُوهُ يُحِبُّ** اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ شیطان دشمن ہے اور اللہ تعالیٰ کی نذر حق اور سچ ہے۔ مکتوب یہ واجب ہے کہ وہ اس دشمن سے بچے جس کی عداوت حضرت آدم خلیہ السلام کے زمانہ سے طے ہے۔ اس نے اپنی چوڑی عمر انسان کے احوال کے خلاف کرنے میں خرچ کر دی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے بچنے کا حکم فرمایا۔



انجام سے پریشان کرتا ہے۔ سورہ سادیس سورہ اور مساد کا حصہ ہے، جب کوئی کسی کو پریشان کرے۔ سورۃ فصیحاً جب اس نے اسے پریشان کیا تو وہ پریشان ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَيَسْأَلُكَ الْجَنُّونُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ (المائدہ: 27)

شاعر نے کہا:

ان يات هذا الدهر قد سامن

الامر عندى فيها واحد

لذاك شكركم د لذاك صبر

اگر اس زمانہ نے مجھے پریشان کیا ہے تو میں نے مجھے خوش بھی کیا تھا۔ میرے نزدیک دونوں حالتوں میں معاذ ایک ہے۔

خوشی کے لئے شکر ہے اور تکلیف اور پریشانی کے لئے صبر ہے۔

اللہ تعالیٰ سے منظر کو کہتے ہیں۔ جیسے شاعر نے کہا:

و جید كعبد الهم ليس بغلش

(اور اس کی گردن و برن کی گردن کی طرح ہے وہ بری نہیں ہے۔)

پھر یہ نظر سے معافی کے لئے استعمال ہوئے لگا شرعی کی س چیز کو حسین اور قبیح بناتی ہے، ہر وہ چیز جس سے شریعت نے منع فرمایا وہ فحشاء میں سے ہے۔ مسائل نے کہا: قرآن میں فحشاء کا ذکر جہاں بھی آیا ہے اس سے مراد زنا ہے۔ سوائے

اس ارشاد کے اَلْفَيْسَرْنَ يَهْدِيْكُمْ اَلْفَقْرَ وَيَاْمُرْكُمْ بِاَلْفَحْشَاۗءِ (البقرہ: 266) یہاں فحشاء سے مراد زنا کا نہ دینا ہے۔ میں

کہتا ہوں: اس بناء پر بعض علماء نے کہا سو وہ جرم ہے جس میں حد نہیں اور اَلْفَحْشَاۗءِ وہ بناء ہے جس میں حد ہے۔ حضرت

ابن عباس و غیرہ سے یہ مروی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اَنْ تَقُوْلُوْا عَلٰی الشُّعْرَاۃِ تَعْلُوْنَ طَبْرٰی نے کہا: کہ اس سے مراد وہ چیزیں ہیں جو انہوں نے

بحر اور سائبہ میں سے حرم کی تحس اور انہیں اپنی طرف سے شرع بنایا تھا (1)۔ وَ اَنْ تَقُوْلُوْا بِاَلشُّعْرَاۃِ وَالْفَحْشَاۗءِ پر عطف

کی بناء پر گل جرم ہے۔

وَ اِذَا قِيلَ لَهُمْ اَسْمِعُوْا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوْا اِنْ شِئْتُمْ مَا اَلْفَيْنَا عَلَيْهِۤ اٰتَاۗءُنَاۙ اَوْ لَوْ

كَانَ اٰتَاۗءُكُمْ لَا يَتَقَرُّوْنَ شَيْۡئًا وَّلَا يَنْهَدُوْنَ ۝

”اور جب کہا جاے ان سے ہر وہی کرو اس کی جو نازل فرمایا ہے منہ نے تو کہتے ہیں: (نہیں) بلکہ ہم تو اس کی

ہر وہی کریں گے جس پر پاپا ہم نے اپنے باپ داداں کو اگرچہ ان کے باپ داداں کچھ کہتے تھے ہوں اور نہ ہارت

یاخت ہوں۔“

اس میں سات سائل ہیں:









پس بدعتوں اور ان لوگوں نے جن کے دلوں میں کئی کچھ تھی، ان اصطلاحات کی ذمہ داری کی طرف مبدی کی اور ان سے  
 ذریعہ اہل سنت پر اغراب کا قصد کیا اور اہل ملت میں سے کمزور لوگوں پر شبہات کو داخل کرنے کا ارادہ کیا۔ مولانا اسی طرح چلتے  
 رہا حتیٰ کہ بدعت غالب آئی اور جو مکتی ایک گروہ بن گیا اور سلطان پر سلطانہیں برپا کیا حتیٰ کہ امیر سے خلعت قرآن کا قول کیا اور  
 لوگوں کو اس پر مجبور کیا اور امام احمد بن حنبل کو اس کی مخالفت پر سزا دی۔ اہل سنت کے علماء شیخ ابو حنیفہ اشعری، عبد اللہ بن کلاب  
 اور ابن ابی عمیر، ابی جعفر طائیفی، ان جیسے علماء نے ان کو جواب دینے کا بیڑا اٹھایا اور بدعتیوں کے ساتھ ان کی اصطلاحات میں فرق  
 و تمیز کیا پھر ان کے ساتھ جنگ کی اور ان کے ہتھیاروں نے نہ تو کچھ انہیں قتل کیا جو مسلمان کتاب و سنت کو بکڑنے والے تھے اور  
 فہمین کے بچہ پوتے سے اعراض کرنے والے تھے۔ انہوں نے جو بدعتیں میں غور کیا اور اسی پر مصلحت مانتی تھی۔

میں کہتا ہوں: جس نے اب شکمین کی اصطلاح میں نو روئے کیا حتیٰ کہ اس کے ساتھ دین کا دفاع کیا اس کا مرتبہ نبیاء کے  
 مرتبہ کے قریب ہے۔ اور جو مکتی حکامین میں سے ان لوگوں کے راستہ پر چلے جنہوں نے نو روئے غیوطی سے بکڑا اور حکام کی  
 کتب کے درس پر برا بھلا کیا اور دینی و صرف ان اصطلاحات کے واسطے بچہ بچہ تھا تو وہ مذکور ہو گیا کیونکہ انہوں نے  
 ساتھ ان کے راستہ کو چھوڑا۔ (۱) دین اور سنت کے ساتھ تھمڑا پتہ تو قرآن میں واضح ہے۔ ان کا بیان آئے آئے ہے۔

وَمَثَلُ الْإِيزِيِّ كَمَثَلِ الْإِنْدِيِّ يَنْتُحِلُ بِمَا لَا يَسْتَعْمِلُ إِلَّا دُعَاءَ وَبَدَأَ صُمُ

لَمْ عَمِّي قَهْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿۱۰﴾

”اور مثالیان کی جیسوں نے کفر اختیار کیا کسی ہے جیسے کوئی چلا رہا ہے (جہاں وہاں) کے پیچھے جو کچھ سنتے  
 سوائے خالی پکار اور آواز کے یہ لوگ بہرے ہیں تو گئے ہیں نہ سچے ہیں سوادہ یا نہیں سمجھتے۔“

اللہ تعالیٰ نے کفار کو مدعا کرنے والے اور ان کو کلام دینے والے کو اس پر وہاں کے ساتھ تشبیہی طریقوں اور انہوں کو  
 آواز دیتا ہے۔ وہ دینی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے اور وہ صرف اس کی آواز دے گا تو سنتے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ  
 سمجھتے نہیں ہیں اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہاں آواز دینے والے اسی طرح تفسیر کی ہے۔ یہ  
 انتہائی ایجاز کے ساتھ کلام ہے (۱)۔ یہاں یہ ہے کہ انہوں نے کفار کو پکارنے والے سے تشبیہ نہیں دی بلکہ انہوں نے تشبیہی  
 ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اسے کفر یا کفر کی مشابہت اور کفار کی مشابہت ہے۔ انہوں نے کہا کہ انہوں نے کفار کو پکارنے والے اور ان کی  
 ہے جو سمجھتے نہیں ہیں۔ لیکن معنی کی امانت کو حذف کیا گیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ اس کا معنی ہے کہ کفار کی اپنے بھتر کے علماءوں  
 کو پکارنے کی مثال۔ اہل سنت کے درمیان میں جتنے والے کی ہے۔ پس صدی میں جو اب رہی ہے وہ ان کو آواز دیتا ہے جو سنتے  
 نہیں جہاں وہ دیکھا جواب دیتا ہے جس کی حقیقت نہیں ہے اور قطعاً نہیں ہے (۲) کہ اقرب ہے کہ ان کا معنی ہے کہ انہوں نے  
 نہیں پکارا۔ ان کی بات سمجھتے ہیں جس طرح جو دانا اپنی باتوں کو آواز دیتا ہے وہ نہیں جانتا کہ وہ کہاں ہیں۔ جبری نے  
 کہا: اس سے مراد کافروں کا اپنے دین کو پکارنے کی مثال ان معنی کی ہے جو دور سے کسی چیز کو پکارتا ہے اور وہ ان کی وجہ سے



حرام ہے اور حرام کی غذا دی گئی ہے تو اس کی دعا کیسے قبول ہوگی (1)۔ وَاللّٰهُ لَیْزِمُنَّہٗ اِنْ کُنْتُمْ اِیَّاهُ تَعْبُدُوْنَ عَمَلُکُمْ کَزُرْ چکا ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

اِیَّاهُ عَزَمَ عَلَیْکُمْ اَلْبَیْئَةُ وَاللّٰہُ مَوْلَانِہُمْ اَلْبَیْئَةُ زُرْ مَا اٰہِلٌ بِہٖ یَعْبُدُوْنَ اَفَیْہٗ کَمَنْ اٰہِلٌ  
عَبَدَ بَاطِلًا وَلَا عَادَہٗ فَاَلَا اَلَمْ عَلَیْہِ ؕ اِنَّ اللّٰہَ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ ۝

”اس نے حرام کی تم پر صرف مردار اور خون اور سور کا گوشت اور وہ جانور بلند کیا مگر جس پر ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام۔ لیکن جو مجبور ہو جائے وہ آٹھا لیکہ وہ نہ سرکش ہو اور نہ حد سے بڑھنے والا اور اس پر (بقدر ضرورت) کھا لینے میں (اکثری) کرنا نہیں۔ ہے شک اللہ بہت کرنا بخشنے والا ہمیشہ رحم کرنے والا ہے۔“

اس میں چوتیس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِیَّاهُ عَزَمَ عَلَیْکُمْ اَلْبَیْئَةُ اِیَّاهُ کا لکھ صبر کے لئے وضع کیا گیا ہے نفی اور اثبات کو محض ہے، خطاب جس کو شامل ہوتا ہے اسے ثابت کرتا ہے اور اعادہ کی نفی کرتا ہے یہاں تحریم کی صبر کی نفی ہے خصوصاً تفصیل کے بعد آئی ہے۔ پس فرمایا: یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَ اٰھِلَیْہِمْ فَاٰھِلُہُمْ مَّا رَزَقْنٰہُمْ اِسْمٌ مِّمَّا مَخْلُوعٌ اِیَّاسْت ہے پھر حرام کا ذکر اِیَّہ کے لکھنے کے ساتھ کیا۔ پس یہ دونوں قسموں کے ایجاد کا لکھنا ہے۔ جس کوئی حرام اس ایت سے خارج نہیں۔ یہ آیت مانی ہے اس کو دوسری آیت کے ساتھ مل کر لکھا گیا۔ روایت ہے کہ یہ غز میں نازل ہوئی۔ قُلْ لَا اَجِدُ لَهَا اَوْحٰی اِلَّا مَعْرُوفًا عَلٰی قُلُوبِہِمْ بِالْحَقِّ ۚ اَلَا بِیْہِ (النہم: 45) آپ فرمائیے میں نہیں پاتا اس (کتاب) میں جو وہی کی گئی ہے میری طرف کوئی چیز حرام کھانے والے پر جو کھاتا ہے اسے۔ پس اول و آخر بیان مکمل ہوا۔ یہ ابن عربی کا قول ہے اس پر مزید کام سورہ الانعام میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

**مسئلہ نمبر 2:** اَلْبَیْئَةُ اس کو حرام کی وجہ سے نصب دی گئی ہے اور حاکم کا ہے اور سے نذہن کے معنی میں کرنا بھی جائز ہے جو کہیں میں جدا ہوتا ہے اور اس کی خبر کی حیثیت سے البیئۃ، اندرون، بعد، اختصار و رتبی۔ یا بدست گا۔ یہ ابن ابی مہدی کی قراءت ہے اور حرام میں ضمیر اندکی طرف ہونے لگی اور اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: اِیَّاهُ تَعْبُدُوْنَ اَلْبَیْئَةُ (طہ: 69) ابو جعفر نے خبری مراد کے صبر اور او کے کسر کے ساتھ چڑھا ہے اور بعد والے اسما کو رفع یا کیا ہے یا نائب قائل کی حیثیت سے یا ان کی خبر کی حیثیت سے۔ ابو جعفر بن کثیر نے البیئۃ (2) تشدید کے ساتھ چڑھا ہے۔ طبری نے کہا ہے: النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: ابیت اور میت تشدید اور تخفیف دونوں لفظیں ہیں۔ ابو جہاؤم وغیرہ نے کہا: بدعت ہو چکا ہو اس میں میت اور میت کہا جاتا ہے اور چراگئی تک فوت نہ ہو اور اس کے لئے میت تخفیف کے ساتھ نہیں بولا جاتا اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: اَفَیْہٗ کَمَنْ اٰہِلٌ بِہٖ یَعْبُدُوْنَ اَفَیْہٗ (نہم: 30)۔ شاعر نے کہا:

لَیْسَ مِنْ مَدَنٍ فَاسْتَرَامَ بَیْعَتِ اِیَّا اَلْبَیْئَةِ مِیْتَ الْاَعْيَادِ

2۔ مکر، ابوی، سنہ 239، جلد 1 (دارالکتب احلیہ)

1۔ صحیح مسلم، کتاب الزکوٰۃ، سنہ 326، جلد 1 (دارالکتب احلیہ)



خفیہ (۱) وغیرہ کا کہیں مسلک ہے۔ امام مالک اور ان کے اصحاب میں سے اکثر نے اس اور یاقین کو نور کو کھانے سے منع کیا ہے۔ جوطبی موت مرد کے کیونکہ وہ فحشی کے شکار سے ہے، کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ عرم سب اسے قتل کرنے کا تو اس کی آواز دے گا۔ پس وہ کہنے کے مشابہ ہے۔ شبیب نے لکھا کہ وہ پاؤں یا پیر کے کانٹے کی وجہ سے مرد کے خواسے نہیں کھایا جائے گا۔ کیونکہ یہ ایسی حالت تھی جس کے ساتھ وہ زہر دہ سٹکا تھا اور اس کی نسل جاری ہو چکی تھی۔ عزی کے حکم کا مزید بیان سورہ اعراف میں اس کے ذکر کے وقت آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

**مسئلہ نمبر 6:** علماء کا اختلاف ہے کیا میت سے نفع حاصل کرنا اور نبوت میں سے وکلی کا نہ جاننا جائز ہے یا نہیں۔ امام مالک کے اس مسئلہ میں مختلف اقوال ہیں۔ بھی فرمایا: ان سے نفع اٹھانا جائز ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت یونس (مردہ) بحری کے پاس سے گزرے تو فرمایا تم نے اس کی کھالی کیوں حاصر نہیں کی؟ اگر لہو ریت اور بھی فرمایا: مردہ چیز مردہ کی ساری حرام ہے، کسی اعتبار سے بھی اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں اور نہ ہی میتوں میں سے کسی نجاست سے نفع اٹھانا جائز ہے۔ حتیٰ کہ ناپاک پانی سے بھی کو سیراب کرنا اور کسی حیوان کو پانا جائز نہیں اور جانوروں کو اجاستوں و جانور نہیں حلال یا حرام۔ مردہ دارکھن اور مردہوں کو بھی نہیں کھلایا جائے گا۔ اگر حیوان ناپاک چیز نہ تھیں تو انہیں مٹا دیا جائے گا۔ اس قول کی وجہ کو خاص نہیں فرمایا۔ یہ نہ جاننا نہیں ہے کہ یہ خطاب منحل ہے، کیونکہ منحل وہ ہوتا ہے جس کے خارج سے مردہ بھی نہیں جاتی۔ عربوں نے اس فرمانِ حق تعالیٰ **لَا تَأْكُلْ أَمْوَالَهُمْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ** (آئہ 3) کا مردہ سمجھا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کسی نے میت سے نفع اٹھاؤ، حضرت عبداللہ بن مسعود کی حد میں ہے "مردہ کی کھالی اور پیچوں سے نفع اٹھانا (23) اور یہ اور شے آپ سے وصال سے ایک ماہ قبل فرمایا تھا۔ ان اخبار کا بیان اور ان پر مہر و مہر اٹل میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

**مسئلہ نمبر 7:** مردہ کو فحشی یا گائے یا بکری جوڑنے کی تمی اور اس میں مردہ بچہ توڑنے والے کے لئے اس کا کھانا جائز ہے مگر یہ کہ وہ زہر دہ نکلے تو اسے زنا کیا جائے گا۔ اس کے لئے اس کے نسل کا ختم ہوگا۔ اس کی اجازت ہے کہ مردہ بچہ زنا سے بعد مردہ کھا تو وہ اس جانور کے عضو میں سے ایک عضو کے قائم مقام ہے۔ اور اس کی وضاحت ۲۱ سے کی گئی ہے کہ اگر کوئی شخص بکری بیچے اور اس کے دینے کی چیز کا اشتہار کرے تو وہ زنا نہیں ہے جس میں مردہ کو فحشی یا بکری کو زنا سے نہ کرے تو جائز نہیں ہوتا۔ جو کہ جانور کے پیٹ میں ہوتا ہے وہ دوسرے تمام اعضا کی طرح اس کا تابع ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی کو زنا کی کو آواز کرے جبکہ اس کے پیٹ والی چیز پر توڑ دینی تو واقعہ یہ کہ اسے توڑ دینا ہوتا ہے کہ نہیں توڑ دینا ہے۔ اور یہ کہ وہ بیچ (حق (آزادی) میں بیچ نہ ہوگا۔ حضرت جابر مجر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچ سے بیچ کر دیا تو اس کے پیٹ میں مردہ بچہ ہوتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

1. مجمع مسلم، کتاب الذبائح، جلد 158، صفحہ 1 (حدیث کتب خاندان) صحیح مسلم، جلد 139، صفحہ 139، تفسیر قرطبی، جلد 1

2. جامع ترمذی، کتاب الطہار، صفحہ 208، جلد 1 (دار الفکر)

یہاں میں لکھا ہے: کتاب الطہار، باب روی لا یتقدم صاحب الجثۃ، صفحہ 359، جلد 1، تفسیر قرطبی، جلد 1 (دار الفکر)



فرمایا: اگر تم چاہو تو اس مردہ بچے کو کھاؤ کیونکہ اس کا ذبح اس کی ماں کا ذبح ہے۔ اور اداؤ نے اس کا سنی حضرت ابو سعید خدری سے روایت کیا ہے (۱)۔ یہ نص ہے جو احتمال نہیں رکھتی ہے اس کا مزید بیان سورۃ السائدہ میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

**مسئلہ نمبر 8:** امام مالک سے مراد کی کھال کے متعلق روایات مختلف ہیں آیا اس کو بافت کے ساتھ پاک کیا جائے گا یا نہیں؟ امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ سے پاک نہیں کیا جائے گا یہ ان کا ظاہر مذہب ہے۔ اور ایک روایت یہ ہے کہ اسے پاک کیا جائے گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کھال کی بافت کی جائے گی وہ پاک ہو جائے گی (2)۔ اور پاک نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ مردار کا جز ہے اگر حالت حیات اس کی کھال اتاری جاتی تو وہ نجس ہوتی۔ پس واجب ہے کہ بافت بھی اسے پاک نہ کرے جس طرح گوشت و بافت سے پاک نہیں ہوتا اور جو اخبار طہارت کے متعلق ہیں ان میں اس پر محمول کیا جائے گا کہ طہ سے بافت مکمل کیجیں کہ اگر جاتی ہے حتیٰ کہ اس سے خشک چیزوں میں اور اس پر بیٹھنے کا نفع اٹھایا جاسکتا ہے اور مشکیزہ نہ کر پانی میں بھی اس سے نص اٹھایا جاسکتا ہے کیونکہ پانی طہارت کی اصل پر ہے جب تک اس کا وصف نہ بدلے۔ اس کا قصہ سورۃ فرقان میں آئے گا۔ طہارت لغت میں نہیں کیجیں کہ وہ کرنے کی طرف متوجہ ہوتی ہے جس طرح طہارت شریعت کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** مردار سے بل اور اس کی اون پاک ہے کیونکہ حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مردار کی کھال میں کوئی حرج نہیں جب اس کی بافت کی جائے اور اس کی صوف اور بالوں میں کوئی حرج نہیں جب وہ جموں جائیں (3)۔ کیونکہ وہ ظاہر تھے مردہ و زندہ حالت میں جانور سے لئے جاتے ہیں وہ جب ہے کہ موت کے بعد بھی اسی طرح ہواں مگر گوشت جب حالت حیات میں نجس تھا تو موت کے بعد بھی اسی طرح ہوگا۔ پس اون کا نجس ہونے کی حالت میں گوشت کے خلاف ہوگا کیونکہ حالت حیات میں اس کا نجس گوشت سے مختلف تھا۔ یہ استدلال بالنگس کے اعتبار سے ہے۔ اس پر وہ مردہ مردہ سے نکلنے والے اڈے کا حرام ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ ہمارے نزدیک موت کے بعد بھی مردہ پاک ہے اسی طرح اڈے بھی پاک ہے لیکن وہ پاک برتن سے حاصل ہونے تو برتن کی وجہ سے پاک ہو گئے نہ کہ وہ موت سے نجس ہوئے۔ مگر یہ تفصیل اس مسئلہ کی اور اس سے پہلے والے مسئلہ کی اور ملانہ اختلاف ان شاء اللہ سورۃ النحل میں آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 10:** چیز جس میں چوہا ہر جائے اس کی دو حالتیں ہیں: ایک حالت یہ ہے کہ چوہا نہ و نفل آنے کا تو وہ پاک ہوگا اور اگر اس میں چوہا ہو جائے تو اس کی دو حالتیں ہیں۔ ایک حالت یہ کہ وہ چیز مانع ہوگی کہ وہ ماری کا پاک ہو جائے گی۔ ایک حالت یہ کہ وہ چیز چوہہ ہو تو وہ نجس ہو جائے گا وہ پاک ہوگا پس جو اس کے قریب ہوگا اسے پیسہ دیا جائے گا اور باقی سے منع اٹھایا جائے گا وہ پاک ہوگا۔ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے چوہے کے متعلق چوچھا

۱۔ سنن ابی داؤد، کتاب بے الصغیر، جلد 35، صفحہ 2 (درست تصحیح)

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب بے الصغیر، جلد 35، صفحہ 266 (درست تصحیح)، کتاب بے الصغیر، جلد 208، صفحہ 1 (درست تصحیح)

3۔ سنن ابی داؤد، جلد 47، صفحہ 1 (دار النور)



سے ناپاک ہوتا ہے اور ان چیزوں میں سے ہے جس کو دھو یا ٹھنک جا سکتا۔ اسی طرح مرغی سے جو انڈا اس کے سرنے کے بعد نکلتا ہے اس کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ انڈا مرغی سے نکلنے سے پہلے بالغ کے حکم میں ہوتا ہے یہ ہوا کے ساتھ سخت ہو جاتا ہے۔

ابن خروزمہ نے کہا: اگر کہا جائے کہ تمہارا قول اہل عام کے خلاف تک پہنچا ہے۔ وہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے آپ کے بعد مسلمان بن کر کھاتے تھے جو ان کے پاس جمیوں کی زمین سے لایا جاتا تھا اور یہ معلوم ہے کہ نجی نجی تھے ان کا ذبح مردار ہے۔ صحابہ کرام یہ خیال نہیں کرتے تھے کہ یہ مردار جانور کے معدہ کا خیر ہے یا ذبح کیا گیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے: خشک دودھ میں جو بھیر کی مقدار واقع ہوتی تھی وہ تھوڑی ہوتی تھی اور تھوڑی نجاست معاف ہے جبکہ دوا کثیر بالغ میں مل جائے۔ یہ ایک روایت کے مطابق جواب ہے اور دوسری روایت پر یہ جواب ہے کہ یہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا اور یہ کسی کے لئے نقل کرنا نہیں کہ صحابہ کرام نے جمیوں کی زمین سے لایا کیا بھیر کھایا تھا بلکہ بھیر عربوں کے طعام سے نہیں تھا جب مسلمان حکم کی زمین میں خواجہات کے ذریعے پھیل گئے تو ذرا بچ ان کے لئے ہو گئے بھیر ہمارے لئے کہاں سے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بھیر کھایا تھا چنانچہ وہ حکم کی زمین سے لایا گیا ہو اور وہ ان کے ذرا بچ کے معدہ سے بنایا گیا ہو۔

ابو عمر نے کہا: ہر پستوں، بھوسوں کے کھانے کو کھانے میں کوئی حرج نہیں اور باقی تمام کھار کے کھانے میں کوئی حرج نہیں جبکہ وہ کھانا ان کے ذرا بچ سے نہ ہو اور نہ اسے ذبح کی احتیاج ہو مگر وہ بھیر جس میں مردار کے معدہ کا خیر ہو۔ سنن ابن ماجہ میں ہے: بھیر اور تھی۔

حضرت سلمان فارسی سے مروی ہے، فرمایا: رسول اللہ ﷺ سے بھی، بھیر اور خروما (ایسی پوسٹین جس کا اندرونی حصہ لومڑی کی بھیر کی کھال سے تیار کیا جاتا ہے) کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: حلال وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال کیا اور حرام وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام کیا اور جس سے شکوت اختیار کیا نہ کیا وہ معاف ہے (۱)۔

**حصہ نمبر 14:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الْمَرْءُ عَلَىٰ عِلَاقِ مَا أَفْهَمَ** ہے کہ خون حرام نہیں ہے نہ اسے کھایا جائے گا اور اس سے قطعاً اٹھایا جائے گا۔ ابن خروزمہ نے کہا: خون حرام ہے جب تک اس میں محوم ہلوی نہ ہو اور محوم ہلوی معاف ہے اور محوم ہلوی کی وجہ سے جو خون معاف ہوتا ہے اس سے مراد وہ خون ہے جو گوشت اور گول میں ہوتا ہے یہ ہلن میں اور کپڑے میں تھوڑا اور اس میں نماز پڑھی جاتی ہے۔ ہم نے یہ اس وجہ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **مَنْ مَسَّ عِلَاقًا مِمَّا كَلَّمَ اللَّهُ فَمِنْهُ فَهُوَ حَرَامٌ** (الانعام: 3) دوسری جگہ فرمایا: **فَمَنْ مَسَّ عِلَاقًا مِمَّا كَلَّمَ اللَّهُ فَمِنْهُ فَهُوَ حَرَامٌ** (الانعام: 145)

(۱) آپ فرمائیے میں نہیں پاتا اس کتاب میں جردی کی گئی ہے میری طرف کوئی چیز حرام کھانے والے پر بڑھکسا ہے اسے تحریر کر دیا اور ہر یاد رکھنا کہ بھیر اور خون)۔

پس ہے والا خون حرام ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرمایا: ہم رسول اللہ ﷺ کے مہد میں باغی پکاتے



**مسئلہ نمبر 17:** اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ خزیر سر را حرام ہے سوائے بالوں کے۔ اس کے بالوں کے ساتھ جوتی سینا ہاڑ ہے۔ روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خزیر کے بالوں کے ساتھ جوتا پہنے کے متعلق پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کو ذکر کیا ہے۔ فرمایا: کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اس کے ساتھ جوتیاں ہی جاتی تھیں، اس کے بعد بھی یہ عمل موجود تھا ہمیں معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد کسی امام نے اس کا ذکر کیا ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کو ہاتھ قرار دیا وہ ابتداءء اشراع کی غرض ہے۔

**مسئلہ نمبر 18:** بخاری کے خزیر کی حرمت میں کوئی اختلاف نہیں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا اور پانی کے خزیر میں اختلاف ہے۔ امام مالک نے اس کے بارے میں تجھ جواب دینے سے انکار کیا اور فرمایا: تم خزیر کہتے ہو۔ یہ پہلے خزیر چکا ہے۔ اس کا بیان سورہ نازعات میں ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 19:** اکثر تفسیری علماء کا خیال ہے کہ خزیر کا لفظ ربانی ہے۔ ابن سیدہ نے بعض سے روایت کیا ہے کہ یہ خزیر الجحیم سے مشتق ہے کیونکہ وہ اس طرح دیکھتا ہے، اس صورت میں لفظ لٹائی ہوگا (1) اور "الصحاح" میں ہے تلخاڑہ المرجل، یعنی بٹک کوٹک کرنا کا لفظ کو خزیر کرے۔ اللغزوہ آگہ کا تھک ہونا اور چھوٹا ہونا۔ وحل اخذہ بین اللغزوہ اور کہا جاتا ہے: لگو یا وہ انسان آٹھ کے آخری حصہ سے دیکھتا ہے۔ خزیر کی مع خنازیر ہے۔ خنازیر ایک معروف بیماری تھی ہے یہ ایک سخت زخم ہوتا ہے جو کمرس میں ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 20:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا أَوَّلُهَا يُغْضَوْنَ الشُّوْبَ۔ یعنی جس پر غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو۔ اس سے مراد مجرئی اہت پرست اور معطل کا ذبیحہ ہے کیونکہ بت پرست بت کے لئے ذبح کرتا ہے جو ہی آگ کے لئے ذبح کرتا ہے اور معطل کسی ذات کا اعتقاد نہیں رکھتا وہ اپنے لئے ذبح کرتا ہے۔ علماء کے اور بیان کوئی اختلاف نہیں ہے جو ہی جسے آگ کے لئے ذبح کرتا ہے، اہت پرست جو اپنے بت کے لئے ذبح کرتا ہے اسے نوٹن کھایا جائے گا اور ان کا ذبیحہ امام مالک، اور امام شافعی وغیرہما کے نزدیک نہیں کھایا جائے گا اگرچہ وہ آگ اور بت کے لئے نہ لگی ہو۔ ابن مسیب اور ابو ثور نے ان کا ذبیحہ جائز قرار دیا ہے جو وہ مسلمان کے لئے اس کے علم سے ذبح کرے۔ اس کا حزیہ بیان سورہ نازعات میں آئے گا۔ الإحلال کا معنی آواز کو بلند کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: اهل بکند الحقی اس نے اپنی آواز کو بلند کیا۔ ابن جریر صحرای قرطبہ کرتے ہوئے کہتا ہے:

یہل ہنقرند دکیانہا کما یہل الودک المستحیر

تاکہ والے فرقہ میں اس طرح آواز بلند کرتے ہیں جس طرح صحرائے والاسوار آواز نکالتا ہے۔

تاکہ بڑے کہا:

ار درآ صدیقہ خواصہا بہم متقی برہا یہل و پست

یا صدف! الاساقی جس کا خواص خوش ہوتا ہے جب اسے دیکھتے ہے آواز نکالتا ہے اور جھکتا ہے۔

اسی سے خلل العصبیہ استعمال ہے، واداء کے وقت بچے کا پنجنا۔ حضرت ابن عباس وغیرہ نے کہا: اس سے مراد وہ چیزیں ہیں جو بچوں اور بچوں کے لئے ذبح کی جاتی تھیں (۱)۔ اس سے مراد وہ شے ہے جس کا ذبح کا نام ذکر کرنا چاہتا ہے اور بیان سورہ مائدہ میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اور عربوں کی عادت تھی کہ ذبیحہ سے مقصود دسم کا اعتبار کرتے ہیں اور اس استعمال میں یہ غالب: ذبیحہ کا اعتبار ہی نہیں کیا جو قریم کی علت ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ حضرت علیؓ نے ان لوگوں میں عیت کا وہ تذکرہ کیا جن کو غالب اہل زور نے نکر کیا تھا۔ آپ نے فرمایا: یا ان جانوروں سے، جب جو غیر اللہ کے لئے ذبح کیے جاتے ہیں۔ پس لوگوں نے اس کو ترک کر دیا۔ اور اہل بیت نے کہا: میں نے سن بن علیؓ کی انبیاء میں دیکھا، ان سے ایک ماں دار عورت کے متعلق پوچھ لیا جس نے اپنی دل تلی کے لئے ایک شادی کا ہنسا کر کیا اور اس نے نئی ادا لڑائی کئے۔ حضرت حسنؓ نے فرمایا: ان کا کھانا حلال نہیں یہ بت کے لئے ذبح کئے گئے ہیں۔

میں کہتا ہوں: اس معنی میں وہ روایت ہے جو ہم نے یحییٰ بن یحییٰ مکی سلم کے شے سے روایت کی ہے فرمایا: میں نے یہ سنا تھا کہ وہ روایت کر کے بتایا کہ میرے باپ نے ایک عورت کو حضرت عائشہؓ سے لے کر اپنے پاس بھیجا اور اسے کہا کہ پہلے حضرت عائشہؓ پر منہ کو اس کی طرف سے سلام کہنا اور پھر ان سے پوچھنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کون سی نماز پڑھائی اور کس نماز میں آپ دوام اختیار فرماتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پہلے چار رکعت پڑھتے تھے جن میں قیام لمبا فرماتے تھے اور رکوع، سجود خوب اچھا کرتے تھے اور رخی و ناز جس کو آپ صحت، مرض، سفر و حضر میں بھی نہیں چھوڑتے تھے وہ صبح کی نماز سے پہلے اور رکشیں ہیں۔ ایک عورت نے عرض کی: اے ام المومنین! ہمارے لئے غیبوں میں سے کچھ میراں ہیں ان کی ایک عید سونی ہے اس موقع پر وہ جیسے تھا نصیب لیجئے ہیں کیا میں سے کچھ کھا سکتے ہیں؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: جو میں دن کے لئے ذبح کیا گیا ہے اسے نہ کھاؤ اور ان کے اور کھانوں کے پہلوں سے کھاؤ۔

**مسئلہ نمبر 21:** اللہ تعالیٰ کا ورثہ ہے: فَمَنْ أَهْطَرَ فِيهِ أَهْلًا لِي وَجہ سے انہوں نے ساتھ چاہا کہ ہے اور کہہ سکتے ساتھ بھی چاہا کہ ہے اور یہ سراسر اصل ہے کیونکہ اتفاقاً سائیں ہوا ہے۔ اس میں اہل بیت یعنی ان حرمت میں سے کسی چیز کی طرف کوئی مجبور سبب غلط۔ یہ ضرورت سے بات انتقال ہے۔ لیکن محسن نے جن احکامات کو طاعت اور ناسک کے چاہا اور ایسے نے طاعت کسر، کے ساتھ جن احکامات چاہا اور اس کی اصل احکامات سے جب وہ کام کیا کیا تو راسی حرمت خانی طرف تعلق کی گئی۔

**مسئلہ نمبر 22:** اضطرار یا تو عالم کے مجبور کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے یا جھوک کی وجہ سے ہوتا ہے۔ مجبور فقیر و مہر ملا، اس آیت میں اس معنی پر اتفاق ہے کہ وہ جھوک کی وجہ سے مجبور ہو۔ اور بھی سبب ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے جو ان حرمت کے کھانے پر مجبور یا مجبور ہو، چاہے کہ اپنی اپنی کسی تو مجبور کیا گیا ہو مثلاً ایک شخص کو زمین پر لٹا ہے اور وہ اسے نذر و غیرہ کا ٹکڑا

کھانے پر مجبور کیا کہ وہ مجبور کر، اس کے کھانے کو اس وقت مباح کرے گا جب وہ اگر مجبور کرنا احتیاج کو پہنچ جائے۔

وہ بھوک یا تو دوا دینی ہوگی یا دوائی نہیں ہوگی۔ اگر بھوک دوائی ہو تو مراد اسے بھوک مٹانے کے جواز میں کوئی انکشاف نہیں مگر مراد کا کھانا اس کے لئے حلال نہیں جبکہ وہ کسی مسلمان کا مال یا جہت جس میں اس کو قطع یہ کہ خوف نہ، دشت لگتی ہوئی مجبور میں اور مریضہ اچیل (پہاڑ کی چھوڑی مٹی تہری) اور اس قسم کی چیزیں جن میں ہاتھ نہیں کانے جاتے اور اذیت نہیں دیتی جاتی۔ میں میں کوئی انکشاف نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے فرمایا: ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ہم نے ایک اونٹنی دیکھی جس کی کھیری دوست کے کانٹوں سے باندھی گئی تھی تو ہم اس کی طرف لوٹے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پکارا تو ہم آپ کی طرف لوٹ آئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ اونٹ مسلمانوں کے گھر والوں کے لئے ہیں یا ان کی خوراک جس اور ان کی رستہ ہے۔ کیا تمہیں اچھا لگے گا اگر تمہارے منگلیوں کی طرف جاؤ اور تم دیکھو کہ جو کچھ میں میں تھا وہ خوراک ہو چکا ہے کیا تم اس کو عدل سمجھتے ہو۔ صحابہ نے عرض کی: نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ ایسی طرح حرام ہے۔ ہم نے کہا: آپ فرمائیے اگر ہمیں کھانے پینے کی ضرورت ہو تو؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم کھاؤ اور ساتھ نہ لے جاؤ، وہ اور ساتھ نہ لے جاؤ (۱)۔ اس حدیث کو ائمہ ماجہ نے روایت کی ہے اور فرمایا: یہ میرے نزدیک اصل ہے، اہل منذر نے اس کو ذکر کیا ہے۔ فرمایا: ہم نے عرض کی: یا رسول اللہ! جب ہم سے کوئی شخص مجبور ہو جائے تو اس کے لئے اپنے بھائی کے دل سے کیا حلال ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ کھائے اور ساتھ نہ لے جائے، پیچے اور ساتھ نہ لے جائے (۲)۔ اہل منذر نے کہا: تمام چیزیں جن میں اس کے بعد اختلاف ہو گا وہ تحریم کی طرف لوٹائی جائیں گی۔

ابو غری نے کہا: اس کے متعلق قول یہ ہے کہ مسلمان پر بھوک کھانا کھانا چھینیں ہو جائے تو وہ اپنی مقدار میں کھائے جس سے اس کی روح فوت آئے اور اس مسلمان پر کھانا کھانا فرض ہو گا۔ مگر یہ اس صورت میں ہے جبکہ وہاں کوئی اور نہ ہو تو اس پر آدمی کی روح کو لوٹانے کا فیصلہ کیا جائے گا اور جس کو ایسی حالت میں کھانے سے روکا گیا ہو اس کے لئے اس سے گناہ جائز ہے جو اسے کھانے سے منع کرے، امر چہ یہ چیز اس کے اپنے خلاف ہی چلی جائے۔ اہل علم کے نزدیک اس صورت میں ہے جب صرف ایک شخص وہاں موجود ہو اس پر فرض کا نہیں ہو جائے گا۔ اگر بہت سے لوگ ہوں پھر ان پر کھانا کھانا فرض کھانا ہو گا اور اس میں پانی اور دوسری چیز جو مسلمان کے نفس کو لاتی اور کافر کھتی ہیں برابر ہیں مگر اس شے کی قیمت کے بموجب میں اختلاف ہے جس کے ساتھ اس کی روح فوت آئی ہے، بعض نے قیمت کو واجب قرار دیا ہے اور بعض نے اس کا الگ ذکر کیا ہے۔ عمار نے مذہب میں رد قول ہیں، مشفق ہیں اور متاخرین علماء کے درمیان مسلمان کی روح لوٹانے کے بموجب میں کوئی اختلاف نہیں جب کو اس کے تلف ہونے کا اندیشہ نہ ہو کسی تھوڑی سی چیز کے ساتھ جس میں اس کے ملک کا نقصان نہ ہو اور اس میں گناہ نہ ہو۔

**مسئلہ نمبر 23:** اہلین، جد نے دو صندوق کے ساتھ حضرت عمار بن ثمریصل سے روایت کیا ہے فرمایا: ہمیں ایک سال بھوک کا سامنا کرنا پڑا تو میں مدینہ طیبہ آیا پھر میں ایک بار میں آیا۔ میں نے ایک خوش پایا اس نے اسے توڑا اور اسے کھایا

اور میں نے اسے اپنی چادر میں رکھ دیا۔ بائیں کا مالک آیا، اس نے مجھے مارا اور مجھ سے میرا کپڑا چھین لیا۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور مارا، ادا قہ عرض کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو فرمایا: تو نے اسے نہ کھایا، اب یہ بھوکا تھا، اور تو نے اسے نہ سم سکھایا، اب وہ جاہل تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حکم دیا کہ وہ اسے بکھڑا کر دے اور اسے طعام کا ایک دوسرا ہدف دے (۱)۔ جس کو بتا ہوں، یہ حد ریث صحیح ہے اور بخاری و مسلم اس کے رجال پر متفق ہیں مگر ابن ابی شیبہ، وہ صرف مسلم کا راوی ہے، عمار بن شریک، ابو نعیر، یحییٰ بن یزید اور سلمہ نے اس سے کوئی چیز نقل نہیں کی، اس کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کے ملحد کوئی چیز مروی نہیں ہے۔ ابو عمر نے جو ذکر کیا ہے یہ حد ریث بھوک کی حالت میں قلعے یا اور تعب کرنے کی انہی کرنی ہے۔ ابو داؤد نے حسن سے انہوں نے حضرت سرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی کسی جانور کے پاس آئے، اگر اس کے پاس اس کا مالک ہو تو وہ اس سے اجازت لے لے پھر وہ اگر اسے اجازت دے تو وہ دودھ روکے اور پی لے۔ اگر مالک نہ ہو تو تمیں دھو آؤ اور دے اگر تو مالک ہو، اب اسے تو اس سے اجازت طلب کرے۔ اگر وہ اسے اجازت دے تو تمہارا دودھ دودھ روکے اور پی لے، لیکن اٹھا کر ساتھ نہ لے جائے (۲)۔

ترمذی نے یحییٰ بن سلیم سے انہوں نے عبید اللہ سے انہوں نے ذبیح سے نبیوں نے حضرت ابن عمر سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: جو کسی باغ میں داخل ہو تو کھالے اور جموٹی میں نہ ڈال لے۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے، ہم اسے نہیں جانتے مگر یحییٰ بن سلیم کی حدیث ہے۔ اور امام ترمذی نے عمرو بن شعیب، ابن ابی شیبہ، ابن جہر سے اس حدیث سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لگے ہوئے پھلوں کے حلقوں پوچھا کیا تو آپ نے فرمایا: یہ ضرورت مند نے ان پھلوں میں سے کچھ لے لیا، جبکہ وہ جموٹی میں ڈالے والا نہ ہو تو اس پر کچھ نہیں ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن ہے اور حضرت عمر کی حدیث میں ہے جب تم میں سے کوئی باغ سے گزرے تو اسے ضرورت کے مطابق کھا لیا یا چہے اور کپڑے میں نہیں ڈالنا چاہئے (یعنی ساتھ نہ لے جائے)۔ ابو عبید نے کہا: ابو عمرو نے کہا: شہن اش برتن کو کہتے ہیں جس میں کوئی چیز ڈالی جاتی ہے اگر تو اسے اپنے آگے اٹھائے تو وہ شہن ہے۔ کہا جاتا ہے: قد ثبتت شہن، اگر تو اسے اپنی پیٹھ پر اٹھائے تو ابھی اس کا دھن ٹان نام ہے۔ اسی سے جب پور کو پلین کر اس میں کوئی چیز ڈالی جائے اور پیٹھ پر اٹھائی جائے تو شہن کہا جاتا ہے۔ اگر تو اسے اپنی جموٹی میں ڈالے تو اسے عبید کہ جاتا ہے، اسی سے عمرو بن شعیب کی مرفوع حدیث ہے۔ ولا یسئل خبیثاً (۳)۔ جموٹی میں نہ ڈالے۔ کہا جاتا ہے: عبیدت، عبیدت، ابو عبید نے کہا: اس حدیث میں مجھ کے مجبور کے لئے رخصت ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو جس کے ساتھ وہ کچھ خرید سکے اور وہ انہی نے ترقی مقدار بنتی اس کے پینے میں طاقت ہے۔

میں کہتا ہوں، نہ وہ اصل جس پر اتفاق ہے وہ یہ ہے کہ غیر کا مال حرام ہے مگر یہ کہ غیر نفی سے دے۔ اگر معاشرہ میں اس عمل کی عادت ہو جس طرح اسامہ کے ابتدائی دور میں تھا یا اب بعض شہروں میں ہے تو یہ جائز ہے اور کبھی اسے مجھ اور ضرورت

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، صفحہ 352، جلد 1 (ذرات نعیم)

1۔ سنن ابن ماجہ، کتاب الجہاد، صفحہ 187 (ذرات نعیم)

3۔ جامع ترمذی، کتاب الجہاد، صفحہ 354، جلد 1 (ذرات نعیم)



کے اوقات پر معمول نیام تا ہے یہاں تک پہلے تر چکا ہے۔

اور اگر بھوک دائمی نہ ہو کسی وقت میں نہ تو اس میں علماء کے رد قول ہیں، ایک یہ کہ وہ کھائے حتیٰ کہ سیر ہو جائے اور خوب سیر ہو جائے اور اگر آئندہ اس صحراء اور جنگل میں ضرورت کا خدشہ ہو تو ساتھ لے جائے، جب اس سے مستغنی ہو جائے تو اسے پیچٹک دے۔ لیکن معنی اہم بانک نے اپنے موصحا میں بیان کیا اور یہی قول امر شافعی اور کثیر علماء کا ہے۔ محنت یہ ہے کہ ضرورت، حرمت کو اٹھا دیتی ہے۔ پس بابت لوٹ قاتی سے اور ضرورت کی مقدار، خوراک نہ ہونے کی حالت میں خوراک کے موجود نہ ہونے تک۔ دوسری (مصحفی) روایت حدیث اس میں نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب جب سفر سے لوٹ کر آئے تو ان کا زادراہ ختم ہو چکا تھا۔ وہ سال ستر تک چلے تو ان کے لئے سال ستر پر ایک بہت بڑے تلخ کی طرح (مصحفی) لفظ ہر ہوئی۔ جب وہ اس کے پاس آئے تو وہ ایک چم خورق جس کو نصیر کہا جاتا تھا حضرت ابو سعید و یونس و دیگر کے امیر تھے انہوں نے کہا: مراد ہے۔ پھر فرمایا: نہیں بلکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھا رساں ہیں اور فقہ کرامتہ میں ہیں اور تم بھوک کی وجہ سے مجبور ہو۔ پس تم اسے کھاؤ۔ زہدانی فرماتے ہیں: انہر ایک سید اسے کھاتے رہے اور ہم تین سو آدمی تھے حتیٰ کہ ہم سوائے نہ ہو گئے۔ (حدیث)

صحابہ نے اسے کھایا اور میر ہوئے (ابو یزید) اس کے باوجود کہ وہ یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ یہ مردار ہے اور وہ اس میں سے مدیر طیبہ کی طرف بھی لے گئے۔ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ حال ہے اور فرمایا اس کے گوشت میں سے کچھ تمہارے پاس ہے تو میں بھی کھلاؤ۔ صحابہ نے اس میں سے گوشت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھایا (۱)۔ علماء نے ایک جماعت و خیال ہے کہ وہ اتنی مقدار کھائے کہ اس کی زندگی بچ جائے۔ لیکن زہدین اور ان مصیب کا بھیجی کہیں نہیں ہے۔ امر شافعی کے صحابہ نے سفار اور مقیم کے درمیان فراق نیامے وہ فرماتے ہیں: نصیر اٹھا کھائے جس سے اس کی زندگی بچ جائے اور میر ہو کر کھائے اور ساتھ بھی لے جائے جب اس سے فتنہ پائے تو اسے جیبک دے اگر کوئی مجبور پائے تو اسے دے دے اور اس سے کھائے نہ لے کیونکہ مردار کو پیچنا نہ جائز نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 24:** اگر کوئی شراب پیئے پر مجبور ہو۔ اگر شراب پیئے پر مجبور کیا گیا تو اس میں کوئی اشکاف نہیں اور شراب پی لے۔ اگر بھوک یا پیاس کی وجہ سے مجبور ہو تو نہ پیئے۔ یہ امام مالک کا تعقیبہ قول ہے۔ فرمایا: شراب ایسا جس میں اضافہ کرتی ہے۔ میں امام شافعی کا قول ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شراب کو مطلقاً حرام فرمایا اور مردار کو ضرورت نہ ہونے کی شرط کے ساتھ حرام کیا۔ ابہری نے کہا: اگر شراب اس کی بھوک یا پیاس کو مٹانے سے فائدہ دیتی ہے۔ لیکن کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر پر نہ دے فرمایا نہ پانک ہے۔ پر ضرورت کے لئے مباح کیا اور شراب کے بارے فرمایا: یہ پانک ہے۔ پس خمر پر اباحت میں ضرورت کی وجہ سے شخص ہو گا جس میں معنی کی وجہ سے جو قریب سے زیادہ قوی ہے۔ ضرورت کی ہے کہ وہ سیر کرے گا اگر چہ ایک گھڑی کے لئے ہی سیر کرے گا اور بھوک کو مٹانے کو اگر چہ غرضی ہی مدت کے لئے۔

**مسئلہ نمبر 25:** اصحیح نے ابن القاسم سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: بخور خون پی لے اور شراب نہ پیئے۔ مردار کھانے اور کسی کے گم شدہ اوتوں کے قریب نہ جائے۔ یہ ابن وہب کا قول ہے۔ عیثیٰ بن ابی اسیر نے شراب نہ پیئے، کیونکہ شراب میں حد لازم ہوتی ہے۔ معلوم ہوا یہ زیادہ سخت ہے۔ اس پر امام شافعی کے اصحاب کی تصریح ہے۔

**مسئلہ نمبر 26:** اگر کسی کو قلعہ پھنس جائے تو کھو و شراب کے ساتھ اسے لنگے یا ٹپس۔ بعض علماء نے فرمایا نہیں۔ اس خوف سے نہیں وہ نادانی نہ ہو جائے۔ اور ابن حبيب نے اس کی اجازت دی ہے کیونکہ یہ ضرورت کی حالت ہے۔ ابن عربی نے کہا: جس کو قلعہ پھنس جائے اس کے اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان جرم معافی ہے اس کے اعتبار سے جو تہ ہے اور بلا ضررے درمیان کا مسئلہ تو ہم ہر سے دیکھیں گے اور اگر تہ پر قربان کی وجہ سے بچنے کی صورت ملتی نہیں ہوگی تو ہم اس کی تصدیق کریں گے جب یہ ظاہر ہو جائے گا اور اگر بچنے کی صورت ظاہر نہ ہوگی تو ہم ظاہر کی بنا پر اسے حد لگائیں گے اور حد کی باوجود میں پھلنا حکومت سے مختص ظاہر ہے۔ پھر جب مجبور شخص مردار یا خنزیر اور آدمی کا گوشت پائے تو وہ مردار کھالے یا یونگ و وحال ہے، نہ بیکر خنزیر اور وہ کسی قسم کی حالت میں طہا نہیں ہیں۔ مگر تو یہ بڑا اختیار کرنا، جہت ہے جس سے یہی قریم میں داخل ہونے کے۔ اسی طرح اگر کسی کو اپنی سین یا کسی اجنبی صورت سے دھلی کرنے پر مجبور ہو جائے تو وہ اجنبی صورت سے دھلی کر لے کیونکہ اس کی صورت میں حد طہا نہیں۔ یہی ابن احکام میں طہا ہے۔ انسان کا گوشت نہ کھائے، اگرچہ مر بھی جائے۔ یہ جہ سے حد کا قول ہے اور یہی امام احمد اور داؤد نے کہا ہے۔ امام احمد نے یہ کریم سے پہنچنے کے اس ارشاد سے جہت پکڑی ہے کہ مردار آدمی کی ہڈی تو زائد مذہبی ہڈی تو نہ کی طرح ہے (۱)۔ امام شافعی نے فرمایا آدمی کا گوشت کھائے اور اس سے لے کر کسی ذلی وقت کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ محترم اللہ ہے اور نہ کسی مسلمان اور نہ قیدی و غلام سے کیونکہ وہ غیر کمال ہے۔ اگر عربی یا زرائع شادی شدہ ہو تو اس کا قتل کرنا اور اس سے کھانا جائز ہے۔ ابو داؤد نے عزنی پر سخت تنقید کی ہے کیونکہ انہوں نے کہا ہے: انبیاء کرام کا گوشت کھانا مباح ہے۔

ابن شریک نے بھی اس پر سخت جرح کی ہے کہ تو انبیاء کرام سے قتل تک پہنچ کر آیا ہے کیونکہ تو نے کافر سے کھانے سے منع کیا ہے۔ ابن عربی نے کہا: میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ وہ آدمی کا گوشت نہ کھائے مگر جب اسے فحش ہو کہ وہ اسے مرنے سے بچا لے گا اور نہ حد کی باعث ہے نہ۔

**مسئلہ نمبر 27:** امام مالک سے پوچھا گیا کہ مجبور مردار کا کھانا کھو، کھنکھن یا کھریاں پائے۔ امام مالک نے فرمایا: اگر اسے اپنے بدن پر ضرر کا اندیشہ نہ ہو مثلاً اسے چور یا نہیں کیا جائے گا، اور اس کے قتل کی تصدیق کی جائے گی تو وہ جو چیز پائے اس سے کھالے جو اس کی بھوک و ممانے لیکن اس میں سے ساتھ نہ لے جائے۔ میرے نزدیک مردار کھانے سے یہ کھانا بھڑ ہے۔ یہ مفہوم پہلے تفصیل سے ملتا، چکا ہے اور اس سے اندیشہ ہو کہ لوگ اس کی تصدیق نہیں کریں گے اور اسے چور شمار کریں گے اگر وہ مردار کھائے تو میرے نزدیک جائز ہے۔ اس مقام پر مردار کھانے میں اس سے لے کر دعوت ہے۔

**مسئلہ نمبر 28:** ابو داؤد نے اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے، ایک شخص جو تہ لے

نیلے پر اتار اور اس کے ساتھ اس کے گھروالے اور بچے بھی تھے۔ ایک شخص نے کہا: میری اونٹنی گم ہو گئی ہے اگر تو اسے پائے تو اسے روک لینا۔ پس اسے اونٹنی مل گئی لیکن اس کا لنگ اس سے ملا۔ وہ اونٹنی مر رہی ہو گئی۔ یہی نے اسے کہا: اترا سے غر کر دے تبیں اس شخص نے انکار کیا حتیٰ کہ وہ مر گئی۔ یہی نے کہا: اس کی کھال ہمارے تاکو ہم اس کے گوشت اور چربی کو فطک کریں اور اسے کھا لیں۔ اس شخص نے کہا: نہیں حتیٰ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھ لوں۔ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تیرے پاس اتنی غذا ہے جو تجھے مستفی کر دے۔ اس نے کہا: نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر تم اسے کھاؤ۔ فرمایا: پھر اس کا مالک آیا تو اس نے اسے چورا قصہ بتایا، اس نے کہا: تو نے اسے غر کیوں نہیں کیا تھا؟ اس نے کہا: مجھے قحط ہے۔ یہ آگیا تھا۔ ابن خوزندہ نے کہا: اس حدیث میں دو دلیل ہیں۔ ایک یہ کہ مجبور مردار میں سے کھالے اگرچہ اسے صفت (فاسخ) ہونے کا اندیشہ نہ بھی ہو کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فتن کے متعلق پوچھا تھا، اس سے اپنے نفس پر غصہ کے متعلق نہیں پوچھا تھا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ وہ کھائے اور ہو کر کھائے اور خیر بھی کرے اور ساتھ بھی لے جائے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے افادہ (خیرہ کرنا) کو مباح کیا اور اس پر سیرت ہونے کی شرط بھی نہیں لگائی۔ ابو داؤد نے اپنی سند سے شیخ عامری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور پوچھا: ہمارے لئے کون سا مردار حلال ہے؟ فرمایا: جو تمہارا کھانا ہے۔ ہم نے کہا: نہ تحقیق نہ تصحیح۔ ہونیم نے کہا: اس کا مطلب ہے: ہم ایک پیالہ میج پیتے ہیں اور ایک شامک شام کو پیتے ہیں۔ فرمایا: ہرے باپ کی قسم ایہ بھوک ہے۔ فرمایا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حالت میں مردار کھانا کئے کے لئے حلال کیا (۱)۔

ابو داؤد نے کہا: الغیبی سے مراد ان کا: غری حصہ ہے اور الصبور سے مراد ان کا: بردبار حصہ ہے۔ بخاری نے کہا: الغیبی سے مراد شام کا کھانا ہے اور الصبور سے مراد صبح کا کھانا ہے۔ یعنی صبح کے وقت ایک دوھکا پیالہ اور شام کے وقت دوھکا پیالہ زندگی کو وقتی رکھتا ہے اور نفس کو کامر کرتا ہے اگرچہ جسم کو مکمل غذا اور تمام سیراباں دے۔ ان کے لئے اس کے ہوتے ہوئے مردار کھانے کو مباح کیا۔ یہ روایات یہ کہ مردار کا کھانا مباح ہے جہاں تک کہ نفس خوراک سے اپنی ضرورت حاصل کر لے۔ لیکن امام مالک کا نظریہ ہے، یہی امام شافعی کا ایک قول ہے۔ ابن خوزندہ نے کہا: جب صبح و شام دوھکا پیالہ پینا جائے تو ہر مردار اور مردار کا ہاتھ لے جا سکتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کا قول، وہ امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لئے مردار کا کھانا جائز نہیں ہے مگر جو اس کی زندگی بچوئے۔ حنفی کا بھی یہی نظریہ ہے۔ انہوں نے فرمایا: اگر ابتدا میں یہ حالت ہو تو اس سے کھانا جائز نہیں اسی طرح جب اس کو کھانے کے بعد اس حال پر پہنچ جائے اسی طرح صحن سے مروی ہے قتادہ نے فرمایا: ہر ہو کر نہ کھائے۔ قتادہ بن حنن نے کہا: تین قسموں سے زیادہ نہ کھائے صحیح اس کے خلاف ہے، جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 29:** ان چیزوں کے ساتھ طہ کرنا ان کے استعمال کی دوسروں میں یا تو ان کے صحن کو باقی رکھ کر انہیں استعمال کیا جائے گا یا جلا کر استعمال کیا جائے گا۔ اگر جلائے کے ساتھ بدل جائیں تو ان میں صہب نے کہا: ان کے ساتھ طہ کرنا اور نرا پڑنا جائز ہے۔ ان مباحوں نے اس کی تحقیق کی اس بنا پر کہ جلائے صفات کی تبدیلی کے لئے طہیر ہے۔ اور العصبیہ

میں امام مہاک نے کہا: مَرْشُک (دوا) اور دوسرا دوا پی پڑی ہے۔ یعنی یہ جاتی ہے جب سے زخم پر لکھ جائے تو اس کے ساتھ نماز پڑھے حتیٰ کہ راستہ وصلے۔ اگر مرد اور عورت بیعت دو تو جنھوں نے کہا: اس کے ساتھ اور غزیر کے ساتھ کسی حالت میں طلاق نہ لیا جائے کیونکہ ان کا بدن طہاں ہو رہا ہے بخلاف عیوب کے۔ اگر ان کا بھوکہ میں بھی غسل پا یا اب سے تو پھر مرد اور عورتیں کھانا جائے گا۔ اسی طرح شراب سے طہاں نہیں لیا جائے گا۔ یہ تمام مائیک کا قول ہے اور امام شافعی کا حکم بھی یہی ہے۔ یہ وہ اپنا پروردگار امام شافعی کے اصحاب میں سے ہیں ان کو کس کی مقلد ہے۔ امام ابو حنیفہ کے مابین ادا کے عہد پر چاہا پڑ ہے وہاں کے لئے چاہا نہ لکھیں۔ یہ اصحاب شافعی میں تو کسی طہری کا مختار نہ ہے۔ دوسری ٹوٹی کا قول ہے۔ شائع میں سے فعل۔ فقہاء میں نے کہا: یہ اس کے لئے چنا جائز ہے درود کے لئے جائز نہیں کیونکہ یہ اس کا نقصان ملدہ کیجئے اس سے بخلاف طہاں کے۔

بعض علماء نے فرمایا: دونوں کے لئے جہنم ہوا ہے۔ بعض صحابہ شافعی نے ہر حرام چیز سے روک کر مٹنے سے منع کیا ہے۔  
موت کے اوتھوں کے پیشاب کے۔ کیونکہ اس کے متعلق روایتیں ہیں کہ وہ جہنم میں ہے۔ بعض علماء نے ہر حرام چیز سے روک کر مٹنے سے منع کیا ہے۔ کیونکہ اس کے متعلق روایتیں ہیں کہ وہ جہنم میں ہے۔ بعض صحابہ شافعی نے ہر حرام چیز سے روک کر مٹنے سے منع کیا ہے۔  
موت کے اوتھوں کے پیشاب کے۔ کیونکہ اس کے متعلق روایتیں ہیں کہ وہ جہنم میں ہے۔ بعض صحابہ شافعی نے ہر حرام چیز سے روک کر مٹنے سے منع کیا ہے۔

[illegible][illegible]

بعد اہل لہ، وہ انہوں کی تلاش میں نکلا۔ شاعر کا قول ہے:

لا یسئل من ہذا و الغور تعقاد الموتائم  
ان الیثم کالدیا من والیامین کاوشائیم

خبر کی تلاش تجھے نہ روکے۔ دھماگے باندھے جاتے ہیں۔ یا کہیں دھماکوں کی طرح ہیں اور دھماکے یا کہیں کی طرح ہیں۔

**مسئلہ نمبر 31:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَخْلُجُوا حادیٰ کی اصل حاد ہے اور یہ منسوب ہے۔ ہے جیسے شاعر نے اسلام حاد اور لایث (۱)۔ اصل میں ثلاث، حاد، لایث یہ لثت العاصی سے مشتق ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اضطراری حالت میں تمام حرکات کو مباح قرار دیا کیونکہ یہ تمام مباحات سے عاجز تھا۔ پس مباح چیز کا نہ ہونا حرام چیز کی اذیت کے لئے شرط ہے۔

**مسئلہ نمبر 32:** علماء کا اجماع ہے جب اس کی ضرورت کے ساتھ معصیت متعل ہو مثلاً ڈاکر ڈالنے والا ہو، یا مسافروں کو خوف دلانے والا ہو۔ امام مالک اور امام شافعی نے ایک قول میں معصیت کی وجہ سے منع کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو مباح کیا ہے اور منہجہ کی مدد کرنا حلال نہیں۔ اگر کھانے کا ارادہ کرے تو اسے توبہ کرنا چاہئے اور کھانا چاہئے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے دوسرے قول میں ان کے لئے بھی سہا کر دیا ہے۔ انہوں نے معصیت اور اطاعت کے درمیان مباحث میں برابری کی ہے۔ ابن عربی نے کہا: محب ہے ان کے لئے جو گنہگار کے لئے بھی اس کو مباح کرتا ہے میں کسی کو یہ کہنے والا خیال نہیں کرتا۔ اگر کوئی ایسا کہے تو وہ قطعاً غلطی کرنے والا ہے۔

میں کہتا ہوں اس کا خلاف صحیح ہے کیونکہ سفر معصیت میں اپنے آپ کو ضائع کرنا اس معصیت سے زیادہ ہے جس میں وہ مبتلا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ (النساء: 29) کہہ عام ہے۔ شاید دوسری حالت میں توبہ کرے اور توبہ اس کے گناہ کو مٹا دے۔ سرون نے کہا: جو مرد اور خرم اور خیر کا گوشت کھانے کی طرف مجبور ہو اور وہ نہ کھائے حتیٰ کہ مر جائے تو وہ دوزخ میں داخل ہو گا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اسے معاف کر دے۔ ابو یوسف بطری المصروف بالکھانے کہا: ضرورت کے اشت مردار کھانا رخصت نہیں بلکہ عزیمت واجب ہے۔ اگر کوئی مردار کے کھانے سے رک جائے گا تو وہ گنہگار ہو گا۔ مردار کا کھانا سفر کی رخصت نہیں ہے یا سفر سے متعلق نہیں ہے بلکہ یہ ضرورت کے نتائج سے ہے خواہ وہ سفر میں ہو یا سفر میں نہ ہو۔ عجم گنہگار کے افطار کی طرح ہے جب دوسری چیز ہوتا ہے اور اسی طرح گنہگار مسافر کا عجم کرنا پانی کے نہ ہونے کے وقت۔ فرمایا: اس سے زیادہ یک پہنچ ہے۔ میں کہتا ہوں اس کے بارے میں امام مالک سے روایات مختلف ہیں ان کا مشہور مذہب جو اہل ہجرت نے "المعتق" میں ذکر کیا ہے۔ سفر معصیت میں اس کے لئے کھانا جائز ہے اور سفر معصیت میں نماز قصر کرنا اور روزہ افطار کرنا جائز نہیں۔ ابن خوزیمہ نے کہا: اضطرر کی حالت میں کھانا، اس میں اطاعت شعار اور گنہگار برابر ہیں، کیونکہ سفر معصیت میں مردار کا کھانا جائز ہے۔ گناہوں کی طرف نکلنے والوں سے عجم کا حکم اس سے سناؤ کہ اس نے دیکھا کہ عجم ہونے سے بھی بری حالت میں ہوتا ہے۔ یہ نظر اور قصر اس طرح نہیں ہیں کیونکہ یہ دونوں رخصتیں سفر سے متعلق ہیں۔ جب سفر معصیت ہو تو اس میں قصر



نہ (ان کے گناہ بخش کر) انہیں پاک کرے گا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا أَنزَلْنَاهُ مِن لَّدُنْهُمْ يُسْمِعُونَ** اس سے مراد علماء و محدث ہیں۔ تو روات میں اس میں تفسیر کی صحت اور رسالت کی صحت کے متعلق جو امام نے نازل کیا تھا اسے انہوں نے چھپایا۔ **أَنزَلْنَاهُ** بمعنی اظہور ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَمَنْ قَالِ سَاعِدِي** مثلاً صائیل اللہ اس آیت میں ساعِدِی بمعنی ساعِظ ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ نزول کے معنی میں ہی ہے۔ یعنی جو امام نے اس کے دل پر اُتار دیا **وَيَسْمِعُونَهُمْ** وہم وہم میں تفسیر کا ترجمہ چھپائی گئی بات ہے۔ کُتِبَ تَحْتِہَا یعنی رِشوت لیجئے تیرا۔ اس کو قلیل فرمایا کیونکہ اس کی عزت قسم ہونے والی ہے اور اس کا اقبام برا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جو دروغت لیجئے تجھے وہ ٹھوڑی ہوتی تھی۔

میں کہتا ہوں: ابتداً آپ علماء ربود کے متعلق ہے یہ مسلمانوں کو بھی شامل ہے جو دنیا کے حصول کی خاطر حق کو چھپاتے ہیں۔ یہ حق پہلے اُتر چکا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **ثُمَّ يَكُونُ لَهُمْ فِي يَهُودِيَّتِهِمْ كَمَا فِي كُفْرَانِهِمْ** کی حقیقت پر تاکید اور دلائل کے لئے ہے، کبھی یہ نماز استعمال ہوتا ہے مثلاً اکل خلیلان، ادغی و ندغہ (غلاباں نے سیری زمیں کو کھایا) اور یھود کے ذکر میں ان کی تادیب پر تنبیہ ہے۔ انہوں نے اپنی آخرت کو اپنے اس کھانے کے بدلے فروخت کیا جس کا کوئی مقام نہیں (1)۔ **وَالْاَقَامَةُ** کا معنی یہ ہے کہ وہ حرام ہے اللہ تعالیٰ اس پر انہیں آگ کا عذاب دے گا۔ جو انہوں نے شربت کھائی اسے آگ فرمایا کیونکہ وہ انہیں آگ تک پہنچانے والا تھا۔ **وَكُلُّ مَنَسْرِينٍ** نے اسی طرح کہا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ انہیں حق کو چھپانے کی وجہ سے جہنم میں حقیقت آگ کھانے کے ساتھ عذاب دے گا۔ اس نے آسمان کے مطابق حال کے ساتھ خبر دی (2)۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **اِنَّ اَكْبَرِي** **يَا مَعْزُونِ** **اَمْوَالِ اَيْسٰى** **فَلْيَاكُلُوْا** **فِيْ يَهُودِيَّتِهِمْ** **نَارًا** (النساء: 10)۔ یعنی ان کا جہنم اسی کی طرف پھیرا جائے گا۔ اسی سے عربوں کا قول ہے:

لقد الضموت، اجنوا المخراب موت کے لئے پیدا کرو اور قربانی کے لئے بناؤ۔  
آیہ اور نے کہا:

آپ اور مجھے:

فلسفوت حائذون الوالدۃ جو ماں جنم دیتی ہے وہ موت کے لئے ہے۔

ایک اور جگہ لکھا:

۱۲۰: قال الخراب الدهر ينشئها ثم اپنے گھر زمانے کی خرابی کے لئے بنا تے ہیں۔

اس قسم کی مثالیں قرآن اور شعراء میں کثیر ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ يَجْعَبُ لَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا رَافِعًا**۔ مگر ان کے لئے جو اللہ اور اس کے رسول کی پیروی کرتے ہیں، اللہ ان کے لئے بڑا اور زیادہ رزق عطا فرماتا ہے۔





اس کا معنی ہے وہ آگ پر کھٹے باقی رہنے والے ہیں۔ یہ گروں کے اس قول سے مشتق ہے: اما اصبر فلا تعجل العیس، یعنی  
 دو ستر صبر (تو دو ستر صبر باقی رہے) وہ ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ان کا آگ سے جزا فرما دیتے تھے۔ جزا کی علت کو صبر  
 سے تعبیر کیا تھا ہے۔ کسائی اور قحط سے کہنا اس کا معنی ہے وہ وہ دونوں کے لئے پُرستہ و ام اختیار کرنے والے ہیں۔ بعض  
 علماء نے فرمایا: معاصی و مقصبات سے اس کا معنی توبہ ہے۔ یہ حضرات اس جہاں (۱۱) ہندی، عطا و امیر و امیر شکی کا قول ہے۔  
 اس کا معنی ہے: کسی چیز کے انہیں دونوں کے میں برسرِ روایہ ہے (۱۲)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ان کی استہانت اور ان کے امر  
 کے اختلاف (جنگل کھنک) کی بنا پر ہے۔

وَلْيَسْمَعِ اللَّهُ تَزَلُّ الْكُتُبِ بِالْعَنِي ۚ وَرَأَيْتُ الَّذِينَ اِخْتَلَفُوا فِي الْكُتُبِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝۱۱

یہ جہاں وہ سے سوائے کہ اللہ نے تو ہماری کتاب حق کے ساتھ اور بے شک جو لوگ اختلاف کرتے ہیں ہیں  
 کتاب میں اور ہر روز کے جھگڑوں میں پھنسے ہوئے ہیں۔

انہ تمام جہاں وہ ہے: ذلالت کی طرف سے اور عقلمندی طرف اشارہ ہے۔ گویا فرمایا: ذلالت کے معنی بے شمار، رواج نے  
 کیا: تکرار، مہارت ہے: انہ صراحتاً ذلالت، دعویٰ ذلالت، تعذاب ہے۔ اور ذلالت کی تفسیر ہے: اس کا معنی ہے: یہ ان کو  
 مضبوط ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ذلالت کل نصاب میں ہے۔ اس کا معنی ہے: فحشاء ذلالت بھی (ہم نے یہ ان کے ساتھ لیا)  
 پانچ اللہ تبارک و تعالیٰ لکھتے ہیں: لکھتے ہیں: سر و قرآن سے۔ ہانڈی سے مراد رواج ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد وجہ  
 ہے۔ و رَأَيْتُ الَّذِينَ اِخْتَلَفُوا فِي الْكُتُبِ یہاں لکھتے ہیں: سر و قرآن سے۔ ہانڈی کے معنی کیا کہ اس میں حضرت یحییٰ علیہ  
 السلام کی ہمت ہے اور یہ وہ ہے آپ کی صفات سے بھرا ہوا ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: انہوں نے اپنے تئیں اور صف کی مخالفت کی تورات سے محبت بکرائے میں۔ بعض نے فرمایا: جو  
 تورات میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت تھی اس میں مخالفت کی اور اس میں اختلاف لیا۔ بعض نے فرمایا: لکھتے ہیں: سر و  
 قرآن سے مراد انہوں نے اختلاف کیا وہ کفار قریش تھے۔ ان میں سے بعض نے کہا: یہ قرآن جاد ہے۔ بعض نے کہا: یہ پہلے  
 انہوں سے تھے ہیں۔ بعض نے کہا: یہ گمراہ اور بے خبر و غیرہ اور شقاق کے معنی پر غور رکھیں۔

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ  
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ ۚ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَ  
 الْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ وَأَتَى الزَّكَاةَ ۚ وَآثَرَ الصَّلَاةَ ۚ وَآلَ  
 الرَّكْعَةِ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ بَعْضُهُمْ إِذَا عَهِدُوا ۚ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالصَّرَآءِ  
 وَجُنَّ الْبَاسِ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۱۲

"تیلی (اس بھی) نہیں کہ (خدا میں) تم پھیر لو اپنے رخ مشرق کی طرف اور مغرب کی طرف بندہ تیلی (کمال) تو یہ ہے کہ کوئی شخص ایمان لاتے اللہ پر اور ہر قیامت پر اور فرشتوں پر اور کتاب پر اور سب نبیوں پر اور وہ اپنا مال اللہ کی محبت سے دشتہ دھوے اور قیہوں اور مستفیضوں اور مسخران و رمانتے لاون کو اور (خروج کرے) کلام تزاو کرنے میں اور صحیح صحیح کو انکار کرنے تزاو کرے کہ وہ کو جو پوچھو انکار کرنے والے جس نے وہ ان کو جب کسی سے وعدہ کرتے ہیں اور کمال نیک میں جو ہر کرتے ہیں مصیبت میں اور سختی میں اور جہان وقت۔ یہی لوگ ہیں جو راستہ ہار ہیں اور یہی لوگ حقیقی پر ہر جہان ہا۔

اس میں آٹھ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَنْ يَكُنَ الْيَاسُوطُ كُفَّ بَ كِ سَرَّاءٍ مِّنَ الْكُفَّاتِ هَ۔ قُلُوبُ۔ لَہَا نَسِیَ عَیْنُ یَا مَ کیا ہے کہ یہ شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لگتی کے متعلق پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور فرشتوں کے نازل ہونے سے پہلے جو ان لایند لا اللہ اور ان معبود عبود و سونے کی توانی و تہ و ہر جہان ہوتے ہوئے کہ تو اس کے لئے راستہ واجب تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ رخ اور قناد نے یہ لگتی کہ جو یہ کھاپ یہ وہ نصاریٰ نے لئے ہے یہ وہ وہ قبلہ کی طرف مت پھیرنے میں اختلاف کرتے تھے۔ یہود کہتے تھے: قبلہ مغرب کی طرف۔ بیت المقدس ہے اور نصاریٰ کہتے تھے مشرق کی طرف سورج کے طلوع ہونے کی جگہ ہے اور نصاریٰ نے قبلہ کی جہاں میں بھی کلام کیا۔ یہ فرقہ نے اپنے قبلہ کی شخصیت بیان کی۔ ان سے یہ لگتا یہ تھی نہیں ہے جس میں تم ہو کہ تلی تو یہ ہے: مِّنْ أَهْلِ بَاسُطُ۔۔۔ (البح۔ 11)

**مسئلہ نمبر 2:** نیز اور شخص نے انہ کو نصیب کے ساتھ پڑھا ہے کیونکہ نس کان کے انوات۔ یہ ہے اس کے بعد وہ دھرنے واقع ہوں تو تو نس و پ ہے ہم ہاوتے یا نجر ہاوتے۔ اور وہ یہ نس کے بعد دیوار واقع ہواوتے تو نے نصیب دی اور اُن کو لُؤ لُؤ کو ہم بنایا۔ اور مصدر کا ام بنان۔ یہ کیونکہ وہ کہہ نہیں سکتا۔ اور انہ کی کروین ہاوتے اور فعل آخریت میں قوی ہوتا ہے۔ باقی آراء انہ کو دفع کے ساتھ پڑھا ہے کیونکہ یہ لیس کا اسم ہے اور اس کی قرآن اُن کو لُؤ لُؤ اسے قدر بہت اس طرح ہے: لیس اللہ تو لیسند و جو کہ۔ یعنی نبی تمہارا ہے قلہ کی طرف مومن و پھیرنا نہیں۔ اور پہلی ترتیب کے اعتبار سے معنی ہو گا تمہارا اللہ پھیرنا نہیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: هَٰذَا كَانَ حَقُّكُمْ إِذَا أَنَّى قُلُوبُ (ایات: 25) ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہوتی جو اس سے کہہ سکتے ہیں: لَٰكُم مَّا كَانَ غَافِقَہُ اَیْنِ مِّنْ لَّدُنْہَا اَلْشَّوْءُ اَیْ اَنِّ كُذِّبُوا (روم: 10) (آخر کار ان کا انعام جنہوں نے راہی کی تھی بہت برا ہوا کیونکہ انہوں نے مصلایا) لَٰكُنْ اَن غَافِقَہُ لَٰكُم اَلْہُنَا قِ نَہَا (المشر: 17) (ان دونوں کا انجام یہ ہوا کہ دونوں آگ میں ڈالے گئے ہیں)۔

یہ دفع کی قرأت قوی ہے کیونکہ دوسری آیت میں ہا ہمارے خبر پر با آئی ہوئی ہے لَنْ یَّسَّرَ لَہَا یَا نَاثُو اَلْبَطُو مِّنْ کَلْہُوہَا (القدر: 189) اس آیت میں صرف اللہ پر دفع جائز ہے۔ پہلی آیت کو دوسری پر موصول کرنا وہی ہے طبیعت کا لٹ

کے۔ اسی طرح حضرت ابی کے صحف میں بکے ساتھ ہے بیس الجہان توفیٰ ای طرح حضرت ابن مسعود کے صحف میں بھی ہے۔ اکثر قراء کا نظریہ بھی یہی ہے۔ یہ دونوں قراء بھی بہتر ہیں۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا اشارہ ہے: **وَلِكُلِّ الْيُزُومِ اَنْ يُّؤْتِيَ الْيُزُومَ** یہاں یز کے لئے اسم جامع ہے۔ تقدیر ہا۔ اس طرح ہے: **وَلِكُلِّ الْجَزْءِ مِنْ اَمْنٍ**۔ معارف کو حذف کیا گیا ہے۔ جیسے اس آیت میں معارف حذف ہے و کُلِّ الْيُزُومِ (یوسف: 82) اصل میں اعلیٰ القربہ تھا۔ **وَأَشْرَبُوا لِي تَذَكُّرُوهُمْ الْيُزُومَ** (البقرہ: 93) اس میں بھی معارف محذوف ہے۔ یہ قراء اقرب و راجح کا قون ہے۔ شاعر نے کہا:

فانما من اقبال و ادبار

یہ اصل میں ذات اقبال و ذات ادبار ہے۔

ناتج کے بہانہ

و کیف توصل من اصبت خلالتہ کلی مرصوب

اس شعر میں اصل کمال الدال مرصوب ہے۔ پس اس میں حذف کیا گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے: **الكن ذلهم**۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا اشارہ ہے: **لَهُمْ نَارٌ جُنتٌ اَنْتُمْ اَنْتُمْ** (زل عمران: 163) یہ اصل میں ذر و جات ہے۔ یہ واقعہ اس طرح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی، اور فرماؤں فرض کئے گئے اور قبلہ کو بدینا یا گیا اور مدد و مغر کی تحسین کو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **فَرَمَا: كَالْمَكِي**۔ یعنی یہیں کہ تم نماز پڑھو اور اس کے علاوہ مکہ کے گرد و بگسنگی والا وہ ہے جو اللہ پر ایمان لائے۔ اسی طرح یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے عطا سفیان اور زبان کا قول ہے (1)۔ یہ بھی امکان ہے کہ یوز۔ الباء اور الیوز کے معنی میں ہو۔ فاعل کو کھلی مصور کے معنی کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے جیسے کہا جاتا ہے: **ارجل مدلی**۔ **رجل صرود** خطر قرآن حکیم میں ہے: **إِن اَصْبَحْتَ تَأْتِيَهُمْ غُزْرًا** (المک: 30) اس میں غور یا معنی غارترا ہے۔ یہ ابو عبیدہ کا اختیار ہے (2)۔ میرا نے کہا: اگر میں قرآن کے کاربوس میں سے ہوتا تو میں دو سن الیوز۔ یعنی بکے نچو کے ساتھ پڑھتا۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا اشارہ ہے: **وَالْمُؤْمِنُونَ يَتَقَوَّيْهِمْ اِذَا غَدَوْا اِلَيْهِمْ الصُّلُوبُ**۔ جس علماء نے فرمایا: **الصلوبون** کا مطلب متین پر ہے کہ جو کچھ من جمیع کے معنی میں اس اور مکمل دفع میں ہے گویا اس طرح فرمایا: **لكن الیوز الصلوبون والصلوبون**۔ یہ قراء اور محقق کا قول ہے۔ الصلوبین پر نصب و ن کی بنا پر یا فصل کے اعتبار کے ساتھ ہے عرب و مد اور ذم کی بنا پر نصب دینے ہیں۔ گویا وہ اس سے مد و مد و مد و مد کے افراد کا ارادہ کرتے ہیں اور وہ اسے پہلے کلام کا علی نہیں کرتے بلکہ اسے نصب دینے ہیں۔ مد کی مثال یہ رثاء ہے: **وَالْيُزُومِ الصُّلُوبُ** (3) (النساء: 162) نساء نے یہ شعر پڑھے ہیں۔

وکل قوم اظلموا امر مرشد هم

الظالمون ولما يظلموا احدا

ہر قوم نے اپنے مرد خدا کے چھوٹی اطاقت کی سوائے نمبر کے۔ انہوں نے اپنے گرواؤں کے واسطے اس کی اطاقت کی۔ وہ کوچ کرنے والے ہیں انہوں نے کسی کو کوچ نہیں کرایا اور جس کا گھر اس کے کھیتے والے ہیں کہ تم اسے نہ لی کرتے ہیں۔ اور عیدہ نے یہ شعر پڑھے ہیں:

لَا يَصْعَدُنَّ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ      هـ      تَعْدُوا ذَا رَأْفَةٍ الْعِزَّ  
النَّازِلِينَ بِحُلٍّ مَعْتَرِينَ      د      وَالْمُعَادَ الْأَقْرَبَ

ان اشعار میں النازلین کو نازلہ درخ نسب دلی گئی ہے۔

ایک در شاعر نے کہا:

نَحْنُ بَنِي ضَيْفَةَ اصْحَابِ النَجْدِ

اس میں بھی بنی ضیفہ کو حسب مدح کے طور پر ہے۔ ذم کی مثالیں یہ ہیں: قُلُوبُ بَنِي آدِيٍّ لِحَقِيقُوا (از ح: 1)۔  
(ان پر لعنت برسی رہی ہوئی جہاں پڑنے جا کر گئے)۔

عروہ بن الزور نے کہا:

مَقُولُ الْغَضَبِ شَمَّكَتُونَ      ع      عِدَاؤُكُمْ مِنْ كَذِبٍ ذَرَارٍ

اس میں عداؤاؤا کو حسب بطور ذم دلی گئی ہے۔

یہ سلسلہ نفوت میں عام ہے، اعراب کی جہت سے اس میں طعن نہیں کیا جا سکتا۔ کلام عرب میں ایسی بے شمار مثالیں موجود ہیں۔ دو جگہ جو کلام میں جہت دھری کرتے ہیں انہوں نے کہا: کُفَّيْهِمْ كَأَسْوَجٍ سے غلطی ہوئی ہے جب انہوں نے قرآن کا نسخہ لکھا تھا اور کہا کہ اس پر دو روایت ہے جو حضرت عثمان (ؓ) سے مروی ہے۔ انہوں نے قرآن کا نسخہ لکھا تو انہوں نے کہا اس میں غلطی ہے عرب اپنی زبانوں کے ساتھ اس کو درست کر لیں گے۔ اسی طرح سورہ النساء میں وَالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ كَانُوا (انشاء: 162) اور سورہ المائدہ میں الْعَصَابِيْنَ کے بارے میں کہا۔ اس کا جواب دیا ہے جو ہم نے ذکر کیا (کہ عرب کلام میں بطور مدح یا ذم صفت کو اعراب میں نہ آکر دیا جاتا ہے جیسا کہ مشحون سے واضح کیا گیا ہے)۔

بعض علماء نے فرمایا: اصولیوں کو رفع مبتدأ کی حیثیت سے دیا گیا ہے اور اس کی خبر محذوف ہے۔ مثلاً یہ عبارت وہ الصوفیون ہے۔ کسائی نے کہا: والصابرین کا عطف دومی تقریب پر ہے گویا فرمایا: والصابرین۔ کسائی نے کہا: یا قرآن ملہ ہے اور خطاب واضح ہے۔ کیونکہ جب تو الصابرین کو نصب دے گا اور اس کا عطف دومی تقریب پر کرے گا تو یہ (سن) کے سلسلہ داخل ہو جائے گا۔ اور جب تو الصوفیوں کو من پر عطف کی وجہ سے رفع دے گا تو تو نے مصدر کے مکمل ہونے سے پہلے من پر محض کر دیا اور تو نے معطوف کے ساتھ ملہ اور موصول کے درمیان لڑائی کر دیا۔ کسائی نے کہا: حضرت عبد اللہ کی قرأت میں اصولیون

۱۔ حضرت عثمان کے قول کی صحت کا متعین علماء نے انکار کیا ہے۔ علامہ حمزہ بن ابی حنیفہ نے اس آیت کی معرفت قرآن کی طرف سب سے کٹھا ہے۔ یہ اصحاب کی کارستانی ہے۔

والصالحین ہے۔ نبیؐ اس نے کہا: دونوں ذات القربیٰ پر معظوف ہیں یا بطور مدح منصوب ہیں۔ قرآن نے کہا: صولہ اللہ کی ثمرات میں ۱۰۰ النساء میں وَالْمُتَّقِينَ الصَّالِحِينَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ (النساء: 162) ہے۔ یعقوب اور ابن عمرؓ نے الصوفیون والصابرون پڑھا ہے یعنی دونوں کو رفع کے ساتھ (۱)۔ حمد ربی نے بعد وہم پڑھا ہے (2)۔ بعض علماء نے فرمایا: الصوفیون کا صلف اس ضمیر پر ہے جو آمن میں ہے۔ اولیٰ نے اس کا انکار کیا ہے اور کہا کہ معنی اس پر نہیں ہے کیونکہ اس سے مراد ان اللہ پر امن آئینہ ہو وہ الصوفیون۔ یعنی ہم تمام پر ایمان لائے جیسے تو کہتا ہے: الشیخام من القدر ہو وعبود۔ اور من آمن کے قول کے بعد جو حکم ہے وہ من آمن کے افعال کو اور ان کے اوصاف کو شمار کرتا ہے۔

**حصہ نمبر 5:** ہمارے علماء نے کہا: یہ آیت عظیمہ اہمات الاماکام میں سے ہے کیونکہ یہ سولہ قواعد اپنے ضمن میں لئے ہوئے ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے اسماء اور صفات پر ایمان۔ ہم نے اہل تعالیٰ کے اسماء اور صفات کی وضاحت اپنی کتاب "الاسلامی" میں کر دی ہے۔ شجرہ شجران، صراط، حوض، شفا، عت، جنت، ووزن ان کا ذکر ہم نے اپنی کتاب "تہذیب" میں کر دیا ہے۔ ملائکہ، نازل شدہ کتب یہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے حق ہیں جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔ انبیاء کرام، مال خرچ کرنا، داہمی طور پر اور غمی طور پر قرعہ رشتہ داروں سے صلہ رحمی کرنا۔ ان سے تعلق عقلی کو ترک کرنا، شہیم کی رکھ بھال کرنا ان کو بے یاد و دھار نہ بھولنا اسی طرح مساکین کی خیر خواہی کرنا، مسافروں کی رعایت کرنا، ابن امیسل سے مراد بعض نے فرمایا: جو راستہ سے پیچھے نہ جانے والے ہوں۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد مہمان ہے۔ سوال کرنا، ظالموں کو آزار کرنا۔ اس کا بیان آیت الصدقات میں آئے گا۔ نماز کی خدمت کرنا، زکوٰۃ دینا، عہد کو پورا کرنا، تکلیف میں صبر کرنا، ان قواعد میں سے ہر قاعدہ ایک کتاب کا مضمون ہے، اکثر پر تبصرہ پہلے کر چکی ہے۔ ہنی کا بیان ان شاء اللہ ان کے مواقع پڑائے گا۔

علاء کا اضافہ ہے کہ کمال عقلی صدقہ سے تہنیم کو صلہ رحمی کے طور پر تہنیم ہونے کی وجہ سے صدقہ دیا جائے گا اگرچہ وہ غمی بھی ہو یا نہیں دیا جائے گا حتیٰ کہ وہ فقیر ہو۔ اس کے متعلق علماء کے دو قول ہیں: یہ واجب زکوٰۃ کے علاوہ مال دینے کی بنا پر ہے جیسا کہ ابھی بیان کر رہے تھے۔

**حصہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَآتِی الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِمْ خَصَمًا یعنی ان کے مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی حق ہے۔ انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے اور بھی کہا کہ مال اسی کے ساتھ ہے کہ زکوٰۃ کے علاوہ بھی اللہ کے راستہ میں دیا جائے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد فرض زکوٰۃ ہے (3)۔ پہلا قول اس میں ہے کیونکہ دارقطنی نے فاطر بنت قیس سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی حق ہے پھر یہ آیت عبادت کی نفس المؤمنان ثلوثی واثمہم السلام ان ماجہ نے ابی بنی میں، برہذی نے ابی جاسع میں اس حدیث کو نقل کیا ہے اور فرمایا یہ حدیث ایسی ہے کہ اس کی سند ایسی نہیں ہے۔

ابوہریرہؓ میں امر کو ضعیف کہا گیا ہے، بیان اور اسامیل بن سالم نے شہمی سے یہ قول روایت کیا ہے اور یہ صحیح ہے۔

میں کہتا ہوں: حدیث میں اگرچہ کلام کیا گیا ہے اس کی محنت پر آیت کا معنی ہی روایت کرتا ہے۔ فرمایا: وَآتِی الْمَالَ

وَأَنَّى لِلْمُؤْمِنِينَ غَزَاؤُكَ مَا وَكَرَّمْتَ دِمَاءَهُمْ بِأَنفُسِهِمْ وَمَا كُنَّا لِنُعْطِيَكَ أَشْيَاءَ مِمَّا كُنَّا نَسْتَكْفُرُ بِهِ (کیونکہ زکوٰۃ کا ذکر پہلے ہو چکا ہے) اور نہ نگرار ہو جائے گا (1) اراقہ اعلم۔ علماء کا اتفاق ہے کہ زکوٰۃ کی دانگی کے بعد مسلمانوں کو کوئی ضرورت پڑ جائے تو اس میں مال کا خرچ کرنا واجب ہے۔ اور مالک نے فرمایا: لوگوں پر اپنے قیدیوں کا قیدیہ دین واجب ہے اگرچہ ان کا سارا مال بھی اس میں خرق ہو جائے۔ اس پر اجماع بھی ہے اور یہ اس قول کو تقویت دیتا ہے جو ہم نے اختیار کیا۔ اللہ تعالیٰ ہی تو فیصلہ دینے والا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَلَىٰ خُيُومِهِمْ**، خُيُومِہم میں خیمہ کے مرجع میں اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: اس اپنے والے کی طرف راسخ ہے۔ مفعول کو حذف کیا گیا ہے اور وہ مال ہے۔ ذی القربن کو خُيُومِہم کی وجہ سے نصب دین جائز ہے۔ فقہیر عربت اس طرح ہو گئی: اصل حب۔ السعی ذی القربن۔ بعض نے فرمایا: یہ خیمہ اس کی طرف لوٹ رہی ہے مصدر مفعول کی طرف مضاف ہوگا۔ ابن علی نے کہا (2) اور **عَلَىٰ خُيُومِهِمْ** کا قول کلام کے درمیان اعتراض لگتا ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کی مثال یہ ارشاد: **وَيَقْبِضُونَ عَلَىٰ فَتَقَاتِهِم مِّنْ خُيُومِهِمْ** (الدھر: 8) یہ دونوں معانی کو جامع ہے الامتراض اور مصدر کو مفعول کی طرف مضاف کرنا۔ یعنی حل حب الطعام اور امتراض کی مثال یہ ہے: **وَأَنَّىٰ يُعْطِيكَ مِنَ الْغُيُومِ** میں ذمہ آؤ اُنہی ذمہ مؤنوس فاعل یتک (النساء: 124) اس کو سمجھ کر کہا جاتا ہے وہ یہ طاقت کی ایک قسم ہے اعتراض اور احتیاط کہنا ہوتا ہے۔ اس علی خُيُومِہم کے قول کے ساتھ تسمیم کی اور وہ موقع کے قول کے ساتھ تسمیم کی۔ اسی سے زہیر کا قول ہے:

مَنْ يَلْقَىٰ يَوْمًا مِّنْ جَلْبَةٍ مَّوَمًا  
اِسْ شَعْرٌ مِّنْ مَّوَمٍ جَلْبَةٍ مَّوَمٍ مِّنْ مَّوَمٍ  
اور امر واھیس نے کہا:

عَلَىٰ عَيْكَلٍ يَطْبَعُ قَوْلَ سَوَالِہ  
اِسْ شَعْرٌ مِّنْ مَّوَمٍ سَوَالِہ تَمِّم مِّنْ مَّوَمٍ  
وہی طرف متحرکہ کا قول ہے:

اَللّٰہُ عَلٰی ہَا عَلٰی فَاَنِّی  
اِسْ شَعْرٌ مِّنْ اَظْہَمٍ تَمِّم مِّنْ مَّوَمٍ  
طرز نے کہا:

فَعَلٰی دِیَارِکَ غَیْرَ مَفْسَدَہ  
اِسْ مِّنْ غَیْرِ مَفْسَدَہ تَمِّم اور اعتراض ہے۔

درج میں ضعیف الخوارزمی نے کہا:

فہیت و ما یفہی صنیعی و منطقی و کل امری الا احادیثہ فان  
اس شعر میں الاحادیثہ محکم اور حتمی ہے۔  
یہ بخان نے کہا:

فانقضى الروى ارجحنا غير ظالم وانقضى التوى احوالنا غير عائب  
اس میں غیر ظالم اور غیر عائب تمجید اور احتیاط ہے۔ شعر میں یہ تفسیر ہو رہی ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: حبیہم کی تفسیر کا سرخی لاپتہ ہے کیونکہ فعل اپنے مصدر پر دلالت کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے: **وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ يُخَلِّفُونَ بَيْنَ أَكْفِهِمْ أَنْتُمْ مِنْ فَخْلِهِمْ هُوَ خُذُوا أَنْتُمْ** (آل عمران: 80) یعنی کل ان کے لئے بجز  
میں وہ لوگ جو ہمت اچھائی ہو یا غارتہ اچھائی ہو تو میں ان کا معا کرنا انہیں محبوب ہے (۱۹)۔ بعض نے فرمایا: حبیہ کی تفسیر کا سرخی اللہ  
تعالیٰ کا ہے جو حق بعض پابندی میں ہے۔ مقصود یہ ہے کہ انسان ان وجوہ میں خرچ کرے جبکہ وہ صحیح ہو (وس مال پر) غلیل  
ہو شکر کا اندیشہ ہو اور ایمان میں رہے۔

**مفسرہ نمبر ۸:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ بَيْنَ أَكْفِهِمْ إِذَا خُفِّتْ وَأُصْبِحُوا عَلَى اللَّهِ أَعْيُنُهُمْ** اور بندوں سے کیے ہوئے  
دعا کو پورا کرتے ہیں۔

**وَالضَّيِّقِينَ إِلَى الْمَنَاءِ وَالْفُتُوَّاءِ** البیاضہ سے مراد شدت اور فقر ہے اور الفُتُوَّاءِ سے مراد مرض اور پالائی ہیں ہے۔  
یہ حضرت ابن مسعود کا قول ہے (۱۲)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: میرے بندوں میں سے کوئی بندہ جسے  
میں اس کے بستر میں بیماری میں مبتلا کرتا ہوں اور وہ اپنے چار درہوں سے شکوہ نہیں کرتا تو میں اس کے گوشت سے بجز گوشت  
اور اس کے خون سے بجز خون حط کرتا ہوں مگر میں اس کی روں قبض کر لیتا ہوں تو اپنی رحمت میں داخل کرتا ہوں مگر میں  
اسے مانیت دیتا ہوں تو اسے عافیت دیتا ہوں جبکہ اس کا کوئی گناہ نہیں ہوتا۔ عرض کی گئی: یا رسول اللہ! اس کے گوشت سے کون  
سا گوشت بجز ہے؟ فرمایا: وہ گوشت جس نے گناہ نہیں کیا ہوتا۔ عرض کی گئی: اس کے خون سے بجز خون کون سا ہے؟ فرمایا:  
وہ خون جس نے گناہ نہیں کیا البیاضہ و الفُتُوَّاءِ۔ دروس فساد کے درجہ پر ہیں۔ ان کا فعل نہیں ہے یہ تفسیر یہ ام ہیں اور  
مفاد نہیں ہیں **وَجَنَّاتُ النَّارِ** اس سے مراد جہنم کا وقت ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَبَّ تَقْوَاهُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ** یعنی وہ اپنے امور میں سچ اور تقویٰ کا مظاہرہ  
کرتے ہیں اور اپنے موبو کو پورا کرتے ہیں۔ وہ دین میں کوشش کرنے والے ہیں یہ انتہائی تعریف اور ثناء ہے۔ مصدق کا  
مضاد کتب ہے۔ کہا جاتا ہے: صدقہم القتل انہوں نے قتل کی تصدیق کی۔ الصدیق جو مصدق کو لازم پکارتا ہے اور  
سہ ریش میں ہے: علیہ السلام صدیق فان الصدیق یهدی ان الیہ ان الیہ یهدی ان الیہ الجنة وما یزال الوہل یصدق

پتھری الصدق حتی یکتب مدائنہ مدیناً ہوا۔ (قریباً چھ سو سو برس پہلے۔ حج، حج کی طرف ہدایت دیتا ہے، حج کی طرف ہدایت دیتی ہے انسان حج ہوتا ہے اور حج کی کوشش کرتا رہتا ہے حتی کہ وہ منہ کی بارگاہ میں چلا آتا ہے۔) کہ  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ۚ أَلْيَوْمَ بِالْخَيْرِ وَالْعَبْدِ  
 بِالْعَبْدِ ۖ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ۚ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعُهُ بِالْمَعْرُوفِ  
 وَأَدَاةُ آلِهِ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ۚ ذَٰلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ۚ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ  
 ذَٰلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

”اے مومن! اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہے تم پر قتلہ میں جو (مقتول) مارے جائیں۔ آزاد کے بدلے آزاد، غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت۔ جس جس کو معاف کیا جائے اس کے بھائی (مقتول کے وارث) کی طرف سے کچھ چیز تو چاہے کہ غلبہ کرے (مقتول کا وارث) خون برباد ستور کے مطابق نہ ہو (قاتل کو چاہئے کہ اسے مرگات اور کرے اور بھی طرح۔ یہ ہدایت ہے تمہارے رب کی طرف سے اور رحمت ہے۔ تو جس نے زیادتی کی تو اس کے لئے دردناک عذاب ہے۔“

اس میں متر و سائر ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** بخاری (1) سنائی در واقعہ قلمی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، فرمایا: یعنی امر بیکل میں صرف قصاص (جلد) تھا ان میں دیت نہیں تھی۔ اللہ تعالیٰ نے اس امت کو کہا: کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ۚ أَلْيَوْمَ بِالْخَيْرِ وَالْعَبْدِ بِالْعَبْدِ ۖ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ۚ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاةُ آلِهِ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ۚ ذَٰلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ۚ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ جس نے دیت کی قبولیت کے بعد قتل کیا تو اس پر عذاب الیم ہے۔ یہ بخاری کے الفاظ ہیں۔ عیسیٰ نے یسعی بیان کیا وہ انہوں نے کہا: ہمیں سنوں نے بیان کیا انہوں نے کیا: ہمیں سنا کہ بیان کیا فرمایا: میں نے پیادہ کو یہ کہتے ہوئے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس کو یہ کہتے ہوئے سنا۔ شیخ نے اَلْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ کے تحت فرمایا: یہ عربوں کے دو قبائل کے بارے میں جو آپس میں لڑے تھے۔ انہوں نے کہا ہم اسے قوام کے بدلے میں قتل میں قتل کرتے ہیں اور ہم اپنی لڑائی کے بدلے میں قتلہ بنت فلاں قتل کریں گے۔ اسی طرح قادیان سے مروی ہے۔ (2)

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ ۚ لِكَيْتُمْ كَا فَاسِي قَوْلِي ۚ اور ثابت ہے۔ اس سے عربوں



اہل بیت کا قول ہے:

کتاب الغنم والقتال حلینا د علی المناہیات جہانگیری  
ہم پر قتل اور قتال فرض کیا گیا ہے اور گانے والیوں پر داموں کو گھسیٹنا۔

بعض علماء نے فرمایا: گھسیٹنا یہاں خبر دینا ہے اس کے متعلق ہر مروج مکتولہ پر رکھا گیا ہے اور جس کے متعلق فیصلہ ہو چکا ہے  
القصاص۔ یہ قص الاثر سے، غزوہ ہے جس کا معنی ہے پیچھا کرنا۔ اسی سے القصاص ہے کیونکہ وہ آثار اور اخبار کی اتباع کرتا  
ہے۔ قص الشعر اس کے اثر کی اتباع کرے؟ گویا قتل قتل کے راستہ پر چلے جے تو اس میں اس کا پیچھا کیا جاتا ہے اور اس میں  
اس کے راستہ پر چلا جاتا ہے (۱)۔ اسی سے ہے: فارتد اعلیٰ رصہ تصدق اور اپنے قدموں کے نشوں پر پیچھے آئے۔  
بعض علماء نے فرمایا: قص کا معنی کاٹنا ہے۔ کہا جاتا ہے: قصت ما بینہما۔ اسی سے قصاص لینا ہے کیونکہ اسے اس کی مثل  
ذم لگا دیا جاتا ہے جو اس نے لگایا تھا یا اسے قتل کیا جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے: نفس الساکم فلا تمن فلان و ابناہ وہ فامشہ  
فامشہ بہ یعنی جا کر منے فلاں سے قصاص یا۔

**مسئلہ نمبر 3:** قصاص کی صورت یہ ہے کہ قتل پر فرض ہے کہ جب ولی قتل کا ارادہ کرے تو وہ فتنہ خالی کے امر کو  
قبول کرے اور قصاص شرعی کی پیروی کرے اور ولی پر فرض ہے کہ وہ قاتل کو قتل کرے اس کے ولی کو قتل نہ کرے اور غیر  
پر قتل نہ کرے جیسا کہ عرب ہندی کرتے تھے وہ غیر قاتل کو قتل کرتے تھے (2)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا یہی معنی ہے  
کہ لوگوں میں سے فتنہ کی بارگاہ میں بیت کے روز خفی قص زیادہ فرمان ہوا ہے: ایک وہ جس نے غیر قاتل کو قتل کیا وہ  
جس نے حرم میں قتل کیا وہ جس نے جاہلیت کی دشمنی کا بدلہ لیا۔ شعبی اور قتادہ وغیرہ نے کہا: اہل جاہلیت میں برائی اور  
شیطان کی اطاعت تھی۔ ایک قبیلہ جس میں لڑتے اور قتل ہوتی تھی پھر اس کا نظام قتل کیا جاتا تھا تو اس کے مقابل دانے  
کہتے: ہم اس کے بدلے میں آؤ اور قتل کریں گے۔ جب ان کی عورت قتل ہوتی تو کہتے: ہم اس کے بدلے میں مرد کو قتل  
کریں گے جب ان کا کوئی کم مرتبہ شخص قتل ہوتا تو وہ کہتے: ہم اس کے بدلے میں شریف کو قتل کریں گے اور کہتے: قتل قتل  
سے بچانے والا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے انہیں حد سے تجاوز کرنے سے منع کیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ  
فِي الْقَتْلِ أَلْخُوفُ بِالْخَوْفِ الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ أَوْ أَمَّا الْقَتْلُ فَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ وَ جَافَتْ فِيهِ ان دونوں کے  
کاموں کے درمیان بہت بڑا فرق ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اس میں کوئی اختلاف نہیں قاتل کا فیصلہ اولی الامر کا کرے گا۔ ان پر قصاص کا قیام کرنا اور حد و دو کا قیام  
کرنا فرض یہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمام مومنین کو قصاص کے ساتھ خطاب فرمایا۔ پھر تمام مسلمان قصاص پر منع نہیں اور  
نکلتے تو انہوں نے سب کے تو تم مقام سلطان کو کہا کہ قصاص اور حد و دو کا قیام کرے۔ قصاص ازہم نہیں ہے بلکہ ازہم یہ ہے  
کہ قصاص اور دوسری حد و دو یا دینی تک تجاوز نہ کریں (3)۔ جب قصاص کے بدلے میں دیت یا معافی کے ساتھ مقبول کے

اور ایسا بھی عوام میں تو یہ مہمان ہے۔ جیسا کہ آئے آئے گا۔

اگر آپ جیسے کہ ائمہ نقلی کے ارشاد **کُتِبَ عَلَيْكُمُ** کا معنی ہے: تم پر فرض ہو گیا اور لازم کیا گیا ہے تو پھر قصاص کیسے واجب ہو گا؟ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے جب تم ارادہ کرو جن کو قصاص بخیر سے کے اقتدار سے ہے۔ القصاص، قتل کی جمع ہے اور سرسٹ کا لفظ، اجازت کی تائید ہے یہ ان افعال میں سے ہیں جن کو لوگوں پر کرنا (یعنی قتل) داخل ہوتے ہیں۔ اسی وجہ سے اس بنا پر یہ الفاظ آئے ہیں جیسے جیڑس، امان، حلق، عویض، غرق اور اس کے مشابہ الفاظ۔

**مسئلہ نمبر 5:** ائمہ نقلی کا ارشاد ہے: **اَلْعُقُوبُ بِالْعَمَلِ وَالْعُقُوبُ بِالْعَمَلِ** یا **اَلْعُقُوبُ بِالْعَمَلِ** اس کی تاویل میں یہ کہ اختلاف ہے۔ ایک طائفہ کہتا ہے یہ آیت نوع کے ظلم کو بیان کر رہی ہے جب کوئی اپنی اپنی قوم سے آزار کو حملہ بیان کرے اور آزار کو قتل کرے، ظالم جب ظلم قتل کرے، مجرت جب مجرت قتل کرے، ایک نوع جب دوسری نوع قتل کرے تو اس سے تعرض نہیں کیا۔ یہ آیت مخم ہے اور اس میں اجمال ہے جس کو یہ نقلی کا یہ ارشاد بیان کر رہا ہے: **وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ** یا **اَلْعُقُوبُ بِالْعَمَلِ** (السنۃ: 45) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت سے بیان فرمایا جب ایک یودی نے ایک مجرت قتل کر لیا تھا اور یہ لہجہ کا قول ہے۔ یہ ابو سعید نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے یہ آیت اور نامہ کی آیت سے مستنبط ہے۔ یہ ان افعال کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** کو قریب اور دوری سے کہا۔ آزار کو ظلم کے بدلے، مسلمان کو کسی کے بدلے قتل کیا جائے گا اور انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتْلُ بِالْإِنْفُسِ**۔ یہ مخم عام ہے اور اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے **وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ** یا **اَلْعُقُوبُ بِالْعَمَلِ** (السنۃ: 45) اور فرماتے ہیں: حضرت میں مسلمان اور ذی زہار قتل ہو جس میں قصاص نہ تھا ہے وہ خون کی حرمت اور ہمیشہ کے لئے ثابت ہے۔ ذی زہار ہمیشہ تکوناً ہوتا ہے اور ذی زہار مسلمان بھی۔ ذہاب دار اسلام کے دل سے ہو گئے اور اس پر جو یہ امر بھی محبت کرتا ہے کہ ذی زہار مسلمان کے مال کے برابر ہے۔ جس خون کی مساوات کی یہ دلیل ہے کہ ذہاب مال کی حرمت، مالک کی حرمت کے ساتھ ہوتی ہے امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی کے قول ہے کہ آزار و نامہ ہے جو قتل کی وجہ سے قتل کرنا ظلم کے بدلے کو قتل کیا جاتا ہے۔ یہ آزار کا قول ہے اور یہ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی صیغہ کا قول ہے۔ محمود علامہ نے اسے آزار کا قول نہیں کرتے۔ وہ کہتے ہیں: آیت میں نوع و قسم کے لئے مخم ہے۔ ابو ذر نے کہا: جب تمام بھلا کا حلق ہے کہ نفوس سے کم میں ظالموں اور آزار والوں میں قدم نہیں ہے تو نفوس اس کے بدلے قتل کیا جاتا ہے اور جنہوں نے ان کے درمیان فرق کیا ان کے کام میں حاقص ہے۔ اس شخص کے بدلے میں اور اس سے جو کام کو قتل کر دے تو اس پر ظالم قتل واجب ہے۔ پس جس طرح ظالم قتل شد میں آزار کے مشابہ نہیں ہے قتل خود میں بھی مشابہ نہیں ہے۔ اس طرح ظالم مسلمانوں میں سے ایک مہمان ہے اور عجم کا ہے اور غریب و مہاجر۔ یہاں اس میں عرضی سے صرف کیا جاتا ہے۔



ایک ہاتھ ہے۔ یہ دلیل ہے کہ عسکر، نفس کا مقابل ہے بچے کا نفس بڑے کے نفس کا مقابل ہے۔

اور یہ کہنے والے کو کہا جائے گا کہ واقعی عورت کا مقابل نہیں ہوتا اور نہ کوئی نریمس منہ کے ارشاد (مسلمانوں کے لئے) پران ہیں) کے تحت داخل ہے۔ پھر تم نے اس عورت کے یہ سنے میں مہاکویوں کی تردید، جہد و جدوجہد سے روک نہیں ہے: اگر تو نصف دیت بھی لیتے ہو۔ علماء کا اہم سنا ہے کہ: دیت قصاص کے ساتھ ہی نہیں ہوتی۔ جب دیت قبول کی جب مٹی تو نوسن مرام ہو جائے گا اور قصاص اٹھ جائے گا۔ پس تیرا یہ قول اس کی اصل ہے نہ قیاس۔ یہ اور امر کا قول ہے جب آزادانہ مہاکویوں کو کہنے کا تو پھر اگر غلام کا مالک چاہے تو آزاد کو قتل کرے اور آزاد کی دیت ۱۰۰ ہے۔ اگر غلام (مستول) کی قیمت منہا کرے اور چاہے تو آزاد کو زندہ چھوڑ دے اور غلام کی قیمت ۱۰۰ ہے۔ یہ منہا علی اور حضرت حسن سرور سے مروی ہے۔ اس روایت کے بھی پہلے لوگوں کا انکار کیا۔ (۱)

**مسئلہ نمبر 9:** علماء کا اجماع ہے کہ عورت کے یہ سنے اور مرد کے یہ سنے عورت کو قتل کیا جائے گا اور مرد کو زندہ چھوڑ دینا کسی شے کے ساتھ جو اس کا ٹھکانہ نہیں رکھتے۔ ایک فرقہ صنفی دشمن کا نظریہ رکھتا ہے۔ ۱۱۱۔ ایک امام شافعی، امام احمد، امام مالک، ثوری اور ابوہریرہ نے کہا: عیضہ نفس سے کہ میں بھی ان کے درمیان قصاص ہو گا۔ عیضہ ان ابی سلیمان اور امام ابوحنیفہ نے کہا: نفس سے نریمس مرد اور عورت کے درمیان قصاص نہیں ہے۔ قصاص نفس کے یہ سنے نفس کا ہے ان پر حجت اس عیضہ نفس کی مٹی ہے کہ جب نفس کے یہ سنے نفس سے تو اس سے کہ میں بدلہ دینا اولیٰ ہوگا عیضہ کا چھپے کر چھپکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 10:** ابن عربی نے کہا لوگوں میں جہالت اس حد تک پہنچ چکی ہے کہ لوگوں نے کہا: آزاد اپنے غلام کے بدلہ قتل کیا جائے گا اور اس کے متعلق انہوں نے عیضہ من سرہ کے مسئلے سے حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو اپنے غلام کو قتل کرے وہ اس کے قتل نریمس کے (2)۔ یہ حدیث ضعیف ہے اور ہماری بکلیل اللہ تعالیٰ کی یاد رکھنا ہے۔ **عن ثوبان مطلقاً ماقتل جنتنا لولہ** یہ سننا لکھنا کی الغشلی (اسرا: 33)۔ یہاں دی سے مراد سرور اور وہ لکھ ہے اس کے لئے اپنے نفس پر سلطان کیسے ہوگی؟ علماء کا اتفاق ہے کہ مالک اگر خطا پ تمام قتل کرے تو مالک سے نہ مالکی قیمت بیت المال سے لئے نہیں کی جائے گی۔ مرزا بن شعیب سے اپنے باپ سے انہوں نے اس سے (3) سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے جان بوجھ کر اپنے غلام کو قتل کر دیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کوزے لگا کر ایک سال تک اسے ملا و ملن کیا مسلمانوں سے اس کا قصہ سنا کر دیا اور اس غلام کے بدلہ میں اس سے قصہ من لایا۔ (3)

اگر کہا جائے کہ جب مرزا اپنی بی بی کو قتل کر دے تو پھر تم کیوں نہیں جتنے ہو کہ غلام سے قصہ من سو کرنے میں شبہ نکالتے ہے کیونکہ نکال غلام کی ایک قسم ہے۔ یہ ایضہ بن عیضہ سے کہا ہے۔ ہم کہتے ہیں: نکال عورت کے لئے غلام پر متفقہ ہوتا ہے، اس طرح مرد کے لئے عورت پر متفقہ ہوتا ہے۔ اس کی بکلیل یہ ہے کہ غلام نہ اپنی بی بی کی اس سے نکال کر نکلتا ہے اور

چار ٹورٹوں سے زائد سے نکال کر سکتا ہے۔ عورت خاوند سے وحی کے حق کا مطالبہ کر سکتی ہے جس طرح مرد اس سے مطالبہ کر سکتا ہے لیکن مرد کو عورت پر قیامت کی نصیحت حاصل ہے جو اللہ تعالیٰ نے مرد کے لئے بنائی ہے کیونکہ وہ اپنے مال سے اس پر خرچ کرتا ہے بخلاف اس پر مرد اور خلیفہ واجب ہوتا ہے اگر شہزادہ کو دو ٹورٹوں طرف سے ہوگا۔

یہی کچھ دلوں نے یہ حدیث جس کو ابن عمرؓ نے ضعیف کہا ہے وہ صحیح ہے۔ نسائی اور ابوداؤد نے اس کو نقل کیا ہے۔ اس کا مکمل متن یہ ہے: جو عمامہ کا ٹکڑا کاٹنے کا ہم اس کا مال کا پیش کرے اور حرام کو قصی کرے گا ہم اسے قصی کریں گے۔ بخاری نے غلیظ حدیث سے روایت کیا ہے کہ حسن کا سر وہ سے تلخ صحیح ہے اور انہوں نے اس حدیث کو اس سے۔ بخاری نے کہا: یہ حدیث کی طرف جائزہوں (یعنی میرا مذہب یہی ہے) اگر یہ حدیث صحیح نہ ہوتی تو یہ دونوں امام اس کو ایجاد نہ کرتے۔ میرے یہ دونوں امام کافی ہیں۔ اور دونوں اپنے غلام کے بدلے نقل کیا جائے گا۔ بخاری اور ڈوہی نے ایک قول میں بھی کہا۔ بعض محدثین نے کہا: قصین نے حضرت سرور سے نہیں سنا وہ اپنے فیقہ کی حدیث کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے رسول کے درمیان قصص سے کہیں قصاص کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے یہ عمر بن عبد العزیز، مسافر بن عبد اللہ زہری، قرآن، امام مالک، امام شافعی اور ابو داؤد کا قول ہے شعیب نعمی، ثوری اور امام ابو حنیفہ نے کہا: ان کے درمیان قصاص نہیں ہے۔ ابن منذر نے کہا: یہ قول اس کے ہے۔

**مسئلہ نمبر 11:** دار قطنی، ابو یوسف، ترمذی نے سراقہ بن مالک سے روایت کیا ہے: فرمایا: میں رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: باپ بیٹے سے قصاص لے گا اور بیٹا باپ سے قصاص لے گا۔ ابو یوسف نے کہا: اس حدیث کو ہم سراقہ کی حدیث سے نہیں جانتے مگر اس طریق سے۔ اس کی سند صحیح نہیں ہے۔ اس کو اسحاق بن حماد، عقیلی بن صابر سے روایت کیا ہے اور شعیب حدیث میں ضعیف ہے۔ اس حدیث کو ابو خالد اسمر سے قجاج سے انہوں نے محمد بن شعیب سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے اس کے دادا سے انہوں نے حضرت عمرؓ سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی ہے یہ حدیث عمرو بن شعیب سے مرسل بھی مروی ہے۔ اس حدیث میں اضطراب ہے اہل طم کے نزدیک طم اس پر ہے کہ باپ باپ بیٹے کو قتل کر دے گا تو اس کے بدلے میں باپ کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ جب باپ بیٹے پر نہایت لگائے گا تو اسے حد نہیں نکال جائے گی۔ ابن منذر نے کہا: اہل طم کا اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جو چون بوجہ کر اپنے بیٹے کو قتل کرے گا۔ ایک جماعت نے کہا: اس پر قصاص نہیں ہے اور اس پر حدیت ہے۔ یہ امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور صاحب الرے کا قول ہے۔ عطاء اور مجاہد سے بھی یہی مروی ہے۔ امام مالک، ابن نافع، ابن عبد القہم نے کہا: باپ کو بیٹے کے بدلے قتل کیا جائے گا۔ ابن منذر نے کہا: ہر کتاب و سنت کے ظاہر کی وجہ سے یہی کہتے ہیں: ظاہر کتاب یہ: **كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ لِيَأْتِيَنَّكُمْ** "آخِزْهَا لَعْنَةً" اور رسول اللہ ﷺ سے حدیث ہے: **انہر عنون تنہکنا دمانہم** "ساتھوں کے خون برابر روا" اور ہر کوئی غیر ایسی نہیں جانتے جس میں باپ کی استیفاء ثابت ہو۔ اس کے حلقہ میں ہم نے جو ظاہر روایت کی ہیں وہ ثابت نہیں ہیں۔ اہل طم نے اس میں اہل حق سے حدیث کیا ہے کہ والد کو بیٹے کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ قرآن میں قصاص کے حلقہ عام حکم ہے۔ اس کی مثل امام مالک سے مروی ہے۔ شاید وہ قرآن کی عمومیت کے مقابلہ میں اہل طم کا قول نہیں کرتے۔



نے اپنے اصحاب سے کہا: اے قوم! کو بکڑو۔ تھوڑی ہی دیر میں حضرت علیؓ اور ان کے ساتھیوں نے غارِ جیوں کو قتل کر دیا۔ یہ دونوں حدیثیں دارِ قاضی نے اپنی سخن میں نقل کی ہیں اور تہذیبی میں حضرت ابوسعید اور حضرت الامیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر سداے آسمان و اے اور سداے زمین والے ایک سو سو کے خون میں شربت ہوں تو نہ تھاں سب کو اس میں نہ دھو کر اے گا۔ اسی حدیث کے متعلق فرمایا یہ حدیث غریب ہے اگر ایک جماعت کو معلوم ہوگا کہ واجب و ایک شخص کو کس کریم کے تو انہیں قاتل نہیں کہا جائے گا۔

اس قصہ کی روایت کرتا، حفاظ کی روایت کرنے سے ادنیٰ ہے۔ ابن منذر نے کہا: زمری، صاحب بن ابی حمزہ اور ابن کثیر بن عبد اللہ۔ روایتوں کو ایک کے بدلے میں نقل نہیں کیا جاتا۔ گورہم نے یہ حضرت معاذ بن جبل، ابن زبیر اور عبد الملک سے روایت کیا ہے۔ ابن منذر نے کہا: یا اسے ہے۔ ابن زبیر ایک کے بدلے میں روایت و نقل کرنا مباح کیا ہے اس کے پاس کوئی بحث نہیں۔ لہذا حضرت ابن زبیر سے ثابت سے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 13:** انکار نے ابھر خلیج کھلی سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خبردار اسے خزاہ کے کروا دینے کا خطرہ ہے یہ شخص قاتل کیا ہے دوست اس کی بہت دینے والا ہوں۔ جس میری اس مشکو کے بعد جس کا کوئی شخص قتل کیا ہے اس کا ان کے ساتھ کوئی چیز ان میں اختیار نہ ہو یہ خود روایت ہے اس کے ساتھ عمل کا قتل کریں۔ یہ ابوہریرہ کے لفظ ہیں (۱)۔ قرطبی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ ابھر خلیج خزاہی سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کا توں شخص قتل ہو جائے تو اسے قتل کرنے والے کو عافیت دینے کا حکم ہے۔ بعض اہل علم کا یہی نظریہ ہے اور یہ امام احمد اور حاکم کا قول ہے۔

[illegible]







خفی لہ شرط ہے اور فاشیاء جزا ہے اس کو مبتدا کی حیثیت سے رفع دیا گیا ہے۔ تقدیر اس طرح ہے فقہیہ اہل مہال معروفہ اور غیر قرآن میں فاشیاء واداء بھی جائز ہے یعنی دونوں کو مصدق بنا یا جائے۔ ابن علیہ نے کہا (۱۶۶) ابراہیم بن ابی عبد اللہ نے فاشیاءاً نصب کے ساتھ پڑھا ہے۔ رفع، واجبات کے لئے ہے جیسے کہہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فامساک بعروف۔ روا مندوب تو وہ منصوب آتا ہے جیسے فصرک بالرقاب۔

**مسئلہ نمبر ۱۶:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ تَخَذَفُوا عَنْ تَرَاهُكُمْ وَتَرَاهُكُمْ تَرَاهُكُمْ** ان کے لئے صرف قتل کرنا حق ان کے لئے اور کوئی صورت نہ تھی اور اہل انجیل کے لئے موقوف ان کے لئے قصاص اور دیت تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے تخفیف فرمائی پس جو چاہے قتل کرے اور جو چاہے دیت لے لے اور جو چاہے معاف کر دے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَنْ تَخَذَفُوا عَنْ تَرَاهُكُمْ وَتَرَاهُكُمْ تَرَاهُكُمْ** یہ شرط اور جواب ہے یعنی دیت لینے کے بعد اور خون معاف کرنے کے بعد یاری کی تو اس کے لئے دردناک عذاب ہے۔ حسن نے کہا: زمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص کسی کو قتل کرے تو وہ اپنی قوم کی طرف بھاگ جاتا پھر اس کی قوم دیت کے ساتھ صلح کرتی اور مقتول کا دلی کچہ میں دیت قبول کرنا یوں تھی کہ قاتل اس میں جو جاتا اور واپس نکلتا تو اسے قتل کر دیا اور پھر دیت انکس واپس کرائی جاتی۔

علماء کا اختلاف ہے کہ جس نے دیت لینے کے بعد قاتل کو قتل کیا۔ ایک جماعت نے کہا جس میں امام ہانک اور امام شافعی بھی ہیں اور ابتداء قتل کرنے والے کی طرح ہے۔ اگر اس کا دلی چاہے تو اسے قتل کر دے اگر چاہے تو معاف کر دے اور آخرت میں اس کے لئے عذاب ہوگا۔ حضرات قراءہ وکرہ اور سدی نے کہا: اس کا عذاب یہ ہے کہ اسے یقیناً قتل کیا جائے گا۔ حاکم دلی کو معاف کرنے کی اجازت نہیں دے سکتا۔ ابوداؤد نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے: فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے جس سے دیت لینے کے بعد قتل کیا اس کا دل زیادہ ہو۔ حسن نے کہا: اس کا عذاب یہ ہے کہ صرف دیت لوٹائی جائے گی اور قاتل کا گناہ آخرت کے عذاب تک اس پر رہے گا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے کہا: اس کا معاملہ امام کے سپرد ہے جو دیکھے دو کرے۔ سنن دارقطنی میں ابو شریح خزاعی سے مروی ہے: فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہنے دیکھا کہ جس کو خون کی مصیبت پہنچی مٹی یا انگڑا کر دیا گیا تو اسے عین باتوں میں اختیار ہے اگر وہ پیشی کا ارادہ کرے تو اس کے ہاتھوں کو پکڑ لو۔ دو قصاص لے۔ یا معاف کر دے یا دیت لے۔ اگر ان چیزوں میں سے جو ٹھوکر لی پھر اس کے بعد اس نے توبہ کر لی تو اس کے لئے دوزخ کا عذاب ہے اور اس میں ہمیشہ عذاب رہے گا۔

**وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يَاۤاُولِیْۤالْاَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ**

”اور تمہارے لئے قصاص میں زندگی ہے اے علمدار! تاکہ تم (قتل کرنے سے) پرہیز کرنے لگو۔“

اس میں چار مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ** یعنی ہر مقرر حکم کام ہے۔ اس کا مصلیٰ ہے: بعض مصلیٰ کو

قتل نہ کریں۔ یہ سفیان نے سنائی۔ یہ انہوں نے ابو مالک سے روایت کیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ قصاص جب قائم کیا جائے گا اور قصاص قاضی میں ثابت ہو جائے گا تو دوسرے کے قتل کے ارادہ سے باز رہے گا اس خوف سے کہ اس سے قصاص لیا جائے گا۔ یہی اسی سے وہ دونوں زندہ رہیں گے۔ عرب میں یہ رواج تھا کہ جب کوئی شخص دوسرے کو قتل کرتا تھا تو دونوں کے قبیلے کرم ہو جاتے اور آپس میں جنگ کرتے اور یہ چیز بہت زیادہ لوگوں کے قتل کا باعث بنتی جب اللہ تعالیٰ نے قصاص شروع فرمایا تو عام ہی پر حق مت کرنے والے ہو گئے اور جنگ ترک کر دی، پس ان کے لئے اس میں زندگی ہے۔ (۱)

**مسئلہ نمبر ۲:** اگر قاتل کا حلاق ہے کہ کبھی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ سلطان کے بغیر خود اپنے حق میں قصاص لے۔ لوگوں کے لئے ایک دوسرے سے قصاص لینا جائز نہیں۔ یہ کام سلطان کے سپرد ہے یا اس کے سپرد ہے جس کو سلطان مقرر کرے۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے سلطان بنایا تاکہ وہ لوگوں کے ہاتھوں کو روکے۔

**مسئلہ نمبر ۳:** طلا کا اجراع ہے کہ سلطان سے کبھی قصاص لیا جائے گا اور دینی رعیت میں سے کسی پر قتل کی کرے گا۔ کیونکہ سلطان بھی ان میں سے ایک ہے، اسے لوگوں کی دیکھ بھال کی فضیلت ہے جیسے دھن اور دیکھ بھال ہے۔ یہ چیز قصاص سے باخبر نہیں ہے۔ وہ قاتل کے احکام میں حاکم اور عام لوگوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاتٌ لَّعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** (البقرہ: ۱۷۸) حضرت ابو بکر صدیقؓ سے ثابت ہے کہ آپ نے اس شخص سے کہا جس نے عکابت کی تمبی کر عالمی نے ہی کا ہاتھ کاٹ دیا ہے، میں تیرا اس سے قصاص لوں گا مگر تو بچا ہو گا۔ لسانی نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ ﷺ کو کوئی چیز تقسیم فرما رہے تھے۔ ایک شخص آپ کے اوپر بھاگتا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو اس کی اس چیز سے چمک دی جو آپ کے پاس تھی، وہ شخص چھا، رسول اللہ ﷺ نے اسے فرمایا: ادرہ اور اپنا دار لے لے۔ اس شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے مصاف کیا۔ اور اؤ ڈھیا لسی نے ابو فراس سے روایت کیا ہے، فرمایا: حضرت عمر بن خطابؓ نے خطبہ دیا اور کہا: خیر دار! امیر تم پر ظلم کرے وہ اپنا مقدمہ میرے پاس لے آئے تو میں اس کا اس امیر سے قصاص لوں گا۔ حضرت عمر بن خطابؓ سے ہونے اور کہنا: امیر المؤمنین! اگر ہم میں سے کوئی اپنی رعیت میں سے کسی کو قاتل کرے تو آپ اس سے قصاص لیں گے؟ حضرت عمرؓ نے کہا: میں اس سے قصاص کیسے نہیں لوں گا؟ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ اپنے نفس سے لوگوں کو قصاص لینے دیتے۔ ابو اؤ ڈھیا لسی نے فرمایا: نہیں حضرت عمر بن خطابؓ نے خطاب فرمایا اور فرمایا: میں نے اپنے عمال اس لئے نہیں بھیجے کہ وہ ہمارے چرواہوں پر ضرر کریں، میں اور نہ اس سے بھیجے کہ وہ تم سے شرابے اموال لیں۔ جو کسی کے ساتھ ایسا کرے وہ اپنا مقدمہ میرے پاس لے آئے میں اس سے قصاص لوں گا۔ اس کے ہم معنی حدیث ذکر کی۔

**مسئلہ نمبر ۴:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** اس کا مطلب پہلے کر چلا ہے۔ یہاں مراد ہے قتل سے بچ جاؤ اور قصاص سے سلامت رہو، پھر یہ تعاقب کی دوسری اقسام کی طرف دلی ہو گا۔ منہ اطاعت پر اطاعت کے ساتھ ثواب دینا

ہے۔ ابو جوزاء اس میں عبد اللہ الرزاقی نے وضع کی۔ فقہ حنفی میں اس کا یہ حال ہے کہ یہ فقہاء کی طرح مصدر ہوا (۱)۔ اس سے فرمایا: فقہاء سے مراد قرآن ہے۔  
یعنی تمہارے لئے کتاب اللہ میں آیات۔ جس میں بعض کو یوں کیا گیا ہے۔ مبدیۃ سے مراد آیات ہے۔

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ كُنْتُمْ رِجَالًا مِمَّا ذُكِّرْتُمْ بَلَاغًا لِلْعَالَمِينَ  
وَإِنْ كُنْتُمْ نِسَاءً فَمَا كُنْتُم مِّنْ ذُلٍّ لَّوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

”فرض کیا گیا ہے تم پر جب قریب آجائے تم میں سے کسی کو موت جہر طبعاً یا عجزاً سے یا کمال کی وصیت کرے اپنے  
ماں باپ کے لئے اور قریبی رشتہ داروں کے لئے انصاف کے ساتھ۔ ایسا امر ضروری ہے پر بیزاروں پر۔“

اس میں کہیں مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: كُتِبَ عَلَيْكُمْ آیت وصیت ہے۔ قرآن میں اور وصیت کا کتب ذکر نہیں  
ہے۔ جہاں آیت میں اور سورہ النساء میں من بعد وصیقا اور من بعد من بین البینۃ اور جو سورہ انفرا میں ہے و انکم اذا  
اکمل ہے پر فرائض اور وصیت کے نزدیک۔ پہلے نازل ہوئی۔ جیسا کہ آگے بیان آئے گا۔ کلام میں دو مطلقہ کی تفسیر  
ہے۔ یعنی مرکب علیکم۔ جب کلام طویل ہو گئی تو وہ ماقط کر لی گئی اور اس کی مثل بعض قروں میں ہے: لَا تَغْلِبْهَا إِلَّا  
الْأَشْقٰی وَلَیْسَ لَکُم مِّنْ کُفٰبٍ وَ تَرٰوٰی (۱) (۱) یعنی۔ انہی۔ یہاں بھی وہ کو حذف کیا گیا ہے۔ بعض حدیث نے فرمایا: جب  
ذکر کی محفل سے واپس کے لئے تقرر میں لیا ہے جس سے قصہ من لیا جاتا ہے وہ قصہ اس کی موت کا سبب سے کما  
موت اس پر حاضر ہے اور یہ وصیت کا وقت ہے اس آیت کا حلقہ ناقص آیت سے ہے یہی وجہ سے وہ اضعف ماقا ہو گئی  
ہے۔ کتب کا معنی فرض اور انشت ہے جیسا کہ پہلے ذکر کیا ہے۔ مصدر استوت سے مراد موت کے اسباب کا آنا ہے اور  
بسیب سے مراد جو مرگے تو مرگے اسے مسبب سے تعبیر کر دیتے ہیں۔ شاعر نے کہا:

یا یحیا مرکب المعزی عطیہ سائل ہن اسد ما ھذا مصوت

و قل لھ یا مردا بانعزل والشیوا قولا بیوتکم انی فنا فلیت

اے سوار! چاہی سہاری کو آہستہ آہستہ چلانے والا ہے بنی اسد سے پوچھو یہ تو کیسی ہے اور انیس کہ کہہ دو جس نے  
میں جلدی کرو اور کوئی ایسی بات تلاش کرو جو تمہیں بری کرے کہ میں (تمہارے لئے) موت بخش  
عشر ۱۰ نے کہا:

دان الموت غوم یدی اذا م رصت بنہا بانہدوان

موت میرے انھوں کی خوشی ہے جب ان کے چہرے مندوان تک پہنچ جائیں۔

جریر نے فرزند کی بھوس میں کہا:

اینا البوت انذی حدثت عنہ فلیس یجوز حب منی نجاد  
اور بت نہیں کے محقق میں نے بتایا، کچھ سے جو تھے دے کے لئے نجات نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اگر کہ جائے کہ کتب فرمایا، اور نہ کتب نہیں فرمایا، اور انکدامیت مؤمن ہے۔ کہا ہے کہ اگر یہاں  
دمیت سے مراد ایچھا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: فعل اور فاعل کے درمیان فاصلہ ہے اور فعل ۲۰ تا ۲۱ کے بعض کی  
طرح ہے۔ عرب کہتے ہیں: حضر القاضی الیوم امرأتی یہاں بھی فاعل کی وجہ سے فعل ذکر اور فاعل مؤنث ہے۔ یہودیہ نے  
ذکایت کیا ہے: قام امرأتی، لیکن اس "کتب" فعل کے نہ کرانے کا حسن، حاکم کے قول کے ساتھ ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنْ تَرَوْهُ فَقُتِلَ**، اِنْ تَرَ ہا ہے اس کے جواب میں ابو الحسن اور محقق کے دو  
قول ہیں: **اُخْتُ** کے ہا: تقدیر فالوصیہ ہے پھر فاعل کو حذف کیا گیا۔ جیسے شاعر نے کہا:

من یفعل الحسانات اللہ یشکرہا والشمہ ہاشم عند اللہ مشلان

جو نیکیاں کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی قدردانی فرماتا ہے اور اللہ کے نزدیک شر کے بد شر برتر ہے۔

اور اگرچہ: باخنی کا جواب اس سے پہلے اور اس کے بعد ہوتا جائز ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی: الوصیۃ للوالدین  
والاحبین ان توت خیرا۔ اگر توفیق مقدر دے گا تو الوصیۃ کو دفع بعد کی وجہ سے ہوگا۔ اگر فاعل کو تقدیر نہیں دے گا تو اس کو  
ابتداء کی وجہ سے دفع دیا جائز ہے اور فاعل الفاعل کی حیثیت سے دفع دینا بھی جائز ہے۔ یعنی کتب علیکم الوصیۃ۔ جمہور  
نویسوں کے نزدیک الوصیۃ کا فاعل مل کرنا صحیح نہیں کیونکہ مصدر کے حملہ کے قلم میں ہے جو الوصیۃ ہے۔ یہ پہلے گزر چکا  
ہے۔ اور اس کا اپنے سے پہلے میں مل کرنا جائز نہیں اور یہ جائز ہے کہ اذا میں عامل کتب ہو۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے  
ایجاب کا تمہیدی طرف متوجہ نہ ہو اور کتاب کے تحقیقی کا متوجہ ہونا ہے جب اس وقت حاضر ہو۔ ایجاب کی توجہ کو کتب سے تعبیر  
فرمایا تاکہ اس معنی کی طرف منظم ہو جائے کہ یہ قلم ازل میں لکھا گیا ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ اذا میں عامل الایضا مقدر ہو جو  
وصیت پر اذانت کر رہا ہو۔ معنی ہوگا: کتب علیکم الایضا اذا۔ (۱)

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَنْزِلَ** اس آیت میں علیہ سے مراد اس ہے اور اس کی مقدار میں اختلاف  
ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد مال کثیر ہے۔ یہ حضرت علی و حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔  
انہوں نے سات سو دینار میں فرمایا کہ یہ قلیل ہے۔ قتادہ نے من سے روایت کیا ہے بغیر سے مراد ہزار دینار اور اس سے  
زائد مال ہے۔ شعبی نے کہا: یا فطح سو دینار سے ہزار تک ہے (۲)۔ الوصیۃ ہر اس چیز سے مراد ہے جس کے کرنے کا حکم دیا  
جاتا ہے اور زندگی میں اور موت کے بعد اس کا خیال نہ کیا جاتا ہے۔ عرف نے اس کو اس کے ساتھ فاعل کر دیا ہے جس کے  
کرنے کا بعد کیا جاتا ہے اور مرنے کے بعد اس کو آئندہ کیا جاتا ہے۔ وصیۃ کی جمع وصایا ہے جیسے تصدیق کی جمع تصدیقات ہے۔  
الوصیۃ وصیت کرنے والا ہوتا ہے اور جس کو وصیت کی جاتی ہے اس کی اصل دفع سے ہے۔



ثُمَّ لَمْ يَخُفْ ۚ (الحدید: ۲) العید سے مراد مال ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا تَلْفُتُوا مِنْ حَقِّهِ (البنور: 272) اَلَمْ يَخُفْ اَلْحَقُّ (الحارث: 8) ان آیات میں نجر سے مراد مال ہے۔ اس کی حقا میں غلام کا اختلاف ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے پانچویں حصہ کی وصیت کی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا مسلمانوں کے مال نصبت سے نہیں (پانچویں حصہ) ہے۔ صغر نے قادیہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر نے جو حقیقی کی وصیت کی، یہ بخاری نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے (۱) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: میرے نزدیک جس کی وصیت کرتا جو حقیقی وصیت کرنے سے زیادہ محبوب ہے اور جو حقیقی وصیت کرتا ٹھٹھ وصیت کرنے سے زیادہ محبوب ہے۔

علاء کی ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ جس کا مال تمہارا ہو اور اس کے دروغ ہو تو اس کے لئے وصیت نہ کرنا بہتر ہے۔ یہ حضرت علی، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ ابن ابی شیبہ نے ابن ابی ملیکہ عن عائشہ رضی اللہ عنہا کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ ابن ابی ملیکہ نے حضرت عائشہ سے کہا: میں وصیت کرتا چاہتا ہوں۔ حضرت عائشہ نے کہا: تمہارا کتنا مال ہے؟ اس نے کہا: تین ہزار۔ حضرت عائشہ نے پوچھا: تمہارے خیال کتنے ہیں؟ اس نے کہا: چار۔ حضرت عائشہ نے کہا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اِنْ شَرِئْتَ خَيْرَ ۲ اور یہ تمہارا مال تمہارا ہے۔ یہ اپنے خیال کے لئے چھوڑ دے کیونکہ حیرے لئے یہی فصل ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** جو غریب غلام کا خیال ہے کہ کسی کے لئے ٹھٹھ سے زیادہ کی وصیت کرنا جائز نہیں مگر امام ابو حنیفہ اور اس کے مابقیوں کا خیال ہے کہ موصی، مگر دروغ نہ چھوڑے تو اس کے لئے پورے مال کی وصیت کرنا جائز ہے۔ اختلاف فرماتے ہیں: وصیت میں ٹھٹھ پر انکشاف لئے ہے کہ دروغ کو انکشاف چھوڑے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: حیر اپنے دروغ کو کوئی چھوڑ دینا کو فقیر چھوڑنے سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلا لیں۔ اس حدیث کو امام نے روایت کیا ہے (2)۔ اور جس کا وارث نہ ہو وہ اس حدیث میں مراد نہیں ہے۔ یہ قول حضرت ابن عباس سے بھی مروی ہے۔ ابو حنیفہ اور مرقیہ کا بھی یہی قول ہے۔ اسحاق اور امام مالک کا بھی ایک قول یہی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ اختلاف کا جب ہم نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔ بیت المال میں اختلاف ہے کہ کیا وارث ہے یا نہ ہے اس پر اختلاف ہے اس پر اختلاف ہے اس پر اختلاف ہے۔ اس میں دو قول ہیں۔

**مسئلہ نمبر 8:** غلام کا اقرار ہے کہ جو فوت ہو جائے اور اس کے دروغ ہوں تو اس کے لئے تمام مال کی وصیت کرنا جائز نہیں۔ حضرت عمرو بن حاتم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، انہوں نے اپنے بیٹے عبد اللہ کو فرمایا: جب ابن کی موت کا وقت قریب آیا کہ میں وصیت کرنا چاہتا ہوں۔ مگر عبد اللہ نے کہا: آپ وصیت فرمائیں، آپ کا مال میرے مال میں ہے۔ حضرت عمرو نے کہا: اب کیا اور اسے وصیت نکھوئی۔ حضرت عبد اللہ نے کہا میں نے انہیں کہا میں نہیں دیکھتا ہوں مگر یہ کہ آپ نے میرے لئے اپنے مال کی وصیت کر دی ہے اگر میں اپنے بھائیوں کو بلاؤں تو ان سے یہ مطالبہ کرنا اہل۔

**مسئلہ نمبر 9:** علیہ السلام کا اجماع ہے کہ انسان کے لئے جا کر رہے کہ وہ اپنی وصیت میں تبدیلی کرے اور اس میں سے جتنا چاہے ورجوع کرے مگر مدبر غلام کے بارے میں اختلاف ہے۔

امام مالک نے فرمایا: ہر سے نزدیک اس پر اجماع ہے کہ وصیت کرنے والا وصیت میں یا عات میں عرض میں کسی وصیت کرے جس میں غلاموں میں سے کسی غلام کو آزاد کرنا ہو یا اس کے علاوہ کوئی امر ہو تو ہو چاہے اس میں تبدیلی کرے اور جو چاہے اس میں عمل کرے حتیٰ کہ دولت ہو جائے۔ اور وہ اس وصیت کو ختم کر چاہے تو ایسا درست ہے مگر یہ کہ اس کے غلام کو مدبر بنایا جائے اگر غلام کو مدبر بنائے تو اس میں اس کو جو بی کا کوئی اختیار نہیں ہے۔ یہ اس لئے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی مسلمان کا حق نہیں کہ اس کے لئے کوئی چیز جو جس میں وہ وصیت کرتا چاہتا تھا وہ وہ اور اس کے لئے اس کی وصیت اس کے پاس لکھی ہوئی ہو۔ اور اگر بی مالکی نے کہا: تو اس میں مدبر بھی ایک نہیں تک آزاد کر کے جانے والے غلام کی طرح ہے وصیت اہل اہل آنے والی ہے اور مدبر کا اجماع ہے کہ وہ وصیت تک قرار کرتے اور حلقہ کی قسم ہو ایک مدت تک اس نے اضافی ہے اس میں رجوع نہیں کر سکتا اسی طرح مدبر بھی ہے۔ امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے امام شافعی، احمد اور مسوق نے کہا: یہ وصیت ہے اور یہ بھی ٹکٹ میں ہو گا جس طرح اور سے وصایا کا حکم ہے اور مدبر (لوٹنے کی) اسے ان کا وہی کی جائز دینا ان کے مدبر کو ایک مدت تک حلقہ پر قیاس کرنے کو دوتا ہے۔ حالانکہ یہ ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدبر غلام کو فروخت کیا (1)۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اپنی مدنی کو مدبر بنایا پھر اسے فروخت کیا یہ تابعین کی ایک جماعت کا قول ہے ایک حاکم نے کہا: انسان اپنی وصیت میں جو بے تہیجی کر سکتا ہے مگر آزادلی میں تبدیلی نہیں کر سکتا۔ اسی طرح شافعی، احمد، یزید بن ابی شجر اور حنفی نے کہا ہے۔ یہ سفیان ثوری کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 10:** اس میں مدبر کا اختلاف ہے کہ جو اپنے غلام کو بیٹا ہے تو ہر سے مرنے کے بعد آزاد ہے اور وصیت کا آزادہ کیا تو امام مالک کے نزدیک اس کو رجوع کا حق ہے اور اگر کہا: غلام میری موت کے بعد مدبر بنے تو اس میں اس کے رجوع کا حق نہیں ہے مگر اگر پہلے قول سے تدبیر کا آزادہ ہو جو تو اسے آخر اصحاب مالک نے نزدیک رجوع کا حق نہ دیا۔ امام شافعی، احمد، مسوق کے نزدیک یہ وصیت ہے کیونکہ یہ ٹکٹ میں ہے اور جو ٹکٹ میں ہو وہ وصیت ہے مگر امام شافعی نے کہا: مدبر جس رجوع نہیں مگر یہ کہ اسے فروخت کرے یا بیہ کے ساتھ اپنی ملکیت بنے نکاح دے۔ اور صرف یہ کہا (اس نے دوسرا کیا) رجوع نہیں ہے اور اگر مدبر کو اپنی ملکیت سے نہ نکال دے تو اس کو فروخت نہ دیا تو اس کے لئے نہ آزاد ہو جائے گا۔ امام شافعی کا پہلا قول یہ ہے کہ وہ مدبر جس ہی طرح رجوع کر سکتا ہے جس طرح وصیت میں رجوع کر سکتا ہے۔ عربی نے اس کو اختیار فرمایا۔ انہوں نے کہا: اس بات کے اجماع پر قیاس کیا ہے کہ جو حلقہ کی وصیت کرے وہ رجوع کر سکتا ہے، ابوہریرہ نے کہا: اگر اس نے کہا: میں نے اپنے مدبر میں رجوع کیا تو اس کی تدبیر باطل ہوگی اور مدبر کو غلام آزاد نہ ہوگا۔ ابن القاسم اور اشیب نے اس شخص کے بارے میں کہا جس نے کہا: میرا غلام ہر سے مرنے کے بعد آزاد ہے اور اس نے اس قول سے وصیت اور



تدبیر کا ارادہ نہیں کیا۔ ایمان قائم نہ کیا۔ یہ وصیت ہے، ہاشم ہے کیا؟ اور یہ ہے اگرچہ اس نے وصیت کا ارادہ نہ کیا ہو۔

**مسئلہ نمبر 11:** علماء کا اس آیت کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ منسوخ ہے یا حکم ہے۔ بعض علماء نے فرمایا یہ حکم ہے اس کا حکم ہر علوم ہے اور اس کا معنی ان والدین کے بارے میں خاص ہے جو وارث نہیں ہوتے جیسے والدین کا فرہوں اور غلام ہوں اور ان رشتہ داروں کے بارے میں خاص ہے جو وارث نہ ہوں (16)۔ یہ ضحاک، ملازمین اور صحن کا قول ہے۔ طبری نے اس کو اختیار کیا ہے۔ زہری سے مروی ہے کہ وصیت زیادہ اور کم ہر مال میں واجب ہے۔ ابن منذر نے کہا: نقل علم کا اجماع ہے کہ ان والدین کے لئے وصیت ہے جو وارث نہیں ہوتے اور ان قریبی رشتہ داروں کے لئے جو وارث نہیں ہوتے۔ حضرت ابن عباس، حسن اور قذوہ کا قول ہے کہ یہ آیت عادت ہے اس کا حکم ایک تموزے سے عمر کے لئے ثابت رہا پھر جو رشتہ دار آیت فرائض کے ذریعے وارث ہوا ان میں سے ہر ایک منسوخ ہو گیا (2)۔ بعض علماء نے فرمایا: آیت الفرائض نے اس کو مستعمل منسوخ نہیں کیا بلکہ ایک دوسرے ضمیر کے ساتھ منسوخ ہوئی اور یہی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے: "اللہ تعالیٰ نے ہر صاحب حق کو اس کا حق عطا فرمایا، وارث کے لئے وصیت نہیں (3)۔"

اس حدیث کو حضرت ابو امامہ نے روایت کیا ہے اور اسے امام ترمذی نے نقل کیا ہے اور فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ آیت کا نسخہ ثابت ہے نہ کہ اس میں سے۔ علماء کے اقوال میں سے صحیح قول کے مطابق اگر یہ حدیث نہ ہوتی تو ان دونوں آجوں کو اس طرح جمع کرنا ممکن ہوتا کہ وصیت سے ذریعے مال حاصل کریں اور اگر وصیت نہ کی ہو تو میراث کے ذریعے حاصل کریں یا جو وصیت کے بعد باقی ہے لیکن اس سے مانع یہ حدیث اور اجماع ہے۔ ہمارا مثنوی اور ابو بلترج اگرچہ کتاب کا سنت کے ساتھ نسخہ تسلیم نہیں کرتے، لیکن صحیح اس کا جواز ہے اس دلیل کی وجہ سے کہ ہر ایک اللہ کا حکم ہے اور اسی کی طرف سے ہے اگرچہ امتداد میں اختلاف ہے۔ یہ مثنی پہلے گرد چکا ہے۔ ہم کہتے ہیں: اگرچہ یہ خبر ہمیں احادیث پہلی ہے لیکن اس کے ساتھ مسلمانوں کا اجماع مل گیا ہے کہ وارث کے لئے وصیت جائز نہیں۔ پس ظاہر ہوا کہ قریبی وارثوں کے لئے وصیت کا وجوب سنت کے ساتھ منسوخ ہے اور علماء کے اجماع سے اسی کو ثانیہ حاصل ہے۔ حضرت ابن عباس اور حسن نے کہا: والدین کے لئے وصیت اس فرض کے ساتھ منسوخ ہے جو سوا النساء میں ہے اور ان قریبی رشتہ داروں کے لئے وصیت ثابت ہے جو وارث نہیں ہوتے۔ یہ امام شافعی اور اکثر مالکیوں اور اہل علم کا مذہب ہے۔ بخاری میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، فرمایا: مال بیع کے لئے تھا اور وصیت والدین کے لئے تھی۔ پس اس نے جو پسند کیا اسے منسوخ کر دیا۔ پھر دو عورتوں کے حصہ کی اصل ایک ذکر کے لئے حصہ مقرر کیا اور والدین میں سے ہر ایک کے لئے چنانچہ حصہ مقرر کیا اور عورت کے لئے آٹھواں اور چوتھا حصہ مقرر کیا، خاوند کے لئے نصف اور پوتھا حصہ مقرر کیا۔

حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن ذریعہ نے کہا: یہ ساری آیت منسوخ ہے اور وصیت نہ باقی ہے۔ امام

1۔ البقرہ اور آیت 14  
2۔ البقرہ اور آیت 261

3۔ جامع ترمذی، کتاب الوصایا، باب ما جاء لا وصیۃ لوارث، حدیث نمبر 2048، خیار، اعراب علی شکر











”اور جسے عزیز ہو دوست کرنے والے سے کسی طرح فراق کی یا گمراہ کا جس وہ صلح کرادے ان کے درمیان تو کچھ ٹھانڈی نہیں رہے۔ یہ حلف اللہ تعالیٰ مفور (اور بارگرم) ہے۔“

اس میں چھ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** ”اے تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِينَ خَافُوا**۔ معنی شرمیدہ ہے اور خائف کا معنی ہے ڈرنا۔ بعض نے فرمایا: خائفی یا معنی یہ تھا ہے خائف۔ اس میں خوف تھا۔ اور تحرک یا قس متوجہ کی وجہ سے اس سے بدل گئی۔ مثل کو ذی خائف میں ہمارا لڑتے ہیں تاکہ کمر واپ دلاست کرے۔ یہ فعل سے ہے۔ وہی فہم ہے۔ عام ہمزہ اور آسانی سے ابونکر نے قندید کے ساتھ قرأت و ایت کی ہے۔ باقی افراد نے مختلف کے ساتھ پڑھا ہے۔ تخفیف زیادہ واضح ہے۔ کیونکہ اکثر فہم کہتے ہیں: معصوم، غشیہ نے نے ہے اور کمزور یا کمزور کی شکل ہونا بھی جائز ہے۔ جنتاً یہ جنت یعنی جنت سے ہے جس کا معنی عظیم کرنا، اس سے ام جنت و احاطہ ہے، یہ خاص ہے۔ یہ ہر وہی ہے۔ جنت ملانے فرمایا: جنت کا معنی مال ہونا ہے۔ معنی نے کہا:

تجانت من صبر لم یعمدہ راقی رما تعدد من اقلھا لسوائکا (۱)

یہی معنی غار نے تحریر سے مال ہوئی، اس نے تیرے سوا اپنے مال کا قصد نہ کیا۔

سخاوت میں ہے: اجنت کا معنی مال ہونا ہے۔ جنت یعنی جنت کا معنی ہے: مال کو دانا اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَكُمْ خَافِ مِنْ فُتُورِ جَنَّتْ**۔

تو اس نے کہا: (۲)

فہم السون دانہ بنفوا حلینا دن من لقاہم لودر

اور اس میں آج: اور ہم پر فہم کریں ہم ان کی کمالات سے قوت حاصل کرنے والے ہیں۔

اور جید سے کہا: یہی المعولی معنی کی جگہ ہے۔ اس سے سراپا کے بیٹے ہیں۔ جیسے وہ قندیل کا ارشاد ہے: **لَمْ يَخْرُجْ مِنْ جَنَّتْ جَلَّتْ** (الحج: ۵) پھر (۳) نہیں (۴) فہم ہمارے بچے جا کر)۔

نہیں نہ کیا:

ان امور منعت از معة عامہ ضعیف د لد جنت من خصوص

میں ایسا نہیں: دن عام کی اصل نے مجھے میرے غم سے روکا اور میرے غم میں ہر طرف مال ہوئے۔

اور جید نے کہا: یہی طرح النہان (ہمزہ کے ساتھ) اس کا معنی بھی مال ہوئے والا ہے۔ کہا جاتا ہے: جنت الراجل یعنی زیادتی آیا۔ جیسے کہا جاتا ہے: **لَا تَزِدْ** یعنی وصال کیا جس پر طاقت کی جاتی ہے۔ **لَمْ يَخْرُجْ** معنی جس کا مال نہ تھا۔ جنتاً لاشہ گناہ کی طرف مال ہوا۔ جنت پلٹ کر اجنت یعنی نقص (فاد کے ضرر اور میں کے نقص کے ساتھ) کے وزن پر ہے۔ یہ جگہ کا نام ہے اور انی اسطرح سے مراد ہے۔ حضرت علیؓ جہنم سے مراد ہے کہ انہوں نے جنتاً پڑھا (عام اور عام کے ساتھ) اس

کا معنی ہے غلبہ۔

محمدؐ نے کہا: فتنی خلافی یعنی جسے موسیٰ کے علم کرنے اور بعض لوگوں کو میراث سے محروم کرنے اور اذیت پہنچانے کا اندیشہ ہو یا اور اذیت دینے کا اندیشہ ہو۔ یہ جنتِ نحر سے ہے۔ اگر اور ایسا ہو تو کفار میں داخل ہو ہے۔ معنی یہ کہ جس کو بغیثت کی نئی اور دلوہ اور امن نے اس کے اور مرد، اس کے اور ماں اسلاف کی تو اس پر کوئی ٹکاو نہیں ان لفظ غَلَطُوا یعنی اللہ تعالیٰ موسیٰ کو کھینچنے والا ہے جب اس نے موعظت پر عمل کیا اور نیت کے ارادے ہارے یا یہ حضرت امین امیہ بن ابی وقاصؓ راجع وغیرہم نے بتایا کہ بیت کا معنی ہے موسیٰ کے مرنے کے بعد جو اسے ختم تھا اسے اس نے بیان کیا کہ وہ اس نے غلبہ اور اذیت دینے کا ارادہ کیا تھا پھر اس نے ارشاد کے درمیان جو بھگڑو تھا اس کی اسلاف کی آواز پر کوئی ٹکاو نہیں ہے۔ پیسے تبدیل کرنے والے کا جنہوں کو اس کا حق نہ ہو کہ اگر یہ اس فعل میں تبدیل ہے اور یہ ضرور میں ہے لیکن یہ ہر حق استعانت کے لئے ہے اور تبدیل جس میں زیادہ ہے اور ہے جو خواہش غلبہ سے تبدیل ہو۔

**مسئلہ نمبر 2:** فتنی خالی کا خطاب قرآن مسلمانوں کے لئے ہے، انہیں کہا گیا: اگر تمہیں موسیٰ سے وصیت میں فتنی سے میل اور عدل کا خوف ہو تو کہہ دو میں واقع ہونے کا اندیشہ اور تمہیں خوف ہو۔ اور صرف خرید سے وصیت نہیں کرے گا۔ یہ امر طریقت ہے کہ وہ اپنی بیٹی کے خاندان کے لئے الٹی وصیت کرنے والی بیٹی کی آواز ہے کہ وہ بت کرے تاکہ مال کی بیٹی کی طرف یا چوتھی طرف لوٹ آئے۔ اس کی طرف یہ بت کرے کہ مال اس سے بیٹی کی طرف منت ہے یہ واسطے نمازیوں کے لئے وصیت کرے، و قرآنی رشتہ داروں کو پھوڑا دے قرآن کے درمیان اسلاف میر جعدی کرور جب صلہ واقع ہوئی تو صلہ سے متاثرہ ساتھ ہونے کا اسلاف کرور قرض کٹاؤ ہے جب مالوں میں سے کوئی اسلاف نہ دے گا اور باقی لوگوں سے قرض ساقط ہو جائے گا۔ اگر سب اسلاف نہیں کریں گے تو سب ٹھکرا ہوں گے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اس آیت میں غلبہ سے مراد قسم لگانے پر آمال ہے کیونکہ جب قیامت آئے تو ان کا جو اسلاف میر جعدی و اہل ہے جب فسادات میں ہو تو صلہ نہیں ہوئی بلکہ صلہ کا حکم ہوتا ہے۔ فساد کو ختم کر دیتا ہے اور صلہ کو لے لے لے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا لَكُمْ لَا تَقِيمُونَ** کا مطلب خلاف پر ہے۔ غلبہ سے مراد اور ہے، جیسا اور ان کا ذکر پیسے میں جواب کیونکہ معنی معرکہ ہے اور جواب شرط **فَلَا اِنتُمْ تَعْلَمُونَ** ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اس میں کوئی انشراح نہیں کہ نہ مکی میں اور مہمت میں جمع کرنا، موت کے وقت بعد ق کرنے سے انہیں ہے کیونکہ نبی کریمؐ سے پہلے کا ارشاد ہے: آپ سے پوچھو کہ کون ماحدق انہیں ہے؟ آپ جواب دینے لگے: مایا، جو بعد تو کرے جب کہ صحیح ہو اور اس پر غلبہ کرنے والا ہو۔ (اللہ رب العالمین) و مسلم نے اسے نقل کیا ہے۔ اور اچھی نے حضرت ابو سعید خدری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: انسان کا اپنی زبانی میں نیک اور ہمہ صدقہ کا سامنے سے وقت



سورہ بقرہ صدقہ کرنے سے انفس ہے (۱)۔ نہائی نے حضرت ابوالدرداء سے روایت کیا ہے اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جسوت کے وقت خرچ کرنا ہے و صدقہ کرنا ہے و اس شخص کی مثل ہے جو میرہ نے کے بعد یہ دیتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** اور جہاد میں کسی کو نقصان نہ دے تو اس کی یہ وصیت اس کی طرف سے سزا کوہ کا کفر و ہجرت جو اس نے اسلام کی تھی۔ دارقطنی نے حضرت معاویہ بن قرقہ سے روایہ باب سے روایت کرتے ہیں فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس پر موت آئے گا وقت قریب ہو پھر وہ وصیت کرے اور اس کی وصیت کتاب اللہ کے حکم کے مطابق ہو تو اس کی سابقہ زکوٰۃ جو اس نے اور انیس کی تھی اس کے لئے گزارہ ہوگی اور نہ وہ وصیت میں کسی کو نقصان پہنچائے تو پھر یہ وصیت نہ کی۔

**مسئلہ نمبر 6:** دارقطنی نے حضرت ابن عباس سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: وصیت میں کسی کو نقصان پہنچانے کی روک تھام میں سے ہے۔ ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مرد یا عورت ساتھ سال اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے ساتھ عمل کرنا چاہے پھر ان پر موت آتی ہے وہ وصیت میں کسی کو نقصان پہنچاتے ہیں تو ان کے لئے دوزخ واجب ہوتی ہے۔ نہائی نے باب و نحوہ سے روایت کیا ہے: السلام علی من اتبع فی وصیتہ۔ پھر ابنی سند سے حضرت عمر ابن ابن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے چھ عمامہ اپنی موت کے وقت ڈال رکھے جبکہ اس کے پاس اور کوئی مال نہیں تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی خبر پہنچی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے ناراض ہو گئے اور فرمایا: میں نے ارادہ کیا کہ میں اس پر نواز جتاؤں پھر میں نے اس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نکاحوں کو بایا ان کے تین بچے بچر ان کے درمیان تو نہ ڈالا اور نہ دیا اور چار کو غلام بنایا۔ مسلم نے اس حدیث کا معنی بیان کیا ہے مگر انہوں نے تحریر فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سخت کام کیں جبکہ علی حدیث میں تھا کہ میں نے ارادہ کیا کہ میں اس کی نذر نہ کر دوں میں پڑھوں گا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢٠٦﴾ أَيَا مَّا قُعْدُوا فِي قَتْلِ كَانِ مِّنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۚ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ كَعَلَامٍ مُّسْكِينٍ ۚ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُ ۚ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٠٧﴾

”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ نے تم پر روزے جیسے فرض کے لئے جسے تم پر جو تم سے پہلے تھے کفر پر ایسا کاروبار کیا ہے۔ یعنی تم کے چند روزوں پر جو تم میں سے بیمار ہو یا سفر میں ہو تو اسے چند روزے اور ان میں دھم لے۔ اور جو لوگ اسے بہت مشکل سے ادا کر سکیں ان کے ذمہ فدیہ ہے ایک مسکین کا کھانا اور جو خوشی سے زیادہ

نکلی کرے تو وہ اس کے لئے زیادہ بہتر ہے اور تمہارا روزہ رکھنا ہی بہتر ہے تمہارے لئے اگر تم جانتے ہو۔"

اس میں چھ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ**۔ جب مکلفین پر قصاص اور دیست کے فرض ہونے کا ذکر کیا تو ان پر روزوں کے فرض ہونے کا بھی ذکر کیا اور ان پر روزوں کو بھی لازم کیا۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے: یہ گوشتی دینا کرانہ کے مو کوئی معبود نہیں اور عمر میں پہنچنے تک اللہ کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، رمضان کے روزے رکھنا اور حج کرنا (1)۔ اس حدیث کو حضرت ابن عمر نے روایت کیا ہے۔ صوم کا لغوی معنی رکنا اور ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل نہ ہونا ہے۔ خاموشی کو بھی صوم کہا جاتا ہے کیونکہ یہ کلام سے روکا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کے متعلق خبر دینے ہوئے فرمایا: **إِنِّي نَزَّلْتُ إِلَيْهَا طَهُرًا مِّنْ صَوْمِهَا** (مریم: 26) یعنی کام نہ کرنے کی جس نے نذر پائی ہے۔ الصوم کا معنی ہوا کارک جانا بھی ہے، یہ اس کا چلنے سے رک جانا، گھوڑا اپنی دکان پر غمراہ رہے۔ یعنی وہ غمراہ جائے اور چارہ نہ کھائے۔ صار النہار کا معنی ہے: دن کا مستقل ہونا۔ مصام الشمس نصف النہار کے وقت میں سورج کا برابر ہونا۔ اسی سے شاعر کا قول ہے:

خیل صبا و خیل غدا صائتہ      تحت العیام و خیل تعلق النجی  
یعنی گھوڑے کھڑے ہوئے ہیں چنے سے اور حرکت کرنے سے روکے ہوئے ہیں۔

امرو القیس نے کہا:

کان النجی عقلت لی مصامہا  
گو یا ستارے اپنی بیگموں میں غمراہ ہوئے ہیں منتقل نہیں ہوتے ہیں۔  
ایک ہونہ قول ہے:

والنہکات      شرعن الصلۃ  
نجان اونٹیاں ان کی برائی یہ ہے کہ وہ چلتی اور گھومتی نہیں ہیں۔  
امرو القیس نے کہا:

لقد صبا و سل القلم منک ہجرا  
یعنی سورج منتقل ہونے سے اور چلنے سے سست پڑ گیا۔ یہی سستی کی وجہ سے وہ رکے والے کی طرح ہے۔  
ایک اور شاعر نے کہا:

صافی اذا صام النہار و اعتدل      و سائل البشر لعلہ نزل  
جبہ دن در میان میں تھا اور سورج کے لئے لعاب نکالنا شروع کر دیا۔

ایک اور نکتہ یہ ہے کہ

نعمنا بوجہ صغر الغدود د ما تطعم النور الا صلماً  
شرع میں روزہ کا حقیقی الطوارِ فُجْر سے سورج کے غروب ہونے تک میت کے ساتھ روزہ کو گزرنے والی چیزوں سے رکنا ہے اور اس کا تمام اور کمال منوعہ چیزوں سے اجتناب کرنا اور حرکات میں واقع تیرتو ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ فرماتا کہ شرب، اخص و نمیدم قول النور و تعیل یہ فتیس ثلثه حاجۃ فی ان یدم عصامہ و شرایہ (6)۔ (جو جھوت کے قول کو نور ہی پر عمل کو ترک نہ کرے تو ابھ کو اس نے کھانے، پینے کے چھوڑنے کی ضرورت نہیں)۔

**مسئلہ نمبر 2:** روزہ کی عظیم فضیلت اور بڑا ثواب

اس کے متعلق کثرت سے صحیح اور مستند احادیث آئی ہیں جن کا ذکر امام نے اپنی اپنی مسانید میں کیا ہے بعض کا ذکر آگے آئے گا۔ تیرے لئے اب اتنا کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی نسبت اپنی طرف کی ہے جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ثابت ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رب کریم کی طرف سے غمزدہ ہونے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرمایا: ۲۱ ہے۔ میں آدم کا ہر عمل اس کے لئے ہے جو اسے روزے کے یہ میرے لئے ہے اور میں اس کی جزا دوں گا (2۱-۱) (المائدہ: ۱۷) روزے کو خاص فرمایا کہ وہ اس کے لئے ہے اگرچہ تمام عبادت اس کے لئے ہیں۔ اور امور کی وجہ سے روزے کا مرتبہ باقی تمام عبادات سے بلند ہے۔ پیدا امر یہ ہے کہ روزہ خمس کو لگاتار اور شہوات سے روکتا ہے جبکہ ان چیزوں سے دوسری عبادات اتنا نہیں روکتی ہیں۔ دوسرا امر یہ ہے کہ روزہ بندے اور اس کے سب کے درمیان راز ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی پر ظاہر نہیں ہوتا اسی وجہ سے وہ اس کے ساتھ شغف ہے اور دوسری عبادات ظاہر ہیں۔ بعض اوقات انسان اسے متعین اور پاکیزگی کے طور پر کرتا ہے۔ اسی وجہ سے روزے کو دوسری عبادات سے خاص فرمایا۔ اس کے علاوہ بھی روزے کی عظمت کے متعلق اقوال ہیں۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **کُنَّا ثَوْبًا لَكَ**۔ مفت کے اعتبار سے محل نصب میں ہے۔ تقدیر عبارت اس

طرح ہے: کہنا چاہا کہ یا صومعہ کا۔ یا یہ صیغہ سے حال کی بنا پر منصوب ہے یعنی روزے تم پر فرض کئے گئے ہیں جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر فرض تھے بعض نویں نے فرمایا: کاف چہار کی صفت ہونے کی وجہ سے گلہ دینے میں ہے کیونکہ اس کی تعریف محض نہیں ہے اس افعال کی وجہ سے جو اس میں ہے جس کے ساتھ شریعت نے تفسیر بیان کی ہے۔ اسی وجہ سے اس کی کسا کے ساتھ صفت جار کے کیونکہ صفت بیشہ عمر کی لگائی جاتی ہے۔ یہ کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّوْمُ کے قائم مقام ہے اس قول کو ضعیف قرار دیا گیا ہے۔ مابقی جرمیں ہے اور اس کا صند کُتِبَ عَلَیْکُمُ اَلْحَجُّ مَعَهُ قُتِبَ عَلَیْکُمُ ہے۔ اور کتب میں ضمیر مابقی طرف اشارہ ہے۔ اہل جہاد میں کاشیہ کے مقدم پر اختلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** شعیب اور لادو وغیرہ نے کہا: بیشیہ روزے کے وقت اور روزے کی قدر کی طرف لٹتی ہے۔ اللہ تعالیٰ

1. صحیح قاری، باب من لم یدع قول اللہ و العمل بہ فی الصوم، الحدیث نمبر 1770، فی القرآن علی کثیر

2. مجمع: غازی، چاپ اول، مقبول من مصادم اذا شتم بعد 1771، طبعة القاهرة، انجلی کوشنر

نے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی قوم پر رمضان کے روزے فرض کئے پھر انہوں نے ان میں تہلیل کی۔ ان کے علماء نے ان پر دس یا بیس زیادہ نذر دیئے۔ پھر ایک عالم چار سو تو اس نے نذر دیا کی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اسے شفا دی تو وہ اس روزوں کا اضافہ کرے گا تو اس نے ایسا ہی کیا یہ نصاریٰ کے روزے بیس کی دکان کو گئے۔ پھر ان کی مرضی روزے رکھنا ان پر مشکل ہوئے تو انہوں نے اپنے روزوں کو موسم بہار کی طرف منتقل کر دیا (۱)۔ اس قول کو انہوں نے اختیار کیا ہے "قرآن و قرآنہ" میں مذکور آیت کے منہج کے منطبق ہے۔ اس کے متعلق ایک حدیث ہے جو اس کی حجت پر دراست کرتی ہے: حضرت ابراہیم بن ذکوان نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: نصاریٰ پر ایک مہینے کے روزے فرض تھے، ان کا ایک شخص جس شخص کو مرض ہو تو لوگوں نے کہا: اگر اللہ تعالیٰ اسے شفا دے گا تو ہم دس دنوں کا اضافہ کریں گے پھر روزہ ایک شخص جس شخص نے موت کھایا اور اس کے سر کو تکلیف ہوئی۔ انہوں نے کہا: اگر اللہ تعالیٰ اسے شفا دے گا تو ہم سات دنوں کا اضافہ کریں گے پھر ایک اور بادشاہ کا دروازہ لوگوں نے کہا: ہم ان سات ایام کو مکمل کریں گے اور ہم روزے موسم بہار میں رکھیں گے۔ فرمایا: جس پچاس دنوں کے روزے ہو گئے۔

مجاہد نے کہا: اللہ تعالیٰ نے ہر "سات" پر رمضان کے مہینے کے روزے فرض کئے تھے۔ بعض نے فرمایا: انہوں نے مہینہ کی کہ تیس دنوں سے پچھلے ایک دن اور ایک دن بعد ہر سال روزہ رکھتے ہیں حتیٰ کہ ان کے پچاس دن مکمل ہو جائیں گے۔ انہوں نے کہا: اگر میں اس پر مشکل ہوں تو انہوں نے روزوں کو موسم بہار کی طرف منتقل کر دیا۔ اس کے بارے میں حضرت ابراہیم بن ذکوان (۲) نے روایت کی ہے۔

میں کہتا ہوں: اسی وجہ سے حقیقت حال اللہ بڑے ہوتا ہے۔ خلک والے دن (تیس شعبان کے بعد والے دن) کا روزہ اور بعد ازاں فصل پور روزوں کو نذر دینا ہے۔ یعنی نے کہا: اگر میں پورا سال روزہ رکھتا تو خلک و سبب پھر بھی افکار کرتا۔ ان کی وجہ یہ ہے کہ نصاریٰ پر رمضان کے مہینے کے روزے فرض کئے گئے تھے جس طرح ہم پر ان کے گئے ہیں۔ جس انہوں نے موسم بہار کی طرف روزوں کو پھیر دیا کیونکہ یہ روزے کسی گرمیوں میں آجاتے تھے۔ پھر انہوں نے تیس دن شمار کئے۔ پھر اس کے بعد ان پر ایک زمانہ آیا انہوں نے اپنے آپ سے کہہ دیا کہ وہ تیس دنوں سے پہلے اور بعد ایک یا دو دن روزہ رکھیں گے پھر حتیٰ کہ ان کے روزے پچاس ہو گئے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا یہی مطلب ہے: "كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْيَوْمِ أَنْ يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَزَكُوا مَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ"۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے روزے ان کے روزوں کی صفت میں واقع ہے جو ان پر فرض تھا کہ کھانا، پینا، خرقہ زینت اور کرنا منع تھا۔ جب ان کا وقت ہوتا تو جو سو جاتا وہ یہ کھانا، پینا بھی نہیں کرتا تھا۔

نصاریٰ بھی ابتدا میں اسی طرح تھے اور بعد اسے اسلام میں بھی وہی طرح تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے ان ارشاد سے پتا

عظم منسوخ کر دیا فرمایا: **أَوْحَىٰ لَكُمْ تِلْكَ الْقِصَّةَ لِتَرْكَبُوا فِيهَا ذُرِّيَّتَ الْفِتْنَةِ** (البقرہ: 187) جیسا کہ آئے اس کا بیان آئے گا یہ سنائی، ابو العالیہ اور ربیع کا قول ہے (1)۔ حضرت معاذ بن جبل اور عطاء نے کہا: تفسیر صرف روزے پر واقع ہے نہ صفت میں ہے نہ تعدد ایما ہے۔ اگرچہ ان دونوں روزے نہ زیادہ اور نہ کم میں مختلف تھے۔ **كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ** کا معنی یہ ہے کہ ابتداء سے اسلام میں یہ سببت میں تھیں اور بعد شروع ان کے دن کا روزہ فرض تھا **كُنَّا كُتِبَ عَنِ النَّبِيِّ بْنِ قُتَيْبَةَ** یعنی جس طرح یہودیہ روزہ فرض تھا۔ حضرت ابن عباس نے کوس کے حلقہ میں ان اور عاصمہ کا روزہ دین پر فرض تھا جس راست میں رمضان کے سببت کے ساتھ یہ عظم منسوخ ہو گیا (2)۔ حضرت معاذ بن جبل نے کہا اس کو **أَيَّامًا مُّقَدَّدَةً** کے ساتھ منسوخ کیا گیا میرا یہ کہ رمضان کے ساتھ منسوخ نہ کیا گیا تھا۔

**مسئلہ نمبر ۲۰:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** (لعل ان کے خوف میں ترقی (امید) کے لئے ہے جیسا کہ پہلے ذکر کیا ہے۔ **تَتَّقُونَ** بھلے علماء نے فرمایا: اس کا معنی یہاں کمزور ہونا ہے کیونکہ جب کم کھایا جاتا ہے تو شہوت کم ہوتی ہے، جب شہوت کم ہوتی ہے تو منہ نہ ہوتے ہیں۔ یہ تو بصورتِ وجہ کوز ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے تاکہ تم تمناہوں سے بچا جاؤ۔ بعض نے فرمایا: یہ غصہ پر ہے کیونکہ روزہ کوئی کریم مہینہ ہے اس کے ارشاد انصیاء جنت (3) و وجہ (روزہ و حال ہے اور شہوت کو ختم کرتا ہے) کے معنی تقویٰ کا سب سے بڑا کیوں کہ شہوت کا مار دیتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ذُكِّرُوا بِمَا كُنْتُمْ أَعْلَمُونَ**۔ اور **أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ذُكِّرُوا** سے مراد رمضان کا روزہ ہے۔ یہ حضرت معاذ سے جو روکی ہے اس کے خلاف ہے۔ واللہ اعلم

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ غَرِيبًا فليُفْضِلْهُ يَوْمَ ذِي الْحِجَّةِ** اور **أَيُّهَا** اس میں ہمارے ساتھی ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** ”اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿مَنْ يَصُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ اور جاتیں ہیں: ایک یہ کہ دو سب حلال میں بھی روزہ رکھنے کی حالت میں دھتکاں پر تو افطار کرنا واجب ہے دوسری حالت یہ ہے کہ وہ ضرور اور مشقت کے ساتھ روزہ پر قدرت رکھتا ہے۔ اس کے لئے افطار مستحب ہے ورنہ ایسی صورت میں صرف جائز ہی روزہ رکھتا ہے۔ ائمہ بریں نے کہا: جب انسان کو ایسی حالت لاحق ہو جس کی وجہ سے وہ مرض کا جانا سکنا ہو تو اس کے لئے افطار کرنا صحیح ہے اس کو سافر پر قیاس کیا گیا ہے کیونکہ اس میں سفر کی ملت کی وجہ سے افطار کرنا صحیح ہے اگرچہ افطار کی ضرورت نہ بھی ہو۔ طریف بن قوام عطار نے لکھا: ”میں رمضان میں عمر بن یزید کے پاس گیا تو وہ کھانا کھا رہے تھے جب کھانے سے فارغ ہوئے تو فرمایا: میری اس انگلی میں تکلیف ہے۔ جہور علماء نے فرمایا: جب اسے کوئی ایسی مرض ہو جو اسے تکلیف دیتی ہو اس کے بڑھنے کا اندیشہ ہو تو اس کے لئے افطار

2. تعمیر و مرمتی کاریت ہوا

۱- کتب طبری، المکرر، طبع و آیت ۴۱

3۔ صحیح بخاری، باب فضل الصوم، ج ۱، صفحہ ۱۷۶۱، تصدقہ القرآن و ملی فونڈ

کرنا صحیح ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: (1) ایسا صحابہ مالک کے ماہر علماء کا مذہب ہے۔ اس کے ساتھ وہ سن کر لے کرتے تھے۔ رہے امام مالک کے غلط کردہ مرض جو آدمی کو تکلیف دیتی ہو اور اسے احتجاج تک پہنچتی ہو۔ ابن خویر مندد نے کہا: امام مالک سے ایسی مرض کے بارے میں اختلاف ہے جو افطار کو منع کرتی ہے۔ کبھی فرمایا: روزے سے شک ہوئے یا خوف ہو، کبھی فرمایا: شدت مرض اور مرض میں زیادتی و سخت مشقت۔ یہ صحیح مذہب ہے اور کبھی کا کہتا تھا ہے: کیونکہ کوئی مرض یا میں نہیں ہے۔ یہ ہر مرض میں سونے ہے مگر میں کو دلیل خاص کرے جیسے سردی، تھوڑا سا بخار یا کوئی قہور یا کسی مرض جس کے ہوتے ہوئے روزے میں تکلیف نہ ہو۔ جس نے کہا: ایسی مرض جس میں کھڑے ہو کر نہ پڑ سکتا ہو اور روزہ و افطار کرے۔ یہ بھی کافور ہے (2)۔ ایک فرمے تھے: کسی مرض میں افطار نہ کرے مگر ایسی مرض جس کی ضرورت افطار کی دوائی ہو، جب اس مرض کے ساتھ ضرورت کا احتیاج ہو تو افطار نہ کرے۔ یہ وہ مشنقی کا قول ہے۔ (3)

میں سمجھتا ہوں: اس باب میں ابن سیرین کا قول زیادہ مناسب ہے۔ امام بخاری نے فرمایا: میں رمضان میں قہور اسبابار قہور الحاق میں راہ پر اپنے ساتھیوں کی میت میں میری میادت کے لئے آئے۔ انہوں نے مجھے فرمایا: اے ابو عبد اللہ! تو نے افطار کیا ہے؟ میں نے کہا: ہاں۔ انہوں نے کہا: تجھے اندیشہ تھا کہ تو رخصت کے قول کرنے سے گھبرو ہو جائے گا۔ میں نے کہا: ہمیں عہدان نے جو فرمایا انہوں نے ابن امیادک سے روایت کیا انہوں نے ابن جریر سے روایت کیا، بخاری نے علی سے پوچھا کہ کسی مرض کی وجہ سے افطار کروں؟ انہوں نے فرمایا: ابھی مرض جو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَمَا عَلَيْهِ مِنَ صَوْمِ الْيَوْمِ فَيُفْطِرْ۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: جب نہان کو اپنے نفس پر خوف ہو تو وہ روزہ سے ہوا کرو اور افطار نہیں کرے گا تو اس کی سختوں تکلیف بڑھ جائے گی یا بخیر شدہ ہو جائے گا تو وہ افطار کرے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَمَا عَلَيْهِ مِنَ صَوْمِ الْيَوْمِ فَيُفْطِرْ۔ اس پر اسرار ہے کہ وہ غرضاعت ہو چیتے حج اور جہاد۔ ان دونوں سفروں کے ساتھ صومہ کی کافر ضروری معاشر کی طلب کا فرض مل ہے۔ رہا قہور کی کافر اور باحالت کافر ان میں منع اور اجماع رات کا اختلاف ہے، جو ان کا قول ارجح ہے اور وہ سفر گناہ اس کے متعلق بھی خلاف کافر جواز منع میں اختلاف ہے۔ منع کا قول راجح ہے۔ یہ ابن وہب کا قول ہے (4)۔ سفر کی مسافت امام مالک کے نزدیک وہی ہے جس میں نماز قصر کی جاتی ہے۔ علاوہ اس مقدار میں اختلاف ہے امام مالک نے فرمایا: ایک دن اور ایک رات کی مسافت ہے پھر انہوں نے رجوع کیا اور فرمایا: اگر وہ ایسی مسافت ہے۔ ابن خویر مندد نے کہا: یہ امام مالک کا ظاہر مذہب ہے۔ کبھی فرمایا: ایسا ایسی مسافت ہے۔ کبھی فرمایا: ایسا ایسی مسافت ہے۔ ایک دن اور ایک رات کی مسافت ہے۔ ان سے اور وہ بھی مروی ہیں۔ یہ نام شنی کا قول ہے۔ کبھی شخصی اور مسند کی سفر کے درمیان فرقی کرتے ہیں۔ فرمایا: مسند کی رات میں ایک دن اور ایک رات ہے اور شخصی کے رات میں اگر وہ ایسی مسافت ہے اور مذہب میں جس میں ہے اور بخیر مذہب میں تین دن ہیں۔ مسند میں تین دن اور حضرت ابن عباس اور قرنی

نے کہا: اظہار حقن دونوں کے سفر میں ہے۔ یہ ابن کثیر نے حکایت کیا ہے (۱)۔ میں کہتا ہوں: بخاری میں ہے حضرت ابن عمر حضرت ابن عباس چار روز کے سفر میں اظہار کرتے تھے اور یہ چار روز سو فرسخ ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۳:** طواف کا اختلاف ہے کہ رمضان میں سفر کرنے والے کے لئے فطر کی نیت کرنا جائز نہیں کیونکہ مسافر نیت کے ساتھ مسافر نہیں ہوتا بخلاف عظیم کے۔ مسافر فطر کرنے اور اٹھ کر جانے کے ساتھ ہی مسافر ہو جاتا ہے اور عظیم میں کس کا فطر نہیں ہوتا کیونکہ جب وہ اقامت کی نیت کرتا ہے تو اسی وقت عظیم ہو جاتا ہے کیونکہ اقامت میں کس کی محتاج نہیں ہوتی۔ میں یہ دونوں جدا جدا ہیں میں میں بھی عوام کا اختلاف نہیں کہ جو سفر کی امید رکھتا ہے تو اس کے لئے نکلنے سے پہلے اظہار جائز نہیں اگر اظہار کرے تو وہین حبیب نے لکھا کہ اگر وہ سفر کے لئے تیار کر چکا تھا اور سفر کے اسباب لے چکا تھا تو اس پر کوئی چیز واجب نہیں۔ یہ صحیح اور مشہور ہے حکایت یہ بھی ہے۔ اگر سفر سے اسے کوئی عارضہ روک دے تو اس پر کفارہ ہو گا اور اگر سفر کرے تو کفارہ سے بچ جائے مگر یہی نے ابن قاسم سے روایت کیا ہے اس پر ایک دن کی تفاد لازم ہے کیونکہ وہ سفر میں داخل کرنے والا تھا۔ انشعب نے لکھا کہ اس پر کوئی کفارہ نہیں خواہ سفر کرے یا نہ کرے۔ سحون نے کہا: اس پر کفارہ ہے خواہ سفر کرے یا نہ کرے یہ اس عورت کی طرف سے ہے جس کی بے گناہی کے لئے وہ اظہار کر دیتی ہے۔ پھر سحون نے عبد الملک اور اسحاق کے قول کی طرف رجوع کر دیا اور فرمایا: عورت کی طرح نہیں ہے کیونکہ مرد جب چاہتا ہے سفر کرتا ہے اور عورت حضن تو نہیں لاتی۔

میں کہتا ہوں: ابن القاسم اور شریک کا قول کفارہ کی نفی میں بہتر ہے کیونکہ اس نے وہ افضل کیا جو اسے کرنا جائز تھا اور ضرر بری ہے اور اس میں کوئی چیز ثابت نہیں ہوتی مگر تعین کے ساتھ اور اختلاف کے ہوتے ہوئے تعین نہیں ہوتا۔ پھر او علیٰ سفہو کے ارشاد کا بھی متحضر ہے۔ ابو عمر نے کہا: اس مسئلہ میں صحیح ترین قول ہے۔ کیونکہ وہ روزے کی حرمت کو توڑنے والا نہیں تھا اس نے من کا قصد و ارادہ کیا ہوا تھا۔ پس ات دل تھا۔ اگر کھانا سفر کی نیت کے ساتھ ہوتا تو اس پر کفارہ واجب ہے کیونکہ یہ سفر کی طرف نکلنے سے پہلے تھا ابھی تک خروج نے اس سے اس کو ممانعت نہیں کی تھا۔ پس تو اس میں غور کرے گا تو تو بھی اسی طرح پائے گا۔ ابن شاذانہ حدیثی نے راقطی نے روایت کیا ہے حضرت عمر بن کعب سے مروی ہے انہوں نے کہا: میں رمضان میں حضرت انس بن مالک کے پاس آیا وہ سفر کا ارادہ کئے ہوئے تھے اور ان کی سواری بھی تیار کر دی گئی تھی اور وہ سفر والا لباس پہن چکے تھے اور سورج غروب ہونے کے قریب تھا۔ انہوں نے کھانا منگوایا اور اس سے کھایا پھر سوار ہو گئے۔ میں نے پوچھا: کیا یہ سنت ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں۔ حضرت انس سے مروی ہے فرمایا: مجھے حضرت ابوسہل نے کہا: کیا میں تجھے نہ بتاؤں جب نکلے گا تو روزہ سے نکلے گا اور جب تو داخل ہو گا تو روزہ سے داخل ہو گا۔ جب تو سفر پر نکلے تو اظہار کر کے نکلے جب تو گھر میں داخل ہو تو اظہار کرے ہوئے داخل ہو۔ حسن نے کہا: جس دن سفر کا ارادہ ہو اس دن گھر میں اگر چاہے تو اظہار کرے۔ امام نے کہا: جب وہ گھر میں سے نکل جائے تو اظہار کرے۔ اسحاق نے کہا: نہیں۔ بلکہ جب سواری پر کفارہ دیکھے تو اظہار کرے۔ ابن منذر نے کہا: احمد کا قول صحیح ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں جو حالت محنت میں صبح کرے پھر بہار ہوا تو وہ بغیر دن

اظہار کرے۔ اسی طرح جب حضرت مسیحؑ کرے پھر سر کی طرف۔ لنگے تو اس کے لئے اظہار کرنا جائز ہے۔ ایک حاکم نے کہا: اس دن اظہار نہ کرے اگرچہ سفر شروع بھی کر دے۔ اسی طرح زہری، بخول اور یکنی انصاری، امام ابو زہلی، امام شافعی، ابو زہرہ، اصحاب رائے کا یہی قول ہے۔ اگر وہ اظہار کر دے تو اس میں اختلاف ہے۔ پھر تمام کہتے ہیں کہ وہ اظہار کرے کجا اور کفارہ نہیں دے گا۔ امام مالک نے فرمایا: سفر چنانچہ خودی بخود ہے۔ یہ مرض کی طرح ہے جو انسان کو لاحق ہو جاتی ہے۔ بعض اصحاب مالک سے مروی ہے کہ وہ قصا کرے اور کفارہ دہی دے۔ یہ ابن کثیر اور بخاری کا قول ہے۔ اہل انیٰ نے امام شافعی سے حکایت کیا ہے، ان میں نے اس کا اختیار کیا ہے اور یہی کہا ہے۔ فرمایا: سفر طہر ہے جو عبادت کے لزوم کے بعد لاحق ہوا ہے۔ یہ مرض اور بعض کے مخالف ہے کیونکہ مرض اس کے لئے اظہار کو مباح کرتی ہے۔ جنس کی پر روزے کو لازم کرنا ہے اور سفر اس کے لئے مباح نہیں کرتا اس پر روزے کی حرمت توڑنے کی وجہ سے کفارہ واجب ہے۔ ابو تراب نے کہا: یہ کچھ نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سب وحشت میں اس کے لئے اظہار کو مباح کیا ہے۔ رہا غلطی کا یہ قول کہ وہ اظہار نہ کرے یہ اس کا احتساب ہے جس کا اس نے لمبہ کیا تھا۔ اگر وہ اللہ کی رحمت کو لے گا تو اس پر قصا ہوگی۔ رہا کفارہ تو اس کی کوئی وجہ نہیں جس نے کفارہ واجب کیا ہے اس نے اس چیز کو واجب کیا جس کو اللہ و اس کے رسولؐ نے واجب نہیں کیا۔ حضرت ابن عمرؓ سے اس مسئلہ میں مروی ہے کہ اگر وہ چاہے تو اس دن اظہار کرے جب وہ سفر پر لنگے۔ یہ شافعی، امام احمد و اسحق کا قول ہے۔

میں کہتا ہوں: امام بخاری نے اس مسئلہ پر باب ذہاب بن عبد بن العطلی السلفیہ اور ابن عباس سے حدیث نقل کی ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ عین طیبہ سے مکہ کی طرف لنگے تو روزہ رکھے رہے حتیٰ کہ مسغان تک پہنچ گئے پھر پانی متواہ اور اپنے ہاتھوں کو بلندہ کیا تاکہ وہ گوں کو دکھائیں کہ آپؐ نے اظہار کیا ہے حتیٰ کہ کفارہ نہ آئے اور یہ رمضان کا مہینہ تھا (۱)۔ مسلم نے بھی یہ حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے اس میں فرمایا: پھر برتن منکویا جس میں شراب قادم کے وقت وہ شراب چھاتا کہ ٹوٹ آپؐ کو کچھ لیس پھر آپؐ نے اظہار کیا تاکہ کہ میں داخل ہو جائیں۔ یہ اس باب میں نہیں ہے۔ یہی مخالف قول ساقط ہوا۔ وہاں اللہ التوفیق۔ اس میں جو یہ کہتا ہے کہ روزہ آخر میں مستحق نہیں ہوتا۔ حضرت عمرؓ حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا: روزہ میں روزہ رکھنے کو حضورؐ میں قصا کرے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے مروی ہے سفر میں روزہ رکھنے والا حضرت میں اظہار کرنے والے کی طرف ہے (۲)۔

اہل عہد ہجری کی ایک قوم نے یہی کہا ہے اور انہوں نے اس قول سے حجت پکڑی ہے قصہ طہرین آیا ہوا ہے ائمہ اس کا بیان آئے آئے گا۔ حضرت کعب بن عامر سے روایت ہے فرمایا: میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: سفر میں روزہ رکھنا بھی نہیں ہے۔ اس میں اس کے قول کی حجت ہے جو کہتا ہے: اگر سفر میں سات کو روزہ کی نیت کرے تو اس کے لئے اظہار کرنا جائز ہے اگرچہ خود نہ بھی ہو۔ مطرف کا یہی قول بھی یہی ہے۔ یہ امام شافعی کا یہ قول ہے اور یہی اہل ظہر کی ایک جماعت کا قول

1۔ مجمع بخاری، باب من الطلیل مسلم، فیہ اذ الناس، حدیث نمبر 1612، فیہ القرآن، جلد پہلی، صفحہ

2۔ سنن ابن ماجہ، باب ما جلد اول، انصاری، السلفیہ، حدیث نمبر 1855، فی القرآن، جلد پہلی، صفحہ



ہے۔ امام مالک اپنے انہیں پر قضا اور کفارہ واجب کرتے تھے۔ امام مالک سے یہ بھی مروی ہے کہ اس پر کفارہ نہیں ہے یہ عبد الملک کے سوا اکثر اصحاب مالک کا قول ہے۔

عبد الملک نے کہا: اگر بیمار کے ساتھ افطار کرے گا تو کفارہ دے گا کیونکہ اس میں سفر پر قوت حاصل کرتا ہے اور نہ اسے کوئی عذر ہے، مسافر کے لئے افطار اس لئے مباح ہوتا ہے تاکہ اپنے سفر پر قوت حاصل کرے، عراقی اور قاز کے تمام فقہاء نے کہا: اس پر کفارہ نہیں۔ ابن میں سے ثوری، امام اوزاعی، امام شافعی، امام یوسف اور تمام کوثر کے فقہاء ہیں۔ یہ حضرت ابو بکر کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** میں میں علماء کا اختلاف ہے سفر میں افطار افضل ہے یا روزہ افضل ہے؟ امام مالک اور امام شافعی نے بعض روایات میں فرمایا روزہ افضل ہے جو روزہ کی طاقت رکھتا ہو اور امام مالک کا مذہب اختیار کا ہے۔ اسی طرح امام شافعی کا مذہب ہے۔ امام شافعی اور دوسرے ان کے متبعین علماء نے کہا: اسے اختیار ہے اور انہوں نے کوئی تفصیل بیان نہیں کی۔ اسی طرح ابن علی نے کہا: کیونکہ حضرت انس کی حدیث ہے، فرمایا: ہم نے رمضان میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا تو روزہ دار نے افطار کرنے والے پر عیب نہیں لگایا اور افطار کرنے والے نے روزہ دار پر عیب نہیں لگایا۔ (1)

اس حدیث کو بخاری، مسلم اور مالک نے روایت کیا ہے۔ حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی اور حضرت انس بن مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے کہا: سفر میں روزہ افضل ہے اس کے لئے جو اس پر قدرت رکھتا ہو (2)۔ یہ امام یوسف اور ابن کے شاگردوں کا قول ہے۔ حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رخصت افضل ہے۔ حضرت سعید بن مسیب، شعیب، عمر بن عبد العزیز، مجاہد، قتادہ، اوزاعی، احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔ یہ تمام علماء کہتے ہیں: افطار افضل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُخَفِّفَ لَكُمْ اَوْسُرَؤَكُمْ لَا يَجْعَلُ اللّٰهُ اَلْعُسْرَ (البقرہ: 185)**

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَيُخَفِّفَ لَكُمْ اَوْسُرَؤَكُمْ** اس کلام میں حذف ہے یعنی تم میں سے ہر مریض یا مسافر کو وہ افطار کرے اور قضا کرے۔ مہر علماء فرماتے ہیں: اہل شہر جب انہیں دن روزے رکھیں اور شہر میں کوئی مریض آوی ہو اور حج نہ ہو تو وہ انہیں دن روزے رکھے۔ یک قوم نے کہا: ان میں سے حسن بن صالح بن یحییٰ ہے۔ انہوں نے کہا: ایک مہینہ کے ہلے میں ایک مہینہ روزے رکھے یا امام کی قضا کا اعتبار کے بغیر۔ الکیا طبری نے کہا: یہ عید ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَيُخَفِّفَ لَكُمْ اَوْسُرَؤَكُمْ** یہ نہیں فرمایا کہ دوسرے امام سے ایک مہینہ روزے رکھو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد **لَيُخَفِّفَ لَكُمْ** اس نے افطار کیا ہے اس کی قضا اوچری کرنے کا تقاضا کرتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اگرچہ دن رمضان کے افطار کیا ہو تو ان کی قضا کے عذر ہیں قضا کرنا واجب ہوتا ہے۔ اسی طرح ہر مہینہ افطار کرنا تو اس کا اعتبار ہو گا۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَيُخَفِّفَ لَكُمْ اَوْسُرَؤَكُمْ** اس کو رفع مبتدأ کی خبر کے اعتبار سے ہے اس کی تقدیر **الحکم بالحواصب**

1. صحیح بخاری، باب نویسب اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فضائل، سورہ الاحقاف، اردو، 1811، خیام القرآن، نئی دہلی، کنز

2. تحریر طبری، روایت 1

معداً ہے۔ فعلیہ عدد بھی صحیح ہے (۱)۔ کسائی نے کہا: فعدۃ بھی جائز ہے۔ یعنی تقبیم عدد من ایامہ۔ یعنی علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے اس پر روزوں کی تعداد ہے۔ مضاف کو حذف کیا گیا ہے اور عدد کو اس کی جگہ رکھا گیا ہے۔ معدۃ۔ یہ العدد سے فاعلۃ کے وزن پر ہے۔ یہ بمعنی معدود ہے جیسے طعن بمعنی مطعون ہوتا ہے اور کہا ہے: انہم جمعۃ وادائی طعنۃ لایہ اس شخص کی مثال دی جاتی ہے جو کثرت سے کام کرتا ہے اور عمل نہیں کرتا اس سے عذر نہ کی جھٹ ہے۔

یٰۤاَیُّهَا اَمْرُؤْ اَخْزِ سِبْوَیْہِ کے نزدیک غیر منصرف ہے کیونکہ یہ الف لام سے پھیرا گیا ہے۔ کیونکہ اس باب سے فاعل کے وزن پر الف لام کے ساتھ آتا ہے جیسے الکبر، الفعل۔ کسائی نے کہا: یہ آخر سے معدول ہے۔ جیسے تو کہتا ہے حواء۔ حواء ہی وجہ سے یہ غیر منصرف ہے۔ یعنی نے فرمایا یہ غیر منصرف ہے کیونکہ یہ جہنم کے وزن پر ہے۔ یہ ایام کی صفت ہے اشہری نہیں آیا تا کہ یہ شہن ہو کہ یہ حدیث کی صفت ہے۔ یعنی نے فرمایا: اشہری اشہری کی جمع ہے گویا ایام اشہری پھر کثرت کی وجہ سے ایام اشہری کہا گیا۔ یعنی نے فرمایا: اگر یہ ایام کی صفت ہوتا تو سونت ہوتا ہی وجہ سے اشہر کے ساتھ نعت نکالی گئی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۷:** لوگوں کا قصار روزے سے متواتر رکھنے کے متعلق اختلاف ہے۔ اس کے بارے میں دو قول ہیں: دونوں وارفتگی نے اپنی حق میں رکھے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرمایا: فعدۃ من ایام اشہر مشاہدات ہلال ہوا ہے پھر مشاہدات ساقط اور کیا اور فرمایا: یہ اسناد صحیح ہے۔ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس پر رمضان کے روزے ہوں وہ متواتر رکھے اور ان میں انقطاع نہ کرے۔ اس کی سند میں عبد الرحمن بن ابی اسیم ضعیف الحدیث ہے۔ حضرت ابن عباس سے قصار روزوں کے متعلق مروی ہے: صمد کیف شنت۔ تو جیسے چاہے روزے رکھے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا: صمد کیا نظر نہ۔ جیسے نوئے اظہار کئے اسی طرح روزے رکھے۔ حضرت ابوسعید بن جریج سے حضرت ابن عباس، حضرت ابوہریرہ، حضرت معاذ بن جبل اور حضرت عمرو بن حاص سے سند امر وی ہے۔ محمد بن مسلمہ نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے (قصار) روزے علیحدہ علیحدہ قصار کرنے کے متعلق پوچھا کیا تو آپ نے فرمایا: یہ تجھ پر منحصر ہے تم بتاؤ اگر تم میں سے کسی پر قریش ہو یا نہ ہو۔ دو دو روزہ اور آٹھ آٹھ تو کیا وہ۔ انکی نہیں ہوگی۔ اللہ تعالیٰ صاف کرنے اور جیسے کا زیادہ اہتمام ہے۔ اس کی سند حسن ہے مگر مرسل ہے اور متصل آیت نہیں ہے۔ مؤطا، امام مالک میں، طبع سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے تھے: رمضان کے متعلق روزے رکھے جو قریش یا سہری وجہ سے متواتر اظہار کرے۔ ابیہی نے "المستعنی" میں فرمایا: یہ احتمال ہے کہ وجوب کے متعلق خبر ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ استحباب کے متعلق خبر ہو، مجاہد کا قول استحباب پر ہے۔ اگر وہ جہاد بھی رکھے تب بھی جائز ہے۔ امام مالک اور امام شافعی کا یہی قول ہے۔ اس قول کی صحت پر دلیل یہ ارشاد ہے: فَعِدَّةٌ مِّنْ اَیَّامٍ اَخْزٰہِ۔ یہاں حذوق اور متواتر کی کوئی تخصیص نہیں فرمائی۔ جب متفرق رکھے گا تو دوسرے دنوں کی گنتی پوری کر دیں اس کا جائز ہونا واجب ہے۔ ابن عمر نے کہا: (رمضان کے) عید میں تواتر واجب ہے کیونکہ وہ یمنین ہے اور تقاضا میں تعین واجب نہیں۔ پس تقریبی جائز ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَصَلُّوا حَتَّىٰ آتَاكُمُ الْغُصَّةُ** پر فقہاء کے وجوب پر بغیر زمانہ کی تعیین کی دلیل ہے کیونکہ فقہاء زمانہ کے متعلق عام ہے بعض بعض کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ صحیحین میں حضرت عائشہ سے مروی ہے فرمایا: مجھ پر رمضان کے روزے ہوتے تھے میں شعبان سے پہلے فقہ نہیں کر سکتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشورت کی وجہ سے۔ ایک روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ کے خیال سے (۱) یہ نہیں ہے اور تہیت کا بیان ہے۔ یہ ملاؤ کے قول کا رد کرتی ہے۔ اس پر دو مثال سے فقہاء واجب ہے تو جس نے دو مثال کو روزہ نہ کھا بھروں کر گیا تو ان کے نزدیک وہ گنہگار ہے اور رمضان نے اس پر بیاں دی ہے کہ جس پر غلام کا آزاد کرنا واجب تھا پھر اس نے غلام یا بچہ جس کے ساتھ بیچا جاسکتا تھا تو اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اس سے تبادلہ کرے اور کوئی دوسرا خریدے کیونکہ اس پر پہلا غلام آزاد کرنا واجب تھا جو اس نے چاہا دوسرا غلام جائز نہیں ہے۔ اگر اس کے پاس غلام ہو تو اس کے لئے دوسرا خریدنا جائز نہیں اگر دوسرا جانے جو اس کے پاس ہے تو حق باطل نہ ہوگا جس طرح اس کے حق میں حق باطل ہو جاتا ہے جو صحیح غلام کو آزاد کرنے کی بنا رہا ہے پھر دوسرا جانے تو اس کی بنا پر باطل نہ جائے گی اور یہ اس کے قول کو قائل کرتا ہے۔ بعض اصولی علماء نے کہا: جب شواہد کے دوسرے دن کے گزارنے کے بعد دوسرا جانے تو غلام کی شرط پر تنہا نہ ہوگا۔ صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں وہ نہ تو گنہگار ہوگا نہ وہ کوئی ایسی کرنے والا شمار ہوگا۔ یہ مسطور کا قول ہے لیکن جلدی فقہاء کہ: مستحب ہے تاکہ نہیں اسے موت نہا جائے اور اس پر فرض باقی ہو۔

**مسئلہ نمبر 9:** جس پر رمضان کے فقہاء روزے ہوں اور اس پر عید الفطر کے بعد اسے ایسا کر گزرتے جن میں اس کا روزے رکھنا ممکن تھا اس نے روزوں کو موخر کیا پھر اس کو کوئی مانع لاحق ہوا جس نے اسے دوسرے رمضان تک فقہ کرنے سے روکے رکھا تو اس پر کوئی کھانا نہیں ہے کیونکہ وہ تاخیر کے جزا کی وجہ سے کوئی ایسی کرنے والا نہیں ہے۔ یہ مانگیوں میں سے ہذا دی ملا کا قول ہے اور وہ "لقد وعدتہ" میں اس کا قول روایت کرتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 10:** اگر آئندہ شعبان تک بھی فقہ روزے نہ کر سکے تو کیا اس وجہ سے اس پر کوئی کھانا واجب ہے یا نہیں؟ امام مالک امام شافعی امام احمد اور امام حنفی نے کہا: ہاں مانع پر فقہ ہے۔ امام ابوحنیفہ حسن غزالی اور آؤ نے کہا: نہیں۔

میں کہتا ہوں: امام بخاری کا خیال بھی یہی ہے کیونکہ انہوں نے لکھا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت ابن عباس سے مرحلا مروی ہے کہ وہ کھانا کھائے اور اللہ تعالیٰ نے کھانا کھلانے کا ذکر نہیں کیا بلکہ فرمایا: **فَصَلُّوا حَتَّىٰ آتَاكُمُ الْغُصَّةُ**۔

میں کہتا ہوں: حضرت ابو ہریرہ سے مسند اس شخص کے بارے میں مروی ہے جو رمضان کے فقہاء روزوں میں کوئی ایسی کرتا ہے حتیٰ کہ دوسرا رمضان آجے فرمایا: وہ لوگوں کے ساتھ اس رمضان کے روزے رکھے اور جن روزوں میں کوئی ایسی کرے دن کے لئے ایک مسکین کو کھانا کھلانے۔ اس کو دارقطنی نے نقل کیا ہے اور فرمایا: یہ صحیح ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جس نے رمضان کے عید کے روزے کسی مرض کی وجہ سے نہیں رکھے پھر وہ صحیح ہو گیا اور پھر بھی روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ دوسرا رمضان آ گیا تو وہ اس رمضان کے روزے رکھے پھر اس

مہینہ کے روزے رکھے جس کے روزے افطار کئے گئے۔ یہ ہر دن کے لئے ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔ اس کی سند میں اس کا فتح و راتیں و چہرہ و صلیب و ادلی اور۔

**مسئلہ نمبر 11:** اگر کسی کا مرض ایسا ہو گیا اور بھیج نہ خواجی کہ دو ہار رمضان آئیں تو پھر قہقہی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو ایک مدگم کھانے کھائیں پھر ان پر قضا نہیں ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرمایا: جب وہ رمضانوں کے اور سہا بھیج نہ جو جن رمضان کے روزے رکھے اور دوسرے رمضان کی طرف سے کھانا کھائے اور ان پر قضا نہیں ہے۔ جب بھیجے اور روزہ نہ رکھ حتیٰ کہ وہ رمضان آجائے تو اس رمضان کے روزے نہ رکھے اور اگر شہر رمضان کی طرف سے کھانا کھائے جب افطار کرے تو قضا کرے۔ اس کی سند بھی ہے۔ ہمارے ہمارے فرما رہے ہیں کہ قضا کے قول سے یہاں سے خلاف جہت بخاری ہائی ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک شخص ان کے پاس آیا اور پوچھا: میں اور رمضان یا روزہ اسے حضرت ابن عباس نے فرمایا: تمہاری مرض متواتر رہی ہے یا یہ میان میں آج بھی ہوا تو اس شخص نے کہا: میں بھیجے ہوا تھا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: دونوں رمضانوں کے روزے نہ رکھو اور نہ کھانا کھاؤ۔ یہ حضرت ابن عباس کے اس قول کا جواب ہے اگر کسی نے مانجھ میں اس سے جانے تو اس پر قضا نہیں ہے یہ صحیح ہے اور اس سے پائے دن عورت کے بارے میں ان کے سب کے مستحب ہے کہ وہ نہ کھائیں اور ان پر قضا نہیں ہے جیسا کہ آگئے۔

**مسئلہ نمبر 12:** پھر جن ملے گئے کھانا کھانا واجب کیا ہے اس کھانے کی مقدار میں اختلاف ہے۔ افطار ابو ہریرہ کا نام ابن عمر، امام مالک، امام شافعی فرماتے ہیں ہر دن کی طرف سے ایک مدگم کھانے۔ ثوری نے کہا: ان دن کے بدلے نصف سال کھلائے۔

**مسئلہ نمبر 13:** پھر اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے اور رمضان کے قضا اور دنوں میں افطار کر کے یا مانا کر کے یا پھر روزہ ہے امام مالک نے فرمایا جس نے ہجرت کر رمضان کے قضا اور دنوں میں سے کوئی روزہ تو روزہ یا تو اس پر بطریقہ قضا کے کچھ واجب نہیں ہے۔ اس کے لئے مستحب ہے کہ انسان کی وجہ سے اس روزہ کے نوپہار کرے پھر اس کی قضا کرے اور اگر جان و جگر افطار کی تو گنہگار ہوگا اور اس پر اس دن کی قضا کے علاوہ کچھ نہ ہوگا اور اس روزہ کی پابندی کرنے سے کچھ نہیں ہونے چیزوں سے روکے گا۔ اب کوئی عمل نہیں جس سے روزہ دور تر ہے لیکن جان و جگر کو توڑنے کی وجہ سے خدا سے خود یک روزہ دار نہیں رہا۔ مگر کھانا روزہ امام مالک اور ان کے اصحاب کے نزدیک اس میں کھانا واجب نہیں ہے۔ یہی مسطور کا قول ہے۔ امام مالک نے فرمایا: جس نے ہجرت سے حقوق زکوٰۃ اور کر کے یا اس کے علاوہ کسی طرح رمضان کا قضا نہ کرے تو اس پر کھانا واجب نہیں ہے۔ اس پر اس دن کی قضا ہے۔ قضا کے کھانا جس نے رمضان کے قضا روزے میں صحت کیا یاں پر قضا اور کھانا ہے۔

ابن القاسم نے مالک سے روایت کیا ہے کہ جس نے رمضان کا قضا اور روزہ توڑ دیا تو اس پر وہ دن کی قضا ہے۔ ابن القاسم پہلے ہی فرماتے ہیں جسے ہجرت سے جو کچھ کرنا تھا پھر فرمایا: اگر قضا کی قضا میں جن کو چھوڑا اور کیا تو اس کی جگہ وہ دنوں کے روزے رکھے گا جیسے نہیں نے اپنا ان اپنی ہجرت سے حقوق زکوٰۃ اور ان کے ساتھ دوسرے یا پھر اس نے کچھ سال بھیج

کیا پھر اسے اپنی بیوی سے جماع کرنے کے ساتھ فاسد گردینہ تو اس پر دوج جہیں گے۔ ابو عمرو نے کہا: اس وجہ اور وجہ الٹک ملنے کی وجہ سے اس کی مخالفت کی ہے۔ مختلف قریب میں بعض پر قیاس واجب نہیں ہے۔ میرے نزدیک... واللہ اعلم کجیہ ہے کہ روزوں صورتوں میں ایک دن کی قضاء واجب ہے کیونکہ یہ ایک دن قتل اس نے اسے روزہ نہ لاسد کیا۔

میں کہتا ہوں: اللہ تعالیٰ کے ارشاد **فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ** اور **فَصَلِّ الْفَجْرَ** کو یکساں مقرر ہے جب اس نے قضاء رمضان میں انفرادی وجہ سے ایک چار دن روزہ نہ پڑھایا تو اس نے واجب اور اگر دیا اس پر اس کے علاوہ کچھ واجب نہیں ہے۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 14:** جمہور علماء کا قول ہے کہ جو کسی بیماری کی وجہ سے رمضان کا روزہ توڑے پھر وہ اس بیماری کی وجہ سے مر جائے یا دوسرے مرض میں مر جائے تو اس پر کچھ واجب نہیں۔ حافظ ابن ارقادہ نے اس مرض کے بارے میں فرمایا جو کجیہ ہونے سے پہلے مر جائے کہ اس کی طرف سے کھانا کھنڈیا جائے۔

**مسئلہ نمبر 15:** اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے کہ رمضان کے روزے سے تھکے اور ابھی قضا نہیں کئے تھے، اس مالک، امام شافعی اور ڈور کی نے کہا کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہ رکھے۔ امام احمد، اسحاق، ابو یوسف، یوسف، ابو سعید اور ابن طبرانی نے کہا: اس کی طرف سے روزہ رکھا جائے اگر انہوں نے اس کو ذکر کے ساتھ خاص کیا ہے۔ اسی طرح امام شافعی سے مروی ہے۔ امام احمد اور اسحاق نے رمضان کے قضاء روزوں کے متعلق بتایا کہ اس کی طرف سے کھانا کھنڈیا جائے۔ جنہوں نے روزہ رکھنے کا قول کیا ہے انہوں نے قسم کی معصرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مروی سے حجت پکڑی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مرنے والے کو اس پر روزہ دہو تو اس کا وہی اس کی طرف سے روزہ رکھے (11) اگر یہ ارشاد روزہ میں عام ہے اور مسلم کی معصرت ابن عباس سے روایت اس کی خاص کوئی ہے۔ فرمایا: ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آئی اور عرض کی: یا رسول اللہ! میری داء و نفوس ہو گئی ہے اور اس پر تذکرہ روزہ و قحط ایک روایت میں ہے کیا میں اس کی طرف سے روزہ رکھوں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم بتاؤ اگر میری ماں پر فرض ہوتا تو اسے ادا کرتی تو کیا وہ اس کی طرف سے ادا ہوتا؟ ۱۲ اس نے کہا: ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو اپنی ماں کی طرف سے روزہ رکھ۔ امام مالک اور ابن کعب نے کہا: وہ اس کی طرف سے حجت پکڑی ہے: **فَوَلِّصْهُمُ رُزْؤَ رِزْقِهَا وَرُزْؤَ رِزْقِهَا** (نہ ظہر: 18) (کوئی کسی دوسرے کا جو بھانجانے والا نہیں) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنْ تَقْضُوا دِيْنَكُمْ وَالْأَقْرَبُونَ** (الرحم) (انسان کے لئے نہیں ہے مگر جو اس کے گوشش کی) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْضُوا دِيْنََكُمْ وَالْأَقْرَبُونَ** (انعام: 164)

اور اس حدیث سے حجت پکڑی ہے جو نسائی نے معصرت ابن عباس سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، فرمایا: کوئی کسی کی طرف سے نماز نہ پڑھے اور کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہ رکھے بلکہ اس کی طرف سے ہر دن کے بارے میں کچھ نہ کرے۔

میں کہتا ہوں: یہ حدیث عام ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ لایسہ و احد من احد سے اور عثمان کا روزہ ۲۰۔ یا نذر کا روزہ



یہ اصل اور حال ہے کیونکہ فاضل طوق سے ماخوذ ہے اس میں اولاً لازم اور واجب ہے اس مثال میں یا کا کوئی دخل نہیں ہے۔  
دوئم کہ انہاری نے کہا: احمد بن یحییٰ ثوری نے ابن ذؤنب کا یہ شعر پڑھا ہے:

فقیل تحفل فوق طوقك انھا مضطحة من ياتھا > يضجھا

طوق میں دام کو ظاہر کیا اس کی وجہ سے صحیح یہ ہے کہ وہو کی جگہ یا کو رکھنے والا صواب (صحیح دامت) سے دور ہے۔ ابن انباری نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، بطبقونہ یا کے فقہ، طاق کی تشبیہ اور فقہ کے ساتھ بھریا کی تشبیہ اور فقہ کے ساتھ بھٹی بطبقونہ کہا جاتا ہے طاقی۔ اطاق، اطلق سب کا ایک معنی ہے۔ حضرت ابن عباس، حضرت عاتقہ، حضرت طلحہ اس اور حضرت عمرو بن زیاد سے بطبقونہ یا معنوی، ط مشدود مفتوحہ کے ساتھ مروی ہے۔ خت میں یہ درست ہے کیونکہ اس کی اصل لیت بطبقونہ ہے۔ کوساکن کر کے حاکم انعام کیا گیا تو طامشدرہ ہوئی اور یہ قرآن سے نہیں ہے خلاف اس کے جس نے اس قرآن کو قرآن ثابت کیا ہے۔ یہ تیسری کی بنا پر قراءت ہے۔ اصل وہ یہ اور شام نے۔ فہذہ صفاً صفاً صفاً کر کے پڑھا ہے اور مساکین جمع پڑھا ہے۔ حضرت ابن عباس نے طعمہ مسکین، مفرد پڑھا ہے جیسا کہ بخاری، ابوداؤد اور نسائی نے عھا سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے (۱)۔ یہ عہد قراءت ہے کیونکہ اس نے ایک دن میں جو حکم تھا اس کو بیان کیا۔ ابومیر نے اس کو اختیار کیا یہ ابومرہ و جزو اور کسائی کی قراءت ہے۔ ابومیر نے کہا اس قراءت نے بیان کیا کہ ہر دن کے لئے ایک شخص کو کھا، کھلا ہے اور واحد جمع کی ترجمانی کرتا ہے جبکہ جمع واحد کی ترجمانی نہیں کرتی۔ مساکین جمع ہونے معصوم نہیں ہوتا ان میں سے نئے ایک دن میں ہر کسی کو دوسری آیت سے اور مساکین میں جمع کی قراءت اس کو ظاہر کرتی ہے۔ کیونکہ الذین بطبقونہ جمع اور ان میں سے ہر ایک کو ایک مسکین لازم تھا اس کا خلاصہ لایا گیا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ذَٰلِیْکَ یَوْمَ یُسَوِّیْنَ اَلْخَصَیْفَ لِمَنْ یَلْمِزُهَا اَوْ یَرْفَعُ شَہْدَہَا فَتَصِلُ اِلَیْہِمْ اَوَّلُ فَاہِلِیْنِ وَہُمْ یَلْبِیْضُوْنَ لَوْنُہُمْ (الہور: ۴) یعنی ہر ایک کو اسی کوڑے کا ٹکڑہ۔ اسی کوڑے ان تمام میں متفرق طور پر نہیں ہیں بلکہ ہر ایک کے لئے اسی کوڑے ہیں۔ ابوعلی نے یہ معنی بیان کیا (۲)۔ جمع کی قراءت انہوں نے اختیار کی۔ فرمایا: ابومیر نے جو اختیار کیا وہ مردود ہے کیونکہ یہ وارثت سے پہچانی گئی ہے۔ اور غنی اَلَّذِیْنَ یَلْبِیْضُوْنَ لَوْنُہُمْ فَاہِلِیْنِ طعافر مسکینی کا معنی یہ ہے کہ ہر دن کے لئے ایک مسکین ہے اس قراءت کا اختیار جمع پر جمع کو کرنا ہے۔ انہوں نے کہا: ابومیر نے قدیہ طعافر پڑھنا پسند کیا ہے فرمایا: طعام سے مراد وہ یہ ہے جس طعمہ کا مفت ہونا چاہو نہیں کیونکہ یہ جو ہر ہے لیکن بطور بدل جائز ہے۔ قدیہ طعافر اضافت کے ساتھ پڑھا اس سے زیادہ واضح ہے کیونکہ قدیہ کہہ کر طعام وغیرہ کے لئے واقع ہوتا ہے۔ پس یہ خبر سے قول ہذا الذی علیہ طرحت ہے۔

**مستطابہ فقیر ۲:** آیت میں مرد میں کلمہ کا اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ منسوخ ہے۔ بخاری نے روایت کیا ہے، ابن نمیر نے فرمایا: ہمیں اصل نے بتایا انہوں نے فرمایا: ہمیں مردہ نے بتایا انہوں نے فرمایا: ہمیں ابن ابی لیلیٰ نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا کہ رمضان کا حکم نازل ہوا تو لوگوں پر تراں گزر رہی تھیں جس نے ہر دن





کے حق میں محکم ہے۔ پہلا قول بھی صحیح ہے مگر یہ احتمال ہے کہ نسخہ وہاں تخصیص کے معنی میں ہو۔ حنفی میں ان کا کفر تخصیص کے معنی میں صحیح کو استعمال کرتے ہیں۔ واللہ اعلم۔ حضرت حسن بصری، عطاء بن ابی رباح، ساجک، نخعی، زرہری، ربیعہ، داؤدی اور اصحاب رائے نے فرمایا: حائل اور دودھ پلے سے دانی و دونوں روزہ افطار کریں اور ان پر کھانا نہیں ہے۔ یہ ربیعہ کی طرح ہیں و افطار کرتا ہے اور فضا کرتا ہے۔ یہ ابو عبیدہ اور ابو ثور کا قول ہے۔ یہ ابو عبیدہ نے ابو ثور سے حکایت کیا ہے۔ ابن منذر نے اس کا اختیار کیا ہے۔ یہ امام مالک کا قول حائل کے بارے میں ہے اگر وہ افطار کرے۔ رحن دودھ پلانے والی اگر وہ افطار کرے تو اس پر قنہ اور کھانا کھانا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد نے فرمایا: وہ افطار کریں کی اور کھانا کھائیں گی اور فقہ کریں گی۔ اور اس پر اجناس ہے کہ بوزہ سے مراد اور عرقش جو روزہ کی حالت میں رکھنے اور سخت مشقت کے ساتھ روزہ رکھنے ہیں وہ افطار کریں اور جران پر واجب ہے اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ ربیعہ اور مالک نے کہا: ان پر کچھ واجب نہیں ہے۔ لیکن امام مالک نے کہا: اگر وہ جران کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھائیں تو میرے نزدیک محبوب ہے۔ حضرت انس، حضرت ابن عباس، حضرت قیس بن المسائب اور حضرت ابو ہریرہ نے کہا: ان پر نہ یہ ہوگا۔ یہ امام شافعی اور اصحاب رائے کا مسلک ہے۔ انہوں نے تمام اصحاب کے قول کی اتباع کرتے ہوئے کہا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرْضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ** پھر فرمایا: **وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيعُونَ نَوْفَ الذِّمَّةِ كَفَالَةٌ** جسکے معنی یہ لوگ نہ مریں ہیں اور نہ مسافر ہیں ان پر نہ یہ واجب ہے اور امام مالک کے قول کی دلیل ہے کہ یہ مذہب کی وجہ سے افطار کرنے والا ہے جس میں عید ہے۔ چار روزہ بوزہ حائل ہے اور بڑی عمر کا کھانا ہے۔ جس کھانا کھانا لازم نہ ہو گا جیسے مسافر اور مریں پر کھانا کھانا نہیں ہے۔ یہ ثوری، کھول سے مروی ہے، ابن منذر نے اس کا اختیار کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** علماء کا نہ یہ کی مقدار میں بھی اختلاف ہے۔ امام مالک نے کہا: ہر دن کے بدلے ایک مہی کریم یا نصف صاع کے بدلے برابر ہے۔ لیکن امام شافعی کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: ہر دن کا کھانا ایک صاع مگر یا نصف صاع گندم ہے۔ حضرت ابن عباس سے نصف صاع گندم مروی ہے۔ یہ دارقطنی نے ذکر کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے، فرمایا: جو بوزہ صاف اور روزہ رکھنے کی حالت میں رکھتا، تو اس پر ہر دن کے لئے ایک مہی گندم ہے۔ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ وہ ایک سال روزہ رکھنے سے کم روزہ رکھنے کو پ نے کھانے کا ایک تھاں پر کچا پھر جس میں ساکین کو بلا یا اور ان میں سر کر کے کھاؤ۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرْضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ** پھر فرمایا: **وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيعُونَ نَوْفَ الذِّمَّةِ كَفَالَةٌ** جسکے معنی یہ لوگ نہ مریں ہیں اور نہ مسافر ہیں ان پر نہ یہ واجب ہے اور امام مالک کے قول کی دلیل ہے کہ یہ مذہب کی وجہ سے افطار کرنے والا ہے جس میں عید ہے۔ چار روزہ بوزہ حائل ہے اور بڑی عمر کا کھانا ہے۔ جس کھانا کھانا لازم نہ ہو گا جیسے مسافر اور مریں پر کھانا کھانا نہیں ہے۔ یہ ثوری، کھول سے مروی ہے، ابن منذر نے اس کا اختیار کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنَّ شَهْرَ مُوَاظِنِي رُزْوَةِ تَهْمَارِ لَے لَے بَیتر ے اسی عَمرِ اہلِ نَے پڑ عا ے (1)** یعنی خدیجہ کے ساتھ افطار سے روزہ رکھنا بَیتر ہے یہ نسخ سے پہلے تھا۔ بعض نے فرمایا: **وَإِنَّ شَهْرَ مُوَاظِنِي سَفَرِ** اور سفر میں بغیر تکلیف کے روزہ رکھنا واللہ اعلم۔ یہ روزہ رکھنے پر ابھارنے کا حکم کرتا ہے یعنی قریہ جان کا اور روزہ رکھو۔

**شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى  
وَالْفُرْقَانِ ۚ لَنَسْ شَهِدُكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُومُوا ۚ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ  
فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ۚ وَبُشِّرُوا  
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا هَلِكُمْ لَكُمْ وَنَعْتَكُمْ نَشْكُرُونَ (2)**

”ماہ رمضان المبارک جس میں اتار دیا گیا قرآن اس حال میں کہ یہ واقعہ تھا ۲ ہے لوگوں کو اور (اس میں کر دینا)  
دلیلیں ہیں ہدایت کی اور حق و باطل میں تمیز کرنے کی سو جو کوئی پائے تم میں سے اس مہینہ کو تو اس مہینہ روزہ سے  
رکھے اور جو کوئی بیمار ہو یا سفر میں ہو تو اسے روزہ اور لوگوں میں رکھ لے۔ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے تمہارے لئے  
سہولت اور تمہیں چاہتا تھا تمہارے لئے دشواری اور (چاہتا ہے) تم کو حق پوری کر لیا کر، اور اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کیا  
کر دیا اس پر کہ اس نے تمہیں ہدایت دی اور جس کو تم شکریہ ادا کرنا چاہو۔“

اس میں کہیں مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **شَهْرُ رَمَضَانَ** اہل تاریخ نے کہا: سب سے پہلے رمضان کا روزہ حضرت نوح  
علیہ السلام نے رکھا جب وہ کشتی سے باہر نکلے تھے۔ عہد کا قول پہلے تو یہ چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے براست پر رمضان فرض کیا تھا  
اور یہ معلوم ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے بھی انہیں تھیں۔ واللہ اعلم۔ الشہر یہ ادا شہار سے مشتق ہے کیونکہ یہ  
مشہور ہوا ہے کہ ہر اس کاظم مشکلی نہیں ہوا جس کاظم حاصل کرنا چاہتا ہے۔ اسی سے کہا جاتا ہے: شہرت النسیف (جب  
کوئی تلوار سونت لے) رمضان رمضان بعض الصحابہ یومین سے مشتق ہے۔ جس کا معنی ہے: شہرت ہجرت کی وجہ سے روزہ اور کا  
جیتا تو ہم ہو گیا۔ الوصفاء (محدود) سخت گرمی کو کہتے ہیں۔ اس سے حدیث ہے: **صَلَاةُ الْإِيمَانِ ذَا رَحْمَتِ الْقَصْدِ**۔  
الایمان کی نماز اس وقت ہے جب گرمی سے پاؤں چلنے لگ جائیں۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ رمضان رمضان کا  
مطلب ہے: گرمی اور لوگوں کے پاؤں چلا دے اور وہ گرمی کی وجہ سے بیٹھ جائیں۔ رمضان گرمی میں واقع ہوا۔ یہ رمضان سے  
ماخوذ ہے جو گرمی کے کہا: شہر رمضان اس کی جمع رمضان اور رمضان آتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ لوگوں نے مہینوں کے ۳۰  
وقت قدر سے نقل کئے ہیں اور انہوں نے ان کے نام اس زمانہ کے ساتھ رکھے جس میں وہ مہینہ واقع ہوا۔ یہ مہینہ شہرہ گرمی  
میں واقع ہوا تو اس وجہ سے اس کا نام رمضان رکھا گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: رمضان کو رمضان اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ یہ

گناہوں کو جلا دیتا ہے۔ یعنی اہل حال صاف کے ساتھ گناہوں کو جلا دیتا ہے یہ الامراض سے ہے جس کا معنی جلانا ہے۔ اس سے رجعت قدمہ ہے۔ یہ رمضان سے ہے یعنی اس کا پاؤں چل گیا۔ ارہفتگی رمضان یعنی گھر کی ہے مجھے جلا دیا۔ اسی سے کہا جاتا ہے ارہفتگی الامراض۔ معاملہ سے مجھے جلا دیا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس عید میں دل موملکت اور آخرت کے امر میں لگ کر حرارت حاصل کرتے ہیں جس طرح ریت اور دھڑ سرج کی گرمی حاصل کرتے ہیں۔ المومضان، نرم، پتھر۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ رمضان انضال و مضغ و مضغ و مضغ سے شقیق ہے جس کا مطلب ہے دو پتھروں کے درمیان تیر کے جھالے کو کوٹنا تاکہ ہر ایک ہو جائے۔ اسی سے فصل و صیف و موموس ہے۔ یہ ابن السکیت سے مروی ہے۔ رمضان کو یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کہ دو رمضان میں اپنے پتھریاؤں کو تیز کرتے تھے تاکہ ان کے ساتھ حرمت والے پتھروں کے داخل ہونے سے پہلے خوال میں جنگ کریں۔ اور دلی نے حکایت کیا ہے کہ اس کا نام ماندہ جالیت میں دیا گیا۔

و فی حاشیہ الحدیث لحدی حرمۃ الوحی و وثقت حدی الاولیاء فی سنان غشعنا

اس شعر میں حاشیہ رمضان کے عید کے لئے استعمال ہوا ہے۔

شہر پر رطل ابتدا کی بنا پر ہے اور خبر اللہ فی آئین فیہ الثمرانی ہے یا یہ مبتدا کے اختصار کے ساتھ ہے۔ اس کا معنی ہے: سفر و رض علیکم موعہ شہر رمضان، نرم پر دفرس کیا گیا ہے۔ رمضان کے عید کا روز دیا یہ معنی کہ نرم پر رمضان کا عید فرض کیا گیا اور یہ بھی جائز ہے کہ شہر مبتدا ہو اور اللہ فی آئین فیہ الثمرانی صفت ہو اور خبر شہر شہد بصلکم الشہر ہو (۱)۔ الشہر کا ذکر فقیر لکھا گیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَللّٰہُ تَعَالٰی مَا لَیْسَ لَہٗ کُفْرٌ (الحاق) اور جائز ہے کہ جزا کا معنی اس میں، اہل ہو کیونکہ شہر رمضان اگرچہ معروف ہے لیکن عید سرفہ نہیں کیونکہ برائے والے عید میں عام ہے۔ یہ ابوہی کا قول ہے۔ مجاہد اور شیر بن حوشب سے شہر کا نصب بھی مروی ہے۔ اس کو ہادون اور نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے (۲)۔ اس کا معنی ہے: السوموا شہر رمضان یا سوموا، اور الذی انزل فیہ القرآن اس کی نعت ہے اور تصوموا کے ساتھ اس کو نصب و بنا جائز نہیں تاکہ صلا اور موصول کے درمیان ان کی خبر کے ساتھ فاصلہ نہ ہو جائے اور دعوہ لکم ہے۔ روئی نے کہا اس پر ایسا متعدد واد کے قول سے جن کے اعتبار سے نصب بھی جائز ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲:** اس میں انکشاف ہے کہ کو شہر کے بغیر رمضان کہا جائے یا نہیں۔ مجاہد نے اس کو پسند کیا ہے اس نے کہا: اسی طرح کہ جائے جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا (۳) شہر رمضان اور حدیث میں ہے: رمضان نہ کہ کیونکہ اس کو منسوب کر دہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے اسے منسوب کیا اور فرمایا شہر رمضان فرماتے تھے: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے اسم سے ایک اسم ہے اور اس معنی کی وجہ سے اس کے لفظ کی جمع بنا نا پسند کرتے تھے اور اس روایت سے حجت دہرتے تھے۔ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسم میں سے ایک اسم ہے۔ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ ابوہریرہ کی حدیث سے ہے اور یہ ضعیف ہے۔ بغیر اضافت کے رمضان کہنا بھی صحیح ہے جیسا کہ صحابہ میں ثابت ہے۔ مسلم نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب رمضان آتا ہے تو رحمت کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کئے جاتے ہیں اور شیطان بکڑے جاتے ہیں۔ البستی کی تصحیح میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: جب رمضان ہوتا ہے تو اس کے لئے رحمت کے دروازے کھولے جاتے ہیں، جہنم کے دروازے بند کئے جاتے ہیں اور شیاطین زنجیروں میں بکڑے جاتے ہیں (۱)۔ ابن شہاب عیسیٰ بن ابی انس کے سلسلہ سے مروی ہے کہ ان کے والد نے انھیں بتایا کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو یہ فرماتے سنا: پھر یہ حدیث یہ سن لی۔ البستی نے کہا: انس بن ابی انس یہ لکھ ہی نہیں سکتا کہ والد ہے۔ ابو انس کا نام مالک بن ابی عامر ہے یہ حدیث طیبہ کے تحت موجود ہے ہے ان کا سلسلہ نسب یہ ہے مالک بن ابی عامر بن عمرو بن حارث بن عثمان بن حنیمل بن عمرو بن کے قبائل میں سے ذی اسج سے تھا۔

نسائی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب رمضان آتا ہے مبارک مہینہ ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں اس کے روزے فرض کئے ہیں اس میں آمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور اس میں دوزخ کے دروازے بند کئے جاتے ہیں اور اس میں سرکش شیطانوں کو بکڑا دیا جاتا ہے اس میں اللہ کی ایک رحمت ہے جو نیکو عملوں سے بہتر ہے جو اس کی قبر سے عمر بھر راہِ عمر بھر ہو۔ ابو حاتم و البستی نے بھی اس کو روایت کیا ہے اور فرمایا: سرکش شیطانوں کا جو ذکر آیا ہے پہلے جو مطلق احادیث میں ہے کہ شیطان کو بندھ دیا جاتا ہے اس کے لئے یہ تعبیر ہے۔ نسائی نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری عورت کو فرمایا: اذکارِ رمضان خالصتہ فیہ فان عسرة فیہ تعدل نصف۔ جب رمضان آئے تو عمر بھر کر کے اس میں عمر بھر کرنا حج کے برابر ہے۔ نسائی نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت کیا ہے (۲) فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم پر رمضان کے روزے فرض کئے ہیں اور اس کا قیام تمہارے لئے سنت بنایا ہے۔ جو اس کا روزہ رکھے گا اور اس کا قیام کرے گا ایمان کی حالت میں اور ثواب کی نیت سے تو وہ اپنے گناہوں سے اس طرح نکل جائے گا جیسے جس دن بچے کو ماں نے جنم دیا ہے (اور اس پر گناہ نہیں ہوتا) اس کے متعلق آثار و کثیر ہیں۔ ان تمام احادیث میں رمضان کے ساتھ شہر کا غلط نہیں ہے۔ عرب اکثر رمضان سے شہر کا ذکر کرتے کر دیتے ہیں۔

شاعر نے کہا:

جاریۃ لی درعھا الفضاض لیس من تحت بنی اباہ

جاریۃ لی رمضان الباض تقضم لحدیث بابا اباہ

کلّ فیس من لڑکی تھی ابی اباہ کی بہن سے سفید تھی۔ مزید رمضان میں لڑکی تھی چمک کی وجہ سے ہات کاغنی تھی۔

رمضان کی فضیلت عظیم ہے اور ثواب بڑا ہے۔ اشتقاق کا معنی اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ گناہوں کو جلائے داتا ہے اور اس کے علاوہ احادیث جو ہم نے ذکر کی ہیں وہ اس کی فضیلت پر دلالت ہیں۔

۱۔ تصحیح بخاری، باب میل بقال رمضان، شہر رمضان، ص ۱۰۵، حدیث نمبر ۱۶۵۵، تفسیر القرآن، ج ۱، ص ۱۰۵

۲۔ تفسیر ابن ماجہ، باب ما جاء فیما شہر رمضان، حدیث نمبر ۱۳۱۷، تفسیر القرآن، ج ۱، ص ۱۰۵

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ نے رمضان کے روزے فرض کئے۔ مئی رمضان کے چاند کی آمد کی وجہ سے اس کو شہر کی کہا جاتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے: *اَنَّ النَّبِيَّ عَلِيْكَ السَّلَامُ* اگر تم پر چاند ابرا آور ہو جائے۔ شاعر نے کہا:

اَضْوَانٌ مِّنْ نَّجْدٍ عَلَى ثَعْبَةٍ      وَالشَّهْرُ مِثْلُ قَلَامَةِ الظُّفْرِ  
حَقٌّ تَكَامُلٌ فِيْ اسْتِدَارَتِهِ      لِيْ اَرْبَعٌ زَاوَاتٍ عَلَى عَشْرِ

عہد سے بھائی پر اٹھانے والے چاند ان کے ترانے کی طرح تھا۔ مئی کہ وہ گواہی میں مکمل ہوا چودھویں کی رات کو بڑھا۔ چہ نہ ابرا آور ہو شعبان کے تیس دنوں کو کھلی کر فرض ہے اور رمضان کے تیس دن مکمل کر فرض ہے تاکہ نہ عبادت میں تعین سے دخل ہوں اور تعین سے خورج ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا: *وَاَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فِيْهِ تَحْفِيزٌ لِّلْعَالَمِينَ* (النحل: 44) (اور ہم نے نازل کیا آپ کی طرف یہ ذکر (قرآن) تاکہ آپ مکمل کر بیان کریں لوگوں کے لئے جو نازل کیا گیا اس کی طرف)۔

اور کرام نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیہ ہے فرمایا: چاند کو کچھ روزہ رکھو۔ اور چاند کو کچھ کر افطار کرو۔ اگر تم پر مطلع ابرا آور ہو تو قعدہ مکمل کرو (1)۔ ایک روایت میں ہے: اگر تم پر مہینہ ابرا آور ہو جائے تو تیس دن شمار کرو۔ عارف بن محمد بن ابی حمزہ نے کہا: تیس دنوں میں سے تھے اور ابرا قیام بوقت کے عہد میں سے تھے ان دونوں حضرات نے کہا: نہ رمضان کے روزہ شمار دلی کے وقت منازل کی مقدار منازل کے حساب سے حساب لگایا جائے گا حتیٰ کہ اگر مطلع صاف نہ ہو تو دیکھا جائے گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم پر مطلع ابرا آور ہو تو تم اس کی منازل سے استدلال کرو (2) اور مہینہ کی تکمیل کا اندازہ اس کے حساب سے لگاؤ۔ مجبور نے کہا: غلط اندازہ کا معنی ہے: مقدار کو مکمل کرو۔ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں کی تفسیر بیان کرتی ہے: *فَاِنْ كُنْتُمْ الْعِدَّةَ وَادَّوِيْ* نے کہا ہے کہ غلط اندازہ کے معنی میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ منازل کا اندازہ کرو۔ ہر کسی کو نہیں جانتے جس نے یہ معنی کیا ہو۔ مگر بعض اصحاب شوافع بخمیسوں کے قول کا اعتبار کرتے ہیں۔ اس پر اجماع جہت ہے۔ ابن مثنیٰ نے امام مالک سے: *اَلَا يَمَسُّ رُءُوسَ رُءُوسٍ* کیا ہے چاند کی رویت سے نہ روزہ رکھے نہ افطار کرے بلکہ حساب پر روزہ رکھے اور افطار کرے۔ اس قول کی نہ اقتداء کی جاتی ہے نہ اتباع۔ ابن عربی نے کہا: بعض اصحاب شافعی سے لغزش ہوئی ہے انہوں نے امام شافعی سے حکایت کیہ ہے کہ انہوں نے حساب پر احماد لیا ہے یہ لغزش ہے۔ اللہ تعالیٰ تمہارے معذور رکھے۔

**مسئلہ نمبر 4:** امام مالک، امام شافعی کا اختلاف ہے کہ ایک شخص کی شہادت سے رمضان کا چاند ثابت ہو گا یا دو کو انہوں سے ثابت ہو گا۔ امام مالک نے فرمایا: اس میں ایک شخص کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ یہ چاند پر گواہی ہے اور اس میں دو سے کم افراد کی گواہی قبول نہیں ہوتی۔ اس کی اصل شواہد اور ذیل الحجج کے چاند پر شہادت ہے۔ امام شافعی اور امام (وضیفہ نے کہا: ایک شخص کی خبر قبول کی جائے گی کیونکہ ابو داؤد نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے (3) فرمایا: لوگوں

1. صحیح البخاری، باب قول النبی علیہ السلام: لا یؤخذ بالحدیث الا بالثبوت، جامع ترمذی، 1770، حنفی، القرآن، ج 1، ص 100

2. سنن ابی داؤد، 3، ص 100، باب من شہد بالحدیث، جامع ترمذی، 1770، حنفی، القرآن، ج 1، ص 100

3. ابن ماجہ، 1775، حنفی، القرآن، ج 1، ص 100

نے چاند دیکھا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا کہ میں نے چاند دیکھا ہے۔ جس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روز رکھا اور لوگوں کو روز رکھنے کا حکم دیا۔ اور عقلی نے اس کو نقل کیا تب اور فرمایا اس میں مردان بھی گھر نے ان احباب سے روایت کیا ہے اور وہ شک ہے۔ اور عقلی نے روایت کیا ہے ایک شخص نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس رمضان کا چاند دیکھنے کی کواشی اکی تو آپ نے روز رکھا۔ میرا خیال ہے آپ نے فرمایا لوگوں کو بھی روز رکھنے کا حکم دیا اور حضرت علی نے فرمایا: شہان کا میں ایک دن روز رکھوں۔ یہ میرے نزدیک رمضان کا ایک روزہ چھوڑنے سے زیادہ محبوب ہے۔ اس شافعی نے کہا: اگر ماسو کوں سے رمضان کا چاند نہ دیکھا ہو اور ایک عادی شخص نے دیکھا ہو تو میرا خیال ہے کہ میں اسے اثر اور احتیاط کی وجہ سے قبول کر لوں گا۔ امام شافعی نے اس کے بعد کہا: رمضان پر شہادت دینے کے لئے بھی دو دلائل ہیں۔ وہ شافعی نے فرمایا: ہمارے بعض اصحاب نے کہا: میں اس پر دو کواشی قبول کروں گا۔ یہ ہر منصب پر قیاس ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵:** علماء کا اختلاف ہے اس شخص کے بارے میں جس نے صرف رمضان کا چاند دیکھا ہو یا صرف شوال کا چاند دیکھا ہو۔ راجح نے امام شافعی سے روایت کیا ہے: جس نے تیار رمضان کا چاند دیکھا اور روزہ رکھا اور جس نے تیار شوال کا چاند دیکھا وہ انکار کرے اور اس کو پیشہ ور کہے۔ ابن ابی اسباب نے مالک سے اس شخص کے بارے میں روایت کیا ہے جس نے تیار رمضان کا چاند دیکھا اور روزہ رکھے کیلنگ اس کے لئے اظہار کرتے مناسب نہیں کیونکہ وہ جتنا ہے کہ یہ دن رمضان کے ہیروز سے ہے اور جس نے تیار شوال کا چاند دیکھا وہ انکار نہ کرے کیونکہ لوگ تہمت لگائیں گے کہ اس نے اللہ کیا جو مومن نہیں پھر جب یہ لوگ غالب آجائیں گے تو کہیں گے ہم نے چاند دیکھا۔ ابن منذر نے کہا: ایسی قولی کیف میں حدیث احمد بن حنبل کا ہے۔ حدیث احمد بن حنبل نے جہالت و روزہ رکھے اور شافعی نے کہا: روزہ رکھے اور انکار کرے۔

**مسئلہ نمبر ۶:** اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ جب کوئی شخص کسی شہر میں چاند نظر آنے کی خبر دے پھر وہ شہر قریب ہوگا یا دور ہوگا اگر وہ شہر قریب ہے تو اس کا حکم ایک ہے اور اگر وہ شہر دور ہے تو ہر شہر والوں کے لئے اپنی روایت کا اعتبار ہے۔ یہ حکم مقررہ اور مسلم سے مروی ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور اسحاق نے بھی یہی کہا ہے۔ اس کی طرف بخاری نے اشارہ کیا ہے جہاں اس نے باب باندھا ہے کہ ہر شہر والوں کے لئے اپنی روایت کا اعتبار ہے اور دوسرے علماء نے کہا جب لوگوں کے نزدیک ثابت ہو جائے کہ فلاں شہر والوں نے چاند دیکھا تو ان پر اس روز سے کی قضاء لازم ہے تو انہوں نے چھوڑ دیا۔ اسی طرح ابی بن سعد اور امام شافعی نے کہا: نہیں منظور ہے کہہ میں نہیں جانتا مگر مری اور قوی کا قول ہے۔

میں کہتا ہوں: اگلیا طبری نے اپنی کتاب "ادام اقران" میں ذکر کیا ہے: امام ابو حنیفہ کے اصحاب نے اس پر جواز کیا ہے کہ جب کسی شہر والوں نے چاند دیکھا کہ تیس دن روزہ رکھے ہوں اور دوسرے شہر والوں نے تیس روزہ رکھے ہوں تو جنہوں نے تیس روزہ رکھے ہوں گے وہ ایک دن کی قضاء کریں گے۔ اصحاب شافعی کا یہ نظر یہ نہیں ہے۔ کیونکہ شہروں کے ملاح کا مختلف ہونا جائز ہے۔ اختلاف کی دلیل یہ ارشاد ہے: **وَيُشْكِلُكَوَالْبَيْتِ**۔ ایک شہر والوں کی روایت سے ثابت نہ کہ تعداد تیس ہے۔ بلکہ اس پر ان کا کھل کرنا واجب تھا اور ان کے مخالف مفسر علیہ اصولہ وعلوم کے قول سے حجت نکالتے ہیں

کہ چاند کچھ نہ روزہ نہ کوکھور چاند کچھ نہ افطار کرو (الحديث) اور یہ برقوم کی ان کے شیر میں عادت کے اعتبار کو ثابت کرتی ہے۔ ابو عمرو نے انسان کی عادت کیا ہے کہ روزہ والے شہروں کی رویت کی رعایت نہیں کی جاتے گی۔ جیسے اندلس و خراسان سے روزہ ہے اور فرس یا زہر شہر والوں کی اپنی رویت کا اعتبار ہے مگر جو بڑا شیر ہو اس کے قطر مسلمانوں کے دوسرے شہروں کے قریب ہوں تو پھر سب کے لئے ایک ہی رویت کافی ہوگی۔ مسلم نے کہ یہ ہے کہ روایت کیا ہے کہ حضرت ام الفضل بنت حارث نے حضرت عمرؓ کو یہ کہی کہ تم نے کہا: میں شام میں آیا اور اپنی ضرورت کو پورا کیا مجھ پر وہاں رمضان کا چاند طلوع ہو گیا جبکہ میں ابھی شام میں ہی تھا میں نے جس کی رات چاند دیکھا تھا پھر میں مہینہ کے آخر میں مدینہ آیا تو مجھ سے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے پوچھا پھر چاند کا ذکر ہوا تو پوچھا: تم نے چاند کب دیکھا میں نے کہا: ہم نے جو کی رات چاند دیکھا تھا۔ حضرت عبداللہ نے پوچھا تو نے خود چاند دیکھا تھا؟ میں نے کہا: ہاں لوگوں نے چاند دیکھا لوگوں نے روزہ رکھا اور حضرت معاویہؓ نے بھی روزہ رکھا۔ حضرت عبداللہ نے کہا: ہم نے تو بوقت کی رات چاند دیکھا تھا۔ ہم روزہ رکھتے رہیں حتیٰ کہ ہم میں دن ٹھکل کر رہیں گے یا ہم خود چاند دیکھ لیں گے۔ میں نے کہا: تمہارے لئے حضرت معاویہؓ کی رویت اور اس کا روزہ کافی نہیں؟ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے کہا: نہیں۔ میں رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح حکم دیا ہے۔

ہمارے ملانے فرمایا: حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح حکم دیا ہے۔ یہ نبی کریم ﷺ کے حکم کی تشریح ہے۔ یہ محبت ہے کہ شہر جب روزہ ہوں جیسے شام بخوار سے روزہ ہے تو ہر شہر والوں پر اپنی رویت پر عمل کرنا واجب ہے۔ دوسروں کی رویت کا اعتبار نہیں۔ اگرچہ امام اعظمؒ نے نزدیک ثابت ہو چکا ہو تو ان کو اس پر مجبور نہ کرے۔ اگر وہ لوگوں کو مجبور کرے تو اس کی مخالفت جائز نہیں۔ انکیطری نے کہا: حضرت ابن عباسؓ کا قول کہ "میں رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے۔" براعتاً ہے کہ اس میں انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ارشاد صوموا لرؤیتہ والفرقۃ لفرقۃ بینہما کی تائید کی ہو۔ ابن عمرؓ نے کہا: حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کی تاویل میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: انہوں نے اس کو رد کیا کیونکہ یہ خبر وادعائی۔ بعض نے فرمایا: اس لئے رد کیا کیونکہ مطالع میں قطع مختلف تھے۔ یہ صحیح ہے کیونکہ قریب نے گواہی نہیں دی تھی۔ انہوں نے اس حکم کے متعلق بتایا تھا جو شہادت کے ساتھ ثابت تھا اور اس میں کوئی انکشاف نہیں کہ حکم ثابت میں خبر وادعائی جائز ہیں اس کی مثال یہ ہے کہ اوقات میں چاند نہ دیکھا جو کی رات ثابت ہو اور اشہبیلہ میں ہفت کی رات کو اکثر آئے تو ہر شہر والوں کی اپنی رویت کا اعتبار ہوگا کیونکہ ہل ستارہ اوقات میں نظر آئے ہیں اور اشہبیلہ میں نظر نہیں آتا یہ اختلاف مطالع کی دلیل ہے۔ میں کہتا ہوں: امام مالک کا مذہب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ بین وہب اور ابن قاسم نے امام مالک سے "الجموعہ" میں روایت کیا ہے کہ جب علی بصرہ رہتا تھا چاند دیکھیں پھر کو فہمیدہ۔ لیکن دالوں کو یہ خبر پہنچے تو ان پر روزہ یا قضاء لازم ہے اگر اراکات ہو جائے۔ قاضی ابو اسحاقؒ نے ابن ماجہؒ سے روایت کیا ہے کہ اگر ایک عام امر کے ساتھ ہمارے چاند ثابت ہو جائے جو شہادت اور قاعدہ میں سے مستثنیٰ ہو تو دوسرے شہر والوں پر بھی لازم ہوگی۔ مگر چاند ثابت حکم کے پاس دو آدمیوں کی شہادت سے اور جو پھر ان شہروں پر روزہ رکھنا لازم ہوگا جو اس حاکم کی روایت میں ہیں اور اگر چاند امیر المؤمنین کے پاس





میں کہتا ہوں: مذکور کا یہ قول اور رب کے عطا کردہ ہے قرآن اٹھانا نازل ہوا تھا۔ واللہ اعلم  
حضرت امام ابن اسحاق نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ روایت کیا ہے و فرمایا: حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چھٹے پسر رمضان کو  
ازل کئے گئے تھے تو رات چودھ رمضان کو، انجیل میری و رمضان کو اور قرآن چوبیس رمضان کو ازل ہوا۔ (۱)  
میں کہتا ہوں: اس حدیث میں حسن کے قول کی دلیل ہے کہ نزلہ اللہ پر چوبیس رمضان کو ہوتی ہے۔ اس کا بیان ان شاء اللہ  
آگے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 9:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد: الْقُرْآنُ يَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (پڑھا گیا) ہے جیسے  
مشروب کو شراب کہا جاتا ہے، الشرب کو شراب کہنا جو ۲ ہے اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ یہ قرآن پھر پھر قراءۃ قرآن کا مصدر ہے  
قراءت اور قرآن کا معنی ایک ہے۔ شارح نے کہا:

ضخوا بأشراط جنون السجود به يعطى الدليل شبيهاً و قرآنا

اس شعر میں قرآن بمعنی قراءت ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ مسجد میں شیطان بندھے ہوئے ہیں۔ حضرت سلمان علیہ السلام  
نے ان کو باندھا ہے قریب ہے وہ ٹھیک اور دو گویں پر قراءت کریں، قرآن حکیم میں ہے: وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ  
كَانَ شَهِيدًا (الاسراء) یعنی فجر کی قراءت مقدسہ کو قراءۃ کہنا جاتا ہے۔ مفعول کو مصدر کا نام دینا عربوں کی عادت ہے  
جس طرح وہ مضوم کو مفعول و مضرب اور مشرب کو مشرب و مضرب کا نام دیتے ہیں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے بحر میں استعمال  
مشہور ہوا اور اس کے ساتھ حرف شرطی متصل ہو گیا۔ پس قرآن اللہ کے کلام کا اسم بن گیا حتیٰ کہ جب کہا گیا اللہ تعالیٰ غور  
مخلوق تو اس سے مراد اللہ تعالیٰ یا گیا ہے نہ کہ اس کی قراءت اور وہ مصحف جس میں اللہ کا کلام لکھا جاتا ہے اس کو قرآن کہا جاتا  
ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمین کی زمین کی طرف قرآن کے ساتھ سفر نہ کرو۔ یہوں قرآن سے مراد مصحف ہے۔ یہ  
قرآن الشیء سے مشتق ہے جس کا معنی ہے جمع کرنا۔ بعض علماء نے کہا: یہ اللہ کی کتاب کاظم ہے۔ یہ غیر مشتق ہے جیسے تو رات  
اور انجیل یہ امام شافعی سے دیکھ کر آیا اور صحیح یہ ہے کہ تمام میں اشتقاق ہے۔ مزید بیان آگے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 10:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: هَذِي الْبَنَاتُ هَذِي الْقُرْآنُ سے مول ہوئے کی بنا پر گل نصب میں ہے،  
بنیٰ بنوں نے لئے ہدایت دینے والا ہے و بچھتا۔ هَذِي پر معطوف ہے۔ انہدی کا مطلب الارشاد اور ایسا ہے جیسا  
کہ پہلے ذکر کیا ہے۔ یعنی بنوں کے لئے بیان اور ارشاد ہے، اس سے مراد پورا قرآن ہے۔ حکم، خطاب، امر و منہور و ذکر اور  
تعمیم سے شریف بخشہ لہجہ سے سراسر اصل و رسم، سوا عطا ہونا اکام ہیں۔ بینات، بیونہ کی طرح ہے یہ بان الشیء میں  
سے مشتق ہے کہی چیز کا واضح ہونا۔ الْقُرْآنُ جو حق اور باطل کے درمیان فرق کرے (2)۔ یہ پہلے ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 11:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الظُّلُمَةَ فَلْيُكَلِّمُهَا لَعَلَّ يَكُونَ مِنْكُمْ قَوْمٌ يَدْعُونَ إِلَى الْبِرِّ

ہے۔ حسن اور عروج سے امام نے کمرہ کے ساتھ جرح کیا ہے (۱) یہ کام امر ہے اور اس کا حق کمرہ ہے جب مسجد وادوب یہ کسی چیز کے ساتھ جایا گیا تو اس میں دوسورہیں ہوتی ہیں: جزم اور کمرہ۔ اور تین حروف کے ساتھ چنانچہ آتا ہے۔ فام بیئے روش ہے غلیصہ، فلیعبہ وادوبیئے ولیونہ اور شہیئے شہیئے یقیناً شہد کا مشتق حصہ ہے۔ اس میں انوار سے یعنی من شہد مشکہ المصطفیٰ الشہر عاقلہ بالغا مسجداً مقبہ فلیعبہ۔ جو قسم میں سے رمضان کے عید میں شہر میں موجود ہو۔ ایک وہ مائل بالبحر صبح، عیدم ہو تو روزہ سے۔ کتبہ کی جگہ سے نہ یہ نام ہے اس کی تخصیص اس قول سے ہے قن کان منضم مروضاً وعلی سفی۔ الشہر مضمون نہیں بلکہ طرف زمان ہے اس کی تدریس میں علماء کا اختلاف ہے حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن عباس، حضرت سید بن قفلہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ابو جعفر لاحق بن حمید اور حیدر اسماعیلی نے کہا: جو رمضان کے عید کے آواز میں اپنے شہر میں اور اپنے کمرہ والوں میں موجود ہوا اس اپنے روزانہ کو قسم کرنا چاہیے۔ اس کے بعد وہ مکر کے یا عظیم ہو اور مکر میں افطار کرے جس پر رمضان داخل ہو جائے وہ مکر میں ہو۔ ان کے نزدیک مکر مکر ہے کہ جس نے رمضان کو غریبی حالت میں پایا وہ افطار کرے اور اس پر روزہ سے انوں سے خدا پوری کہ لا ازم ب او اتجملات قیام میں رمضان کو پائے تو روزہ رکھنا چاہئے۔ جمہور امت نے کہا: جو رمضان کے عید میں آفا تو آخر میں مکر سبب تک دو تیرہ روزہ رکھے۔ آخر مکر سے تو افطار کرے (2)۔ یہ قول صحیح ہے اس پر ائمہ دلائل وراثت مرفی ہیں۔ امام بخاری نے پہلے کا ذکر کیا۔ دیکھو باب باعدہا باب افطارہا یا یا من رمضان شہ سالہ۔ امام بخاری نے اس باب کے تحت اپنی سند سے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں افطار کر کے روزہ رکھا حتیٰ کہ آپ نے روزہ رکھا حتیٰ کہ آپ کے مقام پر پہنچے تو روزہ رکھنا چھوڑ دیا۔ پس انہوں نے بھی روزہ رکھنا چھوڑ دیا حضرت ابو سعید انہ سے کہا اللہ یہ عصفان اور قد یہ کے درمیان ہے (3)۔

میں کہتا ہوں: یہ احتمال ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب اور ان کے ساتھیوں کے قول کو فراموش کر کے یہاں لکھا گیا ہو۔ رمضان کا عید کی زیادت کرنے کے لئے ستر کرنا یا ستر مباح پر محمول ہو بیت کفایت پر زائد روزہ کی حسب کے لئے ستر کرنا۔ یا ضروری خوداک کے لئے واجب ستر کرنا یا کسی شہر میں ستر کرنے کے لئے ستر کرنا جبکہ اس کی قطع نہیں ہو۔ یا عید کو روزہ کرنے کا ستر جو اس صورت میں اسے اختیار ہے۔ روزہ رکھنا واجب نہیں بلکہ قوت کے لئے اس میں افطار نفس ہے اگرچہ وہ رمضان کے عید میں اپنے شہر میں موجود رہی ہو اور اس میں بعض روزہ رکھ بھی سکتے ہوں۔ اس کی دلیل حضرت ابن عباس سے روایت کی حدیث ہے اس میں ابن عباس، اللہ کوئی اختلاف نہ تھا۔ و اللہ اعلم

امام ابو حنیفہ اور ان کے ساتھیوں نے کہا: مکلف ہونے کی شرط کے ساتھ جو رمضان کے عید میں موجود ہو مجنون اور بے عقل بھی نہ ہو تو اسے روزہ رکھنا چاہئے اور جس پر رمضان آئے جبکہ وہ مجنون ہو اور اس کا بطن پورا مہینہ طاری رہے تو اس پر افطار

نہیں ہے کیونکہ میں نے رمضان کے مہینہ کو اس صفت پر نہیں پایا جس کے ساتھ روزے واجب ہوتے ہیں اور جس کو مہینہ کی ابتدا میں اور آخر میں دنوں اربعہ ہوتے وہ دنوں کے دنوں کی تفصیل کرے۔ اس تاویل پر شہود کسب شہد کے مفعول پر کی حقیقت سے سرتنگ ہے۔ (1)

**مسئلہ نمبر 12:** یہ ثابت شدہ امر ہے کہ روزے کی فرضیت اسلام، بلوغ اور رمضان کے مہینہ کے علم کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔ جب فجر سے پہلے کوئی کافر مسلمان ہو یا بچہ بالغ ہو تو ان پر اس دن کا روزہ لازم ہو گا اور اگر فجر کے بعد بالغ ہو یا مسلمان ہو تو دنوں کے لئے نماز پچھلے وغیرہ سے دیکھ کر بنا سکتا ہے اور ان پر رمضان کے گزشتہ دنوں کی اور اس دن کی جس میں بچہ بالغ ہو اور کافر مسلمان ہو، تفصلاً لازم نہیں ہے اور علماء کا اس کافر کے بارے میں اختلاف ہے جو رمضان کے گزشتہ دن میں مسلمان ہو گیا اس پر سارے رمضان کی تفصلاً لازم ہے یا نہیں؟ کیا اس پر اس دن کی تفصلاً لازم ہے جس میں وہ مسلمان ہوا؟ امام مالک اور جیسر علماء نے کہا: اس پر گزشتہ دنوں کی تفصیل نہیں ہے کیونکہ اس نے اپنے اسلام کے وقت رمضان کا مہینہ پایا۔ امام مالک نے فرمایا: میرے نزدیک اس دن کی تفصیل کرنا محبوب ہے جس دن وہ مسلمان ہوا۔ وعطاء اور حسن نے کہا: یہ وہی دنوں کے دورے دیکھ کر گزشتہ دنوں کی قنہ کرے۔

عبد الملک بن دینار نے کہا: اس دن نماز سے دیکھ کر اس کی تفصیل کرے۔ امام احمد اور حاکم نے اس کی مشکل کہا ہے۔ ابن منذر نے کہا: اس پر حقیقت گزشتہ دنوں کی اداسی دن کی تفصلاً لازم نہیں ہے۔ الباقی نے کہا: ہمارے علماء میں سے جنہوں نے کہا: اگرچہ ان کا مقام نے مخاطب ہیں۔ یہی امام مالک اور ان کے اصحاب کے قول کا مقتضا ہے۔ انہوں نے اس پر بھی ان نماز پچھلے سے دیکھ کر روزہ واجب کیا ہے۔ ابن مالک نے امام مالک سے "المدونہ" میں اس کو روایت کیا ہے کہ شیخ ابو القاسم کا قول ہے اور ہمارے علماء میں سے جنہوں نے کہا کہ کفار مخاطب نہیں ہیں، انہوں نے کہا: یقیناً روزہ رکھنا لازم نہیں ہے۔ یہ اشہب۔ عبد الملک بن دینار نے قول کا مقتضا ہے۔ یہ ابن القاسم کا قول ہے۔ میں کہتا ہوں یہ قول صحیح ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَإِذَا قُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ فَاْلْأُولَئِكَ هُمُ الرَّاكِبُونَ**۔ اس میں صرف مومنین کو خطاب فرمایا کسی کو خطاب نہیں فرمایا یہ واضح ہے میں یقیناً اس پر دیکھ کر بنا دیا۔ جب نہیں اور گزشتہ دنوں کی قنہ بھی نہیں۔ پہلے **وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ نَسِيَ فَرَجَمَ** اور **فَإِنْ نَسِيَ فَرَجَمَ** آیتا پر اہل حق کے تحت کلام ضرور چلے۔

**مسئلہ نمبر 13:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَوْمَئِذٍ يُدْعَىٰ لَهُمُ الْيَوْمَئِذِ السُّعُورُ**۔ جمعیت کی قرأت ہے **السُّعُورُ** اس کے معنی کے ساتھ اپنا دنوں انہیں ہیں اسی طرح العدد میں دنوں انہیں ہیں (2)۔ مجاہد اور حاکم نے کہا (3): البسرت مراد ہمیں انکار اور العدد سے مراد ستر میں روزہ ہے۔ لفظ کا عموم تمام امور دینے کو شامل ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَمَا جَعَلْكَ غَلِيظَ لُغَةٍ** میں غریب (4) (78) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے **وَمِنْهُنَّ نَسِيَ** (منہ کارین) آسمان ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بسنہ ولا تعسروا۔ آسانی کرو، سختی نہ کرو۔ البسرت سبوت سے ہے اور ای سے قضاء کے لئے زیاد

استعمال ہوتا ہے اور گنہگار کو البتہ الیسی ہی کہا جاتا ہے یا تو قال پکارتے کے لئے یا اس لئے کہ داکین چھکے یہ حفاظت کرتے ہیں تو معاملہ آسان ہو جاتا ہے اور ذلک لیرید یذکرکم اللہ العزیز کا معنی یذکرکم اللہ العزیز ہے تاکید کے لئے مگر ارادہ فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 14:** یہ قیوت و اذات کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے قہر کی اذات پر نادم ارادہ کے ساتھ ارادہ فرماتے والا ہے۔ یہ اہل ملت کا مذہب ہے جس خیر و بدہم کے ساتھ عالم ہے اپنی قدرت کے ساتھ قادر ہے مہیات کے ساتھ زندہ ہے ان کے ساتھ سچ ہے انہر کے ساتھ بصیر ہے کلام کے ساتھ ظلم ہے۔ یہ تمام معانی موجود اذلی ذات پر نادم ہیں۔

ظلمہ اور شیعہ اس کی نفی کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ زنجون کے قول اور مہینوں کے ابطال سے چند دیا ہے اور جو بات ان اہل تطبیق کی جز کا حق ہے وہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کے صاحب ارادہ ہونے کی تقدیر حق نہ کی جائے تو صادق آئے گا کہ وہ صاحب ارادہ ہوگی ہے اور اگر یہ سچ ہو تو یہ اذات جو صاحب ارادہ نہ ہو جس کی نسبت ناقص ہوگی جو صاحب ارادہ ہوگی۔ یہ شک جس کی صفات ارادہ ہیں اس کے لئے جائز ہوتا ہے کہ کسی شے کو خاص کرے اور اس کے لئے یہ بھی کہ نہ ہوتا ہے کہ اسے خاص نہ کرے۔ لیکن عقل سیرتہ صا کرتی ہے کہ ارادہ قابل ہوتا ہے نہ کہ نقص حتیٰ کہ کرم کے ساتھ نہ دلیا گیا اور اس سے یہ مطلب کیا گیا ہو تو اس کا چہل حال دوسرے حال کی نسبت مکمل ہوگا۔ پس یہی باتی رہا جانے کا کہ جو ارادہ سے متصف نہیں ہوتا ناقص ہے اس کا جو ارادہ سے متصف ہے اور اس میں جو کمال ہے وہ بھی مکمل ہے۔ یہ کیسے تصور کیا جا سکتا ہے کہ مخلوق خالق سے مکمل ہو اور خالق اس سے کم مرتبہ ہو؟ کیا امت اس کا ارادہ اعلان کرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے خود اپنا وصف بیان کر کے کہ وہ مرید ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَقَالِ لِلْکَیْسِیْذِ (البروج) کرتا ہے جو کچھ چاہتا ہے۔

یُزِیْدُ اللّٰهُ لَکُمْ الْکَیْسِیْذِ وَلَا یُزِیْدُ لَکُمْ الْعُسْرَ۔ ارادہ فرماتا ہے اللہ تم سے آسانی کا اور تمہیں ارادہ فرماتا ہے تم سے سختی کا یزید اللہ ان یخفف عنکم (الن: 28) اللہ تعالیٰ ارادہ فرماتا ہے تم سے تخفیف کرنے کا اِذَا اَنْزَلْنَا شَیْءًا اَنْ یَنْقُذَ لَکُمْ فِیْہِ لَکُمْ (یس: 82) جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو صرف اتنا ہی ہے کہ وہ فرماتا ہے اس کو اُتو جائے جس کو جو ہائی ہے پھر یہ عالم نکلتے ہیں، ان نظام اور احکام پر جس ہے اس کے اور جو اس کا ہو اور اس کا نہ ہو جائز ہے اور وادات جس نے وجود کے ساتھ اس کو خاص کیا اس کے لئے اس کا ارادہ کرنے والا ہوتا ہے اس پر قادر ہوتا اور اس کا عالم ہوتا ہے واجب ہے کہ وہ عالم کا قدر ہو تو اس سے کسی شے کا صدق نہیں اور جو نہ ہو اس پر قادر ہو اس سے حکمت و اعتقاد پر اشیا کا صدق نہیں اور جو مرید نہ ہو بعض جائزات کی بعض حوال اور اوقات کے ساتھ تمہیں اولیٰ نہ ہو۔ کیونکہ ان کی نسبت ان کی طرف ایک نسبت ہے۔ خود فرماتے ہیں: جو اس کا قادر امر ہے ہر جائزات ہو تو اس کا قدرہ ہونا بھی ثابت ہوا کیونکہ زندہ ہونا ان صفات کی شرط ہے۔ زندہ ہونے سے لازم آتا ہے کہ وہ سچ، بصیر اور حکم بھی اور اس کے لئے یہ صفات ثابت نہ ہوں تو لامحالہ ان صفات کی امتداد سے متصف ہوگا جیسے اندھا، بھرا اور گونگا، وہاں دنیا کا اس عالم شہادت میں معروف ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے ان تمام صفات سے جو اس کی ذات میں نقص کا موجب ہوں۔

**مسئلہ نمبر 15:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ یُؤْتِیْہِ لَکُمُ الْاٰیٰتِ کَافً لَّہِمْ دُورًا مِّمَّنْ ہِیْ (۱) جس نے سزا پر مرض میں

روزے چھوڑے ان کی تعداد پوری کرے (۲) چاند کی تعداد پوری کرنا خواہ وہ اتنی دنوں کا ہو یا تیس دنوں کا ہو۔ حضرت ہابر بن عبد اللہ نے کہا: نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تیس دنوں کا ہوتا ہے اس میں اس شخص کی تاویل کا رد ہے جس نے نبی کریم ﷺ کے ارشاد شہداء عید لا یفصلان رمضان و ذوالحجۃ (۱) کی تاویل کی کہ تیس دنوں سے یہ دو مہینے کم نہیں ہوتے۔ ابو داؤد نے اس کو نقل کیا ہے اور حسیب و علاء نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ یہ دو مہینے اجماع و خطاؤں کی تکفیر میں کم نہیں ہوتے خواہ یا تیس دنوں کے ہوں یا تیس دنوں کے ہوں۔

**مسئلہ نمبر ۱۵:** تیس رمضان کون کے وقت چاند نظر آئے تو وہ شوال کا نہیں ہوگا بلکہ ذوالحجۃ و اسد رات کا ہوگا صحیح قول ہے۔ حضرت عمر سے اس مسئلہ کو روایت کرنے والے مختلف ہیں، وہار قطعی نے شقیق سے روایت کیا ہے، فرمایا: ہمارے پاس حضرت عمر کا خط آیا جبکہ ہم خانہ میں تھے۔ حضرت عمر نے اپنے خط میں فرمایا: چاند غرض، بعض سے بڑے ہوتے ہیں۔ جب تم دن کے وقت چاند کو دیکھو تو انتظار نہ کرو حتیٰ کہ دو گواہ گواہی دیں کہ انہوں نے نکل چاند دیکھا تھا۔

ابو عمر نے عبد الوہابی عن معمر بن النعمش عن ابن وائل کی سند سے روایت کیا ہے، ابو داؤد نے کہا: حضرت عمر نے ہماری طرف لکھا آگے ساتھ حکام ذکر کیا۔ حضرت ابو عمر نے کہا: حضرت علیؓ پہنچے سے اسی طرح مروی ہے جو عبد الرزاق نے ذکر کیا ہے۔ یہی قول حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر اور حضرت انس بن مالک کا ہے اور یہی قول امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام محمد بن حسن، ربیع اور داؤد کی کا ہے اور یہی قول امام احمد اور اسحاق کا ہے۔ سفیان ثوری اور امام ابو یوسف نے کہا: ذکر زوال کے بعد چاند دیکھا گیا تو ذوالحجۃ و اسد رات کا ہوگا اگر زوال سے پہلے چاند دیکھا گیا تو وہ شریعت رات کا ہوگا۔ حضرت عمر سے اس کی شکل قول مروی ہے۔ عبد الرزاق نے ثوری سے انہوں نے سفیر سے انہوں نے شاک سے انہوں نے ابراہیم سے یہ روایت ذکر کی ہے، فرمایا: حضرت عمر نے عبد بن فرقد کو لکھا کہ جب تم دن کے وقت سورج کے زوال سے پہلے چاند کو دیکھو تو تیس دن مکمل ہونے کی وجہ سے تم انتظار کرو اور جب سورج کے زوال کے بعد چاند دیکھو تو انتظار نہ کرو حتیٰ کہ شام ہو جائے۔ حضرت علیؓ پہنچے سے اسی طرح مروی ہے اور حضرت علیؓ پہنچے سے اسناد کی جہت سے اس مسئلہ میں کوئی چیز صحیح مروی نہیں ہے۔ سیماں بن ربیعہ سے ثوری کے قول کی شکل مروی ہے۔ عبد الملک بن حبیب کا بھی یہی خیال ہے وہ قرطبہ میں اسی کے ساتھ فحویٰ دیتے تھے۔ حضرت عمر بن عبد المطلب سے اس مسئلہ میں مختلف اقوال مروی ہیں۔ ابو عمر نے کہا: حضرت عمر سے جو حدیث مروی ہے جس کے مطابق امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ کا قول ہے وہ متصل ہے اور وہ حدیث جو ثوری کے مذہب کے مطابق مروی ہے وہ منقطع ہے۔ جس متصل کی طرف رجوع کرنا اولیٰ ہے۔ جن علماء نے ثوری کا مذہب اختیار کیا انہوں نے اس قول سے حجت پکڑی ہے مگر حضرت امش کی حدیث متصل ہے اس میں زوال سے پہلے اور بعد کی کوئی تخصیص نہیں ہے اور حضرت ابراہیم کی حدیث منقطع ہے پس اس کے ساتھ قول کرنا اولیٰ ہے۔

میں سمجھتا ہوں: جو حضرت عمر سے موصول ہو تو قاعدہ مروی ہے اسی معنی میں مرفوع بھی مروی ہے۔ حضرت عائشہؓ پہنچے سے اس کو



(مستثنیٰ) اور انہیں جس وقت بھی سورتیں ظہور ہونے کے بعد اترے (۱۱) اور محمد نے اس کو صحیح کہا ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا: بعض اہل علم سے سزا دیکھ اس پر گھس ہے اور اس کے مطابق سفین ثوری، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور حضرت ابن المبارک کا قول ہے اور حضرت حمزہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ میں کہتا ہوں: ہمارے علماء نے فرمایا: جس پر وقت ٹلے وہ اور دو صبح کی نماز (فرض) پڑھ لے اور فجر کی دو رکعتیں (مستثنیٰ) چھوڑ دے خود اتر چاہے تو سورج ظہور ہونے کے بعد اتر کرے۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ اس وقت اتر کرے فجر جب ہم نے کہا کہ وہ انہیں سورج ظہور ہونے کے بعد پڑھ کر کیا اور یہ فقہاء سے گامیان دور کھتوں کا ثواب اور فجر کی سنتوں کے ثواب کے قائم مقام ہو جائے؟ صحیح ابو کر نے کہا: یہ اصل مذہب پر جاری ہے اور فقہاء کا ذکر بجا رہا ہے۔

میں کہتا ہوں: کوئی ذیہر نہیں کہ دوسرے دن نماز عید لفظ کا قسم ہی اصل پر ہو خصوصاً جبکہ یہ نماز سال میں ایک مرتبہ ہوتی ہے نکاحات سے بھی ثابت ہے۔ سنائی نے روایت کیا ہے کہ فرمایا: مجھے عمرو بن ملی نے بتایا انہوں نے فرمایا: انہیں شیعہ سے بتایا فرمایا: مجھے ابو خثر نے بتایا انہوں نے ابو عمر بن انس سے روایت کیا، انہوں نے اپنے بچوں سے روایت کیا کہ ایک قوم نے چند ایک اور وہابی کریمہ سے پہنچ کر کہے کہ آپ سے پہنچ کر انہیں سورج بند ہونے سے بعد انظار کرنے کا حکم دیا اور محمد و کہ دوسرے دن عید کے لئے نکلیں ایک روایت میں ہے: وہ عید گاہ کی طرف دوسرے دن نکلیں۔ (۱۲)

**مصلیٰ نصیر 18:** (۱۸) کہنے سے ہم سے اور ابو عمرو نے (بعض روایات میں جانا سے مروی ہیں (۱۲) اور قنودہ حسن اور ابن نے و انکبوا المصلیٰ پڑھنے سے بھی میری شد کے ساتھ پڑھا ہے اور باقی قراء نے تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ کمالی نے تخفیف کو پسند کیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَلَيْسَ لَكُمْ مَسَاجِدُ** (۱۳) انہوں نے کہا: یہ دونوں فقہیں ہم کوئی تین جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَتَقَبَّلَ التَّكْوِيْنُ اَنْفُسَهُمْ تَوَكُّدًا** (طاریق) (اس میں مقل اور اصحاب انبوت فقہیں ہم کوئی تین اور انکبوا کو ہم کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے نیز ہمیں اور اس کے اور اس سے پہلے والے لام میں فارق یہ ہے کہ پڑھا ہے۔ قدر حیات اس طرح ہوگی اور بعد لان تکبیر اور ان اور کسرہ کا حذف کرنا جائز نہیں۔ یہ مصرعوں کا قول ہے اس طرح ان کے ابو خثر کا قول ہے اور بعد لان تکبیر ذکر حایں ان کا ذکر بھلا چاہتا ہوں۔

یہ اصل میں تین نسخہ ہے۔ یہ لام مصلیٰ پر داخل ہوتا ہے جیسے قرآن میں ہے: **وَبَشِّرِ الصَّادِقَاتِ** آیت کا معنی یہ ہے کہ وہ اللہ کے فضل کرنے کا اور ان کے لئے العبدۃ رخص لکم هذه الرخصة۔ یہ کوئیوں کا قول ہے نکاح نے یہ قول فرما سے رواں کیا ہے۔ انہوں نے کہا: یہ سنائی کا قول ہے۔ و کذلک لری ابرہیم علیک السموات الارض و لیكون من السبعین والی و نبینون من السبعین مصلیٰ والک۔

بعض علماء نے فرمایا یہ اس لئے ہے، بعض نے فرمایا یہ بھی احتمال ہے کہ اس میں اس امر سے مراد آواز کا طغی و دجیل کا کہ اس کا جبر کا نام پر مطلب ہو (۶)۔ اور آئتی برہمہ اذن السریٰ نے کہ یہ مطلق پر محمول ہے۔ فقہاء اس طرح سے، افعول اللہ اللہ اللہ یہ ہیں عینہم ولکن سوا اللہ۔ ایاہم حق نے کہا، سب سے اس کی شہادت یہ شعر کہے ہیں:

ہدوت غور انہیں مع الہی الا روکنہ حیدرین  
و مشہد اما سوا ذلک فعدا و غیب سوا الاعضاء

اس کا معنی ہے: ہدوت الا روکن، بھڑا روکنہ، نوایوں فرمایا، دہیا مشہد و نہ مشہد۔ یعنی شہر و آب و کھ کے ہوسید کی کے ساتھ ان کے نشان تبدیل ہو گئے سوائے چلوں کے شکاکات کے، ان کے انکار سے قہار ہیں ہر شیوں کے نہیں ان کو درمیان برابری ہے۔ جس کو طہر ہو اور طہر علی زمین نے اس کو یگانہ مانے کر دیا۔

**حصہ نمبر 9:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَیْسَ لَکُمْ دِیْنٌ اِلَّا کَافُّوْا بِمَکِیْمِکُمْ اَوْ اَخْفِیْ جہاں کا مطلب یہ ہے کہ اس کے قول کے مطابق رمضان کے آخر میں تکبیر پڑھنا چھوڑ کر اس کی جگہ کے بارے میں ملامت کا اختلاف ہے۔ نام ناشی نے فرمایا سعید بن مسیب، امرؤ القیس سے مروی ہے کہ یہ لوگ عید الفطر کی رات تکبیریں کہتے اور اللہ تعالیٰ کی تہنیت کرتے۔ اور فرمایا یہ بیعتہ التحدیٰ قربانی اہل رات کے مشابہ ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: مسلمانوں پر حق ہے کہ وہ سب شوال کا چاند دیکھیں تو تکبیریں کہیں اور حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ انسان چاند دیکھنے سے نہ کر خطبہ کے ختم ہونے تک تکبیریں کہے اور امام سے کلام نہ کرنے تک رات نہ بے اور اس کی تکبیر کے۔ اتحذیر کے۔ ایک قوم نے کہہ چاند دیکھنے سے نہ کر امام تکبیر کے سے خود نہ بے تکبیر نہ کہے۔ انہوں نے کہا: یہ نظر دینے کی تکبیر ہے۔ حضرت زید بن اسلم نے کہا: جب اب میری فوجی طرف سے تھے تو تکبیریں کہتے جب نماز ختم ہو جاتی ہے تو عید ختم ہو جاتی ہے (2)۔ یہ امامان کا مذہب ہے۔ امام احمد نے فرمایا: تکبیریں گھر سے نکلیں۔ عید کے ارشاد کے الفاظ ہیں۔ ان قوم اور غنی بن زید نے روایت کیا کہ اگر ان طلوع ہونے سے پہلے گھر سے نکلتے تو راستہ میں تکبیریں نہ کہتے اور پہنچے تو تکبیر کہتے تھے کہ ساری طلوع ہو جائے۔ اور سب طلوع ہونے سے بعد گھر سے ہاتھ تو راستہ میں عید کا کی طرف ہاتھ ہوتے تکبیر کہتے اور سب جگہ تکبیریں کہتے تھے۔ امام تقی نے کہا: امامان کے نزدیک اس مسئلہ میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ برابر ہیں۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور امرؤ القیس نے فرمایا: عید الاضحیٰ میں تکبیریں نہ کہتے اور عید الفطر میں تکبیریں نہ کہتے اس پر دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَیْسَ لَکُمْ دِیْنٌ اِلَّا کَافُّوْا بِمَکِیْمِکُمْ اَوْ اَخْفِیٰ۔ لہذا یہ عید کا دن ہے اور سال میں اس کا عید نہیں ہوگا۔ جس کی طرف نکلتے ہیں تکبیریں کہتے ہیں عید الاضحیٰ میں جاتے ہوئے تکبیریں کہتے ہیں۔ اور اقصیٰ نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: لو کہ عید الفطر میں تکبیریں کہیں اور عید الاضحیٰ میں تکبیریں نہ کہیں۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر سے نکلتے





کے کرتا ہے اور جانتا ہے۔ اس آیت کے سبب نزول میں اختلاف ہے۔ محافل نے کہا: حضرت عمرؓ نے عشاء کی نماز پڑھنے کے بعد اپنی بیوی سے حقوقِ زوجیت ادا کئے تو اس پر بہت شرمندہ ہوئے اور رونے لگے۔ دو روز رسول اللہ ﷺ پر اس کے پاس آئے اور صورتِ حال عرض کی اور پریشان ہو کر واپس آئے اور غصت کے نزول سے پہلے یہ مسئلہ تھا۔ پھر یہ آیت نازل ہوئی: **وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ**۔

**مسئلہ نمبر 2:** بعض علماء نے فرمایا: جب ابتداء میں سونے کے بعد کھانا ترک کرنا واجب ہوا تو بعض نے سونے کے بعد کھانا کھالیا پھر پریشان ہوا تو یہ کی قیوت میں یہ آیت نازل ہوئی اور پہلا حکم منسوخ ہو گیا۔ اس کا بیان آٹھ آیتوں میں ہے۔ ابوصلاح عن ابن عباس کے سلسلہ سے روایت کیا ہے فرمایا: یہ روایت رابر بناری نے کیسے مستند ہے مجید شہارہ خیال ہے کہ ہمارے اور آقان کے درمیان پانچ سو سال کی مسافت ہے اور پھر ہر آسمان کی سونائی بھی اتنی بہت ہے کہ آیت نازل ہوئی۔ حسن نے کہا: اس کا سبب یہ ہے کہ ایک قوم نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا: کیا ہمارا رب قریب ہے کہ ہم اس سے مناجات کریں یا دور ہے کہ ہم اسے پکاریں؟ تو یہ آیت نازل ہوئی: **وَإِنِّي قَرِيبٌ** اور اللہ نے کہا: جب یہ آیت نازل ہوئی تو قال **رَبِّكُمْ أَوْ غَوِيَّ أَشْهَبُ لَكُمْ** (ناظر: 60) تو ایک قوم نے کہا ہم کسی جنت اسی سے دعا مانگیں تو یہ آیت نازل ہوئی۔ (1)

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِي** یعنی جو میری عبادت کرتا ہے میں اس کی عبادت قبول کرتا ہوں۔ دعا بمعنی عبادت ہے۔ حاجات کا معنی قبول کرتا ہے۔ اس کی دلیل وہ روایت ہے جو اوپر آئے حضرت نعمان بن بشیر سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی ہے فرمایا: دعا عبادت ہے تمہارے رب نے فرمایا: تم میری عبادت کرو میں تمہاری عبادت قبول کروں گا۔ دعا کو عبادت کہا جاتا ہے۔ اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنِّي يَسْتَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِي** (ناظر: 10) جو لوگ میری عبادت کرنے سے تکبر کرتے ہیں وہ مقررہ جہنم میں داخل ہوں گے ذیل دیکھو۔

اللہ تعالیٰ نے دعا کا حکم دیا اور اس پر ابھارا اور اس کو عبادت فرمایا اور دعا مانگنے والوں کی دعا کو قبول کرنے کا وعدہ کیا ہے۔ لیکن شہر بن حوشب سے انہوں نے حضرت عمارہ بن مسعود سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا: میری امت کو کئی چیزیں ایسی عطا کی گئی ہیں جو کسی کو عطا نہیں کی گئیں سوائے انبیاء کے۔ اللہ تعالیٰ نے جب کوئی نبی مبعوث فرمایا تو ارشاد فرمایا تو مجھ سے دعا کر میں میری دعا قبول کروں گا اور اس امت کو کئی نبی فرمایا: **أَشْهَبُ لَكُمْ** (ناظر: 60) تم مجھ سے دعا مانگو میں تمہاری دعا قبول کروں گا۔ جب بھی کوئی نبی مبعوث فرمایا تو ارشاد فرمایا تم پر دین میں کوئی شئی نہیں رکھی اور اس امت کو کئی فرما دیں تم پر دین میں کوئی شئی نہیں رکھی اور جب اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو مبعوث فرمایا تو اسے اپنی قوم پر گواہ بنایا اور اس امت کو تمام لوگوں پر گواہ بنایا۔ خالد الراسی فرماتے تھے اس امت کے لئے **أَشْهَبُ لَكُمْ** میں قریب کرتا ہوں۔ خود ہی اللہ نے انہیں دعا کا حکم فرمایا اور خود ہی قبولیت کا وعدہ فرمایا اور ان کے دوسرے نبی کوئی شرا نہیں ہے۔ کسی

کہنے والے نے ان سے کہا اس کی مثل کیا ہے۔ فرمایا اس کی مثال یہ ارشاد ہے: **وَيَقُولُ الْكَافِرُ إِنَّا قَوْلُ الْغَافِقِينَ** (البقرہ: 25) یہ شرط ہے اور **وَيَقُولُ الْكَافِرُ إِنَّا قَوْلُ الْغَافِقِينَ** (یونس: 2) میں اس کی شرط نہیں ہے۔ اور **قَالُوا هُمُ الْغَافِقُونَ** (مُحَمَّدٌ ص 14) میں شرط ہے اور **قَالُوا إِنَّا قَوْلُ الْغَافِقِينَ** (یونس: 2) میں شرط نہیں ہے۔ کجلی۔ شمس ابی ضروریات میں نے انہی کی ارد گرد میں پتا لگائی تھی کہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے سوال کرتے تھے۔

اور کہا کہ اگر بہت سے دے کر نے والے دعا مانگتے ہیں لیکن دعا قبول نہیں ہوتی۔ بھروسہ آیت کا لیا مطلب ہے؟ اس کا جواب ہے کہ مذکورہ دونوں آیات میں اللہ تعالیٰ کا فرمان عجیب اور مستعجب ہر دعا مانگنے والے کی، اہم اور مطلقہ قبول کرنے کا نشانہ نہیں کرتا اور مطلب یہ ہے کہ دعا مانگنے کے ساتھ خاص کرے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا: اذْعَبُوا نِسْتَكُم شَعْرًا وَاَوْ خَفِیْثًا اِنَّهُ لَا یُجِیْبُ السَّالِطِیْنَ عَلَیْہِمْ (اعراف) (دعا کرو، اپنے رب سے گڑگڑاتے ہوئے اور جستہ جستہ بے شک اللہ نہیں راست رکھتا ہے بڑھنے والوں کو) ہر وہ شخص جو باندھے ہوئے گنہگار و کبیرہ پر مصر ہے یا جہالت کی وجہ سے گمراہ کیے جا کر نے والا ہے اللہ تعالیٰ سے خبر دے کہ وہ جس سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا، پس اس کی دعا کیسے قبول کرے گا اور جس سے تجاوز کرنے کی بہت سی اقسام ہیں۔ ان کا جاننا ان شاء اللہ تعالیٰ سورہ اعراف میں آئے گا۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے اگر میں چاہوں گا تو قبول کروں گا جیسے ارشہ فرمایا: لَيْتُكَفُّ عَنْكَ مَوْتُ الْيَتِيمَانِ  
 شَدَّ (انعام: 4)۔ تو دور کر دے گا وہ تکلیف بظاہر تمام نے جس کے لئے اگر چاہے (یعنی یہ مطلق و عقیدے کا باب سے ہوگا۔  
 نبی کریم ﷺ نے حین دعا کیا کہ یا اللہ! آپ کو عطا کی تھیں اور ایک سے روکا گیا۔ اسی کا بیان ابن شاوونہ سرور انعم میں  
 آئے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: ان اخبار کا مقصود ترسوسن کی تعریف ہے۔ منہ تعالیٰ نے اپنے بیان میں فرمایا کہ کوئی الجملہ دعا  
 کرنے والوں کی دعا کو قبول فرماتا ہے جو اپنے بندے کے قریب ہے، اسی کی دعا کو مستجاب ہے اور اس کے اضطرار کو جانتا ہے اور جو  
 چاہتا ہے قبول فرماتا ہے اور میرے چاہتا ہے۔ وَضَعْنَا أَهْلَ الْغُلَامَةِ فِي الْمَقَابِرِ وَذُنُوبُهُمْ كَالْخِيَارِ (الحجرات: 5) (اور  
 کون مارا، مراد سے اس (جو بد بخت) ہے جو ہمارا ہے واللہ وجہ ذکر ایسے مفہوم کو جو ثابت تھا اس کی خیر قبول نہیں کر سکتا۔)

فرماتا ہے یا اس دعا کو کتنا ہوں گا کھارہ جاتا ہے یہ آخرت میں اس کے لئے ذخیرہ کر دیتا ہے۔ کیونکہ حضرت ابو سعید خدری نے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مسلمان دعا مانگا ہے جب کہ اس میں کھارہ دو قطعہ رحمی کا سوال نہیں ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے تین چیزوں میں سے ایک چیز عطا فرماتا ہے یا تو جلدی اس کی دعا اور (قول فرما کر) پورا کر دیتا ہے یا اس کے لئے اس قدر خیر فرمادیتا ہے یا اس سے اس کی مشکل تکلیف کو دور کر دیتا ہے۔ صحابہ نے حشر کی پھر تو ہزاروں دے کر رہ گئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ اس سے زیادہ قبول کرنے والا ہے اور عطا کرنے والا ہے۔

ابو عمر بن عبد البر نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور ابو محمد عبد الحقی نے اسے صحیح کہا ہے اور مو حاشیہ یہ منقطع ہے۔ الا یہ نے سید یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے ارشاد اذ غوثی ان شہب کلم (فرخہ 60) کی تفسیر میں نقل کی جاتی ہے۔ یہ سب اہ بیت (قبولیت) پر دلالت کرتی ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس کا مطلب ہے جو عید دعا کرتا ہے جس میں اس کی دعا قبول نہ ہوگی۔ اگر بخیر یا میں اپنے لئے رزق کی دعا کرتا ہے تو وہ اسے عطا کیا جاتا ہے اگر اسے دین میں نہیں دیا جاتا تو اس کے لئے خیر دیا جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں: ابو سعید کی حدیث اگرچہ تین صورتوں میں سے ایک صورت میں قبولیت کی دیکھیں ہے لیکن اگر چکا کہ وہ حد سے تجاوز کرنے سے اجتناب کرنے والا ہو جو قبولیت سے مانع ہے۔ ارشاد فرمایا: جب دو گنہگار قفس رحمی کا سوال نہ کرے۔ اور مسلم میں یہ اضافہ ہے کہ جب دو جلدی نہ کرے۔ اسی حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بندہ کی دعا قبول کی جاتی ہے جب تک کہ وہ کوئی اور قیل و حیل کی دعا نہ مانگے، جب تک وہ جلدی نہ کرے۔ کسی نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی کرنے سے نپوہا ہے یا فرمایا: نہ اسے جس نے وہ کی اور میں نے دعائی میں نے نہیں دیکھا کہ میری دعا قبول ہوئی پس وہ اس دعا کو نہیں مانگا۔ اور دعا مجبور نہ ہے (۱۶)۔ بخاری، مسلم اور ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول کی جاتی ہے جب تک وہ جلدی نہ کرے۔ کہے کہ میں نے دعا کی اور میری دعا قبول نہیں ہوئی۔ بتا کر تے علماء نے فرمایا: حدیث کے الفاظ یہ مستحب واحد کم (ہر ایک کی دعا قبول کی جاتی ہے) قبولیت کے وقوع کے وجوب کے متعلق خبر دینے اور قبولیت کے وقوع کے جواز کے متعلق خبر دینے کا احساس رکھتے ہیں۔ جب وجوب کے متعلق خبر دینے کا حکم ہو تو قبولیت نہ ہو تو تین چیزوں کے مفہوم کے ساتھ ہوگی۔ جب وہ کہے: میں نے دعا مانگی اور قبول نہیں ہوئی تو ان تین چیزوں میں سے ایک کا وقوع باطل ہوگا اور دوسرا سب چیزوں سے خالی ہوگئی اور اگر قبولیت کے جواز کے متعلق میں ہو تو جو اس نے مانگا اس کے نفع کے ساتھ خاص ہوئی اور نہ کرنے والے کا یہ کہہ کر میں نے دعا مانگی اور میری دعا قبول نہیں ہوئی اسے مانع ہے کیونکہ باطنی مضبوط تہیں اور ناراضگی ہے۔ یہ سب سہ ہے۔

میں کہتا ہوں: اسی طرح دعا کی قبولیت سے حرام کا کھانا بھی مانع ہے اور جو چیز حرام کے مفہوم میں نہ ہو، بھی دعا کی قبولیت سے مانع ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص نے اسے سنا کہ اسے پراکندہ ہواں اور پراکندہ سال وہ اپنے ہاتھوں کو آسمان کی طرف بلند کرتا ہے (عرض کرتا ہے) یا رب یا رب! اعلان کہ اس کا کھانا حرام ہے اور اس کا پینا حرام ہے اور اس کا لباس حرام

ہے اور اسے حرام کے ساتھ خدا کی قسم ہے پھر اس کی دعا کیسے قبول کی جائے گی؟ سوالیہ انداز میں فرمایا کہ جو اس صفت پر ہو اس کی دعا کا قبول ہو، بہت بعید ہے لیکن دعا کی قبولیت کے لئے دعا کی (دعا کرنے والا) میں دعا میں اور جس چیز کا سوال کیا گیا ہے ان میں چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ دعا کی (دعا کرنے والا) میں یہ شرط ہے کہ وہ جائے دعا ہو اس کی حاجت پر صرف اللہ تعالیٰ ہی قادر ہے اور سارے وسائل اس کے قبضہ میں ہیں اور اس کی تحفہ کے ساتھ مسخر ہیں اور وہ چنگی نیت اور حضور رقاب کے ساتھ، امامائے کبر کی دعا کا دعائی غافل دل کی دعا قبول نہیں فرماتا اور وہ حرام کھانے سے احتساب کرنے والا اور دعا سے اکتانے والا نہ ہو اور جو چیز مانگی جا رہی ہے اس کی شرط سے یہ کہ اسے اسور سے جو جس کا طلب کرنا جائز ہو اور وہ فعل شرعی پر جیسے ارشاد فرمایا جب تک دو گنا اور قطعی جمعی کا سوال نہ کرے۔ لیکن گناہ میں ہر گناہ داخل ہے جس کے ساتھ انسان توبہ ہوتا ہے اور قصع جمعی میں مسلمانوں کے تمام حقوق اور مظالم و غل ہیں۔ حضرت علی بن عبد اللہ شمری نے فرمایا: دعا کی سات شرائط ہیں (۱) اتضرع (۲) خوف (۳) امید (۴) یسئلی (۵) فشرع (۶) عموم (۷) طلال کھ ۷۔

ابن عطاء نے کہا: دعا کے ارکان، پر اسباب اور اوقات ہیں اگر اس کے ارکان پائے جائیں تو وہ قوی ہو جاتی ہے۔ اگر اس سے چل جائیں تو وہ آسمان کی طرف اڑ جاتی ہے اگر اسے وقت سے موافقت ہو جائے تو کامیاب ہو جاتی ہے، اگر اسباب سے موافقت کر جائے تو کامیاب ہو جاتی ہے دعا کے ارکان حضور رقاب، راقبت، مجز اور نشوع ہے اس کے پر چڑھائی ہے اس کا وقت بحر کی کا وقت ہے اس کے اسباب حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر درود پڑھنا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کی چار شرائط ہیں (۱) تہائی کے وقت، دل کی حفاظت کرنا، حلقی کے ساتھ ہونے ہوئے زبان کی حفاظت کرنا اور اس کی چیزوں کی طرف دیکھنے سے آنکھ کی حفاظت کرنا جن کا رکنا حلال نہیں اور حرام چیز سے پین کی حفاظت کرنا۔ بعض علماء نے فرمایا: دعا کی شرائط میں سے ہے کہ وہ غلطی سے سلامت ہو۔ بعض نے کہا:

یٰۤاَیُّهَا رَبِّهِ بِاللَّحْنِ لَیْسَ کَذٰلِکَ اِذَا دَعَا لَا یَجِیْبُ

یہ اپنے رب سے غلطی کے ساتھ دعا مانگتا ہے اس طرح جو وہ دعا مانگتا ہے تو وہ قبول نہیں کرتا ہے۔

حضرت ابراہیم بن اداس سے پوچھا گیا: کیا وجہ ہے کہ ہم دعا مانگتے ہیں اور ہماری دعا قبول نہیں کی جاتی؟ فرمایا: اس کی وجہ یہ ہے کہ تم نے اللہ تعالیٰ کو بیچہ بالکین تم نے اس کی اطاعت نہ کی، تم نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچنا اور اس کی سنت کی اتباع نہ کی، تم نے قرآن کو بیچنا اور اس کے مطابق عمل نہ کیا، تم نے اللہ کی نعمتوں کو کھایا اور ان کا شکر ادا نہیں کیا، تم نے جنت کو بیچنا اور اس کو غلب نہیں کیا، تم نے آگ کو بیچنا اور اس سے ہمارے نہیں جو تم نے شیطان کو بیچنا اور اس سے تم نے جنگ نہیں کی ہے بلکہ تم نے اس سے موافقت کی ہے تم نے موت کو بیچنا اور تم نے اس کے لئے تیاری نہیں کی، تم نے مردوں کو نہیں کیا، تم نے صبر حاصل نہیں کیا، تم نے اپنے محبوب کو ترک کیا اور لوگوں کے محبوب کے ساتھ مشغول ہوئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نوف البرکان کو کہا: اے نوف اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو وہی کی تھی کہ کسی اسرائیل کو کچھ دے میرے گھروں میں سے کسی گھر میں داخل نہ ہوں مگر پاک دلوں کے ساتھ، انھی کوئی لگا ہوں کے ساتھ، پاک انھوں کے ساتھ، میں ان میں سے

کسی کی دعا قبول نہیں کروں گا جب تک میری مخلوق میں سے کسی کے لئے ظلم موجود ہوگا۔ اے خوف! نہ تو سر عرین، نہ تو بیٹام  
پہنچانے والا بن، نہ سپاہی بن، نہ قلعہ وصول کرنے والا بن اور نہ تو مشر وصول کرنے والا بن کیونکہ حضرت داؤد علیہ السلام رات  
کی ایک گھڑی میں کھڑے ہوئے اور فرمایا: یہ ایسا وقت ہے جو بندہ دیکھنا چاہتا ہے اس کے لئے دعا قبول کی جاتی ہے مگر یہ کہ وہ  
بادشاہوں کو بیٹام پہنچانے والا ہو یا سپاہی ہو یا قلعہ وصول کرنے والا ہو یا مشر وصول کرنے والا ہو یا ظہور بجانے والا ہو یا  
طلوع بجانے والا ہو۔ ہمارے علماء نے فرمایا: دعا کرنے وال یہ نہ کہے، اے اللہ! اگر تو چاہے تو مجھے عطا کر، اے اللہ! اگر تو  
چاہے تو میری محنت کو اے اللہ! اگر تو چاہے تو مجھ پر رحم کر یکہ: یعنی دعا اور اپنے رسول کو چاہنے کے قول سے غلی کرے۔ اور  
اس شخص کے سوال کی طرح سوال کرے جو جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا مگر جو چاہتا ہے (اگر تو چاہے) کے قول میں اس کی  
محنت، عطا اور رحمت سے استغناء کی ایک قسم ہے جیسے کوئی کہنے والا کہتا ہے اگر تو چاہے کہ مجھے عطا کر، یہاں کہ یہ استغناء اور  
عدم ضرورت کے ساتھ استغناء نہ رہا ہے مجبور شخص تو اپنے سوال میں عزم و یقین رکھتا ہے وہ اس فقیر کی طرح سوال کر رہا ہے جو  
اپنے سوال کی طرف مجبور ہوتا ہے۔

انہوں نے روایت کیا ہے: یہ بخاری کے الفاظ کا ترجمہ ہے حضرت انس بن مالک نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب  
تم میں سے کوئی دعا مانگے تو عزم کے ساتھ سوال کرے۔ یہ نہ کہے: اے اللہ! اگر تو چاہے تو مجھے عطا کر کیونکہ اللہ تعالیٰ کو کوئی  
مجبور کرنے والا نہیں (1)۔ بخاری میں ہے (2) یہ نہ کہے: اے اللہ! میری محنت فرما اگر تو چاہے، اے اللہ! مجھ پر رحم فرما اگر تو  
چاہے۔ ہمارے علماء نے فرمایا: (عزم سے سوال کرے) یہ قول دلیل ہے کہ مومن کو دماغ میں کوشش کرنی چاہئے اور وہ قنوت  
کی امید رکھتا ہو اور اللہ کی رحمت سے یقین نہ ہو کیونکہ وہ کریم ذات سے دعا مانگ رہا ہے۔ سفیان بن عیینہ نے کہا: کسی کو کسی  
دعا سے منع نہیں کریں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق میں سے ہر بین ابلیس کی دعا کو بھی قبول فرمایا۔ انہوں نے عرش کی بھی  
الطیر انی ینادھر ینہکون (اعراف: 14) مہلت دے مجھے اس دن تک جب لوگ قبروں سے اٹھائے جائیں گے (اللہ  
تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّكَ حَيٌّ اَنْتَ مُطَهَّرٌ مِنْهُمْ) (اعراف: 15) جسے شک تو مہلت دے ہوں میں سے ہے)

دعا کے لئے کچھ اوقات اور احوال ہیں جن میں غالب طور پر قبول ہوتی ہے جیسے عجمی کا وقت، انطاکی کا وقت، اذان اور  
ادامت کے درمیان، بدھ کے روزِ غفر اور عصر کے درمیان، خطر اور کے وقت، سفر اور مرض کی حالت میں، بارش کے نزول سے  
وقت اور اللہ کے رستہ میں تھکاہٹ کی صف میں کھڑے ہونے کے وقت اس اوقات میں سے ہر وقت کے بارے میں آثار  
مردی ہیں ان کا بیان اپنے مقام پر آئے گا۔ حضرت شیر بن حوشب نے روایت کیا ہے کہ حضرت ام سعدہ رضی اللہ عنہا نے انہیں کہا:  
اے شیر! کیا تم کبھی محسوس نہیں کر رہے ہو؟ انہوں نے کہا: ہاں میں کبھی محسوس کر رہا ہوں۔ فرمایا: اللہ سے دعا کہ وہ کبھی نہ کبھی  
کے وقت دعا قبول ہوتی ہے۔ (3)



دور یا دور سے صبح کے وقت پھر پورا کر دو روزہ کو رات تک اور نہ مباشرت کرو ان سے جب کہ تم احکاف پیٹے ہو مسجدوں میں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی حدیں ہیں ان (کو توڑنے) کے قریب بھی نہ جاؤ۔ اسی طرح بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اپنی آیتیں لوگوں کے لئے تاکہ وہ تقویٰ اختیار کر لیں۔

اس میں چھتیس مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أُحِلَّ لَكُمْ لَقَاحُ أُمَّهَاتِكُمْ** اس بات کا حلفہ مضامین ہے کہ اس سے پہلے یہ محرم تھا پھر منسوخ کیا گیا اور **أُمُّ** والدہ کو نے ابن ابی نعلی سے روایت کیا ہے فرمایا: ہمارے اصحاب نے ہمیں بیان کیا کہ فرمایا: ایک شخص جب روزہ افطار کا تھا پھر کچھ کھانے سے پہلے سو جاتا تھا تو درود صبح تک کھانا کھا نہ فرمایا، حضرت عمرؓ نے اس سے حقوق زوجیت کا رد کیا تو بیوی نے کہا: میں سو چکی تھی۔ حضرت عمرؓ نے کہا: میرے کہہ رہی ہے۔ حضرت عمرؓ نے اس سے حقوق زوجیت اور انکے ایک انصاف آیا اس نے کھانے کا رد کیا۔ گھر والوں نے کہا: تم تیرے لئے کھا، گرم کرتے ہیں۔ وہ شخص سو گیا جب صبح ہوئی تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اس میں ہے: **أُحِلَّ لَكُمْ لَقَاحُ الْفِئَاطِ الْمَرْفُوثِ** یعنی پٹکے۔

بخاری نے حضرت برادر سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت محمدؐ سنہ ۱۰ کے اصحاب میں سے جب کوئی روزہ رکھتا تھا پھر افطاری کے وقت افطار کرنے سے پہلے سو جاتا تو وہ اس رات اگلے دن شام تک کچھ نہ کھاتا تھا، انیس بن صبر اندری روزہ دار تھا... ایک روایت میں ہے وہ دن کے وقت کچھ لوگ کے بارغ میں کام کرتے اور دو روزے سے تھے۔ دو افطار کے وقت حاضر ہوا تو وہ اپنی بیوی کے پاس آیا اور اس سے پوچھ: کیا تیرے پاس کھانا ہے؟ اس نے کہا: نہیں لیکن میں جاتی ہوں اور تیرے لئے کھانا طلب کرتی ہوں۔ وہ مرد ان کام کرتا رہا تھا اس سے خیر آگئی اس کی بیوی آئی تو اس نے اس سے سو یا ہوا دیکھا تو کہا: ہائے تیرے لئے خسارہ۔ جب اوصافان گزارا تو اس پر غصہ طاری ہو گیا۔ اس چیز کا ذکر نبی کریمؐ سنہ ۱۰ سے کیا گیا تو یہ آیت نازل ہوئی: **أُحِلَّ لَكُمْ لَقَاحُ الْفِئَاطِ الْمَرْفُوثِ** اِنِّیْ نَسَا یُکَلِّمُ۔ تو صحابہ کرام بہت خوش ہوئے اور یہ ارشاد نازل ہوا: **وَلَوْلَا اَوْ اَلْاٰرِیٰ اَسْتَفِیْ لَکُمْ لَیْطَ اَلَا یُکَلِّمُ مِنْ الْفِیْاطِ الْمَرْفُوثِ**۔

اور بخاری میں حضرت برادر سے مروی ہے، فرمایا: جب رمضان کے روزوں کا حکم نازل ہوا تو لوگ چار رمضان عورتوں کے قریب نہ جاتے تھے اور کچھ لوگ اپنے منوں سے خیانت کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا: **عَلَيْكُمْ اَللّٰهُ اَنْتُمْ لَكُمْ شَغْلَانٌ** اَنْتُمْ لَكُمْ شَغْلَانٌ عَلَیْکُمْ وَ عَلَیْکُمْ۔

کہا جاتا ہے: عیان اور اعتنان، خیانت سے شغلی ہیں اور ہم معنی ہیں یعنی روزوں کی راتوں میں مباشرت کی وجہ سے اپنے منوں سے خیانت کرتے تھے اور جس نے اللہ کی نافرمانی کی اس نے اپنے نفس سے خیانت کی اپنے نفس کی طرف اس خدا کو بھیجا۔ چھٹی نے کہا: خیانت کی اصل یہ ہے کہ کسی کو کسی شے کا یمن بنایا جائے اور وہ اس امانت کو سمجھ کر اسے بھری نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کو یہ خبر پہنچ کر یہ بارگاہ سے واپس آئے اور حضرت عمرؓ آپ کے پاس نیک رات دیر تک باقی









سے مروی ہے کہ اس کا معنی ہے: نسیئة القدر کو طلب کرو۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے: ابراہیمؑ اور اس کے معنی طلب کرو۔ یہ کہ وہ کافر ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: ایاہ کو اس معنی میں ہے۔ بعض نے کہا: ایاہ کو لڑکیاں اور دیویاں طلب کرو۔ حسن بصری اور حسن بن قرقانے کہا: اتباع طلب کرو۔ حضرت ابن عباسؓ نے اس کو نہ تفسیر فرمایا اور ابوعبیدہ انارستانی سے تفسیر فرمائی۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَقَدْ كَلَّمْنَا زَكَرِيَّا إِذْ هُوَ قَائِمٌ يَدْعُوهُ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ بِنَظَرِنَا ۚ** (۱) کا جواب تھا: پہلے حضرت زکریاؑ کا جواب: زل ہوا کیونکہ وہ زیادہ عرصہ بیمار رہا اور وہ بیمار تھا۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَقَدْ كَلَّمْنَا زَكَرِيَّا إِذْ هُوَ قَائِمٌ يَدْعُوهُ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ بِنَظَرِنَا ۚ** (۱) تبیین کی غایت کے لئے ہے اور کسی ایک کے لئے ظہور کا قوس صحیح نہیں ہے اور وہ اس پر کھانا کرنا نہیں ہے جو کچھ کے طوع ہوئے کی مقدار گزر چکی ہے۔ اور اس حد میں اختلافاً ہے جس کے ظہور کے ساتھ کھانے پینے سے رکھنا واجب ہو جاتا ہے۔ بیمار نے کہا: وہ کچھ جوفی میں دایم بائیں بھٹکتی ہے اس کے متعلق انہما ربانی میں اور علامہ ابی ہریرہؓ سے کہتے ہیں: (۲)

مسلم نے حضرت عمرو بن حنبل سے روایت کیا ہے: فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت ہاشمؓ کی اذان تمہیں سرائی کھانے سے دھوئے مرنے سے اور نہ دو وقت کی لمبی سفیدی جو اس طرف ہو پے نیچے بھٹکتی ہے۔ جو دے انہوں سے۔ انشاء اللہ کے اس کو دعایت کیا۔ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں ہے: فجر وہ نہیں جو اس طرف ہوتی ہے اپنی انگلیوں کو متحرک کیا۔ پھر زمین کی طرف اس کو جھکا۔ لیکن صبح وہ ہوتی ہے جو اس طرف ہوتی ہے۔ اپنی مسدہ افقی کو دوسری مسدہ افقی پر رکھ کر اپنے ہاتھوں کو پھیلایا: (۳)

دارقطنی نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت کیا ہے کہ انہیں یہ فرمایا: کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فجر کی اذان تمہیں میں دو جو اس طرف ہوتی ہے صبح بھڑکے کی دم ہے وہ نہ تو کسی چیز کو طلال کرتی ہے اور نہ خرام کرتی ہے۔ اور وہ جو افق میں عرضاً بھٹکتی ہے اس میں نماز طلال ہوتی ہے اور کھانا (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

قوی نہیں ہے۔ ہواؤں نے کہا اس میں اعلیٰ عمارت مندر ہیں (1)۔ صبری نے کہا دو چیز جس نے اس کی طرف ان کی رجحان کی تھی وہ یہ ہے کہ روزوں کے وقت ہے اور ان کے نزدیک سورج طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اس کا آخر اس کا غروب ہوتا ہے۔ لغوی علماء کے درمیان اس میں اختلاف نظر ہے (2)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر بیان فرمائی کہ وہ رات کی تاریکی اور دن کی صبح کی ہے۔ اس میں اور ایسا متعدد احادیث میں بھی فیصلہ قول ہے۔ دارقطنی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: جس نے فجر کے طلوع ہونے سے پہلے رات کو روزہ نہ رکھا اس کا روزہ نہیں۔ اس روایت میں حضرت عبداللہ بن عمار، حضرت فضیل بن فضالہ سے روایت کرنے میں مندر ہے۔ اس حدیث کے ساتھ تمام روایت تھیں۔ حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے فجر سے پہلے روزے کی نیت نہ کی اس کا روزہ نہیں۔ حضرت عبداللہ بن ابی بکر نے اس کو مرفوع روایت کیا ہے۔ یہ تھہراویوں میں سے ہیں جو مرفوع روایت کرتے ہیں۔ حضرت قتادہ سے مرفوع مروی ہے۔ اس حدیث میں فجر کے بارے میں بہرہ کے قول کی دلائل ہے اور بغیر ضوع ہونے سے پیش نیت کے بغیر روزہ نہیں ہے جبکہ امام ابو حنیفہ کا قول اس کے خلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** روزہ دن و نل عبادت سے ہے یا بغیر نیت کے صحیح نہیں ہے۔ شارح علیہ السلام نے فجر سے پہلے اس کا نیت مقرر فرمایا۔ یہ کہے کہ یہ ناکہ فجر کے بعد بھی رکھا، پتا چلتا ہے؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سہل بن سعد سے روایت کیا ہے فرمایا: پہلے **وَلَمَّا أَتَى الْفَجْرَ بَوَّأَهُنَّ لِمَنْ يَشَاءُ مِنَ الْعُمَّانِ فَطَفَّوْا لَهُمْ فَنُحِطَ لَهُمْ خُفْيَةً لَّهُمْ فَتَلَوُا** اور **وَمِنْ الْقَوْمِ** کے الفاظ نازل نہ ہوئے۔ گو جب روزہ رکھنے کا ارادہ کرتے تو ان میں سے ایک اپنے پاؤں میں سفید اور سیاہ دو حاکم باندھ دیتا اور وہ اس وقت تک کھاتا، پیتا رہتا حتیٰ کہ ان دونوں کو کھنا اس کے لئے ظاہر ہو جاتا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد **وَمِنْ الْقَوْمِ** کے الفاظ نازل کئے تو وہ جان گئے کہ اس سے مراد ان کی سفیدی ہے۔ حضرت عدی بن حاتم سے مروی ہے فرمایا: میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! انہیں اور خط اسود سے کیا مراد ہے، کیا یہ دو حاکم مراد ہیں؟ فرمایا: اگر تو روزہ رکھے تو فجر پڑی ہوئی گدی دے اور پھر فرمایا: نہیں بلکہ اس سے مراد رات کی تاریکی اور دن کی صبح کی ہے۔ اس کو بخاری نے نقل کیا ہے فجر کو خط (دعا) میں لئے کہ آیا ہے کیونکہ خدا میں سفیدی لیے اچھا لگے کی طرح ظاہر ہوتی ہے۔ شرایہ واؤ اولیٰ نے کہا:

الخط الابيض ضد الصبح والمنطق والخط الاسود جنم الليل مكتوم .

خط ابلیض سے مراد صبح کی روشنی ہے جو چھونے والی ہے اور خط اسود سے مراد رات کا کھانا ہے۔

میں نے کام میں خط سے مراد یہ ہے۔ فقیر، فقیر، فقیر، فقیر، فقیر کا مصدر ہے۔ ولی کا جاری ہونا اور پھوٹنا ہے۔ اس کا اصل سننی پھٹنا ہے۔ اسی وجہ سے سورج کی روشنی جو مطلع سے ظاہر ہوتی ہے اسے فجر کہتے ہیں۔ یہ دن کی سفیدی کا آغاز ہے۔ روزہ فجر میں رکھیں یا نہیں پھلتی ہے عربی میں اس کو خط ابلیض کہا جاتا ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔

۱۔ سنن ابی داؤد، ص ۱۰۵، وقت السحر، حدیث نمبر 2001، نیا، اتران علی بنشر

۲۔ مجمع جہ فی باب قول اللہ تعالیٰ ولما أتى الفجر بؤأه من العمام فطفوا لهم فنفطوا لهم خفياً لهم فتلاوا، اتران علی بنشر 1784، نیا، اتران علی بنشر

ابوداؤد و ابوداؤد کے کہنا:

فلما انصرفت لنا سدة  
ولما من الصبح خيخ اناراً (۱)  
جب ہمارے لئے رات کی تاریکی، روشن ہوئی اور صبح سے دھانک ظاہر ہوا۔

ایک اور شاعر نے کہا:

قد كاد يبدو د بدت نباشه  
و حذت الليل اليه سائره  
قریب تھا کہ روشنی ظاہر ہو اور کالی رات کی تاریکی چھپانے والی تھی۔

فجر کو صدید بھی کہا جاتا ہے۔ اسی سے عرب کہتے ہیں: انصدم الفجر فجر یحوتی۔ بشر میں نبی خازم یا عمرو میں صدیک کہنا:

توی السحمان منتقشاً بیدیه  
کان ییاض لبته صدید  
تو نے بھیڑیے کو دکھا ہوا ہے ہاتھوں کو پھیلائے ہوئے تھا اس کی گردن کی سفیدی دھانکے کی مانند تھی۔  
شام نے سر کی مانگ کو فجر سے تشبیہ دی ہے:

اذا ما اللیل کان الصبح فیہ  
اشتق کفقرک الرس الدھین  
جب رات میں صبح ہوتی ہے تو وہ اس طرح پھوٹی ہے جس طرح تیل کے ہوئے سر میں مانگ ہوتی ہے۔  
دانشگر بھی الفجر کہتے ہیں۔ پیچ کے چھوٹنے کی طرح دانش ہے۔ شاعر نے کہا:

فودت قبل انباء الفجر  
لین ذکاء کائن فی کفر  
فجر کے طلوع ہونے سے پہلے اور ہوتی اور صبح تاریکی جیسا چھپنے والی تھی۔

**مسئلہ نمبر ۹:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمَّا أَتَيْنَا أَهْلَ الْمَدْيَنَةِ لَمَّا تَلَّيْنَا لَهَا الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ كُنَّا نَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ قَبْلُ نَكُفِّرُ بِنَحْلِ الْغَنَمِ (۱) اور ان دونوں کے درمیان فرق کیا۔ دن کے وقت کوئی چیز جائز نہیں ہے جس کو رات کے وقت سہا یا مگر مسافر اور مریمیں کے لئے ہر چیز ہے۔ جو کہ بیان کر چکا ہے۔ جس نے رمضان میں روزہ افطار کیا (مسافر اور مریمیں کے علاوہ) تو فجر یا تو وہ جان بوجھ کر یا بھول کر توڑنے والا ہو گا۔ اگر پہلی صورت ہو تو اسے مانگ نے فرمایا: جس نے جان بوجھ کر کھایا یا بیایا جماع کیا تو اس پر قصا اور گناہ ہے۔ جیسا کہ اس مانگ نے منطقی روایت کیا ہے اور مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رمضان میں افطار کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو غلام قرار کرنے یا دو ماہ کے روزے رکھنے یا ساتھی مسکینوں کو کھانا کھانے کا گناہ دینے کا حکم دیا۔ (المحدث) یہی الامام شعبی نے فرمایا: امام شافعی وغیرہ نے فرمایا: یہ گناہ اس شخص کے ساتھ خاص ہے جو جماع کے ساتھ روزے کو توڑے کیونکہ حضرت ابوہریرہ کی حدیث میں ہے فرمایا: ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو



کی تھا کرنے والا ہے۔ اس نے حرمت توڑنے کا ارادہ کیا ہے روزوں حالیکہ وہ انکار کرنے والا ہے۔ امام مالک کے علاوہ علمائے نزدیک جس نے بھول کر روزے میں کوئی چیز کھائی وہ انکار کرنے والا نہیں۔ میں کہتا ہوں: یہ صحیح ہے۔ لیکن جسور کو قتل ہے جس نے بھول کر کھایا یا تو اس پر قضا نہیں اور اس کا روزہ مکمل ہے کیونکہ حضرت ابوہریرہ کی حدیث ہے افریما یا درسون وہ منہ منہ پیچھے نے فرمایا: جب روزہ دار بھول کر کھائے یا بھول کر پیئے تو وہ روزہ روتی ہے جو منہ تھانی نے اس کو عطا کیا اور اس پر قضا نہیں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ روزے کو مکمل کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے کھلایا اور بلا یا۔

اس حدیث کو دارقطنی نے نقل کیا ہے۔ فرمایا: اس کی سند صحیح ہے اور اس کے راوی قرام ثقہ ہیں۔ ابوہریرہؓ نے یہ نہیں نے حضرت ابو عبد اللہ سے سنا ان سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو بھول کر رمضان میں کھو کھائے۔ نبیوں نے فرمایا: حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث کی بنا پر اس پر کچھ نہیں ہے بجز ابو عبد اللہ مالک نے فرمایا اور لوگوں نے کہا: امام مالک کہتے تھے: اس پر قضا ہے اور نہیں چڑھے۔ ابن منذر نے کہا: اس پر کوئی شے نہیں ہے کیونکہ نبی کریمؐ سو پہنچا پہلے اس شخص کے بارے میں فرمایا جس نے بھول کر کھایا یا پییا، وہ اپنے روزے کو مکمل کرے اور جب فرمایا تم صومہ (وہ روزہ مکمل کرے) نہیں اس نے روزہ مکمل کیا تو اس کا روزہ مکمل ہے۔

میں کہتا ہوں: جس نے بھول کر روزہ انکار کیا اس پر قضا نہیں ہے اور اس کا روزہ مکمل ہے اور جس نے ہان بوجھ کر کھان کیا اس پر قضا اور کفارہ ہے۔ واللہ اعلم۔ اس طرح جس نے بھول کر انکار نہیں کیا۔ ہمارے علمائے فقہانے ایجاب پر اس طرح حجت پکڑی ہے کہ مطلوب چار روزہ ہے جس میں کسی قسم کی دراثر نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مگر اتسو مصیبت الی النلیل۔ رات تک روزہ مکمل کر دو۔ یہ روزہ اس نے مکمل نہیں کیا۔ پس وہ اس پر روتی ہے۔ شاید یہ حدیث غلطی روزہ مکمل کرنے کیونکہ اس میں تکلیف ہے۔ بخاری و مسند میں ہے جو بھول گیا وہ لا نکا۔ وہ روزہ سے قضا اس کے عطا کیا یا تو وہ اپنے روزہ کو مکمل کرے (۱)۔ آپ ﷺ نے قضا کا تہ کر دیکھی فرمایا جگہ آپ نے صومۃ و کے سقوط اور روزہ پر جاری رہنے اور اسے مکمل کرنے کا ذکر فرمایا۔ یہ اگرچہ واجب تھا۔ لیکن یہ قضا کی دلیل ہے جو اس کو ہم نے ذکر کیا ہے۔ رہا تھی روزہ تو اس میں قضا نہیں ہے جس نے بھول کر کھایا کیونکہ نبی کریم ﷺ پیچھے نے فرمایا: اس پر قضا نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: ہمارے علماء نے جس چیز سے حجت پکڑی ہے وہ صحیح ہے اگرچہ شارع علیہ السلام سے اس کا مروی ہونا صحیح نہیں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ فیص صریح میں آیا ہے اور اس کو حضرت ابوہریرہؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: جس نے بھول کر رمضان کے مہینہ میں روزہ انکار کیا اس پر قضا اور کفارہ نہیں ہے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ انہوں نے کہا: ابن مزینی اس میں مضروب ہے اور وہ ثقہ ہے اس نے انصاری سے روایت کیا ہے۔ پس احوال زائل ہو گیا اور احتیاط اچھا گیا۔ واللہ اعلم بالصواب والکمال۔

**مسئلہ نمبر 13:** جب اللہ تعالیٰ نے روزے میں منوعہ چیزوں کا ذکر کیا وہ کھانا، پینا، جناس میں لیکن اس معاشرت کا



ذکر نہیں فرمایا جس کا معنی ہے: جلد کا جلد سے مل جانا جیسے بوسہ دینا، چھو، دھنچھو۔ یہ دلیل ہے کہ جس نے بوسہ دیا اور جسم کے ساتھ جسم ملا یا اس کا روزہ بھیج ہے کیونکہ کام کا انداز اس چیز کی حرمت پر دلالت کرتا ہے جس کو رات نے مباح کیا اور وہ جن چیزیں حرام ہیں۔ اس میں کمی اور چیز پر دلالت نہیں ہے بلکہ یہ دلیل پر موقوف ہے۔ اسی وجہ سے اس میں اختلاف ہے۔ علماء متفقہ ہیں کہ اختلاف ہے، اسی سے مباشرت ہے۔ ہمارے علماء نے کہا: جس کو اپنے نفس پر ضبط نہ ہو اس کے لئے مکروہ ہے تا کہ روزے کے نفاذ کا موجب نہ بن جائے۔ مالک نے ناسخ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے روزہ دار کو بوسہ اور مباشرت سے منع فرمایا۔ یہ اس خوف کی وجہ سے ہے جو ان سے نفاذ پورا ہو گا۔ اگر بوسہ سے اور مسامتہ رہے تو اس پر کوئی حرج نہیں اسی طرح اگر مباشرت کرے۔ بخاری نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے تھے اور مباشرت (جسم سے جسم ملا) کرتے تھے حالانکہ آپ روزے سے ہوتے تھے، جنہوں نے روزہ دار کے لئے بوسہ ذکر کر دیا۔ ان میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ حضرت ابن مسعود سے مروی ہے، وہ ایک دن اس کی جگہ فقہائے ائمہ سے اور حدیث ان پر بحث ہے۔ ابوہریرہ نے فرمایا: میں کسی کو نہیں جانتا جس نے اس شخص کے لئے مباشرت اور بوسہ کی رخصت دی جو جس پر روزے کے نفاذ پیدا ہوتا ہو اور جس نے بوسہ دیا اور اس کی کمی نکل آئی تو اس پر قضا ہے کفارہ نہیں ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ، وہ آپ کے اصحاب ثورنی، حسن اور امام شافعی کا قول ہے۔ ابن منذر نے اس کو پسند کیا ہے۔ ابوہریرہ نے جس نے کفارہ واجب کیا ہے اس کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔ ابوہریرہ نے کہا: اگر بوسہ دیا اور ذی نفل آئی تو ان کے نزدیک اس پر کچھ نہیں ہے۔ امام احمد نے فرمایا: جس نے بوسہ دیا اور اسے ذی نفل آئی تو اس پر قضا ہے کفارہ نہیں ہے مگر جس نے مباشرت کیا اور بھول کر یا جان بوجہ کہ آواز نکلے تو اس پر کفارہ بھی ہے۔ ابن قاسم نے مالک سے روایت کیا ہے کہ جس شخص نے بوسہ دیا، مباشرت کی۔ اس سے دلی پائی نہ نکلا تو اس پر قضا ہے۔ ابن وہب نے مالک سے روایت کیا ہے کہ اس پر قضا نہیں ہے حتیٰ کہ اس سے ذی نفل لگے۔ قاضی ابوجعفر نے فرمایا: ہمارے اصحاب کا اعتقاد ہے کہ یہ شخص پر کفارہ نہیں ہے اگر کسی نفل کو کیا تھا کہ ساتھ کفارہ لازم ہوگا۔ اس کی دو صورتیں ہیں: ایک: بوسہ دیا ہوگا، پھر انزال ہو گیا ہوگا یا اس نے بوسہ دیا ہوگا پھر اس نے لذت اٹھائی اور پھر دوبارہ بوسہ دیا یا پھر انزال ہو گیا۔ اگر اس نے ایک بوسہ دیا یا ایک مرتبہ مباشرت اور پھر انزال ہو گیا اور اس نے کفارہ نہیں ہے حتیٰ کہ وہ بار بار یہ عمل کرے۔

ابن قاسم نے کہا: وہ تمام صورتوں میں کہ روزے کا مگر نظر کا قصاص یہ ہے کہ اس پر کفارہ نہیں حتیٰ کہ بار بار یہ عمل کرے اور جنہوں نے کفارہ دے، وجوب کا قول کیا ہے جب دو بوسہ یا مباشرت کرے یا اپنی بیوی سے ملامت کرے یا فرج کے علاوہ غیر جماع کرے پھر اسے مٹی آجائے۔ ابن میں حسن بھری، عطاء اللہ، السباک، ابو ثور اور اسحاق ہیں۔ یہ "مدنہ" میں امام مالک کا قول ہے اور اشہب کے قول کی جہت یہ ہے کہ چھوئے بوسہ دینے اور مباشرت فی نفسہما روزہ توڑنے والی چیزیں نہیں ہیں۔ حالانکہ اسی کی طرف پھیرا جائے گا جن سے اعتقاد ہوتا ہے جب اس نے ایک مرتبہ یہ عمل کیا اور انزال اور انفاصوم کا روزہ نہیں کیا تو اس پر کفارہ نہیں ہے جس طرح عورت کی طرف دیکھنا ہے۔ جب اس نے اس عمل کا تکرار کیا تو اس نے روزہ

کے افسانہ کا قصہ کیا جس میں اس پر کفار لازم ہے جیسا کہ اگر بار بار دیکھ لیں گے تو اس کی صورت میں حنا کا مذاق ہے کہ اس پر کفارہ نہیں مگر یہ کہ وہ بار بار کرے۔ اصل یہ ہے کہ کفارہ واجب نہیں مگر اس پر جس نے روزہ توڑنے کا قصہ کیا اور روزہ کی حرمت کا ذکر کرنے کا ارادہ کیا۔ جب یہ صورت ہو تو جس کو انزال ہو جائے سو اس کی حالت مختلف ہو سکتی ہے۔ انزال ہوتا ہو اور کبھی انزال نہ ہوتے ہو تو میں اس پر کفارہ دیکھتا ہوں کیونکہ ایسا کرنے والا روزہ توڑنے کا ارادہ کرنے والا ہے اور اگر اس کی حالت سلامتی ہو تو اندازہ کیا جائے گا کہ اس کے خلاف ہو تو اس پر کفارہ واجب ہے۔ امام مالک کا قول کہ روزہ کے وجوب کا احتمال دیکھا ہے کیونکہ یہ جاری نہیں ہوتا مگر اس سے جس کی یہ صیغ ہو اور ظاہر پر انکشاف کیا۔ اثنی عشر نے لوگوں کے مال پر امر پر محمول کیا کہ وہ اس سے سلامت ہوتے ہیں اور نظر میں ان کا قول اس پر دلیل ہے۔

میں کہتا ہوں: نظر میں جو اتفاق حکایت کیا ہے اور اس کو اصل بنایا ہے، حقیقت اس طرح نہیں ہے۔ البانی نے "المستقی" میں حکایت کیا ہے۔ اگر ایک نظر دیکھا اس سے مقبول نہ تھی پھر اسے انزال ہو گیا تو شیخ ابو الحسن نے کہا: اس پر کفارہ کفارہ ہے۔ البانی نے کہا: میرے نزدیک یہی صحیح ہے کیونکہ جب اس سے اس نے لطف اٹھانے کا قصہ کیا تو دوسرے سے اور دوسری احتیاج کی قسموں کی طرح ہے۔ واللہ اعلم۔ جابر بن زید، ثوری، امام شافعی، ابو ثور، دار مصاحب رائے نے اس شخص کے بارے میں کیا جس نے عورت کی طرف پرہیزگار دیکھا حتیٰ کہ اس سے منی نکل آئی تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔ یہ انسانی اندازہ کا قول ہے۔ البانی نے کہا: یہ میں میں ابن نافع نے مالک سے روایت کیا ہے کہ اگر برہن عورت کو دیکھا بھر لڑتے محسوس کی اور انزال ہو گیا تو اس پر کفارہ نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۹:** جب وہ کفارہ کا قول ہے کہ منی حرامت میں جس پر فجر طلوع ہو اس کا روزہ صحیح ہے۔ تائیدی ابو ہریرہ بن عریب نے کہا: یہ بالا جماع جائز ہے۔ صحابہ کے درمیان اس میں کلام واقع ہوئی پھر اس پر حاکم غیریہ کیا کہ جو منی ہونے کی حالت میں صبح کرے اس کا روزہ صحیح ہے۔

میں کہتا ہوں: صحابہ کے درمیان کلام کے وقوع کے حصول ہوا کہ کبھی ہے دو صبح اور مشہور ہے۔ یہ حضرت ابو ہریرہ کا قول ہے: جس نے منی ہونے کی حالت میں صبح کی اس کا روزہ نہیں اس کو مؤکلا وغیرہ نے نقل کیا ہے (۱)۔ نسائی کی کتاب میں ہے جب حضرت ابو ہریرہ نے وجوہ یا تو فرمایا: اللہ کی قسم! میں نے نہیں کہا یہ اللہ کی قسم! حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: اللہ اس سے حضرت ابو ہریرہ کے وجوہ کے متعلق اختلاف ہے اہل فہم کے نزدیک حضرت ابو ہریرہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اس کا روزہ نہیں۔ یہ ابن منذر نے حکایت کیا ہے۔ حسن بن صالح سے روایت ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے ایک تیسرا قول بھی مروی ہے فرمایا: جب اسے جنابت کاظم ہو پھر سو جائے حتیٰ کہ صبح ہو جائے تو وہ اظہار کرنے والا ہے اگر وہ نہ بات حتیٰ کہ صبح کر لے تو روزہ اور ہے۔ یہ دیکھا اٹاؤں اور مردوں اور عورتوں سے مروی ہے۔ حسن اور علی سے مروی ہے کہ یہ وہ فعل میں جائز ہے کہ فرض میں قطع کرے گا۔ میں کہتا ہوں: یہ علماء کے اس شخص کے بارے میں چار اقوال ہیں جو منی ہونے کی حالت میں صبح کرے ان میں سے صحیح

قولی: موجود علماء کا ہے حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت بغیر احکام کے جمار سے چٹنی ہوتے تھے پھر روزہ رکھتے تھے۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں بغیر احکام کے چٹنی ہونے کی حالت میں صبح کرتے تھے پھر غسل کرتے تھے اور روزہ رکھتے تھے۔ ان دونوں حدیثوں کو بخاری اور مسلم نے نقل کیا ہے (۱۱) فالقن بآبشار طوعی کے ارشاد سے ضرورتاً یہ مفہوم ثابت ہوتا ہے کیونکہ جب طلوع فجر تک جمار کرتا رہے تو ضرورتاً معلوم ہوا کہ اس پر فجر طلوع ہو گئی تو وہ چٹنی ہو گا۔ غسل فجر کے بعد ہی ہو گا۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر ذکر عورت کی شرمگاہ میں داخل ہووے اسے فجر طلوع ہو نے کے ساتھ نکالے تو اس پر قضا نہیں ہے۔ سزئی نے کہا: اس پر قضا ہے کیونکہ یہ مکمل جمار ہے۔ یہاں قول صحیح ہے اور فقہ ہمارے علماء کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 15:** طحا کا جنس دینی عورت کے بارے میں اختلاف ہے جو فجر سے پہلے پاک ہو اور پھر دو غسل نہ کرے حتیٰ کہ صبح ہو جائے۔ جمہور علماء فرماتے ہیں: اس پر روزہ واجب ہے خواہ اس نے جان بوجھ کر روزہ ترک کیا ہو یا بھول کر جنس طریح چٹنی کا سم ہے۔ یہ امام مالک اور ابن قاسم کا قول ہے۔ عبد الملک نے کہا: جب عورت فجر سے پہلے پاک ہو اور پھر دو غسل نہ کرے حتیٰ کہ فجر طلوع ہو جائے تو اس کا روزہ انقطاع کا دن ہے کیونکہ وہ دن کے بعض حصہ میں پاک نہیں تھی وہ چٹنی کی طرح نہیں ہے کیونکہ احکام روزہ کو نہیں توڑتا جبکہ جنس کا خون روزہ کو توڑ دیتا ہے۔ اسی طرح ابو الفرج نے اپنی کتاب میں عبد الملک سے روایت کیا ہے۔ ابو زہری نے کہا: اس نے چونکہ غسل کرنے میں کوتاہی کی ہے اس لئے وہ قضا کرے گی۔ ابن الجلاب نے عبد الملک سے روایت کر کے کہا کہ اگر وہ فجر سے پہلے ایسے وقت میں پاک ہوئی جس میں غسل کرنا اس کے لئے ممکن تھا پھر اس نے کوتاہی کی اور غسل نہ کیا حتیٰ کہ صبح ہو گئی تو اسے یکم ضرر نہیں جیسے جسکی کا حکم ہے۔ اگر وقت تک ہو جس میں دو غسل نہیں کر سکتی تو اس کا روزہ توڑ نہیں اور اس کا روزہ انقطاع کا دن ہے۔ یہی قول امام مالک کا ہے۔ یہ ان عورت کی مانند ہے جس پر فجر طلوع ہو جبکہ وہ جنس سے ہو۔ حضرت محمد بن مسلمہ نے ایسی عورت کے بارے میں فرمایا: روزہ بھی رکھے اور قضا بھی کرے۔ جیسا کہ ابو زہری کا قول ہے۔ ان سے پہلے ہی مروی ہے اور اس کا یہ قول شاذ ہے۔ انہوں نے فجر سے پہلے پاک ہونے والی عورت پر کفارہ اور قضا کو واجب کیا ہے جبکہ اس نے سستی کی ہو اور صبح تک غسل نہ کیا ہو۔

**مسئلہ نمبر 16:** جب عورت رمضان میں رات کو پاک ہو اور اس کو معلوم نہ ہو کہ کپڑا سے طہارت فجر سے پہلے ہوئی یا بعد تو وہ اس دن روزہ رکھے اور اعتقاد اس دن کے روزہ کی قضا بھی کرے اور اس پر کفارہ نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 17:** نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے: ہر ناپاک چٹنے لگانے والا اور کچھ لگوانے والا انقطاع کرے۔ یہ حضرت ثوبان کی حدیث ہے حضرت شداد بن اوس اور حضرت رافع بن خدیج کی حدیث سے ثابت ہے۔ یہی اسرارہ اور اسحاق کا قول ہے۔ اندھ نے شداد کی حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور علی بن الدینی نے حضرت رافع بن خدیج کی حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور حنوفی نے کہا: اس پر قضا نہیں ہے مگر یہ فقیر (مکروہی کے اندیشہ) کی بنا پر اس کے لئے مکروہ

ہے (۱)۔ مسیح سب میں حضرت انس کی حدیث سے کہ حضرت انس سے پوچھا گیا: کیا قرآن مجید کھوانے روزہ اور کئے لئے ضروری ہے یا نہ ہے؟ حضرت انس نے فرمایا: نہیں مگر ضعف کی بناء پر (۲)۔ اور عمرؓ نے کہا: شہادہ اور راتوں اور توبہ کی حدیث یہاں سے زیادہ مکتوب ہے اور اس کی بنا پر حضرت انسؓ میں کسی حدیث سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے اور اہرام کی حالت میں پہنچے لکوائے۔ کیونکہ حضرت شہادہ وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ نفل کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے تھے، ایک شخص نے اس سے کہہ دیا: جو غارہ رمضان کو پہنچے لکوائے یا نہ تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پہنچے لکوائے، والا اور جس کو پہنچے لکوائے تھے وہوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اہرام اور روزہ کی حالت میں خود پہنچے لکوائے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم حج، جو اہرام کا سال تھا تو یہ اہرام کی جگہ سے کہ حدیث کی بنا پر کہ حدیث میں ہے کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان پائی میں نہیں تھا۔ کیونکہ رجب والا دن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں ہو گیا تھا۔

**مسئلہ نمبر 18:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿ثُمَّ أَتَيْنَا الْبَنِي إِسْرَءِيلَ بِالرُّسُلِ وَأَنذَرْنَاهُمُ الْيَوْمَ وَالْآخِرَ﴾ (سورہ ابراہیم: ۱۸)۔ اختلاف نہیں ہے اور راتوں کی غایت کے لئے ہے جب اس کا بعد اس کے مائیل کی جنس سے ہو تو وہ آل کے عزم میں داخل ہوتے ہیں۔ جیسے تیرا قول ہے اشتیاق اللہ ان حاشیتہ (میں نے چار سو ستر، یعنی حاشیہ سمیت خریدی) یا اشتیاق سنت میں حدیث الشجرۃ انی هذه الشجرۃ حبیبہ شجرہ ہے اور آخری درخت بھی اس جنتی میں داخل ہے۔ بخلاف یہ ہے اس قول کے: اشتیاق اللہ انی الدار۔ اس میں دار جنتی میں داخل نہ ہوگا کیونکہ روزہ زمین کی جنس سے نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے رات کے کھانا رکھ روزہ تکمیل کرنے کی شرط رکھی ہے جیسا کہ لکھا، جائز فرما، یا حتیٰ کہ دن کا ہر روز ہے۔ (۳)

**مسئلہ نمبر 19:** روزے کے کھانے میں سے نیت کا شغل ہو، بھی ہے۔ اگر روزہ کا بعض حصہ روزے کی نیت سے نہ ہو، فطر کی نیت کی مگر اس نے نہ کچھ کھایا نہ پیلا تو ”دو“ میں اسے افطار کرنے والا بنایا ہے اور اس پر فطر لازم ہے۔ لیکن حبیب کی کتاب میں ہے کہ وہ اپنے روزے پر ہے اور روزے میں سے کوئی چیز خارج نہیں کرتی مگر بائیں افطار کرے اور نیت بھی نہ ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: اس پر فطر اور نہ روزہ ہے۔ بخون نے کہا: جس نے رات کو افطار کی نیت کی وہ کھانا روزہ میں سے نہ ہے۔ دن میں روزے کی نیت کی اسے کوئی نقصان نہیں لیکن روزہ تمام افطار کرے۔ میں کہتا ہوں: یہ بہتر ہے۔

**مسئلہ نمبر 20:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿إِنَّمَا كَانَ رُفُوفُ الْفَلَاكِ الْمَمِينُ﴾ (سورہ یوسف: ۴)۔ اور انہوں نے کہا: انہوں نے فرمایا: روزہ افطار کرنا ضروری ہے خواہ کچھ کھائے یا نہ کھائے۔ لیکن عربی سے کہا: امام ابو اسحاق شیرازی سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس نے تین طلاق کی قسم اٹھائی کہ وہ گرم ہو، چیر پر روزہ افطار نہیں کرے گا۔ انہوں نے جواب دیا کہ وہ سوچ کے غروب ہونے کے وقت افطار کرے گا تو اس پر کچھ اجاب نہ ہوگا اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے حجت چلائی ہے۔ حب رات اور صبح سے آئے اور دن اور صبح سے چلا جائے تو روزہ افطار کرے (۴)۔ امام ابو اسحاقؒ نے صاحب الشامل سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا: اسے

۱۔ سنن ابی داؤد، باب فی الصائم بعد صبح، نمبر 2020، شمارہ قرآن، جلد اول، صفحہ 10

۲۔ مسیح جلد اول، باب الصغیرۃ واقعہ بعد صبح، نمبر 1804، شمارہ قرآن، جلد اول، صفحہ 10

۳۔ مسیح جلد اول، باب صلی علیٰ علیہ وسلم بعد صبح، نمبر 1818، شمارہ قرآن، جلد اول، صفحہ 10

کرم یا سرور چیز پر اظہار کرنا ضروری ہے اور امام ابو اسحاق نے جو جواب دیا وہ اولیٰ ہے کیونکہ وہ کتاب وسنت کے مطابق ہے۔

**مسئلہ نمبر 21:** اگر کسی نے اہل کی وجہ سے یہ گمان کیا کہ سورج غروب ہو چکا ہے، پھر اس نے روزہ اظہار کر دیا پھر سورج ظاہر ہو گیا تو اکثر علماء کے قول کے مطابق اس پر قضا ہے۔ بخاری میں حضرت اسامہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا: ہم نے بادل واسلے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں روزہ اظہار کر دیا، پھر سورج طلوع ہو گیا۔ شام سے پوچھا گیا: انہیں قضا کا حکم دیا گیا تھا؟ فرمایا: نہیں قضا لازم ہے۔ حضرت عمرؓ نے اس مسئلہ میں فرمایا: مسئلہ آسان ہے۔ ہم نے وقت میں اجتماع کیا۔ آپ نے قضا مراد لی۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے فرمایا: اس پر قضا نہیں ہے۔ حسن بصری کا بھی یہی قول ہے فرمایا: اس پر ہم نے دالے کی طرح قضا نہیں ہے۔ یہی قول اسماعیلی اور اہل ظاہر کا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِلَىٰ أَفْقَالِ** اس قول کو رد کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 22:** اگر روزہ اظہار کیا وہ اس حال تک اسے سورج کے غروب ہونے میں شک تھا تو وہ قضا کے ساتھ گزار دے۔ یہ امام مالک کا قول ہے مگر یہ کہ اس کا غالب گمان سورج کے غروب ہونے کا ہو۔ اور جسے فجر کے طلوع ہونے کا شک ہو تو اسے کھانے، پینے سے رکنا لازم ہے۔ اگر اس نے شک کے ساتھ کھایا تو اس پر قضا ہوگی جیسے ہم نے دالے کا حکم ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ اہل حدیث وغیرہ کے علماء میں سے بعض اس پر کوئی چیز نہیں دیکھتے تھے حتیٰ کہ اس کے لئے فجر کا طلوع ہونا واجب ہو جائے۔ ابن منذر کا بھی قول ہے۔ اکیا طبری نے کہا: ایک قوم نے گمان کیا کہ جب اس کے لئے بول فجر تک اظہار مباح ہے جب اس نے اس گمان پر کھایا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی تو اس نے شرع کی اجازت سے کھانے کے جواز کے وقت میں کھایا۔ پس اس پر قضا نہیں ہے۔ اسی طرح کعبہ اور جابر بن زید نے کہا ہے اور قضا کے وجہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ جب رمضان کی پہلی رات میں چاند مطلع کے برابر آلود ہونے کی وجہ سے نظر نہ آئے پھر اس نے کھایا۔ اس کے بعد ظاہر ہوا کہ آج رمضان کا دن تھا، مگر بھی اس جیسے مسئلہ میں گفتگو کر رہے ہیں۔ اسی طرح دار الحرب میں قیدی نے جب شعبان کا دن گمان کرتے ہوئے کچھ کھایا پھر اس کے خلاف ظاہر ہوا۔

**مسئلہ نمبر 23:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِلَىٰ أَفْقَالِ** اس میں صوم وصال سے نبی کا قضا پایا جاتا ہے کیونکہ رات روزے کی غایت ہے۔ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے (۱)۔ اس میں بھی اختلاف ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر، ابراہیم التیمی، ابو الجوزاء، ابو الحسن دینوری وغیرہم صوم وصال رکھتے تھے۔ حضرت ابن زبیر سات دن وصال کا روزہ رکھتے تھے۔ جب اظہار کرتے تھے تو بھی بھی اور صبر پیتے تھے حتیٰ کہ استریاں بھر جاتی تھیں۔ فرمایا: ان کی استریاں خشک ہوتی تھیں۔ ابراہیم الجوزاء، سات دنوں اور سات راتوں کا صوم وصال رکھتے تھے، اگر وہ کسی علت آدمی کے بازو کو پکڑتے تو اس کا بازو قرز دیتے۔ قرآن وسنت کا ظاہر صوم وصال سے منع کا قضا کرتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب سورج ادر سے غروب ہو اور رات ادر سے آجائے تو روزہ دار اظہار کر دے۔ اس کو مسلم نے حضرت عبداللہ بن ابی لیلیٰ سے روایت کیا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال سے منع فرمایا، جب انہوں نے صوم وصال سے رکھنے سے انکار کیا تو نبی دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ان کے ساتھ صوم وصال رکھا پھر عید الفطر کا چاند نظر آ گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر چاند نظر نہ آتا تو میں اور زیادہ صوم کروں گا۔ صوم وصال کو کہتا ہے۔ یہ تو آپ ان پر انکار کے طور پر فرما رہے تھے جب انہوں نے صوم وصال سے رکنے سے انکار کیا۔ "اسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ حضرت انس کی حدیث میں ہے: اگر چاند کے لئے صوم نہ لیا جاتا تو ہم ہفت روزہ صوم وصال رکھتے رہتے تاکہ اول میں شدت کرنے والے شدت چھوڑ دیتے۔

اس کو اسلم نے روایت کیا ہے (۱)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صوم وصال سے احتساب کر۔ صوم وصال سے احتساب کر۔ یہ صوم وصال سے منع میں تاکہ کے طور پر فرمایا۔ اور بخاری نے اس حدیث کو نقل فرمایا ہے۔ صوم وصال کو اس لئے پسند فرمایا کیونکہ اس میں قویٰ میں ضعف آتا ہے اور بدن کمرور ہو جاتا ہے۔ جس پر علم۔ میں سے چھٹے نے صوم وصال کو حرام قرار دیا ہے کیونکہ اس میں ظاہر کی مخالفت ہے اور اہل کتاب سے مطابقت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے روزے اور اہل کتاب کے روزے کے درمیان فرق حری کا کھانا ہے۔ اس حدیث کو اسلم اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ بخاری نے حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے کہ صوم وصال نہ کرو جو وصال کا ارادہ نہ کرے وہ حری تک وصال کرے۔ صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! آپ تو صوم وصال رکھتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تمہاری ہی میت کی طرح نہیں ہوں میں رات گزارتا ہوں میرا کھانا ہے اور میرا پانی ہے اور ایک دن نور ہے ان ملا نے کہا: حری تک فطر کی تاخیر میں اجازت ہے اور یہ وصال کی غایت ہے جو وصال کرنا چاہتا ہے اور ایک دن نور ہے ان کے ساتھ ملانے سے منع ہے۔ یہی امام احمد، اسحاق، ابن ابی شیبہ (جو مالک کے شاگرد ہیں) کا قول ہے اور جنہوں نے وصال کے ہفت روزہ پر بحث کی ہے۔ انہوں نے کہا: وصال سے اس لئے صلی اللہ علیہ وسلم کی کو ان کا زمانہ اسلام قریب قریب تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت پیش ہو کہ وہ وصال کی تکلیف افغانیوں کے اور اعلیٰ مقامات کی کوشش کریں گے اور جہاد اور دشمن پر قوت جو اس سے زیادہ نفع بخش ہے اس میں کمرور پڑ جائے گا اس وقت انہیں قوت و جہاد کی ضرورت ہے۔ جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وصال اور طاعات کے اعلیٰ مقام کو لازم پکڑتے تھے جب صحابہ نے وصال کے بارے میں پوچھا تو اپنے اور ان کے درمیان فرق ظاہر فرمایا اور انہیں بتایا کہ وہی سلسلہ میں ان کی حالت عام لوگوں کی حالت سے مختلف ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تمہاری مثل نہیں ہوں میں رات گزارتا ہوں میرا کھانا ہے اور پانی ہے۔ جب صحابہ کے دلوں میں وضاحت ہو گئی اور ان کے سینوں میں مضلم و راسخ ہو گیا اور مسلمانوں کی کثرت ہو گئی اور دشمنوں پر غالب آ گئے تو اولیاء اللہ نے صوم وصال رکھا اور اپنے لئے اعلیٰ مقامات کو لازم پکڑا۔

میں کہتے ہوں: اسلام کے عہد اور دشمنوں کے مظلوب ہونے کے باوجود صوم وصال کو نہ کرنا کوئی ہے اور یہ اسی درجہ اور اعلیٰ مقام ہے۔ اس کی دلیل وہی ہے جو ہم نے ذکر کی ہے اور رات صوم شرعی کا زمانہ نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کوئی رات نیت کے ساتھ روزہ رکھے تو اسے اس پر قربان ہو گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے متعلق فرمایا کہ آپ صوم وصال رکھتے ہیں۔ سنا ہے

یہ گمان نہ تو کیا، آپ جو صومہ دہاں رکھتے ہیں آپ سنہ ۱۰۱۸ھ نے دیکھا کہ آپ کو کھلایا اور پایا جاتا ہے۔ اس حقیقت کا کابریہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جنت کا کھانا، چٹانہ یا جاتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ان معالیٰ اور کھانف پر محمول ہے جو آپ کے دل پر وارد ہوتے تھے۔ جب کوئی افتاد حقیقت دیکھا کہ انہما رہتے ہو تو اصل حقیقت، وہی ہے جس کی کوئی دلیل وارد ہو جو حقیقت کو زائل کر دے پھر جب صومہ نے صومہ وصال سے رکھنے سے انکار کیا تو آپ نے ان کے ساتھ صومہ وصال رکھا آپ کی تو عادت تھی جیسا آپ نے اپنے متعلق خود فرمادی اور صحابہ ایسی عادت پر تھے حتیٰ کہ وہ کمزور ہو جاتے اور ان کا مہر کم ہو جاتا تو وہ صومہ دہاں نہیں رکھتے۔ یہ ہے آپ کے انکار کی حقیقت تاکہ واقعہ (انہی کبرائی) کو چھوڑ دیں اور اس شدت کو ترک کر دیں جس کا انہوں نے ارادہ کیا تھا۔ اگر ہم (میں) کھلایا اور پایا جاتا ہو (کا پڑھنی مراد) یعنی تو آپ حکم افکار کرنے والے ہوں گے جیسے جس نے روز سے میں بھی کھائی یا بصوت کی کوئی دلی توجہ دیکھنا انکار کرنے والا ہے اور ان دونوں کے درمیان فرق نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے بصوت پڑھا اور بصوت پڑھ کر، نہ چھوڑا اللہ تعالیٰ کو اس کے کھانا، چٹانہ ترک کرنے کی ضرورت نہیں۔ (۱)

**مسئلہ نمبر 24:** روزہ دار کے لئے مستحب ہے کہ جب وہ افطار کرے تو مجبوروں، چھوہاروں اور پانی کے ٹھونڈوں سے افطار کرے جیسا کہ ابوداؤد نے حضرت انس سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے سے پہلے مجبوروں سے روزہ افطار کرتے تھے۔ اگر مجبور ہی نہ ہو جس تو چھوہاروں سے افطار کرتے اگر چھوہارے بھی نہ ہوتے تو پانی کے ٹھونڈ سے پھر جاتے۔ اس حدیث کو دارقطنی نے نقل کیا ہے اور فرمایا: اس کی سند صحیح ہے۔ دارقطنی نے حضرت انس عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب افطار کرتے تو یہ دعا مانگتے: *لَكَ مِنْ اَوْعَى وَرِزْقَكَ فَطَرْنَا فَتَجِبَلْ مِنْ اَمْنِ اَنْتَ السَّيِّمُ لَعَلَّيْهِ*۔ "تم نے میری رضا کے لئے روزہ رکھا، میرے رزق پر اللہ دنیا تو تارنی طرف سے قبول فرما بے شک تو سننے والا اور جاننے والا ہے۔" حضرت ابن عمر سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب افطار کرتے تو یہ کہتے: *یَا اَسَدِیَّ جَلِّیَّ*۔ "میں تیرے دوستوں اور ان شاء اللہ اجر دیتا ہے۔"

اس حدیث کو بوزدور نے بھی نقل کیا ہے۔ دارقطنی نے کہا: حسین بن واقد اس میں مندرج ہیں اس کی سند حسن ہے (۲)۔ ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن زبیر سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن حواد کے پاس روزہ افطار کیا تو یہ کیا: *اَفْطَلْ عِنْدَکُمْ لَصَائِمُونَ*، اکل طعامکم الیہوار و صلت علیکم لصدائکم (تمہارے پاس روزہ داروں کے لئے روزہ افطار کرنا، تمہارا کھانا، ٹیکو کلاؤں نے کھایا اور تم پر فرشتوں نے (روزہ بھیجا)۔ حضرت زید بن خالد جعفی سے مروی ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے روزہ دار کو روزہ افطار کر دیا اسے ان میں اجر ملے گا اور ان کے اجر میں سے بھی کچھ کھائے ہو گا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: روزہ دار کے لئے افطار کے وقت کی دعا دو رنجش کی جاتی۔ انہی اہل صلیک نے کہا: میں نے حضرت عبداللہ بن عمر کو یہ فرماتے سنا کہ جب وہ افطار کرتے تو یہ دعا

۱۔ محمد بن قادی، باب من لم یصل لہ روزہ، حدیث نمبر 17/0، شیعہ، بحر ان، جلد یکم

۲۔ حسین ابی، باب من لم یصل لہ روزہ، حدیث نمبر 2010، شیعہ، بحر ان، جلد یکم

ما تجتے۔ اللہ تعالیٰ اس بات کو مستحب رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ (اسے اللہ تعالیٰ) سے تیری اس رحمت کے طفیل اپنی مغفرت کا سوال کرتا ہوں تو ہر چیز تو بخیر سے ہوتے ہیں، صحیح مسلم میں بھی کریمؐ سے پہنچنے سے مروی ہے کہ روزِ ہوا کے لئے وہ خوشیاں ہیں جن سے وہ خوش رہتا ہے جب افطار کرتا ہے تو افطاری سے خوش رہتا ہے اور جب اپنے رب سے ملاقات کرے گا تو اپنے روزے سے خوش ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 25:** شوال کے چھ روزے رکھنا مستحب ہے جیسا کہ مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، داریم، ج میں حضرت ابویوب انصاری سے مروی ہے اور ایام رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے پیچھے شوال کے روزے رکھے اس کے لئے چارے روزانہ کے روزوں کے ثواب کی طرح ثواب ہے۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ حضرت سعد بن معید انصاری مدنی کی حدیث ہے اور یہ ان لوگوں میں سے ہے جن سے بخاری نے کوئی چیز نقل نہیں کی۔ ابویوب اسناد امری میں ثوبان بن سوئی النخعی سے روایت کرتے ہیں کہ اس سے یہ حدیث مروی ہے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک کے بدلے دس نیکیاں رکھی ہیں، رمضان کا مہینہ دس مہینوں کا بدلہ ہے اور میرا الفجر کے بعد چھ ایام پر سے سال کا بدلہ ہیں (1) اس حدیث کو سنائی نے روایت کیا ہے۔ ان ایام کے روزوں میں اختلاف ہے۔ امام مالک نے مواہم مکرہ کہا ہے اس خوف سے کہ جاہل لوگ رمضان کے ساتھ کسی چیز کو تلاوت میں رمضان میں سے نہیں ہے اور جس کا خوف امام مالک نے یہ دو موقع بھی ہو سکتی کہ رمضان کے بعض شیروں میں رمضان کی عادت کے مطابق عمری کے وقت اٹھتے تھے۔ مطرف نے مالک سے روایت کیا ہے کہ امام مالک خود یہ روزے رکھتے تھے۔ امام شافعی نے ان روزوں کو مستحب کہا ہے، امام ابو یوسف نے ان کو مکروہ کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 26:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوا هَذِهِ هَؤُلَاءِ عَلَيْهِمْ أَشَدُّ حَقًّا** (السنن) اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جماع اختلاف کو لازمہ کر دیتا ہے۔ اہل علم کا جماع ہے کہ جو اختلاف کی حالت میں جان بوجھ کر جماع کرے گا وہ اپنے اختلاف کو لازمہ کرنے والا ہوگا پھر جب کوئی ایسا کرے تو اس پر جو جو کس میں اختلاف ہے۔ حسن بھری اور جری نے کہا: ایسے شخص پر وہی ہوگا جو رمضان میں اپنی اہلیہ سے جماع کرنے والے پر: وہ ہے اور وہی بغیر جماع سے مباشرت نہ کر اس سے منع نہ کا قصہ کیا ہوگا تو یہ فرد ہے۔ اگر منع نہ کا قصہ نہیں کیا تو مکروہ نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ سے جماع نہ کرنے کو تکلیف دیتی تھیں جبکہ آپ ﷺ محکف ہوتے تھے (2) الامام ابو داؤد رسول اللہ ﷺ سے جماع نہ کرنے کا قصہ نہ جانتے تھے۔ یہ دلیل ہے کہ بغیر شہوت کے مباشرت ممنوع نہیں ہے۔ یہ علامہ امام شافعی اور ابن منذر کا قول ہے۔ ابو عمر نے کہا: ملاہک اجماع ہے کہ محکف نہ مباشرت کرنے نہ بوسہ دے۔ اگر ایسا کرے تو اس پر حد ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔

امام مالک اور امام شافعی نے کہا: اگر وہ ایسا کرے گا تو اس کا اختلاف نہ سد ہو جائے گا۔ یہ حنفی کا قول ہے۔ مسائل

1۔ حسن ابن امام جلیل ثواب من فضلہ ص 146، رقم نمبر 1705، ضیاء القرآن پبلیشرز  
 حریجہ لاہوری، باب مختلف بدعتوں سے اجتناب لغرض ص 146، رقم نمبر 1905، ضیاء القرآن پبلیشرز



احکام میں انہوں نے دوسری جگہ فرمایا: پہلی سے اختلاف فی سبک نہیں ہو سکتا کیونکہ جو حد کو واجب کرتی ہے۔ عزتی نے حج اور روزے میں کسی کی اصل پر قیاس کرتے ہوئے یہ اختیار کیا۔

**مسئلہ نمبر 27:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَتَّبِعُوا فِي مَتْلُبِكُمْ سَبِيلَ مَن يَكْفُرْ** یہ جملہ عام ہے۔ نصت میں احکام کا معنی ملازم ہے۔ کتابتاً ہے اختلاف میں اشفاق جب کوئی کسی چیز کو لازم پکڑے اور اس کی طرف متوجہ ہو۔ راوی نے کہا: عطف التبعیض بمعین التفریح (بھلنے کے، قس نہیں کو لازم پکڑا)۔

ایک اور شارح نے کہا:

والل یبذل العین دلی سکفا حکوف لولای بینین (۱) صریح

نہایت پرے اور گراؤ سے ہے اور ان کے دلیوں کے جھینے کی طرح جن کے ارمیاں قبر ہو۔

جب مختلف احکام کے زمان میں اللہ تعالیٰ کی احاطت کے قائل کو لازم پکڑا ہے تو اسے یہ لازم ہوتا ہے اور ارف شرع میں اختلاف سے مراد مخصوص سبک میں مخصوص شرط پر مخصوص وقت میں مخصوص احاطت کو لازم پکڑنا ہے۔ علماء کا جماع ہے کہ احکام واجب نہیں ہے۔ یہ قریبوں میں سے ایک قریب ہے اور اولیٰ میں سے ایک نفل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے اصحاب اور آپ کی ازواج مطہرات میں سے احکام کا مکمل کیا۔ اگر آپ نے نفس پر لازم کر کے لگا تو اس پر لازم ہو رہے گا۔ اس قسم کے نئے احکام کرنا مکروہ ہے جسے احکام کے حقوق پورے کرنے سے بچنا کاغیر شرع ہو۔

**مسئلہ نمبر 28:** علماء کا جماع ہے کہ احکام صرف مسجد میں ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَسْجُدُ لَهُمْ** علماء کا مساجد کی عوامین کا اختلاف ہے۔ ایک قلم کا نیل ہے۔ اس سے مراد مساجد کی ایک خاص قسم ہے اور ۱۰۰۰ ہے جسے کسی نماز نے تعمیر کیا یا جسے مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد اہل بیت (المتقدس) حضرت حذیفہ بن یمان اور حضرت سعید بن مسیب سے مروی ہے۔ ان کے نزدیک اختلاف ان مساجد کے علماء کی مسجد میں جو نہیں۔ (اور علماء نے کہا: احکام صرف جامع مسجد میں جائز ہے کیونکہ ان کے نزدیک ایک ثابت میں اس قسم کی مساجد کی طرف اثر ہے۔ حضرت غنی بن ابی طالب اور حضرت ابن مسعود سے بھی یہی مروی ہے۔ یہ عروہ و قلم و در و زہری، ابو جعفر محمد بن عیسیٰ کا قول ہے اور امام مالک کا یہ قول ہے۔ (اور بے علماء نے کہا: اختلاف ہر مسجد میں جائز ہے۔ یہ قول سعید بن جبیر اور ابی قتادہ وغیرہ سے مروی ہے۔ یہ امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا نفس ہے۔ ان کی محنت آیت کو علوم پر محمول کرنا ہے ہر اسم مسجد میں احکام ہر کہ ہے جس میں امام اور مؤمن ہو۔ امام مالک کا یہ قول بھی یہی ہے۔ ابن علیہ اور غنی بن ابی ہریرہ اور ابن منذر کا قول بھی یہی ہے۔ دو قسطن نے ضمیمہ کے سے انہوں نے حضرت حذیفہ سے روایت کیا ہے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پھر مانتے سنا ہے: ہر وہ مسجد جس میں مؤمن اور امام ہو اس میں احکام صحیح ہے۔ اور قسطن نے کہا: صحابہ نے حضرت حذیفہ سے نہیں سنا ہے۔

**مسئلہ نمبر 29:** امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر اسم احکام ایک دن اور ایک رات ہے۔ اگر کسی نے کہا: مجھ

پہلے مکلف ہوگا۔ ہے تو اس پر ایک دن اور ایک رات کا احکام لازم ہوگا۔ اسی طرح اگر ایک دن کے احکام کی نذر دہائی تو ایک دن اور ایک رات کا احکام لازم ہوگا۔ مومن نے کہا: جس نے ایک رات کے احکام کی نذر دہائی اس پر کوئی چیز نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ اور اہل حق کے اصحاب نے کہا: اگر ایک دن کی نذر دہائی تو بغیر رات سے دن کا احکام لازم ہوگا اور اگر رات کی نذر دہائی تو اس پر کوئی چیز واجب نہیں جیسا کہ مومن نے کہا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: اس پر وہی ہے جو اس نے نذر دہائی اگر رات کی نذر دہائی تو رات کا احکام ہوگا۔ اگر ان کی نذر دہائی تو دن کا احکام ہوگا۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر کوئی ایک احکام کا احکام ہے اس کے انکار کی کوئی حد نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ کے بعض اصحاب نے کہا: ایک رات (معتدی) کا احکام بھی صحیح ہے۔ اس قول کی بناء پر احکام کی شرط سے روز نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل سے ایک قول مروی ہے اور وہی قول ابوہنبل سے اور اس طریقہ کا ہے۔ ابن منذر اور ابن عربی نے اس کو اختیار کیا ہے۔ انہوں نے اس سے نکتہ پکڑی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا احکام رمضان میں ہوتا تھا اور یہ حال ہے کہ رمضان کا روزہ رمضان کے لئے اور دوسرے دنوں کے لئے ہو۔ اگر مختلف دن و مہینہ میں اپنے روزے سے نکلے اور فرض روزے کی نیت کی تو اس کا روزہ نامہ ناک اور ہن کے احکام کے نزدیک فاسد ہے۔ یہ معلوم ہے کہ مختلف کو احکام کی رات میں خود تو اس سے مباشرت۔ اجتباب لازم ہے جس طرح دن میں اجتباب لازم ہے اور احکام کی رات میں اس کے احکام میں داخل ہے اور رات روزے کا نہیں ہے اسی طرح دن بھی روزے کا نہیں ہے۔ اگر وہ روزہ رکھے تو بھلا سے۔ امام مالک امام ابوحنیفہ اور امام احمد رحمہم اللہ اور اہل حق نے کہ روزے کے بغیر احکام صحیح نہیں ہے۔

حضرت ابن عمرؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ روزے سے عروہی ہے اور مومنان میں لا عمرہ میں محمد اور عائشہؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ احکام روزے کے ساتھ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا: لَقَدْ اَوْفَرْنَا لَكُمْ يَتِيمًا لَكُمْ الْخِيَا اَلْاَيْتِلُ مِنَ الْقَعْرِ لَمْ اَتَمُوا اَوْفِيَا لَكُمْ اِلَى الْاَيْتِلُ اَوْ زَاوَا بِمَرْوَةٍ وَ اَتَمَّتُمْ عِلْمُكُمْ اِلَى اَتَمَّتُمْ۔ اللہ تعالیٰ نے احکام کا ذکر روزے کے ساتھ کیا ہے۔ لیکن نے کہا: امام مالک نے فرمایا: ہمارے نزدیک معاملہ اسی پر ہے اور انہوں نے اس روایت سے نکتہ پکڑی ہے جو یہ کہ میں بد میں نے عمر و بن ابی ہریرہؓ سے انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ ہجر نے زمانہ جاہلیت میں ایک رات اور دن کے احکام کی (کہو کے پاس) نذر دہائی۔ مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: احکام اگر وہ روزہ رکھے۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ دارقطنی نے کہا: اس بدیل عمروؓ سے روایت کرنے میں معتقد ہے اور یہ ضعیف ہے (ابن حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: احکام اگر وہ روزے کے نہیں ہے۔ دارقطنی نے کہا: اس حدیث میں عبد الرحمن بن سنان بن حصین سے انہوں نے زہری سے انہوں نے حضرت عمروؓ سے انہوں نے عائشہؓ سے روایت کیا ہے اور انہوں نے کہا: ہمارے نزدیک روزے کی شرط سے نہیں ہے کہ وہ احکام کے لئے ہاں احکام کے لئے روزہ بدو مومنان کے لئے ہو مگر ان کے لئے ہو اور کئی اور وجہ سے بدو صحیح ہے کہ اگر نذر دہائی والے نے نذر دہائی تو اس کی نذر دہائی اصل شرع میں

اس کے تھنہ کی طرف پھیرا جائے گا۔ یہ اس شخص کی طرح ہے جس نے نور کی نذر مان لی تو وہ اس پر لازم ہے اس پر قاضی اس نذر کے لئے پاک ہو، ضروری نہیں بلکہ جائز ہے کہ کسی اور صوفی چیز کے لئے کی گئی طہارت سے بھی اسے ادا کر جائز ہے۔

**مسئلہ نمبر 30:** مسکن کے لئے اپنی اعتکاف کی جگہ سے نکلنا نہ جائز نہیں مگر وہ کام جہاں کے لئے ضروری ہو جیسا کہ ابن نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کرتے تھے تو اپنے سر کو میرے قریب کرتے تھے میں آپ کو شکھی کیا کرتی تھی، وہ دھڑکتا تھا اور اس میں ہوتے تھے مگر حاجت زمانی کے لئے (یعنی پیشاب، پاخانہ کے لئے) اس مسئلہ میں ابن اور امت کا کوئی اختلاف نہیں جب مختلف ضرورت کے لئے باہر نکلے تو ضرورت پوری ہونے کے بعد فوراً واپس آجئے اور اپنے ساتھ اعتکاف پر بنا کرے اور ان پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی اور ضرورت میں سے خارج مرض اور عیض ہے۔ ان کے علاوہ اسرار کے لئے نکلے گا تو اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک کے مذہب کو اس کے متعلق ہم ذکر کر چکے ہیں اس طرح امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ حضرت حید بن جبیر رضی اللہ عنہ تھے مریض کی عیادت کرتے تھے اور باندوں میں شریک ہوتے تھے۔ حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے، لیکن ان سے ثابت نہیں۔ اتفاق نے وہ جب اعتکاف اور نفل اعتکاف میں فرق کیا ہے۔ وہ جب اعتکاف کے بارے میں فرمایا: اس میں مریض کی عیادت نہ کرے اور باندوں میں شرکت نہ کرے اور نفلی اعتکاف کے بارے میں فرمایا: وہ اعتکاف کی بدلتا میں باندوں میں نہ ضرور ہونے اور مریضوں کی عیادت کرنے اور چند پڑھنے کی شرط مان لے۔ امام شافعی نے فرمایا: مریض کی عیادت، باندوں میں حاضری اور دوسری ضروریات کے لئے اعتکاف سے نکلنے کی شرط لگانا صحیح ہے۔ اس مسئلہ میں امام محمد نے تصنف روایات بیان کی ہیں کبھی منع فرمایا کبھی فرمایا: مجھے امید ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔ امام ابوداؤد نے امام مالک کی طرح فرمایا ہے: اعتکاف میں شرط نہیں ہے۔ ابن منذر نے کہا: مختلف اعتکاف سے نہ نکلے مگر جس کے لئے نکلنا ضروری ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حاجات ضروریہ کے لئے نکلے تھے۔

**مسئلہ نمبر 31:** مختلف کا بعد کے لئے نکلنا اس میں بھی اختلاف ہے۔ ایک جماعت نے کہا: بعد کے لئے نکلے اور سلام پھیرنے کے ساتھ ہی واپس آجئے کیونکہ وہ ایک فرض کے لئے نکلا تھا اور اس کا اعتکاف نہیں ٹوٹا۔ یہ ابن ابی عمیر نے امام مالک سے روایت کیا ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ ابن عمرؓ اور ابن منذر نے اس کو اختیار کیا ہے۔ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ جہاں انوں کے اعتکاف کا ارادہ کرے وہ اس انوں کی نذر مانے تو وہ جامع مسجد میں اعتکاف کرے جب وہ کسی دوسری مسجد میں اعتکاف کرے تو جمعہ کے لئے جو اس کو لازم ہے اور اس کا اعتکاف باطل ہے۔ عبدالملک نے کہا: بعد کے لئے نکلے۔ بعد میں نہ ضرور اور پھر اپنی جگہ پر آجئے اس کا اعتکاف صحیح ہوگا۔

میں کہتا ہوں: یہ قول صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **وَأَلَيْسَ لَكُمْ عِلَاقٌ** یہ ارشاد عام ہے۔ علماء کا اتفاق ہے کہ اعتکاف واجب نہیں سنت ہے اور جمہور رائے کا اجماع ہے کہ جمعہ ذات پر فرض ہے۔ جب وہ واجب کسی طرح ہو جائیگا اور ان میں سے ایک دوسرے سے ملے گا تو وہ قوس کو مقدم کیا جاتا ہے۔ جب مندرجہ اور واجب میں ہوں تو پھر کیا کیفیت ہوگی

کسی نے بھی جس کو ترک کرنے کا قول نہیں کیا۔ جس کی طرف لٹکانا یہ حاجت سے ہے۔

**مسئلہ نمبر 32:** مختلف جب کبرہ گناہ کرے تو اس کا اعتکاف کا سد ہو جائے گا کیونکہ کبرہ منہ عبادت کی ضد ہے جس طرح کہ حدیث اہلبات اور نماز کی ضد ہے۔ اور جن اعمال کو اللہ تعالیٰ نے اس پر حرام کیا ہے ان کا مجوز نا اعتکاف کی عبادت میں اہل منازل میں سے ہے۔ یہ ابن خویز مند دانے مالک سے روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 33:** مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کرنے کا ارادہ فرماتے تو صبح کی نماز پڑھتے پھر اپنی اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جاتے۔ (اللہ بہت)

مختلف کے اعتکاف میں داخل ہونے کے وقت میں عشاء کا اختلاف ہے۔ امام اوزانی نے اس حدیث کے ظاہر کے مطابق کہا ہے ثوری اور یث سے ایک قول یہی مروی ہے۔ ابن منذر اور تابعین کے ایک طائفہ کا یہی قول ہے۔ ابو ثور نے کہا: یہ وہ شخص کرے جس نے دنوں کی نذر مانی ہو۔ اگر دس سے زیادہ کی نذر مانی ہو تو سورن غروب ہونے سے پہلے داخل ہو جائے۔ امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: جب اس نے ایک مہینہ کا اعتکاف اپنے اوپر واجب کیا ہو تو وہ اس دن کی رات سے سورج غروب ہونے سے پہلے مسجد میں داخل ہو جائے۔ امام مالک نے فرمایا: یہی طرح جس نے ایک دن یا دو دنوں کے اعتکاف کی نیت کی ہو۔ یہی امام ابو حنیفہ، ابن ماجہ، ابن ابی شیبہ اور عبد الملک کا قول ہے کیونکہ پہلی رات اعتکاف کے دنوں میں داخل ہے وہ اعتکاف کا زمانہ ہے۔ دن کی طرح اس کا بعض حصہ مجوز نہیں جائے گا۔ امام شافعی نے فرمایا: جب کسی نے کہا مجھ پر اللہ کے لئے ایک دن (کا اعتکاف) ہے وہ طلوع فجر سے پہلے داخل ہو اور سورج غروب ہونے کے بعد نکلے۔ یہ ان کا قول ہے والے اعتکاف کے بارے میں قول کے خلاف ہے۔ لیکن نے ایک قول میں اور زفر نے کہا: فجر کے طلوع ہونے سے پہلے داخل ہو۔ مہینہ اور ایک دن ان کے نزدیک حکم میں برابر ہیں اسی طرح امام ابو یوسف سے مروی ہے۔ حنفی عبد الوہاب کا بھی یہی قول ہے۔ رات اعتکاف میں تجاوز داخل ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اعتکاف بغیر روزے کے نہیں ہے اور رات روزے کا زمانہ نہیں ہے۔ ثابت ہوا کہ اعتکاف سے مقصود دن ہے رات نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں حضرت عائشہ کی حدیث میں اقوال کو رد کرتی ہے تنازع کے وقت یہ حجت ہے یہ ایک حدیث ہے جو ثابت ہے اس کی صحت میں کوئی اختلاف نہیں۔

**مسئلہ نمبر 34:** امام مالک نے اس شخص کے لئے مستحب قرار دیا ہے کہ جو دنوں کا اعتکاف کرے وہ عید الفطر کی رات مسجد میں گزارے حتیٰ کہ صبح جہاں سے عید گاہ کی طرف جائے۔ یہی امام احمد کا قول ہے۔ امام شافعی اور امام اوزانی نے کہا: جب سورج غروب ہو تو نکل جائے۔ یہ محسن نے ابن القاسم سے روایت کیا ہے کیونکہ مہینہ کے ختم ہونے کے ساتھ ہی دن بھی ختم ہو گئے اور رمضان شریف کے آخری دن کے سورج کے غروب ہونے کے ساتھ مہینہ ختم ہو جاتا ہے۔ محسن نے کہا: یہ جو ب کے طور پر ہے۔ یہی جو عید الفطر کی رات نکلے گا تو اس کا اعتکاف داخل ہو جائے گا۔

اور ابن ماجہ نے کہا: ہم نے ابو حنیفہ کے ختم ہونے کے متعلق کہا ہے وہ اس قول کا رد کرتا ہے اگر عید الفطر کی رات غیبت

اور کاف کی شرط سے ہوتا تو وہ ایک کاف صحیح نہ ہوتا جو فطر کی رات سے متصل نہ ہو تا اور اس کے جواز پر اصرار ہے کہ حد اضر کی رات ظہر: مختلف کے لئے اور صبح کی صحت کے لئے شرط نہیں ہے۔ یہ روزے کے احکام اور اشکاف، جوات یا ت کے متعلق صحیح کافی و شافی ہیں، جو ان پر انحصار کرنے والا ہے اس کے لئے کفایت ہے اور اللہ تعالیٰ ہدایت کی توفیق دے دے والا ہے۔

**مسئلہ نمبر 35:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَكُلُوا مِمَّا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ** احکام اللہ تعالیٰ کی حدود ہیں پس ان کی مخالفت نہ کرو۔ لیکن، ان اور نواسی کی طرف اشارہ ہے۔ الحدود سے مراد بکاوشیں ہیں اور انحد سے مراد صیغہ کرنا ہے۔ اسی وجہ سے لوہے و حدید کہا جاتا ہے کیونکہ وہ ہتھیار کو بدن تک پہنچنے سے روکتا ہے، چمکیدار اور پیل کے واسطے کو حد اوکھا جاتا ہے کیونکہ دو ٹکڑے کے اندر ہوتے ہیں ان کو ٹکڑے سے روکتا ہے اور ہاتھ والوں کو اندر جانے سے روکتا ہے۔ ان احکام کو کفایت کی حدود اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ ان چیزوں کو داخل ہونے سے روکتے ہیں، جو ان میں سے نہیں ہوتے اور جو ان سے ہوتے ہیں ان کو خروج سے روکتے ہیں۔ اسی سے گناہوں کی حدود ہیں جو گناہ کرنے والوں کو دوبارہ گناہ کرنے سے روکتی ہیں۔ اسی طرح حدت والی عورت کو حد کیا جاتا ہے کیونکہ وہ زریب و زینت سے رک جاتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 36:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مَنْ كَانَ يَكُنِ لِلَّهِ نِيبَةً** یعنی جس عرج اللہ تعالیٰ نے ان حدود کو بیان فرمایا اسی طرح تمام احکام کو بیان فرماتا ہے تاکہ تم ان سے تجاوز نہ کرنے سے بچو۔ (الایات سے مراد وہ علامات ہیں جو حق کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔ **لَنْتَرَكُوهُمْ** لوگوں کے حق میں ترحی (امید) ہے اس کا ظاہر معلوم ہے اور اس کا معنی اس شخص میں خاص ہے جس کیلئے اللہ تعالیٰ ہدایت کو سامان فرماتا ہے ان آیات کی دلاست کی وجہ سے جس کے ضمن میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے حکرہ کرتا ہے۔ (1)

**وَلَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذْكُرُوا هِيَ اِلَى الْاَحْكَامِ لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ**  
**اَمْوَالِ الْاَنَامِ بِالْاِلَهِمْ وَ اَنْتُمْ تَعْلَمُونَ**

”اور نہ کھاؤ ایک دوسرے کا مال انہیں میں نام نہ طریقہ سے اور نہ رسائی حاصل کرو اس مال سے (دشوت دے کر) حالتوں تک تاکہ یوں کھاؤ کچھ حصہ لوگوں کے مال کا ظلم سے حالانکہ تم جانتے ہو (کہ اللہ نے یہ حرام کیا ہے)۔“

اس میں آٹھ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ** بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت عبداللہ بن اشعث امیری کے بارے میں نازل ہوئی۔ اس نے امرہ انیس کنڈی پر مال کا دعویٰ کیا تھا۔ دونوں اپنا مقدمہ نبی کریم ﷺ کے پاس لائے تھے۔ امرہ انیس نے انکار کیا۔ اس نے قسم اٹھانے کا ارادہ کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ وہ قسم سے رک گیا۔ اس نے اپنی ذمہ داری کا فیصلہ عبداللہ کے سپرد کر دیا اور اس سے بھگتا نہ کیا (2)۔

**مسئلہ نمبر ۲:** اس آیت سے خطاب حضرت محمد ﷺ کی تمام امت کو ہے۔ مطلب یہ ہے کہ بعض بعض کا مال باقی نہ کھائے۔ اس میں جو آدمی کو غصب، حقوق سے انکار اور ایسی چیز جس کے دینے پر مالک خوش نہیں ہے یا ایسی چیز جس کو شریعت نے حرام کیا ہے اگرچہ مالک خوش ہے دینے پر راضی بھی ہو جیسے زانیہ کی کافی، اکاٹن کا خزانہ، شراہوں اور خزانہ کی چیزیں وغیرہ داخل ہیں۔ اور بیع میں نہیں داخل نہیں جبکہ بالغ اس چیز کی حقیقت بتادے جو اس نے بچی کیونکہ اس صورت میں نہیں (زیادتی) گویا یہ ہے۔ جیسا کہ اس کا بیان سورہ نساء میں آئے گا۔ اس سوال کو ان لوگوں کی ضمیر کی طرف منسوب کیا گیا ہے جن کو منع کیا گیا ہے۔ کیونکہ ان میں سے ہر ایک ایسا ہے جس کو روکا گیا ہے اور جس سے روکا گیا ہے جیسا فرمایا: **فَتَشْتَلُونَهُمُ الْبُخْرَىٰ (البقرہ: ۸۵)** ایک قوم نے کہا: اس آیت سے مراد بخیلوں میں جو مال لگائے جاتے ہیں، لگانے والیوں کے مال، شراب کی قیمت اور برے لوگوں، رشوت خورد وغیرہ کے اسوال ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۳:** جس نے کسی کا مال شرع کی اجازت کے بغیر لیا اس نے باطل ذریعہ سے کھا یا وہ مال بھی باطل شمار ہوگا جس کا فیصلہ قاضی تیرے حق میں کر دے جبکہ تو جانتا ہے کہ تو باطل پر ہے۔ قصاص قاضی سے حرام اطلاق نہیں ہو جاتا کیونکہ قاضی تو ظاہر مال کے مطابق فیصلہ کرتا ہے۔ یہ اسوال کے بارے میں اجماع ہے اگرچہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک قاضی کی قصاص فردج (شرعاً ہوں) میں باطل بھی نافذ ہو جاتی ہے۔ جب قصاص قاضی اسوال میں باطل کے حکم کو تبدیل نہیں کرتی تو فوراً اس میں راجع اولیٰ تبدیلی نہیں کرے گی (۱)۔ ائمہ نے حضرت ام سلمہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میرے پاس بھڑوانے کرتے ہو شاید تم میں سے کوئی دوسرے سے حجت بیان کرنے میں زیادہ فصیح ہو میں اس کے مطابق فیصلہ کر دوں جو میں نے (گواہوں، اولاد) سے تو میں اس کے بھائی کے مال سے کوئی چیز اس کے لئے کروں تو وہ نہ لے میں اس کے لئے آگ کا ایک ٹکڑا اسے دیئے والا ہوں گا (۱)۔ ایک روایت میں ہے: دو اس کو اٹھائے پاس کو چھوڑ دے۔ اس حدیث کے مطابق جب وہ علماء اور ائمہ فقہاء کا قول ہے۔ یہ نص ہے کہ حاکم کا حکم ظاہر پر ہوتا ہے باطل کے حکم کو تبدیل نہیں کرتا خود وہ مال، خرمن اور شرمگاہوں کے متعلق ہو۔ مگر امام ابوحنیفہ سے فردج کے متعلق جو قول دکایت کیا گیا ہے کہ باطل میں حکم نافذ ہو جاتا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: تاہم وہ جو لے گا وہ کسی شخص کے ہارے میں گواہی دیں کہ اس نے اپنی بیوی کو طلاق دی ہے اور حاکم ان کی گواہی کے مطابق فیصلہ کر دے کیونکہ وہ گواہوں کے نزدیک عادل ہیں تو اس عورت کی شرمگاہ و مدت کے بعد نئے نکاح کرنے والے کے لئے حلال ہو جائے گی۔ جو یہ جانتا بھی ہے کہ فیصلہ غلط تھا۔ اسی طرح اگر ان گواہوں میں سے بھی ایک اس سے نکاح کر لے تو وہ امام صاحب کے نزدیک اس کا نکاح جائز ہوگا کیونکہ جب وہ ظاہر میں تمام مردوں کے لئے حلال ہو گئی تو گواہ اور دوسرے سب برابر ہیں۔ کیونکہ قاضی کی قضائے اس کی مصمت کو قسم کر دیا اور اس میں تعلیل و قرعے کی ظہر و باطن میں

۱ صحیح بخاری، کتاب الاحکام، جلد ۱، صفحہ ۱۰۶۲، جلد ۲ (ذرات فہم)  
 ۲ یہاں اصل کتاب ہے کہ جب گواہوں کے پاس سے جو روئے ہو نہیں اور اس کے بعد میں اشق ہے قاضی کے فیصلے سے پہلے بخور کشا، پس قاضی تمام گواہوں کے ساتھ ایک ایک دوسرے سے اقرار و عتاب کرتا ہے۔ جو وہ کتاب افغان۔



وہی کو کہہ کرتا ہے تاکہ حاجت کو پورا کرے (۱۱)۔

میں کہتا ہوں: اس قول کو تفسیراً یہاں کہ قول قوت دیتا ہے تبدلوان کا بار پر عطف کی بنا پر محروم ہے یہاں ہم نے ذکر کیا ہے۔ مصنف حضرت ابی میں ہے دو تفسیریں عرفی کے تکرار کے ساتھ ہے۔ یہ قراءت تدریس کے مزام کی تائید کرتی ہے جو اکثر کی قراءت ہے۔ بعض نے فرمایا تدریس طرف کی بنا پر محض نصیب میں ہے۔ اور یہودیہ کے نزدیک اس جیسی مثال میں تاسیب ان مضمر ہوتا ہے اور یہاں میں تفسیر کا مخرج اسواں ہیں اور پہلے قول کے مطابق اس کا مخرج حجت ہے اور اس کا ذکر پہلے نہیں ہوا ہے دوسرے قول کو اسواں کا ذکر بھی قوت دیتا ہے۔ واللہ اعلم۔ اصحیح میں ہے: نوحوۃ معروف ہے انوشوۃ بھی اس کی شکل ہے اس کی فتح زحیٰ و شحیٰ ہے۔ رث ویر شوہا وارتشع کا معنی رثوت لیا ہے۔ سہ شحیٰ حکہ۔ محلی ظہر پر اس نے رثوت طلب کی۔ میں کہتا ہوں: اس دور میں دیکھو سرایا رثوت ہیں۔ ان کے ہارے رثوت لینے کا نشان نہیں بلکہ یقیناً رثوت پتے ہیں۔ ولا توحول ولا توافہ بانہ۔

**حصہ 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تُلَاقُوا نَارَکُمْ**، نام کی وجہ سے منسوب ہے فہرقتہ نکرا، جزو کو کہتے ہیں۔ زینبہ قطبہ اور بعض سے تفسیر فرمایا۔ تقریبی کبریٰ کا چھوٹا ساریوڑ بڑے ریزہ سے جدا ہوجاتا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ وہاں میں تھوڑا سا تھوڑا ہے۔ تھوڑا سا اس طرح ہے تھوڑا سا ہوا میں فریق میں سناس۔ بالالکیم اس کا معنی ظلم اور تعدی ہے اس کو کہ اس لئے کہا گیا ہے کیونکہ ظلم کرنے والے کے ساتھ ساتھ مصلحت ہوتا ہے **اَنْتُمْ تَسْلُکُوْنَ** یعنی تم اس کا بطلان اور گمراہ کرتے ہو۔ یہ جرأت و سمعیت میں سہاقت ہے۔

**حصہ 8:** اس سورت کا اتفاق ہے کہ جس نے وہ چیز کی جس پر اس کے اسم کا اطلاقی ہوتا ہے خواہ وہ تھوڑا ہو یا زیادہ ہو اس کی وجہ سے اسے فاسق کہا جائے گا کیونکہ اس پر اس کا لیا حرام تھا۔ لیکن بشر میں معتبر اور اس کے قہمیں معتبر یوں کا قول اس کے خلاف ہے۔ انہوں نے کہا: مکلف کو فاسق نہیں کہا جائے گا مگر دوسرا ہم نے اس سے سمجھا۔ اس سے کہیں اس میں فاسق نہیں کہا جائے گا۔ اس اجماعی کا قول اس کے خلاف ہے اس نے کہا: اس اور اس نے کے ساتھ فاسق کہا جائے گا اس سے کہیں فاسق نہیں کہا جائے گا۔ اس میں فاسق اس کے خلاف ہے۔ اس نے کہا: پانچ درجہ ہیں سے ساتھ فاسق کہہ کر ہر ایک کے کا۔ اور بعض بصرہ کے تدریس کا قول اس کے خلاف ہے۔ اس نے کہا: ایک درجہ لینے کے ساتھ فاسق کہہ جائے گا اس سے کہیں نہیں۔ یہ تمام اقوال قرآن و سنت سے ہر امت کے علماء کے اتفاق سے مردود ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارے خون تمہارا ہے اس میں ہر تمہارا ہی عوامی ہے ہر تمہارا ہیں (2) (الحديث) اس کی صحت پر اتفاق ہے۔

يَسْلُکُوْکَ عَنْ اِلَٰہِکُمْ قُلْ هِیَ مَرَاتِبٌ لِّلْاَسَاسِ وَالْعَصَیْرُ وَکَیْسُ الْبِیْرُ بِاَنْ تُلَاقُوا

الْبُحُوْرُ مِنْ تَلْکُمْ ہَا وَلَکِنَّ الْبِیْرَ مِنْ اَفْکَلِیْ وَ اَنْتُمْ الْبُحُوْرُ مِنْ اَنْبِیَآہِمْ وَ اَنْتُمْ

اِنَّہٗ لَعَلَّکُمْ تَفْکِرُوْنَ ۝



”دراست کرتے ہیں آپ سے نئے جانوروں کے متعلق (کہ یہ کیونکر گھٹتے بڑھتے ہیں) فرمائیے: یہ وقت کی علامتیں ہیں لوگوں کے لئے اور حج کے لئے اور یہ کوئی نیکی نہیں کہ تم داخل ہو گھروں میں ان کے پھروانے سے دل نیکی تو یہ ہے کہ انسان تقویٰ اختیار کرے اور آئے کر د گھروں میں ان کے دروازوں سے اور اترتے رہو اللہ سے اس اسد پر کہ کامیاب ہو یہ“۔

اس میں دوسرا سائل تھا:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَلْمِزُوا عَنِ الْإِسْلَامِ**۔ ان سرائوں میں سے ہے جو یہود سے پڑھتے تھے اور انہوں نے ان کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کیا تھا۔ حضرت معاذ نے عرض کی: یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم پر غالب آئے وہ ہم سے چاندوں کے متعلق پوچھتے ہیں۔ چاند کو کیا ہے کہ ایک بار یکساں ظاہر ہوتا ہے پھر بڑھتا جاتا ہے حتیٰ کہ برابر اور گول ہو جاتا ہے پھر گھٹنا شروع ہو جاتا ہے حتیٰ کہ کھلی حالت پر ہو جاتا ہے؟ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت جزل فرمادی (1) اور بعض علماء نے فرمایا: اس کے نزول کا سبب مسلمان قوم کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے چاند کے متعلق سوال تھا۔ اس چاند کے آخری راتوں میں چھپنے، اس کے مکمل ہونے اور سورج کی حالت سے مختلف ہونے کا سبب کیا ہے۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور بیہ غیر ہم کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَكِنِ الْإِسْلَامُ**۔ اہل جمع ہے عدل کی۔ اس کو مع ذکر کیا گیا ہے حالانکہ چاند حقیقت میں ایک ہے اس حقیقت سے کہ ایک مہینہ میں ایک بار ہے اور دوسرے مہینہ میں دوسرا ہوتا ہے۔ مہینہ کے تمام احوال چاندوں سے ہوتے ہیں اور اہل جمع سے مراد مہینے ہیں، کبھی شہر سے چاند مراد ہوتا ہے کیونکہ چاند مہینہ میں وارد ہوتا ہے۔ جیسے شاعر نے کہا:

لَعَوَانٌ مِنْ نَجْدٍ حَقٍّ ثَقِيٍّ      دَانِشُورٌ مِثْلُ قَلَامَةِ الظُّفْرِ

اس شعر میں شہر سے مراد چاند ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: چاند کو شہد اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ ہاتھ اس کی رویت کی جگہ کی حرف اشارہ کر کے اس کو شہریت دیتے ہیں اور اس پر ولایت کرتے ہیں اور عدل کے لفظ کا اطلاق مہینہ کی آخری دوراتوں اور آغاز کی دوراتوں پر بھی ہوتا ہے۔ بعض نے کہا: پہلی تین راتوں کو کہا جاتا ہے۔ اسی نے کہا: ہلال وہ ہوتا ہے جو باریک دھاکے کی طرح گول ہوتا ہے۔ بعض نے کہا: ہلال وہ ہوتا ہے جو اپنی روشنی کے ساتھ آسمان کو روشن کرتا ہے اور یہ سورتوں کی رات میں ہوتا ہے (2)۔ ابوالعاس نے کہا: چاند کو ہلال اس لئے کہا جاتا ہے کہ لوگ اس کے متعلق خبر دینے کے لئے اپنی آوازوں کو بند کرتے ہیں۔ اسی سے استعمالِ محسوس ہے سب سچ کے پیچھے کے ساتھ اس کی ذمہ داری ظاہر ہو۔ استعمالِ وجہہ فرجاً و تہلیل جب اس میں سرور ظاہر ہو۔ اور کبیر نے کہا:

وَاذَا ظَلَمْتَ إِلَى اسْعَادِ وَجْهِهِ      بَرَقَتْ كَبَقِي الْعَارِضِ الْمُتَعَمِّلِ

کہا جاتا ہے: اعلیٰ اہل عدل جب ہم مہینہ میں داخل ہوں، جو برقی نے کہا: اہل اللہ والی و استعمال۔ مجھوں کا صیغہ استعمال: وہ ہے استعمالِ محسوس (ظاہر ہو) کبھی بولا جاتا ہے۔ اہل نہیں کہا جاتا، کہا جاتا ہے: اہلنا من لہذا کذا اور



پڑھا ہے۔ سیو یہ نے کہا: اللہ جیسے اللہ اور اللہ جیسے اللہ کر۔ یہ دونوں مصدر ہیں اور جمع معنی ہیں بعض نے  
نایا، عام کے فقر کے ساتھ مصدر ہے اور جاہ کے کمرہ کے ساتھ اسم ہے (۱)۔

**مسئلہ نمبر ۷:** اللہ تعالیٰ نے حج کا ذکر طبع فرمایا کیونکہ یہ ان چیزوں میں سے ہے جس میں وقت کی معرفت کی  
احتیاج ہے۔ اس میں وقت سے تاخیر جائز نہیں، بخلاف عربوں کے نظریہ کے وہ عدد اور مجلس کی تبدیلی کے ساتھ حج کرتے  
تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے قول اور فعل کو باطل کر دیا۔ اس کا یہی مورد آیت میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

**مسئلہ نمبر ۸:** نام مالک اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے استدلال کیا ہے کہ اس آیت کی وجہ سے حج کے  
مہینوں کے علاوہ کسی مہینہ میں حج کا احرام باندھنا صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تو م چاندوں کو اس کے لئے ظرف بنایا ہے۔ جس  
نام مہینوں میں حج کا احرام باندھنا صحیح ہے۔ امام شافعی نے اس میں مخالفت کی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الْحَجُّ أَشْهُرٌ**  
**مَعْدُودَاتٌ** (البقرہ: ۱۹۷) جیسا کہ آئے گا، اس آیت کا معنی ہے بعض چاند لوگوں کے لئے وقت ہیں، بعض حج کے لئے  
وقت ہیں یہ اس طرح ہے جیسے تو کہتا ہے: الجاریۃ لفرید و حمود۔ یہ لفظی زید اور عمرو کے لئے ہے یہ اس بات کا تقاضا کرتا  
ہے کہ لفظی کا بعض زید کے لئے ہے اور بعض عمرو کے لئے ہے۔ یہ کہنا جائز نہیں کہ تمام لفظی زید کے لئے ہے اور تمام عمرو  
کے لئے ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ **هِنَّ مَوَاقِيتُ النَّاسِ ذَا الْعُرُجِ** اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ تمام چاند لوگوں کے لئے  
وقت ہیں اور تمام چاند حج کا وقت ہیں۔ اگر بعض مراد ہوتا تو مہارت میں ہوتی: **بعضها مَوَاقِيتُ النَّاسِ وَبعضها مَوَاقِيتُ**  
**الْحَجِّ**۔ یہ اس طرح ہے جیسے تو کہتا ہے: ان شہر رمضان مہقات لصورہ زید و حمود و رمضان کا مہینہ زید اور عمرو کے روزے  
وقت ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ تمام رمضان ہر ایک کے روزے کے وقت ہے اور دونوں نے لفظی کی مثال دی  
تھی دو مہینے ہیں کیونکہ پوری لفظی کا زید کے لئے ہونا اور پوری لفظی کا عمرو کے لئے ہونا مکمل ہے۔ اور ہمارے مسئلہ میں ایسا  
نہیں ہے کیونکہ نہ ان کا زید کے لئے وقت ہونا اور عمرو کے لئے وقت ہونا صحیح ہے، یہی جو انہوں نے کہا: وہ باطل ہے۔

**مسئلہ نمبر ۹:** علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جس نے کوئی سالانہ چھ معلوم سالانہ معلوم قیمت کے ساتھ  
عربوں کے مہینوں سے معلوم مدت تک یا ایسے ایام تک جن کی تعداد معروف ہو، بیع جائز ہے۔ اسی طرح معلوم مدت تک بیع  
سلم کے بارے میں کہا ہے۔ اس میں اختلاف ہے جس نے اصل کا لئے تک یا گھنٹے تک یا عطا کیا یا اس کے مثلاً کوئی غیر  
معیّن وقت تک کے لئے کوئی چیز بیچی۔ امام مالک نے فرمایا: یہ جائز ہے کیونکہ یہ معروف ہے۔ ابو ثور کا بھی یہی قول ہے۔ امام  
احمد نے کہا: میں امید کرتا ہوں اس میں کوئی حرج نہیں ہوگی۔ اس طرح نمازیوں کے واسطے آئے تک کوئی چیز بیچی تو اس کا بھی  
یہی حکم ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ دو عطا کرنے تک کوئی چیز خریدتے تھے۔ ایک طائفہ نے کہا: یہ جائز نہیں کیونکہ  
اللہ تعالیٰ نے وقت مقرر فرمایا ہے اور وقت کو ان کی بیع اور معاوضے میں ان کی طاعت بنایا ہے۔ اسی طرح حضرت ابن عباس  
نے کہا: یہی امام شافعی اور نعمان کا قول ہے۔ ابن منذر نے کہا: حضرت ابن عباس کا قول صحیح ہے۔

**مسئلہ نمبر 10:** جب چاند بڑا دکھائی دے تو ہمارے علماء نے کہا: اس کے بڑے یا چھوٹے ہونے کا اعتبار نہ کیا جائے۔ اسی رات کا ہوگا۔ سہم نے ابو انخری سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: تم عمرہ کے لئے نکلو۔ جب ہم غلہ کے یمن میں اترے۔ فرمایا: ہمیں چاند نظر آیا کہ بعض لوگوں نے کہا: یہ تین راتوں کا ہے، بعض نے کہا: دو راتوں کا ہے۔ فرمایا: تم حضرت ابن عباس سے سئلے۔ ہم نے کہا: ہم نے چاند دیکھا۔ بعض نے کہا: تین راتوں کا ہے بعض نے کہا: دو راتوں کا ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: کس رات تم نے اسے دیکھا تھا؟ ہم نے کہا: فلاں رات۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من تعالیٰ نے چاند کو دیکھنے کے لئے کیا کیا وہ اسی رات کا ہے کس رات تو نے اسے دیکھا؟ (1)

**مسئلہ نمبر 11:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَئِذَا نَسَّ الْجِبَّ هَانَ تَأْتُوا النَّبِيَّاتِ مِنْ تَحْتِهَا مِنْ غُفْلٍ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اے نبی! جب تم نے جیب سے نکلے تو ان سے کہو کہ تم نے ان سے غفلت سے کیا کیا ہے۔ یہ روایت دووں مسئلوں کے متعلق: چاندوں کے متعلق اور گھروں کے پیچھے سے داخل ہونے کے متعلق اکٹھے ہوا ہے۔ یہ روایت دونوں مسئلوں کے متعلق: چاندوں کے متعلق اور گھروں کے پیچھے سے داخل ہونے کے متعلق دونوں کے دروازوں سے داخل نہیں ہوتے تھے۔ وہ جب حج یا عمرہ کا حرام باعد تھے۔ تھے اور شرعاً حرام کرتے تھے کہ ان کے دروازوں کے دروازوں سے داخل ہو جائیں۔ ان سے کوئی شخص حرام باعد ہونے کے بعد گھر سے نکلتا تھا پھر کسی حاجت کے لئے کوٹ کا قفا تو دو خروے کا مالک نہ ہو جبکہ ان سے کوئی شخص حرام باعد ہونے کے بعد گھر سے داخل ہوتا تھا تاکہ اس کے اور سون کے درمیان کوئی چیز حاکم نہ ہو وہ اپنے گھر کے پیچھے دیواروں پر ایک کوبہ بناتا تھا پھر وہ اپنے گھر میں نکلتا تھا اور اپنی حاجت کا گھر دیکھتا تھا پھر اس کے گھر سے وہ چیز اس کی طرف نکال دیتی تھی اور وہ اس عمل کو بھی اور عبادت سمجھتے تھے۔ اسی طرح وہ کوئی چیز دوں کو عبادت سمجھتے تھے تو انہی نے ان چیزوں میں ان کا رخ فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ انکی دس کے تمہیں چیزوں میں ہے۔ حضرت ابن عباس اور حضرت ابوصالح کی روایت میں ہے فرمایا: انوک زمانہ جاہلیت میں دوسرا سلام کے ابتدائی دور میں (اس طرح تھے) کہ ان میں سے کوئی جب حج کا حرام باعد تھا اگر وہ کچھ مکانوں والوں میں سے ہوتا تھا تو وہ اپنے گھر کے پیچھے سے سوراخ کرتا تھا اس سے داخل ہوتا تھا اور اس سے خارج ہوتا تھا اور یہی رکعت تھا اس سے حج تھا اور اس سے اثر تھا اگر وہ غیبیہ والوں میں سے ہوتا جو وہ پیچھے کے پیچھے سے داخل ہوتا تھا جو جس (قریش) میں سے ہوتا تھا وہ ایسا نہیں کرتا تھا (2)۔

زہری نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث یہ کے زمانہ میں عمرہ کا حرام باعد کیا اور آپ اپنے گھر میں داخل ہوئے اور بنی سلمہ میں سے ایک انصاری بھی آپ کے پیچھے دروازہ سے داخل ہو گیا اس نے اپنی قوم کی عبادت کو توڑ دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا تو انکیوں دروازہ سے داخل ہوا جبکہ تو نے حرام باعد کیا تھا؟ اس نے کہا: حضور! آپ داخل ہوئے تو میں بھی آپ کے داخل ہونے کے ساتھ داخل ہو گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تم سے ہوں مگر میں اپنی قوم سے ہوں جو اس کو نہیں سمجھتے۔ اس شخص نے کہا: میں اپنے اور تمہارے (بین پر) اس کو یہ آیت مازل ہوئی (3)۔ چنانچہ اسے

1. بیچ مسلم کتاب، جلد 348، جلد 1 (تذکرہ کتب) 2. مسالہ قرطبی، صفحہ 233، جلد 1 (دار الفکر)

3. تفسیر قرطبی، جلد 2، صفحہ 225، جلد 12 (دار الفکر، بیروت)

ابن عباس، عطاء اور قتادہ کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ شخص قطبہ بن عامر انصاری تھا۔

الحسن قریش، کاندلہ، خزاعہ، تقیف، بشم، بنو عامر بن صعصعہ، بنو نضیر بن معاویہ کو کہا جاتا ہے۔ ان کو حسن اس لئے کہا جاتا ہے: یا اپنے دین میں بہت سخت تھے۔ العاصیہ کا معنی شدت ہے۔ حجاج نے کہا: وہ کم قطعنا من قتال حسن، ہم نے حسن کی کتنی سخت جنگوں کو کاٹا؟ پھر اس کی تاویل میں اختلاف ہے۔ بعض نے وہ کہا جو ہم نے ذکر کیا ہے۔ بعض نے کہا: یہ غیر کرنا ہے اور حج کو سفر کرنا اس پر ہے حتیٰ کہ وہ طہال میں نہ کو حج کی تاخیر کے لئے حرام بنا دیے تھے اور حرام میں نہ کو طہال بنا دیے تھے تاکہ حج کو اس سے سوا کر دیں تو یہ بات کا ذکر اس بنا پر ہے حج میں واجب کی مخالفت اور حج کے بھٹنوں میں مخالفت کی یہ مثال ہے۔ تاخیر کرنے کا بیان ان شاء اللہ سورہ برکت میں آئے گا۔ ابو سعید نے کہا: یہ آیت ضرب المثل ہے۔ مطلب یہ ہے کہ نیکی پر نیکی کر تم جاہلوں سے پوچھو بلکہ تم اللہ سے ڈرو اور علماء سے پوچھو۔ یہ ایسے ہے جیسے تو کہتا ہے: لقیث هذا الامور من بابہ۔ اس کام کو میں نے اس کے تقاضا کے مطابق کیا۔ مہدوی اور کسی نے ابن عباسی سے ماوردی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت ہوتوں کے جماع میں مثال ہے حکم دیا کہ ان کی قتل میں دلی کر دو۔ در میں دلی نہ کرو۔ جرتوں کو بھت (گھر) کہا گیا ہے کیونکہ جرتوں کی طرف رجوع کیا جاتا ہے جس طرح گھروں کی طرف رجوع کیا جاتا ہے ابن عباس نے کہا: یہ عید ہے اور کلام کے اتحاد کو بدلنا ہے۔ من نے کہا: وہ قال پکڑتے تھے، جس جو سفر کرتا اور اس کی حاجت پوری نہ ہوتی تو وہ سدا سے قال پکڑتے ہوئے گھر کے پیچھے سے آتا تو انہیں کہا گیا کہ بدگلوئی میں نیکی نہیں ہے بلکہ نیکی تو اللہ تعالیٰ سے آتا اور اس پر توکل کرنا ہے۔ میں کہتا ہوں: ان اقوال میں سے پہلا قول صحیح ہے کیونکہ حضرت براہ نے روایت کیا ہے فرمایا: انصار جب حج کرتے تھے تو وہ اپنے گھروں کے دروازوں سے داخل نہیں ہوتے تھے۔ انہوں نے فرمایا: ایک انصاری شخص آیا اور اپنے دروازے سے داخل ہو گیا۔ اس کو اس کے حلق کہا گیا تو یہ آیت نازل ہوئی (۱) وَلَقَدْ نَسِيَ الْيَهُودِيَّانِ تَاكُورَ الْاَلْبَنَاتِ وَمِنْ خَلْقِهِمْ۔ یہ بیعت کے بارے میں حقیقی ناس ہے۔ اس کو بخاری اور مسلم نے نقل کیا ہے۔ وہ دوسرے اقوال دوسری جگہ سے لئے گئے ہیں۔ آیت سے ماخوذ نہیں ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تنبیہ کے طور پر ذکر کی گئی ہے کہ نیکی کو اس کے تقاضا کے مطابق کرو اور تقاضا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو حکم دیا ہے اس کے مطابق کرو۔ گھروں کے دروازوں سے آنے کا ذکر بطور مثال ہے تاکہ اشارہ ہو جائے کہ ہم امور کو اس طریقہ سے ادا کریں جس طرح اللہ نے ہمیں ارشاد کیا کہ ہم دیکھ رہے ہیں کہتا ہوں: اس بنا پر جو اقوال ذکر کئے گئے ہیں سب صحیح ہیں۔ البیوت جمع ہے بیت کی۔ البیوت کو ا کے ضم اور کسرہ دونوں کے ساتھ براہا کیا ہے۔ تنزیلی اور فلاح اور فصل کا معنی گزار چکا ہے۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔

**مسئلہ نمبر 12:** اس آیت میں بیان ہے کہ جس کام کو اللہ نے قربت نہیں بنایا اور اس کی طرف اس نے بلا لیا نہیں تو وہ قربت نہیں، ہوتا کہ اس کے ساتھ کوئی قربت حاصل کرنے والا قربت حاصل کرے۔ ابن خریز مند ا نے کہا: جب کسی کام کے قربت ہوئے اور قربت نہ ہونے کا احتمال ہو تو اس عمل کو دیکھا جائے گا کہ تو اس کی فرائض و سن میں کوئی مثال ہے تو وہ جائز اور



کی تیاری کی۔ مسلمانوں کو کفر کے دھوکا کا خوف ہونا مسلمانوں نے حرم میں اور حرمت والے مہینے میں لڑنا پسند کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ یعنی تمہارے لئے کمال حلال ہے اگر کفر تم سے نکال کر دیں۔ یہ آیت حج کے لڑکر اور گھروں کے بچے سے آنے کے مکرشہ ذکر کے ساتھ منسوخ ہے۔ نبی کریم ﷺ اس سے جنگ کرتے تھے جو آپ سے جنگ کرتا تھا اور اس سے جنگ نہیں کرتے تھے جو آپ سے جنگ نہیں کرتا تھا (1) حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہوئی: **وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا دِينَ أَبِي بَكْرٍ** (توبہ: 5)

بہن یہ آیت منسوخ ہو گئی۔ یہ صدارتی ایک جہت کا قول ہے۔ ابن زید اور ربیع نے کہا اس کو **فَاتِلُوا الشُّرُوكَ كَقِتْلِ الْكُفَرِ** (توبہ: 36) نے منسوخ کیا تمام کفار سے جنگ کرنے کا حکم ہوا۔ حضرت ابن عباس، حضرت عمر بن عبدالعزیز اور عابد نے کہا: یہ آیت تکمیل ہے یعنی تم ان سے جہاد کرو جو تم سے لڑے ہیں اور عورتوں اور بچوں اور راہبوں کے قتل میں حد سے تجاوز نہ کرو۔ اس کا بیان آگے آئے گا۔ ابو جعفر نے اس نے کہا: یہ حد اور نظر میں صحیح قول ہے۔ حد میں ان عورتوں کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی جنگ میں عورت کو مقتول نہ کیا تو آپ نے اسے ناپسند فرمایا اور عورتوں اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا (2)۔ اس حدیث کو امر نے روایت کیا ہے۔ رہائی نظروں علی کا صیغہ عام طور پر دو مخصوص سے پایا جاتا ہے جیسے مقاتلہ، مشائخہ، مخاصمہ، جھڑنا، کالی، نہ لڑنا وغیرہ۔ قتال عورتوں، بچوں اور ان کے مشاہدہ لوگوں میں نہیں ہوتا جیسے راہب، ایانچ، ایورمے اور مزد، لوگ۔ پس یہ لوگ قتل نہیں کئے جا سکتے۔ حضرت ابو بکر صدیق نے حضرت یزید بن ابی سفیان کو یہی وصیت کی تھی جب اسے شام کی طرف بھیجا تھا مگر یہ کہ یہ لوگ، ذیت دیے والے ہوں تو ان کو قتل کیا جائے گا۔ اس کو مالک وغیرہ نے نقل کیا ہے اور عطا کی اس میں چھ صورتیں ہیں۔

(1) عورتیں اگر قتال کریں تو انہیں قتل کیا جائے گا۔ منہ ان نے کہا: جنگ کی حالت میں اور جنگ کے بعد (3) ایسی عورتوں کو قتل کیا جائے گا کہ جو کہ اللہ تعالیٰ کا رشاد مہ ہے: **وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا دِينَ أَبِي بَكْرٍ** (توبہ: 36) کے راست میں ان سے لڑا جرم۔ لڑتے ہیں) **وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا دِينَ أَبِي بَكْرٍ** (ان کو قتل کرو جو تم انہیں پاؤ) اور عورت کے لئے جنگ میں آزار ظہیر ہوتے ہیں مثلاً اس سے امداد، جنگ پر امداد، ایسی عورتیں اپنے بال کھولے ہوئے اندر بہرتے ہوئے، اجمارے ہوئے اور فرار پر مار دلاتے ہوئے نکلتی ہیں۔ اس صورت میں ان کا قتل کرنا سہا ہے مگر جب وہ قیدی ہو جائیں تو انہیں لونڈیاں بنانا زیادہ نفع بخش ہے کیونکہ وہ جلدی اسلام قبول کر لیتی ہیں اور اپنے ایان سے ربح کر لیتی ہیں اور ان کا اپنے ارطان کی طرف بھاگ جانا مشکل ہوتا ہے بخلاف مردوں کے۔

(2) بچوں کو قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ بچوں کے قتل سے نبی صحت ہے کیونکہ ان پر تکلیف نہیں تھی، اسلئے نہیں ہیں۔ اگر بچے

1۔ تفسیر، جلد 235، صفحہ 11، مکتبہ اسلامیہ، بیروت

2۔ صحیح بخاری، کتاب مجاہد، باب قتل النساء، صحیح، جلد 423، صفحہ 1 (ذات نمبر)

3۔ صحیح مسلم، کتاب الجہاد، النہی عن قتل النساء والولدان، صفحہ 465 (ذات نمبر)

3۔ صحیح بخاری، جلد 104، صفحہ 1 (ذات نمبر)

جنگ میں شریک ہو کر قتل کیا جائے گا (1)۔

(3) اگر ایسوں کو قتل کیا جائے گا انہیں عذاب ملے گا بلکہ ان کے اسوئل وغیرہ بھی جھوڑ دیے جائیں گے جن سے اور زندگی گزارتے ہیں۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ اہل کفر سے جدا رہیں کیونکہ حضرت ابو بکر نے حضرت یزید کو کہا تھا: اور تم ایسی قوم پاؤ گے جو کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنے نفسوں کو اللہ کے لئے روک رکھا ہے۔ انہیں جھوڑا اور جودہ کہتے ہیں کہ انہوں نے اللہ کے لئے اپنے نفسوں کو روک رکھا ہے۔ اسے بھی جھوڑ دو۔ اگر وہ کفار کے ساتھ کتابوں میں ہوں تو پھر قتل کے جائیں گے۔ اگر عورت رہبر بن چکی ہو تو اشہب نے کہا: اُسے نکس ڈرایا جائے گا۔ محسن نے کہا: راہبہ ہوتا اس کے حکم کو نہیں بدلے گا۔ جاسی ابو بکر بن عمر بنی نے کہا کہ میرے نزدیک صحیح اشہب کی روایت ہے کیونکہ وہ اس قول کے تحت داخل ہے انہیں جھوڑ دو اور جنہوں نے اپنے نفسوں کو اللہ کے لئے روکا ہوا ہے (2)۔

(4) پانچ: محسن نے کہا: ان کو قتل کیا جائے گا۔ ابن مسیب نے کہا: انہیں قتل نہیں کیا جائے گا۔ صحیح یہ ہے کہ ان کے احوال کا اعتبار کیا جائے گا، اگر وہ اذیت دینے والے ہوں تو انہیں قتل کیا جائے گا اور نہ انہیں جھوڑ دیا جائے گا اور اس کے رامت میں بیٹھنے والے ہیں وہ ایسے لوگوں میں سے ہو جائیں گے جن کے حال پر دشت نہیں ہے (3)۔

(5) اشیوخ: مالک نے محمد کی کتاب میں فرمایا: شہید (بوز محسن) کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ اس پر جمہور کا نظریہ ہے اگر کوئی بوز محسن ہو جو قتال کی حالت نہ رکھتا ہو اس کی رائے سے نفس اٹھایا جاتا ہو اور وہ قار کرنے والا ہو تو اسے قتل نہیں کیا جائے گا۔ یہی قول امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا ہے۔ امام شافعی کے (قول ہیں: (1) جمہور کے قول کی مثل ہے اور وہ سب یہ ہے کہ سب قتل کیا جائے گا۔ صحیح پہلا قول ہے کیونکہ پیدا ہو کر نے حضرت یزید کو یہی کہا تھا اور اس قول کا کوئی مخالف نہیں ہے۔ پس ثابت ہوا کہ اس پر اجماع ہے۔ نیز یہ ان لوگوں میں سے ہیں جو جنگ نہیں کرتے اور نہ دشمن کی مدد کرتے ہیں۔ پس اس قتل کا جائز نہیں جیسے عورت ہے مگر ایسا بوز محسن کے نقصان کا خوف ہو وہ جنگ کرے یا مارنے دیتا ہے یا مال دیتا ہے پھر یہ جب قیدی ہو جائے گا تو امام کو اس میں اختیار ہوگا۔ قتل کرے، احسان کرے یا قیدی نے یا قتل کرے یا قتل کرے یا قتل کرے۔

(1) مسعود: حرور و لوگ اور کسان لوگ ہیں۔ مالک نے محمد کی کتاب میں فرمایا: انہیں قتل نہیں کیا جائے گا (4)۔ امام شافعی نے فرمایا: کسانوں، حروروں اور بڑے لوگوں کو قتل کیا جائے گا مگر یہ کہ وہ اسلام قبول کر لیں یا جزیہ ادا کریں۔ پہلا قول اس سے کیونکہ راجح بن ریح کی حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: غلام بن ولید سے مل جاؤ اور کسی بچے اور حرور کو قتل نہ کرو (5)۔ حضرت عمر نے فرمایا: بچوں اور ان کسانوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو جو تمہارے لئے جنگ کھڑی نہیں کرتے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز کسان کو قتل نہیں کرتے تھے۔ یہاں مندر نے ذکر کیا ہے۔

1۔ مکمل مقررین، جلد 104، صفحہ 1 (رد المحتار) 2۔ مسعود، مالک، کتاب الجہاد، باب الذہن من قتل النساء، ابن عبد بن صفحہ 465 (دست)

3۔ مکمل مقررین، جلد 105، صفحہ 1 (رد المحتار) 4۔ ابن ماجہ، صفحہ 106، جلد 1

5۔ سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب قتل النساء، جلد 2 (دست)، ابن ماجہ، حدیث 2285، سنن ابن ماجہ، حدیث 2831، سنن ابی داؤد، باب قتل النساء



**مسئلہ نمبر 2:** اشرب نے مالک سے روایت کیا ہے کہ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِمَا كُفَرُوا بِهِ مِنْكُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ سے مراد اہل بدعت ہیں جنہیں ان سے قتال کا حکم دیا گیا تھا جو ان سے کفر میں ملوث ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ یہ تمام مسلمانوں کو خطاب ہے ہر ایک کو حکم دیا کہ وہ ان سے جہاد کریں جو ان سے جنگ کرے۔ جب کوئی اور صورت ممکن نہ ہو کہ آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کیسے سورہ برأت میں بیان فرمایا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِمَا كُفَرُوا بِهِ مِنْكُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ (توبہ: 123)

بیلا مقصود اہل بدعت تھے۔ پس ان سے آواز متعین ہو گیا جب اللہ تعالیٰ نے لکھ کر فرمایا تو پھر ان سے متصل لوگوں سے جنگ تھی جو اذیت دیتے تھے حتیٰ کہ دولت عام ہو جائے اور کلہ اللہ تمام آفاق میں پہنچ جائے اور کفار میں سے کوئی باقی نہ رہے۔ یہ حکم قیامت تک جاری رہے گا۔ کیا کریم ﷺ کا ارشاد ہے: گھوڑوں کی پوشائیں میں قیامت تک ٹھیر رکھی گئی ہے، اگر اور ماں غنیمت (۱)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کی غایت حضرت یحییٰ جہاد کا نزول ہے۔ یہ پہلی حدیث کے موافق ہے کیونکہ یحییٰ جہاد کا نزول قیامت کی حالت میں سے ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَقَاتِلُوا اُولَئِكَ فِي الدِّينِ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تُفْسِدُونَ۔ یہ حکم آیت ہے اور ہر مرد لوگ تو ان کے لئے قتل ہے یا توبہ ہے۔ اسی طرح گردلوگوں کے لئے کفار یا توبہ ہے۔ اور جس نے باطل اعتقاد کو چھپایا پھر ظاہر ہو گیا تو وہ زندقہ کی طرح قتل کیا جائے گا اور اس سے توبہ طلب نہیں کی جائے گی۔ رہے ائمہ مدینہ پر خوارج سے جنگ کروا جب ہے حتیٰ کہ وہ حتیٰ کی طرف واپس آئیں۔ ایک قوم نے کہا: اس کا سنی ہے اللہ تعالیٰ کی رضا کے بغیر قتال میں مد سے تجاوز نہ کر دے۔ جیسے محبت، شہرت کا حصول وغیرہ بلکہ اللہ کے راستہ میں ان سے جہاد کرو جو تم سے لڑتے ہیں اور مقصود دین کی سرحدیں ہو اور اللہ تعالیٰ کے حکم کا اظہار ہو۔ بعض نے فرمایا: وَلَا تَقَاتِلُوا اُولَئِكَ جرم سے نہیں لڑنا اس سے لڑو اس صورت میں تمام کفار سے جنگ کرنے کے حکم کے ساتھ یہ آیت منسوخ ہوگی۔ واللہ اعلم

وَأَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا كُفَرُوا بِهِ مِنْكُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوا عَنِ السَّجْدَةِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ تَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ

الْدِّينَ لَعَلَّكُمْ تُفْسِدُونَ ۝ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْدِّينَ لَعَلَّكُمْ تُفْسِدُونَ ۝

"اور قتل کرو، نہیں جہاں بھی انہیں پاؤ اور نکال دو انہیں جہاں سے انہوں نے تمہیں نکالا تھا اور خیر انگریز تو قتل سے بھی زیادہ سخت ہے اور نہ جنگ کرو ان سے مسجد حرام کے قریب یہاں تک کہ وہ (غور) تم سے وہاں جنگ کرنے لگیں۔ سو اگر وہ لڑیں تم سے تو ہر قتل کرو انہیں۔ یہی سزا ہے (ایسے) کافروں کی۔ پھر اگر وہ باز آ جائیں (تو جان لو کہ) اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا ہمیشہ رحم فرمانے والا ہے۔"

اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد: وَلَا تَقَاتِلُوا اُولَئِكَ فِي الدِّينِ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تُفْسِدُونَ۔ (توبہ: 123)

1۔ صحیح مسلم، کتاب حوزہ، باب ما جاء من قولہ: وَلَا تَقَاتِلُوا اُولَئِكَ فِي الدِّينِ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تُفْسِدُونَ 2۔ اگر دھوڑو، ص 282، جلد 1 (درمکب اعلیٰ)

کا سورہ کو چند کرتا ہے۔ اس آیت میں قیدی کو قتل کرنے پر دلیل ہے۔ اس کا بیان سورہ انفال میں ان شاء اللہ آئے گا۔  
وَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ خَيْبِ أَنْشُرِجُوهُمْ لَعْنِي كَرِهَ تَمِ ان كوثالو۔ جبری نے کہا: یہ خطاب محمد جریج کے لئے ہے اور تفسیر کفار  
قریش کے لئے ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاللَّيْلَةُ أَشَدُّ مِنْ الْقَتْلِ وَهُوَ خَيْرٌ جَسِ بَرِ انہوں نے انہیں اچھا وار اور انہوں نے  
اس کے ذریعے تہمت کے فخری طرف لوٹنے کا ارادہ کیا، قتل سے زیادہ شدید ہے۔ بجاہ نے کہا: اس کا مطلب ہے سوسن قتل  
کرنے سے۔ پس قتل کرنا اس پر نکتہ سے زیادہ خفیف ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: ان کا اللہ سے شریک نہیں مانا اور اللہ تعالیٰ سے  
کفر کرنا اس قتل سے بڑا جرم ہے جس کی وہ نہیں عذر دیتے ہیں (۱)۔ یہ دلیل ہے کہ یہ آیت مردان حضری کے بارے میں  
نازل ہوئی جب اسے والدین مہرہ تھیں نے جب (جو حرمت دار مہینہ تھا) کے آخری دن قتل کر دیا تھا جیسا کہ عبد اللہ بن  
جحش کے سر یہ میں ذکر کیا گیا ہے۔ اس کا بیان آگے آئے گا۔ یہ طبری وغیرہ کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ حَتَّى تَسْجُدُوا لِلْعِزِّ وَغَنِي يُقَاتِلُوا لَكُمْ قِتْلًا اس آیت کے متعلق  
علمائے کبار قول تھا: (۱) ایک یہ کہ یہ منسوخ ہے (۲) دوسرے کہ یہ محکم ہے۔ بجاہ نے کہا: آیت حکم ہے کسی کے لئے سجدہ حرام  
میں جنگ کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ اس سے سجدہ حرام میں جنگ کی جائے (۲)۔ یہ طبری کا قول ہے اور آیت کی نفس اس کا تقاضا  
کرتی ہے اور دونوں قولوں میں سے کسی قول صحیح ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا نظریہ یہ بھی یہی ہے۔ اسی میں حضرت  
ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن فرمایا: یہ وہ شہر ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اس دن سے  
حرام فرمایا جس دن سے اس نے آسمانوں اور زمین کو تفتیش فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کی حرمت کے ساتھ یہ مسرت تک حرام (حرمت  
والا) ہے اس میں کسی کے لئے مجھ سے پہلے قتال حلال نہ تھا اور میرے لئے صرف دن کی ایک گھڑی حلال نہ مگر یہ۔ بے اللہ قتلی  
کی حرمت سے قیامت تک کے لئے حرام ہے (۳)۔ قتادہ نے کہا: یہ آیت اس آیت: لَا تَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ الْخُرُوجُ لِقَاتِلُوا  
الَّذِينَ كَفَرُوا خَيْبًا وَجَدْتُهُمْ (توبہ: 5) سے منسوخ ہے (۴)۔ مقاتل نے کہا: اس آیت کو اس آیت: وَأَمَّا لَكُمْ خَيْبًا  
لَوْ تَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَيْفَ تَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ خَيْبًا وَجَدْتُهُمْ (توبہ: 5) میں  
حرم میں قتال سے آغاز کرنا جائز ہے اور جس سے انہوں نے حجت پکڑی وہ یہ ہے کہ سورہ برات، سورہ بقرہ کے دو اسل اہد  
نازل ہوئی۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی داخل ہو تو آپ مکہ پر یہ خود تھا۔ کسی نے کہا: ایسا فعل کعبہ کے پردوں سے ساتھ  
لکا ہوا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے قتل کر دو (۵)۔

ابن خرزہ متذکر نے کہا: وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ حَتَّى تَسْجُدُوا لِلْعِزِّ وَغَنِي منسوخ ہے کیونکہ اجماع سے ثابت ہے کہ وہ منکر اگر کہ یہ  
غالب آجائے اور کہیں تم سے جنگ کروں گا اور میں تم سے روؤں گا اور میں تم سے نہیں جلاؤں گا تو اس سے جنگ کرنا

2. مسلم، مترج، ص 235، ج 1 (دار الفکر)

1. ابوداؤد، ص 282، ج 1 (دار الفکر، طبع)

3. ابوداؤد، ص 263، ج 1، (دار الفکر، طبع)

4. ابی سلمہ، ص 437، ج 1 (دار الفکر، طبع)

5. مسند احمد، ص 614، ج 2 (دار الفکر، طبع)

و واجب ہے اگرچہ وہ نکاح (جنگ) کا آغاز نہ بھی کرے کہ اور دوسرے شہر برابر ہیں اس کی تعظیم کے لئے اسے حرام کہا گیا ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید کو فتح مکہ کے دن بھیجا اور فرمایا: بتکوار سے ان کو کاٹ دے حتیٰ کہ تیرے ساتھ مقابلہ ہو جاتی کہ حضرت عباس آئے اور کہا: یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم قریش قسم ہو گئے آج کے بعد کوئی قریش نہیں۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا اس کی تعظیم کی خاطر فرمایا: اس کی گری بڑی چیز کوئی نہ اٹھائے مگر (1) وہ جو سلطان کہوئے کہ میں ٹری بڑی چیز اور کسی دوسرے شہر میں برابر ہے اور یہ آیت: **وَقَبَلْنَاهُمْ حَقًّا وَجَعَلْنَاهُمْ فِتْنَةً** کے ارشاد کے ساتھ منسوب ہے۔ ابن عربی نے کہا: میں بیت المقدس میں... اللہ اسے پاک کرے... ابو عقیل حنفی زنجانی کے مدرسہ میں آیا اور قاضی زنجانی نے ہمیں جمعہ کے دن درس دیا۔ ہم اس کیفیت میں تھے کہ ایک خوبصورت شخص والا شخص آیا اور اس کی پیٹھ پر پرانے کپڑے تھے اس نے ہمارے طرف سلام کیا اور چہ و اہوں کے لباس کے ساتھ صدر مجلس بن کر بیٹھ گیا۔ قاضی زنجانی نے کہا: سردار کون ہے؟ اس نے کہا: وہ شخص کرکس سے خاطر نے مال بیچنا تھا اور میرا ارادہ اس حرم مقدس کا تھا۔ میں اہل صافان کے طالب علموں میں سے ہوں۔ قاضی نے جلدی سے کہا: اس سے سوال کرو۔ عادت کے مطابق ملائے آرام میں ان سے جدی سے سوال کئے جاتے ہیں کافر کے مسلک پر تہرہ نکلا۔ جب وہ حرم میں پہنچا تو کرا۔ سے قتل کیا جائے گا یا نہیں؟ اس نے فرمایا: یہ کہ اسے قتل نہیں کیا جائے گا۔ اس کی دلیل پوچھی گئی تو اس نے کہا: اے تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْتُلُوا نَفْسًا الَّتِي مَنَعْنَا** العزائم حنفی یقیناً **كَمْ فَبِئْسَ مَا تَدْعُو** اور **وَلَا تَقْتُلُوا نَفْسًا الَّتِي مَنَعْنَا** ہم پڑھا گیا ہے اگر وہ مقتول ہو پڑھا جائے تو مسلک واضح ہے اور اگر وہ مقتول ہو پڑھا جائے تو یہ عجیب ہے کیونکہ جب جنگ سے منع فرمایا جو قتل کا سبب ہے تو یہ قتل سے ٹہی پر ہی ہوا واضح نہیں ہوگی اس پر قاضی نے امام شافعی اور امام مالک کے مذہب کی تائید کرتے ہوئے اعتراض کیا اگرچہ مذہبی ان کے مسلک کا قائل نہیں تھا۔ عادت کے ساتھ حتیٰ اس نے کہا: یہ آیت **وَلَا تَقْتُلُوا نَفْسًا الَّتِي مَنَعْنَا** حنفی (توبہ: 5) سے منسوب ہے۔ صافانی نے کہا: یہ قاضی کے منصب اور اس کے علم کے مناسب نہیں۔ یہ آیت جو آپ نے پیش کی ہے وہ تمام بیہوشوں میں ہے اور جس سے تو نے حجت چکڑی ہے وہ خاص ہے، کسی کے لئے یہ کناجہ نہیں کہ عام، خاص کو منسوب کرتا ہے۔ قاضی زنجانی کہتے ہوئے تھا۔ یہ بدیع الکلام سے ہے (2)۔ ابن عربی نے کہا: اگر کافر حرم میں پہلے تو اس کو نہیں پکڑا جائے گا کیونکہ نص قرآنی اور سنت ہے اس میں قتال منع ہے۔ رہبانانی اور قاتل اس پر حد قائم کرنا ضروری ہے مگر کافر جنگ کا آغاز کرے تو نص قرآنی کی وجہ سے اسے قتل کیا جائے گا (3)۔

میں کہتا ہوں: علماء نے جو اس فعل اور اس کے ماصیوں کے قتل سے حجت پیش کی ہے اس میں کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ یہ اس وقت ہوا تھا جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے قتال کیا گیا تھا۔ یہ درحرب اور دراکسرتھا۔ جس گھڑی میں کہ قتال کیا گیا تھا اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اہل مکہ میں سے جن کا خون بہا چاہتے تھے ہمارا تھا۔ جس ثابت ہوا کہ پہلا قتل گئے۔



کیکہ وہ ان کی حدی (عقلم) کی نرا ہے کیونکہ عقلم اپنے جسم میں حد ان کو لئے ہوئے ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے حد ان کی جزا کو بھی حد ان کہا گیا۔

جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا (الاحزاب: 40)۔ الظالمین، اذول و ذویوں میں سے ایک ذول پر۔ جس نے ظالم سے آغاز کیا۔ اور دوسری ذول پر جو ظالم پر ہوئی رہا۔

الشَّهْرُ الْحَرَامُ وَالشَّهْرُ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ ط فَمَنْ اِغْتَدَى عَلَيْكُمْ

فَاغْتَدَى عَلَيْهِ يَرْسُلْ مَا اِغْتَدَى عَلَيْكُمْ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٤١﴾

حرمت اور عہد حرمت والے مہینہ کا بدلہ ہے اور ساری حرمتوں میں (نہی و تنہی کے وہ ہیں) برابری پاس ہے تو جو تم پر زیادتی کرے تم اس پر زیادتی کرلو (نہیں)۔ اس قدر یعنی زیادتی میں نے تم پر کی ہو۔ در ذرے رہا کر۔ اللہ۔ ت۔ اور جان لو یقیناً اللہ (کی نعمت) پر سبزو کاروں کے ساتھ ہے۔

اس میں دس مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: الشَّهْرُ الْحَرَامُ اس سے پہلے الشَّهْرُ کا اشتقاق مکرر دیا ہے اس کے نزول کا

سبب وہ ہے جو حضرات ابن عباس، قتادہ، ابو ہریرہ، انصم، سعدی و ربیع اور شحاک وغیرہ سے روایت کیا گیا ہے۔ انہوں نے کہا: یہ عہد القضاء اور عہد یہ کے مال مال ہوئی۔ واقعہ اس طرح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ کے لئے نکلتے تھے کہ ذی القعدہ ۶ ہجری میں مدینہ کے مقام پر پہنچے تو کفار قریش نے بیت اللہ کی طرف جانے سے روک دیا۔ آپ واپس آئے تھے لہذا تعالیٰ نے آپ سے وعدہ فرمایا تھا کہ آپ کو مدینہ میں بندہ روا رکھیں گے۔ پس آپ سات ہجری کو مکہ میں داخل ہوئے اور اپنے عمرہ کی قضاء کی تو آیہ نازل ہوئی (1)۔ حسن۔ عمرہ کی ہے کہ مشرکین نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: کیا تجھے شہر حرام میں قاتل سے منع کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں۔ پس مشرکین نے حرمت والے مہینے میں جنگ کا ارادہ کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ یعنی وہ ہے کہ اگر وہ اس مہینہ میں قتال کو حلال کریں تو آپ ان سے قتال کریں (2)۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے ذریعے ان کی اوافقت کو سبب کیا۔ پہلا قول مشہور ہے: وراکض علیہم رائے اسی پر ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ۔ الحرامات جمع ہے حرامہ کی جیسے الظلمۃ کی جمع

ظلمات ہے۔ حدیث کی قطع حدیثات ہے حرامات جمع ذکر فرمایا کیونکہ شہر حرام کی حرمت، جگہ حرام کی حرمت، اجرام کی حرمت مراد لی ہے۔ لہذا مکہ کا مطلب نہیں کے توڑنے سے منع کیا گیا ہو۔ قصاص کا معنی امدادیت ہے یعنی میں نے تمہارے لئے ان سے برابری۔ دئی ہے۔ انہوں نے تمہیں چھ ہجری میں روکا تو قرآن سات ہجری میں عمرہ قضا کیا۔ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ۔ ما قبل سے متصل ہے وراں کے متعلق ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ مکلی حکام سے جدا ہے۔ یہ ابتدا و اسلام میں تھا جو ہجری حرمت کو خارج کرنا تو اس سے اتنا ہند سے تسکات یعنی اس نے تجھ پر زیادتی کی دئی تھی پھر یہاں کے ساتھ مسوخ ہو گیا۔ ایک



علماء نے فرمایا: وہ نے عمر حاکم کے حکم سے۔ امام شافعی کے اس سلسلہ میں دو قول ہیں: اصح نے لینا ہے انہوں نے اس سے اس پر قیاس کیا ہے اگر وہ اپنے مال کی بخش سے حاصل کرنے پر قادر ہو۔ دوسرا قول ہے کہ وہ نہ لے کیونکہ وہ اس کے مال کی بخش کے خلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جو اس کے قصم پر ہے اس کی قیمت کا قصد کرے اور اس کی مقدار لے لے یہ صحیح ہے جیسا کہ ہم نے دلیل سے بیان کیا ہے۔ انہ اعلم

**مسئلہ نمبر 4:** ہم اس لیے پر فری مساکن نکالتے ہیں۔ کیا اس پر خود قرض و بطور ہے اس کا اعتبار کیا جائے گا؟ امام شافعی نے فرمایا: نہیں، بلکہ جو اس کا اس پر سے دو لے۔ امام مالک نے فرمایا: اگر موقوف کو مفلس قرار دیا گیا ہو تو اس کے لئے دوسرے قربہ کے ساتھ جو حاصل ہوگا اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ یہی قیاس ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَالنَّسَارَ وَلَا يَرْضَوْا عَنْكَ إِلَّا مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ غُلَّامًا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ يَرْضَىٰ عَنْهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ خود لینا مسکن ہو تو خود لے لے یا حکام کے ذریعہ لے لے۔ لوگوں کا بدلہ لینے میں اختلاف ہے۔ کیا بدلہ کو عدوان کہا جائے گا یا نہیں جس نے کہا: فرقان میں کوا نہیں ہے۔ فرمایا: مقابلہ عدوان ہے اور وہ مبارک عدوان ہے جیسا کہ کلام عرب میں مجاز مبارک کتب ہے۔ کیونکہ کہنے والے کا قول ہے: تقاتلوا العدیان سباً و طاعة... اس کی آچکھوں نے اسے کہا ہم نہیں شہ اور اطاعت کریں گی۔ اسی طرح قول ہے: امتطوا العوض و قتال فظنی۔ عرض بھر گیا اور اس نے کہا مجھے کافی ہے۔ اسی طرح جملہ ہے: شکالوا سس طول السری۔ میرے اونٹ نے مجھ سے طویل چلنے کی شکایت کی۔

یہ معلوم شدہ ہے کہ یہ اشیا، پوائی نہیں ہیں اور بصوت کی تعریف یہ ہے کہ کسی چیز کے متعلق اس کی حقیقت کے خلاف خبر دیو۔ اور جنہوں نے کہا: فرقان میں مجاز ہے، انہوں نے اسے مجاز کے طریق پر عدوان کا نام دیا۔ کلام کا مقابلہ اس کی مثل ہے۔ جیسے عروبن کلثوم نے کہا۔

الا لا یجھل احد حلینا فنجھل فوق جھل الجاہلینا

خبردار! ہم پر کوئی جہالت کا مظاہرہ نہ کرے ورنہ ہم اس کی جہالت سے زیادہ جہالت کا مظاہرہ کریں گے۔

اسی طرح ایک اور نے کہا:

وال فرس للجهل بالعلم ملجم

میرے لئے ایک گھوڑا علم کے لئے ہے جسے ظلم کی لگام دی گئی ہے اور ایک جہالت کا گھوڑا ہے جسے جہالت کی زین پہنائی گئی ہے۔

و من رام تقویٰ لانی مقول و من رام تعویہ لانی معزہ

جس نے میری تقویٰ کا ارادہ کیا تو میں متوجہ (سیدھا کیا گیا) ہوں اور جس نے میرے تعویہ سے ہن کا ارادہ کیا تو میں غرہا ہوں۔ اس کی مراد ہے: میں جاہل اور میرے شخص کو بدلہ دیتا ہوں۔ وہ اپنی جہالت اور نیز سے ہن سے مدد نہیں کر رہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اس شخص کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے جس نے کوئی حیوان یا سامان ضائع کر دیا جس کا نہ کھل کیا

جہاں یہ دعا پڑھا جاتا ہے۔ اہم شافعی، امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب اور علماء کی ایک جماعت نے کہا: اس پر اس کی مشر ہے نسبت کی طرف نہیں پھیرا جائے گا مگر مثل کے نہ پائے جانے کے وقت۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَنْ عَدَايَ عَلَيْكُمْ فَأَعِدْنَا عَلَيْهِمُ الْقِتَالَ وَعَلَيْنَا يُدْخِلُهَا اللَّهُ فِي أَصْحَابِ الْأُفْئَامِ** اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ** (احمل، 126) (اگر تم انہیں سزا دینا چاہو تو انہیں سزا دو لیکن اس قدر جتنی تمہیں تکلیف پہنچائی گئی ہے۔)

عبارت فرماتے ہیں: یہ تمام اشیاء میں عام ہے۔ اور انہوں نے اس سے تائید حاصل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی زوجہ کے گھر کو بھاریال رکھ لیا تھا جس نے دوسری زوجہ محترمہ کا بیال توڑا تھا اور صحیح بیال والیں کیا تھ۔ اور آپ ﷺ نے فرمایا: رتوں کے بدلے رتیں اور کھانے کے بدلے کھانا ہے (۴۰)۔ اس حدیث کو ابوودود نے نقل کیا ہے۔ فرمایا: میںیں مسند نے بتایا انہوں نے فرمایا: میںیں یحییٰ نے بتایا: دوسری سند میں سے ہیں محمد بن شعیب نے بتایا: انہوں نے کہا: میںیں عام نے بتایا: انہوں نے مسند سے انہوں نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی کسی زوجہ محترمہ کے پاس تھے۔ تو دوسری امہات المؤمنین میں سے کسی نے بچے تمام کے ساتھ ایک یہاں بھیجا جس میں کوئی کھانا تھا۔ فرمایا: جس کے پاس رسول اللہ ﷺ موجود تھے اس نے ہاتھ دار اور بیال توڑ دیا۔ حضرت ابن شعیب نے کہا: نبی کریم ﷺ نے دونوں کو گھر لے لے۔ ایک کو دوسرے کے ساتھ ملا دیا اور اس میں کھانے کو جمع کرنا شروع کر دیا اور فرمایا: تمہاری ماں نے غصہ کیا ہے۔ حضرت ابن شعیب نے یہ واقعہ بیان کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: کھانا۔ میں حاضرین مجلس نے وہ کھانا کھایا حتیٰ کہ جس نے دو بیال توڑا تھا وہ اپنا دو بیال لے آئی جو اس کے گھر میں موجود تھا۔

پھر ہم مسودہ کی حدیث کے انتظام کی طرف لوٹتے ہیں۔ فرمایا: لکھا کہ اگر آپ سنیوں نے اپنے ان خود راہ جیسے کلمہ کا یا کسی کو کوئی کلمہ دینے سے فارغ ہو گئے۔ آپ سنیوں پہلے نے بھی یہاں غلام کو دیا اور نوتا ہوا یہاں اپنے ٹھکانے میں رکھ لیا (2)۔ اسی طرح روڈو نے بتایا، فرمایا: اسی مسودہ نے بتایا، فرمایا: اسی میں لکھی ہے بتایا: انہوں نے عثمان بن عفان سے روایت کیا: مائیں انہیں حضرت عامر کی منے بتایا، ابو رواؤد نے کہا: یہ غلط ابن خلیفہ ہے انہوں نے جس روایت راجحہ سے روایت کیا: مائیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں نے کوئی ایسا کلمہ بتا کر نہ دیکھا تھا جو حضرت صفیہ کی طرف سے بتا رہا تھا تا کرنا ہو۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کلمہ بتا کر دیا پھر آپ کی خدمت میں بھیجا۔ شدت غیرت کی وجہ سے مجھ پر کچھ طعانی ہوگئی میں نے برائی توڑ دی۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! اس کا کیا کفارہ ہے جو میں نے کہا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: برتن کی مثل (3)۔ کلمہ کی مثل کما۔ امام مالک اور ان کے اصحاب نے فرمایا: جس شخص پر چار سالہ اسلامان جو جن کا نہ مکمل کیا ہو تادم و نہ کیا جاتا ہو اس کی قیمت ہوگی، مثل نہیں ہوگی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو تادم کے نصف کی قیمت اپنے شریک کو دینے کو کہا جس نے غلام کا نصف آزاد کر دیا۔ آپ نے اس غلام کے نصف کی مثل کی ضمانت کا قصہ نہ دیا۔ اور علماء درمیان کلمہ دینے والی چیزوں اور روزنی چیزوں میں مثل کی ضمانت دینے پر کوئی اختلاف نہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم



نے فرمایا: اے قوم! تم کے بدلے لعام ہے۔

**مفسرہ نمبر 7:** علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ یہ آیت قصاص میں برابری میں اصل ہے جس نے کسی کو جس چیز سے قتل کیا ہوگا اسے اس چیز کے ساتھ قتل کیا جائے گا۔ یہ جمہور کا قول ہے جب تک کہ اس نے کسی برائی سے قتل نہ کیا ہو۔ جیسے لواطت سے قتل کیا ہو یا شراب پلا کر قتل کیا ہو تو اسے توار کے ساتھ قتل کیا جائے گا۔ شوافع کے رد قول ہیں: اسے اس کے ساتھ قتل کیا جائے گا۔ اس صفت پر ایک لکڑی بنائی جائے گی اور وہ اس کی درہیں ماری جائے گی حتیٰ کہ وہ بھی مر جائے اور اسے شراب کی جگہ پانی پلا جائے گا حتیٰ کہ وہ مر جائے۔ ابن ماجہون نے کہا: جس نے آگ یا زہر سے قتل کیا تو اس کے ساتھ قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے سوا آگ کے ساتھ کوئی عذاب نہ رہے (1)۔ اور زہر پوشیدہ آگ ہے۔ جمہور علماء کا خیال ہے: وہ اس کے ساتھ قتل کیا جائے گا کیونکہ آیت میں عموم ہے۔

**مفسرہ نمبر 8:** لاٹھی کے ساتھ قصاص لیا: امام مالک کی ایک روایت میں ہے کہ اگر لاٹھی سے قتل کرنے میں زیادہ وقت لگتا ہو اور عذاب ہو تا ہو تو تلوار کے ساتھ قتل کیا جائے گا۔ یہ ابن وہب نے مالک سے روایت کیا ہے اور ابن قاسم کا بھی یہی قول ہے۔ اور امام مالک سے دوسری روایت یہ ہے کہ اسے لاٹھی کے ساتھ قتل کیا جائے گا اگرچہ اس میں طولیں و نقصان بھی ہو۔ نبی امام شافعی کا قول ہے۔ شراب اور ایندھن نے مالک سے بھر اور لاٹھی سے قتل کرنے والے کے حلق روایت کیا ہے کہ ان دونوں کے ساتھ قاتل کو قتل کیا جائے گا۔ جب ایک ضرب سے اس کا کام تمام ہو جائے اور اُمر بہت سی ضربوں کی ضرورت ہو تو پھر نہیں۔ بھرا اور خیر نہیں مارے جائیں گے کیونکہ اس میں قذیب ہے۔ یہ عبد الملک کا قول ہے۔ ابن عربی نے کہا: علماء کے اقوال میں سے صحیح یہ ہے کہ کھالٹ (برابری) کا واجب ہے مگر یہ کہ قذیب، دہلی ہو تو پھر کوار سے قتل کیا جائے گا۔ اور زہر سے ملنا کا نقصان ہے کہ جب کسی نے کسی کا ہاتھ اور پاؤں کاٹ دیا اور اس کی آنکھ پھوڑ دی اور اس نے اسے عذاب دینے کا قصد کیا تو اس کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جائے گا۔ جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المال کے اونٹوں کے چوہے کے کانٹوں کے ساتھ کیا تھا۔ مگر وہ افسانہ یا خرائی میں تھا اور قتل کر دیا تو کوار سے قتل کیا جائے گا۔ ایک جماعت کا قول اس کے خلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں: قصاص صرف کوار سے لیا جائے گا (2)۔ یہ امام ابو حنیفہ، شافعی اور غنی کا قول ہے۔ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے حجت پکڑی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قصاص نہیں ہے (3) مگر لوہے کے ساتھ اور سنگ سے بھی کی گئی ہے۔ نیز فرمایا: آگ کے ساتھ صرف آگ کا رپ ہی عذاب رہے گا (4)۔

صحیح مذہب یہ ہے کہ لوہے کے ساتھ کسی نے کسی کا ہاتھ اور پاؤں کاٹ دیا اور اس کی آنکھ پھوڑ دی اور اس نے اسے عذاب دینے کا قصد کیا تو اس کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جائے گا۔ جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المال کے اونٹوں کے چوہے کے کانٹوں کے ساتھ کیا تھا۔ مگر وہ افسانہ یا خرائی میں تھا اور قتل کر دیا تو کوار سے قتل کیا جائے گا۔ ایک جماعت کا قول اس کے خلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں: قصاص صرف کوار سے لیا جائے گا (2)۔ یہ امام ابو حنیفہ، شافعی اور غنی کا قول ہے۔ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے حجت پکڑی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قصاص نہیں ہے (3) مگر لوہے کے ساتھ اور سنگ سے بھی کی گئی ہے۔ نیز فرمایا: آگ کے ساتھ صرف آگ کا رپ ہی عذاب رہے گا (4)۔

1. سنن ابی داؤد، باب فی کہلہ عرق بعد العرق، ج 8، ص 2 (دار السنن)

2. سنن ابی داؤد، باب فی کہلہ عرق بعد العرق، ج 8، ص 2 (دار السنن)

3. سنن ابی داؤد، باب فی کہلہ عرق بعد العرق، ج 8، ص 2 (دار السنن)

4. سنن ابی داؤد، باب فی کہلہ عرق بعد العرق، ج 8، ص 2 (دار السنن)



وہی اسے قتل کرنا چاہتا تھا تو دونوں کو قتل کیا جائے گا۔ امام شافعی، ابوہریرہ رضی اللہ عنہما کے قول میں روکنے والے کو سزا دی جائے گی۔ ابن منذر نے اس کو اختیار کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: عطا کا قول صحیح ہے یہ نزول قرآن کا مقتضا ہے۔ داؤد قحطی نے حضرت ابن عمرؓ سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے، یہ: جب کوئی کسی شخص کو روک لے گا اور دوسرا اسے قتل کر دے تو قاتل کو قتل کیا جائے گا اور دوسرے کو قتل کرنے والا سزا کا اسے قید کیا جائے گا (۱)۔ اس حدیث کو سفیان ثوری نے امام یحییٰ بن اسحاق سے انہوں نے تابع سے انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے۔ اس حدیث کو معمر اور ابن جریج نے اس میں سے مرسل روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۰:** "انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَنْ يَغْنَمَ الْغَنَمُ**، الاخذہ کا معنی حد سے تجاوز کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ (جو اللہ کی حدود سے تجاوز کرے گا۔) یحییٰ جس نے تجھ پر غم کیا تو اپنے غم کی مقدار اس سے اپنا حق وصول کر لے اور جس نے شہیں گاں دی تو اس کو اس کی مثل قول لے" اے جس نے میری عزت کو تار مار کیا تو بھی اس کی عزت سے ساتھ یہ کر۔ تو اس کے والدین تک تجاوز نہ کرنا اس کے بیٹے اور اس کے قریبی تک تجاوز کر اور میرے لئے اس پر بھوت بولنا جائز نہیں اگرچہ اس نے تجھ پر بھوت بولا ہے کیونکہ معصیت کا مقابلہ معصیت کے ساتھ نہیں کیا جاتا۔ اگر مظلوم نے تجھے کہا: اے کافر! تو بھی اسے کہہ سکتا ہے۔ تو کافر! اگر اس نے تجھے کہا: اے زانی! تو میرا قصہ اسے یہ کہنا ہے: اے جھوٹا! جھوٹ کی گواہی دینے والا! اگر تو اسے زانی! کہے گا تو تو جھوٹا ہو گا اور جھوٹ میں تو گنہگار ہو گا۔ اگر وہ قرض وغیرہ کی ادائیگی میں ہال منول کر رہا ہے حالانکہ وہ غنی ہے وہی غنہ رکھی نہیں ہے تو تو اسے کہہ: اے ظالم! اے لوگوں! ہال کھانے والا! نبی کریم ﷺ نے فرمایا: غنی کا مال منول کرنا اس کی عزت اور اس کی سزا کو محال کر دیتا ہے (۲)۔ عرض ہے مراد وہی ہے جو ہم نے تفسیر بیان کی ہے اور مقربیت سے مراد قید خانہ ہے جس میں اسے قید کیا جائے گا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: یہ اسلام کے قوی ہونے سے پہلے نازل ہوا تھا۔ مسلمانوں میں سے جس کی وادیت دی جاتی تھی اسے اپنی ذات کے برابر وادیت دینے کا حکم تھا یا وہ مہر کرے یا سحاف کر دے پھر اس کو اس قول کے ساتھ منسوب کر دیا: **يَوْمَ يَكْفُلُ الْفِتْرَةَ** (۱۰۳: البقرہ) 35) بعض علماء نے فرمایا اس کو سلطان کی طرف لانے کے ساتھ منسوب کیا اور کسی نے اسے سلطان کی اجازت کے بغیر کسی سے قصاص لینے کا جواز نہیں۔

وَأَنْتُمْ أَنْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَخْبَتُوا إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ

الْمُخْتَصِمِينَ ③

"اور خرچہ کر کہ تم لوگوں کی راہ میں اور نہ ہلچل پڑنے آپ کو اپنے ہاتھوں پہنچا دیں اور اچھے کام کیا کرو۔ بے شک اللہ

1۔ ابن جریر، کتاب حدود و قصاصات، حدیث 176، صفحہ 140، جلد 3 (دارالاحیاء)

2۔ بیہقی، کتاب الاستیعاض، صفحہ 323، جلد 1 (دارالحدیث)

3۔ ابن جریر، جلد 1، 284 (دارالاحیاء)

تعالیٰ محبت فرماتا ہے اچھے کام کرنے والوں سے۔

اس میں تین مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** بخاری نے حدیث سے روایت کیا ہے: **وَأَنْفَعُوا إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ**۔ کا اور شافعی کے بارے میں نازل ہوا (1)۔ یزید بن ابی حبیب نے اسلم ابو عمر ان سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم نے تھلک علیہ کی جنگ جوی اور مسلمانوں کی جماعت کے جنرل عبدالرحمن بن ولید تھے اور دویوں نے اپنی پچھلی شریک دینار سے نکالی ہوئی تھیں۔ ایک شخص نے ہمیں پر حملہ کیا تو لوگوں نے کہا: رک جا رک ہاؤ! **إِلَّا بِاللَّهِ**، یہ خود کو ہلاکت میں ڈال رہا ہے۔ حضرت ابویوب انصاری نے کہا: سبحان اللہ۔ یہ آیت انصاء کے بارے میں نازل ہوئی تھی جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد فرمائی تھی اور دین کو غالب کیا تھا تو ہم نے کہا: تو اب ہم اپنے مہول کی دیکھ بھل کریں اور ان کی اصلاح کریں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَأَنْفَعُوا إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ**۔ اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنے کا مطلب یہ ہے کہ ہم اپنے دلوں کی طرف متوجہ ہوں ان کی اصلاح کریں اور جہاد کو چھوڑ دیں۔ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے راست میں بیٹھ جہاد کرتے رہے حتیٰ کہ تھلک علیہ میں دفن ہوئے ان کی قبر ہم تک بھی وہاں ہے۔ حضرت ابویوب نے کہا: انصاء ہالیہ اس التھلک کا مطلب اللہ کے راستہ میں جہاد کو ترک کرنا ہے۔ آیت اس کے متعلق نازل ہوئی۔ اس کی مثل حضرت حدیث مسنن بخاری، جامعہ اور صحاح سے مروی ہے۔

میں سمجھتا ہوں: قرطبی نے یزید بن ابی حبیب سے انہوں نے اسلم ابو عمر ان سے یہ خبر اس کے ہم معنی روایت کی ہے۔ فرمایا: ہم روم کے شہر میں تھے اور دویوں نے ہماری طرف ایک بڑا لشکر نکالا مسلمانوں میں سے ان کے مقابلہ میں اس نے لوگ لٹکے یا ان سے بھی زیادہ تھے۔ اور اہل مصر پر فخر بن نہ مر میر تھے اور جماعت پر فضلہ بن عبید۔ مسلمانوں میں سے ایک شخص نے دویوں کے لشکر پر حملہ کر دیا حتیٰ کہ وہ ان کے اندر داخل ہو گیا۔ لوگ چلے اور کہا: سبحان اللہ۔ اس نے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالا ہے۔ حضرت ابویوب انصاری کھڑے ہوئے اور کہے: اے لوگو! تم ان آیت کی یہ تاویل کر رہے ہو یہ آیت تو ہم انصاء کے کردہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو کھڑے بخشی اور اس کے مددگار بنے دو، دو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتائے پھر ایک دوسرے سے آہستہ آہستہ کہنے لگے ہمارے دل خلع ہو گئے ہیں۔ اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو کھڑے بخشی ہے اور اس کے مددگار زیادہ ہو گئے ہیں۔ اگر اب ہم اپنے اعمال کی دیکھ بھال کریں اور بوجھلے ہو چکے ہیں اس کی اصلاح کریں تو بہتر ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہماری بات کا مدد فرمایا۔ **وَأَنْفَعُوا إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ**۔ آیت میں اللہ تعالیٰ سے مراد دلوں کی دیکھ بھال کرنا اور ان کی اصلاح کرنا اور جہاد کو ترک کرنا ہے۔ حضرت ابویوب انصاری نے روایت فرمائی کہ وہ کہیں کہیں زمین میں دفن ہوئے (2)۔ ابویوب نے

1. صحیح بخاری، کتاب التفسیر، صفحہ 648، جلد 2 (ذہبی تفسیر)

2. جامع ترمذی، کتاب التفسیر، صفحہ 648، جلد 2 (ذہبی تفسیر) ابو یوسف، حدیث نمبر 2896، شعبہ، اقرآن، صفحہ 815

کہا: یہ حدیث حسن غریب ہے۔ حضرت حذیفہ بن یربان، حضرت ابن عباس، عکرمہ، عطاء، عباد اور جمہور لوگوں کا قول ہے کہ اس آیت کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کو ترک کر دیا اور اہل ایمان کا خوف کرنا۔ ایک شخص کہتا: میرے پاس تو کوئی ایسی چیز ہی نہیں ہے (۱) جسے میں خرچ کروں۔ اس معنی کی طرف امام بخاری گئے ہیں جبکہ کسی دوسرے نے ذکر نہیں کیا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: تم اللہ کے راستہ میں خرچ کرو اگرچہ تمہارے پاس تیر وغیرہ نہ بھی ہو، تم میں سے کوئی یہ نہ کہے: میں تو کوئی چیز نہیں پاتا (2)۔ (حدیث)۔ اسی طرح سرحدی ہے تم خرچ کرو اگرچہ تم ہی ہو اور اپنے آپ کو بلاست میں نہ ڈالو۔ اور تم کہو کہ میرے پاس تو کچھ نہیں ہے (3)۔ (حدیث)۔ حضرت ابن عباس کا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب لوگوں کو جہاد کی طرف بلانے کا حکم دیا تو یہ طلب کے کچھ بدولک ٹھہر گئے۔ انہوں نے کہا: ہم کیا تیری کریں؟ اللہ کی قسم! ہمارے پاس تو نہ زور ہے اور نہ ہمیں کوئی کھلے کاغذ یا رشاد نزلی ہو: **وَأَنْفَعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ**۔ یعنی اے خدائے کمال! لوگو! اللہ کے راستہ میں یعنی اللہ کی طاعت میں خرچ کرو۔ **وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ** یعنی اپنے ہاتھوں کو امدت سے نہ دور نہ ہلاک ہو جائے۔

اسی طرح ابن عباس نے کہا: حضرت ابن عباس کے قول کا معنی یہ ہے کہ امدت سے نہ دور نہ ہلاک ہو جائے بلکہ معنی کمزور لوگوں پر خرچ کرنے سے نہ دور نہ ہلاک ہو جائے۔ چونکہ جب دہم سے پیچھے رہ جائیں گے تو دشمن تم پر غالب آجائے گا اور تم ہلاک ہو جائے۔ چنانچہ قول یہ ہے کہ حضرت براہ بن مازب سے اس آیت کے تعلق پر پوچھا گیا کہ اس سے مراد کھس ہے جو نظر پر تباہ حملہ کرتا ہے؟ حضرت براہ نے کہا: نہیں بلکہ ایک شخص گناہ کرتا تھا پھر اپنے آپ کو بلاست میں ڈالتا تھا۔ وہ کہتا تھا: میں گناہوں میں مدد لکھتا تھا چنانچہ ہول تو بہ کا کوئی لہ نہ تو نہیں وہ اللہ کی رحمت سے بچاؤں ہو جاتا تھا اور اس کے بعد وہ گناہوں میں مستغرق ہو جاتا تھا۔ یہاں ہلاکت سے مراد اللہ تعالیٰ سے بچاؤں ہونا ہے۔ یہ حدیث اسماعیلی کا قول ہے۔ حضرت زید بن اسلم نے کہا: اس کا معنی ہے جو دہم سے بغیر زور و کمزور نہ کرے۔ کچھ لوگوں نے یہ کیا کہ تھا تو اس فعل نے انہیں راستہ میں ہی کاٹ دیا تھا یا بدولتوں پر جو دہم میں گئے تھے (4)۔ یہ پانچ قول ہیں:

سہیل الشیبی سے یہاں جہاد مراد ہے اور لفظ تمام راستوں کو شامل ہے۔ پانچویں میں باز آمد ہے۔ تقدیر عبارت تلقوا بیدیکم ہے۔ اس کی مثل اللہ یعلہ بان اللہ ہری اس میں باز آمد ہے۔ میر نے کہا: نہ پانچویں میں مراد نفوس ہیں۔ بعض سے گل مراد لیا ہے۔ جیسے ارشاد ہے: **فَبِئْسَ الْكَسِبَتْ أَيْدِيكُمْ** (الشوری: 30) **بِئْسَ أَكْسِبَتْ يَدَاكَ** (الحج: 10) ان آیات میں بیدی اور بد سے مراد اپنی ذات ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ضرب الفعل ہے تو کہتا ہے: فلان العی پیدا فی امر کذا۔ جب کوئی امر کو تسلیم کرے۔ مثال میں شکست تسلیم کرنے والا ہے جھکیا رہنے یا ہتھ سے پیچک رہتا ہے۔ اسی طرح ہر عاجز کرتا ہے خواہ وہ کسی فعل میں عاجز ہو۔ اسی سے عبد المطلب کا قول ہے: **يَا لَلْعَدَاوَةِ بَعْدَ بِنَاتِ لِمَوْتِ لِعَبْدِ اللَّهِ** کی قسم! موت کے لئے ہمارا اپنے آپ کو ازالہ عاجز ہے۔ بعض علماء نے کہا: تقدیر عبارت اس طرح ہے: **لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ**۔ جیسے تو کہتے ہو: لا تقصد حالک بیدیک۔ اپنے جان کو اپنی رائے کے ساتھ خراب نہ کر۔ **الْتَهْلُكَةُ** کام کے ختم کے ساتھ ہے۔ یہ

1. ابن ماجہ، ج 1، ص 285، حدیث 1 (دار الکتب العلمیہ) 2. خیر البری، ج 2، ص 242، جلد 2 (دار احیاء التراث العربی)

3. جامع ترمذی، ج 1، ص 238، جلد 1 (دار الفکر) 4. ابن ماجہ، ج 2، ص 285، حدیث 2 (دار الکتب العلمیہ)

ہلک یصلح ملاک و ملاک و تہلک کا مصدر ہے۔ یعنی اس عمل میں نہ پڑا جو نہیں ہلاک کر دے (۶)۔ یہ زوج و غیرہ کا قول ہے یعنی اگر تم فرج نہیں کرو گے تو تم اللہ کی بفرمانی کرو گے اور تم ہلاک ہو جاؤ گے۔

بعض علماء نے فرمایا: آیت کا معنی ہے اپنے اسوال کو نہ کرنا کہ تم سے سمجھا دے علاوہ اس کے (اور تم نہیں درنہ تم اپنے اسوال کی صنعت سے محرومی کے ساتھ ہلاک ہو جاؤ گے۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ فرج سے باز نہ آؤ ورنہ دنیا میں نعم البدل اور آخرت میں ثواب چلا جائے گا۔ کہا جاتا ہے لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ یعنی حرام مال سے فرج نہ کرو، وہ تم پر نواز دیا جائے گا اور تم ہلاک ہو جاؤ گے۔ اسی طرح حضرت عمرؓ سے مروی ہے اَمَّا رَأْيِي فِي التَّهْلُكَةِ فَرَأَيْتُ مَا لَا تَبْصُرُ الْخَبِيثُ مِنْهُ تَقُولُونَ: إِنَّكُمْ أَنْتُمْ لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ (یعنی) اس سے خبیث ال فرج کرنے کا ارادہ نہ کرو۔ خبری نے کہا: لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ عام ہے، ہر صورت جو کر کی گئی ہے اس کو شامل ہے کیونکہ لفظ اس کا احتمال رکھتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** علماء کا اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جو جنگ میں تھیں جاتا ہے اور اکیلا دشمن پر حملہ کر دیتا ہے، قاسم بن غیرہ، قاسم بن محمد اور عبدالملک (جو علماء سے ہیں) نے فرمایا: تنہا ایک شخص کا بڑے لشکر پر حملہ کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ اس میں طاقت ہو اور نیت خالص اللہ کے لئے ہو اور قوت نہ ہو تو یہ تہلک (ہلاکت) سے ہوگا۔ بعض علماء نے فرمایا: جب اسے شہادت مطلوب ہو اور نیت خالص ہو تو اسے حملہ کرنا چاہئے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا یہی مقصد ہے۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اس بیان میں فرمایا: وَهِيَ الثَّلَاثُ مَنْ يُلْقِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ (البقرہ: 207) (لوگوں میں سے وہ بھی ہے جو بے ڈرائی ہے اپنی جان (عزیز) بھی اللہ کی خوشنودی میں حاصل کرنے کے لئے (2)۔

ابن خریزہ سنداً لے کر لکھا: جو شہداء و میوں پر یا ایک لشکر پر یا چوروں کے گروہ پر یا کاربین پر یا غولوں پر حملہ کرے، جسے اس کی دو حالتیں ہیں: اگر اسے غالب گمان ہے کہ جس پر وہ حملہ کرے گا اسے قتل کر دے گا اور خود ہجرت یا بے ہمتی سے ہجرت ہے اسی طرح اگر اسے غالب گمان ہو کہ وہ شہید ہو جائے گا لیکن وہ دشمن کو سخت نقصان پہنچانے کا یا وہ انہیں آتش میں ڈال دے گا یا وہ کوئی ایسا اثر چھوڑے گا جس سے مسلمان نفع پائیں گے تو یہ بھی جائز ہے۔ مجھے پھر پہنچی ہے کہ مسلمانوں کے لشکر کا جب ایرانیوں سے مقابلہ ہو تو مسلمانوں کے گھوڑے ایرانیوں کے ہاتھوں سے ڈر گئے تو مسلمانوں میں سے ایک شخص نے سنی کا ایک ہاتھی بنایا اور اس نے اپنے گھوڑے کو مانوس کیا حتیٰ کہ وہ اس سے مانوس ہو گیا۔ جب سچ ہوئی تو اس کا گھوڑا ہاتھی سے نہ بھاگا، اس نے اس ہاتھی پر حملہ کر دیا جو آگے آگے تھا۔ اس کو کہا گیا: یہ تجھے قتل کر دے گا، اس مسلمان نے کہا: میرا قتل ہو، کوئی نقصان نہیں جبکہ مسلمانوں کو قتل جائے۔ اسی طرح جنگ یرامہ میں ہوا۔ جب عوفیہ ایک باغ میں محفوظ ہو گئے تو مسلمانوں میں سے ایک شخص نے کہا: تم مجھے چڑے کی ذہال میں رکھو اور مجھے دشمنوں کے پاس بھیج دو۔ انہوں نے یہی ہی کیا اس نے کہا: اتنا سے بہادری کا یہ رات کے قتل کا ارادہ رکھنا دیا۔

میں کہتا ہوں: اسی قسم سے ہے جو روایت کیا گیا ہے کہ ایک آدمی نے نبی کریم ﷺ سے عرض کی: آپ کی کیا رائے ہے

کی آثر میں مہر کرتے ہوئے اور ثواب کی امید رکھتے ہوئے اللہ کے راستہ میں شہید ہو جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: حیر سے لئے جنت ہے۔ وہ دشمن کی مفلوں میں ٹھس گیا حتی کہ شہید ہو گیا۔ صحیح مسلم میں حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب تک احد میں سات انصار چلے اور دتریش میں تبا تھے۔ جب دشمن قریب آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: جوان کو ہم سے دور کرے گا اس کے لئے جنت ہے یا فرمایا: وہ جنت میں میرا ساتھی ہو گا۔ یکہ الصدیقی آگے بڑھا اس نے جہاد کیا حتی کہ وہ شہید ہو گیا پھر دشمن قریب آئے تو فرمایا: جوان کو ہم سے دور کرے گا اس کے لئے جنت ہے یا فرمایا: وہ جنت میں میرا ساتھی ہے پھر ایک انصاری آگے بڑھا جب کہ وہ شہید ہو گیا۔ آپ اسی طرح فرماتے رہے حتی کہ سارے آدمی شہید ہو گئے۔ پی کریم ﷺ نے فرمایا: مَا اَنْفَعُنَا اَصْحَابُنَا (۱) (ہم نے اپنے ساتھیوں کی قربانی پر بڑھائی نہیں کی حتی کہ وہ شہید ہو گئے) (انفَعُنَا اَصْحَابُنَا) میں ایک روایت فاکہ سکون اور اَصْحَابُنَا ہائے فتح کے ساتھ ہے اور دوسری روایت میں وہ کے بغیر ہے اور ہائے فتح کے ساتھ ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ روایت نوٹ جائے گی اس کی طرف ہر آپ کے ساتھیوں میں سے بھاگ گیا تھا۔ محمد بن حسن نے کہا: اگر ایک مسلمان شخص بڑا شرمگس پر حملہ کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں جبکہ اسے نجات کی غالب امید ہو یا دشمن کو قتل کرنے کی امید ہو۔ اسی صورت میں وہ یہ فعل کر رہا ہے کیونکہ اس نے اپنے آپ کو ضائع کرنے کے لئے پیش کیا جبکہ اس میں مسلمانوں کا کوئی نفع نہیں ہے اور اگر اس کا قصد مسلمانوں کو کفار پر پوز آتے دلانا ہے، کہ وہ بھی اس کی طرح ٹٹل کر اس کا جواز یہ نہیں کیونکہ اس میں بعض وجوہ کے اعتبار سے مسلمانوں کا فائدہ ہے۔ اگر اس کا قصد دشمن کو زانا ہے تاکہ وہ مسلمانوں کے دین میں صلابت کو جان لیں۔ نہیں اس کا جواز بھی مجید نہیں ہے اور جب اس میں مسلمانوں کا نفع ہو اور وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے دین کے اعزاز کے لئے اور کفر کی توحین کے لئے اپنی جان دیتا ہے تو یہ وہ مقام ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے سوشین کی مدح کی ہے۔ فرمایا: اِنَّ اللّٰهَ اشَدُّ رِیًّا مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَنْفُسُهُمْ اَدٰیۃ (توبہ: 111) یہ آیت اور دوسری آیات جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنی جان قربان کرنے والوں کی مدح فرمائی ہے۔ سر بالعرف اور نبی عن البکر لگی ای بنیاد پر ہونا چاہئے جب اسے دین کے نفع کی امید ہو وہ وہ میں بان رہے اسے حتی کہ وہ شہید کر دیا ہے تو وہ شہداء کے اعلیٰ درجات میں ہو گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَنْفُسُ الْمُؤْمِنِیْنَ اَدٰیۃ وَ اِنَّ اللّٰهَ اَشَدُّ رِیًّا مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَنْفُسُهُمْ اَدٰیۃ (النہل: 111) (تعمد و نیکی کا اور مع کر دے اور میرا کیا کہ جو مصیبت پر جو تجھیں پہنچے یہ بڑی ہمت کے کام ہیں)۔ عمرہ نے حضرت ابن عباس سے انہوں نے نبی کریم ﷺ نے روایت کیا ہے فرمایا: شہداء میں افضل حمزہ بن عبد المطلب ہے اور وہ شخص ہے جس نے ظالم بادشاہ کے سامنے ملکہ حتیٰ اور اس نے اسے شہید کر دیا (2)۔ مزید تفصیل ان شاء اللہ سورہ آل عمران میں آئے گی۔

1 صحیح مسلم کتاب الجہاد، جلد 12 صفحہ 107 (تقریبی کتب خانہ)

2 سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب ما روي عنہ من الجہاد، جلد 247 (دارالافتاء)

3 سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب ما روي عنہ من الجہاد، جلد 299 (دارالافتاء)

**مسئلہ نمبر ۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَحْبَبُ مَا ظَاحِلَ مِنْ خُرُوجِ كَرْنِهِ** میں اور اللہ تعالیٰ کے متعلق بہتر جس معام کرنے میں اچھا گمان کرو، بیشک علماء نے فرمایا: طاعات کی بیرونی کرنے کے ساتھ اپنے اعمال میں اچھائی کرو یہ مفہوم بعض صحابہ سے مروی ہے۔

وَأَتِمُوا الصَّلَاةَ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ وَلَا تَخْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ۚ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهَ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَغَدِيَّةٌ مِنْ مِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ۚ فَإِذَا أَوْفَيْتُمْ ۖ فَمَنْ تَشَاءُ بِالْعُمْرَةِ إِلَىٰ الْيَعْحَبِ ۚ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَيَسِيئًا ۖ فَبُكَّةٌ أَتْيَابٍ ۚ لِلْيَعْحَبِ ذُنُوبٌ ۚ وَإِذَا تَرَ جَفََّتُمْ ۚ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ۚ ذَٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَلْنِ أَهْلُهُ حَاضِرِي السُّجُودِ الْعِزَّاءِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۵﴾

”اور پورا کرو حج اور عمرہ اللہ کی رضا کے لئے۔ پھر اگر تم گھر جاؤ تو قربانی کا جانور جو آسانی سے مل جائے (دو بھیج دو) اور منہ دو اپنے سر جہاں تک کہ پہنچ جائے قربانی کا جانور اپنے ٹھکانے پر۔ پس جو شخص تم میں سے بیمار ہو یا اسے کچھ تکلیف ہو سر میں (اور دوسرے منہ والے) تو وہ خود یہ دے دے (دو روزوں سے یا غیر ات سے یا قربانی سے اور جب تم امن میں ہو جاؤ (اور حج سے پہلے کہ پہنچ جاؤ) تو جو قائم رہا وہ منہ دے اور حج کے ساتھ تو جو اسے بیمار ہو قربانی دے پھر جسے قربانی کی طاقت نہ ہو تو وہ تین دن روزے رکھے حج کے وقت اور سات جب تم گھر لوٹ آؤ۔ یہ پورے دن (روزے) رکھو۔ یہ رعایت اس کے لئے ہے جس کے گھر والے مسجد حرام کے قریب نہ ہوں اور اگر وہ اللہ سے اور جان لو کہ بے شک اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَتِمُوا الصَّلَاةَ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ**

اس میں سات مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** علماء کا حج و عمرہ کے لئے مکمل کرنے کے معنی یہ ہیں کہ عروہی معنی میں اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: حج و عمرہ اللہ کی رضا کے لئے ادا کرنا ہے، جیسے ارشاد ہے: **فَاتِمُوا** (انہیں ادا کیا) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهَ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَغَدِيَّةٌ** (البقرہ: ۱۹۷) پھر تم سات تک روزہ رکھو، یہ مفہوم ابن عطاء کے نزدیک ہے جنہوں نے عمرہ کو واجب کیا ہے جیسا کہ آگے آئے۔ ۲۔ اور جنہوں نے عمرہ کو واجب نہیں کیا انہوں نے فرمایا: حج اور عمرہ شروع کرنے کے بعد انہیں مکمل کرنا مراد ہے جس نے عبادت (حج یا عمرہ) کا احرام باندھا اس پر اس کو مکمل کرنا واجب ہے وہ اسے شیخ نے ذکر کرے۔ شیخ ابو داؤد نے یہ لکھا: **مُسْتَحَبٌّ** بیان کیا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حج و عمرہ کا احرام یہ ہے کہ تم اپنے اہل کے گھر سے دونوں کا احرام باندھو۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے یہ لکھا کہ ہے۔



مغیاں ٹوٹی نے کہا: حج و عمرہ کا اتمام یہ ہے کہ تو ان کا قصد کر کے نکلے، تجارت یا کوئی غرض نہ ہو۔ اس قول کو شیخ کا قول ثنویت دیتا ہے (۱)۔ حضرت عمرؓ نے کہا: ان کا اتمام یہ ہے کہ ہر ایک کو طحہ و طحیہ دیا جائے، جمع اور قرآن نہ کیا جائے۔ یہ ابن حبیب کا قول ہے۔ معاذ نے کہا: اس کا اتمام یہ ہے کہ اس میں تم وہ عمل نہ کرو جو تمہارے لئے مناسب نہیں ہیں۔ یہ اس لئے فرمایا کیونکہ وہ احرام میں شُرک کرتے تھے وہ طحیہ اس طرح کہتے تھے: لیلیک للہم لیلیک لا شریک لک الا شریک کاھو لک شریکھ و صامک (اے اللہ! میں حاضر ہوں تیرا کوئی شریک نہیں مگر وہ شرک بھی تیرے لئے ہے تو اس کا بھی مالک ہے اور جس کا وہ مالک ہے اس کا بھی مالک ہے) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: حج و عمرہ کو کس سرِ اداوان کے ساتھ کس اور شے کو نہ ملاؤ۔

میں کہتا ہوں: حضرت علیؓ بخبر سے بخبر دی ہے اور جو حضرت عمران بن حصین نے احرام میں ان سواقیت سے پہلے کیا جن کو رسول اللہؐ نے مقرر فرمایا ہے اس کے مطابق حضرت عبداللہ بن مسعود اور متفقہ ثنوی ایک جماعت نے کہا ہے اور ثنویت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایلیاء سے احرام باندھا تھا۔ حضرت ابوہریرہؓ و عبدالرحمن اور ابو اسحق نے اپنے گھروں سے احرام باندھا تھا۔ امام شافعیؒ نے اس میں رخصت دی ہے۔ ابو داؤد و دارقطنی نے حضرت ام سلمہؓ سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہؐ سبیلِ ہجرت نے فرمایا: جس نے بیت المقدس سے حج یا عمرہ کا احرام باندھا وہ گناہوں سے اس طرح پاک ہو گیا جس طرح وہ اس دن تھا جس دن والدہ نے اسے جنم دیا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ اس کے پہلے اور پچھلے گناہ معاف کر دیے جائیں گے (۲)۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے نقل کیا ہے، فرمایا: اللہ تعالیٰ کو حج پر ہم فرمائے انہوں نے بیت المقدس سے مکہ تک احرام باندھا تھا۔ اس میں بیقات سے پہلے احرام باندھنے کی اہمیت ہے۔ امام مالک نے بیقات سے پہلے احرام باندھنے کو مکروہ کہا ہے۔ حضرت عمر بن خطابؓ سے بھی یہی مروی ہے۔ انہوں نے حضرت عمران بن حصینؓ پر انکار کیا تھا جنہوں نے عمرہ سے احرام باندھا تھا۔ حضرت عیسیٰ نے حضرت ابن عمرؓ پر انکار کیا تھا جبکہ انہوں نے بیقات سے پہلے احرام باندھا تھا۔

امام احمد اور اسحاق نے کہا: عمل کی وجہ سواقیت ہیں۔ اس قول کی حجت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سواقیت کو متعین فرمایا اور ان کی تعین فرمائی۔ پس یہ حج کے اجمال کے لئے بیان ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حج کا احرام اپنے گھر سے نہیں باندھا تھا بلکہ اس بیقات سے باندھا تھا جو اپنی امت کے لئے مقرر فرمایا تھا اور جو عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا وہی افضل ہے۔ ان شاء اللہ۔ اسی خراجِ جمہور صحابہ اور ان کے بعد تبعین نے کہا: پہلے مقلد والوں نے اس سے حجت پکڑی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اسے قول کی وجہ سے پہلے باندھا تھا افضل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں میں اختیار دیا گیا تو آپؐ نے آسان کو اختیار فرمایا (۳)۔ اور حضرت ام سلمہؓ کی حدیث سے حجت پکڑی ہے نیز صحابہ کرام سے جو بیقات سے پہلے احرام باندھنے ذکر کیا گیا ہے اس سے حجت پکڑی ہے حالانکہ صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیقات سے حج کے احرام باندھنے

۱۔ الدرر السنی، صفحہ 265، جلد ۱ (دار الفکر، بیروت)

۲۔ منہاج ابن ابی، کتاب فضائل، منہاج بصرہ، منہاج بیت المقدس، صفحہ 222 (دار الفکر، بیروت)

۳۔ بیج بخاری، کتاب الادب، جلد ۱، قول منہاج بصرہ، لا تصیرہ (صفحہ 804، جلد 2) (دار الفکر، بیروت)

کے ذات موجود تھے انہوں نے اس کی مراد مضمود کو پہچان تھا اور انہیں علم تھا کہ میقات سے احرام باندھنا امت پر آسانی کرنے کے لئے تھا۔

**مسئلہ نمبر 2:** امام نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کے لئے ذوالحجۃ کو، اہل شام کے لئے جعدہ کو، اہل نجد کے لئے قرن کو، اہل یمن کے لئے یثرب کو میقات مقرر کیا، یہ میقات ان لوگوں کے لئے ہیں اور ہندو سرے شہروں سے ان مواقیت پر آئے جو حج اور عمرہ کا ارادہ کرتا ہو۔ اور اس کے علاوہ علاقوں کے لوگ جہاں سے چاہیں احرام باندھ لیں حتیٰ کہ اہل مکہ، مکہ سے احرام باندھیں (۱)۔ اہل علم کا اس حدیث کے ظاہر قول پر اور اس کے استمال پر اجماع ہے اس میں سے کسی چیز پر اختلاف نہیں ہے اور اہل عراق کے میقات میں اختلاف ہے اور اس کے بارے میں اختلاف ہے جس نے اس کا میقات مقرر فرمایا۔ ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل شام کے لئے العقیق کو میقات مقرر کیا (2)۔ ترمذی نے کہا: یہ حدیث مسنن ہے۔ روایت ہے کہ حضرت عمر نے اہل عراق کے لئے ذات مرق کو میقات مقرر کیا۔ ابو داؤد کی کتاب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عراق کے لئے ذات مرق کو میقات مقرر کیا (3)۔ صحیح ہے۔ اور جنہوں نے روایت کیا کہ حضرت عمر نے عراقی کے لئے میقات مقرر کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عمر کے دور میں عراق فتح ہوا۔ یہ ان کی غفلت ہے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا میقات مقرر کیا جس طرح اہل شام کے لئے جعدہ کو مقرر کیا اور شام اس وقت دار کفر تھا جس طرح عراق اور دوسرے شہروں کو مقرر تھے۔ عراق اور شام حضرت عمر کے عہد میں فتح ہوئے تھے۔ اس میں ہجرت نگاروں کا کوئی اختلاف نہیں۔ ابو عمر نے کہا: ہر عراقی یا شامی ذات مرق سے احرام باندھے گا قوم کے نزدیک وہ ایک ذوالحجۃ ہے اور ذات مرق بالاجماع عراقیوں کا میقات ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اہل طبرستان کا اجماع ہے کہ جس نے میقات پر آنے سے پہلے احرام باندھا وہ محرم ہے اور جو عطا میقات سے احرام باندھنے کو افضل قرار دیتے ہیں وہ میقات سے پہلے احرام باندھنے سے منع کرتے ہیں تاکہ نہیں ایسا نہ ہو کہ انسان اپنے نفس پر اس چیز میں غفلت نہ کریں جو اٹھنے والی ہے اس پر وسیع فرمائی ہے اور احرام میں کوئی بوجھ نہ کرے۔ لیکن تمام کے نزدیک جو میقات سے پہلے احرام باندھے گا اس پر احرام لازم ہوگا کیونکہ اس نے زیادتی کی نہ کر کی۔

**مسئلہ نمبر 4:** اس قیمت میں مرد کے جب پر دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے تمام کا حکم دیا ہے جس طرح حج کے اتمام کا حکم دیا ہے۔ جیسا کہ ابن سعد نے کہا: میں حضرت عمر کے پاس آیا۔ میں نے کہا: میں عراقی تھا پھر میں نے اسلام قبول کیا، میں نے حج اور عمرہ کو اپنے اوپر فرض پایا ہے۔ میں نے دونوں کا احرام باندھا ہے۔ حضرت عمر نے اسے فرمایا: تجھے اپنے

1۔ صحیح بخاری، کتاب النکاح، ص ۱۸۱، حدیث ۲۵۶۵، جلد ۱ (ذرات تعلیم)

2۔ جامع ترمذی، کتاب الحج، ج ۱، مواہب اللہ، ص ۱۰۱، ج ۱۰۳، حدیث ۱۰۳ (ذرات تعلیم)

3۔ سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، ج ۱، المواہب، ص ۲۴۳، حدیث ۲۴۳ (ذرات تعلیم)



الغالب میں اس کی فرضیت کے مساوی ہوتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** شبی اور ایسی دنوں نے عصر کو کھانا کے رفع کے ساتھ پڑھا ہے یہ بھی اس کے مساوی جوہ کی دلیل ہے اور جماعت نے عصر کو کھانا کے کھانے کے ساتھ پڑھا ہے یہ مذہب کی دلیل ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے مصحف میں واہو الصبح و العصر ان یبیت شبہ ہے اور ان سے قیساۃ الحجۃ والصبر والایستقامۃ لایبیت الا ایستقامۃ (۱) بھی مروی ہے شبہ کا ذکر تفصیلی طور پر فرمایا کہ کونکہ عرب حج کا قصد اجتماعیت و تقویٰ، تقابلتہ لغرضہ و مقصد و وجہ اور ازاراں میں جانے کے لئے کرتے تھے۔ ان میں اللہ کے لئے جماعت نہیں ہے اور اس ارادہ کا کوئی حصہ نہیں ہے اور عقیدہ کے اہتمام سے کوئی قربت نہیں ہے۔ ان اللہ تعالیٰ کے فرض کی راہی اور اللہ کے حق کی راہی کے لئے قصد کرنے کا صحیح یا مجہوزت کی بھی اجازت فرمادی جب کہ آنے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 6:** اس شخص کے بارے میں ملایا کہ تکلف نہیں جو منہ میں حج میں حاضر ہو جہاں نے حج اور مہر کی نیت کی تو قلم اس کے حق میں اور اس کے خلاف جاری ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے اور قصد کے ان مقدمات پر کہ اس سے وہ متعذر نہیں ہے۔ نیت کرنا فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِذَا تَوَلَّوْا فَمِنْكُمْ مُّؤْمِرٌ** اور عبادت کے حق میں سے نیت کا حضور بھی ہے یہ احرام کے وقت احرام کی طرح فرض ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ مذہب سوانی پر سوار ہوئے تو کہا: **لَيْسَتْ بِعِبَادَةٍ وَبِعِدَّةٍ مَّعَالٍ** (۲) جیسا کہ آئے گا۔

ربیع نے برہانی کتاب میں تمام شافعی سے روایت کیا ہے فرمایا: اگر کسی نے تہیہ کیا اور حج اور مہر کی نیت نہیں کی تو وہ حج اور مہر کرنے والا نہ ہوگا اور اگر نیت کی ہو تو تہیہ نہ حاجی کہ تو مہر منہ تک چڑھ کر دینے کو اس کا حج مکمل ہو گیا اور انہوں نے نبی کریم ﷺ کی حدیث سے بحث کی کہ یہ ہے: **أَبَتِ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ** (۳) فرمایا: جس نے اس طرح کیا جس طرح حضرت علی کریمؓ وہ وجہ انگریز نے کہا ہے جب انہوں نے نبی کریم ﷺ کے احرام پہ احرام پڑھا تو یہ نیت درست ہے کیونکہ یہ غیر کی نیت پر واقع ہوا ہے جو پہلے ہو چکی ہے خلاف نماز کے۔

**مسئلہ نمبر 7:** علماء کا مہر باق اور مہر کے ہرے میں اختلاف ہے یہ حج کا احرام پڑھنے سے قبل پھر مہر باقی پڑھنے سے جاتا ہے یا مہر پڑھنے کے بعد جاتا ہے اور یہ قول صرف مہر سے پہلے ہوتا ہے۔ امام مالک نے فرمایا: انہوں کو احرام کھانے کی اجازت نہیں اور کسی کو یہ اجازت ہے۔ امام مالک نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے دلیل پکڑی ہے: **وَإِذَا تَوَلَّوْا فَمِنْكُمْ مُّؤْمِرٌ** اور میں نے احرام کو مہر باق کا حج اور مہر مکمل نہ ہوا۔ امام ابو حنیفہ نے کہا جب یہ قول عہد سے پہلے پڑھتا ہو تو احرام کو مہر سے پہلے پڑھتا ہے۔ مگر اس نے اپنے حج کو مہر ہی رکھا تو یہ فرض حج کی طرف سے جائز ہوگا اور انہوں نے اس سے حجت پکڑی ہے کہ جب اس کا حج جائز نہ تھا اور نہ ہی کو فرض لازم تھا۔ جب اس نے حج کا احرام پڑھا تو پھر اس کو حج لازم ہو گیا جب وہ پہلے ہو تو اس نے حج اس فرض کو چھوڑ دیا جو اس پر متعین ہو چکا ہے ورنہ اگر اس کا احرام اور فرض کو

1. انور بن محمد صفحہ 268، جلد 1 (دارالکتب المصریہ) حرمین شریفین کتاب التہجد باب احرام، صفحہ 13، رد المحتار، جلد 1

2. صحیح بخاری، کتاب الاحرام، جلد 1، صفحہ 2، جلد 1 (دارالکتب المصریہ)

چھوڑا حال ہے۔ جس طرح کوئی شخص لوافل میں داخل ہو، پھر فرضوں کی جماعت کھڑی ہو گئی اور اسے فرض کے ثبوت ہونے کا خوف ہو تو وہ لوافل کو توڑ دے اور فرض میں داخل ہو۔ امام شافعی نے فرمایا: جب بچہ احرام باندھے پھر توقف عرفات سے پہلے بالغ ہو جائے تو وہ اسی احرام کے ساتھ عرفات میں پھر اتوڑیں گا یہ حج فرض ادا ہو جائے گا اور اسی طرح غلام کا حکم ہے۔ فرمایا: اگر مردانہ میں آزاد ہو اور بچہ مردانہ میں بالغ ہو تو وہ دونوں آزاد کی اور بلوغ کے بعد عرفہ کی طرف لوٹ آئیں پھر وہ طہر طہر سے پہلے عرفہ کے توقف کو پالیں تو ان کا فرض حج ادا ہو جائے گا اور ان پر بکری لازم نہ ہوگی اور اگر وہ احتیاطاً بکری وغیرہ دے دیں تو میرے نزدیک پسندیدہ ہے۔ یہ میرے نزدیک واضح نہیں ہے، اور احرام کی تجدید کو ساتھ کرنے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جنت کھڑی ہے کیونکہ جب انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب وہ جس سے حج کا احرام باندھ کر آئے تھے تم نے کیا احرام باندھا ہے؟ حضرت علی نے کہا: میں نے کہا: لبیک اللهم باھلال کاھلال جنبك۔ اے اللہ! میں نے تیرے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام جیسے احرام باندھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے حج کا احرام باندھا ہے اور میں ہدی (بکری یا اونٹ) ساتھ لایا ہوں (۱)۔ امام شافعی نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بات کا انکار نہ کیا اور انہیں حج مفرا یا حج تمتع یا حج قرآن کی نئی نیت کرنے کا حکم فرمایا۔ امام مالک نے اس مصرعے کے بارے میں فرمایا: جو عرفہ کی شام کو اسلام قبول کرتا ہے پھر وہ حج کا احرام باندھتا ہے تو اس کا فرض حج ادا ہو جائے گا۔ اسی طرح غلام آزاد ہو جائے، بچہ بالغ ہو جائے جبکہ وہ احرام باندھے ہوئے نہ ہوں اور ان میں سے کسی پر بکری لازم نہ ہوگی۔ بکری اس پر لازم ہوتی ہے جو حج کا ارادہ کرے اور میقات سے احرام باندھے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: غلام پر بکری لازم ہے وہ اس آزاد کی مانند ہے جو میقات سے تہجد کر گیا۔ بخلاف بچے جو مصرعے کے ان پر دخول کہہ کے لئے احرام لازم نہ تھا کیونکہ ان پر فرض ساتھ تھا جب کا فر مسلمان ہوا، بچہ بالغ ہو تو ان کا حکم کی کے حکم کی طرح ہے۔ میقات کو ترک کرنے کی وجہ سے ان پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنَّمَا أَضْمِيزُكُمْ قَسَاتُ أَنتُمْ مِّنَ الْإِنسَانِ**

اس میں بارہ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** ابن عربی نے کہا: یہ آیت انتہائی مشکل ہے اور علماء کا جو کچھ چاہے والی آیت ہے (۲)۔

میں کہتا ہوں: اس میں کوئی اشکال نہیں ہے ہم اس کو تفصیل سے بیان کریں گے۔ ہم کہتے ہیں: احصاء کا معنی اس وجہ سے روکنا ہے جس کا تو قصہ کہے ہوئے ہے خود وہ کسی خد سے ہو خواہ دشمن روک لے یا عالم بادشاہ روک لے، یا مرض روک لے یا کوئی آلودہ ہو۔ علماء کا مانع کی قسمیں میں اختلاف ہے۔ علماء کے دو قول ہیں: (۱) حضرت معلق، حضرت عروہ بن زبیر و غیرہ کا کہنا: مانع مرض ہے، دشمن نہیں ہے (۳)۔ بعض نے فرمایا: صرف دشمن ہے۔ یہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت انس اور امام شافعی کا قول ہے، ابن عربی نے کہا: یہ عارے علماء کا علم مذہب ہے۔ اکثر اہل سنت کی رائے یہ ہے کہ انہیں کا

۱۔ مجمع غاری، کتاب الصوم، من لعلی (من الابی) ص 211 جلد 1 (دار الکتب العلمیہ)

۲۔ دکنام قرآن، ص 119 جلد 1 (دار الفکر) 3۔ البحر المحرر، ص 288 جلد 1 (دار الکتب العلمیہ)

معنی ہے: اس کو مرض واقعی زہنی اور حصر کا مطلب ہے اس پر دشمن نازل ہوا (۱)۔

میں کہتا ہوں: اللہ تعالیٰ نے جو حکایت کہی ہے کہ یہ ہمارے ملکا کا مختار مذہب ہے، یہ صرف، شوب کا قول ہے، جی تواری  
اصحاب مالک نے اس میں مخالفت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں: انحصار سے مراد مرض بزرگ لینا ہے اور دشمن اس سے دور ہے میں  
کہہ رہا ہوں: انحصار انحصار محصور۔ یہ ایلیا کا لفظی میں قول ہوا: حقائق۔ زہان نے حکایت کی ہے کہ تمام اس وقت کے  
زہان یک ہے۔ جیسا کہ آگے آئے گا۔ ابوجیدہ اور کسائی نے کہا: انحصار (مرض کے ساتھ روکا گیا) انحصار دشمن کے لئے ہے۔ روکا  
گیا (2) اس کا قول کی مجلس میں اس کے برعکس ہے۔ فقہ (مرض کے ساتھ روکا گیا) انحصار (دشمن کے لئے ہے) روکا گیا  
ایک لفظ نے کہا: اردوں کے لئے انحصار استعمال ہوتا ہے یہ الامراء نے حکایت کی ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ امام مالک کے قول کے مشابہ ہے۔ انہوں نے یہ ظاہر ہوا اس کے لئے۔ مگر کا قولوں بالذمہ ہے۔ ان  
نے کہا: مرض اور دشمن میں دونوں سیٹے برابر ہیں۔ قشیری نے کہا: انحصار نے دوسری کیا ہے کہ انحصار دشمن کے لئے استعمال  
ہوتا ہے اور مرض کے لئے دوسرا استعمال ہوتا ہے۔ صحیح ہے کہ یہ دونوں سیٹے اردوں (مرض اور دشمن) کے لئے استعمال ہوتے  
ہیں۔ میں کہتا ہوں: شوافع نے جو دعویٰ کیا ہے امام ظہری بن احمد و خیرہ نے اس کے خلاف اس کو ترک کر دیا ہے۔ نہیں ہے کہا:  
حضرت العرجی (میں نے اسے روکا گیا) و اعصر العاصی بن بلوط النساب من مرض او نحوه (جالی مرض یا اس  
جسکی چیز سے متامک تک پہنچنے سے روکا) یا کیا اس اسی طرح انہوں نے فرمایا: پہلے تو شوافع بنا یہ معتدات سے شوق کو اور  
دوسرے کو مرض میں روک دیا۔ اس پر حضرت ابن عباس کا قول ہے: انحصار انحصار العدد۔ (3) انحصار میں ہے مکرر کہیں  
حصر۔ ان اسکیے نے کہا: انحصار العرجی جب مرض سے ستر سے یا حاجت سے روک دے جس کا اس سے ارادہ کیا تھا۔ انحصار  
عدد بمعبر وہ۔ جب دشمن اسے روک لے اور وہ دشمن کا گھبراؤ کر نہیں۔ حاجت و معاصیہ و عدل۔ انہوں نے اس  
گھبراؤ کر لیا۔ انفس نے کہا: حضرت الرجل فهو محصور۔ یعنی میں نے اسے روکا لیا۔ انہوں نے عدلیوں و انحصار  
مرض ان نے مجھے اپنے نفس کو روکنے والا بنا دیا۔ اور عمر و شیبانی نے کہا: انحصار لیسو۔ انحصار۔ انہوں نے مجھے روکا دیا۔  
میں کہتا ہوں: اکثر اہل لغت کا خیال ہے کہ حصر دشمن نے روکنے کے لئے استعمال ہوتا ہے اور انحصار مرض نے روکنے کے  
لئے استعمال ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انکار کیا ہے: يَنْفَقُوا أَوَّالِي بَيْنَ أَخْصَرُوا لِي سِبْطِلْ لِي (۱) بقرہ: 273 (۲) انصار نے  
مجھے جو روکے گئے ہیں اللہ کے راست میں کہ۔ ان عبارتوں نے کہا:

و ما هجر ليس ان تكون تبعه عديك و ان اعصرتك شعول

جلی کی جدائی نہیں کرو جو سے اور اونی نہ تجھے مشغولیت سے روکا۔

زہان نے کہا: تمام اہل لغت کے نزدیک انحصار مرض سے ہوتا ہے۔ رہا دشمن سے انحصار تو اس کے لئے دوسرا قسم میں  
ہے۔ کہا جاتا ہے: محصور حصراً۔ پہلے میں انحصار انحصار کیا جاتا ہے۔ یہ ہمارے قول کی دلیل ہے اس کا معنی روکا ہے۔ اس

۔ سے اخصیہ ہے وہ شخص جو دل کے راز بتانے سے اپنے نفس کو روکتا ہے۔ اخصیہ راہ خدا کو بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ عجب کے پیچھے کہیں (قیدی) کی طرح ہوتا ہے۔ اخصیہ چھائی کو بھی کہتے ہیں جس پر بیٹھا جاتا ہے کیونکہ اس کے سچے ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہوتے ہیں جیسے کوئی چیز دوسری چیز کے ساتھ رکی ہوئی ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** جب لحصر کا اصل معنی روکا ہے تو احناف نے کہا: بھروسہ ہے جو احرام کے بعد مرض یا دشمن یا کسی وجہ سے مکہ سے روکا گیا ہو اور انہوں نے مطلق معصا کے معنی سے جنت بکری ہے اور انہوں نے فرمایا: آخر آیت میں اس کا ذکر اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ وہ مرض کی وجہ سے نہ ہو نہ کسی کرم میں نہ جہم نے فرمایا: البوطہ امان من العبادہ نظام جزام کی مرضی سے امان ہے اور فرمایا: جس نے چیمک مارنے والے سے پہلے لٹک کر وہ دواخوں کی تکلیف، کان کی تکلیف اور پیٹ کی تکلیف سے محفوظ ہو گیا۔ اس حدیث کو اس وجہ نے اپنی سخن میں ذکر کیا ہے۔ احناف نے کہا: ہم نے دشمن کے روکنے کو مرض پر قیاس کرتے ہوئے معصا بنا یا جب وہ اس کے حکم میں ہے نہ کہ ظاہر کی دلالت کے اعتبار سے معصا بنا یا ہے۔ حضرت ابن عمر، حضرت انس زبیر، حضرت ابن عباس، امام شافعی اور ابی ہریرہ نے کہا: آیت سے مراد دشمن کا روکنا ہے کیونکہ آیت مردہ صید میں 7 جہم میں نازل ہوئی جب مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روکا تھا۔ حضرت ابن عمر نے کہا: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نظر کو تھام کر قریب آتے تھے اور آپ کے درمیان حائل ہو گئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہڈی کو ٹھکریا اور اپنے سر کا تعلق کیا (1)۔ اس پر قولہ آیت منقطع کا رد دلالت کرتا ہے۔ یہ نہیں فرمایا: جب تم مرض سے ٹھیک ہو جاؤ وہاں اخصیہ

**مسئلہ نمبر 3:** جبہر معصا کا نیا ل ہے کہ بھروسہ جسے دشمن نے روک لیا ہو وہ جہاں روکا گیا ہو وہاں اپنا احرام کھول دے، اپنی ہڈی کو ٹھکریا۔ اگر اس کے پاس ہڈی ہو اور وہ اپنے سر کا تعلق کرے نہ تو وہ اور ابراہیم نے کہا: وہ اپنی ہڈی جیسے اگر ٹھکن ہو جب اس کی ہڈی اپنے مقام پر پہنچ جائے تو وہ طالی ہو جائے (2) (یعنی احرام کھول دے) امام ابو حنیفہ نے کہا: معصا کا جانور دوسری ذی الجوارح کرنے پر موقوف نہیں بلکہ دوسری کے دن سے پہلے کسی اس کو زنی کرنا جائز ہے جب ہڈی اپنے محل کو پہنچ جائے۔ صاحبین نے اہم سے جب کی مخالفت کی ہے۔ صاحبین نے کہا: یہ اس میں سے دن زنی کیا جائے گا، اگر دوسری سداں سے پہلے دن کی تو جائز نہ ہوگی۔ اس مسئلہ کا رد باہو بیان آگئے گا۔

**مسئلہ نمبر 4:** اکثر علماء کا ٹھہر یہ ہے کہ جو دشمن کی وجہ سے روکا گیا ہو بخراہ وہ دشمن کا کافر ہو یا مسلمان ہو یا جابر سلطان نے اسے قید خانہ میں بند کر دیا ہو اس پر ہڈی واجب ہے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے۔ اٹھب کا بھی یہی قول ہے۔ ابن قاسم نے کہا: جو زنی یا مردہ میں بیت اللہ سے روکا گیا ہو اس پر ہڈی نہیں ہے مگر یہ کہ وہ ہڈی ساتھ لایا ہو۔ یہ امام مالک کا قول ہے اور ان کی جنت یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حد ہیبہ کے روز ہڈی کو ٹھکریا تھا۔ اسے اٹھارہ ہڈی ساتھ لایا ہو۔ یہ امام مالک کا قول ہے اور اہرام بنا تھا تھا۔ جب وہ ہڈی اپنے مقام پر نہ پہنچی کفار کے روکنے کی وجہ سے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ٹھکرنے کا حکم دیا کیونکہ وہ ہڈی تھی اور اس کو کفار اور یہنا اور اٹھارہ ہڈی ساتھ لایا تھا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے لٹکے تھے۔ کسی اس میں وجہ

چا کہ نہ تھا اور رسول اللہ ﷺ نے رکعات کی وجہ سے اسے غرض نہیں کیا تھا۔ اسی وجہ سے جو بیت اللہ سے روکا گیا ہو اس پر ہدف واجب نہیں ہے۔ اور مجبور علماء نے اس سے حجت چکڑی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے روزہ شہادہ اہرام مکہ اور نہ طعن کرایا تھا حتیٰ کہ ہدف کو ٹکڑ کر دیا۔ یہ دلیل ہے کہ محصر کے اہرام مکہ لئے کی شرط ہدف کا ذبح کرنا ہے۔ اگر اس کے پاس ہدف ہو اور اگر وہ تفسیر ہو تو جب وہ ہدف پاے اور اس پر قنارہ و وہ اہرام نہ مکہ لے کر ہدف دینے کے بعد۔ بلکہ ارشاد قرآن اُحْجِزْ ثُمَّ قُتِلَا اَشْتَرِ مِنْ الْمُنْذِي کا مفسر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جب وہ ہدف پر قنارہ ہو تو طحالی ہو جائے اور ہدف دے۔ امام شافعی نے رد قول میں اسی طرح جو ہدف خریدنے کی طاقت نہیں رکھتا اس کا قلم ہے۔

**مسئلہ نمبر 5:** مطاویرہ نے کہا: مرض کی وجہ سے محصر، اہرام کی وجہ سے محصر کی طرح ہے۔ امام مالک اور شافعی اور ابن کثیر صاحب نے کہا: جس کو مرض نے روکا لپا ہو اس کو بیت اللہ کا طواف ہی حلال کرے گا اگرچہ وہ کسی ماری نہیں ہو جسے حتیٰ کہ اسے تکلیف سے اتفاق ہو جائے (۱)۔ اسی طرح جس کو ٹھنڈی میں غلطی ہوئی یا اس پر ذی الحج کا چاند ملتی ہو، اس کا عزم ہے۔ امام مالک نے فرمایا: اس میں اہل مکہ اہل اذق کی طرح ہیں۔ فرمایا: اگر مریض دوام کا محتاج ہو تو وہ اس کے ساتھ طواف کرے اور نہ یہ دے اور اپنے اہرام پر باقی رہے اور اسے کسی چیز سے حلالی ہونا جائز نہیں حتیٰ کہ مرض سے خشک ہو جائے۔ جب مرض سے خشک ہو جائے تو وہ بیت اللہ کی طرف جاتے اس کے ساتھ چکر لگائے و مفاہروہ کے درمیان سہی کرے اور اپنے حج کو مردہ سے حلالی ہو جائے۔ یہ تمام امام شافعی کا قول ہے اور ان کا تفسیر یہ اس روایت کے مطابق ہے جو حضرت عمر و حضرت ابن عباس سے حضرت عائشہ حضرت ابن عمر حضرت ابن ابی ابراہیم بن عبد اللہ بن عمر سے کہہ: مرض کی وجہ سے محصر یا گنتی میں غلطی کی وجہ سے محصر کے بارے میں فرمایا: اس کو طواف ہی حلال کرے گا۔ اسی طرح کوئی مفسر نوٹ کرے کہ یا جلاب لگ جائیں۔ اس کا بھی بھی حکم ہے امام مالک کے نزدیک جس کی یہ حالت ہو اسے اختیار ہوگا جب اسے وقوف کرنے سے نفرت ہوئے گا وہ پیشہ محصر کی وجہ سے تو اُردو چاہے تو چلا جائے جب اس کے لئے بیت اللہ تک پہنچنا ممکن ہو تو وہ طواف کرے اور مردہ سے حلالی ہو جائے۔ اور اگر چاہے تو آئندہ وہ سال تک اہرام پر باقی رہے اگر وہ اہرام پر باقی رہے تو کوئی ایسا کام نہیں کرے گا جو حلالی کو منع کرتا ہے۔ پس اس پر ہدف نہ ہوگی اور اس میں حجت صحابہ کا اجماع ہے کہ جو تھوڑا میں غلطی کر جائے تو اس کا قلم یہ ہے کہ وہ طواف سے ہی حلالی ہوگا اور کسی کے بارے میں فرمایا: جب وہ محصور باقی رہے حتیٰ کہ لوگ اپنے حج سے فارغ ہو جائیں تو وہ طواف کی طرف نکل جائے۔ عجیب کہہ اور وہ وہی کرے جو عمرہ کرنے والا کر رہا ہے اور طحالی ہو جائے جب آئندہ سال آئے تو حج کرے اور ہدف دے۔ ابن شہاب زہری نے کہا: کہ وہ اس میں سے مکہ میں محصر ہو تو اسے وقوف عرفہ لازم ہے اگرچہ اسے چار ہدفی پر اٹھا کر لے جایا جائے۔ اس قول کو ابو بکر بن محمد بن احمد بن عبد اللہ بن کثیر مالکی نے اختیار کیا ہے۔ فرمایا: محصر کسی کے بارے میں امام مالک کا قول یہ ہے کہ اس پر بھی آقاؤں کی طرح حج اور ہدف کا عہدہ ہے۔ یہ ظاہر کتاب کے خلاف ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذُنُوبَ الْبَنَانِ لَمْ يَكُنْ اَخْلَعُ خَاجِرِي الشَّجَرَةَ الْغَرَاوِرَ۔ اور فرمایا: میرے نزدیک اس مسئلہ میں زہری کا قول پسندیدہ



ہے۔ یہ اباحت ان لوگوں کے لئے ہے جو مسجد حرام کے رہنے والے نہیں ہیں وہ ظہر جائیں کیونکہ ان کی مسافت دور ہے اور  
 طلاق کرنا بھی اگر چہ حج قربت بھی ہو جائے اور ایسا شخص جس کے درمیان اور مسجد حرام کے درمیان اتنی مسافت ہو جس میں نماز  
 قصر نہیں کی جاتی تو وہ مناسک حج پر جائے اگر چہ اسے چار پائی پر ہی لے جایا جائے کیونکہ وہ بیت اللہ کے قریب ہے۔ امام ابو  
 حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: ہر وہ شخص جو دشمن، عرض، فخری، ختم ہوئے، سوار کی تمہو نے یا کسی سوزی چیز کے ڈسنے کی وجہ  
 سے بیت اللہ تک پہنچنے سے روکا گیا ہو تو وہ احرام کے ساتھ اپنے مکان پر ظہر اور ہے اور اپنی ہڈی بھیجے اسے یا ہڈی کی قیمت بھیج  
 دے، جب وہ عمر کر دے تو اپنے احرام کو کھول دے۔ اسی طرح حضرات عروہ، قتادہ، حسن، عطاء، یحییٰ، مجاہد اور اہل عراق کا قول  
 ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَنَافِلُ الْأَمْثَلِ** (الأنیہ)

**مسئلہ نمبر 6:** امام مالک اور ان کے اصحاب نے کہا: محرم کو حج میں شرط لگانا کچھ بیخبر نہیں دیتا جب اسے مرض یا دشمن  
 سے محرم ہونے کا اندیشہ ہو۔ یا امام ثوری، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا قول ہے کہ شرط لگانا یہ ہے کہ تعبیر کہتے وقت لیبت  
 اللہم لیبت۔ جہاں تو مجھے روک لے گا میں اپنا احرام وہاں کھول دوں گا۔ امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ اور ابو یوسف نے کہا  
 شرط لگانے میں کوئی حرج نہیں اور اس کے لئے وہ شرط ہوگی جو دو لگائے گا۔ دوسرے بہت سے صحابہ اور تابعین نے بھی یہی کہا  
 ہے ان کی محبت صحابہ بہت ذہور عن عبد المطلب کی حدیث ہے۔ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اور کہا: یا رسول اللہ!  
 میں حج کا ارادہ رکھتی ہوں کیا میں شرط لگا دوں؟ فرمایا: ہاں۔ اس نے کہا: میں کیسے کیوں؟ فرمایا: تو یوں کہ: لیبت اللہم  
 لیبت و صعد من الارض حیث حبستنی (1) (جہاں تو مجھے روک لے گا میں احرام کھول دوں گی) اس حدیث کو ابو داؤد  
 اور دارقطنی و دیگر روئے نقل کیا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر ضابطہ کی حدیث ثابت ہوتی تو میں اس سے زیادتی نہ کرتا اس کا  
 احرام ٹھکانا جائز ہے جہاں اسے اللہ تعالیٰ روک لے۔

میں کہتا ہوں: بہت سے محدثین نے اس حدیث کو صحیح کیا ہے۔ ان میں سے ابو حاتم یحییٰ اور ابن منذر ہے۔ ابن منذر نے  
 کہا: یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ضابطہ بنت زبیر سے کہا: توج کر اور شرط لگا لے (2)۔ یہی امام شافعی کا قول  
 ہے جب وہ عراق میں سے ہجر مصر میں اسے قوف کیا۔ ابن منذر نے کہا: پہلا قول بہتر ہے۔ عبدالرزاق نے اس کو ذکر کیا ہے۔  
 فرمایا: میں اس حرج کے بنایا فرمایا مجھے ابو زبیر نے بتایا کہ طائز اور مکرہ نے انہیں حضرت ابن عباس سے روایت کر کے  
 بتایا کہ حضرت ضابطہ بنت زبیر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اور کہا: میں ایک مریض عورت ہوں، میں حج کرنا چاہتی ہوں  
 آپ مجھے کیا حکم فرماتے ہیں اگر میں احرام باندھ لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تو احرام باندھ لے اور شرط لگا لے کر میرے  
 احرام کھولنے کی جگہ وہی ہوگی جہاں تو مجھے روک لے گا (3)۔ راوی فرماتے ہیں: اس عورت نے حج کر لیا تھا۔ یہ صحیح ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** علماء کا اختلاف ہے کہ محرم پر قصاص واجب ہے یا نہیں۔ امام مالک اور امام شافعی نے فرمایا: دشمن نے

1۔ سنن ابی داؤد، کتاب الحج، باب الاشراف علی جمعہ، ص 247، جلد 1 (ذرات تعلیم)

3۔ جامعہ، ج 3، ص 235، جلد 2

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب الحج، ج 2، ص 82، جلد 2 (تحریر)

جسے روک نہا ہوا اس پر نہ حج کی قضاء ہے نہ عمرہ کی مگر جس نے اپنا فرض حج نہ کیا ہو تو اس پر وجوب کے مطابق حج ہے۔ اسی طرح ان علماء کے نزدیک عمرہ کرنا واجب ہے جنہوں نے عمرہ کو واجب کیا ہے۔ امام ابوحنیفہ نے کہا عمرہ میں یا دشمن نے روک نہا ہو تو اس پر حج اور عمرہ ہے۔ یہ طبری کا قول ہے۔ اصحاب اہل رائے نے کہا: اگر وہ حج کا احرام بندھنے والا تھا تو وہ انصار کی صورت میں حج اور عمرہ تھا کرے گا کیونکہ اس کا حج اور احرام عمرہ میں گیا تھا۔ اگر وہ حج قرار کرنے والا تھا تو وہ ایک حج اور دو عمرے تھا کرے گا اگر وہ عمرہ کا احرام باندھنے والا تھا تو ایک عمرہ تھا کرے گا ان کے نزدیک ہر مرض یا دشمن سے بڑھتے روک نہا کر برابر ہے۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ یحییٰ بن عمر ان کی حدیث سے انہیں نے حجت نکالی ہے۔ فرما: میں اس سال عمرہ کے ارادہ سے نکلا، جس میں اہل شام نے حضرت ابن زبیر کا مکہ میں محاصرہ کیا ہوا تھا۔ یہی قوم۔ ان کے کئی لوگوں نے میرے ساتھ اپنی ہدی کے جاؤر بھیجے، میں اہل شام تک پہنچا تو انہوں نے مجھے حرم میں داخل ہونے سے روک لیا۔ میں نے اسی جگہ ہدی کو خیر کیا پھر میں نے احرام کھول دیا اور واپس آ گیا۔ جب تکندہ وصال آیا تو میں اپنے عمرہ کی قضا کے لئے نکلا۔ میں حضرت ابن عباس کے پاس آیا۔ میں نے ان سے مسئلہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا ہدی کا بدلہ دے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اس ہدی کا بدلہ دینے کو کہا جو انہوں نے عمرہ تھا یا حدیبیہ کے سال عمرہ نہیں اور بن عباس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے استدلال کیا جس کا کوئی عضو ٹوٹ گیا یا ٹانگ ٹوٹ گئی تو وہ احرام کھول دے اور اس پر درہم ایک یا دو عمرہ عمرہ ہے اور اس حدیث کو ٹکڑے سے جوڑ دینا عمرہ انصاری سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس کی ہڈی ٹوٹ جائے یا کوئی اور عضو ٹوٹ جائے تو وہ احرام کھول دے اور اس پر دو سو روپے دے گا۔ ان علماء نے فرمایا: آئندہ سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم کے ساتھ عمرہ کرنا اس عمرہ کی قضا کے لئے تھا۔ اسی وجہ سے اس عمرہ کو عمرہ القضاء کہا جاتا ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے اس سے حجت نکالی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی صحابی کو اور کسی ساتھی کو کسی چیز کے قضا کرنے کا حکم دیا اور نہ کوئی چیز سے لوٹے اور کسی وجہ سے ان سے کوئی چیز محفوظ نہیں کی گئی اور نہ آئندہ سال یہ کہا کہ میرا یہ عمرہ اس عمرہ کی قضا ہے جس میں مجھے روکا گیا تھا۔ یہ کوئی آپ پر پہنچا حکم سے منقول نہیں ہے۔ علماء نے فرمایا: عمرہ القضاء اور عمرہ التقصیر برابر ہیں۔ یہ اس عمرہ کا نام ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے فیصلہ کیا تھا اور اس سال بیت اللہ سے واپس چلے جانے اور آئندہ سال آنے پر بن سے صلعتی تھی اسی وجہ سے اس کو عمرہ التقصیر کہا جاتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** فقہ میں سے کسی نے اس شخص کے بارے میں نہیں کہا کہ جس کا کوئی عضو ٹوٹ جائے یا شتر ایسا ہو جائے تو ٹوٹنے کے ساتھ ہی وہی جگہ اپنا احرام کھول دے حوالے ابو ثور کے۔ انہوں نے حجاز میں عمرہ کی حدیث کے لحاظ کا اعتبار کیا ہے اور اس کی سببیت داؤد بن علی اور اس کے اصحاب نے کی ہے۔ علماء کا جراح ہے کہ وہ عضو ٹوٹنے کے ساتھ حرام کھولنے کا نہیں کیسے کھولے گا۔ امام مالک وغیرہ نے کہا: بیت اللہ کے طواف کے ساتھ کھولے گا اس کے علاوہ نہیں کھولے گا اور کوئی کے حوالے



حسن نے کہا: اعلیٰ ہدیٰ موت ہے، اور سیئی گائے ہے اور کبوتر کبوتری ہے (۱)۔ اس میں ا، م، ہک کے تکریر کی جلیں ہیں۔ جس نے دھن کے روکا ہوا اس پر قضا واجب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَضَا الشَّيْطَانِ مِنَ الْفُتْنِ**۔ اس میں قضا کا ذکر نہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۷:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ أَهْدَىٰ مِنَ الْفُتْنِ** اور **وَمَنْ أَهْدَىٰ مِنَ الْفُتْنِ** ہیں جو بیت اللہ کی طرف بھیجا جاتا ہے خواہ اونٹ ہو یا کوئی اور جانور، عرب کہتے ہیں کہ ہدیٰ جلیں، بھلائیوں کے کتنے اونٹ ہیں۔ جو بکرتے لگا: اس کو ہدیٰ اس لئے کہا گیا ہے کیونکہ ان میں سے بعض بیت اللہ کی طرف بھیجی جاتی ہیں۔ پس جو ظہر یعنی کواحق ہوتا ہے اس کے ساتھ قمار کا نام رکھ دیا جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَكَ لَتَقْلِبُنَّ فَضْلَ اللَّهِ عَنْ أَصْحَابِ الْعُقُودِ** (النساء: ۲۵)۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اونٹوں یا زکریہ کی تو ان میں سے کوئی نہی پر جب روز قمار سے قمار کھوانے کو ان کی موت کی سزا کا نصف ہے جب آزاد کو ادنیٰ عورت دیا کرے۔ اللہ تعالیٰ نے المحسنات کا لفظ ذکر فرمایا۔ سزا کھوانے میں عورتیں ہیں کیونکہ احسان ان میں سے اکثر میں ہوتا ہے۔ پس انہیں ایسے امر کے ساتھ ذکر کیا گیا جو ان میں سے بخش میں پایا جاتا ہے آزاد عورتوں میں سے کچھ اسے کہا جاتا ہے جو خداوند والی ہوا اس پر رحم واجب ہوتا ہے جب وہ دکانی کرے اور جمع نصف نہیں ہوتا کہ وہ اونٹ پر نصف ہو۔ پھر اس سے ظاہر ہوا کہ المحسنات سے مراد یہاں کھوانے عورتیں ہیں نہ کہ نہ وہ والیاں۔ فرمایا: کہنے اہل حجاز اور غزوہ ہدیٰ کو تکلیف کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ فرمایا: تیسرا درستی میں شد کے ساتھ ہدیٰ پڑھتے ہیں۔

شاعر نے کہا:

حلفت برب مكة والصنم و عناق الهدي مقلدات

میں نے کہ مصلیٰ اور اہل پہاڑی مٹی ہوں گے تلووں کے مالک کی قسم اٹھائی۔

فرمایا: الہدیٰ کا واحد حدیہ ہوا اور الہدیٰ کے جمع میں اعدا دیگی کہا جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تُخَالِفُوا آيَاتَهُ وَاسْلَمَ حَقِّي يَبْلُغَةُ الْفُتْنِ مَجْدَتَهُ**

اس میں سات مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تُخَالِفُوا آيَاتَهُ وَاسْلَمَ حَقِّي يَبْلُغَةُ الْفُتْنِ مَجْدَتَهُ** یہ خطاب تمام مت کرے خواہ محصر ہو یا محصر نہ ہو، علماء میں بعض یہ مصرع کے لئے خاص کرتے ہیں یعنی احرام نہ ہو گیس حتیٰ کہ ہدیٰ کو خر کر دیا جائے۔ مگر وہ جگہ ہے جس میں ذرا حلال ہوتی ہے۔ اہم مالک اور امام شافعی کے نزدیک دشمن کی وجہ سے اس کے لئے شخص کے لئے مکمل وصار کی جگہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں ہے کہ بعد بیبہ کے زمانہ میں آپ جہاں محصور ہوئے وہاں ہی احرام مکمل نہ ہوا اور ہدیٰ کو خر کیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْفُتْنِ مَجْدَتَهُ** (نساء: ۲۵) بعض علماء نے محصور کا معنی محصور فرمایا جب بیت اللہ تک پہنچنے سے روکی گئی ہو۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک احمد میں ہدیٰ کا مکمل برسر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَكُمْ مَعَاذُ إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ** (الحج: ۱) اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس کا مؤلف دو اسن والا شخص ہے جو بیت اللہ تک



کا ضعف ہے اس میں کوئی شک نہیں۔ اختلاف نے اپنے مذہب کی بنیاد حضرت ابن مسعود کے قول پر رکھی اور انہوں نے اس کے خلاف میں نظر نہیں کیا۔ امام شافعی نے فرمایا: جب محصر ہدی سے عاجز ہو تو اس میں رو قائل ہیں۔ وہ بھی احرام نہیں کھوے گا مگر ہدی رہنے کے ساتھ اور دوسرا قول یہ ہے کہ اسے قہم دیا گیا ہے کہ جس پر وہ قار ہو وہ ادا کرے۔ اگر وہ کسی چیز پر قادر نہیں تو جب وہ قادر ہو ادا کرے۔ امام شافعی نے فرمایا: جس نے یہ کہا ہے اس نے یہ بھی کہا ہے کہ وہ اپنی جگہ احرام مکمل کرے اور جب قادر ہو ہدی ذبح کرے۔ اگر وہ مکہ میں ذبح پر قادر ہو تو اس کے لئے مکہ میں ہی ذبح کرنا ضروری ہے اگر مکہ میں ذبح کرنے پر قادر نہ ہو تو جہاں قادر ہو ذبح کر دے اور فرمایا: کہا جاتا ہے اس میں جائز نہیں مگر ہدی اور کہا ۴ ہے: جب ہدی نہ پائے تو اس پر کھانا کھلا یا روزے ہوں گے۔ اگر وہ دن تینوں میں سے کوئی بھی نہ پائے تو ان میں سے ایک ادا کرے جب قادر ہو۔ غلام کے بارے میں فرمایا: اس کے لئے صرف روزہ جائز ہے پہلے اس کے لئے بکری کی قیمت در اہم میں لگائی جائے گی پھر در اہم کا کھانا پانچ جائے گا پھر کھانے کے بعد کے بارے میں ایک دن روزہ رکھے گا۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اس میں اختلاف ہے جب محصر اپنی ہدی کو خر کرے کیا اس کے لئے قتل کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ ایک گروہ نے کہا: اس پر سر کا قتل کرنا واجب نہیں کیونکہ اس سے عبادت ختم ہو چکی ہے اور انہوں نے اس سے حجت بکڑی ہے کہ جب احرام کی وجہ سے باقی تمام مہلت کا ساتھ ہو چکے ہیں مثلاً طواف، سعی وغیرہ۔ حالانکہ ان کے ساتھ حاجی احرام سے طہائی ہوتا ہے۔ تو اس سے وہ تمام احکام ساتھ ہو گئے جن کے ساتھ حاجی احرام سے حاجی ہوتا ہے کیونکہ وہ محصر ہو گیا ہے۔ اور جنہوں نے اس سے حجت بکڑی ہے ان میں امام ابو حنیفہ اور امام محمد بن حسن ہیں۔ انہوں نے فرمایا: محصر پر نہ ہالی کھانا ہے نہ قتل کرنا ہے۔ امام ابو یوسف نے کہا: محصر قتل کر لے اور قتل نہیں کرے گا تو اس پر کوئی چیز واجب بھی نہ ہوگی اور ابن ابی عمر ان نے اس کا نام سے اور انہوں نے امام ابو یوسف سے ان کی "تواور" میں روایت کیا ہے کہ اس پر قتل کرنا لازم ہے اور بال کھانے کے بغیر تو کوئی چارہ کار نہیں ہے۔ امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو مختلف اقوال ہیں: (۱) محصر کے لئے قتل کرنا عبادت سے ہے۔ یہ لازم مالک کا قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ عبادت میں سے نہیں ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ نے کہا ہے۔ امام مالک کی حجت یہ ہے کہ طواف، صلا اور روزہ کے درمیان سعی وغیرہ سے محصر اور دعا کی ہے۔ جس جن چیزوں سے اسے روکا گیا ہے وہ تو ساتھ ہو جائیں گی لیکن قتل کرنا اس کے کرنے میں تو کوئی حائل نہیں کہ وہ اس کے کرنے پر قادر ہے اور جس کے کرنے پر وہ قادر ہے وہ اس سے راقع نہیں اور اس پر اصل کے محصر پر قتل کرنا باقی ہوتا ہے جس طرح بیت اللہ تک پہنچنے والے پر باقی ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَفِيَ بِهَا اللَّهُ إِنَّهَا كَنَفٌ مَحْفُوتٌ** اور: **وَأَعِيت** ہے جو امر نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں (قتل کرنے والوں) کے لئے تین مرتبہ اور قسم کرانے والوں کے لئے ایک مرتبہ عافرمائی تھی۔ یہ قطعی حجت ہے اور اس مسئلہ میں نظر صحیح ہے۔ یہی امام مالک اور ان کے اصحاب کا مسلک ہے۔ ان کے نزدیک وہ حاجی جس نے حج کو مکمل کیا اور جس کا حج فوت ہوا، دشمن کے ذریعے روکا گیا اور عرض کے ذریعے روکا گیا تمام پر قتل کرنا عبادت ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** ائمہ نے روایت کیا ہے کہ امام مالک کے یہ الفاظ ہیں: نافع نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: اے اللہ! طلق کرانے والوں پر رحم فرما۔ مجھ نے عرض کی: یا رسول اللہ! قہر کرانے والوں کے لئے بھی وہ فرمائیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کی: اے اللہ! صبح کرانے والوں پر رحم فرما۔ صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! قہر کرانے والوں کے لئے دعا فرمائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کی: یا اللہ! مشعر بن پرجم فرما۔ (9) کبار سے علماء نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طلق کرانے والوں کے لئے عین مرتبہ عاکر: اور قہر کرانے والوں کے لئے ایک مرتبہ عاکر: دلیل ہے کہ حج اور عمرہ میں طلق کرانا قہر کرانے سے افضل ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: وَلَا تَقْرُؤْ اٰیٰتِہٖ سِوَ مَا تُحٰکِمُ بِالْاٰیٰتِ یعنی ہے وَلَا تَقْرُؤْ اٰیٰتِہٖ سِوَ مَا تُحٰکِمُ بِالْاٰیٰتِ کا اجماع ہے کہ قہر کرنا مردوں کے لئے جائز ہے مگر ایک چیز جس سے بھری سے ذکر کی گئی ہے کہ وہ یہ حاجت جو انسان کرتا ہے اس میں طلق کو واجب قرار دیتے تھے۔

**مسئلہ نمبر 5:** مورخین میں طلق میں داخل نہیں ہیں ان کے لئے سنت قہر کرنا ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ فرمایا: عورتوں پر طلق نہیں ہے ان پر صرف قہر کرنا ہے (2)۔ اس روایت کو ابو داؤد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ اہل علم کا اس قول پر اجماع ہے۔ ایک رعایت کی رائے ہے کہ عورت کا اپنے سر کا طلق کرنا مسئلہ ہے اور عورت بالوں کو کشا کٹوانے اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن عمر، امام ثنائی، امام احمد، اسماعیل کہتے ہیں: وہ ہر بیعتی سے پورے کی مثل کٹانے۔ عہد نے کہا: بندہ تین انگلیوں کی مقدار کٹانے۔ قتادہ نے کہا: تہائی یا چوتھائی کی مقدار کٹانے۔ حصعہ بن یزید نے بوزجی عورت اور جوان عورت کے درمیان فرق کیا ہے۔ دوسری ہیں: بوزجی عورت پتھانی بال کاٹ دے اور جوان عورت کے لئے انگلی کے پورے کے ساتھ اثر رو کیا و تھوڑے تھوڑے کاٹ لے۔ مالک نے فرمایا: پورے سر کے بالوں کو تھوڑا تھوڑا کٹانے جتنا دو کاٹ لے گی وہ کافی ہوگا۔ امام مالک کے نزدیک یہ جائز نہیں کہ بعض بالوں کو کٹانے اور بعض کو چھوڑ دے۔ ابن منذر نے کہا: جس پر کاٹنے کے کام کا طلاق ہو وہ جائز ہوگا۔ احوط یہ ہے کہ انگلی کے پورے کی مقدار تمام بال کٹانے۔

**مسئلہ نمبر 6:** کسی کے لئے سر کا طلق کرنا ہر شخص حتیٰ کہ اپنی بیوی کو غر کر لے۔ یہ اس لئے ہے کہ ذبح کی سنت طلق سے پہلے ہے۔ اس میں اصل یہ ارشاد ہے: وَلَا تَقْرُؤْ اٰیٰتِہٖ سِوَ مَا تُحٰکِمُ بِالْاٰیٰتِ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا پھر طلق کر لیا تھا جس نے اس کی مخالفت کی طلق پہنچ کر یا غر بعد میں کیا اس نے یہ خطا اور جہالت کی وجہ سے کیا ہوگا یا جان بوجھ کر کیا ہوگا۔ اگر پہلی صورت ہوگی تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ یہ لیکن صحیب نے ابن قاسم سے روایت کیا ہے اور یہ امام مالک کا مشہور مذہب ہے۔ ابن ابی نعیم نے کہا: اس پر ہدی ہے، لیکن امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اگر دوسری صورت میں ہو تو قاضی ابو الحسن نے روایت کیا ہے کہ غر پر طلق کو مستحکم کرنا جائز نہیں۔ یہی امام شافعی کا قول ہے۔ ظاہر مذہب سن ہے اور صحیح جواز ہے کیونکہ حضرت ابن عباس کی حدیث ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذبح میں دلی، گھٹہ، پیر

1۔ الحج، حرلی، کتاب عدم باب العلق، التفسیر عند الاحوال، ص 233، جلد 1 (ذات تعلیم)

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، باب العلق، التفسیر، ص 272، جلد 1 (ذات تعلیم)

خیر کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے ۱۱۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس شخص کے بارے میں پوچھا کیا جس نے خلق کو ان سے پیسہ خریدا یا روک کر ان سے پہلے حق کر لیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں ۱۲۔

**مسئلہ نمبر 7:** اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ حج میں سر کا حلق کرنا: عبادت اور مطلوب ہے اور حج کے عداوہ یا نافرمانی نہیں۔ بعض نے فرمایا: سر کا حلق کرنا واجب ہے، مگر یہ مسئلہ دو تہائی اور تیسری حج میں جائز نہ ہوتا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مسئلہ سے منع فرمایا۔ ۱۳۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جعفر کی شہادت کی خبر آنے کے تین دن بعد ان کے بچوں کا حلق کر دیا۔ اگر حلق جائز نہ ہوتا تو آپ ﷺ نے ان کا حلق نہ کرتے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے سر کا حلق کرتے تھے۔ ابن عبد البر نے کہا: علماء کا ہونے کے رکھنے اور حلق کی حاجت پر اجماع ہے، یہی حجت کافی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَمَنَّيْ كَلَانَ يَتَكَلَّمُ فَمَنْ لَيْسَ اَوْفَىٰ مِنْ نَرِاسِهِ فَيَقْدِرْ لَنْ يَمَيَّا يَرِ اَوْ عَدُوًّا لِّنَفْسِهِ اس میں نو مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَمَنَّيْ كَلَانَ يَتَكَلَّمُ فَمَنْ لَيْسَ اَوْفَىٰ مِنْ نَرِاسِهِ فَيَقْدِرْ لَنْ يَمَيَّا يَرِ اَوْ عَدُوًّا لِّنَفْسِهِ پہلی آیت میں محسوسہ اور دشمن سے روکا گیا ہے نہ مرض۔ عدا کا کیا ہے۔ یہ لازم نہیں ہوتا کیونکہ فَتَمَنَّيْ كَلَانَ يَتَكَلَّمُ فَمَنْ لَيْسَ اَوْفَىٰ مِنْ نَرِاسِهِ کا معنی ہے جو مرض ہو یا اس کے مرض میں الیت ہو مگر حلق کر کے فَيَقْدِرْ لَنْ يَمَيَّا يَرِ اس پر نہ یہ ہے۔ جب یہ عدا اختلاف مرض کے بارے میں وارد ہے تو ظاہر یہ ہے کہ آیت کا آئہ زبانی اسی کے متعلق وارد ہے جس کے بارے میں اس کا موازنہ اور اس کا آخر وارد ہے۔ کیونکہ کلام کا بعض، بعض کے ساتھ جزا، دو، دو، دو ہے اور بعض، بعض کے ساتھ متصل ہوتا ہے اور آخر آیت میں اظہار آیت کے اندر ان کا ظاہر کی طرف لوٹا ہوتا ہے۔ یہی ظاہر پر محمول کرنا جب ہوتا ہے تو کہ ظاہر سے پیچھے نہ کی دیکھ سوجھو ہو۔ اور ہمارے کلام پر دلیل اس آیت کے نزول و سبب بھی ہے۔ امت نے روایت کی ہے اور یہ واقعہ فتن کے اندر ظاہر میں حضرت کعب بن جحر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے دیکھ جبکہ جو کچھ اس کے چہرے پر کر رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا یہ جو کچھ تجھے تکلیف دیتی ہے؟ کعب نے کہا: ہاں۔ آپ ﷺ نے اسے جب کو حلق کرانے کا حکم دیا جبکہ آپ ﷺ یہیں میں تھے۔ اور صحابہ کے لئے واضح نہیں ہوا تھا کہ وہ یہاں عروم کو حلق دینے کے واسطے کہیں داخل ہوئے کی امید پر تھے۔ واللہ تعالیٰ نے نہ یہ کہ ان کو حلق کرنا یا نہ رسول اللہ ﷺ نے اسے تمہارے یا کہ وہ یہاں کہیں کو ایک فرقہ کھانا کھائیں یا ایک محل دی دیں یا تمہارے روز سے رہیں۔ اس حدیث کو بخاری نے اس الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ یہ تو اس کے لئے واضح تھا کہ وہ یہاں ۱۴۔ یہاں ۱۵۔ مکیوں (دیں گے ۱۶)۔ دلیل ہے کہ صحابہ کو دشمن کے روکنے کا

۱۔ صحیح مسلم، کتاب النعم، ج ۲، تصحیف النعم، صفحہ ۵۲۲، جلد ۱ (۱۔ تہذیب کتب ۱۰۸)

۲۔ سنن ابن ماجہ، کتاب النعم، صفحہ ۲۲۵، جلد ۱ (۲۔ تہذیب کتب ۱۰۸)

۳۔ صحیح بخاری، کتاب النعم، صفحہ ۳۳۶، جلد ۱ (۳۔ تہذیب کتب ۱۰۸)۔ ۴۔ ایضاً: کتاب فیضان، صفحہ ۵۹۹، جلد ۲ (۴۔ تہذیب کتب ۱۰۸)





**مسئلہ نمبر 5:** مساکین کو اذیت کے کفارہ میں حج و عمرہ کا کھانا عطا ناجائز نہیں حتیٰ کہ ہر مسکین کو بی کریم کو بیعت کرنے کے مطالبہ و دعوے۔ یہ امام مالک، ثوری، امام شافعی اور امام محمد بن حسن کا قول ہے۔ امام ابو یوسف نے کہا: حج و عمرہ کا کھانا عطا ناجائز ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اہل منہ کا اجتماع ہے کہ حرم کے لئے بالوں کا حلق کرنا، انہیں کا مٹا توڑنا اور انہیں منہ کرنا ناجائز نہیں خود و نور و یا کسی اور چیز کے ساتھ ہو مگر بیماری کی حالت میں جیسا کہ قرآن میں نص موجود ہے اور جس نے اہرام کی حالت میں بغیر کسی بیماری کے حلق کر لیا تو اس پر نذر ہے واجب ہے۔ اور اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جس نے بغیر ہڈ کے حلق کر لیا۔ علامہ ابوالہاسی بیہنا یا خورشید گانی۔ امام مالک نے فرمایا: اس نے برا کیا ہے اور اس پر نذر ہے۔ اسے اس میں اختیار ہے اور امام مالک کے نزدیک اس میں محدود نطر ضرورت اور عدم ضرورت برابر ہیں۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور اس کے اصحاب اور ابو ثور نے کہا: اسے اختیار نہیں مگر ضرورت میں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَتَنَ كُنَّ وَمَلَئَهُمْ غَيْرَ نَهْنًا اُولَئِكَ اُولَئِیٰ فِتْنٍ فَرَا جِبٌ اور جس نے جان بوجھ کر حلق کرایا بغیر ہڈ کے جان بوجھ کر لباس پہنا تو اسے اختیار نہیں ہے اس پر صرف بکری واجب ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** جس نے بھول کر ایسا کیا اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک نے فرمایا: جان بوجھ کر اور بھول کر یہ عمل کرنے والا نذیر ہے۔ جو یہ برابر ہیں۔ یہ امام ابو حنیفہ، ثوری اور لیث کا قول ہے۔ امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں: (۱) اس پر نذر نہیں ہے۔ یہ داؤد اور اسحاق کا قول ہے۔ دوسرا اس پر نذر ہے۔ اکثر علماء عمرہ پر لباس پہننے، سر ڈھانچنے یا بعض سر ڈھانچنے، نفیس (موزے) پہننے، باخن کاٹنے، خوشبو لگانے، اذیت کو دور کرنے کی صورت میں نذر ہے و جب کرتے ہیں۔ اسی طرح جب اپنے جسم کے بالوں کا حلق کیا یا کچھ نوانے کی جگہ کا حلق کیا تو یہی حکم ہے۔ عورت اس مسئلہ میں مرد کی طرح ہے۔ اس پر سر نہ لگانے میں نذر ہے اگرچہ اس میں خوشبو بھی ہو اور مرد کے لئے سر نہ لگانا جائز ہے جبکہ اس میں خوشبو نہ ہو اور عورت پر نذر ہے جو وہ اپنے چہرے کو ڈھانچے یا دستانے پہنے۔ اس میں یہ عمل جان بوجھ کر کرنا، بھول کر کرنا اور جہالت کی وجہ سے کرنا برابر ہے۔ بعض علماء ہر چیز میں (بکری) واجب کرتے ہیں۔ داؤد نے کہا: جسم کے بال دونوں میں مرد و عورت پر یکساں ہیں۔

**مسئلہ نمبر 8:** علماء کا مذکورہ نذر دینے کی جگہ میں بھی اختلاف ہے۔ عطا نے کہا: جو دم (بکری) ہو گا وہ دم میں دیا جائے گا اور جو کھانا یا روزہ ہو گا وہ جہاں چاہے دے سکتا ہے۔ اسی طرح اصحاب رائے نے کہا ہے: جس سے مروی ہے کہ بکری۔ کدہ میں دی جائے گی۔ طاؤس اور امام شافعی نے کہا: کھانا اور بکری دونوں کدہ میں دیے جائیں گے روزہ جہاں چاہے رکھ سکتا ہے کیونکہ روزہ میں اہل حرم کی کوئی منفعت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَتَنَ كُنَّ وَمَلَئَهُمْ غَيْرَ نَهْنًا (المائدہ: 95) یہ بیت اللہ سے پڑوس میں رہنے والے مساکین پر شفقت کے لئے فرمایا ہے کھانا، عطا نے میں بھی شفقت ہے جبکہ روزہ میں کوئی اہل حرم کی منفعت نہیں ہے۔ اللہ اعلم

امام مالک نے فرمایا: یہ عمل جہاں چاہے کرے اور یہ صحیح قول ہے اور یہ مجاہد کا قول ہے۔ امام مالک کے نزدیک یہ نذر

سے نکل مراد ہے اور نص قرآن و سنت کی وجہ سے یہ ہدی نہیں ہے اور نیک جہاں چاہے ادا ہو سکتی ہے اور ہدی صرف مکہ میں ہوتی ہے۔ امام مالک کی حجت دور روایت ہے جو انہوں نے اپنے سوا میں حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت کی ہے اس میں ہے حضرت علی بن ابی طالب نے حضرت حسینؑ کے سر کا حلق کرنے کا حکم دیا (آپ یار تھے) پھر ان کی طرف سے سقا کے مقام پر نیک دیا ان کی طرف سے اونٹ خریدا۔ مالک نے فرمایا: یحییٰ بن سعید نے فرمایا: حضرت حسینؑ حضرت مہینہ چتر کے ساتھ مکہ کی طرف سفر میں نکلے۔ اس حدیث میں واضح دلیل ہے کہ اہل بیت کے علاوہ کسی جگہ دنیا کی جائز ہے اور مالک کے نزدیک ہدی میں جائز ہے کہ وہ حرم میں خری گئی ہو تو وہ اہل حرم کے علاوہ لوگوں کو گدی دے سکتا ہے کیونکہ اس میں حضور مسلمان سا کہیں کو کھانا کھانا ہے۔ مالک نے فرمایا: جب روز حرم کے علاوہ کسی جگہ رکھنا جائز ہے تو اہل حرم کے علاوہ لوگوں کو کھانا کھانا بھی جائز ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ کا ارشاد فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَتَوْا مُدَّةً قَلِيلًا وَفَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَتَوْا مُدَّةً قَلِيلًا جو ان کی طرف سے ہے جس کا ہر کا تقاضا یہ ہے کہ جہاں بھی فدیہ ادا کرے گا جائز ہوگا۔ امام مالک نے فرمایا: اَوْ تَسْلُبُ جُزْءًا مِّنْهَا بَأْسًا جَسَدًا نَّكَاحًا مِّمَّا كَرِهَ اللَّهُ مُطَهَّرًا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا یہی نام رکھا ہے اس کو آپ نے ہدی نہیں فرمایا، اور ہم پر اس کو ہدی پر قیاس کر کے ہدی کے حکم کی طرف لوٹا اور زمینیں ہے اور ہم ہدی کا اہل بیت نہیں کرتے جو اس کے بارے میں حضرت علیؑ و پیغمبر سے مروی ہے نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کعب کو فدیہ کا حکم فرمایا تھا تو وہ حرم میں نہیں تھے۔ پس یہ سب کچھ حرم سے باہر بھی جائز ہے۔ امام شافعی سے اس کی مثل ایک بعد وجہ کے اعتبار سے مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَوْ تَسْلُبُ، تَسْلُبُ کا اصل معنی عبادت ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَمَّا تَا مَّا يَسْكَا (البقرہ: 128) یعنی میں اپنی عبادت کی جگہیں دکھا۔ بعض نے فرمایا: عبادت میں تَسْلُبُ کا معنی قتل کرنا ہے۔ اسی سے ہے: تَسْلُبُ تَوْبَةً، یعنی اس نے اپنے گناہوں سے گوارا کیا گویا عبادت کرنے والا اپنے نفس کو عبادت کے ذریعے گناہوں سے دھو رہا ہے۔ بعض نے فرمایا: النِّسْكَ کا معنی چاندی کی پھل ہوئی ذل ہے، اس کی ہر ذی کو نیک کہہ جا رہا ہے۔ گویا عبادت اپنے نفس کو گناہوں کی سیل اور کھٹ سے پاک کر رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاَوْفُواْ بِعَهْدِكُمْ اِذَا قُلْتُمْ سَلَامًا فَتَمُوتُواْ مِنْهُنَّ وَاللّٰهُ يَخْتَارُ  
اس میں ترمو مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاَوْفُواْ بِعَهْدِكُمْ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے تم مرض سے فیک ہو جاؤ۔ بعض نے فرمایا: روکنے والے دشمن کے خوف سے اس میں ہو جاؤ۔ یہ حضرت ابن عباسؓ اور ابن ابی کثیرؓ کا قول ہے۔ یہ منہم الفاظ کے زیادہ قریب ہے مگر مرض کا خوف خیال کیا جائے تو پھر مرض سے امن مراد ہوگا (۱) جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَنْ تَسْلُبَ الْعَهْدَ اِلَّا بِالْعَدْلِ عِلْمًا كَالْعَدْلِ ہے کہ اس کا مخاطب کون ہے۔ حضرت عبداللہ ابن زبیر، حضرت طلحہ اور حضرت ابراہیمؓ نے فرمایا: اس آیت میں دو لوگ مراد ہیں جنہیں راست میں آج اور عمرو



کی آیت کو نسخہ کر دیں ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع نہیں فرمایا حتیٰ کہ آپ کا دامن ہو گیا۔ پھر ایک شخص نے اپنی رائے سے کہا: دو کہا (۱)۔ قرطبی نے روایت کیا ہے کہ ہمیں قتیبہ بن سعید نے بتایا انہوں نے مالک بن انس سے انہوں نے ابن شہاب سے انہوں نے محمد بن عبد اللہ بن حارث بن نوفل سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے سعید بن ابی وقاص رضاعی بن قیس سے مرویہ بن ابی سفیان کے حج کرنے کے سال سن ان دونوں نے حج تمتع کا ذکر کیا۔ شاک بن قیس نے کہا: حج تمتع نہیں کرے گا مگر وہ جو نہ کے حکم سے جاہل ہو گا۔ سعد نے کہا: اے میرے بھتیجے! تو نے میری بات کی۔ شاک نے کہا: حضرت عمر بن خطاب اس سے منع کرتے ہیں۔ حضرت سعد نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج تمتع کیا تھا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ حج تمتع کیا تھا (۲)۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ ابن اسحاق نے زہری اور انہوں نے سائر سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں حضرت ابن عمر کے ساتھ مسجد میں بیٹھا ہوا تھا۔ ایک شاہی شخص آپ کے پاس آیا اس نے حج تمتع کے بارے میں پوچھا۔ حضرت ابن عمر نے کہا: انہو بصورت ملل ہے۔ اس شخص نے کہا: تمہارا وہ آپ کے پاس آیا اس نے حج تمتع کے بارے میں پوچھا۔ انہوں نے کہا: آپ اس سے منع کرتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج تمتع کیا تھا اور اس کا حکم بھی فرمایا تھا۔ میں اپنے باپ کے قوس پر نکل کر وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نکل کر وہاں آؤں تو مجھ سے اٹھو۔ اس روایت کو دارقطنی نے نقل کیا ہے۔ یہ حدیث ابو یوسف، قرطبی نے صحابہ میں کیسان بن ابن شہاب بن سالہ کے سلسلہ سے نقل کی ہے۔ لیث بن طاہر عن ابن عباس کے سلسلہ سے روایت کی ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان نے حج تمتع کیا تھا۔ یہ پہلے حج تمتع سے حضرت مرویہ نے منع کیا تھا، یہ حدیث میں ہے۔ ابومر نے یہ حدیث کی یہ حدیث مگر ہے لیث ابن ابی طہر صریف ہے۔ حضرت عمر اور حضرت عثمان سے مشہور ہے کہ وہ دونوں حج تمتع سے منع کرتے تھے اگرچہ اہل علم کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ حج تمتع میں سے حضرت عمر نے منع کیا تھا اور کسی پر بار تھا اور حج کو جس کے کہہ کرنا ہے۔ یہ پہلے عمر کرنا اور پھر حج کرنا اس سے حضرت عمر منع نہیں کرتے تھے اور انہوں نے حضرت عمر کے حج تمتع سے منع کر کے کہ حج کرنا ہے ان کا خیال ہے کہ آپ حج تمتع سے منع فرماتے تھے تاکہ بیت اللہ میں لوگ مسلمانوں میں دو یا زیادہ مرتبہ آئیں تاکہ موسم حج کے علاوہ بھی زائرین کی اس میں شرکت رہے۔ آپ نے اہل حرم پر رخصتی و مہربانی داخل کرنے کا ارادہ کیا تھا تاکہ حضرت اور دیگر کی وہ ثابت ہو جائے **فَدَفَعُوا إِلَيْهَا وَأَقْبَلَتْ فَتَمَرَّتْ بِهَا ثَلَاثَ لَيَالٍ ثُمَّ رَأَتْهُنَّ** (ابراہیم: ۳۷)

دوسرے کی طہ نے فرمایا: حضرت عمر نے حج تمتع سے اس لئے منع فرمایا تھا کہ آپ نے دیکھا کہ لوگ آسانی اور رخصت کی وجہ سے حج تمتع کی طرف مائل ہو رہے ہیں۔ پس آپ کو حج اخر دار و حج قرآن کے فتنے کا اندیشہ ہوا جبکہ وہ دونوں حج بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہیں۔ امام احمد نے حج تمتع کے اختیار پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس ارشاد سے حجت پکڑی ہے اگر مجھے اپنے معاملہ کا پیچھے نہ دیتا جس کا مجھے بعد میں علم ہوا تو میں جدی ساتھ نہ لے آتا اور میں حج کے احرام کو عمرہ بنا

۱۔ حج مسلم، کتاب تہجد، جلد ۱، صفحہ ۴۰۳، طہ (۱) قرطبی کتاب تہجد

۲۔ جامع ترمذی کتاب تہجد، صحابہ، جلد ۱، صفحہ ۱۵۱، طہ (۱) دارالعلوم

دیکھا (1)۔ اس حدیث کو ائمہ نے نقل کیا ہے۔ دوسرے علاوے کہا: حج قرآن افضل ہے، ان میں امام ابو حنیفہ اور ثوری ہیں۔  
 یہی قول حنفی کا ہے۔ انہوں نے فرمایا: کیونکہ اس میں انسان اور فرض اکٹھے لڑا کرنے والا ہوتا ہے۔ یہ اسحاق کا قول ہے، اسحاق  
 نے کہا: رسول اللہ ﷺ حج قرآن کرنے والے تھے۔ یہ حضرت علی بن ابی طالب کا قول بھی ہے اور حضرت علی نے حج قرآن  
 کو پسند کیا ہے اور اس کو فضیلت دی ہے۔ انہوں نے اس روایت سے حجت پکڑی ہے جو بخاری نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے  
 روایت کی ہے فرمایا: میں نے وادی جہنم میں رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا "اس رات میرے رب کی طرف سے ایک  
 آنے والا آیا اس نے کہا: اس مبارک رات میں نماز پڑھو اور حج و عمرہ کرو (2)۔" ترغذی نے حضرت انس سے روایت کیا ہے،  
 فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: لیلیۃ بعصرۃ وحجۃ۔ (3) یعنی آپ نے مرد اور حج کی نیت سے طلبہ  
 کہا۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔ ابو عمر نے کہا: ان شاء اللہ حج افراد افضل ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ حج افراد  
 کرنے والے تھے۔ اسی وجہ سے ہم نے کہا: حج افراد افضل ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ حج افراد کے متعلق آخراً زیادہ صحیح  
 ہیں نیز حج افراد میں تل زیادہ ہے پھر مرد و عورتوں سے یہ سب طاعت ہیں اور جس میں عمل زیادہ ہو وہ افضل ہوتا ہے۔ ابو جعفر  
 نکاس نے کہا: حج افراد کرنے والے کو شمع سے زیادہ شکات ہوتی ہے کیونکہ وہ اپنے احرام پر ہوتی رہتا ہے۔ اس لئے اس میں  
 ثواب زیادہ ہے اور احادیث کے اتفاق کی وجہ سے یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حج تمتع اور قرآن کا حکم دیا تو یہ بتایا جائے  
 کہ رسول اللہ ﷺ نے حج تمتع اور قرآن کیا جیسا کہ حدیث بخاری نے فرمایا: وَكَانَ يُذَكِّرُنِي تَوَجُّهًا (51)۔

حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا: ہم نے رجم کیا اور رسول اللہ ﷺ نے رجم کیا حالانکہ آپ ﷺ نے رجم کا حکم فرمایا تھا۔  
 میں کہتا ہوں: آپ ﷺ کے حج میں ظاہر حج قرآن ہے آپ قرآن کرنے والے تھے اس کی وجہ حضرت عمر اور حضرت  
 انس کی مذکورہ احادیث ہیں اور صحیح مسلم میں بکرت انہوں نے حضرت انس سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ  
 ﷺ کو حج اور عمرہ کا اکٹھا تکبیر کہتے ہوئے سنا (4)۔ بکرت نے کہا میں نے یہ حضرت ابن عمر سے بیان کیا تو انہوں نے فرمایا نبی  
 کریم ﷺ نے صرف حج کا تکبیر کہا۔ میں حضرت انس سے ملا۔ میں نے انہیں حضرت ابن عمر کا قول بیان کیا۔ حضرت انس  
 نے کہا: تم ہمیں شائبہ نہیں کرتے مگر بچے! میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: لیلیۃ بعصرۃ وحجۃ۔ اور صحیح مسلم میں  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے عمرہ کا احرام باندھا اور صحابہ کرام نے حج کا احرام باندھا اور  
 نبی کریم ﷺ نے احرام نہ کھولا اور ان صحابہ نے بھی احرام نہ کھولا جنہوں نے ہدیٰ ساتھ لائی تھی اور باقی لوگوں نے احرام  
 کھول دیا۔ انھیں اہل علم نے کہا: رسول اللہ ﷺ حج قرآن کرنے والے تھے۔ جب آپ قرآن کرنے والے تھے تو آپ

1۔ صحیح مسلم، کتاب النہج، صفحہ 185، نمبر 386، ج 1 (ترمذی کتب خانہ)

2۔ صحیح بخاری، کتاب العم، ج 1، صفحہ 207، ج 1 (ازہریت تعلیم)

3۔ جامع ترمذی، کتاب العم، ج 1، صفحہ 121، ج 1 (ازہریت تعلیم)

4۔ صحیح مسلم، کتاب العم، ج 1، صفحہ 404، ج 1 (ترمذی کتب خانہ)

نے حج اور عمرہ کیا تھا۔ اس طرح احادیث متفق ہو گئیں۔ نحاس نے کہا: سب سے بہتر وہ ہے جو کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ جس نے آپ کو دیکھا اس نے کہا: آپ نے عمرہ کیا پھر حج کا احرام باندھا، بعض نے آپ کو دیکھا کہ آپ نے افراؤ کیا پھر کہا: لبیک بحجۃ و عمرۃ (۱) جس نے آپ سے یہ سنا اس نے کہا: آپ نے قرآن کیا۔ جس احادیث متفق ہو گئیں اور اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے یہ روایت نہیں کی کہ آپ نے فرمایا کہ میں نے حج اور عمرہ کیا اور تم نہیں کیا اور آپ سے یہ صحیح مروی ہے کہ آپ نے عمرہ یا میں نے حج قرآن کیا۔ جیسا کہ نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا تو نے کیا احرام باندھا؟ میں نے عرض کی: میں نے آپ کے احرام جیسا باندھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں بدی ساتھ لایا ہوں اور حج قرآن کا احرام باندھا ہے۔ حضرت علی نے فرمایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے فرمایا: اگر مجھے اپنے معاملہ کا پہلے علم ہوتا جس کا مجھے بعد میں علم ہوا تو میں بھی ایسا کرتا جیسا تم نے کیا ہے لیکن میں بدی ساتھ لایا ہوں اور میں نے حج قرآن کا احرام باندھا ہے (2)۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے فرمایا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو کیا ہے کہ انہوں نے اپنے عمرہ کا احرام کھن دیا ہے اور آپ نے حرام نہیں کھن دیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے اپنے سر پر گوند لگا لی ہوئی ہے اور میں بدی ساتھ لایا ہوں میں حرام نہیں کھن دیا کرتی کہ میں قربانی کروں گا (3)۔ یہ حدیث بیان کرتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کرنے والے تھے۔ اگر آپ نہ تھے یا حج مفرد کرنے والے ہوتے تو آپ بدی کے ٹھکرے وجہ سے نہ دے سکتے۔

میں کہتا ہوں انہوں نے جو یہ کہہ کر کسی سے یہ مروی نہیں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے حج افراؤ کیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے روایت پہلے تو زبردستی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں حج کا احرام باندھا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے اس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمرہ کیا پھر حج کا احرام باندھا تو میں حج کا احرام باندھا ہوں کسا ردا میں حج مفرد پر دلیل باتی نہ دی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ میں نے حج قرآن کیا باقی رہا اور حضرت انس جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لبیک بحجۃ و عمرۃ صفا کہتے ہوئے سنا۔ یہ جملہ حق قرآن پر غماز ہے کہ تادیب کا احکام نہیں رکھتا۔ درحقیقی نے عبد اللہ بن ابی قتادہ سے انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا کیونکہ آپ کو معلوم تھا کہ اس کے بعد آپ وہادہ حج کرنے والے نہیں۔

**مسئلہ نمبر 4:** جب حج مفرد اور قرآن کے بارے قول ضرر چکا ہے کہ یہ سب بالا جہاں جائز ہیں اور حج تمتع کی ممانعت کے نزدیک چار صورتیں ہیں: (۱) ایک صورت اسکی ہے جس پر وجہ ہے اور تین صورتیں مختلف فیہا ہیں۔ ردھا (۱) صورت جو تمتع ہے وہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں ہے: **فَمَنْ تَعَمَّدَهَا فَلْيَقْعُدْ وَ لَا إِلَيَّ الْعِصْمَةُ لِمَا تَعْمَدُونَ مِنَ الْقُعُودِ**۔ یعنی انسان حج کے مینوس میں عمرہ کا احرام باندھے۔ اس کا بیان آگے آئے گا اور وہ شخص آغائی ہو، مگر کمرہ میں آیا ہو، عمرہ

سے فارغ ہو گیا ہو پھر مکہ میں اسی سال حج شروع کرنے تک بغیر احرام کے رہا ہو، اپنے گھر کی طرف واپس نہ گیا ہو یا، ہر سے آنے والوں کے میقات کی طرف جانے سے پہلے اسی کیفیت میں رہا ہو۔ جب وہ اس طرح کرے گا تو وہ مستحب ہو گا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے وہ واجب کیا ہے جو مستحب پر واجب کیا ہے اور یہ میسر ہدی ہے۔ وہ اس ہدی کو ذبح کرے گا اور منی یا مکہ کے مساکین کو کھائے گا۔ اگر ہدی نہ پائے تو تین روز سے رکھے گا اور سات روز سے اپنے شہر واپس آ کر رکھے گا۔ جیسا کہ آ کے آنے کا اور مسلمانوں کا اور حج ہے کہ اس پر دسویں کا روز نہیں ہے اور ایام تشریق کے روزوں کے بارے میں اختلاف ہے۔ اس حج حج تہجد پر ملا، جھجھجھ میں مشاخرین کا ایسا ہے۔ اس کی آٹھ شرطیں ہیں: (۱) حج و عمرہ کا جمع کرنا (۲) ایک سفر میں ہونا (۳) ایک سال میں ہونا (۴) حج کے میمنوں میں ہونا (۵) عمرہ کا پہلے کرنا (۶) دونوں کو نہ ملا بلکہ عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنا (۷) عمرہ اور حج ایک شخص کی طرف سے ہونا (۸) اہل مکہ کے علاوہ سے ہونا۔ ان شرطیں دائیں غور کر جو ہم نے جمع کئے حکم میں بیان کی ہیں تو ان کو پالے گا۔

دوسری وجہ حج قرآن ہے وہ یہ ہے کہ ایک احرام میں حج اور عمرہ کو جمع کرنا، دونوں کا اکٹھا احرام حج کے سینے میں باندھے یا کسی اور سینے میں باندھے اور وہ کہے: لبیک بعدۃ و سبۃ معا (میں نے حج و عمرہ کا اکٹھا احرام باندھا) جب مکہ شریف میں آئے تو حج و عمرہ کے لئے ایک طواف کرے اور ایک سعی کرے۔ یہ امام مالک، امام شافعی، ان کے اصحاب، اسحاق اور ابو ثور کی رائے ہے۔ یہ حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت عطاء بن ابی رباح، حسن، مجاہد اور طوائف کا مذہب ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہ جو ہمہ کی حدیث ہے، فرمایا: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع کے لئے نکلے، ہم نے عمرہ کا احرام باندھا۔ اللہ بیٹ (۱)۔

اس حدیث میں ہے جنہوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا تھا، انہوں نے ایک طواف کیا تھا، یہ حدیث بخاری نے نقل کی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منی سے جانے کے دن فرمایا جبکہ حضرت عائشہ نے بیت اللہ کا طواف نہیں کیا تھا کیونکہ آپ کو حیض آ گیا تھا: تیرا طواف تیرے حج اور عمرہ کی طرف سے ہو گا۔ ایک روایت میں: تیرا طواف وہاں کا طواف حج سے حج اور عمرہ کی طرف سے ہو گا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے یا مکہ پہنچ کر دو طواف اور دو سعی کرے۔ یہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب ثوروی، ازہری، حسن بن صالح اور ابن ابی لیلیٰ کا نظریہ ہے۔ حضرت علی اور حضرت امین مسعود سے بھی مروی ہے۔ یہی قول شعبی اور جابر بن زید کا بھی ہے اور انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی احادیث سے حجت پکڑی ہے کہ انہوں نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور دونوں کے لئے دو طواف اور دو سعی کیں پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح کرتے دیکھا ہے۔ داؤد قلنی نے اپنی سنن میں یہ احادیث روایت کی ہیں اور تمام کو ضعیف قرار دیا ہے اور حج قرآن کو جمع کے باب سے بتایا ہے کیونکہ قارن ایک مرتبہ عمرہ اور ایک حج کے سفر کی مشقت کو ترک کرنے کے ساتھ جمع ہوتا ہے اور دونوں سے اکٹھا مستحب ہوتا ہے اور ہر ایک کے لئے میقات سے طہرہ احرام نہیں باندھا اور حج کو عمرہ کے ساتھ ملاتا ہے۔ پس یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے تحت داخل



ہے۔ اَنْ تَكُنْ تَشْتَكِي بِالْعَصْرِ اِنَّ الْيَوْمَ كَانَ مُشْتَرِكًا فِي الْاَلْهِي۔ یہ تشکیلی ایک صورت ہے اس کے جواز میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں اور اہل حدیث اور مروّج کرنے کی اجازت صرف اس صورت میں دیتے ہیں جبکہ حدیثی وہی ساتھ لایا ہو۔ اور ان کے نزدیک اس صورت میں اوٹ دینا ہوگا اس کے کم نہیں۔ قرآن کے قطع ہونے پر دلیل حضرت ابن عمر کا قول ہے۔ قرآن کو انہوں نے اہل اذوق سے لئے بنایا ہے اور بحرِ بآیت پر مبنی۔ ذَلِكُمْ لَعْنٌ لِّمَن كَانَ اٰهْلًا مِّنْ اٰهْلِ السَّجْدَةِ الْعَرَابِ۔ جس جو مسجد حرام دانوں سے ہو اور وہ فتح فتح یا فتح قرآن کرے تو اس پر قرآن اور فتح کا دم (بکری) نہیں ہے۔ امام مالک نے فرمایا: میں نے نہیں سنا کہ کسی کبھی فتح قرآن کیا ہو اگر وہ کرے گا تو اس پر نہ ہدی ہے اور نہ رزہ ہے اور امام مالک کے قول پر جہود فقہاء کا تصریح ہے۔ مہد مالک بن ہشام نے کہا: جب کسی فتح و مرد کے ساتھ کرے گا تو اس پر قرآن کا دم (بکری) ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل مکہ سے خون اور رزہ کو فتح میں ساتھ کیا ہے۔

تیسری وجہ فتح کی یہ ہے جس پر حضرت عمر نے دھمکی دی تھی۔ آپ نے فرمایا: دعوئے ایسے ہیں جو رسالت مآب ﷺ کے عہد ہو رک میں تھے اور میں ان سے منع کرتا ہوں اور مانا پر اڑتا ہوں۔ ایک عورتوں کا ساتھ اور دوسرے اصحاب نے اس کے جواز میں غلام کا بھی حکم دیا ہے۔ یہ اسی طرح ہے کہ آدمی فتح کا احرام باندھے حتیٰ کہ جب مکہ میں داخل ہو تو فتح کے احرام کو عمرہ میں تبدیل کر دے۔ بجز احرام کھنکھ سے بجز غیر احرام کے ٹھہرا ہے حتیٰ کہ انھوں نے کون فتح کا احرام باندھے۔ یہ وہ وجہ جس سے ہمارے ملک نبی کریم ﷺ سے آثار و روایں۔ اس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے رخ میں صحابہ کرام کو کھمدیہ کہ جس کے پاس ہدی نہیں ہے اور وہ ہدی ساتھ نہیں لایا ہے اور وہ فتح کا احرام باندھ چکا تھا تو دوسرے عمرہ کا احرام باندھے۔ وہ عمرہ دورانِ آشوریہ کی فتح پر بھی علماء کا اصرار ہے۔ ان میں سے کسی اثر کو نہیں چھوڑا ہے لیکن اس کے متعلق قول اور عمل کی وجہ سے عمل میں اختلاف ہے۔ جہود علماء نے اس پر عمل ترک کیا ہے کیونکہ ان کے نزدیک یہ عمل رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اور آپ کے صحابہ کے ساتھ خاص تھا اور اسی فتح کے متعلق تھا۔

حضرت ابو ذر نے کہا: فتح میں تیغ ہار سے لئے خاص تھا۔ یہ مسلم نے نقل کیا ہے۔ ایک روایت میں ہے۔ حضرت ابو ذر نے کہا: ہمارے ہمارے ساتھ خاص تھے۔ عورتوں کے ساتھ ساتھ اور صحت ان (۱)۔ خصوصیت کی طاعت اور اس میں خاص وہ ہے جو حضرت ابن عباس نے بیان فرمایا ہے لوگ پر نظر یہ رکھتے تھے کہ حج کے چھوٹیوں میں مرد کو تا زمین پر بہت بڑا گناہ ہے اور وہ احرام کو مٹاتا ہے تھے اور وہ کہتے تھے جب اونٹ کا زخم ٹھیک ہو جائے گا اور مٹ جائے گا اور مٹ کر مہینہ گزر جائے گا تو عمرہ کرنے والے کے لئے عمرہ حلال ہوگا۔ نبی کریم ﷺ اور آپ کے اصحاب چارویں لکھ کر حج کا احرام باندھے ہوئے۔ آپ ﷺ نے حج کو عمرہ بنانے کا تصریح کیا۔ یہ حکم صحابہ کو بڑا مضحکہ گذشت۔ انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! یہ احرام کھلا کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر پابندی سے حلال ہو گئے ہو (۲)۔ یہ حدیث سلسلے نقل فرمائی ہے۔ مسند حج ابو حاتم میں حضرت

۱۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، سورہ نعتہ، صفحہ 402، حدیث ۱۱ (قدیمی نسخہ نام)۔

۲۔ یہ کتاب جامع، جزء الصغیر، الشہرہ، صفحہ 406، حدیث ۱

ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: اللہ کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کو ذاتی وجہ میں اس لئے عروہ کرنا چاہا کہ اسے  
 شرک کے نظریہ کا قلع قمع ہو جائے۔ تفسیر قریش اور حوران کے دین کے چار وار تھے وہ کہتے تھے: جب اونٹ سے انٹھیں دو  
 جائے گا اور اس کا رخ ٹھیک ہو جائے گا اور عفر کا صبیحہ گزریا کے گا تو عمرہ کرنے والے کے لئے عروہ الیٰہ ہو جائے گا اور عمرہ کرنا  
 حرام سمجھتے تھے حتیٰ کہ زالحجہ گزار جائے۔ حضرت عائشہ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے نظریہ کو ناکارہ ثابت کرنے کے لئے عروہ کرنا  
 چاہا۔ اس میں دلیل ہے کہ رسول اللہ نے حج کو عمرہ میں اس لئے تبدیل کیا تھا کہ آپ انہیں اللہ میں کھینچنے کے لئے انہوں میں حرام  
 کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے مہتمم کے ساتھ خاص تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں انوکھا اور عروہ  
 مکمل کرنے کا حکم مطلق دیا جو بھی ان میں داخل ہو اور طہر کتاب اللہ کی مخالفت کرنا ثابت نہیں کرنا کتاب و سنت میں عید کی  
 طرف رجوع ضروری ہے جس میں کوئی اشکال نہ ہو۔ اور ان علماء نے حضرت ابوذر کے قول اور حضرت عائشہ کی روایت کی  
 حدیث سے حجت کھانی ہے۔ حدیث اپنے آپ سے روایت فرماتے ہیں انہوں نے فرمایا: ہم نے عرض کی یہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے ساتھ خاص ہے یا تمام لوگوں کے لئے ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے ساتھ خاص ہے۔ (ابن ماجہ اور  
 ترمذی اور حاکم اور شام کا یہ نظریہ ہے کہ ایک حج حضرت ابن عباس، حسن اور سعید سے مروی ہے اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔  
 امام احمد نے فرمایا: ہم ان صحیح ستارہ آثار کو جو حج کو عمرہ میں صحیح کرنے کے لئے متعلق وارد ہیں حضرت عائشہ کی روایت میں ابویہ کی  
 حدیث سے اور حضرت ابوذر کے قول سے۔ انہیں کہتا کہ امام احمد نے فرمایا: حج حضرت ابوذر نے کہا ہے اس کے لئے جہان نہیں ہے  
 اگر اوجہ اور حج توجہ ہوتا۔ فرمایا: حضرت ابن عباس نے حضرت ابوذر کی مخالفت کی ہے اور اس کو خصوصیت کہیں بنا کر ہے۔

امام احمد نے حضرت جابر بن سمیع حدیث سے حجت کھانی ہے جو حج کے بارے میں ہے۔ اس میں ہے ابویہ کہ حج کو عمرہ میں  
 نے فرمایا: اگر مجھے اپنے معاملہ کا پہلے علم ہوتا جس کا مجھے بعد میں علم ہوتا تو میں بدی ساتھ لے جاتا اور اسے لے کر جاتا۔ حضرت عائشہ  
 نے کہا: ابویہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! آپ کو اس کے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 نے اپنے ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کیا اور فرمایا: عروہ میں داخل ہوں۔ یہ دوسری فرمایا: انہیں  
 بلکہ یہ بیٹھ کے لئے ہے (۱۲)۔ یہ مسلم کے لفظ ہیں اور امام بخاری کا میلان بھی وہی طرف ہے کیونکہ انہوں نے یہ باب باندھا  
 ہے جس نے حج کا عمرہ کہا اور اس کا نام کیا۔ حج حضرت جابر کی حدیث ذکر کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آئے اور ہم نے  
 حج کا حرام باندھا تھا ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے حرام کو عمرہ کا حرام بنانے کا حکم دیا (۱۳)۔

بعض علماء نے فرمایا: حرام مکہ لے کر تشریف فرما ہوئے پھر نے جو حکم دیا تھا وہ وہی ہے۔ یہ تھا۔ شاید نے دو حج کر کے ہے اور  
 یہ ہے کہ صحابہ کرام نے پہلے حج کو فرض نہیں کیا تھا بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مطلقاً حرام باندھا ہے اور اسے عمرہ کا نظارہ کرنے کا

۱۔ سنن ابی داؤد، کتاب النساہ، (۱) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حدیث 252 (۱) اور (۱) میں ہے۔

۲۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، (۱) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حدیث 344 (۱) (تذکرہ کتب)۔

۳۔ صحیح بخاری، کتاب الحج، (۱) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حدیث 213 (۱) اور (۱) میں ہے۔

عنقریب یا تھا۔ اسی طرح حضرت علیؓ نے یمن سے مطلق احرام باندھا تھا۔ اسی طرح نبی کریم ﷺ کا احرام تھا اور اس پر دلیل یہ ارشاد ہے اگر لکھو اپنے معاملہ کا پہلے علم ہوتا جس کا مجھے بعد میں علم ہوا تو میں بدی ساتھ نہ لاتا اور اس احرام کو عمرہ کا احرام نہ مانتا۔ گویا آپ عہم کے منتظر ہو کر نکلے تھے اور صبا پہنچ کر بھی اسی کا عہم یا تھا۔ اس پر رشتہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”میرے پاس میرے رب کی طرف سے آنے والا اس مبارک وادی میں آیا اور کہا: تم کہو میں حج کو عمرہ میں بدلنا ہوں (۱)۔“

متحد کی چوتھی وجہ تفسیر اور جس کو بیت اللہ سے روکا گیا ہوا اس کا متعہ ہے۔ یعقوب بن شیبہ نے ذکر کیا ہے فرمایا: ہمیں اسلئے توجہ دینی کے بتایا کہ میں نے کہا: ہمیں ادب نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں اسوقت یمن حود نے بتایا فرمایا: میں نے حضرت عبداللہ بن زبیر کو یہ حکایت کہنے سے روکے خدا نے اس شخص حج سے منع فرما دیا ہے جس طرح تم کرتے ہو جس سے یہ کہ ایک شخص حج کے ارادہ سے نکلے پھر دشمن نے کوئی خدا سے روک لے حتیٰ کہ ایام حج کو فرما جائیں پھر وہ بیت اللہ کے پاس آنے طواف کرے منہ و مردہ کی سنی کرے پھر آئندہ سال تک حلالی ہونے کے ساتھ حجت ہو، پھر حج کرتے اور بدی دے۔ عہم کا عہم اور اس کے متعلق خدا کی قرآن واضح طور پر گزر چکی ہیں۔ واللہ اعلم۔ اور ان (حضرت عبداللہ بن زبیر) کے مذہب سے یہ تھا کہ عہم احرام نہ ہو لے بلکہ وہ اپنے احرام پر باقی رہے حتیٰ کہ وہیں کے لوگ اس کی طرف سے ہدی ذبح کی جائے پھر وہ حلق کرانے اور اپنے احرام پر باقی رہے حتیٰ کہ وہ مکہ میں آئے پھر عمرہ کے مکمل سے اپنے حج سے حلالی ہو۔ اور حضرت ابن زبیر نے جو کچھ ذکر کیا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے ثبوت کے خلاف ہے: ﴿لَا تَأْتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ مِنَ الْمَدِينَةِ﴾۔ اس کے بعد فرمایا ﴿وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ قَابِلًا﴾ (اللہ کے لئے حج اور عمرہ مکہ (مکہ) انحصار کے عہم میں حج اور عمرہ کے درمیان کوئی فرق بیان نہیں کیا اور نبی کریم ﷺ نے اور ان کے صحابہ جب حدیبیہ میں روکے گئے تو صبا پہنچنے کے لئے احرام کھولا اور نبی کریم ﷺ نے بھی احرام کھولا اور صبا پہنچ کر اہم کو احرام کھولا۔ لے عنقریب۔

ملا یہ اختلاف ہے کہ متعہ کو متعہ کیوں کہا جاتا ہے۔ ابن قاسم نے کہا: کیونکہ وہ ہر اس چیز سے متعہ ہوتا ہے جس کا نہ عہم کے لئے مرد سے طہالی ہونے کے وقت سے حج شروع کرنے کے وقت تک جائز نہیں ہوتا۔ دوسرے علماء نے کہا: اس کو متعہ کہا جاتا ہے کیونکہ وہ دوسروں میں سے ایک کے ساتھ کرنے کے ساتھ متعہ ہوا کیونکہ عمرہ کا حق ہے کہ تو اس کے لئے سفر کا قصد کرے۔ اور حج کے لئے بھی اسی طرح حق ہے جب ایک کے ساتھ کرنے کے ساتھ متعہ ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اس پر بدی لازم کیا جیسے قرآن پہ لازم کیا جس نے ایک سفر میں حج اور عمرہ کو جمع کیا۔ پہلی وجہ اہم ہے کیونکہ وہ ہر اس چیز سے متعہ ہوتا ہے جو حائل کے لئے کرنا جائز ہو۔ اور اس سے اپنے شہر سے حج کرنے کے لئے سفر کا قصد ہوتا ہے جو طہالی کے لئے کرنا جائز ہوتا ہے اور اس سے اپنے شہر سے حج کرنے کے لئے سفر کا قصد ہوا اور بیقات سے حج کا ارہام ہوتا بھی ساتھ ہوا۔ اس وجہ سے حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے حج متعہ کو مانا۔ ان دونوں حضرات نے بیان کیا ہے ایک نے فرمایا: تم میں سے کوئی نئی میں آنے کا جبکہ اس کے ذکر سے کسی کے قطرے گر رہے ہوں گے جبکہ حج متعہ پر مسلمان کا وجہ ہے۔

علاء کی آپہ جماعت نے کہا: حضرت عمرؓ نے اس کو اپنا کپڑا پہنا کر کہتے تھے کہ: یہ تیرا سال ہے۔ اور جب زیارت کی جائے۔ ایک دفعہ حج کے لئے ایک دفعہ عمرہ کے لئے۔ حضرت عمرؓ نے سفر کو افضل سمجھتے تھے اور وحی سفر کا تفسیر دیتے تھے اس کی طرف اس کا میدان تھا اور اسباب کے طور پر حج تھیں اور قرآن سے منع کرتے تھے۔ اسی وجہ سے انہوں نے کہا: اپنے حج اور اپنے عمرہ کو دیکھو دیکھو کرو۔ یہی تمہارا سہارے حج کا اتمام ہے۔ حج کے مہینوں کے علاوہ عمرہ کا احترام نہ تھا۔ عمرہ کا احترام ہے (۱)۔

**مسئلہ نمبر 5:** جو شخص حج کے مہینوں میں عمرہ کرے پھر اپنے شہر کو واپس آجائے اور پھر اسی سال حج کرے اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ اگر وہ حج نہیں ہے اس پر نہ ہدی ہے اور نہ اذہ ہے۔ مسن عمری نے کہا: اگر حج ہے مگر بدھ لکری طرف لوٹ بھی آئے تو اس نے حج کیا سو یہ نہ کیا ہو۔ انہوں نے فرمایا: کیا کہہ کر بتا ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ وحده ہے۔ یا شہم نے یونس سے روایت کی ہے۔ مسن سے روایت کیا ہے۔ یونس نے حسن سے روایت کیا ہے کہ اس پر ہدی نہیں ہے، پہلا قول صحیح ہے اسی طرف اہل عمرہ نے ذکر کیا ہے اس نے حج کیا ہو یا نہ ہو۔ اس کو اس مسئلہ نے ذکر نہیں کیا۔ اس مسئلہ نے کہا: ان کی نکتہ کتاب اللہ کا ظاہر ہے ارشاد ہے: **فَمَنْ شَفَعَا فِي فَوْقٍ فَإِنَّهُ يَنْفَعُ**۔ اس آیت میں کوئی استثناء نہیں ہے کہ وہ اپنے گھر والوں کی طرف لوٹے اور وہ نہ ہو۔ اگر یہ اللہ تعالیٰ کا امر نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں یہ اپنے رسول کی زبان پر بیان کر دیتا۔ سعید بن مسیب سے حسن کے قول کی طرح مروی ہے۔ اہل عمرہ نے کہا: حسن سے اس مسئلہ میں یہ قول مروی ہے جس کی متابعت نہیں کی گئی اور اہل علم میں سے کسی کا یہ نظریہ نہیں ہے۔ انہوں نے فرمایا: جس نے سو ہی ذی الحجہ کے دن کے بعد عمرہ کیا وہ وحده ہے۔ طووس سے دو قسار مروی ہیں، وہ دونوں زیادہ متاثر قول ہیں۔ اس سے بھی جو ہم نے حسن سے ذکر کیا ہے، ایک یہ ہے کہ جس نے حج کے مہینوں کے علاوہ کسی مہینہ میں عمرہ کیا پھر وہ ظہر اور حتیٰ کہ حج کا وقت داخل ہو گیا، پھر اس نے اسی سال حج کیا تو وہ حج ہے (2)۔ یہ علماء اس کے علاوہ کسی عام سے نہیں کہتے ہیں اور فقہاء معاصرین سے کسی کا یہ نظریہ نہیں۔ یا اس لئے کہ حج کے مہینے عمرہ کی نسبت حج کا زیادہ حق رکھتے ہیں کیونکہ عمرہ چاروں سال میں سنت ہے اور حج کے لئے معلوم مہینے ہیں۔ جب کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا تو اس نے اپنے وقت میں عمرہ کیا جس میں حج کوئی حاکم اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اور اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر شائع اور قرآن کرنے والے کے لئے حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کی رخصت دینی ہے اور اس کے لئے جو عمرہ کو دیکھو کرو۔ یا اس کی طرف سے سنت ہے اور اس میں مسعودی کو اس میں سفر کیا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے جو کسی نے بیان کی ہے جو کسی شہر سے حج تھیں کرے اس پر ہدی ہے۔ یہ ظاہر قرآن کے مطابق نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ لَمْ يَمْسُكُوا الْعَهْدَ عَلَىٰ رَأْسِهِمُ الْمُشْرِكِينَ**۔ فقہاء کے نزدیک ان شرط کے ساتھ جائز ہے جن کا عہد نہ کر گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** علماء کا اجماع ہے کہ ایک ایسا شخص جو اہل مکہ سے نہ ہو اور وہ حج کے مہینوں میں کہ جس میں تفسیر کے علاوہ

مے عمر دے کر تے سوئے؟ بھڑی سال بچ کر تے تو دو متعین ہے۔ اس پر اعلیٰ کو کچھ ہے جو متعین ہے اور کسی کے دے میں ماہر نہ  
ہے کہ اوہ بیانات کے پیچھے سے عمر کا احراز ہاندھے سوئے آئے بلکہ مکہ سے بچ کر دس کرے جنہاں کے عمر والے لکھ میں بدل  
ورہ مکہ کے علاوہ کسی جگہ نہ ٹھہرے تو اس پر بکری نہیں ہے۔ اسی طرح کا حکم ہے جب وہ مکہ کے علاوہ کسی جگہ ٹھہرے یا مکہ میں  
ٹھہرے جبکہ مکہ میں اس کے اہل ہوں اور مکہ کے علاوہ کسی شہر میں بھی اس کے اہل ہوں۔ علاوہ کا احوال ہے کہ اگر کوئی مکہ سے اپنے  
اہل کے ساتھ مستقل ہو گیا پھر وہ حج کے میکان میں عمر کرے توئے آپا پھر مکہ میں ٹھہرے پھر ہجرت کرے یا حج کرے تو دو متعین ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** امام، مکہ، امام ثنائی، امام ابو حنیفہ، ان کے اصحاب، ثوری، وداہر، کاشانی ہے۔ متعین عمر کے لئے  
بیت اللہ کا طواف کرے گا اور منہ مرد کے اور میان سنی کرے گا تو اس پر اس کے بعد حج کے لئے دوسرا طواف اور دوسری صلا  
مرد کے اور میان سنی ہوئی۔ مثلاً اور دوسری صلا کرے کہ ایک سنی کافی ہے۔ پہلا قولی مشہور ہے اسی بصورت کا نظریہ ہے اور  
قرآن کے طواف کے متعلق اختلاف گزر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جو حج کے میکانوں کے علاوہ کسی عینہ میں عمر شروع کرے پھر حج  
کے میکان میں عمر کا اہل کرے۔ امام، مکہ نے فرمایا: اس کا عمر اس عینہ میں ہو جس میں دوصلی ہو اقامت شروع کرے میکانوں  
کے علاوہ کسی عینہ میں مس۔ صلائی ہو یا پناہ ہے تو دو متعین نہیں ہے۔ اگر وہ حج کے میکانوں میں عمر دے طوافی ہو یا خود متعین  
ہے اگر کسی سال حج کرے۔ امام ثنائی نے فرمایا: جب عمر کے لئے حرمت والے میکانوں میں بیت اللہ کا طواف کرے تو وہ  
متعین ہے اگر وہی سال حج کرے کیونکہ عمر بیت اللہ کے حواف کے ساتھ مکمل ہوتا ہے اور اس کے کمال کی طرف دیکھنا جائز  
ہے چہنچہ عمری، عمر میں عینہ، اس شہر مرد اور عینہ ثوری کا قوس ہے اور قواد، امام اور احق نے کہا: عمر اس عینہ کے لئے ہے  
جس میں اس نے اور امام، مکہ، عینہ، عینہ ثوری، عمر بیت اللہ سے مردی ہے۔ وہ کسی نے کہا: اس کا عمر اس عینہ کے لئے  
ہے جس میں دو عمر میں داخل ہو۔ اس کا قول ہے: اگر اس نے رمضان میں تین چکر لگائے اور چار چکر شوال میں  
لگائے تو اسی سال حج کیا تو دو متعین ہے۔ اگر رمضان میں چار چکر لگائے اور شوال میں تین چکر لگائے تو دو متعین نہیں ہوگا۔ اور  
قواد نے کہا: جب حج کے میکانوں کے بعد کسی عینہ میں عمر میں داخل ہو تو برابر ہے اس نے رمضان میں طواف کرے ہو یا شوال  
میں طواف کرے ہو اور اس عمر کی وجہ سے متعین نہیں ہوگا۔

یار، امام اور احق کا قول ہے۔ اس کا عمر اس عینہ کے لئے ہے جس میں اس نے احرام باندھا۔

**مسئلہ نمبر 9:** اعلیٰ عمر کا دور ہے کہ جس نے حج کے میکانوں میں عمر کا احرام باندھا اور حج کو داخل کر دیا جب تک  
کہ بیت اللہ کا حواف ابھی شروع نہیں ہو تھا تو وہ قارن شمار ہوگا۔ اس پر ملازم ہو گا جو اس قارن پرانہم ہوتا ہے جو حج اور عمر کی  
انہی بیت کرتا ہے۔ اور عمر کا حواف شروع کرنے کے بعد عمر پر حج کو داخل کرنے میں اختلاف ہے۔ امام مالک نے فرمایا:  
اس پر یہ لازم ہے اور جب تک عمر کا طواف مکمل نہ کیا ہو وہ قارن شمار ہوگا۔ اس کی مثل امام ابو حنیفہ سے مروی ہے۔ اور امام ابو  
حنیفہ سے مشہور ہے کہ اگر اس کے لئے یہ چار کس مگر حواف میں شروع ہوئے سے پہلے بیت کر لے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس

کے لئے جائز ہے کہ وہ عمرہ پر حج کو داخل کرے جب تک طواف کی دو گھنٹیں نہ پڑ گئی ہوں۔ یہ تمام امام مالک اور اس کے اصحاب کے قول ہیں۔ جب عمرہ کرنے والے نے عمرہ کے طواف کا ایک چکر لگایا ہو پھر اس نے حج کا احرام باندھا ہو تو وہ قارن ہو گا اور اس سے باقی عمرہ ساقط ہو جائے گا اور قارن کا ارہاس پر لازم ہو گا اسی طرح جس نے حج کا احرام باندھا اپنے عمرہ کے طواف کے نصف میں یا اس سے فارغ ہونے کے بعد روک سے پہلے تو اس کا بھی حکم ہے۔ بعض نے فرمایا: جب تک مفاد مرد کے درمیان سلی عمل نہ کی ہو اس کے لئے حج کو عمرہ پر داخل کرنا جائز ہے۔ ابو عمر نے کہا: یہ تمام قول اہل علم کے نزدیک شاذ ہیں۔ اشبہ نے کہا: جب عمرہ کے طواف کا ایک چکر لگایا ہو تو اس پر حج کا احرام لازم نہیں اور وہ قارن نہ ہو گا وہ اپنے عمرہ کو جاری رکھے حتیٰ کہ اسے عمل کرے مگر حج کا احرام باندھے۔ یہ امام شافعی اور عطاء کا قول ہے اور یہی ابو ثور کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 10:** حج کو عمرہ میں داخل کرنے میں اختلاف ہے۔ امام مالک و ابو ثور اور اسحاق نے کہا: عمرہ حج پر داخل نہ ہو گا اور جس نے عمرہ کو حج کے ساتھ لگایا تو عمرہ کسی چیز کے ساتھ نہیں۔ یہ امام مالک اور امام شافعی کا ایک قول ہے اور مصر میں اس سے بھی مشہور ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور امام شافعی کا قیدیم قول یہ ہے کہ وہ قارن ہو جائے گا اور اس پر مدی ہو گا جو قارن پر نہ ہے جب تک اس نے حج کے طواف کا ایک چکر بھی نہ لگایا ہو۔ اگر طواف کر لیا ہو تو اس پر لازم ہو گا کیونکہ اس نے حج میں عمل کیا۔ ابن منذر نے کہا: اس مسئلہ میں میں امام مالک کے قول کے مطابق کہتا ہوں۔

**مسئلہ نمبر 11:** امام مالک نے فرمایا: جس نے عمرہ کے لئے ہدی دی اور اس حال تک وہ متبوع ہے تو اس کے لئے یہ کافی نہیں اور اس پر حصد کے لئے دوسری ہدی ہے کیونکہ وہ متبوع ہونے کا جب مرد سے طہائی ہونے کے بعد حج شروع کرے گا اس وقت اس پر ہدی واجب ہوگی۔ امام ابو حنیفہ و ابو ثور اور اسحاق نے کہا: وہ ہدی کو نحر کرے مگر دوسری کے دن۔ امام احمد نے فرمایا: اگر متبوع دس دنوں سے پہلے آئے تو طواف کرے، سہی کرے اور ہدی کو نحر کرے اور اگر دس دنوں میں آئے تو دوسری کے دن نحر کرے۔ یہ عطاء کا قول ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: جب طواف اور سہی کر لے تو وہ عمرہ کا احرام مکمل دے خواہ ہدی لایا ہو یا نہ لایا ہو۔

**مسئلہ نمبر 12:** امام مالک اور امام شافعی کا اس متبوع کے بارے میں اختلاف ہے جو مرد جائے۔ اور مشافعی نے فرمایا: جب حج کا احرام باندھا گیا تھا تو اس پر حصد کا دم (بکری) ہے جبکہ وہ اس کو پانے والا ہو۔ زعفرانی نے امام شافعی سے یہ حکایت کیا ہے۔ ابن دہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ ان سے اس متبوع کے بارے میں جو چھو لیا جو حج کا احرام باندھنے کے بعد عرفہ یا اس کے علاوہ کسی جگہ فوت ہوا ہے، کیا اس پر ہدی ہے؟ امام مالک نے فرمایا: جو مرد متبوع پر دی ہمارا کرنے سے پہلے مرد جائے تو اس پر ہدی نہیں ہے اور جس نے رمی جہاد کر لیا تا پھر مردی تو اس پر ہدی ہے۔ امام مالک سے جو چھو لیا کہ اس سے ہدی دی جائے گی یا اتہائی مال سے؟ امام مالک نے فرمایا: ہلک مال سے۔

**مسئلہ نمبر 13:** ابن عباس کا ارشاد ہے: قَدْ كُنَّا نَسْتَعِينُ مِنْ اَنْتَ ذِي اس پر گام گز رہی ہے۔  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَدْ كُنَّا نَسْتَعِينُ مِنْ اَنْتَ ذِي اس پر گام گز رہی ہے۔



اور یہ ادا ہے تصانیف میں ہے کیونکہ آیا ہر فی الجہت کے کلمات یہ احتمال رکھتے ہیں کہ اس سے مراد حج کی جگہ ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ ایسا حج مردوں ہو۔ اگر ایسا حج مردوں تو یہ قیل گیل ہے کیونکہ آخری دن ایام حج کا دسویں کا دن ہے اور یہ احتمال ہے کہ آخری دن رکی جگہ کو دن ہو کیونکہ رکی ہمارا کرنا خاص حج کے عمل سے ہے اگرچہ اس کے ارکان سے نہیں ہے۔ اگر حج کی جگہ مراد ہو تو وہ ایام مکی میں جب تک کہ میں ہے روزے رکھ لے جیسا کہ مردہ نے کہا ہے۔ یہ بہت قوی ہے۔ بعض علماء نے کہا: اور روزوں کو ایام تشریق تک مؤخر کرے، کیونکہ اس پر روزہ واجب نہیں ہے مگر یہ کہ دسویں کے دن ہدی نہ پائے (1)۔

**مسئلہ نمبر 2:** اگر کہا جائے کہ اہل مدینہ کی ایک جماعت اور امام شافعی کا جدید قول یہ ہے کہ امام شافعی کے اکثر اصحاب کا یہ نظریہ ہے کہ ایام تشریق کا روزہ جائز نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام مکی کے روزوں سے منع فرمایا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر انہی ثابت ہو تو یہ عام ہوگا، اس سے متصنع خاص ہوگا اس روایت سے جو بخاری میں ہے کہ حضرت عائشہ ان دنوں میں روزہ رکھتی تھیں۔ حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ سے مراد یہ ہے، فرمایا: ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی رخصت نہیں ہے مگر اس شخص کے لئے جو ہدی نہ پائے۔ دارقطنی نے کہا: اس کی سند صحیح ہے۔ اس کو حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ سے تین طرف سے مرفوع روایت کیا ہے اور تینوں طرف کو ضعیف قرار دیا ہے۔ ان انوں میں روزہ رکھنے کی رخصت دینی مکی ہے کیونکہ حج کے ایام میں سے باقی صرف یہی مقدار رہ گئی ہے۔ اسی وجہ سے روزے کا وجوب متحقق ہو جاتا ہے، ہدی کے نہ پائے جانے کی وجہ سے۔ ابن منذر نے کہا: ہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا: جب روزہ فوت ہو جاتا ہے تو ایام تشریق کے بعد روزہ رکھنے کا (2)۔ یہ حسن اور عطا کا قول ہے۔ ابن منذر نے کہا: اسی طرح ہم کہتے ہیں۔ ایک حافظہ نے کہا: جب اس دن میں روزہ نہ رکھے تو پھر بڑی کے سوا کوئی چیز نہیں۔ یہ حضرت ابن عباس، حضرت سعید بن جبیر، طاہس اور مجاہد سے مروی ہے۔ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے اور آپ کے اصحاب سے روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** علماء کا اجماع ہے کہ متصنع ہدی پائے تو اسے روزہ رکھنے کا اختیار نہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ جب کوئی ہدی کو پانے والا نہ ہو تو پھر روزہ سے کھل شروع کرے پھر روزے مکمل کرنے سے پہلے ہدی کو پالے۔ ابن ذہب نے مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: جب روزہ میں داخل ہو پھر ہدی کو پالے تو میرے نزدیک ہدی دینا زیادہ پسندیدہ ہے۔ اگر اس نے ہدی نہ دی تو روزہ بھی اس کے قائم مقام ہو جائے گا۔ امام شافعی نے فرمایا: روزے کو وہ مکمل کرے جبکہ وہ فرض ہے اسی طرح ابو ثور نے کہا: یہ حسن اور عطاء کا قول ہے، ابن منذر نے بھی اس کو پسند کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: جب تیسرے روزے میں ہدی تیسرا گنئی تو روزہ جاہل ہو جائے گا اور ہدی واجب ہو جائے گی۔ اگر حج میں تین دن روزے رکھ لے پھر اسے ہدی تیسرا گنئی تو اس کے لئے جائز ہے کہ گھر واپس آ کر سات روزے رکھ لے اور ہدی کی طرف نہ لوٹے۔ یہ ثوری، ابن ابی شیبہ اور مراد کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَشَهِدَتْ جِبْرَائِيلُ بِمَوْتِ نُوْحٍ اَنْ تَرَاَتْ عَصْفَہُ کَیْ بَا بِرَہْمَہُ رَہْہُ۔ نوح بن علی نے سبۃ نصب کے ساتھ پڑھا ہے۔ معنی یہ ہوگا: جو مبرا سبۃ (سات روزے رکھو)



**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم مِّنْ حَيْثُ هِيَ إِلَىٰ ذِي الْحَرْفِ**۔ یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عطاء کا قول ہے۔ 1۔ مالک نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے: امام شافعی کا بھی یہی قول ہے: (1)۔ عطاء اور ربیع نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رخصت ہے اور کسی ہر سات روزے واجب نہیں ہوتے مگر جب وہیں واپس آجائے مگر جو اپنے اوپر ہستی کرتے جس طرح جو رمضان میں سفر میں روزہ رکھتا ہے (2)۔ امام احمد اور اسحاق نے فرمایا: راستہ میں اسے روزہ جاری ہے۔ عطاء اور عطاء سے مروی ہے: عجاہ نے کہا: اگر وہ چاہے تو راستہ میں روزہ رکھے یہ رخصت ہے۔ اسی طرح مکرہ اور حسن نے کہا: بعض اہل اہانت نے کہا: اس کا مطلب ہے جب تم حج سے لوٹو یعنی جب تم اس حلت کی طرف لوٹو جس پر تم احرام سے پہلے تھے۔ 2۔ مالک نے "الکتاب" میں فرمایا: جب منی سے واپس آجائے تو روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ ابن عربی نے کہا: اگر تخفیف اور رخصت ہو تو رخصت کو مقدم کرنا واجب ہے اور رخصت کو چھوڑ کر عزمیت کی طرف لوٹنا بلا حرج ہے مگر چاہے اس کا وقت متعین ہے لیکن اس میں نص نہیں ہے ورنہ ظاہر ہے کہ اس سے مراد شہر کی طرف لوٹنا ہے اور مطلب یہی ہے کہ حج مراد ہے (3)۔ میں کہتا ہوں: بلکہ اس میں ظاہر نص کے قریب ہے۔

مسلم نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج تمتع کیا اور وہی دلی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھ لکھ کر دیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لوگوں نے بھی حج تمتع کیا لوگوں میں سے کچھ وہی ساتھ لائے تھے اور کچھ وہی ساتھ نہ لائے تھے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں آئے تو لوگوں سے فرمایا: میں سے جو وہی ساتھ لایا ہے وہ کچھ چیز سے حامل نہ ہو حج کی وجہ سے حرام ہوئی حتیٰ کہ اپنے حج کو مکمل کرے اور جس کے پاس وہی نہیں ہے وہ بیت اللہ کا طواف کرے پھر صفا و مروہ کا طواف کرے، وبال قصر کرانے اور احرام کھنڈے پھر حرم احرام باندھے اور وہی اسے۔ جو وہی کو نہ پاسے وہ حج میں تین روزے رکھے اور سات روزے مکرہ والوں کے پاس لوٹ آئے تو رکھے (4)۔ یہ نص کی طرح ہے کہ سات روزے مکرہ والوں میں شہر والوں میں رکھے۔

اسی طرح بخاری میں حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھ ذی الحجہ کی شام میں حج کا احرام باندھنے کا دستور دیا جب ہم مناسک حج سے فارغ ہوئے تو ہم تمہیں کے بیت اللہ کا طواف کریں گے، صفا و مروہ کا طواف کریں گے تو عمار حج مکمل ہوگا اور ہم پر وہی واجب ہوگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَبِأَشْمَلٍ مِّنْ ذَلِكَ أَن يَمُرُّ بَيْتَ اللَّهِ يَحْتَطِّقَ لَوْلَا ذَلِكَ لَفِئَةٌ مِّنْكُمْ** (5)۔ یعنی جب ہم اپنے شیروں کی طرف آئیں۔ اللہ عیسیٰ نے کہا: یہ بالا صراح ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنَّكَ عَشْرًا كَا جَاءَ** ہے: مکمل یکمیل بروزان نصیب نصیب مکمل

1۔ 10۔ 11۔ 12۔ 13۔ 14۔ 15۔ 16۔ 17۔ 18۔ 19۔ 20۔ 21۔ 22۔ 23۔ 24۔ 25۔ 26۔ 27۔ 28۔ 29۔ 30۔ 31۔ 32۔ 33۔ 34۔ 35۔ 36۔ 37۔ 38۔ 39۔ 40۔ 41۔ 42۔ 43۔ 44۔ 45۔ 46۔ 47۔ 48۔ 49۔ 50۔ 51۔ 52۔ 53۔ 54۔ 55۔ 56۔ 57۔ 58۔ 59۔ 60۔ 61۔ 62۔ 63۔ 64۔ 65۔ 66۔ 67۔ 68۔ 69۔ 70۔ 71۔ 72۔ 73۔ 74۔ 75۔ 76۔ 77۔ 78۔ 79۔ 80۔ 81۔ 82۔ 83۔ 84۔ 85۔ 86۔ 87۔ 88۔ 89۔ 90۔ 91۔ 92۔ 93۔ 94۔ 95۔ 96۔ 97۔ 98۔ 99۔ 100۔ 101۔ 102۔ 103۔ 104۔ 105۔ 106۔ 107۔ 108۔ 109۔ 110۔ 111۔ 112۔ 113۔ 114۔ 115۔ 116۔ 117۔ 118۔ 119۔ 120۔ 121۔ 122۔ 123۔ 124۔ 125۔ 126۔ 127۔ 128۔ 129۔ 130۔ 131۔ 132۔ 133۔ 134۔ 135۔ 136۔ 137۔ 138۔ 139۔ 140۔ 141۔ 142۔ 143۔ 144۔ 145۔ 146۔ 147۔ 148۔ 149۔ 150۔ 151۔ 152۔ 153۔ 154۔ 155۔ 156۔ 157۔ 158۔ 159۔ 160۔ 161۔ 162۔ 163۔ 164۔ 165۔ 166۔ 167۔ 168۔ 169۔ 170۔ 171۔ 172۔ 173۔ 174۔ 175۔ 176۔ 177۔ 178۔ 179۔ 180۔ 181۔ 182۔ 183۔ 184۔ 185۔ 186۔ 187۔ 188۔ 189۔ 190۔ 191۔ 192۔ 193۔ 194۔ 195۔ 196۔ 197۔ 198۔ 199۔ 200۔ 201۔ 202۔ 203۔ 204۔ 205۔ 206۔ 207۔ 208۔ 209۔ 210۔ 211۔ 212۔ 213۔ 214۔ 215۔ 216۔ 217۔ 218۔ 219۔ 220۔ 221۔ 222۔ 223۔ 224۔ 225۔ 226۔ 227۔ 228۔ 229۔ 230۔ 231۔ 232۔ 233۔ 234۔ 235۔ 236۔ 237۔ 238۔ 239۔ 240۔ 241۔ 242۔ 243۔ 244۔ 245۔ 246۔ 247۔ 248۔ 249۔ 250۔ 251۔ 252۔ 253۔ 254۔ 255۔ 256۔ 257۔ 258۔ 259۔ 260۔ 261۔ 262۔ 263۔ 264۔ 265۔ 266۔ 267۔ 268۔ 269۔ 270۔ 271۔ 272۔ 273۔ 274۔ 275۔ 276۔ 277۔ 278۔ 279۔ 280۔ 281۔ 282۔ 283۔ 284۔ 285۔ 286۔ 287۔ 288۔ 289۔ 290۔ 291۔ 292۔ 293۔ 294۔ 295۔ 296۔ 297۔ 298۔ 299۔ 300۔ 301۔ 302۔ 303۔ 304۔ 305۔ 306۔ 307۔ 308۔ 309۔ 310۔ 311۔ 312۔ 313۔ 314۔ 315۔ 316۔ 317۔ 318۔ 319۔ 320۔ 321۔ 322۔ 323۔ 324۔ 325۔ 326۔ 327۔ 328۔ 329۔ 330۔ 331۔ 332۔ 333۔ 334۔ 335۔ 336۔ 337۔ 338۔ 339۔ 340۔ 341۔ 342۔ 343۔ 344۔ 345۔ 346۔ 347۔ 348۔ 349۔ 350۔ 351۔ 352۔ 353۔ 354۔ 355۔ 356۔ 357۔ 358۔ 359۔ 360۔ 361۔ 362۔ 363۔ 364۔ 365۔ 366۔ 367۔ 368۔ 369۔ 370۔ 371۔ 372۔ 373۔ 374۔ 375۔ 376۔ 377۔ 378۔ 379۔ 380۔ 381۔ 382۔ 383۔ 384۔ 385۔ 386۔ 387۔ 388۔ 389۔ 390۔ 391۔ 392۔ 393۔ 394۔ 395۔ 396۔ 397۔ 398۔ 399۔ 400۔ 401۔ 402۔ 403۔ 404۔ 405۔ 406۔ 407۔ 408۔ 409۔ 410۔ 411۔ 412۔ 413۔ 414۔ 415۔ 416۔ 417۔ 418۔ 419۔ 420۔ 421۔ 422۔ 423۔ 424۔ 425۔ 426۔ 427۔ 428۔ 429۔ 430۔ 431۔ 432۔ 433۔ 434۔ 435۔ 436۔ 437۔ 438۔ 439۔ 440۔ 441۔ 442۔ 443۔ 444۔ 445۔ 446۔ 447۔ 448۔ 449۔ 450۔ 451۔ 452۔ 453۔ 454۔ 455۔ 456۔ 457۔ 458۔ 459۔ 460۔ 461۔ 462۔ 463۔ 464۔ 465۔ 466۔ 467۔ 468۔ 469۔ 470۔ 471۔ 472۔ 473۔ 474۔ 475۔ 476۔ 477۔ 478۔ 479۔ 480۔ 481۔ 482۔ 483۔ 484۔ 485۔ 486۔ 487۔ 488۔ 489۔ 490۔ 491۔ 492۔ 493۔ 494۔ 495۔ 496۔ 497۔ 498۔ 499۔ 500۔ 501۔ 502۔ 503۔ 504۔ 505۔ 506۔ 507۔ 508۔ 509۔ 510۔ 511۔ 512۔ 513۔ 514۔ 515۔ 516۔ 517۔ 518۔ 519۔ 520۔ 521۔ 522۔ 523۔ 524۔ 525۔ 526۔ 527۔ 528۔ 529۔ 530۔ 531۔ 532۔ 533۔ 534۔ 535۔ 536۔ 537۔ 538۔ 539۔ 540۔ 541۔ 542۔ 543۔ 544۔ 545۔ 546۔ 547۔ 548۔ 549۔ 550۔ 551۔ 552۔ 553۔ 554۔ 555۔ 556۔ 557۔ 558۔ 559۔ 560۔ 561۔ 562۔ 563۔ 564۔ 565۔ 566۔ 567۔ 568۔ 569۔ 570۔ 571۔ 572۔ 573۔ 574۔ 575۔ 576۔ 577۔ 578۔ 579۔ 580۔ 581۔ 582۔ 583۔ 584۔ 585۔ 586۔ 587۔ 588۔ 589۔ 590۔ 591۔ 592۔ 593۔ 594۔ 595۔ 596۔ 597۔ 598۔ 599۔ 600۔ 601۔ 602۔ 603۔ 604۔ 605۔ 606۔ 607۔ 608۔ 609۔ 610۔ 611۔ 612۔ 613۔ 614۔ 615۔ 616۔ 617۔ 618۔ 619۔ 620۔ 621۔ 622۔ 623۔ 624۔ 625۔ 626۔ 627۔ 628۔ 629۔ 630۔ 631۔ 632۔ 633۔ 634۔ 635۔ 636۔ 637۔ 638۔ 639۔ 640۔ 641۔ 642۔ 643۔ 644۔ 645۔ 646۔ 647۔ 648۔ 649۔ 650۔ 651۔ 652۔ 653۔ 654۔ 655۔ 656۔ 657۔ 658۔ 659۔ 660۔ 661۔ 662۔ 663۔ 664۔ 665۔ 666۔ 667۔ 668۔ 669۔ 670۔ 671۔ 672۔ 673۔ 674۔ 675۔ 676۔ 677۔ 678۔ 679۔ 680۔ 681۔ 682۔ 683۔ 684۔ 685۔ 686۔ 687۔ 688۔ 689۔ 690۔ 691۔ 692۔ 693۔ 694۔ 695۔ 696۔ 697۔ 698۔ 699۔ 700۔ 701۔ 702۔ 703۔ 704۔ 705۔ 706۔ 707۔ 708۔ 709۔ 710۔ 711۔ 712۔ 713۔ 714۔ 715۔ 716۔ 717۔ 718۔ 719۔ 720۔ 721۔ 722۔ 723۔ 724۔ 725۔ 726۔ 727۔ 728۔ 729۔ 730۔ 731۔ 732۔ 733۔ 734۔ 735۔ 736۔ 737۔ 738۔ 739۔ 740۔ 741۔ 742۔ 743۔ 744۔ 745۔ 746۔ 747۔ 748۔ 749۔ 750۔ 751۔ 752۔ 753۔ 754۔ 755۔ 756۔ 757۔ 758۔ 759۔ 760۔ 761۔ 762۔ 763۔ 764۔ 765۔ 766۔ 767۔ 768۔ 769۔ 770۔ 771۔ 772۔ 773۔ 774۔ 775۔ 776۔ 777۔ 778۔ 779۔ 780۔ 781۔ 782۔ 783۔ 784۔ 785۔ 786۔ 787۔ 788۔ 789۔ 790۔ 791۔ 792۔ 793۔ 794۔ 795۔ 796۔ 797۔ 798۔ 799۔ 800۔ 801۔ 802۔ 803۔ 804۔ 805۔ 806۔ 807۔ 808۔ 809۔ 810۔ 811۔ 812۔ 813۔ 814۔ 815۔ 816۔ 817۔ 818۔ 819۔ 820۔ 821۔ 822۔ 823۔ 824۔ 825۔ 826۔ 827۔ 828۔ 829۔ 830۔ 831۔ 832۔ 833۔ 834۔ 835۔ 836۔ 837۔ 838۔ 839۔ 840۔ 841۔ 842۔ 843۔ 844۔ 845۔ 846۔ 847۔ 848۔ 849۔ 850۔ 851۔ 852۔ 853۔ 854۔ 855۔ 856۔ 857۔ 858۔ 859۔ 860۔ 861۔ 862۔ 863۔ 864۔ 865۔ 866۔ 867۔ 868۔ 869۔ 870۔ 871۔ 872۔ 873۔ 874۔ 875۔ 876۔ 877۔ 878۔ 879۔ 880۔ 881۔ 882۔ 883۔ 884۔ 885۔ 886۔ 887۔ 888۔ 889۔ 890۔ 891۔ 892۔ 893۔ 894۔ 895۔ 896۔ 897۔ 898۔ 899۔ 900۔ 901۔ 902۔ 903۔ 904۔ 905۔ 906۔ 907۔ 908۔ 909۔ 910۔ 911۔ 912۔ 913۔ 914۔ 915۔ 916۔ 917۔ 918۔ 919۔ 920۔ 921۔ 922۔ 923۔ 924۔ 925۔ 926۔ 927۔ 928۔ 929۔ 930۔ 931۔ 932۔ 933۔ 934۔ 935۔ 936۔ 937۔ 938۔ 939۔ 940۔ 941۔ 942۔ 943۔ 944۔ 945۔ 946۔ 947۔ 948۔ 949۔ 950۔ 951۔ 952۔ 953۔ 954۔ 955۔ 956۔ 957۔ 958۔ 959۔ 960۔ 961۔ 962۔ 963۔ 964۔ 965۔ 966۔ 967۔ 968۔ 969۔ 970۔ 971۔ 972۔ 973۔ 974۔ 975۔ 976۔ 977۔ 978۔ 979۔ 980۔ 981۔ 982۔ 983۔ 984۔ 985۔ 986۔ 987۔ 988۔ 989۔ 990۔ 991۔ 992۔ 993۔ 994۔ 995۔ 996۔ 997۔ 998۔ 999۔ 1000۔ 1001۔ 1002۔ 1003۔ 1004۔ 1005۔ 1006۔ 1007۔ 1008۔ 1009۔ 1010۔ 1011۔ 1012۔ 1013۔ 1014۔ 1015۔ 1016۔ 1017۔ 1018۔ 1019۔ 1020۔ 1021۔ 1022۔ 1023۔ 1024۔ 1025۔ 1026۔ 1027۔ 1028۔ 1029۔ 1030۔ 1031۔ 1032۔ 1033۔ 1034۔ 1035۔ 1036۔ 1037۔ 1038۔ 1039۔ 1040۔ 1041۔ 1042۔ 1043۔ 1044۔ 1045۔ 1046۔ 1047۔ 1048۔ 1049۔ 1050۔ 1051۔ 1052۔ 1053۔ 1054۔ 1055۔ 1056۔ 1057۔ 1058۔ 1059۔ 1060۔ 1061۔ 1062۔ 1063۔ 1064۔ 1065۔ 1066۔ 1067۔ 1068۔ 1069۔ 1070۔ 1071۔ 1072۔ 1073۔ 1074۔ 1075۔ 1076۔ 1077۔ 1078۔ 1079۔ 1080۔ 1081۔ 1082۔ 1083۔ 1084۔ 1085۔ 1086۔ 1087۔ 1088۔ 1089۔ 1090۔ 1091۔ 1092۔ 1093۔ 1094۔ 1095۔ 1096۔ 1097۔ 1098۔ 1099۔ 1100۔ 1101۔ 1102۔ 1103۔ 1104۔ 1105۔ 1106۔ 1107۔ 1108۔ 1109۔ 1110۔ 1111۔ 1112۔ 1113۔ 1114۔ 1115۔ 1116۔ 1117۔ 1118۔ 1119۔ 1120۔ 1121۔ 1122۔ 1123۔ 1124۔ 1125۔ 1126۔ 1127۔ 1128۔ 1129۔ 1130۔ 1131۔ 1132۔ 1133۔ 1134۔ 1135۔ 1136۔ 1137۔ 1138۔ 1139۔ 1140۔ 1141۔ 1142۔ 1143۔ 1144۔ 1145۔ 1146۔ 1147۔ 1148۔ 1149۔ 1150۔ 1151۔ 1152۔ 1153۔ 1154۔ 1155۔ 1156۔ 1157۔ 1158۔ 1159۔ 1160۔ 1161۔ 1162۔ 1163۔ 1164۔ 1165۔ 1166۔ 1167۔ 1168۔ 1169۔ 1170۔ 1171۔ 1172۔ 1173۔ 1174۔ 1175۔ 1176۔ 1177۔ 1178۔ 1179۔ 1180۔ 1181۔ 1182۔ 1183۔ 1184۔ 1185۔ 1186۔ 1187۔ 1188۔ 1189۔ 1190۔ 1191۔ 1192۔ 1193۔ 1194۔ 1195۔ 1196۔ 1197۔ 1198۔ 1199۔ 1200۔ 1201۔ 1202۔ 1203۔ 1204۔ 1205۔ 1206۔ 1207۔ 1208۔ 1209۔ 1210۔ 1211۔ 1212۔ 1213۔ 1214۔ 1215۔ 1216۔ 1217۔ 1218۔ 1219۔ 1220۔ 1221۔ 1222۔ 1223۔ 1224۔ 1225۔ 1226۔ 1227۔ 1228۔ 1229۔ 1230۔ 1231۔ 1232۔ 1233۔ 1234۔ 1235۔ 1236۔ 1237۔ 1238۔ 1239۔ 1240۔ 1241۔ 1242۔ 1243۔ 1244۔ 1245۔ 1246۔ 1247۔ 1248۔ 1249۔ 1250۔ 1251۔ 1252۔ 1253۔ 1254۔ 1255۔ 1256۔ 1257۔ 1258۔ 1259۔ 1260۔ 1261۔ 1262۔ 1263۔ 1264۔ 1265۔ 1266۔ 1267۔ 1268۔ 1269۔ 1270۔ 1271۔ 1272۔ 1273۔ 1274۔ 1275۔ 1276۔ 1277۔ 1278۔ 1279۔ 1280۔ 1281۔ 1282۔ 1283۔ 1284۔ 1285۔ 1286۔ 1287۔ 1288۔ 1289۔ 1290۔ 1291۔ 1292۔ 1293۔ 1294۔ 1295۔ 1296۔ 1297۔ 1298۔ 1299۔ 1300۔ 1301۔ 1302۔ 1303۔ 1304۔ 1305۔ 1306۔ 1307۔ 1308۔ 1309۔ 1310۔ 1311۔ 1312۔ 1313۔ 1314۔ 1315۔ 1316۔ 1317۔ 1318۔ 1319۔ 1320۔ 1321۔ 1322۔ 1323۔ 1324۔ 1325۔ 1326۔ 1327۔ 1328۔ 1329۔ 1330۔ 1331۔ 1332۔ 1333۔ 1334۔ 1335۔ 1336۔ 1337۔ 1338۔ 1339۔ 1340۔ 1341۔ 1342۔ 1343۔ 1344۔ 1345۔ 1346۔ 1347۔ 1348۔ 1349۔ 1350۔ 1351۔ 1352۔ 1353۔ 1354۔ 1355۔ 1356۔ 1357۔ 1358۔ 1359۔ 1360۔ 1361۔ 1362۔ 1363۔ 1364۔ 1365۔ 1366۔ 1367۔ 1368۔ 1369۔ 1370۔ 1371۔ 1372۔ 1373۔ 1374۔ 1375۔ 1376۔ 1377۔ 1378۔ 1379۔ 1380۔ 1381۔ 1382۔ 1383۔ 1384۔ 1385۔ 1386۔ 1387۔ 1388۔ 1389۔ 1390۔ 1391۔ 1392۔ 1393۔ 1394۔ 1395۔ 1396۔ 1397۔ 1398۔ 1399۔ 1400۔ 1401۔ 1402۔ 1403۔ 1404۔ 1405۔ 1406۔ 1407۔ 1408۔ 1409۔ 1410۔ 1411۔ 1412۔ 1413۔ 1414۔ 1415۔ 1416۔ 1417۔ 1418۔ 1419۔ 1420۔ 1421۔ 1422۔ 1423۔ 1424۔ 1425۔ 1426۔ 1427۔ 1428۔ 1429۔ 1430۔ 1431۔ 1432۔ 1433۔ 1434۔ 1435۔ 1436۔ 1437۔ 1438۔ 1439۔ 1440۔ 1441۔ 1442۔ 1443۔ 1444۔ 1445۔ 1446۔ 1447۔ 1448۔ 1449۔ 1450۔ 1451۔ 1452۔ 1453۔ 1454۔ 1455۔ 1456۔ 1457۔ 1458۔ 1459۔ 1460۔ 1461۔ 1462۔ 1463۔ 1464۔ 1465۔ 1466۔ 1467۔ 1468۔ 1469۔ 1470۔ 1471۔ 1472۔ 1473۔ 1474۔ 1475۔ 1476۔ 1477۔ 1478۔ 1479۔ 1480۔ 1481۔ 1482۔ 1483۔ 1484۔ 1485۔ 1486۔ 1487۔ 1488۔ 1489۔ 1490۔ 1491۔ 1492۔ 1493۔ 1494۔ 1495۔ 1496۔ 1497۔ 1498۔ 1499۔ 1500۔ 1501۔ 1502۔ 1503۔ 1504۔ 1505۔ 1506۔ 1507۔ 1508۔ 1509۔ 1510۔ 1511۔ 1512۔ 1513۔ 1514۔ 1515۔ 1516۔ 1517۔ 1518۔ 1519۔ 1520۔ 1521۔ 1522۔ 1523۔ 1524۔ 1525۔ 1526۔ 1527۔ 1528۔ 1529۔ 1530۔ 1531۔ 1532۔ 1533۔ 1534۔ 1535۔ 1536۔ 1537۔ 1538۔ 1539۔ 1540۔ 1541۔ 1542۔ 1543۔ 1544۔ 1545۔ 1546۔ 1547۔ 1548۔ 1549۔ 1550۔ 1551۔ 1552۔ 1553۔ 1554۔ 1555۔ 1556۔ 1557۔ 1558۔ 1559۔ 1560۔ 1561۔ 1562۔ 1563۔ 1564۔ 1565۔ 1566۔ 1567۔ 1568۔ 1569۔ 1570۔ 1571۔ 1572۔ 1573۔ 1574۔ 1575۔ 1576۔ 1577۔ 1578۔ 1579۔ 1580۔ 1581۔ 1582۔ 1583۔ 1584۔ 1585۔ 1586۔ 1587۔ 1588۔ 1589۔ 1590۔ 1591۔ 1592۔ 1593۔ 1594۔ 1595۔ 1596۔ 1597۔ 1598۔ 1599۔ 1600۔ 1601۔ 1602۔ 1603۔ 1604۔ 1605۔ 1606۔ 1607۔ 1608۔ 1609۔ 1610۔ 1611۔ 1612۔ 1613۔ 1614۔ 1615۔ 1616۔ 1617۔ 1618۔ 1619۔ 1620۔ 1621۔ 1622۔ 1623۔ 1624۔ 1625۔ 1626۔ 1627۔ 1628۔ 1629۔ 1630۔ 1631۔ 1632۔ 1633۔ 1634۔ 1635۔ 1636۔ 1637۔ 1638۔ 1639۔ 1640۔ 1641۔ 1642۔ 1643۔ 1644۔ 1645۔ 1646۔ 1647۔ 1648۔ 1649۔ 1650۔ 1651۔ 1652۔ 1653۔ 1654۔ 1655۔ 1656۔ 1657۔ 1658۔ 1659۔ 1660۔ 1661۔ 1662۔ 1663۔ 1664۔ 1665۔ 1666۔ 1667۔ 1668۔ 1669۔ 1670۔ 1671۔ 1672۔ 1673۔ 1674۔ 1675۔ 1676۔ 1677۔ 1678۔ 1679۔ 1680۔ 1681۔ 1682۔ 1683۔ 1684۔ 1685۔ 1686۔ 1687۔ 1688۔ 1689۔ 1690۔ 1691۔ 1692۔ 1693۔ 1694۔ 1695۔ 1696۔ 1697۔ 1698۔ 1699۔ 1700۔ 1701۔ 1702۔ 1703۔ 1704۔ 1705۔ 1706۔ 1707۔ 1708۔ 1709۔ 1710۔ 1711۔ 1712۔ 1713۔ 1714۔ 1715۔ 1716۔ 1717۔ 1718۔ 1719۔ 1720۔ 1721۔ 1722۔ 1723۔ 1724۔ 1725۔ 1726۔ 1727۔ 1728۔ 1729۔ 1730۔ 1731۔ 1732۔ 1733۔ 1734۔ 1735۔ 1736۔ 1737۔ 1738۔ 1739۔ 1740۔ 1741۔ 1742۔ 1743۔ 1744۔ 1745۔ 1746۔ 1747۔ 1748۔ 1749۔ 1750۔ 1751۔ 1752۔ 1753۔ 1754۔ 1755۔ 1756۔ 1757۔ 1758۔ 1759۔ 1760۔ 1761۔ 1762۔ 1763۔ 1764۔ 1765۔ 1766۔ 1767۔ 1768۔ 1769۔ 1770۔ 1771۔ 1772۔ 1773۔ 1774۔ 1775۔ 1776۔ 1777۔ 1778۔ 1779۔ 1780۔ 1781۔ 1782۔ 1783۔ 1784۔ 1785۔ 1786۔ 1787۔ 1788۔ 1789۔ 1790۔ 1791۔ 1792۔ 1793۔ 1794۔ 1795۔ 1796۔ 1797۔ 1798۔ 1799۔ 1800۔ 1801۔ 1802۔ 1803۔ 1804۔ 1805۔ 1806۔ 1807۔ 1808۔ 1809۔ 1810۔ 1811۔ 1812۔ 1813۔ 1814۔ 1815۔ 1816۔ 1817۔ 1818۔ 1819۔ 1820۔ 1821۔ 1822۔ 1823۔ 1824۔ 1825۔ 1826۔ 1827۔ 1828۔ 1829۔ 1830۔ 1831۔ 1832۔ 1833۔ 1834۔ 1835۔ 1836۔ 1837۔ 1838۔ 1839۔ 1840۔ 1841۔ 1842۔ 1843۔ 1844۔ 1845۔ 1846۔ 1847۔ 1848۔ 1849۔ 1850۔ 1851۔ 1852۔ 1853۔ 1854۔ 1855۔ 1856۔ 1857۔ 1858۔ 1859۔ 1860۔ 1861۔ 1862۔ 1863۔ 1864۔ 1865۔ 1866۔ 1867۔ 1868۔ 1869۔ 1870۔ 1871۔ 1872۔ 1873۔ 1874۔ 1875۔ 1876۔ 1877۔ 1878۔ 1879۔ 1880۔ 1881۔ 1882۔ 1883۔ 1884۔ 1885۔ 1886۔ 1887۔ 1888۔ 1889۔ 1890۔ 1891۔ 1892۔ 1893۔ 1894۔ 1895۔ 1896۔ 1897۔ 1898۔ 1899۔ 1900۔ 1901۔ 1902۔ 1903۔ 1904۔ 1905۔ 1906۔ 1907۔ 1908۔ 1909۔ 1910۔ 1911۔ 1912۔ 1913۔ 1914۔ 1915۔ 1916۔ 1917۔ 1918۔ 1919۔ 1920۔ 1921۔ 1922۔ 1923۔ 1924۔ 1925۔ 1926۔ 1927۔ 1928۔ 1929۔ 1930۔ 1931۔ 1932۔ 1933۔ 1934۔ 1935۔ 1936۔ 1937۔ 1938۔ 1939۔ 1940۔ 1941۔ 1942۔ 1943۔ 1944۔ 1945۔ 1946۔ 1947۔ 1948۔ 1949۔ 1950۔ 1951۔ 1952۔ 1953۔ 1954۔ 1955۔ 1956۔ 1957۔ 1958۔ 1959۔ 1960۔ 1961۔ 1962۔ 1963۔ 1964۔ 1965۔ 1966۔ 1967۔ 1968۔ 1969۔ 1970۔ 1971۔ 1972۔ 1973۔ 1974۔ 1975۔ 1976۔ 1977۔ 1978۔ 1979۔ 1980۔ 1981۔ 1982۔ 1983۔ 1984۔ 1985۔ 1986۔ 1987۔ 1988۔ 1989۔ 1990۔ 1991۔ 1992۔ 1993۔ 1994۔ 1995۔ 1996۔ 1997۔ 1998۔ 1999۔ 2000۔ 2001۔ 2002۔ 2003۔ 2004۔ 2005۔ 2006۔ 2007۔ 2008۔ 2009۔ 2010۔ 2011۔ 2012۔ 2013۔ 2014۔ 2015۔ 2016۔ 2017۔ 2018۔ 2019۔ 2020۔ 2021۔ 2022۔ 2023۔ 2024۔ 2025۔ 2026۔ 2027۔ 2028۔ 2029۔ 2030۔ 2031۔ 2032۔ 2033۔ 2





”اچ کے ہندو مت پر جو مضمون ہے۔ پس جو نیت کرے ان میں فتح کی تو ہے کہ کوئی بے حیائی کی بات اور نہ ظالمی اور نہ جھوٹا اچ کے دوس میں اور جو تم تک کہ کہہ کر امانت دہی اسے جانتا ہے اور سفر کاوش ہے اور نہ وہاں سب سے بہتر تو شہر میں گاری سے اور نہ دتے ہوئے تھے سے اسے تمہارا ہے۔“

ان میں جو مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الْحَيُّ لَا يَمُوتُ** (الحی نہیں موتا)۔ **الْحَيُّ** (الحی) فعل ماضی شہدہ ہے۔ یہ مال میں ایک مرتبہ واقع ہوتا ہے۔ یہ ان محسوس چیزوں کے علاوہ ہیں۔ ان کی نہیں موتا۔ **الْحَيُّ** (الحی) فعل ماضی شہدہ ہے۔ یہ مال میں ایک مرتبہ واقع ہوتا ہے۔ یہ ان محسوس چیزوں کے علاوہ ہیں۔ ان کی نہیں موتا۔

[illegible]

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ نے حج کے مہینوں کا اپنی کتاب میں نام نہیں لیا کیونکہ یہ لوگوں کو عظیم خطیہ اور اندیشہ۔ لفظ کا اطلاق دو چیزوں اور میرے کہیں کے بعض حصہ پر ہوتا ہے نہ کہ بعض مہینہ پر۔ اس مہینہ کے قائل مقام صحابہؓ تھے جیسے کہا جاتا ہے ذریتک منہ کل۔۔۔ دعو علی مہل فداں (یعنی میں نے حجے فداں مال)۔ لہذاں کہ ہے میں ایکنہ اکس نے اسے دیکھا تو ایک لمحہ میں حق۔ وقت کے اظہر کمال کے ساتھ تعبیر کر دیا جاتا ہے۔ جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے میں شیعہ۔ (7) حالانکہ وہ اس اور تعبیر کے ان کا بعض حصہ ہے۔ وہ کہتے ہیں: ازینک لیوم، جنتک لعماد۔ اس نے فوج

تھے دین اور میں تیرے پاس اس سال آیا۔ بعض نے فرمایا: جب دو اور روز سے زیادہ بیٹھ جاتے ہیں تو انہیں فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 4:** بیچ کے مہینوں کے علاوہ کسی مہینے میں احرام باندھنے کے بارے میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباس

سے مروی ہے بیچ کی ملت یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں احرام باندھے۔ حضرت عطاء بن ابی رباح اور ازہلی نے کہا: جس نے

بیچ کے مہینوں سے پہلے احرام باندھا تو اس کے بیچ کی طرف سے نہ ہوگا۔ دوسرے کا ہونا بھی کوئی وقت سے پہلے تو میں

راض ہو تو اس کی فرض نماز نہیں سوتی و انہیں سوتی ہے۔ یہ امام شافعی اور ابو یوسف کا قول ہے۔ ازہلی نے کہا: دوسرے کے ساتھ

احرام کھسے گا۔ امام احمد بن حنبل نے کہا: یہ تحرر ہے۔ امام مالک سے مروی ہے اور ان کا مشہور قول یہ ہے پہلی میں حج

کا احرام باندھنے کا جواب ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے بعض نے کہا: نہ نہیں کرے تک اذہم کھانا جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ

و اعطانا ہے یشاکلونہ عین الاضاحۃ قلین مزارعیت ہذا میں ذال حجہ (189) میں کے متعلق علامہ کزنجی ہے۔

ام شافعی کا قول یہ دو صحیح ہے کیونکہ یہ نہ سے اور یہ آیت خاص ہے یہ بھی قبول ہے کہ موسم کے بعض اشخاص پر نہیں ملے جب

سے ہو کہ کنگران میں سے دوسرے مہینوں پر نصیحت ہے۔ اس پر امام مالک کا قول صحیح ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 5:** ان کے ان کا ارشاد ہے: لیکن فرض فیہ فی الغنۃ یعنی جس نے نیت کے ساتھ قصد اہتمام میں شروع

ہو کر اپنے اوپر حج اہرام کیا اور اس کے ساتھ ظہر نفل کے ساتھ دو کعبہ کے ساتھ نہ لی اپنے اوپر حج کو لازم کر لیا۔ یہ ان

صحابہ کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ نے کہا: جس نے قصد کے ساتھ اپنے اوپر حج فرض کر لیا (1)۔ امام شافعی نے فرمایا: ایک کعبہ

ارکان حج میں سے نہیں ہے۔ یہ سن میں کی کا قول ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: حج کے احرام میں نیت کافی ہے اور قصد کو اہل

ذہم اور دوسرے علماء نے اس وجہ سے کہا ہے۔ فرض کا نفل معنی کافی ہے اس سے فرضۃ القوم و التعمد الجعل ہے۔ اس کی

کفایت کی جگہ نہرے پانی پینے کی جگہ ہمارا کارواہ محمد جو اس کے دعا اور جانب سے لڑھک جائے۔ اس فرضیہ نفع کا

مطلب آزاد آدمی پر اس کا لازم ہونا ہے جس طرح تیرے لیے کفایت ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: فرض کا معنی طہرہ و کرتا ہے۔

یہ بھی قطع کے معنی کی طرف ہوتا ہے کہ اس کی جیرو کافی ہے تو وہ اسے دوسری چیز سے طہرہ و کرتا ہے اور من مستوا کی حیثیت

سے برفری ہے۔ اس کا صحیح شرط ہے اور اگر فرض ہے کیونکہ من موصول نہیں ہے۔ فرمایا: رجل فرض۔ اور فرمایا لیہن اور

سبھا نہیں فرمایا۔ بعض علماء نے فرمایا: استہام میں انہوں پر اور ہیں۔ ازہلی اور عثمان نے کہا: غیر ذی العقول کی حج بخیر احمد

نیت کی طرف آتی ہے اور قبیل اس طرح نہیں آتی۔ تو کہتا ہے: لا یندرم الکسبان، البجندہ و نکسات۔ اس کی تائید وہ

قول کا یہ قول کرتا ہے: ان عدد الشہور۔ پھر فرمایا: منہا۔

**مسئلہ نمبر 6:** نیت خالی کا ارشاد ہے: اکثر فرقہ حضرت ابن عباس، ابن عمر، سعدی، مالک، حسن، مکرم، زہری، محمد

اور زہب نے کہا: اگر نیت سے مراد ہوتا ہے (2)۔ منی حرام ہے کیونکہ یہ حج کو لازم کرتا ہے۔ منہا کا اجماع ہے کہ وہ وقت

عرفت سے پہلے حرام حج کو لازم کرنے والا ہے اور اس پر ائمہ حنفی اور حنفی دینا ہوگی۔ حضرت مہدائے بن عمر



جدا اور گناہ نہ کیا تو وہ اس طرح لوٹا جیسے اس دن تھا جس میں اسے اس کی والدہ نے جنم دیا تھا (۶۱) اور مقبول حج کی جزا صرف جنت ہے (۶۲)۔ یہ مسلم وغیرہ نے نقل کی ہے اور حنفی کریم علیہ السلام سے مروی ہے، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے آسمان اور زمین کے درمیان اللہ کے راستہ میں جہاد اور مقبول حج سے بہتر عمل کوئی نہیں جس میں جدا، فسخ اور جھگڑا نہ ہو (۶۳)۔ فقہاء نے کہا: حج مقبول وہ ہے جس کی ادائیگی کے دوران اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کی ہو۔ خراء نے کہا: وہ ہے جس کے بعد اللہ کی نافرمانی نہ کی ہو۔ یہ دونوں قول ابن عربی نے ذکر کئے ہیں۔ میں کہتا ہوں: حج سرور وہ ہے جس میں اور جس کے بعد اللہ کی نافرمانی نہ کرے۔ مسکن نے کہا: حج سرور یہ ہے کہ وہ لوے تو دنیا سے دلچسپی نہ رکھتا ہو اور آخرت سے رغبت رکھتا ہو۔ اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۸:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا جُنَاحَ عَلَیْ فِی الْيَتَامَىٰ، فَلَا رَنَافَتْ وَلَا تَسْتَفِیْ رَفْعَ اُورْتُوْنِ کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اور اخیر توحین کے نصب کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اور وَلَا جُنَاحَ اَلِیٰ میں فتح پر اجماع ہے۔ یہ پہلے کلمات میں نصب کی قراءت کو تنویر دیتا ہے کیونکہ مقصود رفت، فسوق اور جدال سے عام نفی ہے تاکہ مکفی کے علوم میں ایک نظام پر کام ہو جائے۔ نصب پر اکثر خراء، حنفی، تینوں اسماء محل رفع میں ہیں، ہر ایک لاکہ ساتھ ہے اور فی الیتامیٰ تمام کی خبر ہے اور رفع کی قراءت کی وجہ یہ ہے کہ لامحق نہیں ہے۔ پس اس کے بعد اسم مرفوع ہوا کیونکہ وہ اس کا اسم ہے اور خبر محذوف ہے۔ تقدیر اس طرح ہے: فلیس رنفت ولا فسوق الی الیام۔ اور اس پر دلیل الیام کا قول ہے اور دوسرا ظاہر ہے وہ لا جدال کی خبر ہے۔ ابو عمرو بن العلاء نے کہا: رفع اس معنی میں ہوگا: فلا یکن من رنفت ولا فسوق۔ یعنی ہر ایسا عمل جرم سے نکال دیا ہے پھر نفی کی ابتدا کی۔ فرمایا: وَلَا جُنَاحَ اَلِیٰ۔

میں کہتا ہوں: یہ احتمال ہے کہ کان نام نہ ہو۔ جیسے اس قول میں ہے: وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ (قرہ: ۲۸۰)۔ تو یہ خبر کا مفعول نہیں ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ کان قصہ ہو اور خبر محذوف ہو جیسا کہ ابھی گزرا ہے اور رفت اور فسوق کو رفع دینا بھی جائز ہے مبتدا کی مشیت سے اور نفی کے لئے ہو اور خبر محذوف ہو۔ ابو جعفر بن قفطار نے تینوں میں رفع کے ساتھ پڑھا ہے اور بعض طرق میں ہام سے یہ مروی ہے۔ اس صورت میں فی الیتامیٰ تمام کی خبر ہوگا جیسا کہ ہم نے نصب کی قراءت کے بارے میں کہا اور فی الیتامیٰ تمام کے انشاف کے ساتھ تمام کی خبر ہوگا اچھا نہیں کیونکہ پس کی خبر منسوب ہوتی ہے اور لا جدال کی خبر مرفوع ہوتی ہے کیونکہ لا جدال پہلے سے ٹکھہ کیا گیا ہے یہ مبتدا کی وجہ سے نکل رفع میں ہے۔ اور ایک اسم میں دو فاعل نہیں ہوتے اور فلا رفت ولا فسوقی جائز ہے۔ مقام پر عطف ہے۔ محو یوں نے یہ سہ پڑھا ہے:

نصب الیوم ولا عتد القسم لخرق علی المراقب

۱۔ صحیح مسلم، کتاب طہارۃ، فصل الحج والعمرة، صفحہ ۴۳۸، جلد ۱ (تمہیدی کتب خانہ)

۲۔ صحیح مسلم، کتاب طہارۃ، فصل یوم عرفہ، صفحہ ۴۳۶، جلد ۱

۳۔ صحیح مسلم، کتاب طہارۃ، باب کون الذی یبانی ما بینہ الفصل الیام، صفحہ ۴۸۲، جلد ۱

نہ اس دن قسب کا فائدہ ہو گا نہ وقتی ہوگی چیتھرے والے پر بحسن زیادہ ہوگی۔

اور کلام میں فلا رفعت ولا قسور تا ولا جہد الا لی العبد لحظہ پر عطف کے اعتبار سے جبر لایں واجب تھا یہ فراء نے کہا ہے اور اس کی مثل یہ ہے:

فلا قِب و ہنا مثل مردان و ابنہ اذا ہو ہانسجد ارتدئی ر سائرہا

نہ باپ نہ بیٹا مردان اور اس کے بیٹے کی مثل ہے جب اس نے بزرگی کی چار راہز می اور جہد نہ تھا۔

اور جاعظہ دی نے ہافلا رفعت ولا قسور و دوسرے میں نصب کے ساتھ اور ولا جہد لہ فاعی اور تخرین کے ساتھ۔ انھیں نے کہا:

هذا وجد کم انصار بعینہ لا لہ ل ان کان ذاک ولا اب

یہ اور تمہارا انھیں اور اسیرے لئے نہ ماں نہ باپ اگر وہ ہو۔

بعض علماء نے کہا: فلا رفعت ولا قسور معنی یہ ہے: یعنی لا تر فشو ولا قسور۔ اور ولا جہد ال کا معنی یہ ہے۔ جب معنی میں اختلاف ہے تو لفظ میں بھی اختلاف کیا گیا۔ تفسیری نے کہا: اس میں تفسیر یہ کہ چونکہ کہا گیا ہے کہ ولا جہد ال کننا فی ہے یعنی لا تجدنا لکھران کے درمیان کیوں فرق کیا گیا۔

**مسئلہ نمبر 9:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ولا تجدنا یہ مجادلہ سے تعالیٰ کے دین پر ہے یہ جہل سے مشتق ہے جس کا معنی قتل کرنا ہے اسی سے زعمہ مجددوں ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ الجہاد سے مشتق ہے جو زمین ہے۔ گویا ہر شخص اپنے مخالف کے مقابلہ میں کھڑا ہوتا ہے حتیٰ کہ اس پر غالب آتا ہے۔ پس وہ اس شخص کی مانند ہوتا ہے جس نے مخالف کو زمین پر زرا۔ شاعر نے کہا:

قد اربک اذقہ بعد الاۃ و تبرک العاجز بالجہادۃ

منصرفاً نیست لہ معالۃ

**مسئلہ نمبر 10:** علماء نے ان الفاظ کے مراد ہی معنی میں۔ چوتھے اقوال ذکر کئے ہیں۔ حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور عطاء نے کہا: الجہد ال کا یہاں معنی یہ ہے کہ تو کسی مسلمان سے جھگڑے حتیٰ کہ تو اس پر راضی ہو اور وہ کالی تپ جلیج جائے۔ رہا قرا کہ علم تو اس سے ہی نہیں ہے۔ لہذا نے کہا: الجہد ال سے مراد کالی دینا ہے، حضرت ابن زیاد، حضرت مالک بن انس نے کہا: یہاں الجہد ال سے مراد لوگوں کا اختلاف ہے کہ کس نے حضرت ابراہیم کے موقف کو پڑا ہے، کہ وہ زمانہ جاہلیت میں کرتے تھے جب قریش دوسرے عربوں سے خائف جگہ پر ٹھہرتے تھے پھر اس کے بعد جھگڑتے تھے۔ اس تاویل پر معنی یہ ہوگا کہ ابراہیم کے موقف کے بارے میں نہ جھگڑو۔ ایک خائف نے کہا: الجہد ال سے مراد یہ ہے کہ ایک فرد کے کو آج سچ ہے اور دوسرے کے کھل جی ہے۔ مجاہد اور ان کے ساتھ ایک طاغوت نے کہا: الجہد ال سے مراد مجھوں کے بارے میں جھگڑنا ہے جیسا نسخہ (1) (ایک مہینہ کو تو فرما، دوسرے کو مقدم کرنا) میں عربوں کا معمول تھا، سچی دواج کوئی دلچسپ



معاہ میں سے کرتے تھے۔ بعض مزارعہ میں غنم تھے، بعض حرفہ میں غنم تھے اور درست مقام میں غنم لے کے بارے میں جھگڑتے تھے (ہر ایک بہت دنگی ٹھیک ہو)۔

میں لکھتا ہوں: ان دو تاویلوں پر مبنی ہوگا نہ وقت میں جھگڑوانے غنم لے کر جہڑ میں جھگڑا۔ یہ قول زیادہ درست ہے جو روزِ جدائی کے بارے میں بیان کئے گئے ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وہ زمانہ اس دن کی صفت پر معلوم ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو یہ لکھا تھا (1) (الحجۃ بیت) مزید بیان جو روایت میں آئے گا۔ یعنی حج کا امر اسی صفت پر لوٹ آیا جس پر اللہ تعالیٰ اس دن اور وقت پر نازل آیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب فرمایا ”قرآن“ یا ”مجھے سے مناسک حج کیکو (2)“ اس کے ساتھ آپ نے حج کے سرفقہ اور مواضع پر بیان فرمائیں۔ محمد بن کعب قرطبی نے فرمایا کہ جدال یہ ہے کہ ایک طائفہ کہتا ہو راجح بہت زیادہ درست ہے دوسرا بھی اسی طرح کہتا (3)۔ بعض نے فرمایا: الجدا ل سے مراد اپنے آپ کو آباد و جد و پر فخر کرنا ہے۔ وقفہ غلط

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا تَشْكُو مِنْ خَيْرٍ فَقُلْ هُوَ الَّذِي أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّكُمْ رَبُّكُمْ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ“ (2)۔ بعض نے فرمایا: یہ نقشِ کلام کی ہدایت کلام پر براہین کو کہتا ہے اور فسوق و اجدال کی جگہ اخلاق میں تقویٰ اور نیکی پر اجماع ہے۔ بعض نے فرمایا: غیر (نیکی) کے فعل کو بلا نفیس سے تعبیر کیا ہے تاکہ وہ غم نہ پہنچ جائے جس سے انہیں منع کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَقْرَأُوا لَهُمْ دِينَارًا وَلَا أُوقِيًا وَلَا تُقْرَبُوا لَهُمْ دِينَارًا وَلَا أُوقِيًا وَلَا تَتَّبِعُوا لَهُمْ دِينَارًا وَلَا أُوقِيًا وَلَا تَتَّبِعُوا لَهُمْ دِينَارًا وَلَا أُوقِيًا“ (3)۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: یہ حدیث ہے اور ان زبیر نے کہا: یہ حدیث عربوں کے ایک کردار کے بارے میں نازل ہوئی جو حج پر الفیہ زارہ کہتے تھے۔ بعض کہتے ہیں: نہایت اللہ کا حج کیسے نہیں گئے وہ جس کھانسی نکالتے گا؟ وہ لوگوں پر روجھن جانتے تھے۔ انہیں اس غم سے منع کیا گیا اور انہیں زور اور ساتھ لانے کا حکم دیا گیا۔ حضرت عبداللہ بن زبیر نے کہا: لوگ زور اور کے سلسلہ میں ایک دوسرے پر بھروسہ کرتے تھے تو انہیں زور اور کا حکم دیا گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حج کے سفر میں ایک اذن تھا جس پر زور اور تھا۔ آپ کے پاس حدیثِ قبیلہ کے تین صحابی تھے جب انہوں نے وہی جاسے کا زور اور کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عمران لوگوں کو زور اور۔ بعض لوگوں نے کہا: لا تَقْرَأُوا لَهُمْ دِينَارًا وَلَا أُوقِيًا کا مطلب ہے نیک صالح دوست ساتھ لو۔ ان علیہ سے کہ یہ تمہیں ضعیف ہے۔ دینی یہ ہے کہ تم اپنی آخرت کے لئے اعلیٰ صالح زور اور دوسرے کو (4)۔

میں لکھتا ہوں: پہلا خوب واضح ہے کیونکہ زور سے مراد حج کے سفر میں کھانے کا سامان ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ امام بخاری نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: اہل یمن حج کرتے تھے اور زور اور ساتھ نہیں لاتے تھے اور کہتے

1۔ صحیح مسلم جلد 1 صفحہ 122، تفسیر ترمذی جلد 1، 2، 3، 4، 5، 6، 7، 8، 9، 10، 11، 12، 13، 14، 15، 16، 17، 18، 19، 20، 21، 22، 23، 24، 25، 26، 27، 28، 29، 30، 31، 32، 33، 34، 35، 36، 37، 38، 39، 40، 41، 42، 43، 44، 45، 46، 47، 48، 49، 50، 51، 52، 53، 54، 55، 56، 57، 58، 59، 60، 61، 62، 63، 64، 65، 66، 67، 68، 69، 70، 71، 72، 73، 74، 75، 76، 77، 78، 79، 80، 81، 82، 83، 84، 85، 86، 87، 88، 89، 90، 91، 92، 93، 94، 95، 96، 97، 98، 99، 100، 101، 102، 103، 104، 105، 106، 107، 108، 109، 110، 111، 112، 113، 114، 115، 116، 117، 118، 119، 120، 121، 122، 123، 124، 125، 126، 127، 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134، 135، 136، 137، 138، 139، 140، 141، 142، 143، 144، 145، 146، 147، 148، 149، 150، 151، 152، 153، 154، 155، 156، 157، 158، 159، 160، 161، 162، 163، 164، 165، 166، 167، 168، 169، 170، 171، 172، 173، 174، 175، 176، 177، 178، 179، 180، 181، 182، 183، 184، 185، 186، 187، 188، 189، 190، 191، 192، 193، 194، 195، 196، 197، 198، 199، 200، 201، 202، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882، 883، 884، 885، 886، 887، 888، 889، 890، 891، 892، 893، 894، 895، 896، 897، 898، 899، 900، 901، 902، 903، 904، 905، 906، 907، 908، 909، 910، 911، 912، 913، 914، 915، 916، 917، 918، 919، 920، 921، 922، 923، 924، 925، 926، 927، 928، 929، 930، 931، 932، 933، 934، 935، 936، 937، 938، 939، 940، 941، 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 952، 953، 954، 955، 956، 957، 958، 959، 960، 961، 962، 963، 964، 965، 966، 967، 968، 969، 970، 971، 972، 973، 974، 975، 976، 977، 978، 979، 980، 981، 982، 983، 984، 985، 986، 987، 988، 989، 990، 991، 992، 993، 994، 995، 996، 997، 998، 999، 1000، 1001، 1002، 1003، 1004، 1005، 1006، 1007، 1008، 1009، 1010، 1011، 1012، 1013، 1014، 1015، 1016، 1017، 1018، 1019، 1020، 1021، 1022، 1023، 1024، 1025، 1026، 1027، 1028، 1029، 1030، 1031، 1032، 1033، 1034، 1035، 1036، 1037، 1038، 1039، 1040، 1041، 1042، 1043، 1044، 1045، 1046، 1047، 1048، 1049، 1050، 1051، 1052، 1053، 1054، 1055، 1056، 1057، 1058، 1059، 1060، 1061، 1062، 1063، 1064، 1065، 1066، 1067، 1068، 1069، 1070، 1071، 1072، 1073، 1074، 1075، 1076، 1077، 1078، 1079، 1080، 1081، 1082، 1083، 1084، 1085، 1086، 1087، 1088، 1089، 1090، 1091، 1092، 1093، 1094، 1095، 1096، 1097، 1098، 1099، 1100، 1101، 1102، 1103، 1104، 1105، 1106، 1107، 1108، 1109، 1110، 1111، 1112، 1113، 1114، 1115، 1116، 1117، 1118، 1119، 1120، 1121، 1122، 1123، 1124، 1125، 1126، 1127، 1128، 1129، 1130، 1131، 1132، 1133، 1134، 1135، 1136، 1137، 1138، 1139، 1140، 1141، 1142، 1143، 1144، 1145، 1146، 1147، 1148، 1149، 1150، 1151، 1152، 1153، 1154، 1155، 1156، 1157، 1158، 1159، 1160، 1161، 1162، 1163، 1164، 1165، 1166، 1167، 1168، 1169، 1170، 1171، 1172، 1173، 1174، 1175، 1176، 1177، 1178، 1179، 1180، 1181، 1182، 1183، 1184، 1185، 1186، 1187، 1188، 1189، 1190، 1191، 1192، 1193، 1194، 1195، 1196، 1197، 1198، 1199، 1200، 1201، 1202، 1203، 1204، 1205، 1206، 1207، 1208، 1209، 1210، 1211، 1212، 1213، 1214، 1215، 1216، 1217، 1218، 1219، 1220، 1221، 1222، 1223، 1224، 1225، 1226، 1227، 1228، 1229، 1230، 1231، 1232، 1233، 1234، 1235، 1236، 1237، 1238، 1239، 1240، 1241، 1242، 1243، 1244، 1245، 1246، 1247، 1248، 1249، 1250، 1251، 1252، 1253، 1254، 1255، 1256، 1257، 1258، 1259، 1260، 1261، 1262، 1263، 1264، 1265، 1266، 1267، 1268، 1269، 1270، 1271، 1272، 1273، 1274، 1275، 1276، 1277، 1278، 1279، 1280، 1281، 1282، 1283، 1284، 1285، 1286، 1287، 1288، 1289، 1290، 1291، 1292، 1293، 1294، 1295، 1296، 1297، 1298، 1299، 1300، 1301، 1302، 1303، 1304، 1305، 1306، 1307، 1308، 1309، 1310، 1311، 1312، 1313، 1314، 1315، 1316، 1317، 1318، 1319، 1320، 1321، 1322، 1323، 1324، 1325، 1326، 1327، 1328، 1329، 1330، 1331، 1332، 1333، 1334، 1335، 1336، 1337، 1338، 1339، 1340، 1341، 1342، 1343، 1344، 1345، 1346، 1347، 1348، 1349، 1350، 1351، 1352، 1353، 1354، 1355، 1356، 1357، 1358، 1359، 1360، 1361، 1362، 1363، 1364، 1365، 1366، 1367، 1368، 1369، 1370، 1371، 1372، 1373، 1374، 1375، 1376، 1377، 1378، 1379، 1380، 1381، 1382، 1383، 1384، 1385، 1386، 1387، 1388، 1389، 1390، 1391، 1392، 1393، 1394، 1395، 1396، 1397، 1398، 1399، 1400، 1401، 1402، 1403، 1404، 1405، 1406، 1407، 1408، 1409، 1410، 1411، 1412، 1413، 1414، 1415، 1416، 1417، 1418، 1419، 1420، 1421، 1422، 1423، 1424، 1425، 1426، 1427، 1428، 1429، 1430، 1431، 1432، 1433، 1434، 1435، 1436، 1437، 1438، 1439، 1440، 1441، 1442، 1443، 1444، 1445، 1446، 1447، 1448، 1449، 1450، 1451، 1452، 1453، 1454، 1455، 1456، 1457، 1458، 1459، 1460، 1461، 1462، 1463، 1464، 1465، 1466، 1467، 1468، 1469، 1470، 1471، 1472، 1473، 1474، 1475، 1476، 1477، 1478، 1479، 1480، 1481، 1482، 1483، 1484، 1485، 1486، 1487، 1488، 1489، 1490، 1491، 1492، 1493، 1494، 1495، 1496، 1497، 1498، 1499، 1500، 1501، 1502، 1503، 1504، 1505، 1506، 1507، 1508، 1509، 1510، 1511، 1512، 1513، 1514، 1515، 1516، 1517، 1518، 1519، 1520، 1521، 1522، 1523، 1524، 1525، 1526، 1527، 1528، 1529، 1530، 1531، 1532، 1533، 1534، 1535، 1536، 1537، 1538، 1539، 1540، 1541، 1542، 1543، 1544، 1545، 1546، 1547، 1548، 1549، 1550، 1551، 1552، 1553، 1554، 1555، 1556، 1557، 1558، 1559، 1560، 1561، 1562، 1563، 1564، 1565، 1566، 1567، 1568، 1569، 1570، 1571، 1572، 1573، 1574، 1575، 1576، 1577، 1578، 1579، 1580، 1581، 1582، 1583، 1584، 1585، 1586، 1587، 1588، 1589، 1590، 1591، 1592، 1593، 1594، 1595، 1596، 1597، 1598، 1599، 1600، 1601، 1602، 1603، 1604، 1605، 1606، 1607، 1608، 1609، 1610، 1611، 1612، 1613، 1614، 1615، 1616، 1617، 1618، 1619، 1620، 1621، 1622، 1623، 1624، 1625، 1626، 1627، 1628، 1629، 1630، 1631، 1632، 1633، 1634، 1635، 1636، 1637، 1638، 1639، 1640، 1641، 1642، 1643، 1644، 1645، 1646، 1647، 1648، 1649، 1650، 1651، 1652، 1653، 1654، 1655، 1656، 1657، 1658، 1659، 1660، 1661، 1662، 1663، 1664، 1665، 1666، 1667، 1668، 1669، 1670، 1671، 1672، 1673، 1674، 1675، 1676، 1677، 1678، 1679، 1680، 1681، 1682، 1683، 1684، 1685، 1686، 1687، 1688، 1689، 1690، 1691، 1692، 1693، 1694، 1695، 1696، 1697، 1698، 1699، 1700، 1701، 1702، 1703، 1704، 1705، 1706، 1707، 1708، 1709، 1710، 1711، 1712، 1713، 1714، 1715، 1716، 1717، 1718، 1719، 1720، 1721، 1722، 1723، 1724، 1725، 1726، 1727، 1728، 1729، 1730، 1731، 1732، 1733، 1734، 1735، 1736، 1737، 1738، 1739، 1740، 1741، 1742، 1743، 1744، 1745، 1746، 1747، 1748، 1749، 1750، 1751، 1752، 1753، 1754، 1755، 1756، 1757، 1758، 1759، 1760، 1761، 1762، 1763، 1764، 1765، 1766، 1767، 1768، 1769، 1770، 1771، 1772، 1773، 1774، 1775، 1776، 1777، 1778، 1779، 1780، 1781، 1782، 1783، 1784، 1785، 1786، 1787، 1788، 1789، 1790، 1791، 1792، 1793، 1794، 1795، 1796، 1797، 1798، 1799، 1800، 1801، 1802، 1803، 1804، 1805، 1806، 1807، 1808، 1809، 1810، 1811، 1812، 1813، 1814، 1815، 1816، 1817، 1818، 1819، 1820، 1821، 1822، 1823، 1824، 1825، 1826، 1827، 1828، 1829، 1830، 1831، 1832، 1833، 1834، 1835، 1836، 1837، 1838، 1839، 1840، 1841، 1842، 1843، 1844، 1845، 1846، 1847، 1848، 1849، 1850، 1851، 1852، 1853، 1854، 1855، 1856، 1857، 1858، 1859، 1860، 1861، 1862، 1863، 1864، 1865، 1866، 1867، 1868، 1869، 1870، 1871، 1872، 1873، 1874، 1875، 1876، 1877، 1878، 1879، 1880، 1881، 1882، 1883، 1884، 1885، 1886، 1887، 1888، 1889، 1890، 1891، 1892، 1893، 1894، 1895، 1896، 1897، 1898، 1899، 1900، 1901، 1902، 1903، 1904، 1905، 1906، 1907، 1908، 1909، 1910، 1911، 1912، 1913، 1914، 1915، 1916، 1917، 1918، 1919، 1920، 1921، 1922، 1923، 1924، 1925، 1926، 1927، 1928، 1929، 1930، 1931، 1932، 1933، 1934، 1935، 1936، 1937، 1938، 1939، 1940، 1941، 1942، 1943، 1944، 1945، 1946، 1947، 1948، 1949، 1950، 1951، 1952، 1953، 1954، 1955، 1956، 1957، 1958، 1959، 1960، 1961، 1962، 1963، 1964، 1965، 1966، 1967، 1968، 1969، 1970، 1971، 1972، 1973، 1974، 1975، 1976، 1977، 1978، 1979، 1980، 1981، 1982، 1983، 1984، 1985، 1986، 1987، 1988، 1989، 1990



چیز جاننا ہے جو یقین کے درجہ پر آئی ہو؟ میں نے کہا: ہاں، سیوہ نے یونس سے حکایت کیا ہے: "یَبْتَثُّ قَلْبًا۔" انہوں نے اس کی تحسین کی اور کہا: میں اس کی مثال نہیں جانتا۔

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا الضَّلَٰةَ قَبْلَ تَرْجُلِكُمْ ۚ لَقَدْ اَفْضَلْتُمْ قَبْلَ عَرَفَاتٍ ۚ فَاذْكُرُوا  
اَللّٰهَ عِنْدَ الشُّعْرِ الْعَرَابِ ۚ وَاذْكُرُوْهُ كَمَا هَدَيْتُمْ ۚ وَاِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ لَوْحِنَ  
الْفَالِغَيْنِ ۝

"میں نے تم پر کوئی حرج (مذہب) نہیں لگایا ہے (مذہب کے ساتھ ساتھ) تم تلاش کرو اپنے رب کا فضل (رزق) بھر جب وہ اس آواز  
عزت سے تم کو ذکر کرے کہ اللہ کا شکر بھرا (محرمانہ) کے پاس اور ذکر کرو اس کا جس طرح اس نے تمہیں سکھایا اور  
اگر تم اس سے پہلے گمراہی میں سے تھے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا الضَّلَٰةَ قَبْلَ تَرْجُلِكُمْ  
اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: جُنَاحٌ اس کا مطلب ہے: گناہ۔ یہ یُنَاس کا اسم ہے اَنْ تَبْتَغُوا۔ یُنَاس کی  
فہم کی معنی ہے محل نصب میں ہے یعنی فی ان تبغوا۔ ظنی اور کسائی کے قول پر محل جرم میں ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے رَج کو  
دغث، فسق، جدالت، پاک، رکھنے کا حکم دیا تو تجارت کی رخصت دی۔ یعنی اللہ کا فضل تلاش کرنے میں تم پر کوئی حرج  
نہیں۔ اجتہاد الفضل (فضل کا تلاش کرنا) قرآن میں تجارت کے معنی میں وارد ہوا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاَنْتَبِهُوا لِلَّذِي بِاَنْفُسِكُمْ وَاَنْتَبِهُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ (البقرہ: 10) اس کی صحت پر دلیل بخاری کی  
حدیث ہے جو انہوں نے حضرت امین عباس سے روایت کی ہے، فرمایا: عکاظہ، مجنواؤ، و الجنازہ، نہ جاہلیت میں بازار تھے  
میں لوگ رَج کے موسم میں تجارت کرنا نہ دیکھتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی یونس کی بابت اَنْ تَبْتَغُوا الضَّلَٰةَ  
قَبْلَ تَرْجُلِكُمْ فی موسم الحج۔ (1)

**مسئلہ نمبر 2:** جب یہ اس آیت میں ثابت ہے، تجارت کا قصد ترک نہیں ہوگا اور مکلف غلام سے نہیں نکلے گا اور  
غلام اس پر فرض عبادہ، قنول اس کے خلاف ہے۔ رَج بغیر تجارت کے افضل ہے تاکہ عبادت، دنیا کی آفتوں سے پاک  
رہے اور عبادت کے علاوہ کسی چیز سے معنی نہ ہو۔ دارقطنی نے اپنی سنن میں ابواہدائیس سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے  
حضرت امین عمر سے کہا: میں اس حدیث میں کہ یہ پر جانور دجاہوں (2) اور لوگ کہتے ہیں تیراج نہیں ہے۔ حضرت ابن عمر سے کہا:  
یہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس نے اس کی شش بھیل کیا جو نے مجھ سے کہا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم غاموش ہو گئے حتی  
کہ یہ آیت نازل ہوئی یونس عَلَیْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا الضَّلَٰةَ قَبْلَ تَرْجُلِكُمْ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تیراج ہے" (3)۔

1. صحیح بخاری، کتاب النہی، ج 1، ص 448، حدیث 22 (ذات قسم) 2. سالم بن عبد اللہ، ص 263، حدیث 1 (دارالکتب)

3. سنن، ترمذی، کتاب الحج، ج 1، حدیث 282، حدیث 2 (دارالکتب)



تیزووت من نعبان مود اراکه لهند ولکن من پیلیم هنیا (۱)

میں نے ہند کے لئے عرفات سے سہارا لیا لیکن ہند کو کون یہ پہنچائے گا۔

یہ المعروفہ ماخذ ہے جس کا مطلب خوشبو ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: عرفھا لھم۔ یعنی اللہ نے اس کو ان کے لئے پاک کیا۔ یہ پاک جب ہے بخلاف منی کے جہاں جانوروں کی غلاظت اور خون ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے اس کو مرفات کہا جاتا ہے اور مرفات کے دن کو یوم مرفہ کہا جاتا ہے۔ بعض نے کہا: ان دو اسموں کی اصل میر ہے۔ کہا جاتا ہے: وجہ حارف جب کوئی شخص صبر کرنے والا، خشوع کرنے والا ہو۔ ضرب المثل ہے: انفس معروفہ وعاہلہا متعہیلہ۔ نفس صبر کرنے والا ہے جو تو اس کو برداشت کرانے کا۔ برداشت کرے گا۔

فصل ہرے عازفہ لذاتک حسرتۃ یعنی میرا نفس صبر کرنے والا آزاد ہے۔

قوله لم يرد عليه:

عروق با تحفۂ علیہ انبیاور دہمہ کرنے والا ہے حوالہ پر تقدیر نے لکھا۔

یعنی اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر صبر کرنے والا ہے۔ اس اسم کے ساتھ نام رکھا گیا ہے کیونکہ حاجی خضوع و خضوع کا اظہار کرتے ہیں اور دُعا پر صبر کرتے ہیں مختلف مصائب اور تکلیف برداشت کرتے ہیں تاکہ حج کی عبادت کو قائم کریں۔

**مسئلہ نمبر 3:** دینی علم کا اجماع ہے کہ جو عزہ کے دن عزہ میں نہ دال سے پہلے اغیر اچھرواں سے نہ دال سے پہلے ہو

میں نے اس کا خوف شمار نہیں ہوں گا اور علماء کا اجماع ہے کہ اس کا حج مکمل ہے جو زوال کے بعد شہر اور رات سے پہلے واپس آئے

دقت چلا گیا غرام امام مالک بن انس نے فرمایا کہ وہ رات کا آٹھ بج کر سو گئے میں گزرا ہوں، وہ ہذا شخص جو رات کے وقت حرف میں

نمبر ۱۱۱ کے حج کے مکمل ہونے میں امت کے درمیان اختلاف نہیں ہے اور جمہور کی جنت مطلق یہ ارشاد ہے فَاَوْفُواْ اَقْسَامُ

نبی کریمؐ اس ارشاد میں دن سے رات کو خاموش ہو کر فرمایا اور حضرت عروہ بن مغیرہؓ کی حدیث ہے فرمایا میں نبی کریمؐ کو

کے پاس آیا جبکہ آپ مرادہ میں تھے۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں ملی کے دو پہاڑوں سے آپ کے پاس حاضر ہوا

ہوں، میں نے اپنی سواری کو تھکا دیا ہے اور اپنے نفس کو بھی تھکا دیا ہے اللہ کی قسم میں نے کوئی پہاڑ نہیں چھوڑا مگر میں اس پر

غیر اہل کلمہ کے لئے حج ہے یا رسول اللہ!؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے ہمارے ساتھ مسجد کی طرف لوٹ کر نماز پڑھی

اور اسی سے پہلے وہ رات یا دن کے وقت عرفات میں آچکا تھا تو اسی نے فحش کے مسائل کو پورے کر دئے اور اسی کا کالج مکمل

و(۲)۔ اس حدیث کو بہت سے ائمہ نے نقل کیا ہے ان میں سے ابو داؤد و ترمذی اور دارقطنی ہیں یہ فقط دارقطنی کے ہیں۔ ترمذی

نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ ابو عمر نے کہا: حضرت عروہ بن مسعودؓ میں طمانی کی حدیث ثابت صحیح ہے۔ اس کو بھی اے اصحاب

میں سے ایک جماعت نے شعی سے اور انہیوں نے عروہ بن مضر سے روایت کیا ہے۔ ان میں سے اس بن ابی عامر

1. یکر، امام الخزائن، صفحہ 274، ج 2 (دار الفکر، بیروت)

داؤد بن ابی ہند، ذکر یسین ابی زاکرہ، محمد بن ابی ہسلر اور مطرف ہیں۔ ان سب نے شعبی سے انہوں نے عمرو بن مغیرہ بن ہادس بن عاص بن لام سے روایت کیا ہے۔ امام مالک کی حجت و سنت ثابت ہے حضرت جابر کی طرح حدیث ہے جس کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ اس میں ہے: آپ ﷺ غمورے رہے حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا اور قنوزی زردی چلی گئی حتیٰ کہ سورج کی ٹکیر غالب ہو گئی اور آپ ﷺ کے اطفال درجوب پر ہیں خصوصاً حج کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا: مجھ سے اپنے ملائکہ حج لے لو (۱)۔

**مسئلہ نمبر ۴:** جہور کا اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جو سورج غروب ہونے سے پہلے عرفات سے چلا گیا اور وہاں نہ آیا اس پر حج کی صحت کے ساتھ کیا لازم ہے؟ حضرات علماء سفیان ثوری، شافعی، احمد، ابو ثور اور اصحاب رائے وغیرہ نے کہا: اس پر بکری ہے۔ حسن بصری نے کہا: اس پر بدی ہے۔ ابن جریر نے کہا: اس پر اونٹ ہے۔ مالک نے کہا: اس پر آئندہ سال حج ہے جو بکری کو آئندہ عمر کرے گا وہ اس شخص کی مانند ہے جس کا حج فوت ہو گیا۔ اگر وہ عرفہ کی طرف لوٹ آیا پھر سورج غروب ہونے کے بعد لکنا تو امام شافعی نے فرمایا: اس پر کوئی چیز نہیں ہے۔ یہی احمد، اسحاق اور داؤد کا قول ہے۔ طبری نے بھی یہی کہا ہے۔ امام ابو حنیفہ، ان کے اصحاب اور ثوری نے کہا: اس سے دم ساقط نہ ہوگا اگرچہ وہ سورج غروب ہونے کے بعد لوٹ آئے یہی ابو ثور کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵:** علماء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جو سواری پر کار ہو اس کے لئے سوار ہو کر عرفہ میں توقف کرنا افضل ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے عرفہ سے جانے تک سورج کے غروب ہونے کے بعد سواری پر توقف کیا اور حضرت اسامہ بن زید کو آپ ﷺ نے اپنے پیچھے بٹھایا ہوا تھا۔ یہ حضرت جابر اور حضرت علیؓ کی حدیث میں محفوظ ہے۔ حضرت ابن عباس کی حدیث میں بھی ہے۔ حضرت جابر نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ سوار ہوئے حتیٰ کہ موقف میں آئے اپنی اونٹنی قصواء کا بطن چیل رحمت کے نیچے پتھروں کی طرف کیا اور پیدل چلے وہاں کے رامت کو سامنے رکھا اور قبلہ کی طرف منہ کیا اور آپ سورج کے غروب ہونے تک غمورے رہے اور زردی قنوزی سی چلی گئی حتیٰ کہ سورج کی ٹکیر غالب ہو گئی اور حضرت اسامہ بن زید کو آپ نے اپنے پیچھے بٹھایا ہوا تھا (۲) (الدریث) اگر سواری پر سوار ہونے پر قادر نہ ہو تو اپنے قدموں پر دھامکتا ہوا کھڑا ہو جب تک طاقت رکھتا ہے اور کھڑے ہونے پر قادر نہ ہو تو بیٹھنے میں بھی کوئی حرج نہیں، سوار ہو کر توقف کرنے میں سہاوت اور حج کی تعظیم ہے۔ **وَقَدْ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يُؤْتِي مَنْ يَشَاءُ الْفَلَاحَ** (۳) (الراج)

ابن وہب نے اپنے مؤطا میں کہا: مجھے مالک نے کہا: عرفہ میں توقف سواری پر اونٹ پر توقف میں نزدیک کھڑا ہو کر توقف کرنے سے میرے نزدیک زیادہ محبوب ہے اور جو کھڑا ہو کر توقف کرے اس کے آرام کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

**مسئلہ نمبر ۶:** صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت اسامہ بن زید سے مروی ہے کہ آپ ﷺ جب عرفہ سے چلے تو قنوز سے

حیرت جلتے جب کلی جڑ پائے تو مزید تیز چلتے (۱)۔ ہشام بن عروہ نے کہا: انص، عتیق نے زیادہ تیز چلنا ہے۔ اسی طرح حاجیوں کے انہماک اور دوسرے لوگوں کو چلنا چاہئے کیونکہ عروہ غدی طرف چلے گی، چلنا، نماز کی طرف ملے گی چلنا ہے اور یہ مصطفیٰ ہے کہ مغرب کی طرف نہ اس وقت عروہ غدی نماز کے ساتھ جمی جاتی ہے، یہ سنت ہے۔ جیسا کہ اس کا بیان آج سے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 7:** قرآن اور سنت کا محکمہ ظاہر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عرفہ سارا موقف ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں یاں نمبر اور عرفہ سارا موقف ہے (2)۔ اس حدیث کو مسلم وغیرہ نے حضرت جابر کی حویل حدیث سے روایت کیا ہے۔ مؤطا امام مالک میں ہے انکی یہ خبر بخانی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عرفہ سارا موقف ہے اور یمن عرفہ سے بلند ہو۔ اور حذیفہ سارا موقف ہے اور یمن محکمہ سے بلند ہو (3) (یعنی ان میں نمبر و اسی طرح اختلافات اور اہل حدیث میں سے اثبات کوئی نے نہ فرمایا کہ حدیث سے نقل کیا ہے تو انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے حضرت جابر سے روایت کی ہے۔ اور عمر نے کہا: فقہاء کا اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جس نے اہل عرفہ میں وقوف کیا۔ ابن منذر نے مالک سے ان کا قول ذکر کیا ہے کہ وہ شخص کبریا سے اور اس کا حج مکمل ہے۔ یہ روایت خالد بن خازم نے مالک سے روایت کی ہے، ابوالجہلیہ صاحب نے کہا کہ وہ اس شخص کی مانند ہے جس نے وقوف کیا یا نہیں اور اس کا حج فوت ہے اس پر آئندہ سال حج ہے جب وہ یمن عرفہ میں نمبر ہو۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے مگر فرمایا: جو وادی عرفہ سے چلا اس کا حج نہیں یہ امن قسم اور اس کا مالک قول ہے امن منذر نے یہ قول امام شافعی سے روایت کیا ہے۔ ابن منذر نے کہا: میں بھی یہی کہتا ہوں کہ وہ اس جگہ پر نہ نمبرے جہاں رسول اللہ ﷺ نے نہ نمبرنے کا حکم دیا ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: عرفہ سے یمن عرب کی استقامت ایسی نہیں ہے جس کی حجت لازم ہو نہ نقل کی حجت سے اور نہ اجماع کی حجت سے اور جو ابوالجہلیہ صاحب کے مذہب پر چلتے ہیں۔ ان کی حجت یہ ہے کہ عرفہ کا وقوف فرض ہے اس پر اجماع ہے اور یہ یمن جگہ میں ہے۔ پس اس کی ادائیگی یمن کے ساتھ ہی ہوگی اور اختلاف کے ہوتے تو بے یمن نہیں ہوتا یمن عرفہ روا ہے فقہ اور روا کے فہم کے ساتھ ہے۔ یہ عرفہ کی مسجد کے مغربی جانب ہے حتیٰ کہ بعض علماء نے فرمایا: عرفہ کی مسجد کی مغربی دیوار اگر کرے گی تو وہ یمن عرفہ میں کرے گی۔ الباقی نے امن صحیب سے روایت کیا ہے کہ عرفہ محل میں ہے اور عرفہ حرم میں ہے۔ ابو عمر نے کہا: ہر یمن محکمہ تو کعبہ نے ذکر کیا ہے ہمیں مغلیان نے آباد انہوں نے ابوہریرہ سے انہوں نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یمن محکمہ میں حج چلے (4)۔

**مسئلہ نمبر ۸:** نواز الیہ عرفہ کے طہار اور مری مساجد میں اہل عرفہ سے تشبیہ اختیار کرتے ہوئے جمع ہونے میں دلی زور لگاتے ہیں۔ شعبہ طہارہ سے انہوں نے حسن سے روایت کیا ہے، فرمایا: سب سے پہلے حضرت ابن عباسؓ نے یہ امر

1. صحیح: علم، کتاب، صحیح، الاصلیۃ من عرفات الی تہودہ، ص ۱۶۷، ج ۱

2- صحیح مسلم، ایضاً، کتاب الحج، صفحہ النسخ، صفحہ 400، جلد 1

3. اءالام مالءك، اكءرباء المءمء. مولوى نعموءه، مطبوء 410 (روزائىء ءطباء)

4. جامع قرطوب، كتاب التاريخ، مادة الجلالة، ج 1، ص 108، طبع 1 (الوزارة لطبع)

میں کیا تھا یعنی نویں ذی الحجہ کے دن لوگوں کا ہجرہ کو عرفہ کے دن خلیفہ رہتے ہوئے دیکھا جبکہ لوگ ان کے پاس جمع تھے۔ اہم نے کہا: میں نے امام احمد بن حنبل سے عرفہ کے علاوہ دوسرے شہروں میں لوگوں کے جمع ہونے کے متعلق پوچھا جو عرفہ کے دن جمع ہوئے ہیں تو امام احمد بن حنبل نے فرمایا: میں اسید کرتا ہوں اس میں کوئی حرج نہیں مگر لوگوں نے ایسا کیا ہے۔ سن، مگر ثابت اور محمد بن داود عرفہ کے دن مسجد میں داخل ہوتے تھے۔

**مسئلہ نمبر 9:** نویں ذی الحجہ کی فضیلت: نویں کے دن کی بہت بڑی فضیلت ہے اور بہت بڑا ثواب ہے۔ اس دن اللہ تعالیٰ بڑے بڑے گناہوں کو معاف فرما دیتا ہے اور نیک اعمال کو اس میں کئی گنا کیا جاتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نویں کے دن کا روزہ گزشتہ اور باقی سال کے گناہوں کا کفارہ ہے (1)۔ اس کو ”اصح“ میں نقل کیا گیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: افضل دعا عرفہ کے دن کی دعا ہے اور اس میں سے افضل وہ ہے جو میں نے اور مجھ سے پہلے نبیوں نے کہا: لا اله الا الله محمد ولا شریک لہ (2)۔ دارقطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عرفہ کے دن سے زیادہ اللہ تعالیٰ کسی دن میں آگ سے زیادہ لوگوں کو آواز دینے فرماتا۔ اللہ تعالیٰ اپنی شان کے لائق قریب ہوتا ہے پھر فرشتوں کے سامنے سبائے فرماتا ہے۔ جو انہوں نے ارادہ کیا اسے بیان فرماتا ہے (3)۔ اور مولا طاہر عبید اللہ بن کریم سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیعہ عرفہ کے دن سے زیادہ کسی دن ذلیل و حقیر اور عساکر اور اہل اور غصہ میں نہیں دیکھا جاتا یہ نہیں ہوتا مگر اس لئے کہ جو رحمت کا نزول اور اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں کے گناہوں سے جو دوزخ دیکھتے ہیں۔ مگر بدو کے دن جو اس نے (مسلمانوں کے لیے فرشتوں کی مدد) دیکھی (تو اتنا ہی پریشان و ذلیل ہوا تھا) پوچھا گیا: یا رسول اللہ! ہر کے دن شیطان نے کیا دیکھا تھا؟ فرمایا: اس نے جبریں کو دیکھا کہ وہ فرشتوں کی صفوں کو جنگ کے لئے ترتیب دے رہا ہے (4)۔ اور عمر نے کہا: یہ حدیث ابو اضرہ اس جمل میں ابراہیم علی نے مانگ سے انہوں نے ابراہیم بن ابی علیہ سے انہوں نے طلحہ بن عبید اللہ بن کریم سے انہوں نے اپنے باپ سے روایت کی ہے۔ اور اس حدیث میں عن ابیہ کسی اور نے نہیں کہا اور یہ جو نہیں ہے۔ صحیح وہ ہے جو مولا میں ہے۔ ترمذی انکبم نے ”نور الاحوال“ میں ذکر کیا ہے اپنی سند سے عباس بن مرداس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لئے عرفہ کے پچھلے پھر مغفرت اور رحمت کی دعا مانگی اور بہت زیادہ دعا مانگی اور اللہ تعالیٰ نے جواب فرمایا: میں نے تیری دعا قبول کر لی مگر جو شخص نے بعض پر ظلم کیا۔ ان کے جو گناہ میرے اور ان کے درمیان ہیں میں نے وہ معاف کر دیے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرض کی: یا رب! تو اس مظلوم کو اس پر جو ظلم کیا گیا ہے اس سے زیادہ بہتر جزا عطا فرما دے اور تو اس ظالم کو معاف فرما۔ دے تو اس وقت کوئی جواب نہ دیا جب مردانہ کی منی تھی تو

1۔ صحیح مسلم، کتاب الاستسباب، ص 10، کتاب الاطعمہ، ص 136، (تذکرہ کتب خانہ)

2۔ موطاء امام مالک، کتاب القرآن، ص 198، (وزارت تعلیم)

3۔ صحیح مسلم، کتاب الادب، فصل بقرہ، صفحہ 436، (تذکرہ کتب خانہ)

4۔ موطاء امام مالک، کتاب الادب، ص 136، (وزارت تعلیم)



آپ نے دعا میں مزید اجتہاد و کوشش کی۔ اللہ تعالیٰ نے جواب فرمایا: میں نے انہیں بھی معاف کر دیا۔ رسول اللہ ﷺ مسکرائے۔ پوچھا گیا یا رسول اللہ! آپ ایسے وقت میں مسکرائے ہیں جس وقت آپ پہلے کبھی نہیں مسکرائے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: میں اللہ کے رحمن و رحیم پر ہنسوں جب اسے علم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت کے بارے میں کئی بات قبول کر لی ہے تو وہ دلیل اور موت کو پکارنے لگا اور اپنے سر پر مٹی ڈالنے لگا اور بھاگنے لگا۔ ابو عبد اللہ حسن بن علی نے کہا: ہمیں عبد الرحمن بن زید نے بتایا انہوں نے کہا: ہمیں مالک نے بتایا انہوں نے ابو الزناد سے انہوں نے احمر بن سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب عرفہ کا دن ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ خالص حامی کو معاف کر دیتا ہے اور جب مزدلفہ کی رات ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ تاجر کو معاف فرماتا ہے اور جب نئی کا دن ہوتا ہے تو انہوں کو معاف فرماتا ہے جب عمر عقبہ کا دن ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ سوال کرنے والوں کو معاف کر دیتا ہے اور جو حقوق موقوفہ میں غلطی ہوئی ہے اور محفوظ نہیں ہے عمر ای سند سے۔ ابو عبد اللہ حسن نے کہا: میں اسے نہیں جانتا اور اس میں علم غیبت اور فضائل والی احادیث ہر ایک سے آسانی سے روایت کر لیتے ہیں اور احکامات کی احادیث میں سختی کرتے تھے۔

**مسئلہ نمبر 10:** اہل علم نے نویم ذی الحجہ کا روزہ مستحب قرار دیا ہے مگر عرفات کے مقام پر نہیں۔ ائمہ نے روایت کیا ہے اور یہ اتفاق ترمذی کے ہیں۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عرفہ کا روزہ نہ رکھا اور حضرت ام الفضل نے آپ کو روزہ کا پیالہ بھجوا کر آپ نے نوش فرمایا۔ فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے، فرمایا: میں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ حج کیا اور آپ نے عرفہ کے دن روزہ نہ رکھا تھا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا اور انہوں نے یہ روزہ نہ رکھا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا اور انہوں نے یہ روزہ نہ رکھا تھا۔ اکثر اہل علم کا اس پر عمل ہے۔ وہ انظار کو پسند فرماتے تھے تاکہ دعا برفوت حاصل کرے۔ بعض اہل علم نے عرفہ کا روزہ نہ رکھا (1)۔ حضرت ابن عمر سے پہلی حدیث کی مثل سند سے مروی ہے اور اس کے آخر میں ہے حضرت عثمان کے ساتھ میں نے حج کیا اور انہوں نے روزہ نہیں رکھا، میں نے خود روزہ رکھا ہوں نہ اس کا حکم دیتا ہوں نہ اس سے منع کرتا ہوں (2)۔ یہ حدیث حسن ہے۔ یہ ابن منذر نے ذکر کیا ہے۔ عطائے عرفہ کے دن کے روزہ کے متعلق فرمایا: میں سر دیوں میں روزہ رکھتا ہوں اور گرمیوں میں نہیں رکھتا ہوں۔ بخاری انصاری نے فرمایا: عرفہ کے دن فطر واجب ہے۔ حضرت عثمان بن ابوالعاصی، حضرت ابن زبیر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عرفہ کا روزہ رکھتے تھے۔ ابن منذر نے کہا: عرفہ کے دن عرفات میں میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ کی اتباع میں روزہ نہ رکھنا محبوب ہے اور عرفات کے علاوہ عرفہ کا روزہ رکھنا محبوب ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب عرفہ کے دن کے روزہ کے بارے میں پوچھا گیا، یہ "مگزشتہ اور باقی سال کا کفارہ ہے" (3)۔ اور ہم نے عطا سے روایت کیا ہے، فرمایا: جس نے عرفہ

1۔ جامع ترمذی، کتاب الصوم، جلد 3، صفحہ 19 (ذرا مستقیم)

3۔ ابن ماجہ، جلد 3، صفحہ 1

2۔ ابن ماجہ، جلد 3، صفحہ 1

کے دن روزہ نافذ کیا تاکہ عام قوت حاصل کرے تو اس کے لئے روزہ دار کے اجر کا شل اجر ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 11:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَخَافُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَكُونُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ** یعنی مشرک حرام کے پاس دعا اور تمکب کے ساتھ ملے کا ذکر کرو اس کو منع کیا جاتا ہے کیونکہ یہاں مغرب و عشاء کی نمازوں کو قبح کیا جاتا ہے۔ یہ عقادہ کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: کیونکہ اس میں حضرت آدم علیہ السلام، حضرت خواد علیہا السلام کے ساتھ ملے تھے۔ اذولف ایہا کا مطلب ہوتا ہے وہ اس کے قریب ہو اسی وجہ سے اس کو مردفہ کہا جاتا ہے اور یہ کہنا بھی جائز ہے کہ اس میں جو مردلوگوں کے فعل کی وجہ سے اس کو مردفہ کہا جاتا ہے کیونکہ وہ اللہ کے قریب ہوتے ہیں۔ یعنی وہ اس میں غمیر نے کے ساتھ اللہ کا قرب حاصل کرتے ہیں اس کو مشرک کہا جاتا ہے۔ یہ شعار سے مشتق ہے جس کا معنی علامت ہے، کیونکہ یہ بیچ نماز اور رات گزارنے کی علامت ہے اور اس کے پاس دعا کی جگہ نماز میں سے ہے اور حرمت کی صفت اس کی حرمت کی وجہ سے نکالی گئی ہے۔

**مسئلہ نمبر 12:** یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب اور عشاء کی نماز مردفہ میں انھیں پڑھی (۱)۔ اہل علم کا اجماع ہے اور کوئی اختلاف نہیں ہے کہ حاجی کے لئے مغرب و عشاء کی نماز کو جمع کرنا ہے اور اس کے متعلق اختلاف ہے جس نے مزدلفہ میں پہنچنے سے پہلے نماز پڑھی۔ امام مالک نے کہا: جو امام کے ساتھ غمیر سے اور امام کے ساتھ نکلے تو وہ نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ مردفہ آئے اور یہاں دونوں نمازیں انھیں پڑھے اور اس پر انہوں نے اس ارشاد سے استدلال کیا جو نبی کریم ﷺ نے حضرت اسامہ بن زید کو فرمایا تھا ”نماز آگے ہے“۔ ابن حبیب نے کہا: جس نے مزدلفہ میں آنے سے پہلے بغیر ہزار کے نماز پڑھی تو وہ نماز کا اعادہ کرے جب اسے غم ہو، یہ اس شخص کی بات ہے جس نے زوال سے پہلے نماز پڑھی کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: **الصلوات امامکم** (نماز آگے ہے) (۲)۔ لیکن امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔ اشہب نے کہا: اس پر اعادہ نہیں ہے مگر جب اس نے مشق کے قریب ہونے سے پہلے نماز پڑھی ہو، تو صرف عشاء کی نماز کا اعادہ کرے۔ لیکن امام شافعی کا قول ہے۔ تاحی ابوالحسن نے اس کی تائید کی ہے اور اس نے اس سے حجت پکڑی ہے کہ یہ دو نمازیں مزدلفہ میں جمع کرنا سنت ہے اور ان کی محنت کے لئے یہ شرط نہیں ہے، یا استحباب کے معنی پر ہے جیسے تھکاو اور عمر کو عرفہ میں جمع کرنا ہے۔ ابن منذر نے اس قول کو اختیار کیا ہے اور انہوں نے یہ قولی عطاء بن رباح، عمرو بن زید، قاسم بن محمد، سعید بن جبیر، احمد، اسحاق، ابو ثور اور یعقوب سے حکایت کیا ہے اور امام شافعی سے حکایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: دو نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ مزدلفہ میں آئے اور مردفہ پہنچنے سے پہلے نصف رات گزر چکی ہو تو دونوں نمازیں پڑھے۔

**مسئلہ نمبر 13:** جس نے جلدی کی اور مشق کے غروب ہونے سے پہلے مزدلفہ پہنچ گیا تو ابن حبیب نے کہا: جو مشق کے غروب ہونے سے پہلے جلدی مزدلفہ پہنچا اس کی نماز نہیں، نہ امام کی نماز ہے اور نہ کسی اور کی حتیٰ کہ مشق غائب ہو۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: نماز آگے ہے۔ پھر مشق کے غروب ہونے کے بعد مزدلفہ میں نماز پڑھی اس اعتبار سے اس

۱۔ صحیح بخاری، کتاب الحج، من جہدینھا، باب منظر، صفحہ 227، جلد ۱ (نوازل تعلیم)

۲۔ صحیح مسلم، باب من جہدینھا، باب منظر، صفحہ 416، جلد ۱ (تذکرہ کتب خانہ)

نماز کا وقت شفق کے غائب ہونے کے بعد ہے۔ پس شفق کے غائب ہونے سے پہلے اس کو ادا کرنا جائز نہیں۔ اگر اس کا وقت شفق کے غائب ہونے سے پہلے ہو تو اس وقت سے مؤخر کی جاتی۔

**مسئلہ نمبر 14:** جوامام کے جانے کے بعد عرفہ میں آیا یا جس کو عرفہ ملاحق ہوا جوامام کے ساتھ غیر اتھارہا میں الحواز نے کہا: جوامام کے بعد غیر ادا ہو نماز اپنے وقت پر پڑھے۔ امام مالک نے اس شخص کے بارے فرمایا جس کو عرفہ امام کے ساتھ جانے سے روک لے تو وہ دونوں نمازیں اکٹھی پڑھے جب شفق غائب ہو جائے۔ ابن القاسم نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جوامام کے بعد غیر ادا اگر اسے رات کے تیسرے حصہ میں مزدلفہ پہنچے کسی اسید ہو تو وہ نماز کو مؤخر کرے حتیٰ کہ مزدلفہ پہنچ جائے ورنہ ہر نماز کو اپنے وقت پر پڑھے۔ ابن الحواز نے عرفہ تک نماز کو مؤخر کرنے کو کہا جوامام کے ساتھ غیر ادا نہ کرے کسی دوسرے شخص کے لئے۔ امام مالک نے وقت کی رعایت کی ہے، امکان کی ٹھیک۔ ابن القاسم نے نماز کے لئے بقیہ وقت اور مکان کا اعتبار کیا ہے۔ جب بقیہ وقت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو مکان کا اعتبار باطل ہو جائے گا اور بقیہ وقت کی رعایت ملتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 15:** علماء کا مزدلفہ میں نماز کی ہیئت میں روزا جبار سے اختلاف ہے: (۱) اذان اور اقامت کے اعتبار سے (۲) کیا ان کا بیع کرنا متصل ہوگا یا کسی عمل سے ان کے درمیان فیصلہ کیا جائے گا یا ان کے درمیان عمل جائز ہے، مثلاً ساریوں کا اذان وغیرہ۔ دینی اذان اور اقامت ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ پڑھی (۱)۔ اسی طرح ظہر اور عصر کی نمازوں میں عرفہ میں کیا مگر یہ بلا جوار ظہر کے پہلے وقت میں ادا کی جائیں گی۔ اگر عمر نے کہا: امام مالک نے جو کہا اس کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی مرفوعہ حدیث نہیں جانتا لیکن حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے۔ ابن منذر نے حضرت ابن مسعود کا بھی ذکر کیا ہے۔ ظہر کی جہت سے اس بات میں امام مالک کی جہت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ اور عرفہ کی نمازوں میں سنت قائم فرمائی کہ ان اذان نمازوں کا ایک جہت ہے جب ان کا وقت ایک ہے اور ہر نماز اپنے وقت پر پڑھی جائے گی تو کوئی نماز دوسری سے اذان اور اقامت کے اعتبار سے اولیٰ نہ ہوگی کیونکہ ان میں سے کوئی ایک بھی اس کا تقاضا نہیں کرتی۔ یہ نماز اپنے وقت میں پڑھی گئی ہے اور جو نماز اپنے وقت پر پڑھی گئی ہو اس کی سنت یہ ہے کہ اس کے لئے اذان دی جائے اور اقامت کے لئے تکبیر کی جائے اور یہ واضح ہے۔ واللہ اعلم

دوسرے علماء نے کہا: ان میں سے پہلی نماز اذان اور اقامت کے ساتھ پڑھی جائے اور دوسری نماز ظہر اذان اور اقامت کے پڑھی جائے۔ علماء نے کہا: حضرت عمر نے دوسری اذان کا حکم دیا تھا کیونکہ لوگ شام کے کھانے کے لئے جدا جدا ہو گئے تھے۔ پس آپ نے اذان اور اذان کی تاک وہ لوگوں کو جمع کریں۔ علماء نے کہا: اسی طرح ہم کہتے ہیں جب لوگ امام سے کھانے وغیرہ کے لئے جدا ہو گئے تو آپ نے سوزنیں رکھ دیا کہ وہ اذان دیں تاکہ لوگ جمع ہو جائیں۔ جب اذان دی تو اقامت بھی کہی۔ علماء نے کہا: یہ وہ معنی ہے جو حضرت عمر سے مروی ہے۔ عبد الرحمن بن بزیہ کی حدیث ادا کر کے۔ فرمایا: حضرت ابن مسعود مثلاً کا کھانا مزدلفہ میں دو نمازوں کے درمیان میں کھاتے تھے اور دوسری سلا میں ہے ہر نماز کو اذان اور اقامت کے ساتھ

پڑھا۔ یہ عبد الرزاق نے ذکر کیا ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: دونوں نمازیں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مردانہ میں انکشی پڑھی جائیگی اور ان کے درمیان کوئی چیز نہ ہوگی۔ حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے اور یحییٰ ثوری کا قول ہے۔ عبد الرزاق اور عبد الملک بن صہبائے ثوری سے انہوں نے سلمہ بن اکہیل سے انہوں نے حضرت سعید بن جبیر سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مردانہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کیا مغرب کی قنیں دھنسن پڑھیں اور عشاء کی دو رکعتیں پڑھیں ایک اقامت کے ساتھ۔ دوسرے علماء نے کہا: مردانہ میں مغرب و عشاء کی نمازیں انکشی ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع کرے۔ یہ علماء اس روایت پر عمل کرتے ہیں ابو شیمہ نے یونس بن سعید سے انہوں نے سعید بن جبیر سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء کی نماز کو مردانہ میں جمع کرتے تھے اور ان کے درمیان کوئی چیز نہ تھی۔ اس کی مثل حضرت خزیمہ بن ثابت کی حدیث سے مراد روایت مروی ہے لیکن وہ تو یہ نہیں ہے۔ ہوز جانی نے محمد بن یونس سے انہوں نے امام ابو یوسف سے انہوں نے امام ابو حنیفہ سے حکایت کیا ہے کہ دونوں نمازیں ایک اذان اور دو اقامتوں سے ادا کی جائیں گی۔ مغرب کے لئے اذان دی جائے گی اور عشاء کے لئے صرف تکبیر کی جائے گی۔

یہی نظریہ امام مطہری کا ہے کیونکہ "فرت جاری نہ رہے اس کی دلیل ہے۔ یہ پہلا قول ہے اور اس پر اجماع ہے۔ انہیں ۱۱۰ نے کہا: بغیر اذان کے دونوں نمازیں دو اقامتوں کے ساتھ ادا کی جائیں گی اور یہ جن علماء نے کہا ان میں سے امام شافعی، ابن کے اصحاب اور اشاعی ہیں اور امام احمد کا یہ قول بھی ہے۔ یہ امام بن عبد اللہ، اقامت میں گھر کا قول ہے۔ ان علماء نے اس روایت سے استہلال کیا ہے جو عبد الرزاق نے عمر سے انہوں نے ابن شہاب سے انہوں نے سالم سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مردانہ آئے تو مغرب و عشاء کی نمازوں کو جمع کیا مغرب کی قنیں دھنسن پڑھیں پڑھیں ہر ایک کے لئے ایک تکبیر کی اور ان کے درمیان کوئی قوافل نہ پڑھے۔ ابو ہریرہ نے کہا: "فرت ابن عمر سے آثار اس قول کے بارے میں زیادہ وضاحت ہیں جہاں باب میں مروی ہیں لیکن یہ قوافل کا احتمال رکھتے ہیں اور حضرت جابر کی حدیث میں اختلاف نہیں ہے اور یہ وہی ہے۔ اس مسئلہ میں نظر کو کوئی دلیل نہیں ہے اس میں صرف اجماع ہے۔

**مسئلہ نمبر 16:** نماز کے علاوہ دونوں نمازوں کے درمیان کسی عمل کے ساتھ قاعدہ کرنا۔ حضرت اسامہ بن زید سے ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مردانہ میں آئے تو اترے، وضو کیا اور مکمل وضو کیا پھر نماز کے لئے تکبیر کی مٹی، آپ نے مغرب کی نماز پڑھی پھر برقع میں اپنی منزل میں اپنے اونٹ کو بٹھایا پھر تکبیر کی گئی تو پھر آپ نے عشاء کی نماز پڑھائی اور دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نماز نہ پڑھی (۱) ایک روایت میں ہے کہ اس کا وہاں نے سامان نہ لیا تو حتیٰ کہ مشابہ تکبیر ہر نبی آپ نے نماز پڑھائی پھر سامان کھولا، ہم نے بھی ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے دونوں نمازوں کے درمیان قاعدہ کرنے کا جوڑ ہے۔ امام مالک سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو مردانہ میں آیا کیا وہ پہلے نماز پڑھے یا نماز کو مؤخر

کرے حتیٰ کہ سواری سے سامان اتارے؟ امام مالک نے فرمایا: سامان نفیف ہو تو کوئی حرج نہیں کہ نماز سے پہلے اس کو اتار دے اور دھن ساز و سامان والی سواریاں ان کو بٹھائے اور ان کا سامان اتارنے کا فطر یہ نہیں رکھتا، اسے چاہئے کہ پہلے نماز میں پڑھے پھر سواری سے سامان اتارے۔ اے عجب! نہ اپنی کتب میں لکھتے ہیں کہ اس کے لئے نماز سے پہلے سواری سے سامان اتارنا جائز ہے اور سفر میں کی نماز پڑھ کر سامان اتارنا میرے نزدیک محبوب ہے جب تک کہ اس کی طرف بھجور نہ ہو۔ مثلاً سواری پر بوجھ زیادہ ہو یا غدر ہو۔ یہ دونوں نمازوں کے درمیان نقل پڑھنا تو اس مندر نے کہا: اس میں علماء کا اختلاف نہیں جانتا کہ سنت یہ ہے کہ جمع کرنے والا دونوں نمازوں کے درمیان نفل نہیں پڑھے گا۔ حضرت اسامہ کی حدیث میں ہے ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نماز نہیں پڑھی۔

**مسئلہ نمبر 17:** جمہور علماء کے نزدیک مزدلفہ میں رات گزارنا حج کا رکن ہے جو قصص مزدلفہ میں رسولین کی رات نہیں گزرتا اور مزدلفہ میں نہیں ٹھہرتا اس پر جو واجب ہو گا اس کے تعلق اختلاف ہے۔ امام مالک نے کہا: جس نے مزدلفہ میں رات نہیں گزاری اس پر دم ہے اور جودات کا اکثر حصہ ٹھہرا اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ امام مالک اور ان کے اصحاب کے نزدیک مزدلفہ میں رسولین کی رات گزارنا سنت مؤکدہ ہے فرض نہیں ہے۔ اسی طرح کا قول عطاء زہری، قتادہ، سفیان ثوری، داود، اسحاق، ابو ثور اور اصحاب ائمائے کا ہے اس قصص کے بارے میں جس نے رات نہیں گزاری۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر مزدلفہ سے نصف رات کے بعد نکل گیا تو اس پر کوئی چیز واجب نہیں اور اگر نصف رات سے پہلے نکل گیا اور وہاں نایا تو فدیہ دے گا (1) اور فدیہ ایک بکری ہے۔ حضرات عمرہ، شعی، نجفی، حسن بصری نے کہا: مزدلفہ میں توقف فرض ہے اور جس سے مزدلفہ کا توقف فوت ہو جائے تو اس کا حج فوت ہو جائے گا اور وہ اپنے احرام کو عمرہ کا احرام بنا دے گا۔ یہ حضرت ابن زبیر سے مروی ہے اور یہ ابدال کا قول ہے اور ثوری سے اس کی مثل مروی ہے۔ اور ان سے اس قول یہ مروی ہے کہ مزدلفہ کا توقف سنت مؤکدہ ہے۔ حاد بن ابی سلیمان نے کہا: جس سے مزدلفہ سے چلتا فوت ہو گیا اس کا حج فوت ہو گیا، وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور آئندہ وہاں حج کرے اور انہوں نے ظاہر کتاب و سنت سے جہت پکڑی ہے۔ کتاب اللہ میں ارشاد ہے:

فَاِذَا أَقْمَمْتُمْ قُلُوبَكُمْ لِحَاضَاتِهِ فَادْعُوا اللَّهَ حَيْثُ أَلَّيْتُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

اور سنت یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے مزدلفہ کا ٹھہرنا یا پھر وہ لوگوں کے ساتھ ٹھہرائی کہ وہاں سے چلا تو اس نے حج پایا اور جس نے مزدلفہ کا ٹھہرنا نہیں پایا اس کے لئے حج نہیں ہے (2)۔ یہ ابن منذر نے ذکر کیا ہے۔ دارقطنی نے مروی ہیں معمر بن سہب سے روایت کیا ہے، فرمایا: میں نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوا جبکہ آپ مزدلفہ میں تھے۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ کیا میرے لئے حج ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جس نے ہمارے ساتھ توقف کیا حتیٰ کہ ہم یہاں سے نکل پڑے اور اس سے پہلے وہ عرفات سے رات یا دن کے وقت نکل چکا ہے تو وہی حج مکمل ہے اور وہ مساک حج ادا کر چکا

1. البرہان ج 1 ص 275 جلد 1 (دارالکتب العلمیہ)

2. حرمین شامی، کتاب الطہارت، ص 367، رد المحتار ج 1 ص 467 جلد 2 (دارالکتب العلمیہ)



شَكَكَتْ أَنتَ أَنْ تَدْعُنَا لِنَسْلُكَ حَتَّىٰ نَمْلِكَ حَقِيقَةُ الرَّحْمَنِ

تیری ماں تجھ پر روئے تو قتل نہیں کرے گا مگر کسی مسلمان کو تو تجھ پر رحم کی سزا ہوگی۔

یا ان بمعنی قد ہے یعنی قد کتب۔ یہ تین اقوال ہیں۔ تَبْلِیْہ میں ضمیر حدیث کی طرف لوٹ رہی ہے۔ بعض نے فرمایا:

قرآن کی طرف لوٹ رہی ہے یعنی تم قرآن کے انزال سے پہلے نہیں تھے مگر گواہ۔ اگر تو چاہے تو اس کو نبی کریم ﷺ کی

طرف لوٹا دے اگرچہ پہلے آپ کا ذکر نہیں ہے۔ پہلا تو نزید دو ظاہر ہے۔ واللہ اعلم

ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ثَمَّ يَجِئُ

پھر تم بھی (اسے مغفرت مان کر) وہاں تک (جا کر) اور اس آدھ جہاں جا کر دوسرے لوگ واپس آتے ہیں اور

مواہی مانگو اللہ سے ہے شک اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا نہایت رحم کرنے والا ہے۔

اس میں چار مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ بعض علماء نے فرمایا: یہ خطاب جس کو ہے وہ

لوگوں کے ساتھ عرفات میں نہیں ٹھہرتے تھے بلکہ وہ مزدلفہ میں ٹھہرتے تھے اور یہ حرم میں ہے۔ وہ کہتے تھے: ہم اللہ کے حرم

میں رہنے والے ہیں۔ میں ہمارے لئے نہ سب ہے کہ ہم حرم کی تعظیم کریں اور حل میں سے کسی چیز کی تعظیم نہ کریں۔ اس کے

وجود کو وہ جانتے تھے۔ اور اقرار کرتے تھے کہ عرفہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مسقف ہے دوسرے سے نہیں نکلتے تھے اور وہ

مزدلفہ میں ٹھہرتے تھے اور اسی سے نکلتے تھے اور لوگ عرفہ میں ٹھہرتے تھے۔ تو انہیں کہا گیا کہ اکٹھے لکھو اور ثُمَّ اس آیت میں

ترتیب کے لئے نہیں ہے۔ یہ ہمہ الامام کے معلق کے لئے ہے۔ یہ اس آیت سے جدا ہے۔ شاک نے کہا: اس آیت کا قاطب

تمام امت ہے اور انہیں سے مراد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں جیسے ارشاد فرمایا: الَّذِي قَالَ لِعَمِّ النَّاسِ۔ یہاں انہیں

سے مراد ایک فرد ہے اور اس تاویل پر احتیال ہے کہ انہیں عرفہ سے جانے کا حکم دیا گیا تھا اور یہ بھی احتیال ہے کہ یہ دوسرا چلتا ہو

اور یہ مزدلفہ سے چلتا ہے پھر ثَمَّ اپنے معنی پر ہوگا (۱)۔ اس وحال کی بنا پر طبری نے احتیاط کیا۔ معنی یہ ہے کہ تم چلو جہاں سے

حضرت ابراہیم علیہ السلام مزدلفہ سے چلے گئے یعنی پھر ان کی طرف چلو کیونکہ عرفات سے نکلتا مزدلفہ سے نکلتے سے پہلے ہے۔

میں کہتا ہوں: اس میں اس شخص کے لئے حجت ہے جس نے مزدلفہ میں توقف کو واجب قرار دیا، اس سے نکلنے کے امر کی

وجہ سے۔ واللہ اعلم۔ اس آیت کی تاویل میں دونوں اقوال میں سے پہلا قول صحیح ہے۔ ترمذی نے حضرت عائشہ سے

روایت کیا ہے فرمایا: تم قریش اور ان کے دین کے جوہر کو کہہ دو کہ تم نے مزدلفہ میں ٹھہرتے تھے۔ کہتے تھے: ہم اللہ کے حرم میں

ٹھہرنے والے ہیں اور جو ان کے علاوہ تھے وہ عرفہ میں ٹھہرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل کیا: ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ

أَفَاضَ النَّاسُ۔ (2) یہ حدیث حسن صحیح ہے اور مسلم کی صحیح میں حضرت عائشہ سے مروی ہے افسوس وہ لوگ ہیں جن کے معنی





لوگوں کو تھوڑا تیز چمائے جب ان میں سے کوئی کھلی جگہ پائے تو مزید تیز چمے۔ حدیث میں تیز چلنے کے لئے اعتدیل کا لفظ استعمال ہوا ہے یہ جانوروں کی معروف چال ہے اور انص حرید تیز چلنے ہے جیسے العبد (حس میں ہلکے لاتے ہیں) یا اس سے زیادہ تیز چلنے۔ صحیح مسلم میں حضرت اسامہ بن زید سے مروی ہے، ان سے پوچھا گیا کہ جب رسول اللہ ﷺ عروہ سے چلنے سے تھکے کیسے چمٹے تھے؟ فرمایا: تیز چلنے تھے جب کھلی جگہ پائے تو مزید تیز چلنے تھے (1)۔ اسامہ نے کہا: انص فوق العنق کہ عین عنق سے تیز رفتار کی گام ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے اور مستحب ہے کہ ملین عسر میں ہاتھ بچھکنے کی مقدار دینی ساری کو حرکت دے اگر ایسا نہ بھی کرے تو کوئی حرج نہیں۔ یہ سنی سے ہے۔ ثوبی وغیرہ نے ابو الزبیر سے انہوں نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ چلنے پر آپ پر سکینت تھی اور آپ ﷺ نے فرمایا: "وادی عسر میں تیز چلو (2)" اور فرمایا: مجھ سے سنا سبک جج نکھو۔ جب وہ منی میں آگئیں یہ یسویں کے دن کی جنگ کا وقت ہے جو جرہ عقبہ پر پاشا کے اہل سوار ہو کر رہی جہاد کریں اگر قادر ہوں اور اس کے علاوہ جرہ و شہا سوار ہونا مستحب نہیں اور سات نکلر یاں ماریں، ہر نکلری عیسوی کی مثل ہو۔ جیسا کہ اس کا بیان آگئے گا۔ جب وہ نکلر یاں ماریں گے تو جو کھلباس وغیرہ میں سے اور عس میں سے حلالی ہو جائیں گے ٹھہر جائیں، خوشبو اور شکار امام مالک اور اسحاق کے نزدیک حلال نہ ہوں گے۔ یہ ابو داؤد و تھاف کی ان سے روایت ہے۔ حضرت عمر بن خطاب اور حضرت ابن عمر نے کہا: اس کے لئے ہر چیز حلال ہے سوائے عورتوں اور خوشبے کے۔ امام مالک کے نزدیک جس نے دی جہاد کے بعد اور اقامہ سے پہلے خوشبو لگائی اس پر نذیر نہیں ہے کیونکہ اس کے متعلق ارشاد وارد ہے اور جرہ امام مالک کے نزدیک جرہ عقبہ کے بعد اور طواف اقامہ سے پہلے شکار کرے اس پر جزائ ہے۔ امام شافعی، امام احمد، اتانی، ابو ثور نے کہا: اس کے لئے ہر چیز حلال ہے سوائے عورتوں کے اور بھی حضرت بن عباس سے مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** حاجی جرہ عقبہ پر پہلی نکلری کے ساتھ ہی تلبیہ ختم کر دے مدیدہ اور دوسرے شہروں کے اکثر علماء کا یہی قول ہے اور امام مالک کے نزدیک یہ جائز اور صحیح ہے اور ان کا مشہور قول یہ ہے کہ عروہ کے دن سوار کے زوال کے وقت سے تلبیہ ختم کر دے جیسا کہ انہوں نے مؤطا میں حضرت علی بن جعفر سے روایت کر کے ذکر کیا ہے اور فرمایا: یہ امر ہمارے نزدیک ہے۔ میں کہتا ہوں: جس قبل میں منت وہ ہے جو مسلم نے حضرت فضل بن عباس سے روایت کی ہے اور رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سوار تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: عروہ کی شہاد اور عروہ کی صبح کو جب دوگ چلے تو تم پر سکینہ لازم ہے۔ آپ اپنی ساری کو تیز چلا رہے تھے کسی کو آپ وادی عسر میں داخل ہوئے۔ وہ منی کے علاقہ میں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم وہ نکلر یاں لے کر جنو جرہ پر ماری جاؤ گی۔ حضرت فضل بن عباس نے کہا: رسول اللہ ﷺ تلبیہ کہتے رہے حتیٰ کہ جرہ عقبہ پر آئی (3)۔ ایک روایت میں ہے نبی کریم ﷺ اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتے جیسے انسان کسی چیز کو پھینکتا ہے (3)۔

1۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، الاقامۃ من عرفات لہو و لیلۃ، ص 417، جلد 1 (تذکرہ کتب خانہ)

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، فیما یصل من صلا، ص 288، جلد 1 (دائرۃ التعلیم)

3۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، سبب اقامۃ الحج، ص 415، جلد 1 (تذکرہ کتب خانہ)



ان میں سے کسی نے کہا: اے اللہ! اپنے شکر میرا باپ عظیم تبار اور عظیم تہذیب والا تھا اور کثیر مال والا تھا تو مجھے ہی طرح عطا فرما جس طرح تو نے اسے عطا فرمایا۔ پس اس نے اپنے باپ کے علاوہ کسی کا ذکر نہیں کیا تو یہ آیت نازل ہوئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کا ذکر اس سے زیادہ کریں جتنا کہ وہ زمانہ جاہلیت میں اپنے آباء کا ذکر کرتے تھے۔ یہ جسور مشرکین کا قول ہے۔ حضرت ابن عباس، عطا، شاکہ اور ربیع نے کہا: آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو جس طرح اپنے والدین کا ذکر کرتے ہیں۔ ابا، اماں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے استغاثہ کرو اور اس کی بارگاہ میں پناہ لو جیسے تم اپنے بچپن میں اپنے آباء سے کرتے تھے۔ ایک طائفہ نے کہا: آیت کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کی عظمت بیان کرو اور اس کی حرمت کا دفاع کرو اور اس کے دین اور اس کے مشاعر میں شرک کا واردہ کرے اسے اور رو جیسے تم اپنے آباء کا غیر کے ساتھ ذکر کرتے ہو جب ان میں سے کسی کی شان گھٹائی جاتی اور تم ان کی طرف سے حماقت کرتے ہو اور دفاع کرتے ہو (۱)۔ ابو الجوزاء نے حضرت ابن عباس سے کہا: ایک شخص آج اپنے باپ کا ذکر نہیں کرے، پھر اس آیت کا معنی کیا ہے؟ فرمایا: اس طرح بات نہیں ہے لیکن تو اللہ کے لئے ہمارے جیسا کہ اس کی تائید فرمائی کی جائے، اس سے زیادہ جتنا کہ تو اپنے والدین کی وجہ سے غصہ کرتا ہے، سب انہیں برا بھلا کہا جاتا ہے۔ کہہ کر کہ میں کاف محل نصب میں ہے یعنی ذکر اکذ کر کہ۔ اؤ اشدّ جارح نے کہا اؤ اشدّ، ذکر کم پر عطف کی بنا پر محل جر میں ہے۔ سو کہے: اؤ کاشہ ذکر! اور مصرف نہیں کیونکہ فضل مفت کا سینہ ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ اؤ ذکر و اشدّ کے معنی میں محل نصب میں ہر اور ذکر بیان کی بنا پر منصوب ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ (۱)۔ اور مرد مشرکین ہیں۔ اور وہ کل، اس کی اور ابن زید نے کہا: عرب زمانہ جاہلیت میں صرف دنیا کے مصالح کے لئے دغا مانگتے تھے (۲)۔ وہ ادب، بکری، اذمن پر کاسپانی مانگتے تھے اور آخرت کی چیز نہیں مانگتے تھے کیونکہ وہ آخرت کو جانتے نہ تھے اور نہ اس پر ایمان رکھتے تھے۔ پس انہیں صرف دنیا کے لئے دغا مانگنے سے منع کیا گیا، انہی اجر کے صلہ میں آئی ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ امید منوں کو بھی مثال ہو جو صرف دنیا کے لئے دغا مانگے۔ اس بناء پر وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ عِلَاقٍ۔ یعنی اس شخص کے حصہ کی طرح جو آخرت کا سوال کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے مراد حصہ ہے اور عن زائد کہ ہے یہ پہلے گزرا چکا ہے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ (۱)

"اور بعض لوگ جو کہتے ہیں: اے ہمارے رب عطا فرما ہمیں دنیا میں بھی بھلائی اور آخرت میں بھی بھلائی اور بچا لے ہمیں آگ کے عذاب سے۔"

اس میں تین مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ۔ اس سے مراد سلطان ہیں جو دنیا اور آخرت کی

غیر طلب کرتے ہیں۔ اور اہل سنت کی تاویل میں مختلف اقوال ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ دنیا میں اہل سنت سے مراد حسین و عقیل صورت ہے (1) اور آخرت میں آخر چشم جو ہیں ہیں۔ وَفِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اس سے مراد بری اور بد صورت صورت ہے۔ میں کہتا ہوں: اس میں بعد ہے۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صحیح نہیں ہے کیونکہ اشیاء سے مراد حقیقت جملہ مانے والی اشیاء ہے اور آگ سے عورت مراد لینا تجوز ہے۔ قتادہ نے کہا: حسنة الدنيا سے مراد دنیا میں، عاقبت اور مال بقدر ضرورت ہے۔ حسن نے کہا: حسنة الدنيا سے مراد نعم اور عبادت ہے (2)۔ اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں۔ اکثر اہل علم کا یہ قول ہے کہ اہل سنت سے مراد بنیاد آخرت کی نعمتیں ہیں اور یہ صحیح ہے کیونکہ لفظ تمام چیزوں کا خلاصہ کرتا ہے۔ حسنة مکرہ ہے اور دعا کے ساتھ میں ہے۔ یہ بطور بدل ہر حسنة اعمال کو کہتا ہے اور حسنة الاخرة سے مراد بالا جماع جنت ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: کوئی ایک حسنة ہر نعمت کا ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ ہمیں دنیا میں اچھا عطیہ عطا فرما۔ پس ہم کو حذف کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَفِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ، قتادہ میں آؤں تھاؤ کو حذف کیا گیا جس طرح عذاب اور بھی میں حذف کی گئی کیونکہ آؤں، یا اور کسر کے درمیان واقع ہے جیسے نعتہ میں واء حذف ہے۔ یہ بھیروں کا قول ہے۔ کوئی نے کہا: داؤ کو لازم اور متعدی کے درمیان فرق کرنے کے لئے حذف کیا گیا ہے۔ محمد بن زید نے کہا: یہ غلط ہے کیونکہ عرب کہتے ہیں اور، یا اور، واء کو حذف کرتے ہیں۔ آیت سے مراد یہ دعا ہے کہ وہ ان لوگوں سے نہ ہو جو جہنم کی وجہ سے آگ میں داخل ہوں گے اور شفاعت نہیں کلائے گی اور یہ بھی افعال ہے کہ یہ دعا جنت میں داخلہ کی طلب کے لئے دعا کو سوا کر کے ہے کہ دونوں طرف سے نجات اور فوز میں رحمت اور عذاب کا ایک صحابی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی تھی میں اپنی دعا میں کہتا ہوں: اے اللہ! مجھے جنت میں داخل کر اور مجھے آگ سے عاقبت دے اور میں آپ کی کام اور دعاؤں کی کام کو نہیں جانتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: "تماری کام تیری کام کے قریب ہوتی ہے (3)"۔ اور انہوں نے اپنی سفین میں اور ان ماجہ سے یہ روایت کی ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** یہ آیت ایک جامع دعا ہے دنیا و آخرت کو شامل ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہا گیا: ہمارے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کی فرمائیں۔ آپ نے دعا کی: اللہم! اتنا انی الدنيا حسنة و الآخرة حسنة و تننا عذاب النار۔ لوگوں نے کہا: ہمارے لئے حریہ دعا فرمائیں۔ آپ نے فرمایا: تم کیا چاہتے ہو، میں نے دنیا و آخرت تو مانگ لی ہے؟ صحیحین میں حضرت انس سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اس دعا کے ساتھ دعا کرتے تھے: اللہم! اتنا انی الدنيا حسنة و الآخرة حسنة و تننا عذاب النار۔ (4) حضرت انس جب دعا مانگتے کہ اور کہتے تو اس دعا کے ساتھ دعا مانگتے اور حضرت عمر کی حدیث میں ہے کہ وہ یہ دعا کا طواف کرتے تو یہ دعا مانگتے: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ۔

اس کے علاوہ آپ کی کوئی عبارت نہ تھی۔ یہ ابو سعید نے ذکر کیا ہے۔ ابن جریر نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ



جندب نے روایت کیا ہے تو اسے ابن ماجہ نے نقل کیا ہے اور یہ اشہاب میں بھی ہے۔ الوہیل حبیب و قد حسب حسانہ  
 جیسے عجب عطا بلق آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جلدی حساب لینے والا ہے۔ وہ شمار اور عقد اور فکر کو کمال میں لانے کا محتاج  
 نہیں ہے جیسا کہ حساب لگانے والے کرتے ہیں۔ اسی وجہ سے فرمایا: کُفِيَ ونا حسابین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کیا: اللهم  
 منزل الكتاب سيدم الحساب (المحدث: 16)

اللہ تعالیٰ بندوں کے لئے جو کچھ ان کے حق میں ہے اسے جانتا ہے اور جو ان کے خلاف ہے اسے بھی جانتا ہے اسے نور و  
 فکر کی ضرورت نہیں کیونکہ وہ جانتا ہے جو حساب کے لئے ہے اور جو اس کے خلاف ہے کیونکہ حساب میں قاعدہ اس کی حقیقت  
 کا علم ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے وہ بندوں کو ان کے اعمال کی بہت جلد جزا دینے والا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس  
 کو ایک کام دوسرے کام سے غافل نہیں کرتا۔ دو ایک حالت میں ان کا محاسبہ کرے گا جیسا کہ فرمایا اور اس کا قول حق ہے: مَا  
 خَالِكُمْ لَا يَكْفُرُ إِلَّا كَافِرًا (التعاون: 28)

حسن نے کہا: اس کا حساب آنکھ پھینکنے سے بھی زیادہ تیز ہے (2)۔ خبر میں ہے اللہ تعالیٰ ہماری دو بے نیکیوں سے حساب  
 لے لے گا۔ بعض نے فرمایا: وہ جب ایک کا حساب لے گا تو تمام مخلوق کا حساب لے چکا ہوگا۔ کسی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے  
 پوچھا: اللہ تعالیٰ ایک دن میں بندوں کا کیسے محاسب فرمائے گا؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جیسے ایک دن میں انیس رزق دیتا  
 ہے۔ حساب کا معنی ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے اعمال کے مطابق جزا کی تعداد کو جانتا ہے اور انیس وہ چیزیں یاد آتا ہے جو  
 وہ بھول چکے ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَوْمَ يَكْفِيكُمُ اللَّهُ جُنُودًا قَلِيلًا مَّا قَالُوا أَكُنَّا نَحْمِلُ اللَّهَ وَنُحْمِلُهُ  
 (الحجرات: 8) بعض علماء نے فرمایا: آیت کا معنی ہے وہ حساب کے دن کو جلدی مانے والا ہے۔ اس آیت سے مقصود قیامت  
 کے دن سے ڈرانا ہے (3)۔

میں کہتا ہوں: ہر متبع کام کا استعمال ہے۔ انسان اپنے لئے اعمال صالحہ کے ساتھ حساب کی تحفیف کو چاہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ آخرت  
 میں حساب میں تخفیف فرمائے گا اس پر جو دنیا میں اپنے نفس کا محاسبہ کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** حضرت ابن عباس نے اَوَّلَئِكَ لَكُمْ فَصِيحَةٌ مِّنْ كُتُبِنا اور فُضِّلَ جو ماں لیتا ہے اور کسی دوسرے کی طرف  
 سے بچ کر رہتا ہے تو اسے ثواب ملتا ہے۔ حضرت ابن عباس سے پیاس آیت کے تحت مروی ہے کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول  
 اللہ! امیر الہدایت ہو گیا ہے اور اس سے بچ نہیں کیا میں اس کی طرف سے بچ کر دوں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تیرے  
 والد پر قرض ہو تو اسے ادا کرنا تو کیونکر جائز ہوگا؟ اس نے کہا: ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کا قرض ادا کرنے کا زیادہ  
 حقدار ہے۔ اس شخص نے کہا: کیا اس میں میرے لئے اجر ہوگا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: اَوَّلَئِكَ لَكُمْ فَصِيحَةٌ مِّنْ  
 كُتُبِنَا۔ یعنی جو میت کی طرف سے بچ کرے تو اس کے گور میت کے درمیان اجر ہوگا۔ (امیر اللہ محمد بن خویزہ متواتر ہے ان کا)

میں فرمایا: حضرت! اسی عباس کا قول امام مالک کے قول کی طرح ہے کیونکہ امام مالک کے مذہب کا حاصل یہ ہے کہ جس کی طرف سے حج کیا گیا ہے اس کو خرچ کا ثواب ملے گا اور حاجی کو حج کا ثواب ملے گا، مگر اس کے بدن اور افعال کا ثواب ملے گا اور جس کی طرف سے حج کیا گیا ہے اسے مال اور خرچ کا ثواب ملے گا۔ اسی وجہ سے ہم نے کہا: اس میں جس نے پہلے حج کیا ہو یا نہ کیا ہو اور حکم تکلف نہیں ہے۔ (یعنی پہلے جس نے حج نہ کیا ہو اور وہ حج بدل کر سکتا ہے) کیونکہ وہ اعمال جن میں نیا بت ہو سکتی ہے ان میں جس کو عاب بنایا گیا ہے اس کا حکم تکلف نہیں ہے۔ اس نے پہلے اپنا وہ فریضہ ادا کیا ہو اور یا نہ کیا ہو ہو اس میں زمین و دنیا کے اعمال کا ہم نے اعتبار کیا ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ وہ شخص جس پر زکوٰۃ ہو یا نہ ہو یا کوئی اور واجب ہو وہ کسی غیر کی طرف سے ادا کر سکتا ہے مگر چاہتا کہ گناہ اور اثم بھی کیا ہو۔ اسی طرح جس نے دنیا میں اپنے مصالح کی رعایت نہ کی ہو اس کا اس کی مثل مصالح میں غیر کا نسب بننا صحیح ہے۔ پس وہ غیر کے لئے مکمل ہو گا اگرچہ اس کے لئے مکمل نہ ہو گا۔ آدمی دوسرے کا نکاح کر سکتا ہے مگر چاہتا نکاح نہ بھی کیا ہو۔

ثم ترجبة للجزء الثاني من تفسير انظر طبع ٢٩ رمضان المبارك ١٢٢٤ھ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين  
سيد محمد اقبال شاہ مغلی مد

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی

کی شہرہ آفاق تفسیر کا جدید، سلیس، دلکش، دلاویز اردو ترجمہ

ادارہ ضیاء المصنفین کی زیر نگرانی  
بھیرہ شریف

مرکزی دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف کے علماء کی ایک نئی کاوش

تفسیر مظہری  
جلد 10

زیور طباعت سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز



الإسلام والعقائد عموماً والدين الباقين كغير

کی شہرہ آفاق تفسیر کا جدید، سلیس، دلکش، دلاویز اردو ترجمہ

ادارہ ضیاء  
المصنفین کی زیر نگرانی  
بھیرہ شریف

مرکزی دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف کے علماء کی ایک نئی کاوش

تفسیر ابن کثیر 4 جلد

زبور طاعت سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

